

वीर सेवा मन्दिर
दिल्ली

★

क्रम संख्या ४५६०
काल नं० ०३०-८ वाराणसी
खण्ड _____

4570

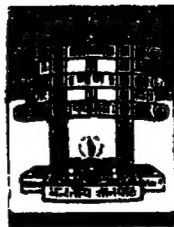
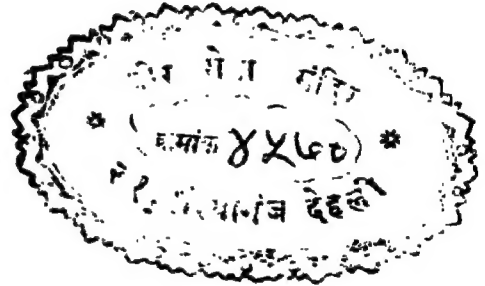
ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी जैन ग्रन्थमाला : संस्कृत ग्रन्थांक ३८

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

भाग १

[अ - ओ]

क्षु० जिनेन्द्र वर्णी



भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन

बीर नि० संवत् २४९६ : विक्रम संवत् २०२० : सन् १९७०

प्रथम संस्करण : मूल्य ५०.००

स्व० पुण्यश्लोका माता मूर्तिदेवीकी पवित्र स्मृतिमें तत्सुपुत्र साहू शान्तिप्रसादजी-द्वारा

संस्थापित

भारतीय ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी जैन ग्रन्थमाला

इस ग्रन्थमालाके अन्तर्गत प्राकृत, संस्कृत, अपभ्रंश, हिन्दी, कन्नड़, तमिल आदि प्राचीन भाषाओंमें उपलब्ध भागमिक, दार्शनिक, पौराणिक, साहित्यिक, ऐतिहासिक आदि विविध-विषयक जैन-साहित्यका अनुसन्धानपूर्ण सम्पादन तथा उसका मूल और यथासम्भव अनुवाद आदिके साथ प्रकाशन हो रहा है। जैन मण्डारोंकी सूचियाँ, शिलालेख-संग्रह, विशिष्ट विद्वानोंके अध्ययन-ग्रन्थ और लोकहितकारी जैन-साहित्य ग्रन्थ भी इसी ग्रन्थमालामें प्रकाशित हो रहे हैं।

●

ग्रन्थमाला सम्पादक

डॉ० हीरालाल जैन, एम० ए०, डी० लिट्०
डॉ० आ० ने० उपाध्ये, एम० ए०, डी० लिट्०

●

प्रकाशक

भारतीय ज्ञानपीठ

प्रधान कार्यालय : ३६२०१२१, नेताजी सुभाष मार्ग, दिल्ली-६

प्रकाशन कार्यालय : दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५

मुद्रक : सन्मति मुद्रणालय, दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५

●

स्थापना : फाल्गुन कृष्ण ९, वीर नि० २४७० ● विक्रम सं० २००० ● १८ फरवरी १९४४

सर्वाधिकार सुरक्षित



स्व० मूर्तिदेवी. मातेश्वरी मेठ शान्तिप्रसाद जैन

JAINENDRA SIDDHĀNTA KOŚA

[Part I]

by

Kshu. JINENDRA VARNĪ



BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪTHA PUBLICATION

VĪRA ŚMAVATA 2496 : V. ŚMAVATA 2027 : 1970 A. D.

First Edition : Price Rs. 50/-

The range of Jaina literature and the specialised topics covered therein are pretty vast. Naturally a need is felt for topical source books, the excellent specimens of which we have in the *Leśyā-kośa* (Calcutta 1966) and *Kriyā-kośa* (Calcutta 1969) by Shri MOHANLAL BANTHIA and Shri SHRICHAND CHORADIA. They are exhaustive monographs with the topics arranged in a definite pattern,

A Dictionary of Prākṛit Proper Names is in the press compiled at the L. D. Institute of Indology, Ahmedabad.

It is in the same line of the publications, noted above, that the *Jainendra Siddhānta Kośa*, Part I, is presented here as No. 38 of the Sanskrit Series of the Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā. It is compiled by Kshu. JINENDRA VARNI. Though frail in body and indifferent in health VARNIJI is a prodigy of learning; and his dedication to *svādhyāya* is highly exemplary. This *Kośa* has grown out of his studies of important Jaina works like the *Dhavalā* etc., extending over the last twenty years. It is a source book of topics (alphabetically arranged) drawn from a large number of Jaina texts dealing with *dravya-*, *karaṇa-*, *caraṇa-*, and *prathama-anuyoga*. The range of works consulted can be seen from the Saṃketa-sūci. Extracts from the basic sources are given, so also their Hindi translations, with necessary references. There are added many important tables and charts which give the required details at a glance. For VARNIJI all this is a labour of love and devotion to study; and he has given to scholars a valuable source book of Jaina studies. The academic dignity of the Granthamālā is really heightened by this publication. The General Editors are highly obliged to Kshu. JINENDRA VARNIJI for kindly placing this scholarly work at their disposal for publication in the Granthamālā.

The *Kośas*, listed above, are part attempts, and they do not cover the whole range of Jainological studies. Some of them may be having their limitations, if not defects. This is inevitable in all such individual efforts and that too at the early stages of Jainological studies which are still in their infancy. It is these and such other attempts, I am sure, will one day contribute their share to the institutionalised compilation of the Encyclopaedia of Jainism, something on the lines of the *Encyclopaedia of Buddhism* published by the Government of Ceylon.

Words are inadequate to express our sense of gratefulness to Shriman SAHU SHANTI PRASADAJI and his enlightened wife Smt. RAMA JAIN. Their generosity in the cause of the neglected branches of Indian learning is unbounded; but for their patronage such works could never have seen the light of day. The scholars will ever remain obliged to them for their academic idealism in financing such learned works which have hardly any sale.

It was very kind of Kshu. VARNIJI that he fully cooperated with the General Editors in fixing up the format and typography of the *Kośa*. Our special thanks are due to Shri L. C. JAIN who took personal interest in this work by securing special types etc. Dr. G. C. JAIN helped us in various ways by being on the spot where this work was printed. The Sanmati Press has really earned a feather in its cap by carefully printing this complicated work.

—H. L. Jain

—A. N. Upadhye

Mahavira Jayanti
April 19, 1970

प्रधान सम्पादकीय

जैन आचार्यों और साहित्यकारों ने विभिन्न भाषाओं में भारतीय साहित्य की विविध विधाओं को अत्यधिक समृद्ध किया है। उन्होंने अपने जैन दर्शन और तर्क शास्त्र, जैन सत्त्वविद्या और पौराणिक कथा, जैन सिद्धान्त व नीतिशास्त्र तथा अन्य प्रबन्धों-कृतियों में मूल रूप से जैन धर्म का सुन्दर प्रतिपादन किया है। जैन सिद्धान्तों की इस प्रस्तुति में उन्होंने बहुसंख्या में ऐसे पारिभाषिक और विशेषार्थ गमित शब्दों का प्रयोग किया है जिन्हें प्रायः संस्कृत और प्राकृत शब्दकोशों में नहीं देखा-खोजा जा सकता। अतएव इस स्थिति में धर्मद्रव्य, पुद्गल, अस्तिकाय, क्षपकश्रेणि आदि जैसे पारिभाषिक शब्दों की पुनः परिभाषाएँ और यथार्थ व्याख्याएँ उपस्थित करना आवश्यक हो गया है। जब तक जैन साहित्य का अध्ययन परम्परानुसार और साम्प्रदायिक विद्यालयों में कराया गया, ऐसे पारिभाषिक शब्दों की समस्त हीनाधिक रूप में एक पैतृक सम्पत्ति की प्राप्ति जैसी थी।

आज अध्येताओं द्वारा जैन धर्म का अध्ययन तुलनात्मक रूप से किया जा रहा है, जैन साहित्य को भारतीय साहित्य का एक अभिन्न अंग माना जा रहा है, तथा समय और स्थान के विशेष दायरे से निकलकर मानवीय आदर्शों के क्षेत्र में विश्व आ्याम पर जैन धर्म के योगदानों को मापा जा रहा है। इसके अतिरिक्त अध्ययन की रीतियाँ शीघ्रता से बदल रही हैं और ज्ञान का क्षेत्र भी अहर्निश विस्तृत होता जा रहा है। परिणाम स्वरूप प्राध्यापकों और विद्यार्थियों द्वारा अध्ययन की दिशा में पग-पग पर ग्रन्थ सूचियों, मूल स्रोत ग्रन्थों तथा सन्दर्भ ग्रन्थों की कमी का अनुभव किया जा रहा है।

जब पाठशालाओं में अध्ययन-अध्यापन के लिए गोम्मटशार जैसे पारिभाषिक लाक्षणिक ग्रन्थों को चुना जाता था, तब इस प्रकार के शब्दकोशों की आवश्यकता का अनुभव अधिक होता था। और जहाँ तक हमें ध्यान है, स्वर्गीय पं० गोपालदास जी बैर्याने इसी अभाव की पूर्ति के लिए सन् १९०९ में जैन सिद्धान्त प्रवेशिका की रचना की थी। सन् १९१४ में रत्नलामसे विजयराजेन्द्रसूरिका अभिधान राजेन्द्र कोश सात भागों में प्रकाशित हुआ था। यद्यपि उसका विस्तार अत्यधिक है, फिर भी वह बहुत से जैन पारिभाषिक शब्दों के उद्धरण तथा व्याख्याओं को सोजने में उपयोगी सिद्ध हुआ है। एस. सी. घोषाल, ए. चक्रवर्ती, जे. एल. जैनी प्रभृति प्रमुख विद्वानों ने सेक्रेट बुक्स ऑफ इ जैनाइजी स्थापना की और उसके अन्तर्गत कुछ महत्त्वपूर्ण जैन ग्रन्थों का आंग्लभाषा (अंगरेजी) में अनुवाद तैयार किया। उन्हें जैन पारिभाषिक शब्दों के सही अनुवाद में अनेक कठिनाइयों का सामना करना पड़ा। जे. एल. जैनी ने जैन जेम डिक्शनरी (आरा, १९१८) की प्रस्तावना में स्वयं इस बात को स्वीकारा है। उन्होंने कहा है—“यह उन्हें अनुभव हुआ कि एक ही जैन शब्द के विभिन्न अनुवादों में विभिन्न अंगरेजी पर्याय प्रयुक्त हो सकते हैं। इससे एकरूपता समाप्त हो जाती है और ग्रन्थों के जेनेतर पाठकों के मन में भ्रम का कारण बन जाता है। इसलिए सबसे अच्छा उपाय सोचा गया कि अत्यन्त महत्त्वपूर्ण जैन पारिभाषिक शब्दों को साथ रखा जाय और जैन दर्शन के आलोक में सही अर्थ प्रस्तुत करने का प्रयत्न किया जाय। निश्चय ही इस तरह के कार्य को अन्तिम कहना उपयुक्त न होगा। यह उत्तम प्रयास है कि जैन पारिभाषिक शब्दों को वर्ण-क्रमानुसार नियोजित किया जाय और उनका अनुवाद अंगरेजी में दिया जाय।” यह उल्लेखनीय है कि प्रस्तुत शब्दकोश का आधार स्व० पं० गोपालदास जी बैर्या द्वारा रचित उपर्युक्त जैन सिद्धान्त प्रवेशिका है। अजमेर-बम्बई से सन् १९२३-३२ में प्रकाशित रत्नचन्द्रजी शतावधानी की एन इलस्ट्रेटेड अर्थमागधी डिक्शनरी के पाँच (?) भाग सीमित संख्या में जैन पारिभाषिक शब्दों की व्याख्या पाने में सहायक होते हैं। बृहज्जैन शब्दार्णव (हिन्दी) जिसे प्रारम्भ किया था श्री बी० एल० जैन ने और समाप्त किया था श्री शीतल प्रसाद जी ने। सन् १९२४-३४ में दो भागों में बाराबंकी सूरत से प्रकाशित हुआ था। यह भी काफी उपयोगी है और वस्तुतः एक व्यक्ति के लिए महत्त्वपूर्ण कार्य है। आनन्दसागरसूरिका ‘अल्प-परिचित सैद्धान्तिक शब्दकोश’ भाग १ (सूरत १९५४) भी उपलब्ध है जिसका उद्देश्य कुछ जैन सैद्धान्तिक शब्दों का अर्थ हिन्दी भाषा में प्रस्तुत करना रहा है।

जैन साहित्य और उसमें आगत विशेष विषयोंका क्षेत्र बहुत विस्तृत है। स्वभावतः विषय विशेषपर आधार-ग्रन्थोंकी आवश्यकताका अनुभव किया जाता है। इसके सर्वोत्तम उदाहरण हैं लेख्या कोश (कलकत्ता, १९६६) और क्रिया कोश (कलकत्ता १९६९) जिनका संकलन व सम्पादन सर्व श्री मोहनलाल बांठिया तथा श्रीचन्द्र चौरडियाने किया है। ये एक निश्चित रीतिसे विषयवार व्यवस्थित ग्रन्थ हैं।

लालमाई दलपतमाई भारतीय विद्या मन्दिर, अहमदाबाद द्वारा 'ए डिक्शनरी ऑफ प्राकृत प्रापर नेम्स्' कोश तैयार कराया गया है जो मुद्रणमें है।

उपर्युक्त प्रकाशनोंकी तरह ही यहाँ जेनेन्द्र सिद्धान्त कोश, भाग १, प्रस्तुत किया जा रहा है, जो ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला संस्कृत सीरिजका ३८वाँ ग्रन्थ है। यह शुल्लक जेनेन्द्र वर्णी द्वारा संकलित व सम्पादित है। यद्यपि वे क्षीण काय तथा अस्वस्थ हैं फिर भी वर्णीजीको गम्भीर अध्ययनसे अत्यन्त अनुराग है। स्वाध्यायके प्रति उनका यह समर्पण उदाहरणीय है। लगभग बीस वर्षके उनके सतत अध्ययनका यह परिणाम है कि जबला आदि जैसे महत्त्वपूर्ण जैन ग्रन्थोंपर आधारित यह कोश तैयार किया गया है। यह कोश द्रव्यानुयोग, करणानुयोग, चरणानुयोग तथा प्रथमानुयोगके विषयोंका वर्ण-क्रमानुसार विवेचन करनेवाला ग्रन्थ है। सन्दर्भ ग्रन्थोंको संकेत सूचीसे देखा जा सकता है। मूल ग्रन्थोंके उद्धरण दिये गये हैं, उनके साथ हिन्दी अनुवाद भी हैं और उद्धृत ग्रन्थोंके संकेत भी। इसमें अनेक महत्त्वपूर्ण खारिगीय और रेखाचित्र भी जोड़ दिये गये हैं जिनके माध्यमसे विस्तृत विषयको एक ही दृष्टिमें देखा जा सकता है। वर्णीजीका यह सब कार्य अध्ययनके प्रति स्नेह और भक्तिका प्रतीक है। इस प्रकाशनसे ज्ञानके क्षेत्रमें ग्रन्थमालाका गौरव और भी बढ़ गया है। ग्रन्थमालाके प्रधान सम्पादक क्षु० जेनेन्द्र वर्णीजीके अत्यन्त आभारी हैं जो उन्होंने अपना यह विद्वत्पूर्ण ग्रन्थ इस ग्रन्थमालाको प्रकाशनार्थ उपहारमें दिया। आशा है कि आगेके भाग भी शीघ्र तैयार होंगे।

उपर्युक्त सभी कोश आंशिक प्रयत्न हैं और उनमें जैनधर्मसे सम्बन्धित सभी विषय नहीं आ पाये। इनमेंसे कई एककी अपनी सीमाएँ रही हैं यदि कमियाँ नहीं तो। इस प्रकारके व्यक्तिगत प्रयत्नोंमें यह सब सम्भव है और वह भी उस अवस्थामें जब जैनधर्मका अध्ययन प्रारम्भिक स्थितिमें था, जो आज भी शैशवावस्थामें है। ये और इस प्रकारके अन्य प्रयत्न, विश्वास है कि एक दिन श्री लंका सरकार द्वारा प्रकाशित इन्साइक्लोपिडिया ऑफ बुद्धिज्मकी तरह इनसाइक्लोपीडिया ऑफ जैनिज्मके निर्माणमें अपना योगदान देंगे।

श्रीमान् साहू शान्तिप्रसाद जी व उनकी विदुषी पत्नी श्रीमती रमा जैनके प्रति कृतज्ञता व्यक्त करनेके लिए शब्द अपर्याप्त हैं। भारतीय विद्याकी उपेक्षित शाखाओंके उद्धारके प्रति उनकी उदारता असीमित है। अन्यथा इस प्रकारके साहित्यिक कार्योंका प्रकाशन सम्भव नहीं होता। विद्वन्मण्डल उनके इस पुनीत विद्यानुरागके प्रति चिर ऋणी रहेगा कि उन्होंने कठिनाईसे बिकने वाली इस पुस्तककी अर्थ व्यवस्था कर इसे प्रकाशित किया है।

क्षु० वर्णीजीकी बड़ी कृपा रही कि उन्होंने ग्रन्थमाला सम्पादकोंको कोशके प्रकाशनमें पूर्ण सहयोग दिया। श्री लक्ष्मीचन्द्रजी जैन, हमारे विशेष वन्यवादके पात्र हैं जिन्होंने प्रस्तुत कार्यमें व्यक्तिगत शक्ति लेकर विशेष टाइप आदि की व्यवस्था की है। डॉ० गोकुलचन्द्रजी जैनने मुद्रण स्थान पर उपस्थित रहकर हमें विविध प्रकारसे सहयोग दिया है। सम्मति मुद्रणालयने इस पेंचीदे कार्यको सावधानतापूर्वक मुद्रित कर विशेष कीर्ति अर्जित की है।

—हीरालाल जैन

—आ० ने० उपाध्ये

महावीर जयन्ती

१९ अप्रैल, १९७०

प्रास्ताविक

लगभग सत्रह वर्षोंसे शास्त्र स्वाध्यायके समय विशिष्ट स्थलोंको निजी स्मृतिके लिए सहज लिख कर रख लेता था। धीरे-धीरे यह संग्रह इतना बढ़ गया, कि विद्वानोंको इसकी सार्वजनिक व महती उपयोगिता प्रतीत होने लगी। उनकी प्रेरणासे तीन वर्षके सतत परिश्रमसे इसे एक व्यवस्थित कोशका रूप दे दिया गया।

शब्दकोश या विश्वकोशकी तुलनामें इसकी प्रकृति कुछ भिन्न होनेके कारण, इसे 'सिद्धान्त कोश' नाम दिया गया है। इसमें जैन तत्त्वज्ञान, आचारशास्त्र, कर्मसिद्धान्त, भूगोल, ऐतिहासिक तथा पौराणिक व्यक्ति, राजे तथा राजवंश, आगम, शास्त्र व शास्त्रकार, धार्मिक तथा दार्शनिक सम्प्रदाय आदिसे सम्बन्धित लगभग ६००० शब्दों तथा २१००० विषयोंका सांगोपांग विवेचन किया गया है। सम्पूर्ण सामग्री संस्कृत, प्राकृत तथा अपभ्रंशमें लिखित प्राचीन जैन साहित्यके सौसे अधिक महत्त्वपूर्ण एवं प्रामाणिक ग्रन्थोंसे मूल सन्दर्भों, उद्धरणों तथा हिन्दी अनुवादके साथ संकलित की गयी है।

शब्द संकलन तथा विषय विवेचन

शब्द संकलन कोश ग्रन्थोंकी शैलीपर अकारादिसे किया गया है तथा मूल शब्दके अन्तर्गत उससे सम्बन्धित विभिन्न विषयोंका विवेचन किया गया है। ऐतिहासिक क्रमसे मूल ग्रन्थोंके सन्दर्भ संकेत देकर विषयको इस रूपमें प्रस्तुत किया गया है कि विभिन्न ग्रन्थोंमें उपलब्ध उस विषयकी सम्पूर्ण सामग्री एक साथ उपलब्ध हो जाये और अनुसन्धाता विद्वानों, स्वाध्याय प्रेमी मनीषियों, साधारण पाठकों तथा शंका समाधानोंके लिए एक विशिष्ट आकर ग्रन्थ का काम दे।

शब्द संकलनमें पंचम वर्ण (ह्, ज्ञ्, ण्, न्, स्) की जगह अनुस्वार ही रखा गया है और उसे सर्वप्रथम स्थान दिया गया है। जैसे 'अंक' शब्द 'अकंपन' से पहले रखा गया।

विवेचनमें इस बातका ध्यान रखा गया है कि शब्द और विषयकी प्रकृतिके अनुसार, उसके अर्थ, लक्षण, भेद-प्रभेद, विषय विस्तार, शंका-समाधान व समन्वय आदिमें जो जो व जितना जितना अपेक्षित हो, वह सब दिया जाये।

जिन विषयोंका विस्तार बहुत अधिक है उनके पूर्व एक विषय सूची दे दी गयी है जिससे विषय सहज हो दृष्टिमें आ जाता है।

संकलनमें निम्नलिखित कुछ और भी बातोंका ध्यान रखा गया है—

१. दो विरोधी विषयोंको प्रायः उनमेंसे एक प्रमुख विषयके अन्तर्गत संकलित किया गया है। जैसे हिंसाको अहिंसाके अन्तर्गत और अग्रह्याको ब्रह्मचर्यके अन्तर्गत।

२. समानधर्मा विभिन्न शब्दों और विषयोंका प्रधान नामवाले विषयके अन्तर्गत विवेचन किया गया है जैसे शीलका ब्रह्मचर्यके अन्तर्गत; दानप्रस्थ आश्रम व व्रती गृहस्थका श्रावकके अन्तर्गत।

३. सिद्धान्त की २० प्ररूपणाओं अर्थात् गुणस्थान, पर्याप्ति, प्राण, जीवसमास, संज्ञा, उपयोग व १४ मार्गणाओंकी पृथक् पृथक् स्व स्व नामोंके अनुसार स्वतन्त्र स्थान दिया गया है। और उन सम्बन्धी सर्व विभिन्न विषयोंमें 'देखो वह वह विषय' ऐसा नोट देकर छोड़ दिया है। इसी प्रकार अन्यत्र भी जानना चाहिए।

४. उपर्युक्त नम्बर ३ की भाँति ही सप्त तत्त्व, नव पदार्थ, षट्द्रव्य, बन्ध, उदय, सत्त्वादि १० करण, सत् संख्यादि ८ अनुयोगद्वार आदिके साथ भी समझना चाहिए, अर्थात् पृथक् पृथक् तत्त्वों व द्रव्यों आदिको पृथक् पृथक् स्वतन्त्र विषय ग्रहण करके संकलित किया गया है।

५. १४ मार्गणाओंका सत्, संख्यादि ८ प्ररूपणाओंकी अपेक्षा जो विस्तृत परिचय देनेमें आया है उसका ग्रहण उन उन मार्गणाओंमें न करके सत् संख्यादि आठ अनुयोग द्वारोंके नामोंके अन्तर्गत किया गया है।

६. किसी भी विषयके अपने भेद-प्रभेदोंको भी उसी मूल विषयके अन्तर्गत ग्रहण किया गया है। जैसे उपशमादि सम्यक्दर्शनके भेदोंको 'सम्यग्दर्शनके अन्तर्गत'।

७. कौन मार्गणा व गुणस्थानसे भरकर कौन मार्गणामें उत्पन्न होवे तथा कौन-कौन गुण धारण करनेकी योग्यता रहे, इस नियम व अपवाद सम्बन्धी विषय को 'जन्म' नाम के अन्तर्गत ग्रहण किया गया है।

८. जीव समासों, गुणस्थानों, मार्गणा स्थानों, प्राण तथा उपयोगादि २० प्ररूपणाओंके, स्वामित्वकी ओघ व आदेशके अनुसार सम्भावना व असम्भावना 'सत्' शीर्षकके अन्तर्गत ग्रहण की गयी है।

९. अन्य अनेकों विषय प्रयोग उस उस स्थानपर दिये गये नोटके द्वारा जाने जा सकते हैं।

सारणियाँ एवं चित्र

विषयके भेद-प्रभेदों, करणानुयोगके विभिन्न विषयों तथा भूगोलसे सम्बन्धित विषयोंको रेखाचित्रों, सारणियों तथा सादे एवं रंगीन चित्रों द्वारा सरलतम रूपमें इस प्रकार प्रस्तुत किया गया है कि विशालकाय ग्रन्थोंकी बहुमूल्य सामग्री सीमित स्थानमें चित्रांकितकी तरह एक ही दृष्टिमें सामने आ जाती है। मार्गणा स्थान, गुणस्थान, जीवसमास, कर्मप्रकृतियाँ, ओघ और आदेश प्ररूपणाएँ, जीवोंकी अवगाहना, आयु आदिका विवरण, त्रैसठ शलाका पुरुषोंकी जीवनियोंका ब्यौरेवार विवरण, उत्कर्षण, अपकर्षण, अधःकरण, अपूर्वकरण आदिका सूक्ष्म एवं गूढ़ विवेचन, जैन मान्यतानुसार तीन लोकोंका आकार, स्वर्ग और नरकके पटल, मध्यलोकके द्वीप, समुद्र, पर्वत, नदियाँ आदिको लगभग तीन सौ सारणियों एवं चित्रों द्वारा अत्यन्त सरल एवं सुचित्रपूर्ण ढंगसे प्रस्तुत किया गया है।

मुद्रण प्रस्तुति

अबतक प्रकाशित कोशों या विश्वकोशोंकी अपेक्षा इस कोशकी मुद्रण प्रस्तुति भी किंचित् विशिष्ट है। सब छह प्रकारके टाइपोंका उपयोग इस तरह किया गया है कि मूल शब्द, विषय शीर्षक, उपशीर्षक, अन्तरशीर्षक, अन्तरान्तरशीर्षक तथा सन्दर्भ संकेत, उद्धरण और हिन्दी अर्थ एक ही दृष्टिमें स्वतन्त्र रूपमें स्पष्ट ज्ञात हो जाते हैं। सामग्रीका समायोजन भी वर्गीकृत रूपमें इस प्रकार प्रस्तुत है कि टाइपोंका इतना वैभिन्न्य होते हुए भी मुद्रण का सौन्दर्य निखरा है।

कृतज्ञता ज्ञापन

प्रस्तुत कोशकी रचनाका श्रेय वास्तवमें तो उन ऋषियों, आचार्योंको है, जिनके वाक्यांश इसमें संगृहीत हैं। मेरी तो इससे अज्ञता ही प्रकट होती है कि मैं इन्हें स्मृतिमें न संजो सका इसलिए लिपिबद्ध करके रखा।

शास्त्रोंके अथाह सागरका पूरा दोहन कौन कर सकता है? जो कुछ भी गुरुकृपासे निकल पाया, वह सब स्व-पर उपकारार्थ साहित्यप्रेमियोंके समक्ष प्रस्तुत है। इसमें जो कुछ अच्छा है वह उन्हीं आचार्योंका है। जो त्रुटियाँ हैं, वे मेरी अल्पज्ञताके कारण हैं। 'को न विमुह्यति शास्त्रसमुद्रे।' आशा है विज्ञ जन उन्हें सुधारनेका कष्ट करेंगे।

अत्यधिक धनराशि तथा प्रतिभापूर्ण असाधारण श्रमसापेक्ष इस महान् कृतिका प्रकाशन कोई सरल कार्य न था। प्रसन्नता व उत्साहपूर्वक 'भारतीय ज्ञानपीठ' ने इस भारको संभालनेकी उदारता दर्शा कर, जैन संस्कृति व साहित्यिक जगत्को जो सेवा की है उसके लिए मानव समाज युग-युगतक इसका ऋणी रहेगा।

—जिनेन्द्र वर्मा

संकेत-सूची

अ.ग.प्रा./.../...	अमितामति श्रावकाचार/अधिकार सं./श्लोक सं., पं. बंसोधर खोलापुर, प्र. सं., वि. सं. १९७६
अ.व./.../.../...	अनगरवर्णमृत/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पं. खूबचन्द खोलापुर, प्र. सं., ई. १६.१९२७
आ.अनु./...	आत्मपुष्पासन/श्लोक सं.,
आ.प./.../.../...	आलापपद्धति/अधिकार सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., चौरासी मथुरा, प्र. सं., बी. नि. २४२६
आश.प./.../.../...	आशपरोक्षा/श्लोक सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं., बीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., वि. सं. २००६
आश.मो./...	आशमीमोसा/श्लोक सं.,
इ.उ./.../.../...	इष्टोपदेश/मूल या टीका/श्लोक सं./पृष्ठ सं. (समाधिशातकके पीछे) पं. आशाधर जी कृत टी. बीरसेवा मन्दिर, बिहली
क.पा./.../.../...	कथायपाठु पुस्तक सं./३ प्रकरण सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., विगम्बर जैन संघ, मथुरा, प्र. सं., वि. सं. २०००
का.अ./.../...	कार्तिकेयानुपेक्षा/मूल या टीका/गाथा सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९६०
कुरल./.../...	कुरल काव्य/परिच्छेद सं./श्लोक सं., पं. गोविन्दराज जैन शास्त्री, प्र. सं., बी. सं. २४७०
क्रि.क./.../.../...	क्रियाकलाप/सुख्याधिकार सं.—प्रकरण सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पञ्जासाल सोनी शास्त्री आगरा, वि. सं. १९९९
क्रि.को./...	क्रियाकोश/श्लोक सं., पं. दौलतराम
क.सा./.../.../...	क्षपणसार/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्र. कलकत्ता
गुण.श्रा./...	गुणभद्र श्रावकाचार/श्लोक सं., बसुनन्दि श्रावकाचार/श्लोक सं., बसुनन्दि श्रावकाचारकी टिप्पणीमें
गो.क./.../.../...	गोम्मटसार कर्मकाण्ड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था कलकत्ता
ज्ञा./.../.../...	ज्ञानार्जव/अधिकार सं./दोहक सं./पृष्ठ सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९७७
ज्ञा.सा./...	ज्ञानसार/श्लोक सं.,
चा.पा./.../.../...	चारित्र्य पाठु/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
चा.सा./.../.../...	चारित्र्यसार/पृष्ठ सं./पंक्ति सं., महावीर जी, प्र. सं., वि. नि. २४८८
ज.प./.../...	जंबूद्वीपवर्णनसंग्रह/अधिकार सं./गाथा सं., जैन संस्कृति संरक्षण संघ, खोलापुर, वि. सं. २०१४
त.अनु./...	तत्त्वानुशासन/श्लोक सं., (नागसेन सूरिकृत), बीर सेवा मन्दिर बेहली, प्र. सं., ई. १९६३
त.व./.../.../...	तत्त्वार्थवृत्ति/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १९४६
त.सा./.../.../...	तत्त्वार्थसार/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी, संस्था कलकत्ता, प्र. सं., ई. १९२६
त.सू./.../...	तत्त्वार्थसूत्र/अध्याय सं./सूत्र सं.,
ति.प./.../...	तिलोयपण्यति/अधिकार सं./गाथा सं., जीवराम ग्रन्थमाला, खोलापुर, प्र. सं., वि. सं. १९६६
त्रि.सा./...	त्रिलोकसार/गाथा सं., जैन साहित्य बम्बई, प्र. सं., ई. १९१८
व.पा./.../.../...	वर्षान पाठु/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
व.सा./...	वर्षानसार/गाथा सं., नाथूराम प्रेमी, बम्बई, प्र. सं., वि. १९७४
व्र.सं./.../.../...	व्रत्यसंग्रह/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., बेहली, प्र. सं., ई. १९६३
ध.प./...	धर्म परीक्षा/श्लोक सं.
ध./.../.../...	धवला पुस्तक सं./खण्ड सं., भाग, सूत्र/पु. सं./पंक्ति या गाथा सं., अमरावती, प्र. सं.
न.च.व./...	बृहद् नयचक्र/गाथा सं. (श्रीदेवसेनाचार्यकृत), मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७७
न.च./भुत./...	नयचक्र/भुत भवन दीपक/अधिकार सं./पृष्ठ सं., सिद्ध सागर, खोलापुर
नि.सा./.../...	नियमसार/मूल या टीका/गाथा सं.
नि.सा./ता.व./.../...	नियमसार/तात्पर्य वृत्ति/गाथा सं./फलक सं.
न्या.वी./.../.../...	न्यायदीपिका/अधिकार सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं., बीरसेवा मन्दिर बेहली, प्र. सं., नि. सं. २००२
न्या.वि./.../...	न्यायविन्दु/मूल या टीका/श्लोक सं., चैत्यम्ना संस्कृत सीरीज, बनारस
न्या.वि./.../.../.../...	न्यायविनिश्चय/मूल या टीका/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., ज्ञानपीठ बनारस
न्या.सू./.../.../.../...	न्यायवर्णन सूत्र/मूल या टीका/अध्याय/आह्निक/सूत्र/पृष्ठ, युज्यफरनगर, द्वि. सं., ई. १९३४
पं.का./.../.../...	पञ्चास्तिकाय/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., परमभूत प्रभावक मण्डल, बम्बई, प्र. सं., वि. १९७९
पं.च./पु./...	पञ्चाध्यायी/पूर्वार्ध/श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र. सं., ई. १९३२
पं.च./उ./...	पञ्चाध्यायी/उत्तरार्ध/श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र. सं., ई. १९३२
पं.वि./.../...	पञ्चनन्दि पञ्चविंशतिका/अधिकार सं./श्लोक सं., जीवराम ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९३२
पं.सं./प्रा./.../...	पञ्चसंग्रह/प्राकृत/अधिकार सं./गाथा सं., ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., ई. १९६०
पं.सं./सं./.../...	पञ्चसंग्रह/संस्कृत/अधिकार सं./श्लोक सं., पं. सं./प्रा. की टिप्पणी, प्र. सं., ई. १९६०

प.पु./.../...	पद्मपुराण/सर्ग/श्लोक, भारतीय ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., वि. सं., २०१६
प.सु./.../.../...	परीक्षामुल/परिच्छेद सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., स्याह्राद महाविद्यालय, काशी, प्र. सं.
प.प्र./पु./.../.../...	परमात्मप्रकाश/मूल या टीका/अधिकार सं./गाथा सं./पृष्ठ सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, द्वि. सं., वि. सं. २०१७
पा.पु./.../...	पाण्डवपुराण/सर्ग सं./श्लोक सं., जीवराज, सोलापुर, प्र. सं., ई. १९६२
पु.सि.उ./...	पुरुषार्थसिद्ध्युपाय/श्लोक सं.
प्र.सा./म./.../...	प्रबचनसार/मूल या टीका/गाथा सं.
प्रसि.सा./.../...	प्रतिष्ठात्रारोहण/अध्याय/श्लोक सं.
श.अ./...	भारत अणुवैकला/गाथा सं.
श्री.पा./पु./.../...	श्रीधरपाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
श.आ./म./.../.../...	शगवती आराधना/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., सत्नाराम सोशी, सोलापुर, प्र. सं., ई. १९६६
श.पा./म./.../...	शान पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
म.पु./.../...	महापुराण/सर्व सं./श्लोक सं., भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, प्र. सं., ई. सं. १९६१
म.अ./.../...	महाभारत पुस्तक सं./३ प्रकरण सं./पृष्ठ सं., भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, प्र. सं., ई. सं. १९६१
मू.आ./...	मूलाचार/गाथा सं., अनन्तकीर्ति ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७६
मो.पं./...	मोक्ष पंचाशिका/श्लोक सं.
मो.पा./पु./.../...	मोक्ष पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
मो.म.प्र./.../.../...	मोक्षमार्गप्रकाशक/अधिकार सं./पृष्ठ सं./पं.सं., सस्ती ग्रन्थमाला, बेहली, द्वि. सं., वि. सं. २०१०
मु.अनु./...	मुक्त्यनुशासन/श्लोक सं., बीरसेवा मन्दिर, सरसाबा, प्र. सं., ई. १९६१
मो.सा.अ./.../...	योगसार अमृतगति/अधिकार सं./श्लोक सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता, ई. सं. १९६९
मो.सा.बी./...	योगसार योगेन्दुदेव/गाथा सं., परमात्मप्रकाशके पीछे छपा
र.क.आ./...	रत्नकरण्ड श्रावकाचार/श्लोक सं.
र.सा./...	रयणसार/गाथा सं.
रा.बा./.../.../.../...	राजवार्तिक/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ प्र. सं., वि. सं. २००८
रा.बा.हि./.../.../...	राजवार्तिक हिन्दी/अध्याय सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं.
स.सा./पु./.../...	सन्धिसार/मूल/गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्र० कलकत्ता, प्र. सं.
स.सं./.../...	लाटी संहिता/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं.
सि.पा./पु./.../...	लिंग पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७७
बसु.बा./...	बसुनन्द श्रावकाचार/गाथा सं., भारतीय ज्ञानपीठ काशी, प्र. सं., वि. सं. २००७
वैशे.उ./.../.../.../...	वैशेषिक दर्शन/अध्याय/आह्निक/सूत्र सं./पृष्ठ सं., बेहली पुस्तक भण्डार बेहली, प्र. सं., वि. सं. २०१७
श्री.पा./पु./...	श्रील पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पंक्ति सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
श्लो.बा./.../.../.../...	श्लोकवार्तिक पुस्तक सं./अध्याय सं./सूत्र सं./वार्तिक सं./पृष्ठ सं., कृष्णसागर ग्रन्थमाला सोलापुर, प्र. सं., १९४६-१९६६
श.सं./.../.../...	शट्पण्डागम पुस्तक सं./खण्ड सं., भाग, सूत्र/पृष्ठ सं.,
स.सं.त./.../...	सप्तमङ्गीतरङ्गिनी/पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम श्रुत प्रभावक मण्डल, द्वि. सं., वि. सं. १९७२
स.म./.../.../...	स्याह्रादमञ्जरी/श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम श्रुत प्रभावक मण्डल, प्र. सं. १९६१
स.स./पु./.../...	समाधिगतक/मूल या टीका/श्लोक सं./पृष्ठ सं./इष्टोपदेश युक्त, बीर सेवा मन्दिर बेहली, प्र. सं., २०२१
स.सा./पु./.../.../...	समयसार/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., अहिंसा मन्दिर प्रकाशन बेहली, प्र. सं., १२/१२/१९६८
स.सा./आ./.../क	समयसार/आत्मख्याति/गाथा सं./कलश सं.
स.सि./.../.../...	सर्वार्थसिद्धि/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं. भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १९६६
स. स्तो...	स्वयम्भू स्तोत्र/श्लोक सं., बीरसेवा मन्दिर सरसाबा, प्र. सं., ई. १९६१
सा.अ./.../...	सागर धर्ममृत/अधिकार सं./श्लोक सं.
सा.पा./...	सामायिक पाठ अमृतगति/श्लोक सं.
सि.सा.सं./.../...	सिद्धान्तसार संग्रह/अध्याय सं./श्लोक सं./जीवराज जैन ग्रन्थमाला, प्र. सं. ई. १९६७
सि.वि./पु./.../.../.../...	सिद्धि विनिश्चय/मूल या टीका/प्रस्ताव सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं., ई. १९६१
सु.र.सं./...	सुभाषित रत्न संदीप/श्लोक सं. (अमृतगति), जैन प्र. कलकत्ता, प्र. सं., ई० १९१७
सु.पा./पु./.../...	सुन पाहुड/मूल या टीका/गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
ह.पु./.../...	हरिवंश पुराण/सर्ग/श्लोक सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र. सं.

नोट : भिन्न-भिन्न कोडकों व रेखाचित्रों में प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ क्रमसे उस उस स्थल पर ही दिये गये हैं ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

(क्ष० जिनेन्द्र वर्णी)

व्यापिनीं सर्वलोकेषु सर्वतत्त्वप्रकाशिनीम् ।
अनेकान्तनयोपेतां पक्षपातविनाशिनीम् ॥ १ ॥
अज्ञानतमसंहृती मोह-शोकनिवारिणीम् ।
देह्यद्वैतप्रभां मह्यं विमलाभां सरस्वति ! ॥ २ ॥

[अं]

अंक—१. (ध. ५/प्र. २७) Number. २. सौधर्म स्वर्गका १७वाँ पटल व इन्द्रक—दे० स्वर्ग/५ । ३. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७ ।

अंककूट—मानुषोत्तर व कुण्डल पर्वतस्थ कूट—दे० लोक/७ ।

अंकगणना—(ध. ५/प्र. २७) Numeration.

अंकगणित—(ध. ५/प्र. २७) Arithmetic.

अंकप्रभ—कुण्डलपर्वतस्थ कूट—दे० लोक/७ ।

अंकमय—पद्महृदस्थ एक कूट—दे० लोक/७ ।

अंकमुख—(ति. प. ४/२५३३) कम चौड़ा ।

अंकलेखर—(ध. १/प्र. ३२/H. L.) गुजरात देशस्थ भट्टीच जिलेका एक वर्तमान नगर ।

अंकावती—पूर्व विदेहस्थ रम्या क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७ ।

अंकुशित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

अंग—१. (म. पु. प्र. ४६/पं. पञ्जालाल) मगध देशका पूर्व भाग ।

प्रधान नगर चम्पा (भागलपुर) है । २. भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ । ३. (प. पु. १०/१२) सुग्रीवका बड़ा पुत्र । ४. (ध. ५/प्र. २७) Element. ५. प. ध. ७/४७८. लक्षण च गुणधारण शब्दाश्चैकार्थवाचकाः । = लक्षण, गुण और अंग ये सब एकार्थवाचक शब्द हैं ।

★ अनुमानके पाँच अंग—दे० अनुमान/३ ।

★ जल्पके चार अंग—दे० जल्प ।

★ सम्यग्दर्शन, ज्ञान व चारित्र्यके अंग—दे० वह वह नाम ।

★ शरीरके अंग—दे० अंगोपांग ।

अंगज्ञान—१. श्रुतज्ञानका एक विकल्प—दे० श्रुतज्ञान III। २. अष्टांग निमित्तज्ञान—दे० निमित्त/२ ।

अंगद—(प. पु. १०/१२) सुग्रीवका द्वितीय पुत्र ।

अंगपण्यति—आचार्य शुभचन्द्र (ई. १५१६-१५६६) द्वारा रचित एक ग्रन्थ—दे० 'शुभचन्द्र' ।

अंगार—१. आहार सम्बन्धी एक दोष—दे० आहार II/२ ।

२. वसति सम्बन्धी एक दोष—दे० वसति ।

अंगारक—भरत क्षेत्रका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

अंगारिणी—एक विद्या—दे० विद्या ।

अंगावर्त—विजयार्थकी दक्षिण अ्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

अंगुल—क्षेत्र प्रमाणका एक भेद—दे० गणित I/१ ।

अंगुलीचालन—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

अंगोपांग—स. सि./८/११/३८६ यदुदयादङ्गोपाङ्गविवेकस्तदङ्गोपाङ्गनाम । = जिसके उदयसे अंगोपांगका भेद होता है वह अंगोपांग नाम कर्म है ।

ध. ६/१.६-१.२८/५४/२ जस्स कम्मस्संघस्सुदण सरोरस्संगोबंगणिकत्ती हांज तस्स कम्मस्संघस्स सरोरअंगोबंगणाम् । = जिस कर्म स्क्न्धके उदयसे शरीरके अंग और उपांगोंकी निष्पत्ति होती है, उस कर्म स्क्न्धका शरीरांगोपांग यह नाम है । (ध. १३/५.५.१०१/३६४/४) (गो. जी./जी. प्र./३३/२६/५)

२. अंगोपांग नामकर्मके भेद

प. खं. ६/१.६-१/सू. ३५/७२ जं सरोरअंगोबंगणामकम्मं तं तिविहं ओरालियसरोरअंगोबंगणामं वेउज्वियसरोरअंगोबंगणामं, आहार-सरोरअंगोबंगणामं चेदि ॥ ३५ ॥ = अंगोपांग नामकर्म तीन प्रकारका है—ओदारिकशरीर अंगोपांग नामकर्म, वैक्रियक शरीर अंगोपांग नामकर्म और आहारकशरीर अंगोपांग नामकर्म । (प. ख. १३/५.५/सू. १०६/३६६) (पं. सं. प्रा./२/४/४७) (स. सि./८/११/३८६) (रा. बा./८/११/४/५७६/१६) (गो. क./जी. प्र./३७/२२) ; (गो. क./जी. प्र./३३/२६)

★ अंगोपांग प्रकृतिकी बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियमादि—दे० वह वह नाम ।

३. शरीरके अंगोपांगोंके नाम निर्देश—

पं. सं./मा./१/१६ जलयाबाहू य तथा त्रिभुजपुत्री उरो य सीसं च ।
अङ्गं च पु अङ्गाई वेहणाई उर्वगाई । १० । = शरीरमें दो हाथ, दो
पैर, निताम्ब (कमरके पीछेका भाग,) पीठ, हृदय, और मस्तक
ये आठ अंग होते हैं । इनके सिवाय अन्य (नाक, कान, आँख
आदि) उपांग होते हैं । (ध. ६/१, २-१०, २८ / ग. १० / ६४)
(गो. जी / ६/२८)

ध. ६/१, २-१२८/६४/७ शिरसि तावदुपाङ्गानि सूत्रं - करोटि-मस्तक-सलाह-
पाङ्ग-भ्रू-कर्ण-नासिका-नयनाक्षिपूट-हनु-कपोल-उत्तराधरोष्ठ-सुक्मणी-
तालु-जिह्वादीनि । = शिरमें घृथि, कपाल, मस्तक, सलाह, शंस, भौह,
कान, नाक, आँख, अक्षिपूट, हनु (ठुड़ी), कपोल, ऊपर और
नीचेके ओष्ठ, सुक्मणी (चार), तालु और जीभ आदि उपांग
होते हैं ।

★ एकेश्वरियोंमें अंगोपांग नहीं होते व तत्सम्बन्धी
शंका—दे० उदय/५

★ हीमाधिक अंगोपांगवाला व्यक्ति प्रज्ज्वाले अथोग्य है—
दे० 'प्रज्ज्या' ।

अंजन—१. सानत्कुमार स्वर्णका प्रथम पदल व इन्द्रक—दे० स्वर्ग/५ ।
२. पूर्व विवेहस्य एक बक्षार, उसका कूट व रक्षक देव—दे० लोक/७ ।
३. पूर्व विवेहस्य वैश्रवण बक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव—दे०
लोक/७ । ४. रुचक पर्वतस्य एक कूट—दे० लोक/७ ।

अंजनकूट—मानुषोत्तर पर्वतस्य एक कूट—दे० लोक/७ ।

अंजनगिरि—१. नन्दिरवर द्वीपकी पूर्वादि दिशाओंमें डोलके आकारके
(Cylindrical) चार पर्वत हैं । इन पर चार चैरयास्य हैं । काले
रंगके होनेके कारण इनका नाम अंजनगिरि है—दे० लोक/७ । २. रुचक
पर्वतस्य वर्तमान कूटका रक्षक एक दिग्गजेन्द्रदेव—दे० लोक/७ ।

अंजनमूल—मानुषोत्तर पर्वतस्य एक कूट—दे० लोक/७ ।

अंजनमूलक—रुचक पर्वतस्य एक कूट—दे० लोक/७ ।

अंजनवर—मध्यलोकके अन्तसे १२वाँ सागर व द्वीप—दे० लोक/५ ।

अंजनशैल—विवेह क्षेत्रस्य भद्रशाल वनमें एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—
दे० लोक/७ ।

अंजना—१. (प. पु./१५/१६, ६१, ३०७) महेन्द्रपुरके राजा महेन्द्रकी पुत्री
पवनपुत्रसे विवाही तथा हनुमायकी जन्ममाता । २. नरककी चौथी
पृथिवी, पंकप्रभाका अपर नाम है ।—दे० पंकप्रभा ।

अंजसा—म्या. वि./टी. १/२/८७/९ तत्पत्त इत्यर्थः । = तत्पत्त रूपसे ।

अंङ—स. सि./२/३३/१८६. यत्तत्त्ववत्तदशुपासकाठिन्यं शुक्रशोणित-
परिवर्णं परिमण्डलं तदण्डम् । = जो मलकी स्वभाके समान कठिन
है, गोला है, और जिसका आवरण शुक्र और शोणितसे बना है उसे
अण्ड कहते हैं । (रा. भा./२ / ३३ / १४३ / ३२) (गो. जी. / जी.
प्र./८४/२००)

अंङ्ग अन्म—दे० जन्म/१ ।

अंङ्गर—घ. १४/५, ६, ६३/८६/५ तेषि संघाणं वनपत्तहरो तेषि भवान-
मवयवा वलं जुअकच्छउठपुआवरभाणसमाज अंङ्गरं नाम । = जो उन
स्कन्धों (सूली, झुंजर आदि) के अवयव हैं और जो वलं जुअ-
कच्छउठके पूर्वापर भागके समान हैं उन्हें अंङ्गर कहते हैं ।
(त्रिसेध दे० वनस्पति ३/७) ।

घ. १४/५, ६, ६३/१९२/५ य च रस-रुधिर-मसिसर्पुर्द्वारं संघावयवानं
ततो पुधमावेण अवद्धानमसि । = स्कन्धोंके अवयव स्वल्प रस,

रुधिर तथा मांस रूप अण्डरोंका उससे पृथक् रूप (स्कन्धसे पृथक्
रूप) अवस्थान नहीं पाया जाता ।

अंतःकरण—दे० मन ।

अंतःकोटाकोटी—घ. ६/१, ६-६, ३३/१७४/६ अंतोकोटाकोटीर पित
उत्ते सागरोवमकोटाकोडिसंलेज्जकोटीहि खंडिदणखंडं होदि पित
वैतब्बं । = अन्तःकोटाकोटी ऐसा कहने पर एक कोटाकोटी
सागरोपमको संख्यात कोटियोंसे खंडित करने पर जो एक खण्ड
होता है, वह अन्तःकोटाकोटीका अर्थ ग्रहण करना चाहिए ।

गो. जी./भाषा/५६०/१००३/६ कोटिके उपरि अर कोटाकोटिके नीचे
जो होइ ताकी अंतःकोटाकोटी कहिये ।

अंत—रा. भा./२/२२/१/१३४/२६ अयमन्तशब्दोऽनेकार्थः । वचिद्व-
वयमे, यथा ब्रह्मान्तः बसनान्तः । वचिद्वत्सामीप्ये, यथोदकान्तं गतः
उदकसमीपे गत इति । वचिद्ववसाने वर्तते, यथा संसारान्तं गतः
संसारवसानं गत इति । = अन्त शब्दके अनेक अर्थ हैं । १. कहीं
तो अवयवके अर्थमें प्रयोग होता है—जैसे बलके अन्त अर्थात् बलके
अवयव । २. कहीं समीपताके अर्थमें प्रयोग होता है—जैसे 'उदकान्त-
गतः' अर्थात् जलके समीप पहुँचा हुआ । ३. कहीं समाप्तिके अर्थमें प्रयोग
होता है—जैसे 'संसारान्तगत' अर्थात् संसारको समाप्तिको प्राप्त ।

म्या. टी./३/७६/१९७. अनेके अन्ता धर्मः सामान्यविशेषपर्यायपुणा
यस्येति सिद्धोऽनेकान्तः । १. अनेक अन्त अर्थात् धर्म (इस प्रकार
अन्त शब्द धर्मवाचक भी है) । २. गणितके अर्थमें धूमि अर्थात्
Last Term or the last digit in numerical series—
दे० गणित II/५ ।

अंतकृत्—घ. ६/१, ६-६, २१६/४६०/१ अष्टकर्मणामन्तं विनाशं कुर्व-
न्तीति अन्तकृतः । अन्तकृतो भूत्वा सिद्धमिति सिद्धयन्ति निस्ति-
ष्ठन्ति निष्पद्यन्ते स्वरूपेणेत्यर्थः । बुजमिति त्रिकालगोचरानन्तार्थ-
व्यञ्जनपरिणामरमकाशेषवस्तुतत्त्वं बुद्धयन्ति अवगच्छन्तीत्यर्थः ।
= जो आठ कर्मोंका अन्त अर्थात् विनाश करते हैं वे अन्तकृत्
कहलाते हैं । अन्तकृत् होकर सिद्ध होते हैं, निश्चित होते हैं व अपने
स्वरूपसे निष्पन्न होते हैं, ऐसा अर्थ जानना चाहिए । 'जानते हैं',
अर्थात् त्रिकालगोचर अनन्त अर्थ और व्यञ्जन पर्यायारमक अशेष वस्तु
तत्त्वको जानते व समझते हैं ।

अंतकृत् केवली—घ. १/१, २/१०२/२ संसारस्यान्तः कृतो येस्तेऽ-
न्तकृतः (केवलिनः) । = जिन्होंने संसारका अन्त कर दिया है उन्हें
अन्तकृत् केवली कहते हैं ।

२. मगवान् धीरके तीर्थके दस अन्तकृत् केवलियोंका
निर्देश

घ. १/१, २/१०३/२ नमि-मतङ्ग-सोमिल-रामपुत्र-सुदर्शन-यमलीक-बलीक-
किष्किविल-पालम्माष्टपुत्रा इति एते दश वर्तमानतीर्थकर-
तीर्थे । ... दारुणानुपसर्गाग्निजित्य कृत्स्नकर्मक्षयादन्तकृतो... । = वर्ध-
मान तीर्थकरके तीर्थमें नमि, मतंग, सोमिल, रामपुत्र, सुदर्शन,
यमलीक, बलीक, किष्किविल, पालम्मा, अष्टपुत्र ये दश... दारुण
उपसर्गोंको जीतकर सम्पूर्ण कर्मोंके क्षयसे अन्तकृत् केवली हुए ।

अंतकृद्बुद्धशां—व्ययभुतज्ञानका आठवाँ अंग—दे० भुतज्ञान III ।

अंतड़ी—१. औदारिक शरीरमें अन्तड़ियोंका प्रमाण—दे० औदा-
रिक/१ । २. इनमें चट्काल कृत हानि बुद्धि—दे० काल/४ ।

अंतरंग—★ अंतरंग परिग्रह आदि—दे० वह वह विषय ।

अंतर—कोई एक कार्य विशेष हो चुकनेपर जितने काल पश्चात् उसका
पुनः होना सम्भव हो उसे अन्तर काल कहते हैं । जीवोंकी गुणस्थान
प्राप्ति अथवा किन्हीं स्थान विशेषोंमें उसका जन्म-मरण अथवा कर्मोंके

मन्त्र उदय जीवि सर्व प्रकारोंमें इस अन्तर कालका विचार करना जानकी विषयताके लिए आवश्यक है। इसी विषयका कथन इस अधिकारमें किया गया है।

१.	अन्तर निर्देश—
१.	अन्तर प्ररूपणा सामान्यका लक्षण
२.	अन्तरके भेद
३.	नियेप रूप अन्तरके लक्षण
४.	स्थानान्तरका लक्षण
५.	अन्तर प्ररूपणासम्बन्धी कुछ नियम—
१.	अन्तरप्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम
२.	योग मार्गणामें अन्तर सम्बन्धी नियम
३.	द्वितीयोपराम सत्यस्त्वमें अन्तर सम्बन्धी नियम
४.	सासादन सत्यस्त्वमें अन्तर सम्बन्धी नियम
५.	सत्यचिन्मयाहृष्टिमें अन्तर सम्बन्धी नियम
६.	प्रथमोपराम सत्यस्त्वमें अन्तर सम्बन्धी नियम
३.	सारणीमें दिये गये अन्तर काल निकालनेका उपाय—
१.	गुणस्थान परिवर्तन-द्वारा अन्तर निकालनेका उपाय
२.	गति परिवर्तन-द्वारा अन्तर निकालनेका उपाय
३.	निरन्तर काल निकालनेका उपाय
४.	१ × ६ सागर अन्तर निकालनेका उपाय
५.	एक समय अन्तर निकालनेका उपाय
६.	पद्य/मसं० अन्तर निकालनेका उपाय
*	काल व अन्तरमें अन्तर ६० काल/६
७.	अनन्तकाल अन्तर निकालनेका उपाय
४.	अन्तर विषयक प्ररूपणाएँ—
१.	नरक व देवगतिमें उपपाद विषयक अन्तर प्ररूपणा
२.	सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंकी सूची
३.	अन्तर विषयक शोध प्ररूपणा
४.	प्रादेश प्ररूपणा
५.	कर्मोंके मन्त्र, उदय, सूर्य विषयक अन्तर प्ररूपणा
६.	अन्य विषयों सम्बन्धी शोध प्रादेश प्ररूपणाओंकी सूची
*	काल व अन्तरानुयोगद्वारमें अन्तर ६० काल/६

१. अन्तर निर्देश

१. अन्तर प्ररूपणा सामान्यका लक्षण—

स.सि./१/८/२६ अन्तर विरहकालः। —विरह कालको अन्तर कहते हैं। (अर्थात् जितने काल तक अवस्था विशेषसे जुड़ा होकर पुनः उसकी प्राप्ति नहीं होती उस कालको अन्तर कहते हैं।) (घ. १/१.१.८/१०३/१६६) (गो. जी./जी.प्र./६६३/६८२)

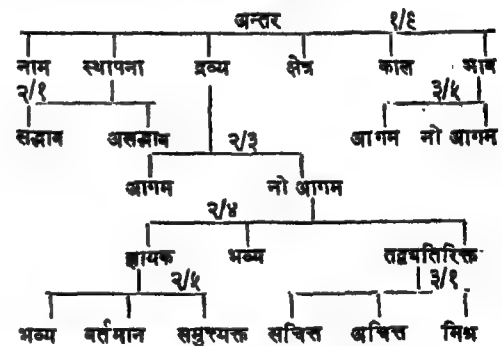
रा. बा. १/८/७/४२/६. अन्तरसामान्यकार्यवृत्तेः छिद्रमध्यविरहेष्वन्य-तमग्रहणम्। ७। [अन्तरसामान्यः] बहुवचनं तु इष्टप्रयोगः। क्वचिच्छिद्रे वर्तते सान्तरं काष्ठम्, सच्छिद्रम् इति। क्वचिद्वन्यात्वे 'ब्रह्माणि ब्रह्मान्तरमारभन्ते' [वैशे० सू० १/१/१०] इति। क्वचिन्मया हिमवत्सागरान्तर इति। क्वचिन्सामीप्ये 'स्कटिकस्य शुक्ररत्नाय-न्तरस्यस्य तद्वर्णता' इति 'शुक्ररत्नसमीपस्य' इति श्रम्यते। क्वचि-च्छिद्रे 'क्वचिन्मयागतोहानां काष्ठपाषाणवाससाय'। मारीशुकमतीया-नामन्तरं महान्तरम्। [पञ्च० १/१०/१६] इति शब्दात् विशेष इत्यर्थः। क्वचिद् बहुवचनं 'ग्रामस्यान्तरे ज्ञातः' इति। क्वचिदुपसंख्येयम्—अन्तरे

घाटका इति। क्वचिच्छिद्रे अनभिप्रेतश्रोतृजनान्तरे मन्त्र' मन्त्रयते, छिद्रे मन्त्रयत इत्यर्थः। —अन्तर शब्दके अनेक अर्थ हैं। १. यथा 'सान्तरं काष्ठं' में छिद्र अर्थ है। २. कहीं पर अन्य अर्थके रूपमें वर्तता है। ३. 'हिमवत्सागरान्तरे' में अन्तर शब्दका अर्थ मध्य है। ४. 'शुक्ररत्नायनन्तरस्य स्कटिकस्य'—सक्रे और सात रंगके समीप रत्ना हुआ स्कटिक। यहाँ अन्तरका समीप अर्थ है। ५. कहीं पर विशेषता अर्थमें भी प्रयुक्त होता है जैसे—कोठा, हाथी और सोसेमें, लकड़ी, पत्थर और कपड़ेमें, बी, फुस और जड़में अन्तर ही नहीं, महाद्व अन्तर है। यहाँ अन्तर शब्द वैशिष्ट्यवाचक है। ६. 'ग्रामस्यान्तर ज्ञातः' में माहार्थक अन्तर शब्द है अर्थात् गाँवके बाहर हुआ है। ७. कहीं उपसंख्यान अर्थात् अन्तर्लोकके अर्थमें अन्तर शब्दका प्रयोग होता है यथा 'अन्तरे घाटकाः'। ८. कहीं विरह अर्थमें जैसे 'अन-भिप्रेतश्रोतृजनान्तरे मन्त्रयते'—अनिष्ट व्यक्तियोंके विरहमें मन्त्रणा करता है।

रा. बा. १/८/८/४२/१४ अनुपहतवीर्यस्य द्रव्यस्य निमित्तवशाद् कस्यचिद् पर्यायस्य व्यग्रभावे सति पुनर्निमित्तान्तरात् तस्यैवाभिभिर्बर्तनात् तदन्तरमिदमुच्यते। —किसी समर्थ द्रव्यकी किसी निमित्तसे अनुक पर्यायका अभाव होनेपर निमित्तान्तरसे जब तक वह पर्याय पुनः प्रकट नहीं होती, तबतकके कालको अन्तर कहते हैं।

गो. जी./जी. प्र./१४३/३५७ लोके नाताजीवापेक्षया विवक्षितगुणस्थानं मार्गनास्थानं वा स्थवरा गुणान्तरे मार्गनास्थानान्तरे वा गत्वा पुनर्वाचितविवक्षितगुणस्थानं मार्गनास्थानं वा नायाति तावात् कालः अन्तरं नाम। —नाना जीवनि की अपेक्षा विवक्षित गुणस्थान वा मार्गनास्थान नै छोड़ि अन्य कोई गुणस्थान वा मार्गनास्थानमें प्राप्त होई नहुरि उस ही विवक्षित स्थान वा मार्गनास्थान को यावत् काल प्राप्त न होई तिस कालका नाम अन्तर है।

१. अन्तरके भेद—घ. ४/१.६.१/५.५.



२. नियेप रूप अन्तरके लक्षण—६० निसेप।

घ. ४/१.६.१/५.३/४ क्षेत्रकालंतराणि द्वावतरे पविद्वाणि। अद्वय-वदिरितक्षेत्रकालागमभावाः। —क्षेत्रान्तर और कालान्तर, ये दोनों ही ब्रह्मान्तरमें प्रविष्ट हो जाते हैं, क्योंकि छः ब्रह्मोंसे व्यतिरिक्त क्षेत्र और कालका अभाव है।

३. स्थानान्तरका लक्षण

घ. १२/४.२.७.२०१/११४/६ हेहिमहागुणविरमहागमिह सोहिमल्लुके कदे जं सजं तं गुणान्तरं नाम। —उपरिम स्थानोंमें अवस्थान स्थानको बताकर एक कम करनेपर जो प्राप्त हो वह स्थानोंका अन्तर कहा जाता है।

२. अन्तर प्ररूपणा सम्बन्धी कुछ नियम—

१. अन्तर प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम

घ. ४/१.६.२०४/६६/९ जीव मन्त्राव बहुगुणव्यापि अणि तीरं तं मन्त्रावर्तकम् अन्त्रगुणेहि अन्तराविह अन्तरपक्षका कक्षका। जीव

पुण्यमगणण एकं चैव गुणद्वयं तत्थ अण्णमगणण अंतराविय अंतरप्ररूपणा कादव्वा इदि एसो सुत्ताभिप्पाओ। —जिस् मार्गणामे बहुत्त गुणस्थान होते है, उस मार्गणको नहीं छोड़कर अन्य गुणस्थानों से अन्तर कराकर अन्तर प्ररूपणा करनी चाहिए। परन्तु जिस् मार्गणामे एक ही गुणस्थान होता है, वहाँपर अन्य मार्गणामे अन्तर करा करके अन्तर प्ररूपणा करनी चाहिए। इस प्रकार यहाँपर यह सूत्रका अभिप्राय है।

२. योग मार्गणामे अन्तर सम्बन्धी नियम

ध.५/१.६.१५३/८७/६ कथमेगजीवमासेज्ज अंतराभाओ। न ताव जोगं-तरगमणेणतरं संभवदि, मगणण विणासापत्तीदो। न च अण्णगुण-गमणेण अंतर संभवदि, गुणतरं गदस्स जीवस्स जोगंतरगमणेण विणा पुणो आगमणाभावादो। =प्रश्न—एक जीवकी अपेक्षा अन्तरका अभाव कैसे कहा? उत्तर—सूत्रोक्त गुणस्थानों में न तो अन्य योगमें गमन-द्वारा अन्तर सम्भव है, क्योंकि, ऐसा माननेपर विवक्षित मार्गणके विनाशकी आपत्ति आती है। और न अन्य गुणस्थानमें जानेसे भी अन्तर सम्भव है, क्योंकि दूसरे गुणस्थानको गये हुए जीवके अन्य योगको प्राप्त हुए बिना पुनः आगमनका अभाव है।

३. द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमे अन्तर सम्बन्धी नियम

ध.५/१.६.३७६/१७०/२ हेड्डा ओहणस्स वेदकसम्मत्तमपडिवज्जिय पुब्बु-समसम्मत्तं पुव्वसमसेदी समारुहणे संभवाभावादो। =उपशम श्रेणी-से नीचे उतरे हुए जीवके वेदकसम्यक्त्वको प्राप्त हुए बिना पहलेवाले उपशम सम्यक्त्वके द्वारा पुनः उपशम श्रेणीपर समारोहणकी सम्भावनाका अभाव है।

४. सासादन सम्यक्त्वमे अन्तर सम्बन्धी नियम

ध.७/२.३.१३६/२३३/११ उवसमसेदीओ ओदिण्ण उवसमसम्माइट्ठी दोवारमेक्को ण सासणगुणं पडिवज्जदि त्ति। =उपशम श्रेणीसे उतरा हुआ उपशम सम्यग्दृष्टि एक जीव दोवार सासादन गुणस्थान-को प्राप्त नहीं होता।

५. सम्यग्मिध्यादष्टिमे अन्तर सम्बन्धी नियम

ध.५/१.६.३६३/३१/२ जो जीवो सम्मादिट्ठी होवुण आउअं भंधिय सम्मामिच्छत्तं पडिवज्जदि, सो सम्मत्तंणैव निप्पिददि। अह मिच्छादिट्ठी होवुण आउअं भंधिय जो सम्मामिच्छत्तं पडिवज्जदि, सो मिच्छत्तंणैव निप्पिददि। =जो जीव सम्यग्दृष्टि होकर और आयुको बाँधकर सम्यग्मिध्यात्वको प्राप्त होता है, वह सम्यक्त्वके साथ ही उस गतिसे निकलता है। अथवा जो मिध्यादृष्टि होकर और आयुको बाँधकर सम्यग्मिध्यात्वको प्राप्त होता है, वह मिध्यात्व-के साथ ही निकलता है।

६. प्रथमोपशम सम्यग्दर्शनमे अन्तर सम्बन्धी नियम

च. ख. ७/२.३/सू. १३६/२३३. जहण्णेण पल्लोवमस्स असंखेज्जदि भागो। ध. ७/२.३.१३६/२३३/३ कुदो। पढमसम्मत्तं भैत्तुण अंतोमुहुत्त-मच्छिय सासणगुणं गंतुणहि करिय मिच्छत्तं गंतुणतरिय सव्वजहण्णेण पल्लोवमस्स असंखेज्जदिभागमे तुव्वेलणकालेण सम्मत्त-सम्मा-मिच्छत्ताणं पढमसम्मत्तपाओगसागरोवमपुधत्तमेत्तद्विदिसंतकम्मं ठविय तिण्णि वि करणाणि काउण पुणो पढमसम्मत्तं भैत्तुण छप्पल्लि-यावसेसाए उवसम-सम्मत्तद्वारा सासणं गदस्स पल्लोवमस्स असंखे-ज्जदि भागमेत्तत्तुव्वत्तंभाओ। उवसमसेदीओ ओयरियं सासणं गंतुण अंतोमुहुत्तणे पुणो वि उवसमसेदि चडिय ओदरिदूण सासणं गदस्स अंतोमुहुत्तमेत्तमंतरं उवलम्भदे, एदमेत्थ किण्ण पळविदे। न च उवसमसेदीओ ओदिण्ण उवसमसम्माइट्ठो सासणं (ंण) गच्छति त्ति गियमो अरिथ, 'आसाणं पि गच्छेज्ज' इदि कसायपावुडे बुणिह्णुत्तदसणाओ। एत्थ परिहारो उच्ये—उवसमसेदीओ ओदिण्ण

उवसमसम्माइट्ठी दोवारमेक्को ण सासणगुणं पडिवज्जदि त्ति। सम्मि भवे सासणं पडिवज्जिय उवसमसेदिमारुहिय तत्तो ओदिण्णो वि ण सासणं पडिवज्जदि त्ति अहिप्पओ एवस्स सुत्तस्स। तैणतो-मुहुत्तमेत्तं जहण्णं तरं णोवलम्भदे।

ध.५/१.६.७/१०/३ उवसमसम्मत्तं पि अंतोमुहुत्तणे किण्ण पडि-वज्जदे। ण उवसमसम्मादिट्ठी मिच्छत्तं गंतुणं सम्मत्त-सम्मा-मिच्छत्ताणि उव्वेलमाणो तैसमतोकोडाकोडीमेत्तद्विद्विद्वि वाविय सागरोवमादो सागरोवमपुधत्तादो वा जाव हेड्डा ण करेदि ताव उवसमसम्मत्तगहणसंभवाभावा। ताणं द्विदो अंतोमुहुत्तं ण वाविय सागरोवमादो सागरोवमपुधत्तादो वा हेड्डा किण्ण करेदि। न पल्लो-वमस्स असंखेज्जदिभागमेत्तायामेण अंतोमुहुत्तकीरणकालेहि उव्वेलणखंडएहि वादिज्जमाणेण सम्मत्त-सम्मामिच्छत्तद्विदोए पल्लोवमस्स असंखेज्जदिभागमेत्तकालेण विणा सागरोवमस्स वा सागरोवमपुधत्तस्स वा हेड्डा पदणायुवत्तदो।

ध.१०/४.२.४.६५/२८८/१ एत्थ वेदकसम्मत्तं चैव एसो पडिवज्जदि उव-समसम्मत्तंतरकालस्स पल्लोवमस्स असंखेज्जदि भागस्स एत्तायुव-त्तंभाओ।

—सासादन सम्यग्दृष्टियोंका अन्तर जघन्यसे पश्योपमके असं-ख्यातवे भाग मात्र है ॥१३६॥। क्योंकि, प्रथमोपशम सम्यक्त्वको ग्रहण कर और अन्तर्मुहूर्त रहकर सासादन गुणस्थानको प्राप्त हो, आविद करके पुनः मिध्यात्वमें जाकर अन्तरको प्राप्त हो सर्व जघन्य पश्योपमके असंख्यातवे भाग मात्र उड्डे लना कालसे सम्यक्त्व व सम्यग्मिध्यात्व प्रकृतियोंके प्रथम सम्यक्त्वके योग्य सागरोपम पृथक्त्वमात्र स्थिति सत्त्वको स्थापित कर तीनों ही करणोंको करके पुनः प्रथम सम्यक्त्व-को ग्रहण कर उपशम सम्यक्त्व कालमें छः आवलियोंके शेष रहनेपर सासादनको प्राप्त हुए जीवके पश्योपमके असंख्यातवे भाग मात्र जघन्य अन्तर प्राप्त होता है। (ध.५/१.६.७-७-११) (ध.५/१.६.३७६/१७०/६) प्रश्न—उपशम श्रेणीसे उतरकर सासादनको प्राप्त हो अन्तर्मुहूर्तसे फिर भी उपशम श्रेणीपर चढ़कर व उतरकर सासादनको प्राप्त हुए जीवके अन्तर्मुहूर्तमात्र अन्तर प्राप्त होता है; उसका यहाँ निरूपण क्यों नहीं किया? उत्तर—उपशमश्रेणीसे उतरा हुआ उपशम सम्यग्दृष्टि जीव सासादनको प्राप्त नहीं होता। क० पा० की अपेक्षा ऐसा सम्भव होने पर भी वहाँ एक ही जीव दो बार सासादन गुणस्थानको प्राप्त नहीं करता। प्रश्न—वही जीव उपशम सम्यक्त्वको भी अन्तर्मुहूर्त कालके पश्चात् ही क्यों नहीं प्राप्त होता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उपशम सम्यग्दृष्टि जीव मिध्यात्वको प्राप्त होकर, सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिध्यात्व-प्रकृति-की उड्डे लना करता हुआ, उनकी अन्तःकोडाकोड़ी प्रमाण स्थितिको धात करके सागरोपमसे अथवा सागरोपम पृथक्त्वसे जबतक नीचे नहीं करता तबतक उपशम सम्यक्त्वका ग्रहण करना सम्भव ही नहीं है। प्रश्न—सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिध्यात्व प्रकृतिकी स्थितियोंको अन्तर्मुहूर्त कालमें धात करके सागरोपमसे, अथवा सागरोपम पृथक्त्व कालसे नीचे क्यों नहीं करता? उत्तर—नहीं, क्योंकि पश्योपमके असंख्यातवे भागमात्र आयामके द्वारा अन्तर्मुहूर्त उत्कीर्ण कालवाले उड्डे लना काण्डकोंसे धात की जानेवाली सम्यक् और सम्यग्मिध्यात्व प्रकृतिकी स्थितिका, पश्योपमके असंख्यातवे भाग मात्र कालके बिना सागरोपमके अथवा सागरोपमपृथक्त्वके नीचे पतन नहीं हो सकता है। (और भी वे० सम्यग्दर्शन IV/२/५) यहाँ यह (पूर्व कोटि तक सम्यक्त्व सहित संयम पालन करके अन्त समय मिध्यात्व-को प्राप्त होकर मरने तथा हीन देवोंमें उत्पन्न होनेवाला जीव अन्तर्मुहूर्त पश्चात् यदि सम्यक्त्वको प्राप्त करता भी है तो) वेदकसम्यक्त्वको ही प्राप्त करता है, क्योंकि उपशमसम्यग्-दर्शनका अन्तरकाल जो पश्यका असंख्यातवे भाग है, वह यहाँ नहीं पाया जाता।

गो.जी./जी.प्र./७०४/११४१/१६ तै [प्रशमोपशमसम्यग्दृष्टयः] अग्र-
मत्तसंयतं विना त्रय एव तत्सम्यक्त्वकाष्ठान्तर्मुहूर्तं जघन्मेन एकसमये
उत्कृष्टेन च पञ्चवलिमात्रे ऽपिशिष्ये अनन्तापुन्यस्यतयोदये सासा-
दना भवन्ति । अथवा तै चत्वारोऽपि यदि भव्यतागुणविशेषेण सम्य-
क्त्वविराधका न स्युः तदास्तत्काले संपूर्णे जाते सम्यक्प्रकृत्युदये वैदक-
सम्यग्दृष्टयो वा मिश्रप्रकृत्युदये सम्यग्मिध्याहृष्टयो वा मिध्यात्वोदये
मिध्याहृष्टयो भवन्ति । = अग्रमत्त संयतके विना वे तीनों (४.६,
६ठें गुणस्थानवर्ती उपशम सम्यग्दृष्टि जीव) उस सम्यक्त्वके अन्त-
र्मुहूर्त कालमें जघन्म एक समय उत्कृष्ट छह आवलिमात्र शेष रह
जानेपर अनन्तापुन्यधीकी कोई एक प्रकृतिके उदयमें सासादन गुण-
स्थानको प्राप्त हो जाते हैं अथवा वे (४-७ तक) चारों ही यदि भव्यता
गुण विशेषके द्वारा सम्यक्त्वकी विराधना न करें तो उतना
काल पूर्ण हो जानेपर या तो सम्यक्प्रकृतिके उदयसे वैदक सम्यग्-
दृष्टि हो जाते हैं, या मिश्र प्रकृतिके उदयसे सम्यग्मिध्याहृष्टि हो
जाते हैं, या मिध्यात्वके उदयसे मिध्याहृष्टि हो जाते हैं । नोट :-
[यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्वका जघन्म अन्तर अन्तर्मुहूर्त है,
क्योंकि उपशम श्रेणीपर चढ़कर उतरनेके अन्तर्मुहूर्त परचाव पुनः
द्वितीयोपशम उत्पन्न करके श्रेणीपर आरुढ़ होना सम्भव है परन्तु
प्रशमोपशम सम्यक्त्व तो मिध्याहृष्टिको ही प्राप्त होता है, और वह
भी उस समय जब कि उसकी सम्यक्त्व व सम्यग्मिध्याप्रकृतिकी
स्थिति सागरोपमपृथक्त्वसे कम हो जाये । अतः इसका जघन्म अन्तर
पश्वोपमके असंख्यातमें भागमात्र जानना ।]

३. सारणीमें दिया गया अन्तरकाल निकालना

१. गुणस्थान परिवर्तन-द्वारा अन्तर निकालना

ध.६/१.६.३/६/६ एको मिच्छादिद्वौ सम्मामिच्छत्त-सम्मत्त-संजमासंजम-
संजमेसु बहुसो परियद्दिदौ, परिणामपञ्चणसम्मत्तं गदो, सञ्जलहुमंतो-
मुहुत्तं तं सम्मत्तेण अचिच्छय मिच्छत्तं गदो, लद्धमंतोमुहुत्तं सञ्जलहुमं
मिच्छत्तं तं । = एक मिध्याहृष्टि जीव, सम्यग्मिध्यात्व, अविरत-
सम्यक्त्व, संयमासंयम और संयममें बहुत बार परिवर्तित होता हुआ
परिणामोंके निमित्तसे सम्यक्त्वको प्राप्त हुआ, और वहाँपर सर्व
लघु अन्तर्मुहूर्त काल तक सम्यक्त्वके साथ रहकर मिध्यात्वको प्राप्त
हुआ । इस प्रकारसे सर्व जघन्म अन्तर्मुहूर्त प्रमाण मिध्यात्व गुण-
स्थानका अन्तर प्राप्त हो गया ।

ध.६/१.६.६/६/१२ नाना जीवकी अपेक्षा भी उपरोक्तवत् ही कथन
है । अन्तर केवल इतना है कि यहाँ एक जीवकी बजाय युगपद्
सात, आठ या अधिक जीवोंका ग्रहण करना चाहिए ।

२. गति परिवर्तन-द्वारा अन्तर निकालना

ध.६/१.६.४६/४०/३ एको मणुसो गेह्ययो देवो ना एगसमयावसेसाए
सासणञ्जाए पंचिदियतिरिचखेसु उववण्णो । त थ पंचाणउदिपुज्जकोडि-
अम्भयि तिण्णि पलिदोवमाणि गमिय अवसाणे (उवसमसम्मत्तं
वेत्तुण) एगसमयावसेसे आउए आसाणं गदो कालं करिय देवो जादो ।
एवं दुसमऊणसगट्ठिदी सासणुज्जसंस्तरं होदि । = कोई एक मनुष्य,
नारकी अथवा देव सासादन गुणस्थानके कालमें एक समय अवशेष
रह जानेपर पंचेन्द्रिय त्रियचोमें उत्पन्न हुआ । उनमें पंचानवेपूर्व
कोटिकालसे अधिक तीन पश्वोपम बिताकर अन्तमें (उपशम
सम्यक्त्व ग्रहण करके) आयुके एक समय अवशेष रह जानेपर
सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुआ और मरण करके देव उत्पन्न हुआ ।
इस प्रकार दो समय कम अपनी स्थिति सासादन गुणस्थानका उत्कृष्ट
अन्तर होता है ।

३. निरन्तरकाल निकालना

ध.६/१.६.२/४/८ गत्थि अंतरं मिच्छत्तपज्जयपरिणदजीवाणं तिसु वि
कालेसु बोच्छेदो विरहो अभातो गत्थि प्ति उत्तं होदि । = अन्तर

नहीं है । अर्थात्, मिध्यात्व पर्यायसे परिणत जीवोंका तीनों ही
कालोंमें व्युच्छेद, विरह या अभाव नहीं होता है (अन्य विवक्षित
स्थानोंके सम्बन्धमें भी निरन्तरका अर्थ नामा जीवापेक्षया ऐसा
ही जानना ।)

ध.६/१.६.१८/२१/७ एगजीवं पटुच्च गत्थि अंतरं, गिरंतरं । १८ ।
कुदो । खवगाणं मदणाभावा । = एक जीवकी अपेक्षा उक्त चारों क्षणों-
का और अयोगिकेबलीका अन्तर नहीं होता है, निरन्तर है । १८ ।
क्योंकि, सपक श्रेणीवाले जीवोंके पतनका अभाव है ।

ध.६/१.६.२०/२२/१ सजोगिणमजोगिभावेण परिणदणं पुणो सजोगि-
भावेण परिणमणाभावा । = अयोगि केवली रूपसे परिणत हुए सयोगि-
केवलियोंका पुनः सयोगिकेवली रूपसे परिणमन नहीं होता है ।
[अर्थात् उनका अपने स्थानसे पतन नहीं होता है । इसी प्रकार
एक जीवकी अपेक्षा सर्वत्र ही निरन्तर काल निकालनेमें पतनाभाव
कारण जानना ।]

४. ३ X ६६ सागर अन्तर निकालना-एक जीवापेक्षया-

ध.६/१.६.४/६/६ उक्खेण वे छावट्टिसागरोवमाणि देसुणाणि । ४ ।
एदस्स गिदरिसणं-एक्को तिरिक्खो मणुस्सो वा लतयकाविट्ठकप्प-
वासियदेवेषु चोइससागरोवमाउट्टिदिस्सु उप्पण्णो । एक्कं सागरोवमं
गमिय विदियसागरोवमादिसमएसम्मत्तं पडिबण्णो । तैरससागरोवमाणि
तत्थ अचिच्छय सम्मत्तेण सह चुदो मणुसो जादो । तत्थ संजमं संजमा-
संजमं वा अणुपालिय मणुसाउएणूणवावीससागरोवमाउट्टिदिस्सु
आरणक्खुददेवेषु उववण्णो । तत्तो चुदो मणुसो जादो । तत्थ संजममणु-
पालिय उवरिमगेवज्जे देवेषु मणुसाउएणूणएक्कतीससागरोवमाउट्टिदि-
स्सु उववण्णो । अंतोमुहुत्तूणछावट्टिसागरोवमचरिमसमए परिणाम-
पञ्चएण सम्मामिच्छत्तं गदो । तत्थ अंतोमुहुत्तमचिच्छय पुणो सम्मत्तं
पडिबज्जिय विस्समिय चुदो मणुसो जादो । तत्थ संजमं संजमासंजमं
वा अणुपालिय मणुस्साउएणूणवीससागरोवमाउट्टिदिस्सुवज्जिय पुणो
जहाकमेण मणुसाउवेणूणवावीस-चउवीससागरोवमट्टिदिस्सु वेवेषु-
वज्जिय अंतोमुहुत्तूणवेछावट्टिसागरोवमचरिमसमये मिच्छत्तं गदो ।
लद्धमंतं अंतोमुहुत्तूण वेछावट्टिसागरोवमाणि । एसो उप्पत्तिकमो
अउप्पणउप्पायणट्ठं उत्तो । परमत्थदो पुण जेण केण वि पयारेण
छावट्टी पूरेदव्वा । = मिध्यात्वका उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम हो
छयासठ सागरोपम काल है । ४ । कोई एक त्रियच अथवा
मनुष्य चौदह सागरोपम आयु स्थिति वाले सान्तान कापिष्ठ
देवोंमें उत्पन्न हुआ । वहाँ एक सागरोपम काल बिताकर दूसरे
सागरोपमके आवि समयमें सम्यक्त्वको प्राप्त हुआ । तैरह
सागरोपम काल वहाँ रहकर सम्यक्त्वके साथ ही च्युत हुआ और
मनुष्य हो गया । उस मनुष्य भवमें संयमको अथवा संयमासंयम-
को अनुपालन कर इस मनुष्य भवसम्बन्धी आयुसे कम बाईस
सागरोपम आयुकी स्थिति वाले आरणाच्युत कण्ठके देवोंमें उत्पन्न
हुआ । वहाँसे च्युत होकर पुनः मनुष्य हुआ । इस मनुष्य भवमें
संयमको अनुपालन कर उपरिम धैर्यकेम मनुष्य आयुसे कथ
इक्कीस सागरोपम आयुकी स्थितिवाले अहमिन्द्र देवोंमें उत्पन्न
हुआ । वहाँ पर अन्तर्मुहूर्त कम छयासठ सागरोपम कालके चरम
समयमें परिणामोंके निमित्तसे सम्यग्मिध्यात्वको प्राप्त हुआ ।
उस सम्यग्मिध्यात्वमें अन्तर्मुहूर्तकाल रहकर पुनः सम्यक्त्वको प्राप्त
होकर, विभ्राम ले, च्युत हो, मनुष्य हो गया । उस मनुष्य भवमें
संयमको अथवा संयमासंयमको परिपालन कर, इस मनुष्य भव
सम्बन्धी आयुसे कम बीस सागरोपम आयुकी स्थिति वाले आनत-
प्राणत कण्ठोंके देवोंमें उत्पन्न होकर पुनः यथाक्रमसे मनुष्यायुसे कम
बाईस और चौबीस सागरोपम की स्थितिवाले देवोंमें उत्पन्न होकर,
अन्तर्मुहूर्त कम हो छयासठ सागरोपम कालके अन्तिम समयमें

मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ। (१४-१+२२+३१+२०+२२+२४=२५६६ सागरोपम) यह ऊपर बताया गया उत्पत्तिका क्रम अव्युत्पन्न जनोंके समझानेके लिए कहा है। परमाण्वसे तो जिस किसी भी प्रकारसे छयासठ सागरोपम काल पूरा किया जा सकता है।

५. एक समय अन्तर निकालनेका उपाय

नानाजीवापेक्षया—

[दो जीवोंको आदि करके पण्यके असंख्यातवें भाग मात्र विकल्पसे उपशम सम्म्यग्दृष्टि जीव, जितना काल अवशेष रहने पर सम्म्यक्त्व छोड़ा था उतने काल प्रमाण सासादन गुणस्थानमें रहकर सब मिथ्यात्वको प्राप्त हुए और तीनों लोकोंमें एक समयके लिए सासादन सम्म्यग्दृष्टियोंका अभाव हो गया। पुनः द्वितीय समयमें कुछ उपशम सम्म्यग्दृष्टि जीव सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुए। इस प्रकार सासादन गुणस्थानका (नानाजीवापेक्षया) एक समय रूप जवन्म्य अन्तर प्राप्त हुआ। बहुतसे सम्म्यग्मिथ्यादृष्टि जीव अपने कालके क्षयसे सम्म्यक्त्वको अथवा मिथ्यात्वको प्राप्त हुए और तीनों ही लोकोंमें सम्म्यग्मिथ्यादृष्टि जीवोंका एक समयके लिए अभाव हो गया। पुनः अनन्तर समयमें ही मिथ्यादृष्टि अथवा सम्म्यग्दृष्टि कुछ जीव सम्म्यग्मिथ्यात्वको प्राप्त हुए। इस प्रकारसे सम्म्यग्मिथ्यात्वका एक समय रूप जवन्म्य अन्तर प्राप्त हो गया] (विशेष दे० ब. ४/१.६.४/७/६।)

६. पण्य / वसं० अन्तर निकालनेका उपाय

नानाजीवापेक्षया—

[इसकी प्ररूपणा भी जवन्म्य अन्तर एक समयवत् ही जानना। विशेष केवल इतना है कि यहाँपर एक समयके स्थानपर उत्कृष्ट अन्तर पण्यका असंख्यातवाँ भाग मात्र कहा है] (विशेष दे० ब. ४/१.६.४/८/८।)

७. अनन्त काल अन्तर निकालना

एक जीवापेक्षया—

घ. ६/४.१.६६/३०४/२ होबु एदसंतरं पंचिदियतिरिक्त्वाणं, ण तिरिक्त्वाणं; सेसतिगदीदृष्टिदीए आणतियाभावाद्दी। ण, अपिपदपदजीवं सेसतिगदीसु हिंसाविय अणपिपदपदेण तिरिक्त्वेसु पवेसिय तत्थ अणतकालमच्छिय णिपिपदिदृण पुणो अपिपदपदेण तिरिक्त्वेसुवक्क-तस्स अणततरुवत्भावे। = प्रश्न—यह अन्तर पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका भले ही हो, किन्तु वह सामान्य तिर्यचोंका नहीं हो सकता, क्योंकि, शेष तीन गतियोंका काल अनन्त नहीं है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि निवक्षित पद (कृति संचित आदि) वाले जीवको शेष तीन गतियोंमें धुमाकर तथा अविवक्षित पदसे तिर्यचोंमें प्रवेश कराकर वहाँ अनन्तकाल तक रहनेके बाद निकलकर अपित पदसे तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेपर अनन्तकाल अन्तर पाया जाता है।

४. अन्तर विषयक प्ररूपणाएँ

१. नरक व देवगतिमें उपपाद विषयक अन्तर प्ररूपणा

१. नरक गति—

प. से./मा. १/२०६ पण्यालीसमुहुता पक्खो मासो य विणिज्ज चउमासा। अम्मास वरिसमेयं च अंतरं होइ पुठवीणं ॥ २०६ ॥ = रत्नप्रभादि सातो पृथिवियोंमें नारकियोंकी उत्पत्तिका अन्तरकाल क्रमशः ४५ मुहूर्त, एक पक्ष, एक मास, दो मास, चार मास, छ मास और एक वर्ष होता है।

ह. ५/४/३००-३०१ चत्वारिंशत्सहस्राभिर्वटिकाः प्रथमक्षिती। अन्तर आरकोत्पत्तेरन्तरः स्फुट्टीकृतम् ॥ ३०० ॥ सप्ताहपक्ष पक्षः स्यान्मासो

मासो यथाक्रमम्। चत्वारोऽपि च कम्मासो विरहं वदन्नु भूमिदु ॥ ३०१ ॥ = अन्तरके जाननेवाले आचार्योंने प्रथम पृथिवीमें नारकियोंकी उत्पत्तिका अन्तर ४८ घड़ी बताया है ॥ ३०० ॥ और नीचेकी ६ भूमियोंमें क्रमसे १ सप्ताह, १ पक्ष, १ मास, २ मास, ४ मास और ६ मासका विरह अर्थात् अन्तरकाल कहा है ॥ ३०१ ॥ नोट—(यह कथन नानाजीवापेक्षया जानना। दोनों माप्यताओंमें कुछ अन्तर है जो ऊपरसे विहित होता है।)

२. देवगति—

त्रि. सा./५२६-५३० दुष्टपुष्ट तिचउक्केसु य सेसे जणत्तरं तु चवणे य। सत्तादिणपक्खमासं दुगचदुक्खमासं होवि ॥ ५२६ ॥ नरविरहं अम्मासं इदमहादेविलोभनासाणं। चउतेत्तीसुत्तराणं तणुरक्खसमाण-परिसाणं। = दोय दोय तीन चतुष्क शेष इन विषे जनान्तर अर ज्यवने कहिये मरण विषे अन्तर सो सात दिन, पक्ष, मास, दो, चार, छह मास प्रमाण हैं। (अर्थात् सामान्य देवोंके जन्म व मरणका अन्तर उत्कृष्टपने सौधर्मादिक विमानवासी देवोंमें क्रमसे दो स्वर्गोंमें सात दिन, आगेके दो स्वर्गोंमें एक पक्ष, आगे चार स्वर्गोंमें एक मास, आगे चार स्वर्गोंमें दो मास, आगे चार स्वर्गोंमें चार मास, अवशेष ३ कैय-काहि विषे छ मास जानना) ॥ ५२६ ॥ उत्कृष्टपने मरण भए पीछे तिसकी जगह अन्य जीव आय यावत् न अवतरै तिस कालका प्रमाण सो सर्व ही इन्द्र और इन्द्रकी महादेवी, अर लोकपाल, इनका तो विरह छ मास जानना। बहुति त्रायस्त्रिंश देव अर अंगरक्षक अर सामानिक अर पारिषद इनका च्यार मास विरह काल जानना ॥ ५३० ॥

२. सारणोंमें प्रयुक्त संकेतोंकी सूची

संकेत	अर्थ
अन्तर्मु०	अन्तर्मुहूर्त (जवन्म्य कोष्ठकमें जवन्म्य व उत्कृष्ट कोष्ठकमें उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त।)
अप०	अपर्याप्त
असं०	असंख्यात
आ०	आवली
२८/ज.	२८ प्रकृतियोंकी सत्ता वाला मिथ्यादृष्टि जीव।
ज-उ०	उत्कृष्ट अमृतकृष्ट जवन्म्य व अजवन्म्य बन्ध उदयादि।
ति०	तिर्यच
प०	पर्याप्त
पु० परि०	पुद्गल परिवर्तन
परि०	परिवर्तन
पू० की०	पूर्वकोटी
पू०	पृथक्त्व
बा०	बाध
भुजगार	भुजगार अणुपर अविस्थित अवक्तव्य बन्ध उदय आदि।
मनु०	मनुष्य
स० अप०	सन्धि अपर्याप्त
वृद्धि	बन्ध उदयादिमें वदस्थान पतित वृद्धि हानि।
वृद्धि आदि पद	जवन्म्य उत्कृष्ट वृद्धि हानि व अवस्थान पद।
सं०	संख्यात
सा०	सागर व सामान्य
सू०	सूक्ष्म
स्थान	जैसे २४ प्रकृति बन्धस्थान, २८ प्रकृति बन्धका स्थान आदि।

३. अन्तर विषयक ओष प्ररूपणा :— १. प० ग० ४/१६/मृ० सं० टीका महित
घ. ४/पृ. १-२१

माना जीवापेक्षया									
सं.	वर्ष	अपेक्षा	सं.	उत्कृष्ट	अपेक्षा	अवस्थ	सं.	अपेक्षा	सं.
१	२	निरन्तर	२	...	निरन्तर	अन्तर्मुहूर्त	३	दे० अन्तर/३/१	४
२	६	१ समय दे० अन्तर/३/६	६	पत्न्य/असं०	दे० अन्तर/३/६	पत्न्य/असं०	७	दे० अन्तर/३/१	८
३	६	"	६	"	"	अन्तर्मुहूर्त	७	गुणस्थान परिवर्तन	८
४	६	निरन्तर	६	...	निरन्तर	"	१०	४ व ६ के बीच गुणस्थान परिवर्तन	११
५	६	"	६	...	"	"	१०	६वें से ४वें देते या १वें में आ पुनः ६वें	११
६	६	"	६	...	"	"	१०	६वें से ४वें पुनः देता। नीचे उतर कर अवस्थ अंतर प्राप्त नहीं होता।	११
७	६	"	६	...	"	"	१०	४वें से उपश्रम दोनों पुनः ४वें। नीचे उतर कर अवस्थ अन्तर नहीं होता।	११
८	१२	७-८ जन उपर चढ़े तब १ समय के लिए अंतर पड़े	१२	अर्ध पृ० ७-८ जन उपर चढ़े तब	७-८ जन उपर चढ़े तब	"	१४	यथा क्रम ८, ६, १०, ११ में चढ़ कर नीचे गिरा	१५
९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१०	१२	"	१२	"	"	"	१४	यथा क्रम ११ से १०, ६, ७-६, ८, ६, १०, ११ रूपसे गिरकर उपर चढ़ना	१५
११	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२०	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२१	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
२९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३०	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३१	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
३९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४०	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४१	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
४९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५०	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५१	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
५९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६०	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६१	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
६९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७०	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७१	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
७९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८०	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८१	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
८९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९०	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९१	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९२	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९३	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९४	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९५	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९६	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९७	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९८	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
९९	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५
१००	१२	"	१२	"	"	"	१४	"	१५

एक जीवापेक्षया

नाना जीवापेक्षया

मार्गजा

मार्गजा	गुण स्थान	प्रमाण १, २, ३	अवस्थ	अपेक्षा	प्रमाण १, २, ३	उत्कृष्ट	अवस्थ	अपेक्षा	प्रमाण १, २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
पदे० सा०, प० मोनियमि पदे० रि० व० अ०	१ १ १	४६ ४६ ४२	...	निरन्तर	४६ ४६ ४२	...	अन्तर्गृहीत " ...	ओषध " निरन्तर	४६ ४६ ४६	३ पय+६५० को० " +६५० को० ...	साधारणतः निरन्तर
३ मनुष्य गति :- मनु० सा०, प० व मनु- प्यनी	...	६	...	निरन्तर	६	...	सुख भव	गति परिवर्तन (मनु० से ति०)	१०	अन्त० पु० परि०	अविचलित गतियों में अन्तः
मनुष्य सा० अ०	...	४८	१ समय	...	४८	पय/अन्त०	अन्तर्गृहीत	ओषध	४६	३ पय-६ मास+४६ दिन+२ अन्तर्गु०	मोक्ष स्थितियों में अन्तः
मनु० सा० व० व मनु- प्यनी	१	४७	१ समय	ओषध	४७	पय/अन्त०	पय/अन्त०	"	४२	३ पय+४७० को०	मनु० गति में अन्तः तथा गुण स्थान परिवर्तन
	२	६०	...	निरन्तर	६०	...	अन्तर्गृहीत	"	६२	उत्तरोक्त-८ वर्ष	"
	३	६०	...	"	६०	...	"	"	६२	"	"
	४	६४	...	"	६४	...	"	"	६६	"	"
मनुष्य सामान्य	६-७	६७	...	"	६७	...	"	"	६६	३ पय-८ वर्ष + ४८० को०	"
मनुष्य पर्याप्त मनुष्यनी	६-७	६७	...	"	६७	...	"	"	६६	" +२५० पु० को०	"
	६-७	६७	...	"	६७	...	"	"	६६	" - २० + ८ पु० को०	"
उपराजक :- मनुष्य पर्याप्त , मनुष्यनी	८-११ ८-११	७० ७०	१ समय "	ओषध "	७१ ७१	वर्ष पु० "	" "	" "	७३ ७३	" - ११ + २५ पु० को० " - ११ + ८ पु० को०	" "
क्षयक :- मनुष्य पर्याप्त मनुष्यनी मनुष्य व मनुष्यनी	८-१२ ८-१२ १३ १४	७४ ७४ ७७ ७४	" " १ समय १ समय	" उपराजकतः ओषध ८-१२ वत्	७५ ७५ ७७ ७५	६ मास वर्ष पु० ... ६ मास व वर्ष पु०	" " " "	७६ ७६ ७७ ७६	...	ओषध " " "
मनुष्य सा० अ०	१	८३	...	निरन्तर	८३	निरन्तर	८३	...	निरन्तर

मार्गना		नामा जोषापेसवा				एक जोषापेसवा			
मार्गना	गुप्त स्थान	प्रमाण १ २ ३	जबन्य	अपेक्षा	प्रमाण १ २	जबन्य	अपेक्षा	प्रमाण १ २	उत्कृष्ट
४ देवगति— देवसाधान्य	...	सू सू	...	निरन्तर	सू सू	अन्तर्गुह्य	देवसे गर्माज मनु० या ति० पुनः देव	सू	जसं० पु० परि०
प्रबन्धिक सौधर्म ईशान	...	१२ १४ १४ १४	...	"	१२ १४ १४ १४	"	"	१२ १४ १४ १४	"
सातकुमार मादेन्य	...	१२ १४ १४ १४	...	"	१२ १४ १४ १४	सुहृत् पूषकल	इस स्वर्ग में मनु० या ति० की जातु इत्से कम नहीं बन्धतो	१२ १४ १४ १४	"
प्रह-कानिपु पुन-सहसार	...	१४ १४ १४ १४	...	"	१४ १४ १४ १४	दिवस पूषकल	"	२० २३ २६ २६	"
आनन-अपुन	...	१४ १४ १४ १४	...	"	१४ १४ १४ १४	पस पूषकल	"	२३ २६ २६ २६	"
नव ईशिक	...	१४ १४ १४ १४	...	"	१४ १४ १४ १४	मास पूषकल	"	२६ २६ २६ २६	"
नव अनुदिसा	...	१४ १४ १४ १४	...	"	१४ १४ १४ १४	वर्ष पूषकल	"	२६ २६ २६ २६	"
सर्वविशिष्टि	...	१४ १४ १४ १४	...	"	१४ १४ १४ १४	"	"	२६ २६ २६ २६	२ सा०+२ पु० को०
देव सामान्य	१	८४ ८४ ८४ ८४	...	"	८४ ८४ ८४ ८४	अन्तर्गुह्य	बहति आकर नियमसे मोक्ष ओषकल	२४ ८६ ८६ ८६	३१ सा०-४ जंतर्गु०
प्रबन्धिक व सौधर्म-सहसार	४	८४ ८४ ८४ ८४	...	"	८४ ८४ ८४ ८४	पक्य/जसं० अन्तर्गुह्य	"	८६ ८६ ८६ ८६	"
आनन-उप० ईशिक	२-३	८४ ८४ ८४ ८४	...	"	८४ ८४ ८४ ८४	देव सा० वत	"	८६ ८६ ८६ ८६	"
अनुदिसा-सर्वविशिष्टि	४	८४ ८४ ८४ ८४	...	निरन्तर	८४ ८४ ८४ ८४	देव सा० वत	बहति आकर नियम- से मोक्ष	८६ ८६ ८६ ८६	...

[illegible]

मार्गिका			नाना जीवपेक्षिका				एक जीवपेक्षिका			
मार्गिका	गुण स्थान	प्रमाण १ २ ३	जवम्य	अपेक्षा	प्रमाण १ २ ३	उत्कृष्ट	जवम्य	अपेक्षा	प्रमाण १ २ ३	उत्कृष्ट
१. काय मार्गिका :- चार स्वावर कां. सू० ५० अप० बनस्पति साधारण निगो० बन० नि० का० सू० ५० अप० बन० प्रत्येक का० ५० असं० सा० ५० अप० असं० का० अप० चार स्वावर का० सू० ५० अप० बन० नि० सा० का० सू० ५० अप० बन० प्रत्येक सा० ५० अप० असं० सा० ५०	...	१६	...	निरन्तर	१६	...	सुदृढमव	अतिवर्धित पर्यायमें जाकर लोटे	४६	असं० पु० परि०
	...	१६	...	"	१६	...	"	"	४२	असं० लोक
	...	१६	...	"	१६	...	"	"	४२	"
	...	१६	...	"	१६	...	"	"	४६	२ ३ पु० परि०
	...	१६	...	"	१६	...	"	"	४८	असं० पु० परि०
	...	१३०	...	"	१३०	...	"	"	१३२	"
	...	१३३	...	"	१३३	...	"	"	१३६	असं० लोक
	१	१३३	...	"	१३३	...	"	"	१३८	२ ३ पु० परि०
	१	१३६	...	"	१३६	...	"	"	१३८	—
	३	१३६	...	"	१३६	...	"	"	१३८	२००० सा० पु० को० पु०
उपसमक हमक असं० अप० ४. योग मार्गिका :- पाँचों अल व वचन योग काययोग सा०	३	१३०	...	"	१३०	...	—	"	१३२	—
	४	१३३	...	"	१३३	...	—	"	१३६	१००० सा० पु० को० पु०
	५	१३६	...	"	१३६	...	—	"	१३८	असं० लोक
	६-७	१३६	...	"	१३६	...	—	"	१३८	२००० सा० पु० को० पु०
	८-११	१३६	...	"	१३६	...	—	"	१३८	असं० लोक
	८-१४	१३६	...	"	१३६	...	—	"	१३८	२००० सा० पु० को० पु०
	९	१३९	...	निरन्तर	१३९	...	—	"	१३९	असं० लोक
	...	२२	...	"	२२	...	अन्यमुहूर्त	एक समय अनंतर सम्भव नहीं	६१	असं० पु० परि०
	...	२२	...	"	२२	...	१ समय	मरण पर्यन्त भी पुनः काय योग होता ही है ।	६३	अन्यमुहूर्त
	...	२२	...	"	२२	...	१ समय	काय योग होता ही है ।	६३	अन्यमुहूर्त

अतिवर्धित पर्यायों में अमम

पुष्पिणी आदि में अमम

"

निगोदादि में अमम

बनस्पति आदि स्वावरों में अमम

"

अतिवर्धित बनस्पति में अमम

चार स्वावरों में अमम

निगोदादि में अमम

मूल जीववत्

असंख्यी पंचों अम प्राप्त एकें अमनात्रक

में उत्पन्न हो सासादन जाता हुआ । अतः

हो तत्तों में अमम कर कल्प में सासादन

फिर स्वावर ।

"

"

संख्यी प्राप्त एकें ५ वीं पा गिरे । अमम ।

फिर संख्यी पा ५ वीं प्राप्त करे ।

उपरोक्तान्वय परन्तु एकें से अमुं अम ।

नोट:-१० अंतर्मुं के स्वावर कल्पका ३०,

२८, २६, २४ करे

मूल जीववत्

निरन्तर

काययोगियों में अमम

योग परिवर्तन

भागिका			नाना जोबापेक्षया				एक जोबापेक्षया					
भागिका	गुण स्थान	प्रमाण १।३	अवस्था	अपेक्षा	प्रमाण १।३	उत्कृष्ट	प्रमाण १।३	अवस्था	अपेक्षा	प्रमाण १।३	उत्कृष्ट	अवस्था
औद्योगिक०	...	२२	...	निरन्तर	२२	...	६७	१ समय	मरकर जन्मते ही काय योग होता ही है	६७	३३ सा०+१ अंत-मु०+२ समय	औ० से चारों मनोयोग फिर चारों बचन योग फिर समर्पितदि देव, फिर मनुष्य में अन्तर्मु० एक औ० मित्र, फिर औद्योगिक
औद्योगिक मित्र	...	२२	...	"	२२	...	६७	"	विग्रह गतिमें १ समय कार्यन फिर औ० मित्र० व्यापार की अपेक्षा	६७	३३ सा०+२ अंत-मु०+२ समय	"
वैक्रमिक	...	२२	...	"	२२	...	६७	"	नारको व देवों में जा नहीं से जा पुनः नहीं हो जाने वाले मनु० व पि०	६७	३३ सा०+२ अंत-मु०+२ समय	"
वैक्रमिक मित्र	...	२५	१ समय	...	२५	१२ सुहृत्	७२	साधक १००० वर्ष	...	७२	अंत-मु० परि	औ० काययोगियों में अमन
आहारक	...	२८	"	...	२८	वर्ष पु०	७५	अन्तर्मु० हर्त	...	७५	अंत-मु० परि०-८ अन्तर्मु०	...
आहारक मित्र	...	२८	"	...	२८	"	७८	"	...	७८	अंत-मु० परि०-८ अन्तर्मु०	...
कार्यन	...	२२	...	निरन्तर	२२	...	७८	शुद्ध भव-३ समय	...	७८	अंत-मु० परि०-८ अन्तर्मु०	विना जोड़े की गति से अमन
मनो व वन सा० व चारों प्रकार के विशेष तथा काय सा० व औ०	१	१५३	...	निरन्तर	१५३	...	१५३	...	निरन्तर (उत्कृष्टवत्)	१५३	...	गुणस्थान परिवर्तन करतेसे योग भी बदल जाता है।
उपसाक	४-७	"	...	"	"	...	"	...	"	"	...	"
सुपक	१३	१५४	...	"	१५४	...	१५४	...	"	१५४	...	"
औ० मित्र	२-३	१५७	...	मूलोक्तवत्	१५७	...	१५८	...	"	१५८	...	"
	८-११	१५८	...	"	१५८	...	१५८	...	"	१५८	...	"
	८-१२	१५८	...	"	१५८	...	१५८	...	"	१५८	...	"
	१	१५८	...	निरन्तर	१५८	...	१५८	...	मूल औक्तवत्	१५८	...	मूल औक्तवत्
	२	१५९	...	मूलोक्तवत्	१५९	...	१५९	...	निरन्तर	१५९	...	निरन्तर
	४	१६३	१ समय	(देखें नीचे)	१६३	वर्ष पु०	१६५	...	निरन्तर (उत्कृष्टवत्)	१६५	...	मित्र योग में अन्य योग रूप परि० भी नहीं तथा गुणस्थान परि० भी नहीं
	१३	१६५	"	"	१६५	"	१६८	...	"	१६८	...	"
	१४	१६६	"	मनोयोगवत्	१६६	...	१६८	...	"	१६८	...	मनोयोगवत्
	१५	१६६	१ समय	"	१६६	१२ सुहृत्	१७२	...	निरन्तर (उत्कृष्टवत्)	१७२	...	औ० मित्र के सासादनवत्
	१६	१७०	१ समय	औ० मित्रवत्	१७०	...	१७३	...	औ० मित्रवत्	१७३	...	औ० मित्र के सासादनवत्
आहारक व मित्र	२-४	१७३	१ समय	...	१७३	वर्ष पु०	१७५	...	निरन्तर (उत्कृष्टवत्)	१७५	...	औ० मित्र के सासादनवत्
कार्यन	१, २, ४, १३	१७७	...	औ० मित्रवत्	१७७	...	१७७	...	"	१७७	...	"

१ समय अन्तर=अंतर्गत सम्मगृष्टि देन नरक व मनु० का मनु० में उत्पत्ति के बिना और अंतर्मु० मनुष्योंका पितृयोंमें उत्पत्तिके बिना

वर्ष पु० अन्तर=अंतर्गत सम्मगृष्टि देन नरक व मनु० का मनु० में उत्पत्ति के बिना और अंतर्मु० मनुष्योंका पितृयोंमें उत्पत्तिके बिना

[illegible]

मार्गिका		नामा जो-बायेहमा					एक जीवायेहमा					
मार्गिका	गुण स्थान	प्रमाण १/३	जवन्य	जोयेसा	प्रमाण १/३	उत्कृष्ट	प्रमाण १/२	जवन्य	जोयेसा	प्रमाण १/२	उत्कृष्ट	जोयेसा
३. सर्वसक केर	१	२००	...	निरन्तर	२००	...	२०८	अन्तर्मुहूर्त	युलोचनव	२०६	३३ सा०-६ अन्तर्मु०	२८ सा०-६ अन्तर्मु० या भवके अन्तर्मु० पुनः निव्यादिदि
४. अणत केर उप०	२-७	२१०	—	युलोचनव	२१०	—	२१०	—	"	२१०	—	युलोचनव
	८-६	२१०	—	"	२१०	—	२१०	—	"	२१०	—	"
	८-६	२११	१ समय	कोवेदीनव	२१२	वर्ष पू०	२१३	अन्तर्मुहूर्त	पतनका अभाव	२१३	अन्तर्मुहूर्त	पतनका अभाव
	९-१०	२१४	"	युलोचनव	२१५	"	२१६	अन्तर्मुहूर्त	युलोचनव	२१७	अन्तर्मुहूर्त	गितलेर अणत केर नही रहता
	११	२१८	"	अणत केर गितलेर	२१९	"	२२०	—	वेरका उदय नही	२२०	—	इस स्थानमें वेरका उदय नही
५. हापक	६-१४	२२१	—	युलोचनव	२२१	—	२२१	—	युलोचनव	२२१	—	युलोचनव
६. अणत मार्गिका— कोष	...	३४	...	निरन्तर	३४	...	३४	१ समय	कवाय परि० कर मरे । नरकमें अन्य	३४	अन्तर्मुहूर्त	मिली भी कवायकी स्थिति इससे अधिक नहीं
	...	३४	...	"	३४	...	३४	"	"	३४	"	"
	...	३४	...	"	३४	...	३४	"	"	३४	"	"
	...	३४	...	"	३४	...	३४	"	"	३४	"	"
	...	३४	...	युलोचनव	३४	...	३४	अन्तर्मुहूर्त	वेरका उदय नही	३४	अन्तर्मुहूर्त	"
हीन कवाय चारों कवाय उपशान्त हापक अकवाय	...	२२३	—	"	२२३	—	२२३	...	पतनका अभाव	२२३	...	पतनका अभाव
	१-१०	२२३	—	मनोयोगीव	२२३	—	२२३	...	मनोयोगीव	२२३	...	मनोयोगीव
	८-१०	२२३	—	"	२२३	—	२२३	...	"	२२३	...	"
	८-१०	२२३	—	उपशान्त मोनके कारण	२२५	वर्ष पू०	२२६	...	नीचे उत्तरेर अकवाय नही रहता	२२६	...	नीचे उत्तरेर अकवाय नही रहता
	११	२२४	१ समय	युलोचनव	२२७	—	२२७	—	युलोचनव	२२७	—	युलोचनव
७. आन मार्गिका— मति, गुण अज्ञान	...	३०	...	निरन्तर	३०	...	३८	अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	३६	१३२ सा०	सम्यक्त्वके साथ ६६ सा० रह सम्यक्त्वमें या पुनः सम्यक्त्वके साथ ६६ सा० । फिर निव्या०
	...	३०	...	"	३०	...	३०	...	"	३०	अर्त० पु० परि०	अविवाहित पर्यायोंमें भ्रमन
विमर्ग मति, गुण, अविज्ञान मनःस्थाय केवल कुमति, कुमुत व विमर्ग	...	३०	...	"	३०	...	३०	...	"	३०	अर्त० पु० परि०	सम्यक्त्वके च्युत हो भ्रमन, पुनः सम्यक्
	...	३०	...	"	३०	...	३०	...	"	३०	अर्त० पु० परि०	सम्यक्त्वके च्युत हो भ्रमन, पुनः सम्यक्
	...	३०	...	"	३०	...	३०	...	पतनका अभाव	३०	...	पतनका अभाव
	१	२२६	...	निरन्तर	२२६	...	२२६	...	निरन्तर	२२६	...	निरन्तर
	३	२३०	...	युलोचनव	२३०	...	२३०	...	"	२३०	...	युलोचनव

मार्गिका		नामो जोगपेसया					एक जोगपेसया				
मार्गिका	गुण स्थान	प्रमाण १ ३	अवस्थ	अपेक्षा	प्रमाण १ ३	उत्कृष्ट	अवस्थ	अपेक्षा	प्रमाण १ ३	उत्कृष्ट	अपेक्षा
महि-मुलाल	४	सू. २३२	...	निरन्तर	सू. २३२	...	अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	सू. २३४	१ पु० को०-४ अन्तर्मु०	२८/ब सम्पूर्णिक्रम पर्याप्तोमें उपलब्ध हो १नेमें रहकर मरे देव होय
	५	सू. २३५	...	"	सू. २३५	...	"	"	सू. २३७	६६ सा०+३ पु० को०- ८ वर्ष ११ अन्तर्मु०	२८/ब. मनुष्य हो १नीं ईडा धार उत्कृष्ट स्थिति पश्चात् देव हुआ। बहुसि चय मनुष्य हो छाडा धार पुनः देव हुआ। बहो से चय मनुष्य हो १नीं फिर ईडा धार मुक्त हुआ
	६-७	सू. २३८	...	"	सू. २३८	...	"	"	सू. २४०	३३ सा०+३ पु० को०- ३ पु० व ५ पु० अन्तर्मु०	३३ सा०+३ पु० को०- ३ पु० व ५ पु० अन्तर्मु०
	८-११	सू. २४१	१ समय	सुलोचनवत्	सू. २४२	वर्ष पु०	"	"	सू. २४४	६६ सा०+३ पु० को०- ८ वर्ष २६ अन्तर्मु०	मनेके अन्तर्मु० पुनः ईडा। मोनी परिष्कार नीचे आ संयत हो मनुष्य अनुसर देवोमें उपजा। बहुसि मनु० संयत, पुनः अनुसर देव। फिर मनु० उप०। नीचे नीचे आ सपक हो मुक्त हुआ
अवशिष्टाल	४	सू. २३२	...	निरन्तर	सू. २३२	...	"	गुणस्थान परिवर्तन	सू. २३४	१ पु० को०-५ अन्तर्मु०	मतिमुक्तवत्
	५	सू. २३५	...	"	सू. २३५	...	"	"	सू. २३७	६६ सा०+३ पु० को०- ८ वर्ष १२ अन्तर्मु०	पतनका अभाव सुलोचनवत्
	६-७	सू. २३८	...	"	सू. २३८	...	"	"	सू. २४०
	८-११	सू. २४१	१ समय	सुलोचनवत्	सू. २४२	वर्ष पु०	अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	सू. २४४	अन्तर्मुहूर्त पूर्व को०-८ वर्ष -क्रमकः १२, १०, ६, ८ अन्तर्मु०	ईडेमें ७नीं नीर ज्योसे ईडा उप० मोनीप्राप्त मनुष्य गुणस्थान परिष्कार मनेके अन्तर्मु० पुनः मोनी चतु मरे, देव हो
उपशानक क्षपक	६-१२	सू. २४३	...	"	सू. २४४	पतनका अभाव सुलोचनवत्	सू. २४६	...	पतनका अभाव सुलोचनवत्
	१३-१४	सू. २४६	...	"	सू. २४६	पतनका अभाव सुलोचनवत्	सू. २४६	...	पतनका अभाव सुलोचनवत्
	निरन्तर	अन्तर्मुहूर्त	असंयत हो पुनः संयत सूक्ष्म साम्य हो पुनः सामा०	सू. २४६	११० कुलकमज्योपुर्ण ११० " - अन्तर्मु० ११० " -३० वर्ष-अन्तर्मु०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण साम्य०के ३० वर्ष पश्चात् परिहार विमुक्ति- का ग्रहण
	"	"	उपशान्तकाम्य हो पुनः सूक्ष्मसाम्य	सू. २४६	अन्तर्मुहूर्त-अंत०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण। मुक्त मोनी। गिरकर प्रत्यक्ष। पुनः मोनी। पतनका अभाव
सूक्ष्मसाम्याराम उप०	निरन्तर	अन्तर्मुहूर्त	असंयत हो पुनः संयत सूक्ष्म साम्य हो पुनः सामा०	सू. २४६	११० कुलकमज्योपुर्ण ११० " - अन्तर्मु० ११० " -३० वर्ष-अन्तर्मु०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण साम्य०के ३० वर्ष पश्चात् परिहार विमुक्ति- का ग्रहण
	"	"	उपशान्तकाम्य हो पुनः सूक्ष्मसाम्य	सू. २४६	अन्तर्मुहूर्त-अंत०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण। मुक्त मोनी। गिरकर प्रत्यक्ष। पुनः मोनी। पतनका अभाव
	"	"	उपशान्तकाम्य हो पुनः सूक्ष्मसाम्य	सू. २४६	अन्तर्मुहूर्त-अंत०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण। मुक्त मोनी। गिरकर प्रत्यक्ष। पुनः मोनी। पतनका अभाव
	"	"	उपशान्तकाम्य हो पुनः सूक्ष्मसाम्य	सू. २४६	अन्तर्मुहूर्त-अंत०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण। मुक्त मोनी। गिरकर प्रत्यक्ष। पुनः मोनी। पतनका अभाव
सूक्ष्मसाम्याराम उप०	निरन्तर	अन्तर्मुहूर्त	असंयत हो पुनः संयत सूक्ष्म साम्य हो पुनः सामा०	सू. २४६	११० कुलकमज्योपुर्ण ११० " - अन्तर्मु० ११० " -३० वर्ष-अन्तर्मु०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण साम्य०के ३० वर्ष पश्चात् परिहार विमुक्ति- का ग्रहण
	"	"	उपशान्तकाम्य हो पुनः सूक्ष्मसाम्य	सू. २४६	अन्तर्मुहूर्त-अंत०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण। मुक्त मोनी। गिरकर प्रत्यक्ष। पुनः मोनी। पतनका अभाव
	"	"	उपशान्तकाम्य हो पुनः सूक्ष्मसाम्य	सू. २४६	अन्तर्मुहूर्त-अंत०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण। मुक्त मोनी। गिरकर प्रत्यक्ष। पुनः मोनी। पतनका अभाव
	"	"	उपशान्तकाम्य हो पुनः सूक्ष्मसाम्य	सू. २४६	अन्तर्मुहूर्त-अंत०	उप० साम्य० व संयतका सुगन्ध ग्रहण। मुक्त मोनी। गिरकर प्रत्यक्ष। पुनः मोनी। पतनका अभाव

८. संवत्सर्ग मार्गिका :-

[illegible]

मार्गना				नामा जीवापेक्षया				एक जीवापेक्षया			
मार्गना	गुण स्थान	प्रमाण	अवस्थ	अपेक्षा	प्रमाण	उत्कृष्ट	अवस्थ	अपेक्षा	प्रमाण	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू	सू	सू	सू	सू	सू	सू	सू	सू
नीच	१	२१६	...	निरन्तर	२१६	...	अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	२१६	१७ सा०-४ अंतर्मु०	कृष्णवत् पर ७ बी की अपेक्षा १ बी पु०
	२	२१६	१ समय	श्रुतवत्	२१६	परम्य/अंत०	परम्य/अंत०	श्रुतवत्	२१६	"	"
	३	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	४	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
मोक्ष	१	२१६	१ समय	श्रुतवत्	२१६	परम्य/अंत०	परम्य/अंत०	श्रुतवत्	२१६	७ सा०-४	कृष्णवत् पर ७ बी की अपेक्षा १ बी पु०
	२	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	३	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	४	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
उप	१	२१६	...	निरन्तर	२१६	"	"	"	२१६	१७ सा०-४ अंतर्मु०	कृष्णवत् पर ७ बी की अपेक्षा १ बी पु०
	२	२१६	१ समय	श्रुतवत्	२१६	परम्य/अंत०	परम्य/अंत०	श्रुतवत्	२१६	"	"
	३	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	४	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
पथ	१	२१६	१ समय	श्रुतवत्	२१६	परम्य/अंत०	परम्य/अंत०	श्रुतवत्	२१६	१७ सा०-४ अंतर्मु०	कृष्णवत् पर ७ बी की अपेक्षा १ बी पु०
	२	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	३	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	४	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
दोष व पक्ष	१	२१६	१ समय	श्रुतवत्	२१६	परम्य/अंत०	परम्य/अंत०	श्रुतवत्	२१६	१७ सा०-४ अंतर्मु०	कृष्णवत् पर ७ बी की अपेक्षा १ बी पु०
	२	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	३	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	४	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
शुद्ध	१	२१६	१ समय	श्रुतवत्	२१६	परम्य/अंत०	परम्य/अंत०	श्रुतवत्	२१६	१७ सा०-४ अंतर्मु०	कृष्णवत् पर ७ बी की अपेक्षा १ बी पु०
	२	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	३	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	४	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
उपसंग्रह	१	२१६	१ समय	श्रुतवत्	२१६	परम्य/अंत०	परम्य/अंत०	श्रुतवत्	२१६	१७ सा०-४ अंतर्मु०	कृष्णवत् पर ७ बी की अपेक्षा १ बी पु०
	२	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	३	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	४	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
शुद्ध	१	२१६	१ समय	श्रुतवत्	२१६	परम्य/अंत०	परम्य/अंत०	श्रुतवत्	२१६	१७ सा०-४ अंतर्मु०	कृष्णवत् पर ७ बी की अपेक्षा १ बी पु०
	२	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	३	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"
	४	२१६	"	"	२१६	"	"	"	२१६	"	"

मार्गिका		नाना जीवापेक्षया				एक जीवापेक्षया			
मार्गिका	गुण स्थान	प्रमाण १ २	जवन्य	अपेक्षा	प्रमाण १ २	जवन्य	अपेक्षा	उत्कृष्ट	अपेक्षा
केवक सम्यं	६-७	३१३	...	निरन्तर	३१३	...	गुण स्थान परिवर्तन	३१३	संयोजकत्व नष्ट पर १ बार प्रथम (६ से ७ अंतः ७ में ८ अंतः) सासादन यूलोववत्
प्रथमोपक्रम (६ जीवो)	४	३१६	१ समय	सासादनवत्	३१६	पथ्य/असं- जवन्य रात	सासादन यूलोववत्	३१६	अपेक्षिते उत्तर ४ में व ६ में परिवर्तन
उपक्रमसाधन्य	४	३१६	१ समय	निरन्तर नहीं होते	३१६	१४ " " १६ " " १४ " " १६ " " १४ " " १६ " "	अपेक्षिते उत्तर ४ में व ६ में परिवर्तन	३१६	अपेक्षिते उत्तर ४, ६, ८ में आ पुनः ४ का
	६-७	३१६	"	"	३१६	"	"	"	"
	६-७	३१६	"	"	३१६	"	"	"	"
	६-७	३१६	"	"	३१६	"	"	"	"
उपक्रमक	८-१०	३१६	"	यूलोववत्	३१६	वर्षपृथं	वर्षपृथं	३१६	वर्षपृथं
	११	३१६	"	"	३१६	"	"	३१६	"
	११	३१६	"	"	३१६	"	"	३१६	"
सासादन	२	३१६	"	"	३१६	पथ्य/असं	गुण स्थान परिवर्तन	३१६	गुण स्थान परिवर्तन से मार्गिका नष्ट हो जाती है
संयोजकत्व	२	३१६	"	"	३१६	"	"	३१६	"
निर्यातक	१	३१६	"	विच्छेदाभास	३१६	"	"	३१६	"
१४. संतो मार्गिका	...	३१६	...	निरन्तर	३१६	३१६	...
संतो मार्गिका	...	३१६	...	"	३१६	३१६	...
अंतर्ही "	१	३१६	...	यूलोववत्	३१६	३१६	...
संतो	१	३१६	...	यूलोववत्	३१६	३१६	...
उपक्रमक	१	३१६	...	यूलोववत्	३१६	३१६	...
अपक्रमक	१	३१६	...	यूलोववत्	३१६	३१६	...
अंतर्ही	१	३१६	...	निरन्तर	३१६	३१६	...
१४. आहारक मार्गिका	...	३१६	...	"	३१६	३१६	...
आहारक सां	...	३१६	...	"	३१६	३१६	...
आहारक सां	...	३१६	...	"	३१६	३१६	...
आहारक	१	३१६	...	यूलोववत्	३१६	३१६	...
	२	३१६	...	"	३१६	३१६	...

१. नोट—न. सं. १/१६ में द्वितीयोपक्रम का कथन किया है, क्योंकि प्रथमोपक्रमसे निर्यातकी ओर से जानेसे मार्गिका विनाश हो जाती है। इससे कथन के सिधे देखो उत्तर ३/६।

मार्गना	गुरु स्थान	मार्गना जोषायेसमा			एक जीवायेसमा			अध्यास	अध्यास
		प्रमाण १ १ ३	अध्यास	अध्यास	प्रमाण १ १ ३	उत्कृष्ट	अध्यास		
मार्गना	३	३८५	१ समय	सुलोचन	३८५	पद्य/असं० ३८६	अन्तर्मुख	सुलोचन	आहारक काल- ६ अंतर्मुख या असं० अंतर्मुख अवसरिणी
	४	३८८	...	निरन्तर	३८८	...	अन्तर्मुख	सुलोचन	...
	५	३८८	...	"	३८८	...	"	"	"
	६-७	३८८	...	"	३८८	...	"	"	"
उपवासक	८-११	३९१	—	सुलोचन	३९१	—	अन्तर्मुख	सुलोचन	...
	८-१३	३९५	—	"	३९५	—	—	सुलोचन	...
अनाहारक	१२, १४, १५	३९६	—	कार्मण योगन	३९६	—	—	सुलोचन	...
	१६	३९७	—	सुलोचन	३९७	—	—	सुलोचन	...

समय निध्यास में गया। परिश्रम कर
आहारक कालके अंतर्मुख उपवासक को
प्राप्त हो आहारक कालका एक समय
कोष रहने पर पुनः सावादन।
२८/अ देवोंमें उत्पन्न हो सम्पत्तिध्यास
को प्राप्त कर निध्यास हो आहारक
काल प्रमाण प्रमाण कर, उपवास पूर्वक
सम्पत्तिध्यास कर सम्पत्ति या निध्यास
होकर निद्रा गतिमें गया।

"
" किन्तु सही सम्पत्तिध्यास विधि में
उत्पन्न करके प्रमाण संयमासमय प्रमाण
कराना। फिर प्रमाण।
" परन्तु मनुष्योंमें उत्पन्न करके
संयत बनाना। फिर प्रमाण।

प्रमाणप्रमाण
(८) में १२, १४ में १०, १० में ६, ११
में ८

सुलोचन
कार्मण काययोगन
सुलोचन

५. कर्मों के अन्तर्गत उद्भव उत्पन्न विषयों का अन्तर प्रत्यक्षः—

नोट—उस उस विषयकी प्रकृति के लिए देखो संकेतित प्रमाण अर्थात् वाक्यों में यह यह स्थल।

सं०	विषय	भूत प्रकृतिकी ओष आवेश प्रकृति		उत्तर प्रकृतिकी ओष आवेश प्रकृति	
		माना जीवापेक्षया	एक जीवापेक्षया	माना जीवापेक्षया	एक जीवापेक्षया
(१)	अष्ट कर्म प्रकृति बन्धने अन्तरः—	(म० म० पु०/पु०/पु०)			
१	ज० उ०	१/३६५-३६०/३५०-३५८	१/८४-१२२/६६-६४		
(२)	अष्ट कर्म स्थिति बन्धने अन्तरः—	(म० म० पु०/पु०/पु०)			
१	ज० उ०	२/२०४-२२०/१९८-१२५	२/६७-१२५/५६-७७	२/५५५-५६४/२५६-२६०	२/२१७-२६६/३६५-४३६
२	भुजगार०	२/३२६-३३६/१६६-१७२	२/२८१-२६४/१५१-१५७	३/७६६-८०६/२८०-३८५	३/७३३-७६३/३३६-३६१
३	वृद्धि०	२/४०३-४०४/२०२-२०३	२/३००-३८२/१८८-१६४	साक पत्र नष्ट हो गये	३/८८२-६९३/४९८-४४४
(३)	अष्ट कर्म अनुभाग बन्धने अन्तरः—	(म० म० पु०/पु०/पु०)			
१	ज० उ०	४/२५४-२५८/१९६-१२०	४/१९८-१७६/४४-७४		
२	भुजगार०	४/३००-३०१/१३८	४/२७३-२८४/१२७-१३९		
३	वृद्धि०	४/३३६/१६६	४/३५६/१६३		
(४)	अष्ट कर्म प्रवेश बन्धने अन्तरः—	(म० म० पु०/पु०/पु०)			
१	ज० उ०	६/६५-६६/५०-५१	६/६०-६३/४५-४८		६/१४८-२६८/१५४
२	भुजगार०	६/१४०-१४१/७६-७७	६/१०७-१२४/५७-६५		
३	वृद्धि०				
(५)	अष्ट कर्म प्रकृति उद्भवने अन्तरः—	(म० पु०/पु०)			
१	सामान्य	१५/२८५	१५/२८५	१५/२८८	१५/२८८
(६)	अष्ट कर्म स्थिति उद्भवने अन्तरः—	(म० पु०/पु०)			
१	ज० उ०	१५/२६१	१५/२६१	१५/२६५	१५/२६५
२	भुजगार०	१५/२६४	१५/२६४	"	"
३	वृद्धि०	"	"	"	"
(७)	अष्ट कर्म अनुभाग उद्भवने अन्तरः—	(म० पु०/पु०)			
१	ज० उ०	१५/२६६	१५/२६६	१५/२६६	१५/२६६
२	भुजगार०	"	"	"	"
३	वृद्धि०	"	"	"	"
(८)	अष्ट कर्म प्रवेश उद्भवने अन्तरः—	(म० पु०/पु०)			
१	ज० उ०	१५/२६६	१५/२६६	१५/३०६	१५/३०६
२	भुजगार०	"	"	१५/३०६	१५/३०६
३	वृद्धि०	"	"	"	"
(९)	अष्ट कर्म प्रकृति उद्दीरणाने अन्तरः—	(म० पु०/पु०)			
१	ज० उ०	१५/४६-५०	१५/४६-५०	१५/६८-६७	१५/६८-६७
२	भुजगार०	१५/५१-५२	१५/५१-५२	१५/६७	१५/६७
३	वृद्धि०				
(१०)	अष्ट कर्म स्थिति उद्दीरणाने अन्तरः—	(म० पु०/पु०)			
१	ज० उ०	१५/१४१	१५/१३०-१३७	१५/१४१	१५/१३०-१३६
२	भुजगार०	१५/१६१-१६२	१५/१६१-१६२	१५/१६१-१६२	१५/१६१-१६२
३	वृद्धि०				

सं०	विषय	मूल प्रकृति की ओर आवेक प्रकृति		उत्तर प्रकृति की ओर आवेक प्रकृति	
		नामा जीवापेक्षया	एक जीवापेक्षया	नामा जीवापेक्षया	एक जीवापेक्षया
(११)	अष्ट कर्म अनुमान उद्दीरणार्थे अन्तरः—	(ध० पु०/पु०)			
१	अ० उ०			१५/२०८-२१०	१५/१६६-२०३
२	भुजगार०			१५/२३६	१५/२३३/२३४
३	वृद्धि०				
(१२)	अष्ट कर्म प्रदेश उद्दीरणार्थे अन्तरः—	(ध० पु०/पु०)			
१	अ० उ०			१५/२६९	१५/२६९
२	भुजगार०			१५/२७४	१५/२७४
३	वृद्धि०			"	"
(१३)	अष्टकर्म अप्रशस्त उपसर्गनामै अन्तरः—	(ध० पु० पु०)			
१	प्रकृतिके तीनों विकल्प	१५/२७७	१५/२७७	१५/२७८-२८०	१५/२७८-२८०
२	स्थितिके " "	१५/२८१	१५/२८१	१५/२८१	१५/२८१
३	अनुभाग " "	१५/२८२	१५/२८२	१५/२८२	१५/२८२
४	प्रवेश " "				
(१४)	अष्ट कर्म संक्रमणार्थे अन्तरः—	(ध० पु०/पु०)			
१	प्रकृतिके तीनों विकल्प	१५/२८३-२८४	१५/२८३-२८४	१५/२८३-२८४	१५/२८३-२८४
२	स्थितिके " "	"	"	"	"
३	अनुभाग " "	"	"	"	"
४	प्रवेश " "	"	"	"	"
(१५)	मोहनीय प्रकृति सत्त्वार्थे अन्तरः—	(क० पा० पु०/पैरा/पु०)			
१	राग न द्वेष	१/३३६१/४०६-४०७	१/३३७५		
२	सामान्य		२/३६४/४४	२/३९८४-१८५/१७३-१७५	२/३९३५-१४१/१२३-१३०
३	सत्त्व स्थान०			२/३३७८-३८१/३४४-३४२	२/३३०८-३२५/१८१-२६२
४	भुजगार०			२/३४६४-४६७/४१६-४२२	२/३४३८-४४४/३६७-४०२
५	वृद्धि०			२/३४२६-५३१/४७५-४७८	२/३४६८-५०४/४४६-४५५
(१६)	मोहनीय स्थिति सत्त्वार्थे अन्तरः—	(क० पा० पु०/पैरा/पु०)			
१	अ० उ० स्थिति	३/३२१८-२२२/१२३-१२५	३/३१८-१६४/१०८-११०	३/३१५५-१६३/८८-६३	३/३८३-६२/४७-५४
२	वृद्धि० आदि पद०	३/३२२८-३४१/१८०-१८५	३/३२०३-२८६/१४६-१६०		
३	अ० उ० स्थिति स्वामित्व			३/६७३-७०६/४०६-४२४	३/६५३८-५७२/३१६-३४५
४	भुजगार०			४/१४३-१६१/७४-८२	४/३७१-६१/४२-५०
५	वृद्धि०			४/६ -४५८/२६०-२७४	४/३१५-३५७/१६१-२२१
(१७)	मोहनीय अनुभागसत्त्वार्थे अन्तरः—	(क० पा० पु०/पैरा/पु०)			
१	अ० उ०	५/३१३१-१३७/८५-९०	५/३६०-८१/४३-५२	५/३२६१-३१८/२४१-२४६	५/३३०-३-२४४/२०१-२१३
२	भुजगार	५/३१५६/१०६	५/१४७-१५०/६७-६६	५/३५०५-५०८/२६५-२६७	५/३४८१-४८६/२८०-२८६
३	वृद्धि०	५/३१८३/१२३-१२४	५/३१७४-१०६/११६/११८		
४	वृद्धि आदि पद			५/३५६२-५६५/३२६-३२८	५/३५४०-५४४/३१२-३१६

सङ्घ-परिणामात्ता है। और उत्कर्षक करके अन्तर वैधमेवासी अकृतियोंकी द्वितीय स्थिति रूप संक्रमण कराता है।

इस प्रकार अन्तरायासूत्रकाल तक अन्तर करने रूप क्रियाकी समाप्ति होती है। जब उद्यमबलीका एक समय व्यतीत होता है, तब गुणधर्म जीका एक समय उद्यमबलीमें प्रवेश करता है, और तब ही अन्तरायामनाका एक-एक समय गुणप्रेषीमें मिलता है, और द्वितीय स्थितिका एक समय अन्तरायामनमें मिलकर द्वितीय स्थिति बटती है। प्रथम स्थिति और अन्तरायामन उतनाका उतना ही रहता है। (विशेष-वे०-स. सा./बू. व. जी. प्र० २४१-२४७/२६०-३०४)

७. चारित्र्य मोह क्षयणकी अपेक्षा अन्तरकरण विधान

चारित्र्यमोह उपशमनिधाननववैशाखातीकरणतपैरं संस्थानहजार
स्थिति काण्डकोके परचात चार संजलन और नव नौकायाका अन्तर
करता है । अन्तरकरण कालके प्रथम समयमें पूर्वसे अन्ध प्रमाण सिमे
स्थितिकाण्डक, अनुभाग काण्डक व स्थिति बन्ध होता है । प्रथम समयमें
उन निषेधकोके द्वयको अन्ध निषेधकोमें निषेधन करता है ।

संज्ञबलन बहुतकर्म-से कोई एक, तीनों वेदों-से कोई एक ऐसे दो प्रकृतिकी तो अन्तर्मुख्यमान स्थिति स्थापै है। इनके अतिरिक्त जिनका उदय नहीं ऐसी १६ प्रकृतियोंकी आत्मीय मात्र स्थिति स्थापै है। बर्तमान सन्मन्त्रनिके लगेकर प्रथम स्थिति प्रमाण निषेको-को नीचे छोड़ हमने ऊपरके निषेकोका अन्तर करता है।

असंख्यातगुणा क्रम लिये अन्तर्मुहूर्तमात्र फालियीके द्वारा सर्व द्रव्य अन्य निषेकोमें निक्षेपण करता है। अन्तर रूप निषेकोमें क्षेपण नहीं करता। कहाँ निक्षेपण करता है उसे कहते हैं।

बन्ध उदय रहित वा केवल बन्ध सहित उदय रहित प्रकृतियों के द्रव्य-को अव्यक्त करके उदय रूप अन्य प्रकृतियों की प्रथम स्थिति में संक्रमण रूप निक्षेपण करता है। बन्ध उदय रहित प्रकृतियों के द्रव्यको द्वितीय प्रेणी में निक्षेपण नहीं करता है क्योंकि बन्ध बिना उत्कर्षण होना सम्भव नहीं है। केवल बन्ध सहित प्रकृतियों के द्रव्यको उत्कर्षण करके अपनी द्वितीय स्थिति में देता है, वा मँधनेवाली अन्य प्रकृतियों की द्वितीय स्थिति में संक्रमण रूपसे देता है।

केनल उद्यम सहित प्रकृतियोंके द्रव्यको अपकर्षण करके प्रथम स्थितिमें लेता है और अन्य प्रकृतियोंके द्रव्यको भी इनकी प्रथम स्थितिमें संक्रमण रूप निक्षेपण करता है। इनका द्रव्य है सो उत्कर्षण करके बन्धने वाली अन्य प्रकृतियोंकी द्वितीय स्थितिमें निक्षेपण करता है। केनल उद्यमान प्रकृतियोंका द्रव्य अपनी द्वितीय स्थितिमें निक्षेपण नहीं करता है।

बन्ध उदय सहित प्रकृतियोंके द्रव्यको प्रथम स्थितिमें बा बन्धती
द्वितीय स्थितिमें निरोपण करता है । विशेष देख—क्ष. सा. / भाषा /
५३३-५३४ / ५१३)

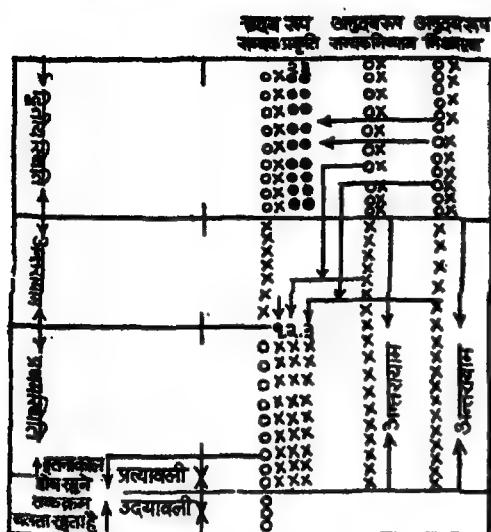
२. अन्तरकरण सम्बन्धी नियम

१. अन्तरकरणकी निष्पत्ति अनिवृत्तिकरणके कालमें होती है

प्र. ६/१६-८.६/२३१/३ कम्हि अन्तरं करेदि । अणियहीअदाए संखेज्जे भागे गण्ण ।=शंका-किसमें अर्थात् कहाँपर या किस करणके कालमें अन्तर करता है । उत्तर-अनिवृत्तिकरणके कालमें संस्थायत भाग जाकर अन्तर करता है । (ल. सा.प्र.८४/१९८)

२. अन्तरकरणका काल भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है

स. सा. / मृ. / ८६ / ११६ दयद्विषिण्मुकोरणकाले अंतरस्स जिप्पसी ।
 अंतोमुहुत्तमेते अंतरकरणस्स अद्याणं ८६ । एक स्थिति लण्डो-
 स्कीरण काल जित्ते अन्तरकाले जिप्पसी हो । एक स्थिति काण्डो-
 स्कीरणका जित्ता कास तित्तने कास करि अन्तर करे । याको अन्तर-
 करण काल कहिए । तो यह अन्तर्मर्त्य मात्र है ।



६. चारित्र्य मोहके उपशमकी अपेक्षा अन्तरकरण विधान

द्वितीयोपसम्पत्ती भौति यहाँ भी दो प्रकारकी प्रकृतियाँ उपलब्ध हैं—
उदयरूप, अनुदयरूप। इसके अतिरिक्त यहाँ एक विशेषता यह है कि
यहाँ साथ-साथ चारित्र मोहकी किन्हीं प्रकृतियोंका नवीन बन्ध भी
हो रहा है और किन्हींका नहीं भी हो रहा है।

इस देशमाता की तरहसे ऊपर संस्थात हुआ स्थितितन्त्रके परचाह मोहनीयकी २१ प्रकृतियोंका अन्तरकरण करता है। संजवनन, कंध, मान, माया, लोभमें कोई एकके, तथा तीनों वेदोंमें किसी एकके उदय सहित श्रेणी बढ़ता है। इन उदय रूप दो प्रकृतियोंकी तो प्रथम स्थिति अन्तर्दुर्हृत स्थापै है और अनुदय रूप १६ प्रकृतियोंकी प्रथम स्थिति आत्मकी मात्र (उदयान्वी) स्थापै है। इन प्रथम स्थिति प्रमाण निषेधोंको नीचे छोड़ ऊपरके निषेधोंका अन्तरकरण करता है, ऐसा अर्थ जानना। क्रम बिलकुल द्वितीयोपशमके समान ही है।

अन्तर्करके अर्थ उत्कर्षण किमे द्रव्यको अन्तरायाममे नही वेता है । फिर किसमे वेता है उसे कहते हैं । जिनका उदय नही होता केवल जन्म ही होता है उन प्रकृतियोंके द्रव्यको उत्कर्षण करके तत्काल बँधनेवाली अपनी प्रकृतिकी आभाधाको छोड़कर, द्वितीय स्थितिके प्रथम समयसे लगाकर यथायोग्य अन्तर्पर्यन्त निसेपण करता है, और अपकर्षण करके उदय रूप जो अन्त्य कषाय उसकी प्रथम स्थितिमे निसेपण करता है ।

जिन प्रकृतियों का बन्ध नहीं होता केवल उदय ही होता है, उनके द्रव्य का अपकर्षण करके अपनी प्रथम स्थितिमें वेता है। और अपकर्षण करके, जहाँ अन्य कषाय बँधती हैं उनकी द्वितीय स्थितिमें वेता है, तथा अपकर्षण द्वारा उदय रूप अन्य क्रोधादि कषायकी प्रथम स्थितिमें संलग्न करके उदय प्रकृति रूप भी परिणमाता है।

जिन प्रकृतियोंका बन्ध भी है और उदय भी है, उनके 'अन्तर' सम्बन्धी प्रत्येक अवधारण करके उदय रूप प्रथम स्थितिमें होता है तथा अन्य प्रकृति परिवर्तनमें रूप संक्रमण भी होता है। और उत्कर्षण करके जहाँ अन्य प्रकृति बँधती है उनकी द्वितीय स्थितिमें होता है।

पञ्च और उदय रहित प्रकृतियोंके अन्तर सम्बन्धी द्रव्यको अप-
कर्षण करके उदय रूप प्रकृतिकी प्रथम स्थितिमें संक्रमण कराता है वा

३. अन्तरायान् भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण ही होता है

स. सा./जी. प्र./२४३/२६६ एवं विधान्तरायान् प्रमाण च ताभ्यां ह्याभ्या-
मन्तर्मुहूर्तविश्लेषाभ्यां प्रथमस्थितौ ताभ्यां संख्यातगुणितमेव
भवति ॥—बहुरि अन्तर्मुहूर्त वा ज्ञानलीमात्र जो उदय अनुदय
प्रकृतिको प्रथम स्थिति ताते संख्यातगुणा ऐसा अन्तर्मुहूर्त मात्र
अन्तरायान् है।

४. अन्तर पूरण करण

स. सा./सू./१०३/१३६ उवसमसम्पत्तुर्न रंजनमोहं तुरंत पूरेति ।
उवसिस्तुवयादौ तेसां उदयवाहिरौ ॥१०३॥—उपशम सम्यक्त्वके
ऊपर ताका अन्त समयके अन्तरि दर्शन मोहकी अन्तरायान् के
उपरिवर्ती जो द्वितीय स्थिति ताके निवेकनिका प्रत्य की अपकर्षण
करि अन्तर की पूरे है।

अन्तरकृष्टि—वे० 'कृष्टि'।

अन्तरद—एक ग्रह—वे० 'ग्रह'।

अन्तरात्मा—बाह्य विषयोंसे जीवकी दृष्टि हटकर जन अन्तरकी ओर
झुक जाती है तब अन्तरात्मा कहलाता है।

१. अन्तरात्मा सामान्यका लक्षण

मो. पा./सू./६ अस्त्राणि बाहिराणां अंतरज्वा तु अप्संस्कन्पो ।—
इन्द्रियनिक बाह्य आत्मा कहिए। उसमें आत्मत्वाका संकल्प करे सो
बाहिरात्मा है। बहुरि अन्तरात्मा है सो अन्तरंग विषे आत्माका प्रगट
अनुभवगोचर संकल्प है। (प्र. सं./टी./१४/४६/८)

नि. सा./सू./१४६-१४७/३०० आवासएण कुतो समणो सो होवि अंत-
रंगणा ।...॥१४६॥ जप्पेसु जो न बहइ सो उच्चइ अंतरंगणा ।—आव-
श्यक सहित अमण वह अन्तरात्मा है ॥१४६॥ जो जपोंमें नहीं वर्तता,
वह अन्तरात्मा कहलाता है ॥१४७॥

र. सा./सू./१४९ सिचिणे नि धु'जइ विसयाइ वेहाइभिणभावमई ।
भु'जइ णियप्पसुवो सिवसुहसो दु मज्झिमप्पो सो ॥१४९॥—वेहादिकसे
अपने को भिन्न समझनेवाला जो व्यक्त स्वप्नमें भी विषयोंको नहीं
भोगता, परन्तु निजआत्माको ही भोगता है, तथा शिव सुखमें रत
रहता है वह अन्तरात्मा है।

प. प्र./सू./१४/२१/१३ वेह विभिणउ णामउ जो परमपु णिए ।
परम-समाधि-परिद्विषउ पंडित सो णि हवेइ ॥१४॥—जो पुरुष पर-
मात्माको शरीरसे जुदा केवलज्ञान कर पूर्ण जानता है, वही परम
समाधिमें तिष्ठता हुआ अन्तरात्मा अर्थात् विवेकी है।

ध. १/१.१.२/१२०/६ अह-कम्ममंतरो पित अंतरप्पा ।—आठ कर्मोंके
भीतर रहता है इसलिए अन्तरात्मा है। (म. प्र./२४/१०३.१०७)

ज्ञा. सा./३१ धर्मध्यानं ध्यायति दर्शनज्ञानयोः परिणतः निरयसु । सः
भग्यते अन्तरात्मा लक्ष्यते ज्ञानवद्भिः ॥३१॥—जो धर्मध्यानको ध्याता
है, निरय दर्शन व विज्ञानसे परिणत रहता है, उसको अन्तरात्मा
कहते हैं।

का. अ./सू./१६४ जे जिन-बयने कुसला भेयं जाणति जीववेहाणं ।
जिज्जिय-बुद्ध-मया अंतरज्वा म ते तिचिहा ॥१६४॥—जो जिन-
वचनोंमें कुशल हैं, जीव और वेष्टके भेदको जानते हैं, तथा जिन्होंने
आठ बुद्ध मर्कोंको जीत लिया है वे अन्तरात्मा हैं।

२. अन्तरात्माके भेद

प्र. सं./टी०/१४/३६ अविरतगुणस्थाने तद्योग्यानुभवेऽप्यपरिणतो जवन्त्या-
न्तरात्मा, क्षीणकषायगुणस्थाने पुनस्कृष्टः, अविरतक्षीणकषाययो-
र्मध्ये मध्यमः ।—अविरत गुणस्थानमें उसके योग्य अनुभ वेस्यासे
परिणत जवन्त्य अन्तरात्मा है, और क्षीणकषाय गुणस्थानमें उत्कृष्ट
अन्तरात्मा है। अविरत और क्षीणकषाय गुणस्थानोंके बीचमें जो

सात गुणस्थान हैं सो उनमें मध्यम अन्तरात्मा है। (नि. सा./पा. ४ /
१४६में 'मार्ग प्रकाश'से उद्धृत)

स. सा./भा./४. अन्तरात्माके तीन भेद हैं—उत्तम अन्तरात्मा, मध्यम
अन्तरात्मा, और जवन्त्य अन्तरात्मा। अन्तरंग-बाहिरंग-परिग्रहका
स्थान करनेवाले, विषय कषायोंको जीतनेवाले और बुद्धोपयोगमें लीन
'होनेवाले तत्त्वज्ञानी योगीश्वर 'उत्तम अन्तरात्मा' कहलाते हैं, वैश-
वतका पालन करनेवाले गृहस्थ तथा अट्टे गुणस्थानवर्ती युनि 'मध्यम
अन्तरात्मा' कहे जाते हैं और तत्त्व ग्रहोंके साथ व्रतोंको व दत्तनेवाले
अविरत सम्यग्दृष्टि जीव 'जवन्त्य अन्तरात्मा' रूपसे निर्दिष्ट हैं।

३. अन्तरात्माके भेदोंके लक्षण

का. अ./सू./१६६-१६७ पंच-महव्य-जुता धम्मं सुवके वि संठिहा
जिचं । जिज्जिय-सयल-पमाया, उच्छिद्धा अंतरा होति ॥ समयगुणेहिं
जुता पमल-विरदा य मज्झिमा होति । जिणयणे अनुवृत्ता उवसम-
सीला महासत्ता ॥१६६॥ अविरय-सम्मादिद्वी होति जहणां जिजिद-
पयमत्ता । अप्पार्ण णिदंता गुणगहणे सुट्ठु अनुवृत्ता ॥१६७॥—जो जीव
पाँचों महाव्रतोंसे युक्त होते हैं, धर्म-ध्यान और सुख ध्यानमें लया
स्थित रहते हैं, तथा जो समस्त प्रमादोंको जीत लेते हैं वे उत्कृष्ट
अन्तरात्मा हैं ॥१६६॥ भावकके व्रतोंको पालनेवाले गृहस्थ और प्रवृत्त
गुणस्थानवर्ती युनि 'मध्यम अन्तरात्मा' होते हैं। वे जिणवचनमें
अनुरक्त रहते हैं, उपशमस्वभावी होते हैं और महापराक्रमी होते
हैं ॥१६६॥ जो जीव अविरत सम्यग्दृष्टि हैं वे जवन्त्य अन्तरात्मा हैं।
वे जिन भगवाद्के चरणोंके भक्त होते हैं, अपनी निन्दा करते रहते हैं
और गुणोंको ग्रहण करनेमें बड़े अनुरागी होते हैं ॥१६७॥

नि. सा./टी०/१४६ में 'मार्ग प्रकाश'से उद्धृत—जवन्त्यमध्यमोत्कृष्ट-
भेदाविरतः सुहृत् । प्रथमः क्षीणमोहोऽप्यन्यो मध्यमो मध्यमस्तयोः ।—
अन्तरात्माके जवन्त्य, मध्यम और उत्कृष्ट ऐसे (तीन) भेद हैं। आवि-
रत सम्यग्दृष्टि वह प्रथम (जवन्त्य) अन्तरात्मा है। क्षीणमोह अन्तिम
अर्थात् उत्कृष्ट अन्तरात्मा है और उन दोके मध्यमें स्थित मध्यम
अन्तरात्मा है।

प्र. सं./टी०/१४/४६/२—वे० ऊपरवाला शीर्षक सं० २।

* जीवको अन्तरात्मा कहनेकी विवक्षा—वे० जीव/१/३।

अन्तराय—अन्तराय नाम विघ्नका है। जो कर्म जीवके गुणोंमें
बाधा डालता है, उसको अन्तराय कर्म कहते हैं। साधुओंकी आहार-
चर्यामें भी कदाचित् बाल या बीटी आदि पड़ जानेके कारण जो
बाधा आती है उसे अन्तराय कहते हैं। दोनों ही प्रकारके अन्तरायोंके
भेद-प्रभेदोंका कथन इस अधिकारमें किया गया है।

१. अन्तराय कर्म निर्देश

१. अन्तराय कर्मका लक्षण

त. सू./६/२७ विघ्नकरणमन्तरायस्य ॥ २७ ॥—विघ्न करना अन्त-
रायका कार्य है। (स. ति./६/१०/३२७) (रा. वा./६/१०/४/१७/१७)
(ध. १३/६.६.१३७/३६०/४) (गो. क./जी. प्र./८००/६७६/८)

स. ति./८/१३/३६४ दानादिपरिणामव्याघातहेतुत्वात्तद्वचनैः ।—
दानादि परिणामके व्याघातका कारण होनेसे यह अर्थात् अन्तराय
संज्ञा मिली है।

ध. १३/६.६.१३७/३६६/१२ अन्तरमेति गच्छतीत्यन्तरायः ।—जो अन्तर
अर्थात् मध्यमें आता है वह अन्तराय कर्म है।

२. अन्तराय कर्मके भेद

त. सू./८/१३ दानलाभभोगोपभोगधीर्यायात् ।—दान, लाभ, भोग, उप-
भोग और धीर्य इनके पाँच अन्तराय हैं। (सू० जा०/१२३४) (पं.
सं./भा./२/४) (प. ख. ६/१.६-१/सू. ४६/७८) (प. ख. १२/२.४.१४/
२२/४८६) (ध. १३/६.६.१३७/३६६/६) (पं. सं./२/३३४) (गो.
क./जी. प्र./३३/५७/२)

१. दानादि अन्तराय कर्मोंके लक्षण

स. सि. ८/१३/३६४/६ यद्युपयाह्वयतुकादीनि न प्रकथयति, सन्तु-
कादीनि न लभते, भोक्तुमिच्छन्नापि न भुङ्क्ते, उपभोक्तुमभिला-
षन्नापि नोपभुङ्क्ते, उत्सहितुकामीऽपि नोत्सहते । - जिसके उद्देश्यसे
वैभेकी इच्छा करता हुआ भी नहीं बैठा है, प्राप्त करनेकी इच्छा
करता हुआ भी नहीं कर पाता है, भोगनेकी इच्छा करता हुआ भी
नहीं भोग सकता है, और उत्साहित होनेकी इच्छा रखता हुआ भी
उत्साहित नहीं होता है । (रा. वा. ८/१३/४८०/३९) (गो. क./
जी. प्र. ३३/३०/१८)

२. अन्तराय कर्मका कार्य

गो. वा. प्र. ४/६६ अन्तराय कर्मके उद्देश्यसे जीव चाहै सो न होय ।
...बहुवि तिसहीका हयोपशमते किंचिद् मात्र चाहै भी होय ।

३. अन्तराय कर्मके बन्ध योग्य परिणाम

स. सू. ६/२७ विप्रकरणमन्तरायस्य । २७ । - दानादिमें विप्र डालना
अन्तराय कर्मका आसव है ।

रा. वा. ६/२७/१/६३१/३० तद्विस्तारस्तु विप्रियते - ज्ञानप्रतिषेधसत्कारोप-
घात - दानलाभभोगोपभोगविरम्यमानाद्युपेयनगन्धमाय्याच्छादनविपु-
षवशयनासनभक्ष्यभोज्यपेयलेह्यपरिभोगविप्रकरण - विप्रवसमृद्धि-
विस्मय - प्रवसापरित्याग - प्रवसाप्रयोगसमर्थनाप्रमादाकर्णबाध - वेवता-
निवेद्यानिवेद्याग्रहण - निरवशोपकरणपरित्याग - परवीर्यापहरण - धर्मव्यव-
च्छेदनकरण - कुशलाचरणतपस्विगुरुचैत्यपूजाव्याघात - ब्रह्मजितकृपण-
हीनालाभवप्राप्तप्रतिषेधप्रतिषेधक्रियापरनिरोधवन्धनगुह्याङ्गछेदन -
कर्म - नासिकोद्घातन - प्राणिबधादिः । - उसका विस्तार इस प्रकार है -
ज्ञानप्रतिषेध, सत्कारोपघात, दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य,
स्नान, अनुलेपन, गन्ध, माष्य, आच्छादन, धूपन, शयन, आसन, भक्ष्य,
भोज्य, पेय, लेह्य और परिभोग आदिमें विप्र करना, विप्रवसमृद्धिमें
विस्मय करना, प्रवसाका त्याग न करना, प्रवसके उपयोगके समर्थनमें
प्रमाद करना, अवर्णबाध करना, वेवताके लिए निवेदित या अनिवेदित
द्रव्यका ग्रहण करना, निर्दोष उपकरणोंका त्याग, वृत्तरेकी शक्तिका
अपहरण, धर्म व्यवच्छेद करना, कुशल चारित्रवाले तपस्वी, गुरु तथा
भक्तकी पूजामें व्याघात करना, दीक्षित, कृपण, दीन, अनाथको दिये
जानेवाले बन्ध, पात्र, आभ्रय आदिमें विप्र करना, पर निरोध,
बन्धन, गुह्य अंगच्छेद, कान, नाक, ओष्ठ आदिका काट देना, प्राणिबध
आदि अन्तराय कर्मके आसवके कारण हैं । (स. सा. ४/४६-४८)
(गो. क./जी. प्र. ८१०/६८४)

२. आहार सम्बन्धी अन्तरायोंका निर्देश

१. आषाढ सम्बन्धी पंचेन्द्रचरित अन्तराय

१. सामान्य ६ भेद

स. सं. ४/२४० वर्शनात्स्पर्शनाच्चैव मनसि स्मरणादपि । अवगाह-
गन्धनाच्चापि रसनादन्तरायकः ॥ २४० ॥ - आषाढके लिए भोजनके
अन्तराय कई प्रकारके हैं । कितने ही अन्तराय देखनेसे होते हैं, कितने
ही छूनेसे या स्पर्श करनेसे होते हैं, कितने ही मनमें स्मरण कर लेने
मात्रसे होते हैं, कितने ही छुनेसे होते हैं, कितने ही सूँघनेसे होते
हैं और कितने ही अन्तराय चलने या स्वाद लेनेसे अथवा खाने
मात्रसे होते हैं ।

२. स्पर्शन सम्बन्धी अन्तराय

सा. ध. ४/३१ स्पृहा रजस्तमासुक्तचर्मास्थिमुनकादिकम् ॥ ३१ ॥ -
रजस्तमा जी, सुखा चमड़ा, सूखी हड्डी, कुत्ता, बिछी और चाण्डाल
आदिको स्पर्श हो जानेपर आहार छोड़ देना चाहिए ।

सा. सं. ४/२४२-२४३ शुक्लचर्मस्थितोदादिसर्पानामनैव भोजयेत् । शुक्ल-
कायिण्युस्पर्शपरिवेदाहारमज्जसा ॥ २४२ ॥ - सुखा चमड़ा, सूखी हड्डी,

वालादिका स्पर्श हो जानेपर भोजन नहीं करना चाहिए । इसी
प्रकार बूढ़ा, कुत्ता, बिछी आदि घातक पशुओंका स्पर्श हो जाने-
पर हीन ही भोजनका त्याग कर देना चाहिए । २४२ ।

नोट - और भी देखो आहारके १४ भेद दोष - ६० आहार II/४ ।

३. रसना सम्बन्धी अन्तराय

सा. ध. ४/३२-३३. ... भुक्त्या नियमितं वस्तु भोजयेत्तद्विषयैः ॥ ३२ ॥
संपृष्टे सति जीवन्निर्जीवेर्वा बहुभिक्षं तैः... ॥ ३३ ॥ - जिस वस्तुका
रसना कर दिया है, उसके भोजन कर लेनेपर, तथा जिन्हें भोजनसे
अलग नहीं कर सकते ऐसे जीवित दो इन्द्रिय, तैश्चन्द्रिय, चौद्विन्द्रिय
जीवोंके संसर्ग हो जानेपर (मिस जानेपर) अथवा तीन चार आदि भरे
हुए जीवोंके मिस जानेपर उस समयका भोजन छोड़ देना चाहिए ।

सा. सं. ४/२४४-२४७ प्राक्परिस्मयया द्यवत्तं वस्तुजातं रसादिकम् ।
भ्रान्त्या विस्मृतमादाय रसजैर्भोज्यमसंशयम् ॥ २४४ ॥ आमगौरस-
संपृक्तं द्विदलान्नं परित्यजेत् । लालायाः स्पर्शमात्रेण त्वरितं बहु-
सुर्च्छनात् ॥ २४५ ॥ भोज्यमध्यादशेषात् च दृष्ट्वा त्रसकलेवरात् । यथा
सम्यक्तो रोम इष्ट्वा सद्यो न भोजयेत् ॥ २४६ ॥ चर्मतोयादिसंस्पर्श-
त्सवधमनशनादिकम् । परिहायेज्जितैः सूक्ष्मैः कुर्यादहारवर्णनम् ॥
२४७ ॥ - भोगोपभोग पदार्थोंका परिमाण करते समय जिन पदार्थोंका
रसना कर दिया है अथवा जिन रसोंका रसना कर दिया है उनको
भूल जानेके कारण अथवा किसी समय अन्य पदार्थका भ्रम हो जानेके
कारण ग्रहण कर ले तथा फिर उसी समय स्मरण आ जाय अथवा
किसी भी तरह मात्स्य हो जाय तो बिना किसी सन्देहके उस
समय भोजन छोड़ देना चाहिए ॥ २४४ ॥ कच्चे दूध, दही आदि गौरसमें
मिले हुए चना, उड़द, सूँगा, रसास (बोझा) आदि जिनके बराबर दो
भाग हो जाते हैं (जिनकी हाल बन जाती है) ऐसे अन्नका रसना कर
देना चाहिए, क्योंकि कच्चे गौरसमें मिले चना, उड़द, सूँगादि
अन्नोंके खानेसे बुँहकी सारका स्पर्श होते ही उसमें उसी समय
अनेक सन्मुर्च्छन जीव उत्पन्न हो जाते हैं ॥ २४५ ॥ यदि बने हुए
भोजनमें किसी भी प्रकारके वस जीवोंका कलेवर दिखाई पड़े तो
उसे देखते ही भोजन छोड़ देना चाहिए, इसी प्रकार यदि भोजनमें
जड़ सहित वास दिखाई दे तो भी भोजन छोड़ देना चाहिए । २४६ ॥

'यह भोजन चमड़ेके पानीसे बना है वा इसमें चमड़ेके बर्तनमें
रले हुए बी, दूध, तेल, पानी आदि पदार्थ मिले हुए हैं और इसलिये
यह भोजन अशुद्ध न सदाश हो गया है' ऐसा किसी भी सूक्ष्म इशारेसे
न किसी भी सूक्ष्म चेष्टासे मात्स्य हो जाये तो उसी समय आहार
छोड़ देना चाहिए ।

४. गन्ध सम्बन्धी अन्तराय

सा. सं. ४/२४३ गन्धनाम्नगन्धेन वृत्तिगन्धेन तत्समे । आगते प्राण-
मार्गं च नान्नं भुङ्क्षते दोषवित् ॥ २४३ ॥ - भोजनके अन्तराय और
दोषोंको जाननेवाले आषाढोंको मच्छकी दुर्गन्ध जानेपर वा मच्छकी
दुर्गन्धके समान गन्ध जानेपर अथवा और भी अनेकों प्रकारकी दुर्गन्ध
जानेपर भोजनका रसना कर देना चाहिए ।

५. दृष्टि या श्रवण सम्बन्धी अन्तराय

सा. ध. ४/३१ इष्ट्वा चर्मस्थिमुनकासासुक्तपुन्यपूर्वकम्... ॥ ३१ ॥ - गीला
चमड़ा, गीली हड्डी, मदिरा, मांस, लोह तथा पीवादि पदार्थों-
को देखकर उसी समय भोजन छोड़ देना चाहिए । या पहेले दीख
जानेपर उसी समय भोजन न करके कुछ कास पीले करना चाहिए ।
(सा. सं. ४/२४१)

सा. पा. / टी. / २१/४३ / १५ अस्थिमुनकासासुक्तपुन्यपूर्वकमिदं वदतः ।
प्रत्याख्याताप्रसेवनाच्चाण्डालादिकर्षानास्तच्छब्दमवगाह भोजनं त्यजेत् ।

- हड्डी, मछ, चमड़ा, रक्त, पीन, मल, सूच, मृतक मनुष्य इन पदार्थों-
के दीख पड़नेपर तथा रसना किसी हुए अन्नद्वारा सेम हो जानेपर,
अथवा चाण्डाल आदिके दिखाई दे जानेपर उस उसका गन्ध जानने

मङ्गलान्तर भोजन रमाण देना चाहिए। क्योंकि ये सब सर्वक प्रसिद्धि के अतिचार हैं।

६. भोजन सम्बन्धी अन्तराध

सा. ध. / ४ / ३२ भुक्ता कर्मकाण्डविद्वद्वरमायमित्यनन्त ... ३१ :- 'इसका अन्तर्गत काटी' इत्यादि रूप कठोर शब्दोंको, 'हा हा' इत्यादि रूप आर्तस्वर वाक् शब्दोंको और परचक्र के आगमनादि विषयक विद्वद्वरमाय शब्दोंको सुन करके भोजन त्याग देना चाहिए।

सा. ध. / टी. / २१/४३/१६ चाण्डालादिवर्जनात्तच्छब्दप्रवचन भोजनं त्यजेत् ।—चाण्डालादिके विलाई वे जानेपर, या उसका शब्द कानमें पड़ जानेपर आहार छोड़ देना चाहिए।

सा. सं. / ४/२४८-२४९ अथवाहिसकं शब्दं मारयामीति शब्दवत् । इषो मृतः स इत्यादि श्रुत्वा भोज्यं परित्यजेत् । २४८ । शोकाश्रितं वचः श्रुत्वा मोहाद्वा परिवेद्यन् । शीतं भयानकं धृष्ट्वा भोजनं त्यजितं त्यजेत् । २४९ ।—'मैं इसको मारता हूँ' इस प्रकारके हिसक शब्दोंको सुनकर भोजनका परित्याग कर देना चाहिए। अथवा शोकसे उत्पन्न होनेवाले वचनोंको सुनकर वा किसीके मोहसे अत्यन्त रोनेके शब्द सुनकर अथवा अत्यन्त शीतलके वचन सुनकर वा अत्यन्त भयंकर शब्द सुनकर शीत ही भोजन छोड़ देना चाहिए।

७. मन संकषी अन्तराध

सा. ध. / ४/३३ ...। इह मांसमिति हृदयकल्पे चाक्षन् त्यजेत् । ३३ ।—यह पदार्थ (जैसे तरबूज) मांसके समान है अर्थात् बैसी ही आकृतिका है इस प्रकार भ्रम पदार्थमें भी मनके द्वारा संकल्प हो जानेपर निस्तप्तेह भोजन छोड़ दे।

सा. सं. / ४ / २५० उपमानोपमेयान्यां तद्विषं पिशितादिवत् । मनःस्मरणमात्रमात्रास्त्वनमाशिकं त्यजेत् । २५० ।—'यह भोजन मांसके समान है वा रुधिरके समान है' इस प्रकार किसी भी उपमेय वा उपमानके द्वारा मनमें स्मरण हो आवे तो भी उसी समय समस्त जलपानादिका त्याग कर देना चाहिए। २५०।

८. साधु सम्बन्धी अन्तराध

यू. आ. / ४/४६४-४०० कागानेउका झड़ी रोहण रहिरं च अस्तुनाहं च । जणुहृदिहामरिसं जणुवरि वदिककमो चैव । ४६४ । नाभि अधो-गिगमणं पञ्चकिसयसेवनाय जंतुवहो । कागादिपिहृहमं पाणीदो पिंड-पडणं च । ४६५ । पाणीय जंतुवहो मांसादीहंसणे य उवसणो । पाहं-तरम्मि जीवो संपादो भोजणानं च । ४६७ । उचारं पस्सवणं अमोअण्णि-पवेसणं तद्वा पडणं । उववेसणं सर्वसं भूमिंसंफासणिट्ठवणं । ४६८ । उदरक्षिमिगिगमणं अवसण्णं पहारगामडाहो । पावेण किंचि गहणं करेण वा जं च धूमिप । ४६९ । एवे जण्णे बहुला कारणभूता अमोयण-स्सेह । बीहणसोगुणं जणसंजमणिल्लेखणट्ठं च । ४७० ।—साधुके चलते समय वा खड़े रहते समय ऊपर जो कौआ आदि बीट करे तो वह काक नामा भोजनका अन्तराय है। अणुचि वस्तुसे चरण छिड़ हो जाना वह अमेय अन्तराय है। धमन होना अर्थात् है। भोजनका निषेध करना रोध है, अपने या दूसरेके लोह निकलता देखना रुधिर है। दुःखसे आँसु निकलते देखना अशुपात है। पैरके नीचे हाथसे स्पर्श करना जान्मधः परावर्त्त है। तथा घुटने प्रमाथ काठके ऊपर उलं च जाना वह आनुपरि अत्यधिक अन्तराय है। नाभिले नीचा मस्तक कर निकलना वह नान्यधोनिर्गमन है। त्याग की गयी वस्तुका भक्षण करना प्रत्याख्यातसेवना है। जीव वध होना जणुवत् है। कौआ प्राप्त हो जाने वह काकादिपिण्डहृण है। अग्निपात्रके पिण्डका गिर जाना पाणिजः पिण्डपतन है। पवित्राश्रममें किसी वस्तुका मर जाना पाणिजः वस्तुवध है। मांस आदिका कीलना मांसादि वर्जन है। वैवाहिक उपसर्गका होना उपसर्ग है। दोनों पैरोंकी बीच कोई

जीव गिर जाने वह जीवसंपात है। भोजन देनेवालेके हाथसे लोह गिर जाना वह भोजनसंपात है। अपने ऊपरसे मल निकल जाने वह उचार है। सूत्रादि निकलना प्रवचन है। चाण्डालादि क्षत्रीयके घरमें प्रवेश हो जाना अमोह्यगृह प्रवेश है। सूत्रादिले आप गिर जाना पतन है। बैठ जाना उपवेशन है। कुत्तादिका काटना खंडन है। हाथसे भूमिको छूना भूमिस्पर्श है। कफ आदि मलका फेंकना निहोवन है। पेटसे कृमि अर्थात् कीड़ोंका निकलना उदरकृमिनिर्गमन है। मिना दिया किंचित् ग्रहण करना अवसग्रहण है। अपने व अन्यके तलवार आदिले प्रहार हो तो प्रहार है। प्राप्त वस्तु तो प्राप्तवत् है। पवि-द्वारा भूमिले कुछ छटा देना वह पावेन किंचित् ग्रहण है। हाथ-द्वारा भूमिले कुछ छटाना वह करेण किंचित् ग्रहण है। ये काकादि ३२ अन्तराय तथा दूसरे भी चाण्डाल स्पर्शादि, कलह, इष्टमरणार्थ बहुत-से भोजन त्यागके कारण जानना। तथा राजादिका भय होनेसे, लोक-निन्दा होनेसे, संयमके लिए, वैराग्यके लिए, आहारका त्याग करना चाहिए । ४६४-४०० (अन. ध. / ४/४२-६०/४५०)

९. भोजन त्याग योग्य अवसर

यू. आ. / ४८० आहंके उवसणे तिरक्खणे भंभवेरगुत्तीओ । पाणिहमा-तवहेऊ सरीरपरिहारवेच्छेओ ।—व्याधिके अकस्मात् हो जानेपर, बेव-मनुष्यादि कृत उपसर्ग हो जानेपर, उत्तम हमा धारण करनेके समय, ब्रह्मचर्य रक्षण करनेके निमित्त, प्राणियोंकी दया पशुके निमित्त, अनशन तपके निमित्त, शरीरसे ममता छोड़नेके निमित्त इन छः कारणोंके होनेपर भोजनका त्याग कर देना चाहिए।

अन. ध. / ४/६४/४५८ आतङ्गे उपसर्गे ब्रह्मचर्यस्य गृहमे । काय-कार्यतपःप्राणिव्याघर्षं चानाहरेत् । ६४ ।—किसी भी आकस्मिक व्याधि-मारणात्मिक पीडाके उठ खड़े होनेपर, वैवाहिकके द्वारा किये उत्पत्तादिकके उपस्थित होनेपर, अथवा ब्रह्मचर्यको निर्वाह बनाने रखनेके लिए यहा शरीरकी कष्टता, तपश्चरण और प्राणिरक्षा आदि धर्मोंकी सिद्धिके लिए भी साधुओंको भोजनका त्याग कर देना चाहिए।

१०. एक स्थानसे उठकर अन्यत्र चले जाने योग्य अवसर

अन. ध. / ६/६४/६२६ प्रक्षाल्य कौ मौनेनान्यत्रायाहं प्रवेष्टवेषायात् । चतुरङ्गुलान्तरसमकमः सहोत्पलपुटस्तद्वैव भवेत् । ६४ ।—भोजनके स्थानपर यदि कीड़ी आदि तुच्छ जीव-जन्तु चलते-फिरते अधिक नकर पड़ें, या ऐसा ही कोई दूसरा निमित्त उपस्थित हो जाये तो संयमियोंको हाथ धोकर बहुतेर दूसरी जगहके लिए आहारार्थ मौन पूर्वक चले जाना चाहिए। इसके सिवाय जिस समय वे अनगर अग्नि भोजन करें उसी समय उनको अपने दोनों पैरोंके बीच चार अंगुलका अन्तर रखकर, समरूपमें स्थापित करने चाहिए तथा उसी समय दोनों हाथोंकी अंजलि भी बनानी चाहिए।

★ अधोग्ध वस्तु लावे जानेका प्राक्क्षिप्त—वे० मस्याभस्य/१।

अंतराध—Interval—वे० ज.प.प्र. १०६।

अंतरिक्ष निमित्त ज्ञान—वे० निमित्त/२।

अंतरिक्ष लोक—वे० ज्योतिष/४।

अंतरोपनिषद्—वे० अंगी/१।

अंतर्जिह्वकाश—वे० दर्शन/६।

अंतर्जातीय विवाह—वे० विवाह।

अंतर्हीन—१. सागरीमें स्थित छोटे-छोटे भूखण्ड, वे० लोक/०

२. जलन सधुमें ४८ अंतर्हीन हैं, जिनमें कुभोन-भूमिज मनुष्य रहते हैं। (वे० भूमि) ये हीय अन्य सागरोंमें नहीं हैं। वे० लोक/४०

अकलंक भट्ट—१. (चि. वि. / प्र. ५ / पं० महेन्द्रकुमार) —समुद्रमंथन वृत्तिके उल्लेख पुत्र थे। आपने राजा हिन-शीतलकी सभा में एक बीज साधुको परास्त किया था, जिसकी ओरसे तारा वैनी शास्त्रार्थ किया करती थी। अकलंक वेच आपका नाम था और भट्ट आपका पद था। आपके शिष्यका नाम महीदेव भट्टारक था। आपने निम्नग्रन्थ रचे हैं :—१. तत्त्वार्थराजवार्तिक समाख्य, २. अष्टशती, ३. सची-यस्त्रय सविस्मृति, ४. श्यामविनिरचय सविस्मृति, ५. सिद्धिनि-रचय, ६. प्रमाणसंग्रह, ७. स्वरूप संबोधन, ८. बृहत्त्रयम्, ९. श्याय वृत्तिका; १०. अकलंक स्तोत्र। आपके कालके सम्बन्धमें चार धारणाएँ हैं :—१. अकलंक चारित्र्यमें “निकमार्कशाक्यादीयशतसह-प्रमाणुषि। काशेऽकलंक्यतिनी बौद्धैर्वादी महानुद्ध” ।—चिकम संवत् ७०० (ई० ६४३) में बौद्धोंके साथ भी अकलंक भट्टका महात्वा शास्त्रार्थ हुआ। २. वि. क. ६ (सभाष्य तत्त्वार्थविधिगम/प्र. २/टिप्पणीमें श्री नाथुराम प्रेमी)। ३. ई. श. ७ (आर. नरसिंहा-चार्य, प्रो. एस्. श्रीकण्ठ शास्त्री, पं. जुगलकिशोर, डॉ. ए. एन. उपाध्ये, पं. कैलाशचन्द्रजी शास्त्री, ज्योतिप्रसादजी)। ४. ई. स. ७२०-७८० (डॉ. के. बी. पाठक, डॉ. सतीशचन्द्र विद्याभूषण, डॉ. आर. जी. भण्डारकर, पिटर्सन, सुब्रस राइस, डॉ. विण्टरविट्ज, डॉ. एफ. डब्ल्यू. थाम्स, डॉ. ए. बी. कीथ, डॉ. ए. एस. आरतेकर, श्री न्मथुराम प्रेमी, पं. सुखलाल, डॉ. बी. एन. सासेतोर, महानहोपाध्याय पं. गोपीनाथ कविराज, पं. महेन्द्रकुमार) उल्लेख चार धारणाओंमें से नं. १ वाली धारणा अधिक प्रामाणिक होनेके कारण आपका समय ई. ६४०-६८० के लगभग आता है।

★ जैन साधु संबंध में आपका स्थान—दे० इतिहास / ४/३/

अकलंक त्रैविद्य देव—(ध. २/प्र. ४/ H. L. Jain नन्दसंवत्के वैश्विय गणकी पुर्वावलीके अनुसार यह देवकीर्ति पण्डितके शिष्य थे। त्रैविद्यदेव आपकी उपाधि थी। समय—वि. १२२५-१२३६ (ई. ११४८-११८२) आता है। विशेष—दे० इतिहास / ४/१४।

अकलंक स्तोत्र—आ० अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित जिन-स्तोत्र। इसमें कुल १६२ श्लोक हैं। इस पर पं० सदासुख दास (ई० १७६३-१८६३) ने भाषामें टीका लिखी है।

अकवाय—दे० कपाय/१।

अकवाय वेदनीय—दे० मोहनीय/१।

अकाम निर्जरा—दे० ‘निर्जरा’।

अकाय—दे० ‘काय’

अकार्यकारण शक्ति—स. सा./आ./परि./शक्ति १४ अन्त्याक्रिय-माणाभ्याकारके कवचादिमिका अकार्यकारणशक्ति :—अन्त्यसे न करने योग्य और अन्त्याकारण नहीं देता एक द्रव्य, उस स्वरूप अकार्यकारण चौदहवीं शक्ति है।

अकालमय—१. दे० नय II/५। २. काल न अकाल नवका समन्वय-दे० नियति / ५।

अकाल मृत्यु—दे० मरण / ४।

अकालवर्ष—मान्यलेटके राजा अमोघवर्षके पुत्र थे। कृष्ण द्वितीय इनकी उपाधि थी जो कृष्ण प्रथमके पुत्र भुवराजके राज्यपर आसीन होनेके कारण इन्हें प्राप्त थी। ये भी राष्ट्रकूटके राजा थे। राजा लोकाविश्यके समकालीन थे। इनका समय ई० ८७८ से ९१२ ई। (विशेष दे० इतिहास / ३/४)। (इ. ३/६६/६२-६३); (उत्तरपुराणकी प्रशस्ति); (जीमन्धर चम्पू / प्र० ८ / A. N. Upadhye);

(आ. अनु०/प्र. ७० / H. L. Jain.); (म. पु./प्र. ४२ / पं. पञ्चालास वाकलीवाल)।

अकलंकप्रत्यय—सम्यग्ज्ञानका एक दोष—दे० ‘कल’।

अकिञ्चित्कर हेत्वाभास—प. सु. / ३ / ३५-३६ सिद्धे प्रत्यक्षादि-बाधिते च साध्ये हेतुरकिञ्चित्करः ।—जो साध्य स्वयं सिद्ध हो अथवा प्रत्यक्षादिसे बाधित हो उस साध्यकी सिद्धिके लिए यदि हेतुका प्रयोग किया जाता है तो वह हेतु अकिञ्चित्कर कहा जाता है।

न्या. वी. / ३ / ६३/१०२ अत्रयोजको हेतुरकिञ्चित्करः । —जो हेतु साध्यकी सिद्धि करनेमें अत्रयोजक अर्थात् असमर्थ है उसे अकिञ्चित्कर हेत्वाभास कहते हैं।

२. अकिञ्चित्कर हेत्वाभासके भेद

न्या. वी./३/६३/१०२ स द्विविधः—सिद्धसाधनो बाधितविषय-रथेति ।—अकिञ्चित्कर हेत्वाभास दो प्रकारका है—सिद्धसाधन और बाधितविषय।

३. सिद्धसाधन अकिञ्चित्कर हेत्वाभासका कक्षण

प. सु./३/३६-३७ सिद्धः शब्दः शब्दः शब्दत्वात् । किञ्चित्करणम् ।—शब्द कान्ते सुना जाता है क्योंकि वह शब्द है। यहाँ पर कल्पमें श्रवणत्व स्वयं सिद्ध है इसलिए शब्दमें श्रवणत्वकी सिद्धिके लिए प्रयुक्त शब्दत्व हेतु कुछ नहीं करता (अतः सिद्धसाधन हेत्वाभास है)।

स. न. / युक्त प्रभावक मण्डल / १२० / १६ पूर्वसे ही सिद्ध है (देसी) सिद्धिको साधनेसे सिद्ध साधन दोष उपस्थित होता है।

न्या. वी./३/६३/१०२ यथा शब्दः श्रवणो भवितुमर्हति शब्दवा-दिति । अत्र श्रवणत्वस्य साध्यस्य शब्दनिष्ठत्वेन सिद्धत्वात् हेतुर-किञ्चित्करः ।—शब्द श्रोत्रेन्द्रियका विषय होना चाहिए, क्योंकि वह शब्द है। यहाँ श्रोत्रेन्द्रियकी विषयता रूप साध्य शब्दमें श्रवण प्रत्यक्षसे ही सिद्ध है। अतः उसको सिद्ध करनेके लिए प्रयुक्त किया गया ‘शब्दपना’ हेतु सिद्धसाधन नामका अकिञ्चित्कर हेत्वाभास है।

★ प्रत्यक्षबाधित आदि हेत्वाभास—दे० ‘बाधित’।

★ काकात्वापदिष्ट हेत्वाभास—दे० ‘कालात्ययापदिष्ट’।

अकृत—अभ्यागम दोष या हेत्वाभास । दे० ‘कृतनाश’।

अकृतिधारा—दे० गणित II/५।

अकृतिमातृकधारा—दे० गणित II/५।

अक्रियावाद—१. मिथ्या पक्षान्तकी अपेक्षा—

ध. ६/४.१.४५ / २०७ / ४ सूत्रे अष्टाशीतिशतसहस्रपरैः ८८००००० पूर्वोक्तसर्वदृष्टयो निरूप्यन्ते, अवन्धकः अलेपकः अभोक्तः अकर्वा निगुणः सर्वगतः अद्वैतः नास्ति जीवः समुदयजनिः सर्व नास्ति बाह्यार्थो नास्ति सर्व निरात्मकं, सर्व क्षणिकं अक्षणिकमष्टौ तमिरया-दयो दर्शनभेदात्च निरूप्यन्ते ।—सूत्र अधिकारमें अठ्ठासी शब्द ८८००००० परों द्वारा पूर्वोक्त सब मतोंका निरूपण किया जाता है। इसके अतिरिक्त जीव अवन्धक है, अलेपक है, अभोक्ता है, अकर्वा है, निर्गुण है, व्यापक है, अद्वैत है, जीव नहीं है, जीव (पृथिवी आदि चार धृतोके) समुदायसे उत्पन्न हुआ है, सब नहीं है अर्थात् द्रव्य है, बाह्य पदार्थ नहीं है, सब निरात्मक है, सब क्षणिक है, सब अक्षणिक अर्थात् नित्य है, अद्वैत है, इत्यादि दर्शन भेदोंका भी इसमें निरूपण किया जाता है। (ध. १/१.१.२/११०/८)

नो. क./भाषा./८८४/१०६८ अक्रियावादी वस्तु को नास्ति रूप मानि क्रियाका स्थापन चाहते हैं।

भा.पा./भाषा/१३७/पं. जयचन्द—भट्टरि कोई अक्रियामादी हैं छिनि न जीवाधिक पदार्थनि विषे क्रियाका अभाव मानि वस्तुपर विचार करे

हैं। कोई कहै है जोब जानै नाही है, कोई कहै है कबू करै नाही है, कोई कहै है भोगवै नाही है, कोई कहै है उपजै नाही है, कोई कहै है बिनसे नाही है, कोई कहै है गमन नाही करै है, कोई कहै है तिष्ठै नाही है। इत्यादिक क्रियाके अभाव पक्षपात करि सर्वथा एकान्तो होय है तिनिके संक्षेप करि चौरासी भेद किये हैं।

२. सम्बन्ध एकान्तकी अपेक्षा—

का. अ.सू./४१२ पुण्यासाए ण पुणं जदो गिरोहस्स पुण-संपत्ती। इय जाणिऊण जइणो पुण्णे वि म आयरं कुणह ॥ ४१२ ॥—पुण्यकी इच्छा करनेसे पुण्यबन्ध नहीं होता, बल्कि निरोह (इच्छा रहित) व्यक्तिको ही पुण्यकी प्राप्ति होती है। अतः ऐसा जानकर हे यतीस्वरो, पुण्यमें भी आवर भाव मत रखो।

प्र. सा.त. प्र./परि/नय नं. ३६ अकृतं नयेन स्वकर्मप्रवृत्तरञ्जकाध्यक्ष-वत्केवलमेव साक्षि ॥ ३६ ॥ आत्म इव अकृतं नयसे केवल साक्षी ही है (कर्ता नहीं), अपने कार्यमें प्रवृत्त रं गयेजको देखनेवाले पुरुष (प्रेक्षक) की भाँति।

प.प्र./सू./१/६५.६६ अहु वि कम्महं बहुविहं णव णव दोस वि जेण। सुद्धं एवमु वि अथि णवि सुणु वि बुद्ध तेण ॥ ६५ ॥ बन्ध वि मोक्षु वि सयसु णिय जीवहं कम्म जणेइ। अप्पा किपि वि कुणह णवि णिच्छउ एउं भणेइ ॥ ६६ ॥—जिस कारण आठों ही अनेक भेद वाले कर्म अठारह ही दोष इनमें-से एक भी शुद्धात्मके नहीं है, इसलिए शून्य भी कहा जाता है ॥ ६६ ॥ हे जीव, बन्धको और मोक्षको सबको जीवोंका कर्म ही करता है, आत्मा कुछ भी नहीं करता, निश्चय नय ऐसा कहता है।

३. अक्रियावादके ८४ भेद

घ. १/१.१.२/१०७/८ मरीचिकपिलोक्षक-गार्ग्य-व्यामश्रुतिवाद्बलिमाठर-मोद्गल्यायनादीनामक्रियावाददृष्टीनां चतुरशीतिः। = मरीचिक, कपिल, उल्लूक, गार्ग्य, व्यामश्रुति, वाद्बलि, माठर और मोद्गल्यायन आदि अक्रियावादियोंके ८४ मतोंका—वर्णन और निराकरण किया गया है। (रा. बा./१/२०/१२/७४४; ८/१/१०/६२४) (घ. ६/४.१.४६/२०३४); (गो. जी./जी. प्र./३६०/७०/१२)

गो. क./सू./८८४-८८६/१०६७ णथि सदो परदो वि य सत्तपयत्था य पुण पाऊणा। कालादियादि भंगा सत्तर चतुपति संजादा ॥ ८८४ ॥ णथि य सत्त पदत्था णियदीदां कालदो तिपंतिभवा। चोहस इदि णथिसे अकिरियायं च चुलसीदो ॥ ८८५ ॥—आगे अक्रियावादियोंके भंग कहे हैं—(नास्ति) × (स्वतः परतः) × (जीव, अजीव, आत्मन, संबन्ध, निर्जरा, बन्ध, मोक्ष) × (काल, ईश्वर, आत्मा, नियति, स्वभाव) = १ × २ × ७ × ५ = ७० तथा (नास्ति) × (जीव, अजीव, आत्मन, संबन्ध, निर्जरा, बन्ध, मोक्ष) × (नियति, काल) = १ × ७ × २ = १४. मिलकर अक्रियावादके (७० + १४ = ८४) चौरासी भेद हुए। (ह.पु. १०/६२-६३)

अक्रियवान—क्रियवान अक्रियवानकी अपेक्षा द्रव्योंका विभाग।

—दे० द्रव्य/३।

अक्ष—१. स. सि./१/१२/१०३ अङ्गोति व्याप्नोति जानातीत्यस आत्मा। = पहिचानता है, वा बोध करता है, व्याप्त होता है, जानता है, ऐसा 'अक्ष' आत्मा है। (रा. बा./१/१२/२/६३/११) (प्र.सा./ता. व./१/२२) (गो. जी./जी.प्र./३६६/७६६) २. पासा आदि दे० निक्षेप/४। ३. भेद व भंग—दे० गणित II/३।

अक्षमृक्षण वृत्ति—मिश्रावृत्तिका एक भेद—दे० मिश्रा/१/७।

अक्षयनिधि व्रत—व्रतविधान संग्रह / ८३ गणना—कुल समय १० वर्ष; कुल उपवास २०; एकादश २८०।

किशन सिंह क्रियाकोश। विधि—१० वर्ष तक प्रतिवर्षकी भावण शुक्ल दशमी व भाद्रपद कृष्ण १० को उपवास। इनके बीच २८ दिनोंमें एकादश। मन्त्र—नमस्कार मन्त्रका विकास जाय।

अक्षयफल दशमी व्रत—व्रत विधान सं.। ८६ गणना—कुल समय १० वर्षतक। विधि—प्रतिवर्ष भावण शु० १० को उपवास। मन्त्र—“ओं ह्रीं वृषभजिनाय नमः” इस मन्त्रका विकास जाय।

अक्षर—घ. ६/१.६-१.१४/२१/११ खरणभावा अक्षरं केवलपार्ण। = क्षरण अर्थात् विनाशका अभाव होनेसे केवलज्ञान अक्षर कहलाता है। गो. जी./जी.प्र./३३३/७२/८ न क्षरतीत्यक्षरं प्रथयरूपतया विनाशा-भावात्। = द्रव्य रूपसे जिसका विनाश नहीं होता वह अक्षर है।

२. अक्षरके भेद

घ. १३/६.६.४८/२६४/१० लक्ष्मिअक्षरं णिव्वत्तिअक्षरं संठाणक्खरं चेदि तिविहमक्खरं। = अक्षरके तीन भेद हैं—लक्ष्यक्षर, निर्बुध्यक्षर, व संस्थानाक्षर। (गो. जी./जी. प्र./३३३/७२/७)

३. लक्ष्यक्षरका लक्षण

घ. १३/६.६.४८/२६४/११ सुहुमणिगोदअपज्जत्तप्पहुडि जाव सुद-केवलत्ति ताव जे लब्धोवसमा तेसिं लक्ष्मिअक्षरमिदि सण्णा। संपहि लक्ष्मिअक्षरं जहण्णं सुहुमणिगोदलक्ष्मिअपज्जत्तस्स होदि, उक्कस्सं चोहसपुब्बिस्स। = सूक्ष्म निगोद लक्ष्यपर्याप्तिकसे लेकर भूत-केवली तक जीवोंके जितने क्षयोपशम होते हैं उन सबकी लक्ष्यक्षर संज्ञा है। जबलक्ष्यक्षर सूक्ष्म निगोद लक्ष्यपर्याप्तिकके होता है और उत्कृष्ट चोदह पूर्वधारीके होता है।

गो. जी./जी. प्र./३२२/६८२/४ लक्ष्मिर्नामभुतज्ञानावरणक्षयोपशमः अर्थग्रहणशक्तिर्वा, लक्ष्या अक्षरं अविनाशरं लक्ष्यक्षरं तावतः क्षयोप-शमस्य सदा विद्यमानत्वात्। = लक्ष्मि कहिये भुतज्ञानावरणका क्षयोपशम वा जानन शक्ति ताकरि अक्षरं कहिए अविनाशी सो ऐसा पर्याय ज्ञान ही है, जाते इतना क्षयोपशम सदा काल विद्यमान रहे हैं।

गो. जी./जी.प्र./३३३/७२/८ पर्यायज्ञानावरणप्रभृतिभुतकेवलज्ञानावरण-पर्यन्तक्षयोपशमादुद्भूतारमनोऽर्थग्रहणशक्तिर्लक्ष्मिः भावेन्द्रियं, तद्रूपमक्षरं लक्ष्यक्षरं अक्षरज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वात्। = तहाँ पर्यायज्ञाना-वरण आदि भुतकेवलज्ञानावरण पर्यन्तके क्षयोपशममें उत्पन्न भई जो पदार्थ जाननेको शक्ति सो लक्ष्मि रूप भावेन्द्रिय तीहि स्वरूप जो अक्षर कहिये अविनाश सो लक्ष्मि अक्षर कहिये जातें अक्षर ज्ञान उपजने कौ कारण है।

४. निर्बुध्यक्षर सामान्य विशेषका लक्षण

घ. १३/६.६.४८/२६६/१ जीवाणं सुहादो णिमस्स सहस्स णिव्वत्ति अक्षरमिदिसण्णा। तं च णिव्वत्ति अक्षरं वत्तमव्वरं चेदि दुविहं। तत्थ वत्तं सण्णिपच्चिदियपज्जत्तएसु होदि। अव्वरं बेहंदियप्पहुडि जाव सण्णिपच्चिदियपज्जत्तएसु होदि। ... णिव्वत्ति अक्षरं जहण्णयं बेहंदियपज्जत्तादिस्स, उक्कस्सयं चोहसपुब्बिस्स। = जीवोंके मुखसे निकले हुए शब्दकी निर्बुध्यक्षर संज्ञा है। उस निर्बुध्यक्षरके व्यक्त और अव्यक्त ऐसे दो भेद हैं। उनमेंसे व्यक्त निर्बुध्यक्षर संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तिकोंके होता है, और अव्यक्त निर्बुध्यक्षर द्विचन्द्रियसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तिक तक जीवोंके होता है। जबलक्ष्य निर्बुध्यक्षर द्विचन्द्रिय पर्याप्तिक आदिक जीवोंके होता है और उत्कृष्ट चोदह पूर्वधारीके होता है।

गो. जी./जी. प्र. / ३३३ / ७२८ / ६ कण्ठोष्ठतावादिस्थानस्पृष्टतादिकरण-प्रयत्ननिर्वर्त्यमानस्वरूप अकारादिकारादिस्वरव्यञ्जनरूपं सूत्रवर्ण-तत्संयोगादिसंस्थानं निर्बुध्यक्षरम्। = बहुरि कंठ, जीठ, तालु आदि अक्षर बुझानेके स्थान अर होठनिका परस्पर मिलना सो स्पृष्टता ताकीं आदि बेकरि प्रयत्न तीहि करि उत्पन्न भया शब्द रूप अकारादि स्वर अर ककारादि व्यञ्जन अर संयोगी अक्षर सो निर्बुध्यक्षर कहिए।

५. स्थापना या संस्थापनाक्षरका लक्षण

ध. १३/५.४८/२६५/४ जं तं संठाणकखरं नाम तं दठनकखर-मिदि वेतत्तं । का दठवणा नाम । एवमिदमकखरमिदि अमेवेण बुद्धीए जा दठविया लोहादव्वं वा तं दठवणकखरं नाम ।—संस्थापनाक्षरका दूसरा नाम स्थापना अक्षर है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । प्रश्न—स्थापना क्या है ? उत्तर—‘यह वह अक्षर है’ इस प्रकार अमेव रूपसे बुद्धिमें जो स्थापना होती है या जो लिखा जाता है वह स्थापना अक्षर है ।

गो. जो./जो.प्र./३३३/७२८/१ पुस्तकेषु तद्दे शानुरूपतया लिखितसंस्थानं स्थापनाक्षरम् ।—पुस्तकादि विषे निजदेशकी प्रवृत्तिके अनुसार अकारादिकनिका आकारकरि लिखिए सो स्थापना अक्षर कहिए ।

६. बीजाक्षरका लक्षण

ध. ६/४.१४४/१२७/१ संखितसद्वरणमणं तत्थावगमहेदुसुवाजेगलिंग-संगमं बीजपदं नाम ।—संक्षिप्त शब्द रचनासे सहित व अनन्त अर्थोंके ज्ञानके हेतुभूत अनेक चिह्नोंसे संयुक्त बीजपद कहलाता है ।

७. ह्रस्व, दीर्घ व प्लुत अक्षरका लक्षण

ध. १३/५.४६/२४८/३ एकमात्रो ह्रस्वः, द्विमात्रो दीर्घः, त्रिमात्रः प्लुतः, मात्राद्वयव्यञ्जनम् ।—एक मात्रावाला वर्ण ह्रस्व होता है, दो मात्रावाला वर्ण दीर्घ होता है, तीन मात्रावाला वर्ण प्लुत होता है और अर्ध मात्रा वाला वर्ण व्यञ्जन होता है ।

८. व्यञ्जन स्वरवादिकी अपेक्षा भेद व इनके संयोगी अंग

ध. १३/५.४६/२४७/८ वगमखरा पंचबीस, अंतस्था चत्तारि, चत्तारि उम्हाकखरा, एवं तेत्तीसा होंति वंजणानि ३३ । अ इ उ ऋ ऋ ए ऐ ओ औ एवमेवे णव सरा हरस्स-दीह-पुवभेदेण पुष पुष भिण्णा सत्ताबीस होंति । एषां ह्रस्वा न सन्तीति चेद-न, प्राकृते तत्र तत्स्वरवा-विरोधात् । अजोगवाहा अं अः = क = प इति चत्तारि चैव होंति । एवं सव्वकखराणि चउसट्ठी ।

ध. १३/५.४६/२४६/६ एवेसिमकखराणं संखं रासिं पुवे विरलिय-तुगुणिदमणोणेण संगुणे अण्णोणसमम्भासो एत्तिओ होदि—१८४४६७४४०३७०६५६१६१६ । एवमि संखाने लबूने कदे संजोग-कखराणं गणिदं होदि ति णिहिसे ।

वर्णाक्षर पंचबीस, अंतस्थ चार, और उम्हाक्षर चार इस प्रकार तेतीस व्यञ्जन होते हैं । अ, इ, उ, ऋ, ए, ऐ, ओ, औ, इस प्रकार ये नौ स्वर अलग-अलग ह्रस्व, दीर्घ और प्लुतके भेदसे सत्ताईस होते हैं । शंका—एच् अर्थात् ए ऐ, ओ, औ इनके ह्रस्व भेद नहीं होते । उत्तर—नहीं, क्योंकि प्राकृतमें उनमें इनका सङ्गाव माननेमें कोई विरोध नहीं आता । अयोगवाह अं अः = क और = प ये चार ही होते हैं । इस प्रकार सब अक्षर ६४ होते हैं ।इन अक्षरोंकी संख्याकी राशि प्रमाण २ का विरलन करके परस्पर गुणा करनेसे प्राप्त हुई राशि इतनी होती है—१८४४६७४४०३७०६५६१६१६ । इस संख्यामें-से एक कम करनेपर संयोगाक्षरोंका प्रमाण होता है, ऐसा निर्देश करना चाहिए । (विस्तारके लिए वे० ध. १३/५.४६/२४६-२६०) (गो. जी./जी.प्र./३५२-३६४/७४६-७५६)

ध. १३/५.४७/२६०/१ जहि वि एगसंजोगकखरमणेनेसु अत्थेसु अक्षर-वच्चासावच्चासमलेण बट्टे तो वि अक्षरमेवकं चैव, अण्णोणमवे-क्खिय णाणकज्जणयणं भेदाणुवत्तीही ।—यद्यपि एक संयोगाक्षर अनेक अर्थोंमें अक्षरोंके उलट-फेरके बसते रहता है तो भी अक्षर एक ही है, क्योंकि एक दूसरेको देखते हुए ज्ञान रूप कार्यको उत्पन्न करनेकी अपेक्षा उनमें कोई भेद नहीं पाया जाता ।

* अक्षरात्मक षड्वन्—वे० भाषा ।

* अक्षरगता असत्यवृत्ता भाषा—वे० भाषा ।

* आगमके अनुवस्तु अक्षर—वे० आगम/१ ।

* अक्षर संयोग तथा संयोगी अक्षरोंकी एकता अनेकता सम्बन्धी शंकाएँ—वे० ध. १३/५.४६/२४६-२५० ।

अक्षर ज्ञान—वृत्त्य भुतका एक भेद—वे० भुतज्ञान II ।

अक्षर स्लेच्छ—वे० स्लेच्छ ।

अक्षर समास—वृत्त्य भुतज्ञानका एक भेद—वे० भुतज्ञान II ।

अक्ष संचार—गणित सम्बन्धी एक प्रक्रिया—वे० गणित ३१/१ ।

अक्षांश—(ज. प.प्र. १०५) Latitude. ।

अक्षिप्र—मतिज्ञानका एक भेद—वे० मतिज्ञान/४ ।

अक्षीय महानस ऋद्धि—वे० ऋद्धि/६ ।

अक्षीयमहालय ऋद्धि—वे० ऋद्धि/६ ।

अक्षीय परिभ्रमण—(घ. ६/प्र.२७) Axial Revolution ।

अक्षोभ—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर ।

अक्षोहिणी—सेनाका एक अंग—(वे० सेना)

अखंड—१. वृत्त्यमें खण्डत्व अखण्डत्व निर्देश—वे० वृत्त्य/४ । २. गुण-

में खण्डत्व अखण्डत्व निर्देश—वे० गुण/२ । ३. चौथे नरकका सप्तम पटल—वे० नरक/५ । ४. Continuous (ज.प.प्र.१०५) ।

अगर्त—भरत क्षेत्रमें पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

अगाढ—सम्यग्दर्शनका एक दोष ।

अन. घ./२/५७-५८ बुद्धयट्टिरिवात्यक्तस्थाना करतले स्थिता । स्थान एव स्थिते कम्मप्रगाढं वेदकं यथा ॥ ५७ ॥ स्वकारितेऽर्हच्चैर्यादौ वेदोऽयं मेऽन्यकारिते । अन्यस्यासाविति भ्राम्यन्मोहाच्छादोऽपि वेहते ॥ ५८ ॥ अन. घ./२/६१की टीकामें उद्धृत—यच्चलं मलिनं चात्मादगाढमनवस्थितम् । निर्यं चात्तमुद्धृतिवत्पृष्ठवन्मन्यतर्बति यत् ।

जिस प्रकार बुद्ध पुरुषकी लकड़ी तो हाथमें ही बनी रहती है, परन्तु अपने स्थानको न छोड़ती हुई भी कुछ कार्यपती रहती है उसी प्रकार क्षयोपशम सम्यग्दर्शन वेव गुरु व तत्त्वाधिककी अज्ञानमें स्थित रहते हुए भी सकम्प होता है । उसको अगाढ वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं ॥ ५७ ॥ वह भ्रम व संशयको प्राप्त होकर अपने बनाये हुए चैर्यादिमें ‘यह मेरा वेव है’ और अन्यके बनाये हुए चैर्यादिमें ‘यह अन्यका वेव है’ ऐसा व्यवहार करने लगता है ॥ ५८ ॥ (गो. जी./जी. प्र./२५/५९/१५) इस प्रकार जो क्षयोपशमिक सम्यग्दर्शन चल मलिन अगाढ व अनवस्थित है वही निर्य भी है । अन्तर्मुहूर्तसे लेकर ६६ सागर पर्यन्त अवस्थित रहता है ।

अगारी—त. सू. / ७ / २० अनुवतोऽगारी ॥ २० ॥ —अनुवती भावक अगारी है ।

स.सि./७/१६/३५७ प्रतिप्रयाधिभिः अक्षते इति अगारं वेरम, उद्धान-गारी । ... ननु चात्र विपर्ययोऽपि प्राप्नोति शून्यागारवेवकुलावावा-सस्य सुनेरगारित्वस्य अनिवृत्तविषयतुल्यास्य कुतरिचत्कारमाह गृहं विमुच्य बने वसतोऽनगारत्वं च प्राप्नोति इति । नैष दोषः भावा-गारस्य विवक्षित्वात् । चारित्रमोहोदये सरयगारसम्बन्धं प्रत्यनिवृत्तः परिणामो भावागारमिष्युच्यते । स यस्यास्यसावगारी बने वसत्तपि । गृहे वसत्तपि तदभावादनगार इति च भवति । —आश्रय चाहनेवाले जिसे अंगीकार करते हैं वह अगार है । अगारका अर्थ कैश्च अर्थात् घर है, जिसके घर है वह अगारी है । शंका—उपरोक्त लक्षणसे विपरीत अर्थ भी प्राप्त होता है, क्योंकि शून्य घर व वेव भन्वि आदिमें वास करनेवाले मुनिके अगारपना प्राप्त हो जायेगा । और जिसकी विषय-तुल्या अंगी निवृत्त नहीं हुई है ऐसे किसी व्यक्तिको किसी कारणवश घर छोड़कर वनमें वसनेसे अनगारपना प्राप्त हो जायेगा ।

उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि यहाँपर भावागार विवक्षित है। पारित्र मोहनोभया उदय होनेपर जो परिणाम घटते निवृत्त नहीं है वह भावागार कहा जाता है। वह जिसके है वह वनमें निवास करते हुए भी अगारी है और जिसके इस प्रकारका परिणाम नहीं है वह घरमें बसते हुए भी अनगर है। (रा. वा. ७/१६/१/४४/२४) (रा. वा. ४/७६)—(विषय विस्तार दे० श्रावक)।

अगासदेव—(म. पु. प्र. २०/पं० पन्नालाल) आप एक कवि थे।

कृति—चन्द्रप्रभपुराण।

अगुणी—दे० गुणी।

अगुप्ति भय—दे० भय।

अगुरुलघु—जड़ या चेतन प्रत्येक द्रव्यमें अगुरुलघु नामका एक सूक्ष्म गुण स्वीकार किया गया है जिसके कारण वह प्रतिक्षण सूक्ष्म परिणमन करते हुए भी ज्योंका त्यों बना रहता है। संयोगी अवस्थामें वह परिणमन स्थूल रूपसे दृष्टिगत होता है। शरीरधारी जीव भी हलके-भारीपनेकी कल्पनासे युक्त हो जाता है। इस कल्पना का कारण अगुरुलघु नामका एक कर्म स्वीकार किया गया है। इन दोनोंका ही परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

अगुरुलघु निर्देश—

१. अगुरुलघु गुणका लक्षण (चट्ट गुण हानि इति)

आ. प. / ६ अगुरुलघुर्भावोऽगुरुलघुत्वम् । सूक्ष्मावागगोचराः प्रतिक्षणं वर्तमाना आगमप्रमाणादभ्युपगम्या अगुरुलघुगुणाः ।—अगुरुलघु भाव अगुरुलघुपन है। अर्थात् जिस गुणके निमित्तसे द्रव्यका द्रव्यपन सत्ता बना रहे अर्थात् द्रव्यका कोई गुण न तो अन्य गुण रूप हो सके और न कोई द्रव्य अन्य द्रव्य रूप हो सके, अथवा न द्रव्यके गुण विभक्तकर पृथक् पृथक् हो सकें और जिसके निमित्तसे प्रत्येक द्रव्यमें तथा उसके गुणोंमें समय-समय प्रति चट्टगुण हानि वृद्धि होती रहे उसे अगुरुलघु गुण कहते हैं। अगुरुलघु गुणका यह सूक्ष्म परिणमन बचनके अगोचर है, केवल आगम प्रमाणगम्य है।

स. सा. / आ. / परि. / शक्ति नं. १७ बटस्थानपतितवृद्धिहानिपरिणत-स्वरूपप्रतिष्ठत्वकारणविशिष्टगुणारिम्भा अगुरुलघुत्वशक्तिः ।—बटस्थान पतित वृद्धि-हानिरूप परिणत हुआ जो वस्तुके निज स्वभावकी प्रतिष्ठाका कारण विशेष अगुरुलघुत्व नामा गुण-स्वरूप अगुरुलघुत्व नामा सत्त्वही शक्ति है।

प्र. सा. / ता. ४. ८०/१०१ अगुरुलघुकुणवत्तुद्धिहानिरूपेण प्रतिक्षणं प्रवर्तमाना अर्थपर्यायाः ।—अगुरुलघु गुणकी चट्टगुणहानि वृद्धि रूपसे प्रतिक्षण प्रवर्तमान अर्थ पर्याय होती है।

२. सिद्धोंके अगुरुलघु गुणका लक्षण

प्र. सं. / टी. १४/४३ यदि सर्वथा गुरुत्वं भवति तदा लोहपिण्डबद्धः पतनं, यदि च सर्वथा लघुत्वं भवति तदा वाताहतार्कतुलवत्सर्वदेव भ्रमणमेव त्याज्यं च तथा तस्मादगुरुलघुत्वगुणोऽभिधीयते ।—यदि उनका स्वरूप सर्वथा गुरु हो तो लोहेके गोलेके समान वह नीचे पड़ा रहेगा और यदि वह सर्वथा लघु हो तो वायुसे मेरित आक्की रूईकी तरह वह सदा इधर-उधर घूमता रहेगा, किन्तु सिद्धोंका स्वरूप ऐसा नहीं है इस कारण उनके 'अगुरुलघु' गुण कहा जाता है।

प. प्र. / टी. १/ ६१ / ६२ सिद्धावस्थायोग्यं विशिष्टागुरुलघुत्वं नामकर्मादयेन प्रच्छादितम् । गुरुत्वशब्देनोच्चगोत्रजनितं महत्त्वं भवत्ये, लघुत्वशब्देन नीचगोत्रजनितं तुच्छत्वमिति, तदुभयकारणभूतेन गोत्रकर्मादयेन विशिष्टागुरुलघुत्वं प्रच्छाद्यत इति ।—सिद्धावस्थाके योग्य विशेष अगुरुलघुगुण, नामकर्मके उदयसे अथवा गोत्रकर्मके उदयसे ढँक गया है। क्योंकि गोत्र कर्मके उदयसे जब नीच गोत्र पाया, तब तुच्छ या लघु कहालाया और उच्च गोत्रमें बढ़ा अर्थात् गुरु कहालाया।

३. अगुरुलघु नामकर्मका लक्षण

स. सि. / ८ / ११ / ३६१ यथाऽयमवयवः पिण्डबद्ध गुरुत्वात्तथाः पतति न चार्कतुलवत्तुल्यत्वाद्ध्वं गच्छति तदगुरुलघु नाम ।—जिसके उदयसे लोहेके पिण्डके समान गुरु होनेसे न तो नीचे गिरता है और न अर्क-तुलके समान लघु होनेसे ऊपर जाता है वह अगुरुलघु नामकर्म है। (रा. वा. ८/११/१२/४७७/३१) (गो. क. जी. प्र. ३३/२६/१२)

घ. ६/१.६-१.२८/४८/१ अणं ताणं तेहि षोणलेहि आऊरियस्स जीवस्स जेहि कम्मकलं वेहि तो अगुरुलघुत्वं होदि, तेसिम अगुरुलघुत्वं ति सण्णा, कारणे कञ्जुबगारादो । जदि अगुरुलघुत्वकम्म जीवस्स न होज्ज, तो जीवो लोहगोलआं व्व गुरुअओ अल्लत्वं व हल्लओ वा होज्ज । न च एवं अणुवलं भादो ।—अनन्तान्त पुद्गल्लोसे भरपूर जीवके जिन कर्मस्कन्धोंके द्वारा अगुरुलघुपना होता है, उन पुद्गल स्कन्धोंकी 'अगुरुलघु' यह संज्ञा कारणमें कार्यके उपचारसे की गयी है। यदि जीवके अगुरुलघु कर्म न हो, तो या तो जीव लोहेके गोलेके समान भारी हो जायेगा, अथवा आक्के तुलके समान हलका हो जायेगा। किन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि, बैसा पाया नहीं जाता है। (घ. १३/४.४.१०१/३६४/१०)

घ. ६/१.६-२.७६/११४/३ अण्णहा गुरुअसरीरेणोऽट्ठओ जीवो उट्ठेवुं पि न सक्केज्ज । न च एवं, सरीरस्स अगुरु-अल्लहु अत्ताणमणुवलं भा ।—यदि ऐसा (इस कर्मको पुद्गल विपाकी) न माना जाये, तो गुरु भार वाले शरीरसे संयुक्त यह जीव उठनेके लिए भी न समर्थ होगा। किन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि शरीरके केवल हलकापन और केवल भारीपन नहीं पाया जाता है।

★ अगुरुलघु नामकर्मकी वन्ध उदय सरव प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी निबन्ध आदि—दे० वह वह नाम।

४. अगुरुलघु गुण अनिवर्चनीय है

आ. प. / ६ सूक्ष्मावागगोचराः आगमप्रमाणादभ्युपगम्या अगुरुलघुगुणाः ।—अगुरुलघु गुणका यह सूक्ष्म परिणमन बचनके अगोचर है। आगम प्रमाणके ही गम्य है। (नय चक्र भू. ४७)

प. घ. / प्र. १६२ किं वस्ति च कोऽपि गुणोऽनिर्वचनीयः स्वतः सिद्धः । नाम्ना चागुरुलघुरिति गुरुलक्ष्यः स्वानुभूतिलक्ष्यो वा ।—किन्तु स्वतः सिद्ध और प्रत्यक्षदर्शियोंके लक्ष्यमें आने योग्य अर्थात् केवल-ज्ञानगम्य अथवा स्वानुभूतिके द्वारा जाननेके योग्य तथा नामसे अगुरुलघु ऐसा कोई बचनोके अगोचर गुण है।

५. जीवके अगुरुलघु गुण व अगुरुलघु नाम कर्मोदयकृत अगुरुलघुमें अन्तर

घ. ६/१.६-२.७८/११३/११ अगुरुलघुत्वं नाम सखजीवानां पारि-जामियमस्थि, सिद्धे तु खीणासेसकम्मे सु वि तस्सुवलं भा । तदो अगुरुलघुअकम्मस्स फलाभावा तत्ताभावो इदि । एत्थ परिहारो उच्चवे-होज्ज एसो दोसो, जदि अगुरुलघुत्वं जीवविबाई होदि । किन्तु एवं षोणलविबाई, अणं ताणं तपोगलेहि गुरुवपासेहि आरद्धस्स अगुरु-अल्लहुअनुप्यायणादो । अण्णहा गुरुअसरीरेणोऽट्ठओ जीवो उट्ठेवुं पि न सक्केज्ज । न च एवं, सरीरस्स अगुरु-अल्लहुअत्ताणमणुवलं भा ।—शंका—अगुरुलघु नामका गुण सर्व जीवोंमें पारिणामिक है, क्योंकि अशेष कर्मोंसे रहित सिद्धोंमें भी उसका सञ्जाव पाया जाता है। इसलिए अगुरुलघु नामकर्मका कोई फल न होनेसे उसका अभाव मानना चाहिए। उत्तर—यहाँपर उक्त शंकाका परिहार करते हैं। यह उपर्युक्त दोष प्राप्त होता, यदि अगुरुलघु नाम-कर्म जीवविपाकी होता। किन्तु यह कर्म पुद्गलविपाकी है, क्योंकि गुरुत्वशब्दसे अनन्तान्त पुद्गल वर्णनाओंके द्वारा आरब्ध शरीरके अगुरुलघुताकी उत्पत्ति होती है। यदि ऐसा न माना जाये, तो गुरु भारवाले शरीरसे संयुक्त यह जीव उठनेके लिए भी न समर्थ होगा। किन्तु ऐसा है नहीं,

क्योंकि शरीरके केवल हृन्कापन और केवल भारीपन नहीं पाया जाता।

ध. ६/१, ६-१, २८/५८/४ अगुरुलघुअर्त्तं णाम जीवस्स साहायियमस्ति चे य, संसारवर्थाप कम्मपरत्तं तस्मि तस्साभावा । ण च सहावविणासे जीवस्स विणासो, लक्खणविणासे लक्खणविणासस्स णाहयत्ताहो । ण च णाण-वंसणे सुच्छा जीवस्स अगुरुलघुअर्त्तं लक्खणं, तस्स आयासादीसु वि उवलंभा । किं च ण एत्थ जीवस्स अगुरुलघुअर्त्तं कम्मणे कीरइ, किंतु जीवमिह भरिओ जो पोगलक्खंधो, सो जस्स कम्मस्स उदएण जीवस्स गुरुओ हल्लोवो वा ति णावडइ तमगुरुलघुअर्त्तं । तेण ण एत्थ जीवविसय-अगुरुलघुवत्तस्स गहर्णं । प्रश्न—अगुरुलघु तो जीवका स्वाभाविक गुण है (फिर उसे यहाँ कर्म प्रकृतियोंमें क्यों गिनाया) । उत्तर—नहीं, क्योंकि संसार अवस्थामें कर्म-परतंत्र जीवमें उस स्वाभाविक अगुरुलघु गुणका अभाव है । यदि ऐसा कहा जाये कि स्वभावका विनाश माननेपर जीवका विनाश प्राप्त होता है, क्योंकि लक्षणके विनाश होनेपर लक्ष्यका विनाश होता है ऐसा न्याय है, सो भी यहाँ बात नहीं है, अर्थात् अगुरुलघु नामकर्मके विनाश होनेपर भी जीवका विनाश नहीं होता है, क्योंकि ज्ञान और दर्शनको छोड़कर अगुरुलघुत्व जीवका लक्षण नहीं है, चूं कि वह आकाश आदि अन्य द्रव्योंमें भी पाया जाता है । दूसरी बात यह है कि यहाँ जीवका अगुरुलघुत्व कर्मके द्वारा नहीं किया जाता है किन्तु जीवमें भरा हुआ जो पुद्गल स्कन्ध है, वह जिस कर्मके उदयसे जाँबके भारी या हलका नहीं होता है, वह अगुरुलघु यहाँ विवक्षित है । अतएव यहाँपर जीव विषयक अगुरुलघुत्वका प्रश्न नहीं करना चाहिए ।

४. अजीव द्रव्योंमें अगुरुलघु गुण कैसे घटित होता है

रा. वा. ८/११/१२/५७७/३२ धर्मादीनामजीवानां कथमगुरुलघुत्व-मिति चेत् । अनादिपारिणामिकागुरुलघुत्वगुणयोगात् ।—प्रश्न—धर्म अधर्मादि अजीव द्रव्योंमें अगुरुलघुपना कैसे घटित होता है । उत्तर—अनादि पारिणामिक अगुरुलघुत्व गुणके सम्बन्धसे उनमें उसकी सिद्धि हो जाती है ।

५. मुक्त जीवोंमें अगुरुलघु गुण कैसे घटित होता है

रा. वा. ८/११/१२/५७७/३३ मुक्तजीवानां कथमिति चेत् । अनादि-कर्मनोकर्मसंबन्धानां कर्मोदयकृतमगुरुलघुत्वम्, तद्व्यस्तविनिवृत्तौ तु स्वाभाविकमाविर्भवति ।—प्रश्न—मुक्त जीवोंमें (अगुरुलघु) कैसे घटित होता है, क्योंकि वहाँ तो नामकर्मका अभाव है । उत्तर—अनादि कर्म नोकर्मके बन्धनसे बद्ध जीवोंमें कर्मोदय कृत अगुरुलघु गुण होता है । उसके अत्यन्ताभाव हो जाने पर मुक्त जीवोंके स्वाभाविक अगुरुलघुत्व गुण प्रकट होता है ।

अगृहीत चेटिका—वे० अ० ।

अगृहीत मिथ्यात्व—वे० मिथ्याहरि/१ ।

अग्नि—भा. सा. ५/७ अग्निः त्रिकोणः रक्तः । = अग्नि त्रिकोण ब लाल होती है ।

२. अग्निके अंगारादि भेद

यू. आ. ५/२२१ इगालजालअञ्ची मुम्भुरसुझाणी य अगणी य । ते जाण तेउजीवा जाणिस्स परिहरेद्वत्ता । = धुआँ रहित अंगार, ज्वाला, दीपककी लौ, कंडाकी आग, और वज्राग्नि, बिजली आदिसे उत्पन्न शुद्ध अग्नि, सामान्य अग्नि—ये तेजसादिक जीव हैं, इनको जान-कर इनकी हिसाका त्याग करना चाहिए (आचारोग निर्मुक्ति/१६६) (पं. सं./प्रा./१/७६) (घ. १/१, १, ४२/गा. १५१/२७३) (भ. आ. / वि./६०८/८०५) (त. सा./२/६४) ।

३. गार्हपत्य आदि तीन अग्नियोंका निर्देश व उपबोध

मं. पु. ४/४०/८२-६० त्रयोऽनयः प्रजेयाः स्युः कर्मरन्ध्रे द्विजोत्तमैः । रत्नत्रिपत्तकपादानीन्नुमुकुट्रवाः । ८२ । तीर्थकृद्गणध्वजेष-

केवलयन्तमहोत्सवे । पूजाङ्गत्वं समासाद्य पवित्रवसुपागताः । ८३ । कुण्डत्रये प्रजेतव्याज्य एते महानयः । गार्हपत्याहवनीयदक्षिणाग्नि-प्रसिद्धयः । ४८ । अस्मिन्मन्त्रिणये पूजां मन्त्रैः कुण्डं द्विजोत्तमैः । आहिताग्निरिति ह्येयो नित्येज्या यस्य सधनि । ८५ । हविष्याके च धूपे च दीपोद्बोधनसंविधौ । बह्वीनां विनियोगः स्यादमीषां नित्यपूजने । ८६ । प्रयत्नेनाभिरह्यं स्याद्विदमन्त्रिणये गृहे । नैव दातव्यमन्येभ्यस्तैऽन्ये ये स्फुरत्संस्कृताः । ८७ । न स्वतोऽग्नेः पवित्रत्वं देवतारूपमेव वा । किन्त्वहं हिव्यसृतीज्यासंभवाद् । पावनोऽनलः । ८८ । ततः पूजाङ्गतामस्य मत्वार्षान्तं द्विजोत्तमाः । निर्वाणक्षेत्र-पूजावत्तत्पूजातो न दुष्यति । ८९ । व्यवहारनयापेक्षा तस्येष्टा पूज्यता द्विजैः । जनैरध्यवहारीयं नयोऽद्यत्वेऽप्रजन्मनः । ९० । = क्रियाओंके प्रारम्भमें उत्तम द्विजोंको रत्नत्रयका संकल्प कर अग्निकुमार देवोंके हन्त्रके मुकुटसे उत्पन्न हुई तीन प्रकारकी अग्नियों प्राप्त करनी चाहिए । ८२ । ये तीनों ही अग्नियों तीर्थकर, गणधर और सामान्य केवलीके अन्तिम अर्थात् निर्वाणोत्सवमें पूजाका अंग होकर अत्यन्त पवित्रताको प्राप्त हुई बानी जाती है । ८३ । गार्हपत्य, आहवनीय और दक्षिणाग्नि नामसे प्रसिद्ध इन तीनों महाअग्नियोंको तीन कुण्डोंमें स्थापित करना चाहिए । ८४ । इन तीनों प्रकारकी अग्नियोंमें मन्त्रोंके द्वारा पूजा करनेवाला पुरुष द्विजोत्तम कहलाता है । और जिसके घर इस प्रकारकी पूजा नित्य होती रहती है वह आहिताग्नि व अग्निहोत्री कहलाता है । ८५ । नित्य पूजन करते समय इन तीनों प्रकारकी अग्नियोंका विनियोग नैवेद्य पकानेमें, धूप छेनेमें और दीपक जलानेमें होता है अर्थात् गार्हपत्य अग्निसे नैवेद्य पकाया जाता है, आहवनीय अग्निमें धूप छेई जाती है और दक्षिणाग्निसे दीप जलाया जाता है । ८६ । घरमें बड़े प्रयत्नसे इन तीनों अग्नियोंकी रक्षा करनी चाहिए और जिनका कोई संस्कार नहीं हुआ है ऐसे अन्य लोगोंको कभी नहीं बेनी चाहिए । ८७ । अग्निमें स्वयं पवित्रता नहीं है और न वह देवता रूप ही है किन्तु अर्हन्त देवकी दिव्य सृष्टिकी पूजाके सम्बन्धसे वह अग्नि पवित्र हो जाती है । ८८ । इसलिए ही द्विजोत्तम लोग इसे पूजाका अंग मानकर इसकी पूजा करते हैं अतः निर्वाण क्षेत्रकी पूजाके समान अग्निकी पूजा करनेमें कोई दोष नहीं है । ८९ । ब्राह्मणोंको व्यवहार नयकी अपेक्षा ही अग्निकी पूज्यता इष्ट है इसलिए जैन ब्राह्मणोंको भी आज यह व्यवहार नय उपयोगमें लाना चाहिए । (और भी देखो यन्त्रमें आर्ष यन्त्र) (वे० मोक्ष/५/१) (भ. आ./वि./८/१८६६)

* अर्हत्पूजासे ही अग्नि पवित्र है स्वयं नहीं—वे० अग्नि/३ ।

४. क्रोधादि तीन अग्नियोंका निर्देश

मं. पु. ६/७/२०२-२०३ त्रयोऽनयः समुद्दिष्टाः क्रोधकामोदराग्नयः । तेषु क्षमाविरागस्वानशनाहुतिर्भवेत् । २०२ । स्थित्यर्थियतिमुन्यस्त-शरणाः परमद्विजाः । इत्यारम्ययज्ञमिष्टार्थमष्टमीमवनीं ययुः । २०३ । = क्रोधाग्नि, कामाग्नि और उदराग्नि ये तीन अग्नियाँ बतलायी गयी हैं । इनमें क्षमा, वैराग्य, और अनशनकी आहुतियाँ देनेवाले जो ऋषि, यति, मुनि और अनगर रूपी श्रेष्ठ द्विज वनमें निवास करते हैं वे आरम्ययज्ञ कर इष्ट अर्थकी देनेवाली अष्टम पृथिवी मोक्ष-स्थानको प्राप्त होते हैं ।

५. पंचाग्निका अर्थ पंचाचार

पंचमहागुरु भक्ति—पंचाचार-पंचाग्निसंसाहया.....सूरिणो दिंतु मोक्षसंगयासंगया । = जो पंचाचार रूप पंचाग्निके साधक हैं...वे आचार्य परमेश्वरी हमें उत्कृष्ट मोक्ष लक्ष्मी देवें । (विशेष वे० पंचाचार) ।

६. प्राणावायु सम्बन्धी अग्निमण्डल

भा. २६/२२.२७/२८ स्फुल्लिङ्गपित्तं भीमसूर्ध्वज्वालाशताचितम् । त्रिकोणं स्वस्तिकोपेतं तद्विनीजं बहिमण्डलम् । २२ । मालार्कसंनि-

भस्वीर्ध्वं सावर्गश्चतुरकुलः । अत्युष्णो ज्वलनाभिरस्यः पवनः कोतितो बुधैः ॥ २७ ॥—अग्निके स्फुलिंग समान पिंगल वर्ण भीम रौद्र रूप ऊर्ध्वगमन स्वरूप सैकड़ों ज्वालाओं सहित त्रिकोणाकार स्वस्तिक (साधिये) सहित, बहिर्बीजसे मण्डित ऐसा बहिर्मण्डल है ॥ २२ ॥ जो उगते हुए सूर्यके समान रक्त वर्ण हो तथा ऊँचा चलाता हो, आवर्तो (चक्रों) सहित फिरता हुआ चले, चार अंगुल बाहर आने और अति ऊष्ण हो ऐसा अग्निमण्डलका पवन पण्डितोंने कहा है ।

७. आग्नेयी धारणाका लक्षण

ज्ञा. / ३७/१०-१६/३८२ ततोऽतो निश्चलाभ्यासात्कमलं नाभिमण्डले । स्मरत्यतिमनोहारिं षोडशोन्नतपत्रकम् ॥ १० ॥ प्रतिपत्रसमासीनस्वर-मालाविराजितम् । कर्णिकायां महामन्त्रं विस्फुरन्तं विचिन्तयेत् ॥ ११ ॥ रेफरुद्धं कलाबिन्दुलाब्धितं शून्यमक्षरम् । लसद्बिन्दुच्छटा-कोटिकान्तिव्यासहरिन्दुमुखम् ॥ १२ ॥ तस्य रेफाद्विनिर्यान्ती शनैर्धूम-शिखी स्मरेत् । स्फुलिङ्गसंततिं परचाज्ज्वालासीं तदनन्तरम् ॥ १३ ॥ तेन ज्वालाकलापेन बर्धमानेन संततम् । दहत्यविरतं धीरः पुण्डरीकं हविस्थितम् ॥ १४ ॥ तदष्टकनिर्माणमष्टपत्रमधोमुखम् । दहत्येव महामन्त्रध्यानोत्थः प्रबलोऽनलः ॥ १५ ॥ ततो बहिः शरीरस्य त्रिकोणं बहिर्मण्डलम् । स्मरेज्ज्वालाकलापेन ज्वलन्तमिव बाहवम् ॥ १६ ॥ बहिर्बीजसमाक्रान्तं पर्यन्ते स्वस्तिकाङ्कितम् । ऊर्ध्वबायुपुटोद्भूतं निर्धूमं काष्ठचनप्रभम् ॥ १७ ॥ अन्तर्दहति मन्त्रार्चिर्बहिर्बहिर्हिपुरं पुरम् । धगद्धगितिर्विस्फूर्जज्ज्वालाप्रचयभासुरम् ॥ १८ ॥ भस्मभावमसौ नीत्वा शरीरं तच्च पञ्चजम् । दाह्याभावात्स्वयं शान्तिं याति बहिः शनैः शनैः ॥ १९ ॥—तत्परचात् (पार्थिवी धारणाके) योगी (ध्यानी) निश्चल अभ्यासे अपने नाभिमण्डलमें सोलह ऊँचे-ऊँचे पत्रोंके एक मनोहर कमलका ध्यान करे ॥ १० ॥ तत्परचात् उस कमलकी कर्णिकामें महामन्त्रका (जो आगे कहा जाता है उसका) चिन्तन करे और उस कमल के सोलह पत्रों पर 'अ आ इ ई उ ऊ ऋ ॠ लृ ए ऐ ओ औ अं अः इन १६ अक्षरोंका ध्यान करे ॥ ११ ॥ रेफ से रुद्ध कहिए आभूत और कला तथा बिन्दुसे चिह्नित और शून्य कहिए हकार ऐसा अक्षर लसत कहिए देदीप्यमान होते हुए बिन्दुकी छटा-कोटिकी कान्तिसे व्याप्त किया है विशाका मुख जिसने ऐसा महा-मन्त्र "हं" उस कमलकी कर्णिकामें स्थापन कर, चिन्तन करे ॥ १२ ॥ तत्परचात् उस महामन्त्रके रेफसे मन्द-मन्द निकलती हुई धूम (धुएँ)की शिखाका चिन्तन करे । तत्परचात् उसमें-से अनुक्रमसे प्रवाह रूप निकलते हुए स्फुलिंगोंकी पंक्तिका चिन्तन करे और परचात् उसमें-से निकलती हुई ज्वालाकी लपटोंकी विचारें ॥ १३ ॥ तत्परचात् योगी मुनि क्रमसे बढ़ते हुए उस ज्वालाके समूहसे अपने हृदयस्थ कमलको निरन्तर जलाता हुआ चिन्तन करे ॥ १४ ॥ वह हृदयस्थ कमल अधोमुख आठ पत्रका है । इन आठ पत्रोंपर आठ कर्म स्थित हैं । ऐसे नाभिस्थ कमलकी कर्णिकामें स्थित "हं" महामन्त्र-के ध्यानसे उठी हुई प्रबल अग्नि निरन्तर दहती है, इस प्रकार चिन्तन करे, तब अष्टकर्म जल जाते हैं, यह चैतन्य परिणामोंकी सामर्थ्य है ॥ १५ ॥ उस कमलके दग्ध हुए परचात् शरीरके बाह्य त्रिकोण बहिर्का चिन्तन करे, सो ज्वालाके समूहसे जलते हुए बडवानलके समान ध्यान करे ॥ १६ ॥ तथा अग्नि बीजाक्षर 'र' से व्याप्त और अन्तमें साधियाके चिह्नसे चिह्नित हो, ऊर्ध्व बायुमण्डलसे उत्पन्न धूम रहित कांचनकी-सी प्रभावाला चिन्तन करे ॥ १७ ॥ इस प्रकार वह धगधगायमान फैलती हुई लपटोंके समूहोंसे देदीप्यमान बाहरका अग्निपुर (अग्निमण्डल) अन्तर्गणकी मन्त्राग्निकी दग्ध करता है ॥ १८ ॥ तत्परचात् यह अग्निमण्डल उस नाभिस्थ कमल और शरीर-की भस्मीभूत करके दाहका अभाव होनेसे धीरे-धीरे अपने आप शान्त हो जाता है ॥ १९ ॥ (तं अनु०/१८४)

अग्निपति—एक विद्या—दे० 'विद्या' ।

३. अग्नि जीव

- * अग्नि जीवों सम्बन्धी, गुणस्थान, जीव समास, मार्गणा स्थान आदि २० प्ररूपणार्थ—दे० सत् ।
- * सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ—दे० वह वह नाम ।
- * तैजस कायिकोंमें वैक्रियक योगकी सम्भावना—दे० वैक्रियक ।
- * मार्गणा प्रकरणमें भाव मार्गणाकी इष्टता तथा वहाँ आयके अनुसार उद्यय होनेका नियम—दे० मार्गणा ।
- * अग्निकायिकोंमें कर्मके बन्ध उदय सत्त्व—दे० वह वह नाम ।
- * अग्निमें पुद्गलके सर्व गुणोंका अस्तित्व—दे० पुद्गल / २ ।
- * अग्नि जीवी कर्म—दे० सावय / २ ।
- * अग्निमें कर्षचित् त्रसपना—दे० स्थावर / १ ।
- * अग्निके कायिकादि चार भेद—दे० पृथिवी ।
- * तैजसकायिकमें आतप व उद्योतका अभाव—दे० उदय / ४ ।
- * सूक्ष्म अग्निकायिक जीव सर्वत्र पाये जाते हैं—दे० क्षेत्र / ४ ।
- * बाहर तैजसकायिकादिक भवनवासी विमानों व आठों पृथिवियोंमें रहते हैं, परन्तु इन्द्रिय ग्राह्य नहीं हैं ।—दे० काय / २/५ ।

अग्निज्वाल—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० 'विद्याधर' ।

अग्निदेव—

- * भूतकालीन ११ वें तीर्थकर—दे० तीर्थकर / ५ ।
- * लोकपालोंके भेद रूप अग्नि—दे० लोकपाल ।
- * अनलकायिक आकाशोपपन्न देव—दे० देव / १ ।
- * अग्न्याभजातिके लौकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक ।
- * अग्निज्वाल नामा ग्रह—दे० ग्रह ।
- * अग्निकुमार भवनवासी देव—दे० भवन / १ ।
- * अग्निरुद्धनामा असुरकुमार देव—दे० असुर ।
- * भौतिक अग्नि देवता रूप नहीं है ।—दे० अग्नि / ३ ।

अग्निप्रभदेव—(प. पु. / ३६/७२) इस ज्योतिष देवने देशभूषण व कुलभूषण मुनियों पर घोर उपसर्ग किया । जो बनवासी राम व लक्ष्मणके जानेपर शान्त हुआ ।

अग्निभूति—(ह० पु०/४३/१००, १३६-१४६) मगधदेश शालिग्राम निवासी सोमदेव ब्राह्मणका पुत्र था । मुनियोंसे पूर्वभक्ता भजन कर लज्जा एवं द्वेष पूर्वक मुनि हरयाका उद्यम करनेपर यक्ष-द्वारा कील दिया गया । मुनिकी दयासे छूटनेपर अणुभूत ग्रहण कर अन्तमें सौधर्म स्वर्गमें देव हुआ ।

अग्निमित्र—१. (म. पु. / ७४/७६) एक ब्राह्मण पुत्र था । यह बर्धमान भगवात्का दूरवर्ती पूर्वका भव है—दे० 'वर्धमान' । २. मगध देशकी राजवंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) यह एक शक जातिका सरदार था जिसने मौर्य कालमें ही मगध देशके किसी एक भागपर अपना अधिकार जमा रखा था । इसका अपर नाम भानु भी था । यह बभ्रुमित्रके समकालीन था । समय—बी. नि. २८६-३४६ ई. पू. २४६-१८९ । दे०—इतिहास/३/१ ।

अग्निसह—(म. पु. / ७४ / ७७) एक ब्राह्मण पुत्र था । यह बर्धमान भगवात्का दूरवर्ती पूर्वका भव है—दे० 'वर्धमान' ।

अज्ञात—स.सि. / ६ / ६ / ३२३ मवात्प्रमादाज्ञानबुध्य प्रवृत्तिरज्ञातम् । —मव या प्रमादके कारण बिना जाने प्रवृत्ति करना अज्ञात भाव है । (रा. वा. / ६/६/४/१२/४)

अज्ञातसिद्ध—एक हेत्वाभास—दे०—‘असिद्ध’।

अज्ञान—जैनगममें अज्ञान शब्दका प्रयोग दो अर्थों में होता है—एक तो ज्ञानका अभाव या कमीके अर्थमें और दूसरा मिथ्याज्ञानके अर्थमें। पहलेबालेको औदयिक अज्ञान और दूसरेबालेको शायोपशमिक अज्ञान कहते हैं। मोक्षमार्गको प्रमुखता होनेके कारण आगममें अज्ञान शब्दसे प्रायः मिथ्याज्ञान कहना ही इष्ट होता है।

१. औदयिक अज्ञानका लक्षण

स. सि./२/६/१५६ ज्ञानावरणकर्मण उदयास्पदार्थानवबोधो भवति तदज्ञानमौदयिकम् ।—पदार्थों के नहीं जाननेको अज्ञान कहते हैं ‘चूँकि वह ज्ञानावरण कर्मके उदयसे होता है इसलिए औदयिक है। (रा. बा./२/६/५/१०६/८।

पं. घ./उ./१०२२ अस्ति यत्पुनरज्ञानमर्थादीदमिकं स्मृतम् । तदस्ति शून्यस्वरूपं यथा निश्चेतनं वपुः ॥१०२२॥—और जो यथार्थमें औदयिक अज्ञान है वह मृत देहकी तरह शून्य रूप है।

२. शायोपशमिक अज्ञानका लक्षण

१. मिथ्याज्ञानकी अपेक्षा

रा. बा./६/७/११/६०४/८ मिथ्यादर्शनोदयापादितकालुष्यमज्ञानं त्रिविधम् ।—मिथ्यादर्शनके उदयसे उत्पन्न होनेवाला अज्ञान तीन प्रकारका है। (इ० सं०टी/५/१५)। (सं० सा०/१/३५)।

घ. १/१.१.१५/३५३/७ मिथ्यात्वसमवेतज्ञानस्यैव ज्ञानकार्याकरणादज्ञानव्यपदेशात् ।—मिथ्यात्व सहित ज्ञानको ही ज्ञानका कार्य नहीं करनेसे अज्ञान कहा है। (घ. ५/१.७.७५/२२४/३)

स. सा./आ./२४७ सोऽज्ञानत्वाग्निमिथ्यादृष्टिः ।—(परके कर्तृत्व रूप अध्यवसायके कारण) अज्ञानी होनेसे मिथ्यादृष्टि है।

स. सा./ता. वृ./८/१४४ शुद्धात्मादितत्त्वभावविषये विपरीतपरिच्छिन्नविकारपरिणामो जीवस्याज्ञानम् ।—शुद्धात्मादि भाव तरणोंके विषयमें विपरीत ग्रहण रूप विकारी परिणामोंको जीवका अज्ञान कहते हैं।

पं. घ./उ./१०२१ त्रिषु ज्ञानेषु चैतेषु यस्यादज्ञानमर्थतः । शायोपशमिकं तस्यात्र स्यादौदयिकं कश्चित् ।—इन तीन ज्ञानोंमें जो वास्तवमें अज्ञान है अर्थात् ज्ञानमें विशेषता होते हुए भी यदि वह सम्यग्दर्शन सहित नहीं तो उसे वास्तवमें अज्ञान कहते हैं। वह अज्ञान शायोपशमिक भाव है। कहीं भी औदयिक नहीं कहा जा सकता।

स. सा./पं. जयचन्द्र/१६६ मिथ्यात्व सहित ज्ञान ही अज्ञान कहलाता है। (स. सा./पं. जयचन्द्र/७४.१७७)

२. दूषित ज्ञानकी अपेक्षा

घ. १/१.१.१२०/३६४/६ यथायथमप्रतिभासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमोऽज्ञानम् ।—न्यूनता आदि दोषोंसे युक्त यथावस्थित अप्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न हुए तत्सम्बन्धी बोधको अज्ञान कहते हैं।

न. च. इ./३/०६ संसयविमोहविभ्रमजुक्तं जं तं शु होइ अण्णणं । अहं कुसच्छाज्जेयं पावपवं हवदि तं णाणं ॥३०६॥—संशय, विमोह, विभ्रमसे युक्त ज्ञान अज्ञान कहलाता है अथवा कुशास्त्रोंका अध्ययन पापका कारण होनेसे वह भी अज्ञान कहलाता है।

(घ. १/१.१.४/१४३/३)

३. अज्ञान मिथ्यात्वकी अपेक्षा

स. सि./१/१३/७७ हिताहितपरीक्षाविरहोऽज्ञानिकत्वम् ।—हिताहितकी परीक्षासे रहित होना अज्ञानिक मिथ्यादर्शन है। (रा. बा./८/१/२८/५६४/२२)

रा. बा. ८/१/१२/५६२/१३ अत्र चोद्यते—वाहरायणवहुजैमिनिप्रभृतीनां अतिविहितक्रियानुष्ठायिनां कथमज्ञानिकत्वमिति । उच्यते—प्राणि-

वधधर्मसाधनाभिप्रायात् । न हि प्राणिबधः पापहेतुधर्मसाधनत्वमापनुमर्हति ।—प्रश्न—वाहरायण, वसु, जैमिनी, आदि तो वेद विहित क्रियाओंका अनुष्ठान करते हैं, वे अज्ञानी कैसे हो सकते हैं ? उत्तर—इनने प्राणी वधको धर्म माना है (परन्तु) प्राणी वध तो पापका ही साधन हो सकता है, धर्मका नहीं। (इनकी यह मान्यता ही अज्ञान है।)

घ. ८/३.६/२०/४ विचारिज्जमाये जीवाजीवादियस्था न संति शिच्चा-णिच्चवियम्येहि, तदो सव्वमण्णामेव । णाणं गच्छि ति अहिणिवेसो अण्णानमिच्छत्तं ।—नित्यानिष्ठ विकल्पोंसे विचार करनेपर जीवाजीवादि पदार्थ नहीं हैं, अतएव सब अज्ञान ही है, ज्ञान नहीं है, ऐसे अभिनिवेशको अज्ञान मिथ्यात्व कहते हैं।

त. सा. ५/७/२७८ हिताहितविवेकस्य यत्रात्यन्तमदर्शनम् । यथा पशुवधो धर्मस्तदज्ञानिकमुच्यते ।—जिस मतमें हित और अहितका मिलकुल ही विवेचन नहीं है। ‘पशुवध धर्म है’ इस प्रकार अहितमें प्रवृत्ति करानेका उपदेश है वह अज्ञानिक मिथ्यात्व है।

नोट—और भी देखो आगे—‘अज्ञानवाद’।

३. मति आदि ज्ञानोंको अज्ञान कैसे कहते हैं—

घ. ७/२.१.४५/८६-८८/७ कथं मद्विज्जणाणस्स खओवसमिया लब्धी । मद्विज्जणाणावरणस्स देशवादिकइयाणमुदयण मद्विज्जणाणिसुब-संभावो । जदि देशवादिकइयाणमुदयण अण्णाणित्तं होदि तो तस्स ओइइयत्तं पसज्जे । न सव्ववादिकइयाणमुदयाभावा । कथं पुणं खओवसमियत्तं । आवरणे संते वि आवरणिज्जस्स णाणस्स एगवेसो जम्हि उदय उवसम्भवे तस्स भावस्स खओवसमववएसादो खओव-समियत्तमण्णाणस्स ण विरुज्जदे । अधवा णाणस्स विणासो खओ-णाव, तस्स उवसमो एगवेसकखओ, तस्स खओवसमसण्णा ।.....

संपहि दोण्हं (सव्ववादिकइयाणमुदयवत्तएण तेसि चैव संतोद-समेण) पडिसेहं कादुणं देशवादिकइयाणमुदयणेव खओवसमिय भावो होदि त्ति परुवेत्तस्स सुववयणविरोहो किण्ण जायदे । न, जदि सव्ववादिकइयाणमुदयवत्तएण संजुत्तदेशवादिकइयाणमुदयणेव खओवसमिय भावो इच्छिज्जदि तो फासिदिय-कायजोगो-मधि-मुद-णाणाणं खओवसमिजो भावो ण पावदे, पासिदियावरण बीरियंतराव्य-मदि-मुदणाणावरणाणं सव्ववादिकइयाणं सव्वकालमुदयाभावा । न च सुववयणविरोहो वि, इदियजोगमग्गणाहु अण्णेसिमाइरियणं वत्तवाणक्कमजाणावणट्ठं तत्थ तथापरुवणादो । जं तवो णियमेण उप्पज्जदि तं तस्स कज्जमियर च कारणं । न च देशवादिकइयाण-मुदयो व्व सव्ववादिकइयाणमुदयवत्तओ णियमेण अण्णपणो णाण-अणजो, लीणकसायचरिमसमए ओहिमणपज्जवणाणावरणसव्ववादि-कइयाणं खएण समुप्पज्जमाणओहिमणपज्जवणाणाणमुवर्लभाभावादो ।—

प्रश्न—मति अज्ञानी जीवके क्षयोपशम लब्धि कैसे मानी जा सकती है ? उत्तर—क्योंकि, उस जीवके मत्त्वज्ञानावरण कर्मके देशवादी स्पर्धकोंके उदयसे मत्त्वज्ञानित्व पाया जाता है। प्रश्न—यदि देशवादी स्पर्धकोंके उदयसे अज्ञानित्व होता है तो अज्ञानित्वको औदयिक भाव माननेका प्रसंग आता है ? उत्तर—नहीं आता, क्योंकि वहाँ सर्ववादी स्पर्धकोंके उदयका अभाव है। प्रश्न—तो फिर अज्ञानित्वमें शायोपशमिकत्व क्या है ? उत्तर—आवरणके होते हुए भी आवरणीय ज्ञानका एक देश जहाँपर उदयमें पाया जाता है उसी भावको शायोपशमिक नाम दिया जाता है। इससे अज्ञानको शायोपशमिक भाव माननेमें कोई विरोध नहीं आता। अथवा ज्ञानके विनाशका नाम क्षय है उस क्षयका उपशम हुआ एकदेश क्षय। इस प्रकार ज्ञानके एक वैशीय क्षयकी क्षयोपशम संज्ञा मानी जा सकती है...। प्रश्न—यहाँ (मति अज्ञान आदिकोंमें) सर्ववादी स्पर्धकोंके उदय, क्षय और उनके सस्वोपशम इन दोनोंका प्रतिषेध करके केवल देशवादी स्पर्धकोंके उदयसे शायोपशमिक भाव होता है ऐसा परुवण

करनेवाले के स्वबचन-विरोध दोष क्यों नहीं होता ? उत्तर—नहीं होता, क्योंकि यदि सर्वघाती स्पर्धकों के उदयस्यसे संयुक्त देशघाती स्पर्धकों के उदयसे हो क्षयोपशमिक भाव मानना इष्ट है तो स्पर्शनेन्द्रिय, काययोग और मतिज्ञान तथा श्रुतज्ञान इनके क्षयोपशमिक भाव प्राप्त नहीं होगा । क्योंकि स्पर्शेन्द्रियावरण, बीर्यान्तराय, और मतिज्ञान तथा श्रुतज्ञान इनके आवरणों के सर्वघाती स्पर्धकों के उदयका सब कालमें अभाव है । प्रश्न—[फिर आगममें “सर्वघाती स्पर्धकों का उदयाभावो क्षय, उन्हींका सद्वस्था रूप उपशम व देशघातीका उदय” ऐसा क्षयोपशमका लक्षण क्यों किया गया ?] उत्तर—अन्य आचार्यों के व्याख्यान क्रमका ज्ञान कराने के लिए वहीँ वैसा प्ररूपण किया गया है । इसलिए स्वबचन विरोध नहीं आता । जो जिससे नियमता उत्पन्न होता है वह उसका कार्य होता है और वह दूसरा उसको उत्पन्न करनेवाला उसका कारण होता है । किन्तु देशघाती स्पर्धकों के उदय के समान सर्वघाती स्पर्धकों के उदय-क्षय नियमसे अपने-अपने ज्ञान के उत्पन्नक नहीं होते क्योंकि, क्षीणकषाय के अन्तिम समयमें अवधि और मनःपर्यय ज्ञानावरणों के सर्वघाती स्पर्धकों के क्षयसे अवधि-ज्ञान और मनःपर्यय ज्ञान उत्पन्न होते हुए नहीं पाये जाते ।

दे० ज्ञान/III । मिथ्यात्व के कारण ही उसे मिथ्याज्ञान कहा जाता है । वास्तवमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता ।

४. अज्ञान नामक अतिचारका लक्षण

प्र. आ./सू. आ./६१३/८१३ अज्ञानां आचरणदर्शनासत्ताचरणं, अज्ञानिना उपनीतस्य उद्गमादिदोषदृश्य उपकरणार्थेः सेवनं वा ॥१३॥ —अज्ञ जीवोंका आचरण देखकर स्वयं भी वैसा आचरण करना, उसमें क्या दोष है इसका ज्ञान न होना अथवा अज्ञानी के लिये, उद्गमादि दोषों से सहित ऐसे उपकरणादिकोंका सेवन करना ऐसे अज्ञानसे अतिचार उत्पन्न होते हैं ।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

- * अज्ञान सम्बन्धी शंका समाधान—दे० ज्ञान/III/३ ।
- * सासादन गुणस्थानमें अज्ञान के सद्भाव सम्बन्धी शंका—दे० सासादन/३ ।
- * मिश्र गुणस्थानमें अज्ञान के अभाव सम्बन्धी शंका—दे० मिश्र/२ ।
- * ज्ञान व अज्ञान (मत्तज्ञान) में अन्तर—दे० ज्ञान/III/२/८ ।
- * अज्ञान क्षायोपशमिक कैसे है—दे० मतिज्ञान/२/४ ।

अज्ञान निग्रहस्थान—न. सू./६/२/१७/३१६ अविज्ञातं चाज्ञानम् ॥७॥ —बादी के कथनका परिषद्-द्वारा विज्ञान किये जा चुकनेपर यदि प्रतिवादीका विज्ञान नहीं हुआ है तो प्रतिवादीका ‘अज्ञान’ इस नामका निग्रहस्थान होगा । (श्लो. वा./३.४/न्या. २४१/४१३/१३) ।

अज्ञान परिषद्—स. सि. / ६ / ६ / ४२७ अज्ञोऽयं न वेत्ति पशुसम

इत्येवमाद्यधिसेवचर्चनं सहमानस्य परमदुश्चरतपोऽनुष्ठायिनो नियमप्रमत्तचेतसो मेऽद्यापि ज्ञानातिशयो नोत्पद्यत इति अनभिसंदधतोऽज्ञानपरिषद्द्वयज्योऽवगन्तव्यः । = “यह शूर्ख है, कुछ नहीं जानता, पशु के समान है” इत्यादि तिरस्कार के वचनोंको मैं सहन करता हूँ, मैंने परम दुश्चर तपका अनुष्ठान किया है, मेरा चित्त निरन्तर अग्रमत्त रहता है, तो भी मेरे अभी तक भी ज्ञानका अतिशय नहीं उत्पन्न हुआ है, इस प्रकार विचार नहीं करनेवाले के अज्ञान परिषद्द्वय जानना चाहिए । (रा. वा./६/६/२७/६१२/१३) ; (वा. सा./१२२/१) ।

* प्रश्ना व अज्ञान परिषद्में भेदाभेद—दे० प्रश्ना/१ ।

अज्ञानवाद—

१. अज्ञानवादका इतिहास

द. सा./२० सिरिबीरणाहृतित्ये बहुस्तुदो पाससवगणिसीसो । मक्कडि-पूरणसाह् अण्णाणं भासए लोए । २० । —महावीर भगवात् के तीर्थमें पार्श्वनाथ तीर्थकर के संघ के किसी गणीका शिष्य मक्करी पूरन नामका साधु था । उसने लोकमें अज्ञान मिथ्यात्वका उपदेश दिया । (गो. जी./जी. प्र./१६) ।

२. अज्ञानवादका स्वरूप

स. सि./पं. अजरूप सहाय/८/१/५. ५ की टिप्पणी—“कुरित्तज्ञानमज्ञानं तद्येवामस्ति ते अज्ञानिकाः । ते च बादिनश्च इति अज्ञानिक-बादिनः । ते च अज्ञानमेव श्रेयः अमञ्जित्यकृतकर्मबन्धवैफल्यम्, तथा न ज्ञानं कस्यापि कश्चिदपि वस्तुन्यस्ति प्रमाणमसंपूर्णवस्तु-विषयवादिषाध्याय्युपमन्तव्यः । = कुरित्त या खोटे ज्ञान को अज्ञान कहते हैं । वह जिनमें पाया जाये सो अज्ञानिक हैं । उन अज्ञानियोंका जो वाद या मत सो अज्ञानवाद है । उसे माननेवाले अज्ञानवादी हैं । उनकी मान्यता ऐसी है कि अज्ञान ही प्रेय है, क्योंकि अस्त की चिन्ता करके किया गया कर्मोंका बन्ध विफल है, तथा किसीको भी, कभी भी, किसी भी वस्तु में ज्ञान नहीं होता, क्योंकि प्रमाण के द्वारा अमपूर्ण ही वस्तुको विषय करनेमें आता है । इस प्रकार जानना चाहिए । (स्थानांग सुत्र/अभयदेव टी०/४/४/३४५) (सुत्रकृतांग/शीलांक टी०/८/१/२२) (नन्दिसूत्र/हरिभद्र टीका/सू. ४६) (षड्दर्शनसमुच्चय/बृहद्ब्रह्मि/श्लो० १) ।

गो. क./सू०/८८६-८८७/१०६६ को जाणइ जव भावे सत्तमसत्तं दयं अव-ज्ञमिदि । अत्रयणजुदसत्ततयं इदि भंगा होति तेमट्टी ॥८८६॥ —को जाणइ सत्तचउ भावं सुद्धं खु दोण्णिपत्तिभवा । चत्तारि होति एव् अण्णाणीणं तु सत्तट्टी ॥ ८८७ ॥ —जीवादि नवपदार्थ निषिं एक एकको सप्तभंग अपेक्षा जानना । जीव अस्ति ऐसा कौन जानै है ? जीव नास्ति ऐसा कौन जानै है । जीव अस्ति नास्ति ऐसा कौन जानै है । जीव अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है । जीव अस्ति अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है । जीव नास्ति अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है । जीव अस्ति नास्ति अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है । ऐसे ही जीवकी जायगां जीवादि कहे तरेसठि भेद हो हैं ॥ ८८६ ॥ प्रथम शुद्ध पदार्थ ऐसा लिखिए ताके उपरि अस्ति आदि च्यारि लिखिए । इन दोऊ पंक्ति-निकरि उपजे च्यारि भंग हो हैं । शुद्ध पदार्थ अस्ति ऐसा कौन जानै है । शुद्ध पदार्थ नास्ति ऐसा कौन जानै है । शुद्ध पदार्थ अस्ति नास्ति ऐसा कौन जानै है । शुद्ध पदार्थ अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है । ऐसे च्यारि तो ए अ पूर्वोक्त तरेसठि मिलिकरि अज्ञानवाद सडसठि हो हैं । भावार्थ—अज्ञानवाद वाले वस्तुका न जानना ही मानै है । (भा. पा./पं० जयचन्द/१३७) ।

भा. पा./सू. व. टी./१३५ । “सत्तट्टी अण्णाणी... ॥ १३५ ॥ सप्तषट्ठि—ज्ञानेन मोक्षं मन्वानां मस्करपूरणमतानुसारिणां भवति । = सडसठ प्रकारके अज्ञान-द्वारा मोक्ष माननेवाले मस्करपूरण मतानुसारियों के अज्ञान मिथ्यात्व होता है । (वि. दे०—मस्करी पूरन)

३. अज्ञानवादके ६७ भेद

ध. १/१.१.२/१०८/२ शाकश्य-वक्कल-कुधुमि-सात्थमुग्धि-नारायण-कण्व-मार्घ्यदिन-मोद-पैप्पलाद-बादरायण-स्वेडकूदेतिकायन-बडु-जैमिन्या-वीनामज्ञानिकट्टीनां सप्तषट्ठिः । = इतिवाद अंगमें—शाकश्य, वक्कल, कुधुमि, सात्थमुग्धि, नारायण, कण्व, मार्घ्यदिन, मोद, पैप्पलाद, बादरायण, स्वेडकूद, ऐतिकायन, बडु और जैमिनि आदि अज्ञानवादियोंके सडसठ मतों का—वर्णन और निराकरण किया गया है ।

(घ. १/४, १, ४६/२०३/५) (रा. बा. १/२०/१२/७४/५) (रा. बा. ८/१/११/५६२/७) (नो. जी./जी. प्र./३६०/७७०/१३]
गो. क./मू./८८६-८८७/१०६६ नव पदार्थ सप्तमंग = ६३ + (शुद्धपदार्थ) ×
(अस्ति, नास्ति, अस्ति नास्ति, अवक्तव्य = ४. मिलिकरि अज्ञानवाद
सङ्गठ हो है। (मूलके लिये दे० शीर्षक सं० २)

अज्ञानी—दे० मिथ्या दृष्टि।

अग्र—१. विभिन्न अर्थों में—

घ. १३/५, ५, ५०/२८८/६ चारित्राच्छ्रुतं प्रधानमिति अग्रम्। कथं ततः
भूतस्य प्रधानता। अतः प्रधानमन्तरेण चारित्रानुत्पत्तेः अथवा, अग्र्यं
मोक्षः तत्साहचर्याच्छ्रुतमग्र्यम्। = चारित्रसे भूतकी प्रधानता है
इसलिए उसकी अग्र संज्ञा है। प्रश्न—चारित्रसे भूतकी प्रधानता
किस कारणसे है। उत्तर—क्योंकि भूतज्ञानके बिना चारित्रकी
उत्पत्ति नहीं होती, इसलिए चारित्रकी अपेक्षा भूतकी प्रधानता है।
अथवा अग्र्य शब्दका अर्थ मोक्ष है, इसके साहचर्यसे भूत भी अग्र्य
कहलाता है।

घ. १४/५, ६, ३२३/३६०/४ अहण्णणिब्बत्तिं चरिमणिसेओ अगं गाम।
= अवश्य निवृत्तिके अन्तिम निवेक की अग्र संज्ञा है।

स. सि./१/२०/४४४ अग्रं सुखम्। = अग्र है सो सुख है। (अर्थात्
अग्रका सुख, सहारा, अवलंबन, आश्रय, प्रधान वा सम्मुख अर्थ है।

२. आत्माके अर्थों में

रा. बा. १/२०/३/६२५/२३ अग्र्यते तदङ्गमिति तस्मिन्निति वायं
सुखम्। ३।

रा. बा. १/२०/७/६२५/३२ अर्थपर्यायवाची वा अग्रशब्दः ॥ ७ ॥ अथवा
अग्र्यते इत्यग्रः अर्थ इत्यर्थः।

रा. बा. १/२०/२१/६२७/३ अङ्गतीत्यग्रमात्मेति वा ॥ २१ ॥
जिसके द्वारा जाना जाता है या जिसमें जाना जाता है ऐसा अग्र
सुख है। ३। अग्र शब्द अर्थका पर्यायवाची है, जिसके द्वारा गमन
किया जाये या जाना जाये सो अग्र या अर्थ है ऐसा अर्थ समझना
। ७। जो गमन करता है या जानता है सो अग्र आत्मा है।

त. अनु०/६२ अथवाङ्गति जानातीत्यग्रमात्मा निरुक्तिः। तत्पक्षे वाग्र-
गण्यत्वादसाधनमिति स्मृतः ॥ ६२ ॥ = जो गमन करता है या जानता
है सो अग्र आत्मा है ऐसी निरुक्ति है या तत्पक्षों में अग्रणी होनेके
कारण यह आत्मा अग्र है ऐसा जाना जाता है।

अग्रनिवृत्ति क्रिया—दे० संस्कार/२।

अग्रस्थिति—दे० स्थिति/१।

अग्रवया—(म. प्र./५०/५० पञ्चालाल) वर्तमान नगर आगरा।

अग्रहण वर्णना—दे० वर्णना/१।

अग्रायणी—घ. १/१, २/११५/१/अग्रेणियं नाम पुत्रं... अंगणं
बण्णेह। = अग्र अर्थात् द्वादशगणों में प्रधानभूत बस्तुके अग्र्य अर्थात्
ज्ञानको अग्रायण कहते हैं; और उसका कथन करना जिसका प्रयोजन
हो उसे अग्रायणी पूर्व कहते हैं।

घ. १/१, २/१२३/६ अंगणमग्रायणं बण्णेदि त्ति अग्रेणियं गुणधामं।
= अंगोंके अग्र अर्थात् प्रधानभूत पदार्थों का वर्णन करनेवाला होनेके
कारण 'अग्रायणीय' यह गौण नाम है।

घ. १/४, ५, ५५/२२६/७ अंगानामग्रमेति गच्छति प्रतिपादयतीति गोष्णज-
ममग्रेणियं। = अंगोंके अग्र अर्थात् प्रधान पदार्थको वह प्राप्त होता
है अर्थात् प्रतिपादन करता है अतः अग्रायणीय यह गौण नाम है।

* **अग्रज्ञानका द्वितीय पूर्व**—दे० भूतज्ञान III/१

अग्राह्य वर्णना—दे० वर्णना/१।

अग्र—एक ग्रह—दे० 'ग्रह'

अघन धारा—दे० गणित II/६

अघन मातृक धारा—दे० गणित II/६

अघाती प्रकृतियाँ—दे० अनुभाग/३

अचक्षुदर्शन—दे० दर्शन/५

अचक्षुदर्शनावरण—दे० दर्शनावरण।

अचल—१. जीवके अचल प्रवेश (दे० जीव/५) २. द्वितीय बल-
देव। अपरनाम अचलस्तोक (दे० अचलस्तोक)। ३. षष्ठ रुद्र। अपर-
नाम बल = (दे० शलाका पुरुष/७)। ४. भरत क्षेत्रका एक ग्राम (दे०
मनुष्य/४)। ५. पश्चिम धातकी खण्डका मेरु (दे० लोक/७)।

अचलप्र—कालका प्रमाण विशेष। अपरनाम अचलारम चर्चिका
(दे० गणित I/१)

अचलमात्रा—(ज. प./प्र. १०५) Invariant mass.

अचलस्तोक—(म. पु./५८/श्लोक) पूर्व भव न० ३ में भरत क्षेत्र
महापुर नगरका राजा बायुरथ (८०), पूर्व भव न० २ में प्राणतैन्द्र
(८२) वर्तमान भव—यह द्वितीय बलदेव हैं। अपर नाम अचल
= दे० शलाका पुरुष/३।

अचलात्म—कालका प्रमाण विशेष = दे० गणित I/१

अचलावली—कालका प्रमाण विशेष = दे० 'आवलि'।

अचित्त—भक्ष्य पदार्थों का सच्चित्ताचित्त विचार = दे० सचित्त/३।

अचित्त गुणयोग—दे० योग/१।

अचित्त योनि—स. सि./२/३२/१८८ तेषां हि योनिरुपपादवैश-
पुद्गलप्रचयोऽचित्तः। = उनके उपपाद वैशके पुद्गल प्रचयरूप योनि
अचित्त है। (रा. बा./२/३२/१८८/१५३/१)

अचेतन—आ. प./११ अचेतनस्य भावोऽचेतनत्वमचेतन्यमननुभवन्।
= जिस गुणके निमित्तसे ब्रह्म जाना जाये, पर जान न सके वह
अचेतनत्व गुण है। अर्थात् जीवादि पदार्थों को स्वयं न जान सके
सो अचेतनत्व है।

अचेलकत्व—म. आ./मू./११२३-११२४/११३० वेसमासियमुत्त आचै-
लकंति तं खु ठिदिकप्पे लुत्तोस्थ आदिसहो जह तालपल्लवत्तस्मि
॥ ११२३ ॥ गय होदि संजदो वरधमित्तागेण सेससंगेहि। तद्धा
आचेलकं चाओ सव्वेसिं होइ संगारणं ॥ ११२४ ॥ = चेल शब्द परि-
ग्रहका उपलक्षण है अतः चेल शब्दका अर्थ वस्त्र ही न समझकर
उसके साथ अन्य परिग्रहोंका भी ग्रहण करना चाहिए। इसके लिए
आचार्यने तालपल्लवका उदाहरण दिया है। तालपल्लव इस सामा-
सिक शब्दमें जो ताल शब्द है उसका अर्थ ताड़का वृक्ष इतना ही
नहीं अपितु वनस्पतियोंका उपलक्षण रूप समझकर उससे सम्पूर्ण
वनस्पतियोंका ग्रहण करते हैं ॥ ११२३ ॥ वस्त्र मात्र का त्याग करनेपर
भी यदि अन्य परिग्रहोंसे मनुष्य युक्त है तो इसको संयत मुनि नहीं
कहना चाहिए। अतः वस्त्रके साथ सम्पूर्ण परिग्रह त्याग जिसने किया
है वही अचेलक माना जाता है। (मू. आ./३०)

* **पाँच प्रकारके वस्त्र**—दे० वस्त्र

२. नागम्ब परिषद्का लक्षण—

स. सि./१/१४२२ जातरूपवत्तिल्लङ्कातरूपधारणमशक्यप्रार्थनीयं
याचनारक्षणहिसनादिदोषविनिर्मुक्तं निष्परिग्रहत्वाच्चिन्नाप्रति-
प्रत्येकं साधनमनन्यथाधनं नागम्बं विभ्रतो मनोविक्रियाविप्लुति-
विरहाद् बीरुपाय्यत्तान्ताशुचिकुणपरूपेण भावयतो रात्रिन्दिवं ब्रह्म-

चर्ममण्डमातिष्ठमानस्याचेलमतधारणमनवद्यमनगन्तव्यम् । — बालक-
के स्वरूपके, समान जो निष्कलंक जातरूपको धारण करने रूप है,
जिसका याचना करनेसे प्राप्त होना अशक्य है, जो याचना, रक्षा
करना, और हिंसा आदि दोषोंसे रहित है, जो निष्परिग्रह रूप होने-
से निर्वाण प्राप्तिका अनन्य साधन है, जो अन्य बाधाकर नहीं है, ऐसे
नाग्यको जो धारण करता है, जो मनके विक्रिया रूप उपद्रवसे
रहित होनेके कारण जियोंके रूपको अत्यन्त अपवित्र बहबूदार अनु-
भव करता है, जो रात-दिन अखण्ड ब्रह्मचर्यको धारण करता है,
उसके निर्वाण अचेलमत होता है । (रा. बा. ६/१०/६०६/२६)
(चा. सा. १११/५)

★ ब्रह्मचर्यकी प्रधानता व भावलिंगके साथ सम-
न्वय—२० लिंग/४

★ सबका मुक्तिका निवेद्य—२० वेद/७ ।

१. अचेलकर के कारण व प्रयोजन

भ. आ./वि. ४२१/६१०-६११/४ अचेलो यतिस्त्यागात्ये घर्मे प्रवृत्तो
भवति । आर्कचर्यात्ये अपि घर्मे समुद्यतो भवति... अस्वयाम्ये
कृतोऽसंयमः । ... न मिमित्तमस्त्यगताभिधानस्य । ... लाघवं च अचै-
लस्य भवति । अदत्तविरतिरपि संपूर्णा भवति । ... रागादिके त्यक्ते
भावविशुद्धिमय ब्रह्मचर्यमपि विशुद्धतमं भवति । ... चोत्तमासमा-
ध्यमतिष्ठते । ... मार्दवमपि तत्र सन्निहितं । ... आर्जवता भवति...
सोढावचोपसर्गाः निश्चेलतामभ्युपगच्छता । तपोऽपि चोरमदुष्टित
भवति । एवमचेलत्वोपदेशेन दशविधधर्मात्मानं कृतं भवति संश्लेषेण ।
अन्यथा प्रकृत्यते अचेलताप्रशंसा । संयमशुद्धिरेको गुणः । ... इन्द्रिय-
विजयो द्वितीयः । ... कषायाभावश्च गुणोऽचेलतायाः । ध्यानस्वाध्याय-
योरनिष्पन्ता च । ... ग्रन्थस्यागच्छ गुणः । ... शरीर... आदरस्त्यक्तः । ...
स्ववशता च गुणः । ... चेतोविशुद्धिप्रकटनं च गुणोऽचेलतायाः ।
निर्मयता च गुणः । ... अप्रतिलेखनता च गुणः । ... चतुर्दशविध उपधि-
गृह्णातु बहुप्रतिलेखनता न तथाचेलस्य । परिकर्मवर्जनं च गुणः । ...
रञ्जनं इत्यादिकमनेकं परिकर्म सचेलस्य । स्वस्य वस्त्रप्रावरणादेः स्वयं
प्रक्षालनं सीबनं वा कुरितं कर्म, विभूषा, मूर्च्छा च । लाघवं
गुणः । अचेलोऽण्योपधिः स्थानासनगमनादिकास्तु क्रियास्तु बाधुवद-
प्रतिबद्धो लघुर्भवति नेतरः । तीर्थकराचरितत्वं च गुणः... जिनाः सर्व
एवाचेलानुता भविष्यन्तश्च । ... प्रतिमास्तीर्थकरमागनुयायिनश्च
गणधरा इति सैष्यचेलस्ताच्छिष्याश्च तथैवेति सिद्धमचेलत्वम् । ...
अतिप्रवृत्तलीर्यता च गुणः । ... इत्थं चेलो दोषा अचेलताया अपरि-
मिता गुणा इति । — वस्त्र रहित यति सर्व परिग्रहका त्याग होनेसे त्याग
नामक धर्ममें प्रवृत्त होता है । ... आर्कचर्य धर्ममें प्रवृत्त होता
है । ... आर्द्रभका भ्रभाव होनेसे असंयम भी नष्ट हो चुका है । ... असत्य
भाषणका कारण ही नष्ट हो गया है । ... आचेलकसे लाघवगुण प्राप्त
होता है । अचौर्य महाव्रतकी पूर्णवस्था प्राप्त होती है । ... रागादिका
त्याग होनेसे परिणामोंमें निर्मलता आती है, जिससे ब्रह्मचर्यका निर्वाण
रक्षण होता है । ... और उत्तमसमा गुण प्रगट होता है । ... मार्दव गुण
प्राप्त होता है... आर्जव गुणकी लब्ध होती है । ... उपसर्ग व परिग्रह
सहन करनेकी सामर्थ्य आत्मामें प्रगट होती है । ... और तपका प्राप्त
भी होता है । अचेलता की प्रशंसा अब दूसरे प्रकार से आचार्य कहते
हैं—संयम शुद्धि होती है... इन्द्रियविजय नामक गुण प्रगट होता
है । ... लोभादिक कषायोंका अभाव होता है । ... ध्यान स्वाध्याय
निविष्ट होते हैं । ... परिग्रहत्याग नामका गुण प्रगट होता है । इससे
आत्मा निर्मल होता है । ... शरीर पर अनावर करना यह गुण है । ...
स्ववशता गुण प्रगट होता है । ... मन की विशुद्धि प्रगट होती है । ...
निर्मयता गुण प्रगट होता है । ... अप्रतिलेखना नामक गुण भी निष्परि-
ग्रहतासे प्राप्त होता है । चौदह प्रकारकी उपधियोंको ग्रहण करनेवाले

रथैताम्बर मुनियोंको बहुत संशोधन करना पड़ता है, परन्तु विगम्बर
मुनियोंको उसकी आवश्यकता नहीं । परिकर्मवर्जन नामका गुण
है । ... रंगाना इत्यादिक कार्य वस्त्र सहित मुनिको करने पड़ते हैं । ...
स्वतः के पास वस्त्र प्रावरणादिक ही तो उसको धोना पड़ेगा, फटने-
पर सीना पड़ेगा, ऐसे कुत्सित कार्य करने पड़ेंगे तथा वस्त्र समीप
होनेसे अपनेको अलंकृत करनेकी इच्छा होती है । और इसमें भीह
उत्पन्न होता है । अचेलतामें लाघव नामक गुण है । निर्वस्त्र मुनि
खड़े रहना, बैठना, गमन करना इत्यादिक कार्योंमें बाधुके समान
अप्रतिबद्ध रहते हैं । तीर्थकराचरित नामका गुण भी अचेलतामें
रहता है । जितने तीर्थकर हो चुके और होनेवाले हैं वे सब वस्त्र-
रहित होकर ही तप करते हैं । ... जिनप्रतिमार्त और तीर्थकरोंके
अनुयायी गणधर भी निर्वस्त्र ही हैं । उनके सर्व शिष्य भी वस्त्र रहित
ही होते हैं । ... नग्नतामें अपना बल और कीर्त्य प्रगट करना वह गुण
है । ... नग्नतामें दोष तो है ही नहीं परन्तु गुणमात्र अपरिमित है ।

★ कदाचित् ओको नष्ट रहनेकी आज्ञा—२० लिंग/१४ ।

४. कदाचित् परिस्थिति वश वस्त्र ग्रहणकी आज्ञा

भ. आ./वि. ४२१/६११/१८ अयैवं मन्यसे पूर्वगमेषु वस्त्रप्राप्तिग्रहणमुप-
दिष्टम् । तथा ह्याचारप्रणिधौ भगितम्—प्रतिलेखेत्प्राक्कम्पलं ध्रुव-
मिति । असत्पुत्रादिषु कथं प्रतिलेखना भवं क्रियते । ... वस्त्रपत्र
यदि न ग्राह्यं कथमेतानि सूत्राणि नीयन्ते । ... निषेधेऽप्युक्तं—“कसि-
ग्राहं वस्त्रकंमलाहं जो भिषत्तु पङ्क्तिगहिदि पञ्जद मासिगं लघुगं”
इति । एवं सुत्रनिर्दिष्टे चेले अचेलता कथं इयत्रोच्यते—आयिकाणा-
मागमे अनुज्ञातं वस्त्रं कारणपेक्षया । भिक्षुणां हीमानयोग्यशरीरावयवो
दुश्चर्माभिलम्बमानबीजो वा परीवहसहने वा अक्षमः स गृह्णाति । ...
हिमसमये शीतवाधासहः परिगृह्य चेलं तस्मिन्निष्कान्ते ग्रीष्मे
समायाते प्रतिष्ठापयेदिति । कारणपेक्ष्यं ग्रहणमाव्यातम् । परिजोर्ण-
विशेषोपादानाद्दृष्टानामपरित्याग इति चैत् अचेलतावचनेन विरोधः ।
प्रक्षालनादिकसंस्कारविरहापरिजोर्णता वस्त्रस्य कथिता । ... अचै-
लता नाम परिग्रहत्यागः पात्रं च परिग्रह इति तस्यापि त्यागः
सिद्ध एवेति । तस्मात्कारणपेक्षं वस्त्रपत्रग्रहणम् । ययुपकरणं
गृह्णाते कारणमपेक्ष्य तस्य ग्रहणविधिः गृहीतस्य च परिहरणमवश्यं
वक्तव्यमेव । तस्माद्दृष्टं पात्रं चार्थाधिकारापेक्ष्य सूत्रेषु बहुषु
यदुक्तं तत्कारणमपेक्ष्य निर्दिष्टमिति ग्राह्यम् । — प्रश्न—पूर्वागमोंमें
वस्त्र पात्रादिकके ग्रहण करनेका विधान मिलता है । आचार-
प्रणिधि नामक ग्रन्थमें लिखा है—“पात्र और कम्पल को अवश्य
शोधना चाहिए । अर्थात् उनका प्रतिलेखन आवश्यक है” । यदि
वस्त्र पात्रादिकका विधान न होता तो प्रतिलेखना निश्चयसे
करनेका विधान क्यों लिखा होता । (आचारोग आदि सूत्रोंमें भी
इसी प्रकारके अनेकों उद्धरण उपलब्ध होते हैं) वस्त्र पात्र यदि
‘ग्राह्य नहीं हैं’ ऐसा आगममें लिखा होता तो इन सूत्रोंका उल्लेख
कैसे होता । वस्त्र पात्रके सम्बन्धमें ऐसा प्रमाण है ‘सर्व प्रकारके वस्त्र
कम्पलोंको ग्रहण करनेसे मुनिको लघुमासिक नामक प्रायश्चित्त
विधि करनी पड़ती है’ । इस प्रकार सूत्रोंमें ग्रहणका विधान है,
इसलिए अचेलता या नग्नताका आपका विवेचन कैसे योग्य माना
जायेगा । उत्तर—आगममें आर्थिकाओंको वस्त्र ग्रहण करनेकी
आज्ञा है । और कारणकी अपेक्षासे भिक्षुओंको वस्त्र धारणकी आज्ञा
है । जो साधु लज्जालु हैं, जिसके शरीरके अवयव अयोग्य हैं
अर्थात् जिसके पुरुषलिंग पर चर्म नहीं है, जिसका लिंग अति दीर्घ है ।
(भ. आ./वि. ७७) जिसके अण्डकोश दीर्घ है, अथवा जो परिग्रह
सहन करनेमें असमर्थ है वह वस्त्र ग्रहण करता है । जाड़ेके दिनोंमें
जिससे सर्दी सहन होती नहीं है ऐसे मुनिको वस्त्र ग्रहण करके जाड़ेके
दिन समाप्त होने पर जीर्ण वस्त्र (पुराने वस्त्र) छोड़ देना चाहिए ।
कारणकी अपेक्षासे वस्त्र ग्रहण करनेका विधान है (निर्मलता वश

नहीं)। प्रश्न—जीर्ण वस्त्रका त्याग करनेका विधान आगममें है इसलिए इड़ (मजबूत) या जो अभी फटा नहीं है, वस्त्रका त्याग नहीं करना चाहिए, ऐसा आगमसे सिद्ध होता है। उत्तर—ऐसा कहना अयोग्य है क्योंकि इससे आचार्य के मूल वचन (मूल गाथामें कथित) अचेतताके साथ विरोध आता है। प्रक्षालन आदि संस्कार न होनेसे वस्त्रमें जीर्णता आती ही है। इसी अपेक्षासे जीर्णताका कथन किया है। अचेतता शब्दका अर्थ सर्व परिग्रह त्याग है। पात्र भी परिग्रह है, इसलिए उसका भी त्याग करना अवश्य सिद्ध होता है। अतः कारणकी अपेक्षासे वस्त्र पात्रका ग्रहण करना सिद्ध होता है। जो उपकरण कारणकी अपेक्षासे ग्रहण किया जाता है उसका त्याग भी अवश्य कहना चाहिए। इसलिए वस्त्र और पात्रका अर्थाधिकारकी अपेक्षासे सूत्रोंमें बहुत स्थानोंमें विधान आया है, वह सब कारणकी अपेक्षासे ही है, ऐसा समझना चाहिए।

नोट—[इस वादमें सभी उद्ग्रहण श्वेताम्बर साहित्यमें-से लिये गये हैं अतः ऐसा प्रतीत होता है कि विज गोदपा टोकाकार आचार्यको श्वेताम्बरको प्रेमपूर्वक समझना इष्ट था। वास्तवमें दिगम्बर आम्नायमें परिग्रहादिके कारण भी वस्त्रादिके ग्रहणकी आज्ञा नहीं है। यदि ऐसा करना ही पड़े तो मुनिपद छोड़ कर नोबे आ जाना पड़ता है।] (और भी दे० प्रव्रज्या/१/१)

अचैतन्य—दे० अचेतन।

अचोयं—दे० अन्तेय।

अच्छेज्ज—वसतिका दोष—दे० वसति।

अच्युत—१. कल्पवाली देवीका एक भेद तथा उका अस्थान—दे० स्वर्ग/४; २. कल्प स्वर्गोंमें १६वों स्वर्ग—दे० स्वर्ग/४; ३. अरुण अच्युत स्वर्गका तृतीय पटल व इन्द्रक—दे० स्वर्ग/४; ४. (म.पु./मर्ग/लोक)—पूर्व भव नं० ८ में महानन्द राजाका पुत्र हरिवाहन था (८/२३०) पूर्व भव नं० ७ में सूकर बना (८/२२६) पूर्व भव नं० ६ में उत्तरकुरुमें मनुष्य पर्याय प्राप्त की (६/६०) पूर्व भव नं० ५ में देशान स्वर्गमें मणि-कुण्डल नामक देव हुआ (६/१८०) पूर्व भव नं० ४ में नन्दवैज राजाका पुत्र वरसेन हुआ (१०/१६०) पूर्व भव नं० ३ में विजय नामक राजपुत्र हुआ (११/१०) पूर्व भव नं० २ में सर्वार्थसिद्धिमें अहमिन्द्र हुआ (११/१६०) वर्तमान भवमें शृषभनाथ भगवात्का पुत्र तथा भरतका छोटा भाई (१६/४) भरत द्वारा राज्य मर्गा जानेपर विरक्त हो वीक्षा धारण कर ली (३०/१२६) भरतके मुक्ति जानेके बाद मुक्तिको प्राप्त किया (४०/३६६) इनका अपर नाम श्रीवेण था (४०/३७२-३७३)।

अच्युता—एक विद्या—दे० विद्या।

अछेय—वसतिका दोष—दे० वसति।

अज—भारतीय इतिहासकी पुस्तक १/५०१-५०६ मगधका राजा था। शिशुनागवंशका था। समय—ई. पू. श. ६।

अजयवर्मा—व. सा. / प्र.३६-३७ / प्रेमीजी “भोजवंशी राजा था। भोजवंशकी वंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप राजा यशोवर्मके पुत्र और विन्ध्यवर्मा (विजयवर्मा) के पिता थे। मालवा (मगध) में आपका राज्य था। धारा व उज्जैनो आपकी राजधानी थी। समय ई० ११६३-११६२। (वि. दे० इतिहास/३/४)।

अजातशत्रु—मगधका एक राजा था। तथा शिशुनागवंशो था।

अजितंजय—ह. पु./६०/४६२, त्रि. सा./८५५-८५६ आगममें इस राजा-को धर्मका संस्थापक माना गया है। जबकि कणिकके अत्याचारोंसे धर्म व साधुसंघ प्रायः नष्ट हो चुका था तब कणिकका पुत्र अजितंजय मगध देशका राजा हुआ था जिसने अत्याचारोंसे सन्तप्त प्रजाको

साम्बना लेकर पुनः संघ व धर्मकी वृद्धि की थी। समय बी. नि. १०४०; ई० ६१४।

अजितंघर—अहम रुद्र थे। (विशेष दे० शलाकापुरुष/७।)

अजित—१. चन्द्रप्रभ भगवात्का शासन यक्ष—दे० यक्ष। २. एक ब्रह्मचारी था। कृति—हतुमन्चरित्र (यु. अनु. प्र. २६/१० जुगलक्षिणोर)

अजितनाथ—(म. पु./४८/श्लोक) पूर्वभव नं० ३ में विदेह क्षेत्रके सुसीमा नगरका विमलबाहन नामक राजा था (२-४); पूर्वभव नं० २ में अनुत्तर विमानमें देव हुआ (१३); वर्तमान भव—दे० तीर्थ-कर/५।

अजितनाभि—नवम रुद्र थे। अपर नाम जितनाभि था। (विशेष दे० शलाकापुरुष/७)।

अजितपुराण—कवि अरुणमणि (ई० १६५६) द्वारा विरचित भाषा छन्द बद्ध ग्रन्थ।

अजितसेन—१. (म. पु./५४/श्लोक) पूर्व धातकीखण्डमें राजा अजित-जयका पुत्र था (८६, ८७, ६२) पिताकी वीक्षाके परचात् क्रमसे चक्रवर्ती पद प्राप्त किया (६६, ६७) एक माहके उपवासी मुनिको आहार देकर उनसे अपने पूर्वभव सुने तथा वीक्षा धारण कर ली। मरकर अव्युत्पन्न पद प्राप्त किया (१२०-१२६) यह चन्द्रप्रभु भगवात्का पूर्व-का पाँचवाँ भव है (२७६)। २. जैन साहित्यका इतिहास/२६७/प्रेमी-जो, बाहुबलि चरित्र/श्लो० नं० ११, २८; गो. क./पृ./२६६ मगधकी राजा राजमण्ड, राजा मारसिहके उत्तराधिकारी थे। उनके सन्धीका नाम बामुण्डराय था, जिनके पुत्र जिनवेव थे। वे सभी व्यक्ति समकालीन होते हुए आचार्य अजितसेनके शिष्य थे। बामुण्डराय या राजा राजमण्डके समयके अनुसार इनका समय—ई. श. १०-११ आता है।

अजीव—स. सि./१/४/१४ तद्विपर्ययलक्षणोऽजीवः। = जीवसे विपरीत लक्षण वाला अजीव है।

स. सि./५/२/२६६ तेषां धर्मादीनाम् ‘अजीव’ इति सामान्यसंज्ञा जीवलक्षणाभावमुत्प्रेष्य प्रवृत्ता। = धर्मादिक द्रव्योंमें जीवका लक्षण नहीं पाया जाता है इसलिए उनकी अजीव यह सामान्य संज्ञा है। प्र.सा./त.प्र./१२७ यत्र पुनरुपयोगसहचरिताया यथोदितलक्षणायाश्चैतनाया अभावाद् बहिरन्तराच्चेतनत्वमवतीर्ण प्रतिभाति सोऽजीवः। = जिसमें उपयोगके साथ रहनेवाली, यथोक्त लक्षण वाली चेतना का अभाव होनेसे बाहर तथा भीतर अचेतनत्व अवतरित प्रतिभासित होता है, वह अजीव है।

प्र.सं./टी/१५/५० इत्युक्तलक्षणोपयोगश्चेतना च यत्र नास्ति स भवत्यजीव इति विज्ञेयम्। = इस प्रकार की उक्त लक्षण वाली चेतना जहाँ नहीं है वह अजीव होता है ऐसा जानना चाहिए।

१. अजीवके दो आध्यात्मिक भेद

प. प्र./टी/१/३०/३३ तच्च द्विविधम्। जीवसंबन्धमजीवसंबन्धं च। = और वह दो प्रकारका है—जीव सम्बन्ध और अजीव सम्बन्ध।

२. अजीव के उपर्युक्त भेदोंके लक्षण

प. प्र./टी/१/३०/३३ वैहरागादिरूपं जीवसंबन्धं, पुद्गलादिपञ्चद्रव्यरूपमजीवसंबन्धमजीवलक्षणम्। = वैहादिमें राग रूप तो जीव सम्बन्ध अजीव का लक्षण है और पुद्गलादि पञ्चद्रव्य रूप अजीव सम्बन्ध अजीव का लक्षण है।

३. पाँच अजीव द्रव्योंका नाम निर्देश

त.सं./५/१,३६ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः। १। कासरच। ३६। = धर्म द्रव्य, अधर्म द्रव्य, आकाश द्रव्य, पुद्गल द्रव्य और काल द्रव्य ये पाँच अजीवकाय हैं। (प्र.सा./त.प्र./१२७) (प्र.सं./पृ./१५/५०)

संस्कृत-सिद्धान्त कोष

व्याय ऐसी हो भेद है। मन, बचन, शरीर, कृत, कारित और अनुमोदन ऐसे नौ भेदोंमें से किसी एकके द्वारा सम्म्यग्दर्शनादिकोंमें दोष उत्पन्न होना ये वेदातिचार हैं और सर्व प्रकारसे अतिचार उत्पन्न होना सर्वस्वातिचार है।

भ. आ./वि./६१२/८१२/६ [इस प्रकरणमें अतिचारोंके लक्षण दिये हैं। परन्तु यहाँ पर केवल भाषामें अतिचारोंके नाम मात्र दिये हैं। १ अज्ञानातिचार; २ अनाभोगकृत अतिचार; ३ आपात अतिचार; ४ आर्तातिचार; ५ उपाधि अतिचार; ६ उपचारातिचार; ७ गौरव अतिचार; ८ तित्तिणदा अतिचार; ९ वेसातिचार; १० परवसातिचार; ११ पालिकुचन अतिचार; १२ प्रदीपातिचार; १३ प्रमादातिचार; १४ भयातिचार; १५ परीक्षा मीमांसा अतिचार; १६ बचनातिचार; १७ वसति अतिचार; १८ विनयातिचार; १९ हांकितातिचार; २० सहातिचार; २१ सहसातिचार; २२ स्नेहातिचार; २३ स्वप्नातिचार; २४ स्वयं बोधक अतिचार तथा इसी प्रकार अन्य भी अनेकों अतिचार हो सकते हैं।

* आखेट व धतुके अतिचार— वे० वह वह नाम।

* ईर्ष्यासमितिके अतिचार— वे० समिति/१।

* क्वायोस्सर्गके अतिचार— वे० व्युत्सर्ग/१।

* अलगासनके अतिचार— वे० जल/२।

* तपोके अतिचार— वे० वह वह नाम।

* निरतिचार शीलव्रत— वे० शील।

* परको व वेश्याके अतिचार— वे० ब्रह्मचर्य/२।

* मध, मांस, मधुके अतिचार— वे० वह वह नाम।

* मन, बचन, काय पुंसिके अतिचार— वे० गुप्ति/२।

* अंतोके अतिचार— वे० वह वह नाम।

* सम्यग्ज्ञानके अतिचार— वे० आत्म/१।

* सम्यग्दर्शनके अतिचार— वे० सम्यग्दर्शन ३/२।

३. अतिचारके भेदोंके लक्षण

भ. आ./वि./६१२/८१२/६ उपयुक्तोऽपि सम्म्यगतीचारं न वेत्ति सोऽनाभोगकृत व्याप्तिश्चेत्तदा वा कृतः। नदोपूरः, अग्न्युत्थापनं, महाभासापातः, वर्षाभिधातः, परचक्रोद इत्यादिका आपाताः। रोगार्तः शोकार्त्तः, वेदनार्तः स्वार्त्तता त्रिविधा। रसासक्तता मुखरता चेति द्विप्रकारता तित्तिणदास्त्वनाच्या। सचित्तं किमचित्तमिति शङ्किते ब्रह्मे भज्जनभेदनभक्षणभिराहारास्योपकरणस्य, वसतेर्वा उद्गममादिदोषोपहृतिरस्ति न चेति शंकायामप्युपादानम्। अशुभस्य मनसो बाधो वा ऋदिति प्रवृत्तिः सहस्येत्युच्यते। एकान्तायां वसती व्यालमृगव्याघ्रादयस्तेना वा प्रविशन्ति इति भ्रमेन द्वारस्थगने आलोऽतिचारस्तीव्रकषायपरिणामः प्रदोष इत्युच्यते। उदकराज्यादिसमानतया प्रत्येकं चतुर्भिकष्याश्चरारः कषायाः। आत्मनश्चापरस्य वा बललाघवादिपरीक्षा मीमांसा तत्र आलोऽतिचारः। प्रसारितकरा-कुञ्चितम्, आकुञ्चितकरप्रसारणम्, धनुषाधारोपणं, उपलाभ्यक्षेपणं, बाधनं, वृत्तिकटकाद्युल्लङ्घनं, पशुसर्पादीनां मन्त्रपरीक्षणार्थं धारणं, औषधवीर्यपरीक्षणार्थं मन्त्रजन्य चूर्णस्य वा प्रयोगः ब्रह्मसंयोजनया त्रसानामेकैस्त्रियाणां च सम्युच्छन्ना परीक्षा। अज्ञानामाचरणं दृष्ट्वा स्वयमपि तथा चरति तत्र दोषानभिहन्। अथवाज्ञानिनोपनीतमुद्गमादिदोषोपहृतं उपकरणादिकं सेवते इति अज्ञानास्त्वृत्तोऽपीचारः। शरीरे, उपकरणे, वसती, कुले, ग्रामे, नगरे, वेष्टे, बन्धुषु, पार्श्वस्थेषु वा ममेदंभावः स्नेहस्तेन प्रवर्तित आचारः। मम शरीरमिदं शरीतो बाधो बाधयति, कटागिभिरन्तर्धर्मः, अग्निसेवा, श्रीमालवनीवद्वार्धं प्राकरमायहन् वा, उद्धर्तन् वा। उपकरणं विनश्यतोऽपि तेन स्वकार्या-

करणं यथा पिच्छविनाशप्रयत्नमाचरणं इत्यादिकम्। अज्ञानं, तैत्तिरीयना कण्डववादीनां प्रसादनं वा, वसतितुमाविभक्तस्य भव्यवसतेर्वा ममत्वा निवारणं, बहूनां यतीनां प्रवेशनं मर्षीयं कृतं न सहते, इति भाषणं, प्रवेशे कोपः, बहूनां न दातव्यमिति निषेधनं, कुलस्थेन त्रैयावुरयकरणम्। निमित्ताद्युपवेशश्च तत्र ममत्वा ग्रामे नगरे वेष्टे वा अवस्थानानिषेधनम्। यतीनां संवन्धिनां सुखेन सुखमायनो बुद्धेन दुःखमिवाविरतिचारः। पार्श्वस्थानां बन्धना, उपकरणाविवर्तनं वा। तदुल्लङ्घनासमर्थता। गुरुता, श्रद्धालागसहता, श्रद्धागौरवं, परिवारे कृतादरः। परकीयमात्मसात्करोति प्रियश्चनेन उपकरणवाग्नेन। अभिमतसारयागोऽनभिमतानादरश्च नितरां रसगौरवम्। निकाम-भोजने, निकामशयनादौ वा असक्तिः सातगौरवम्। अनात्मवस्तुतया प्रवर्तितानिचारः। उन्मादेन, पिप्पेन पिशाचवेष्टेन वा परवसता। अथवा ज्ञातिभिः परिगृहीतस्य बलात्कारेण गन्धनार्वादिसेवा प्रत्या-स्थातभोजनं, मुखवासताम्बूलादिभक्षणं वा स्त्रोभिर्मनुष्यैर्वा वस्त्रा-ग्रहणकरणम्। चतुर्षु स्वाध्यायेषु आचर्यसेषु वा आलस्यम्। उपाधि-शब्देन मायोच्यते प्रच्छन्नमनाचारे वृत्तिः। ज्ञात्वा वास्तुकुलं पूर्वमन्त्रे-भ्यः प्रवेशः। कार्यपिषेष्टेन यथा परं न जानन्ति तथा वा। अन्नकं भुज्जवा विरसमशनं भुक्तमिति कथनम्। ज्ञानस्याचायविरिषं वैयावुर्यं करिष्यामि इति किञ्चिद्गृहीत्वा स्वयं तस्य सेवकम्। स्वप्ने बायोग्यसेवा सुमिषमिष्युच्यते। ब्रह्मसेवकासमाचर्यसेवणं प्रवृत्तस्यातिचारस्यान्यथा कथनं पालिकुचनशब्देनोच्यते। कथं, सचित्तसेवां कृत्वा अचित्तं सेवितमिति। अचित्तं सेविष्या सचित्तं सेवितमिति वदति। तथा स्वावस्थाने कृतमध्वनि कृतमिति, शुभिके कृतं शुभिके कृतमिति, विनसे कृतं राज्ञी कृतमिति, अकषावस्तया संपादितं तोमकोधदिना संपादितमिति। यथावत्कृतालोचनो यतियवित्पूरिः प्रायश्चित्तं प्रयच्छति तावत्स्वयमेवेदं मम प्राय-श्चित्तम् इति स्वयं गृह्णाति स स्वयं बोधकः। एवं यथा स्वकुक्षिर-नुष्ठितेति निवेदनम्—[यद्यपि मूल ज्यो का लो वे विद्या है, पर सुविधार्थं भावार्थं वर्णानुक्रमसे दिया है] १. अज्ञानातिचार— वे०

अज्ञान/४। २. अनाभोग कृत—उपयोग वेकर भी जिस अतिचारोंका सम्म्यग्ज्ञान नहीं होता, उसको अनाभोगकृत अतिचार कहते हैं। अथवा मन दूसरी तरफ लगने पर जो अतिचार होता है वह भी अनाभोगकृत है। ३. आपात—नद्योपूर, अग्नि लगना, महाबाहु बहना, वृष्टि होना, बाहुके संन्यसे धिर जाना, इत्यादिक कारणोंसे होने वाले अतिचारोंको आपात अतिचार कहते हैं। ४. अर्त—रोग, शोक, या वेदनासे व्यथित होना ऐसे आर्तताके तीन प्रकार हैं। इससे होने वाले अतिचारोंको आर्तातिचार कहते हैं। ५. उपाधि—उपाधि शब्दका अर्थ माया होता है। गुप्त रीतिसे मायाचारमें प्रवृत्ति करना, दाताके घरका शोध करके अन्य सुनि जानेके पूर्वमें वहाँ आहारार्थ प्रवेश करना, अथवा किसी कार्यके निमित्तसे दूसरे नहीं जान सकें इस प्रकारसे प्रवेश करना, मित्र पदार्थ खानेको मिलनेपर 'मुझे विरस अन्न खानेको मिला' ऐसा कहना, रोगी सुनि आचार्य की वैयावृत्यके लिए 'आवकोंसे कुछ चीज माँगकर उसका स्वयं उपयोग करना। ऐसे दोषोंकी आलोचना करनी चाहिए। ६. उपचार—यह ठंडी हवा में शरीरको पीड़ा देती है ऐसा विचार कर चटाईसे उसको ढकना, अग्निका सेवन करना, शीघ्र चतुका ताप मिटानेके लिए वस्त्र ग्रहण करना, उबटन लगाना, साफ करना, तैलादिकोसे कमंडलु भेगैरह साफ करना, धोना, उपकरण गूँथ होगा इस अर्थसे उसको अपने उपयोगमें न जाना, जैसे—पिच्छिका कड़ जानेगी इस अर्थसे उससे अवीन, शरीर व पुस्तकादि साफ न करना, ऐसे अतिचारोंको उपचारातिचार यह संज्ञा है। (और भी वे०—नं० १७ व १८) ७. गौरव—श्रद्धिका स्थाप करनेमें असमर्थ होना, श्रद्धिमें

गौरव सम्भरना, परिवारमें आबरू करना, प्रिय भाषण करके और उपकरण लेकर परकीय वस्तु अपने बड़ा करना, इसको अति गौरव कहते हैं। इस रसका त्याग न करना, अनिष्ट रसमें अनाबर रखना, इसको रस गौरव कहते हैं, अतिशय भोजन करना, अतिशय सोना इसको सस गौरव कहते हैं। इन दोषोंकी आलोचना करनी चाहिए।

८. तिसृषदा—रसमें आसक्त होना और बाधा होना इसको तिसृषदा अतिचार कहते हैं। **९. देशातिचार**—मन, वचन, काय तथा कृत, कारित, अनुमोचनाके विकल्पोंसे देशातिचार नाना प्रकारका है। **१०. परवश**—परवश होनेसे जो अतिचार होते हैं उनका विवेचन इस प्रकार है—उन्माद, पित्त, पिशाच, इत्यादि कारणोंसे परवश होनेसे अतिचार होते हैं। अथवा जातिके लोगोंसे पकड़नेपर बलात्कार से इत्र, पुष्प, वगैरहका सेवन किया जाना, रयागे हुए पदार्थोंका भक्षण करना, रात्रि भोजन करना, सुखको सुगन्धित करने-वाला पदार्थ ताम्बूल वगैरह भक्षण करना, स्त्री अथवा नपुंसकोंके द्वारा बलात्कारसे ब्रह्मचर्यका विनाश होना, ऐसे कार्य परवशतासे होनेसे अतिचार लगते हैं। इनकी आलोचना करना क्षपक का कर्तव्य है। **११. पालिचुचन**—द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके आश्रयसे जो

अतिचार हुए हों उनका अन्यथा कथन करना उसको पालिचुचन कहते हैं—जैसे सचित्र पदार्थका सेवन करके अचित्तका सेवन किया ऐसा कहना, या अचित्तका सेवन करके सचित्रता सेवन किया ऐसा कहना (द्रव्य), बसतिमें कोई कृत्य किया हो तो 'मैंने यह कार्य रास्तेमें किया' ऐसा कहना (क्षेत्र), सुभिक्षमें किया हुआ कृत्य सुभिक्षमें किया था ऐसा कहना, तथा दिनमें कोई कृत्य करनेपर भी मैंने रातमें अशुभ कार्य किया था ऐसा बोलना (काल), अकषाय भावसे किये हुए कृत्यको तीव्र परिणामसे किया था ऐसा बोलना (भाव), इन दोषोंकी आलोचना करनी चाहिए। **१२. प्रदोष**—संज्ञकान कषायोंका तीव्र परिणाम होना अर्थात् उनका तीव्र उदय होना। जल, वृत्ति, पुथिवी, व पाषाण ऐसा तुल्य क्रोध, मान, माया, व लोभके प्रत्येकके चार-चार भेद हैं। इन सोलह कषायोंसे होनेवाले अतिचार को प्रदोषातिचार कहते हैं। **१३. प्रमाद**—वाचना पृच्छना आदि चार प्रकार स्वाध्याय तथा सामायिक बन्धनादि आवश्यक क्रियाओंमें अनाबर आसक्त्य करना प्रमाद नामका अतिचार है।

१४. भय—एकान्त स्थानमें बसति होनेसे सर्प, दुष्ट पशु, बाघ इत्यादिक प्राणी प्रवेश करेंगे इस भयसे बसतिके द्वार बन्द करना भयातिचार है। **१५. मीमांसा परीक्षा**—अपना बल और दूसरेका बल, इसमें कम और ज्यादा किसका है इसकी परीक्षा करना, इससे होनेवाले अतिचारको मीमांसातिचार कहते हैं—जैसे फंसे हुए हाथको समेट लेना, संकुचित हाथको फैला लेना, घनुषको ठोरी लगाकर सज्ज करना, पत्थर फेंकना, माटीका डेला फेंकना, बाधा देना, नर्यादा-बाढ़को उल्लंघना, कंटकादिको लाँचकर गमन करना, पशु सर्प वगैरह प्राणियोंको मन्त्रकी परीक्षा करनेके लिए पकड़ना, और सामर्थ्यकी परीक्षा करनेके लिए अंजन और चूर्णका प्रयोग करना, द्रव्यों का संयोग करनेसे त्रस और ऐकान्त्रिय जीवोंकी उत्पत्ति होती है या नहीं इसकी परीक्षा करना, इन कृत्योंको परीक्षा कहते हैं। ऐसे कृत्य करनेसे त्रतोमें दोष उत्पन्न होते हैं। **१६. वचन**—वे० सं० ११ पालिचुचन अतिचार। **१७. बसति**—बसतिका तुण कोई पशु खाता

हो तो उसका निवारण करना, बसति भग्न होती हो तो उसका निवारण करना, बहुतसे व्यक्ति मैत्री बसतिमें नहीं ठहर सकते ऐसा भाषण करना, बहुत मुनि प्रवेश करने लगे तो उनपर क्रुद्ध होना, बहुत यतियोंको बसति मत दो ऐसा कहना, बसतिकी सेवा करना, अथवा अपने कुलके मुनियोंसे सेवा कराना, निमित्तादिकोंका उपदेश

देना, ममत्वसे ग्राम नगरमें अथवा देशमें रहनेका निषेध न करना, अपने सम्बन्धी यतियोंके सुखसे अपनेको सुखी और उनके दुःखसे अपनेको दुःखी समझना। (इस प्रकारके अतिचारोंका अन्तर्भाव उपचारातिचारमें होता है) **१८. विनयातिचार**—पार्ष्वस्थादि मुनियों-

की बन्धना करना, उनको उपकरणादि देना, उनका उल्लंघन करनेकी सामर्थ्य न रखना, इत्यादि कृत्यों से जो दोष होते हैं, उनकी आलोचना करनी चाहिए (इसका अन्तर्भाव संख्या ६ वाले उपचारातिचारमें करना चाहिए) **१९. शंका**—पिच्छिका वगैरह उपयोगी द्रव्यों में ये संचित हैं या अचित्त हैं ऐसी शंका उत्पन्न होनेपर भी उन्हें मोड़ना, फोड़ना, भक्षण करना। आहार, उपकरण और बसति ये पदार्थ उद्गमादि दोष रहित हैं, अथवा नहीं हैं ऐसी शंका आनेपर भी उनको स्वीकार करना यह शंकातिचार है। **२०. सर्वातिचार**—(व्रतका बिलकुल भंग हो जाना सर्वातिचार है।) **२१. सहसातिचार**—अशुभवचन और अशुभ विचारोंमें वचनकी और मनकी तत्काल अभिचार पूर्वक प्रवृत्ति होना इसको सहसातिचार कहना चाहिए। **२२. स्नेहातिचार**—शरीर, उपकरण, बसति, कुल, गाँव, नगर, देश, बन्धु और पार्ष्वस्थ मुनि इनमें 'ये मेरे हैं' ऐसा भाव उत्पन्न होना इसको स्नेह कहते हैं। इससे उत्पन्न हुए दोषोंको स्नेहातिचार कहते हैं। **२३. स्वप्नातिचार**—

स्वप्नमें अयोग्य पदार्थका सेवन होना उसको सुमिण (स्वप्न) कहते हैं। **२४. स्वयं शोधक**—आचार्यके पास आलोचना करनेपर आचार्यके प्रायश्चित्त देनेसे पूर्व ही स्वयं यह प्रायश्चित्त मैंने लिया है, ऐसा विचार कर स्वयं प्रायश्चित्त लेता है, उसको स्वयं-शोधक कहते हैं। स्वयं मैंने ऐसी शुद्धि की है ऐसा कथन जानना।

* बड़े-बड़े दोष भी अतिचार हो सकते हैं—वे० अतिचार सामान्यका लक्षण।

४. अतिचार व अनाचार में अन्तर

स. सि. १/७/२५/३६६ षष्ठकशास्त्रादिभिरभिधातः प्राणिनां वधः न प्राणव्यपरोपणम्, ततः प्राणैवात्म्यं विनिवृत्तत्वात् । = ठण्डा, चाबुक और बेंत आदिके प्राणियोंको मारना वध है। यहाँ वधका अर्थ प्राणोंका वियोग करना नहीं लिया है, क्योंकि अतिचारके पहले ही हिंसाका त्याग कर दिया जाता है। (भावार्थ) प्राण-व्यपरोपण अतिचार नहीं है, उससे तो व्रतका नाश होता है।

सामायिक पाठ/अमितगति/९ क्षति मनःशुद्धिबिभेदतिक्रमं व्यतिक्रमं शीलव्रतैर्विलङ्घनम् । प्रभोतिचारं विषयेषु वर्तनं बन्धन्याचारमिहा-तिसक्तत्वात् । = मनकी शुद्धिमें क्षति होना व्यतिक्रम है, शील तथा व्रतोंकी मर्यादाका उल्लंघन करना व्यतिक्रम है, विषयोंमें वर्तन करना अतिचार है, और विषयोंमें अत्यन्त आसक्तिका होना अनाचार है। (पु. सि. उ. १३० में उद्धृत)

५. अतिचार लगानेके कारण

स. सि. १/७/३५/३७१ कथं पुनरस्य सचित्तादिषु प्रवृत्तिः । प्रमादसंमो-हान्याम् । = प्रह्व—यह गृहस्थ सचित्तादिकमें प्रवृत्ति किस कारणसे करता है। उत्तर—प्रमाद और संमोहके कारण।

क्रमशः रा. बा. हि/७/३५/५८० प्रमाद तौ तथा अति भूय तौ तथा तीव्र राग तौ होय है।

* अतिचार लगानेकी सम्भावना—वे० सम्यग्दर्शन १/२/५।

* त्रतोंमें अतिचार लगानेका निषेध—वे० व्रत/२।

अतिचि—स. सि. १/७/२१/३६२ संयमविनाशायन्यतरीत्यसिधिः । अथवा नात्य तिथिरस्तौत्यसिधिः अभियतकासागमन इत्यर्थः । =

संयमका विनाश न हो, इस विधिसे जो आता है, वह अतिथि है या जिसके आनेकी कोई तिथि नहीं उसे अतिथि कहते हैं। उत्तरमें यह है कि जिसके आनेका कोई काल निश्चित नहीं है, उसे अतिथि कहते हैं।

सा. ध./४/४२ में उद्धृत "तिथिपर्वोत्सवाः सर्वे स्वप्ता येन महात्मना । अतिथिर्त्त विजानीयाच्छेषमम्यागतं विदुः ।" — जिस महात्माने तिथि पर्व उत्सव आदि सबका रयाग कर दिया है अर्थात् अशुभ पर्व या तिथिमें भोजन नहीं करना ऐसे नियमका त्याग कर दिया है उसको अतिथि कहते हैं। शेष व्यक्तियोंको अम्यागत कहते हैं।

बा. पा./टो०/२४/४५ न विद्यते तिथिः प्रतिपदादिका यस्य सोऽतिथिः । अथवा संयमसामर्थ्यमति गच्छति उद्वण्डचर्या करोतीत्यतिथि-र्यतिः । — जिसको प्रतिपदा आदिक तिथि न हों वह अतिथि है। अथवा संयम पालनार्थ जो विहार करता है, जाता है, उद्वण्डचर्या करता है ऐसा यति अतिथि है।

२. अतिथिसंविभाग इत

स. ति./७/२१/३६२ अतिथये संविभागोऽतिथिसंविभागः । स चतुर्विधः भिक्षोपकरणविधप्रतिभ्रमसेवात् । मोक्षार्थमन्युच्छतायातिथये संयम-परायणाय शुद्धाय शुद्धचेतसा निरवशा भिक्षा देया । धर्मोपकरणानि च सम्यग्दर्शनाद्युप-हणानि दातव्यानि । औषधमपि योग्यमुपयो-जनीयम् । प्रतिभ्रमश्च परमधर्मश्रद्धया प्रतिपादयितव्य इति । 'च' शब्दो ब्रह्ममाणगृहस्थधर्मसमुच्चयार्थः । — अतिथिके लिए विभाग करना अतिथिसंविभाग है। यह चार प्रकारका है—भिक्षा, उप-करण, औषध और प्रतिभ्रम अर्थात् रहनेका स्थान। जो मोक्षके लिए ब्रह्मकक्ष है, संयमके पालन करनेमें तत्पर है और शुद्ध है, उस अतिथिके लिए शुद्ध मनसे निर्दोष भिक्षा देनी चाहिए। सम्यग्दर्शन आदिके बढ़ानेवाले धर्मोपकरण देने चाहिए। योग्य औषधकी योजना करनी चाहिए तथा परम धर्मकी श्रद्धा पूर्वक निवास-स्थान भी देना चाहिए। सूत्रमें 'च' शब्द है वह आगे कहे जानेवाले गृहस्थ धर्मके संग्रह करनेके लिए दिया गया है। (रा. बा./७/२१/१२/४४८/१८) (रा. बा./७/२१/२८/४५०/१०)

का. अ./ सू./३६०-३६१ तिथिहे पत्तलि सया सदाह-गुणेहि संजुदो जाणो । दाणं जो वेदि सयं णव-दाण-विहीहि संजुतो ॥३६०॥ सिक्खा-वयं च तिथियं तस्स हवे सव्वसिद्धि-सोव्वसययं । दाणं चउविहं पिय सव्वे दाणाण सारययं ॥३६१॥ — भद्रा आदि गुणोंसे युक्त जो ज्ञानी भ्रातृक सदा तीन प्रकारके पात्रोंको दानकी नी विधियोंके साथ स्थयं दान देता है उसके तीसरा शिक्षा व्रत होता है। यह चार प्रकारका दान सब दानोंमें श्रेष्ठ है, और सब सुखोंका व सन सिद्धियोंका करनेवाला है।

सा. ध./४/४१ व्रतमतिथिसंविभागः, पात्रविशेषाय विधिविशेषेण । द्रव्यविशेषवितरणं, दातृविशेषस्य फलविशेषाय ॥४१॥ — जो विशेष दाताका विशेष फलके लिए, विशेष विधिके द्वारा, विशेष पात्रके लिए, विशेष द्रव्यका दान करना है वह अतिथिसंविभाग व्रत कहलाता है।

३. अतिथिसंविभाग व्रतके पाँच अतिचार

त.सु./७/३६ सच्चित्तनिर्लेपाधिपामपरव्यपदेशमात्सर्यकालातिक्रमाः — १. सच्चित्त कमल पत्रादिमें आहार रखना, २. सच्चित्तसे डक देना, ३. स्वयं न देकर दूसरेको दान देनेकी कहकर चले जाना, ४. दान देते समय आवर भाव न रहना, ५. साधुओंके भिक्षा कालकी टाल कर दारपेक्षण करना, ये पाँच अतिथि संविभाग व्रतके अतिचार हैं। (र.क्र.भा./१२१)

* दातृ व दातृ योग्य दातृ अवशः — वे० वह वह विषय ।

अतिपुरुष — किपुरुष भाना व्यन्तर जाति देवोंका एक भेद — वे० किपुरुष ।

अतिप्रसंग — प.च./पू./२८६ ननु चान्यतरेण कृतं किमत्र प्रायः केमास-अरेण । अपि गौरवप्रसंगमनुष्येयाच्च नाग्नितासत्वात् । — (हाँकार का कहना है कि) जब अग्नि नास्ति दोनोंमें-से किसी एकसे ही काम चल जायेगा तो फिर दोनोंको मानकर होनेवाले प्रायः प्रयास भारसे क्या प्रयोजन है । तथा दोनोंको माननेसे गौरव प्रसंग आता है अर्थात् एक प्रकारका अतिप्रसंग दोष आता है, और बचनका बिलम्ब मात्र होनेसे दोनोंका मानना उपादेय नहीं है ।

अतिबल — (म.पु./सर्ग/२/श्लोक) "अथ न देव भगवात्के पूर्वके वसने भवमें (४/२००) महाबलका पिता था (४/१३३) अन्तमें दीक्षा धारण कर ली । (४/१५१-१५२)

अतिवीर — भगवात् महावीरका अपरनाम — वे० महावीर ।

अतिवीर्य — (प.पु./३/७/श्लोक) राम लक्ष्मणके वनवास होनेपर (१) इसने भरतपर चढ़ाई कर ली (२५-२६) नर्तकियों केवर्षे गुप्त रहकर (२६-२६) उन वनवासियोंमें इसे बहो जाकर बाँध लिया (१२७-१२८) परन्तु क्या पूर्ण सीताने इसे छुड़ा दिया (१२६) अन्तमें दीक्षा ले ली । (१६१)

अतिबेलंब — मातृपोत्तर पर्वतस्थ सर्वरत्न कूटका स्वामी भवनवासी वरुणकुमार देव — वे० लोक/७ ।

अतिव्याप्त — वे० लक्षण ।

अतिशय — भगवात्के ३४ अतिशय — वे० अहंता/१ ।

अतिशायन हेतु — वे० हेतु ।

अतिस्थापना — वे० उपकरण ।

अतिस्थापनावलि — वे० आवलि ।

अत्यंताभाव — वे० अभाव ।

अत्यंतायोगव्यवच्छेद — वे० एव ।

अत्यय — रा.बा./२/८/१८/१२२/२२ बाबा गोचरताऽप्ययात् । — शब्दके गोचर ही नहीं हो सकता ।

अत्राणभय — वे० भय ।

अथाप्रवृत्तसंयत — वे० संयत/१ ।

अथाप्रवृत्तसंयतासंयत — वे० संयतासंयत/१ ।

अथारुह — भ.आ./वि./१५५/३६३/४९परिग्रहोपसर्गजये समर्थाः, अनिदु-हितफलवीर्याः, आत्मानं मनसा तुष्यन्ति । ... परिहारस्यासमर्थाः अथा-लन्दविधियुगन्तुकामास्त्रयः पक्व सप्त नव वा ज्ञानदर्शनसंपन्नास्तीश्र-संकेमापन्नाः स्थविरमूलनिवासिनः अवधूताहमसामर्थ्या विवितायुः-स्थितयः स्थविरं विज्ञापयन्ति । आचारो निरूप्यते—अथालन्द-संयतानां लिङ्गम् औत्सर्गिकं, वेहस्योपकारार्थम् आहारं वा वसतिं च गृह्णन्ति, शेषं सकलं त्यजन्ति । तृणपीठकटकलकादिकम् उपधिं च न गृह्णन्ति । ... अप्रतिलेखना एव व्युत्पृष्टशरीरसंस्काराः परिग्रहात् सङ्गन्तो नो वा धृतिवसहीनाः । ... त्रयः पक्व वा सह प्रवर्तन्ते । ... वेद-नायाः प्रतिक्रियया बज्र्या यदा तापसातिप्रान्तस्तदा सहायहस्तावशम्भवं कुर्वन्ति । बाचनादिकं च न कुर्वन्ति । यामाहकेऽप्यनिद्रा एकचित्ता-ध्याने अगन्ते—अकृतप्रतिज्ञा, लेखनां कालव्ययेऽपि कुर्वन्ति । ... स्मशान-मयेऽपि तेषां ध्यानमप्रतिषिद्धं, आबन्धकेषु च प्रयतन्ते । उपकरणप्रति-लेखनां कालव्ययेऽपि कुर्वन्ति । विषया ये वृष्कृतमिति निर्वर्तन्ते । दक्षविधे समस्तारे प्रवर्तन्ते । दानं, ग्रहणं, अनुपासनं, विनयः,

सहजस्वप्नं च नास्ति संवेन तेषाम् । कारणमपेक्ष्य केचानिबेक एव संस्नापः कार्यः । यत्र क्षेत्रं सधर्मा तत्र क्षेत्रं न प्रविशन्ति । मौनान्-ग्रहनिरताः पन्थानं पृच्छन्ति, शक्तिस्तव्यं वा द्रव्यं साध्याधरगृहं वा । एवं तिस्र एव भाषाः ।...गृहे प्रज्वलिते न चलन्ति चसन्ति वा ।...व्यामाविद्यासन्मृगाणा यथापतन्ति ततोऽपसर्पन्ति न वा । पादं कण्टका-लगे चक्षुषि रजःप्रवेशे वा, अपनयन्ति न वा ।...धर्मोपदेशं कुर्वन्तः सत्प्रवृत्त्यामि इच्छामि भगवतो पादयुगे इत्युक्ता अपि न मनसापि बाध्यन्ति । क्षेत्रतः सप्ततिधर्मक्षेत्रं भवति । कालतः सर्वदा । चारित्र्यतः सामायिकछेदोपस्थापनयोः । तीर्थतः सर्वतीर्थकृता तीर्थेषु । जन्मनि विशद्वर्षजोविताः भ्रामण्येन एकोत्तविशतिवर्षाः । श्रुतेन नवदशपूर्व-धराः । वेदतः पुमांसो नपुंसकाश्च । लेखयया पद्यशुक्ललेखाः । ध्यानेन धर्मध्यानाः । संस्थानतः षड्विधेष्वन्यतरसंस्थानाः देशोनसहस्रस्तादि यावत्पञ्चधनुःशतोत्सेधाः । कालतो भिन्नमुहूर्ताश्च नपूर्वकोटि-कालस्थितयः । विक्रियाचारणताक्षीरसाविस्वाद्यश्च तेषां जायन्ते । विरागताया न सेवन्ते । गच्छविनिर्गतसंस्थानाः गच्छप्रतिबद्धास्तद्विधिरुच्यते—गच्छजिर्गच्छन्तो बहिः सकी-रायोजने विहरन्ति । सपराक्रमो गणधरो ददाति क्षेत्राद् बहिर्गत्कार्य-पद्व । तेष्वपि समर्था आगत्य शिक्षां गृह्णन्ति । एको द्वौ त्रयो वा परिह्वानधारणा गुणसमग्रा गुरुसकाशमायान्ति । कृतप्रतिप्रश्नकार्याः स्वक्षेत्रे भिक्षाग्रहणं कुर्वन्ति ।...यदि गच्छेत्क्षेत्रान्तरं गणः अध्यासिका अपि गुरुमुद्रया गच्छन्ति क्षेत्रम् ।...अप्राप्तपातोऽयमथासंविधिः । —(सर्वलोचना धारण विधिके अन्तर्गत भक्तप्रत्याख्याना आदि अनेकों विधियोंका निरूपण है । तहाँ एक अध्यासं विधि भी है । वह दो प्रकारकी है—गच्छविनिर्गत और गच्छप्रतिबद्ध । इन दोनोंमें पहले गच्छविनिर्गताका स्वरूप कहते हैं—) १. परोषह व उप-सर्गको जोतनेमें समर्थ तथा व्यक्त बल बौर्य परन्तु परिहार विधिको धारण करनेमें असमर्थ साधु इस विधिको धारण करते हैं । ज्ञान दर्शन सम्पन्न तथा तीव्र संसारभीरु तीन, पाँच, सप्त अथवा नौ साधु मिल कर धारण करते हैं । धर्माचार्यकी क्षरणमें रहते हैं । उनका आचार बताते हैं—औत्सर्गिक (नग्न) लिंग धारण करते हैं । वेहोपकारार्थ आहार, वसति, कर्मठलु और पिच्छिकाका आश्रय लेते हैं । तुण, चट्टाई, फलक आदि अन्य परिग्रह व उपधिका त्याग करते हैं । बैठते उठते आदि समय पिच्छिकासे शरीरस्पर्श रूप प्रति-रोधन नहीं करते । शरीरसंस्कारका त्याग करते हैं, परोषह सहते हैं, तीन वा पाँच आदि मिलकर प्रवृत्ति करते हैं, वेदनाका इलाज नहीं करते, तपसे अतिशय धक जानेपर सहायकोंके हस्तादिका आश्रय लेते हैं, बाषणा, पृच्छना आदिका त्याग करते हैं, दिनमें व रातको कभी नहीं सोते, परन्तु न सोनेकी प्रतिज्ञा भी नहीं करते, ध्यानमें प्रयत्न रहते हैं, रमशानमें भी ध्यान करनेका उन्हें निषेध नहीं है, षडानुरयक क्रियाओंमें सदा प्रयत्नशील रहते हैं, सायं व प्रातः पिच्छिका व कर्मठलुका संशोधन करते हैं । 'मिथ्या मे दुष्कृतम्' इतना बोलकर ही शोषोंका निराकरण कर लेते हैं, दस प्रकारके समाचारोंमें प्रवृत्ति करते हैं । संघके साथ खान, ग्रहण, विनय आदिका व्यवहार नहीं करते । कार्यबश उनमें-से केवल एक साधु ही बोलता है, जिस क्षेत्रमें सधर्मीजन हों वहाँ प्रवेश नहीं करते, मौनका नियम होते हुए भी तीन विषयोंमें बोलते हैं—मार्ग पूछना, शास्त्र विषयक प्रश्न पूछना, बरका पता पूछना । वसतिमें आग आदि लग जानेपर उसे त्याग देते हैं अथवा नहीं ओ त्यागते, व्याघ्रादि कुछ प्राणियोंके आ जानेपर मार्ग छोड़ देते हैं अथवा नहीं भी छोड़ते, कण्टक आदि लगने या आँखमें रज-कण पड़नेपर उसे निकालते हैं अथवा नहीं भी निकालते । धर्मोप-वेश करते हैं, परन्तु दोक्षार्थको दोक्षा देनेका मनमें विचार भी नहीं करते । क्षेत्रकी अपेक्षा में साधु सर्व कर्मभूमियोंमें होते हैं, कालकी अपेक्षा सदा होते हैं, चारित्र्यकी अपेक्षा सामायिक व छेदोपस्थापना में दो चारित्र्य होते हैं, तीर्थकी अपेक्षा सब तीर्थकरीके तीर्थोंमें होते

हैं, ३० वर्ष पर्यन्त भोग भोगकर १६ वर्ष तक मुनि अवस्थामें रहनेके परचाद ही अध्यास विधि धारणके योग्य होते हैं, ज्ञानकी अपेक्षा नौ या दस पूर्वोंके ज्ञाता होते हैं, वेदकी अपेक्षा पुरुष या नपुंसकवेदी होते हैं । लेखाकी अपेक्षा पद्य व शुक्ल लेखावाले होते हैं, ध्यानकी अपेक्षा धर्मध्यानी होते हैं । संस्थानकी अपेक्षा छहोंमें-से किसी भी एक संस्थानवाले होते हैं, अवगाहनाकी अपेक्षा सात हाथसे ५०० धनुषतकके होते हैं, कालकी अपेक्षा विधिको धारण करनेसे पूर्व बोटी आयुसे हीन पूर्वकोटि प्रमाण उत्कृष्ट स्थितिवाले होते हैं । (मध्यम जन्म्य भी यथायोग्य जानना) । विक्रिया, चारण व क्षीरक्षानी आदि श्रद्धियोंके धारक होते हैं, परन्तु वैराग्यके कारण उनका सेवन नहीं करते । गच्छविनिर्गत अध्यास गच्छसे निकलकर उससे पृथक् रहते हुए अध्यास विधि करनेवाले मुनियोंका यह स्वरूप है । २. अब गच्छप्रतिबद्ध अध्यास विधिको विवेचन करते हैं । - गच्छसे निकलकर बाहर एक योजन और एक कोश (५ कोश) पर ये मुनि विहार व निवास करते हैं । शक्तिमात्र आचार्य स्वयं अपने क्षेत्रसे बाहर जाकर उनको अर्थपदका अध्ययन कराते हैं । अथवा समर्थ होनेपर अध्यास विधिवाले साधु स्वयं भी आचार्यके पास जाकर अध्ययन करते हैं । परिह्वान व धारणा आदि गुणसम्पन्न एक, दो, या तीन मुनि गुरुके पास आते हैं और उनसे प्रश्नादि करके अपने स्थान पर लौट जाते हैं । यदि गच्छ क्षेत्रान्तरको विहार करता है, तो वे भी गुरुको आह्वा लेकर विहार करते हैं । (शेष विधि पूर्ववत् जानना)— इस प्रकार अध्यास विधिके दोनों भेदोंका कथन किया गया ।

अवतथोबन—सू.आ./३३ अंगुलिगहावलेहणिकलीहिं पासागच्छलि-यादीहि । वंमसासोहण्यं संजमगुनी अवतमणं । -अंगुली, मल, दातौन, तुणविशेष, पैनीकंकी, वृक्षकी छाल (बकल), आदि कर दौतके मलको नहीं छुद करना वह हस्त्रिय संगमकी रक्षा करनेवाला अवतथोबन घृल गुण है ।

अवसादान—वे० अस्त्येय ।

अदर्शन परिषद्—स.सि./६/६/४२७/१० परमवैराग्यभावनानुसूत्रद-यस्य विदितसकलपदार्थतत्त्वस्याहंदायतनसाधुधर्मपूजकस्य चिरन्तन-प्रवृत्तितस्याथापि मे ज्ञानातिशयो नोत्पद्यते । महोपनासाधुमुद्रायिनां प्रतिहार्यविशेषः प्राबुर्भवति प्रलापमात्रमनधिक्यं प्रजय्या । विपत्तं व्रतपरिपालनस्येवमसमाधानस्य दर्शनविशुद्धियोगाददर्शनपरिह-सहनमवसातव्यम् । -परम वैराग्यकी भावनासे मेरा हृदय शुद्ध है, मैंने समस्त पदार्थोंके रहस्यको जान लिया है, मैं अहन्त, आयतन, साधु, और धर्मका उपासक हूँ, चिरकालसे मैं प्रवृत्त हूँ तो भी मेरे अंगों भी ज्ञानातिशय नहीं उत्पन्न हुआ है । महोपनासा आदिका अनुष्ठान करनेवालेके प्रतिहार्य विशेष उत्पन्न हुए, यह प्रलापमात्र है । यह प्रवृत्त्या अनर्थक है, व्रतोंका पालन करना निरर्थक है इत्यादि बातोंका दर्शनविशुद्धिके योगसे मनमें नहीं विचार करनेवाले के अवदर्शनपरिषद् सहन जानना चाहिए । (रा.वा/६/६/२८/६१२/१७). (चा.सा./१२८/४) ।

१. प्रज्ञा व अदर्शन परिषद्में अन्तर—वे० प्रज्ञा ।

२. अदर्शनका अर्थ अज्ञान क्यों अवलोकनाभाव क्यों नहीं

रा.वा./६/६/२६-३०/६१२/२३ अज्ञानालोचनग्रहणमविशेषादिति चेदः न अव्यभिचारदर्शनार्थत्वात् । २६ । स्यादेतद् अज्ञानालोचनमिति द्विविधं दर्शनम्, तस्याविशेषेण ग्रहणमिह प्राप्नोति, कुतः, अविवेचात् । न हि किञ्चिद्विशेषज्ञमिहाभितमसीति, तन्न, किं कारणम् । अव्यभिचारी दर्शनार्थत्वात् । मत्वाविज्ञानपञ्चकाव्यभिचारिअज्ञानं दर्शनम् । आलोचनं तु न, श्रुतमनःपर्ययमोरप्रवृत्तरोऽस्याव्यभि-चारिणः अज्ञानस्य ग्रहणमिहोपपद्यते । मनोरथपरिकल्पनाभितमिति

चेत् न बन्धमानकारणसामर्थ्यात् । ३०॥ दर्शनमोहात्तराद्योर्दर्शन-
लानी । स.सू. ६/१४/१६ । — यद्यपि दर्शनके अज्ञान और आलोचन
ये दो अर्थ होते हैं, पर यहाँ मति आदि पाँच ज्ञानोंके अन्वयिचारी
अज्ञान रूप दर्शनका ग्रहण है, आलोचन रूप दर्शन श्रुत और मनःपर्यय
ज्ञानोंमें नहीं होता अतः उसका ग्रहण नहीं है । आगे सू. सं. १४ में
दर्शनमोहके उदयसे ही अदर्शन परिग्रह बताया जायेगी । अतः दर्शन
का अर्थ अज्ञान है केवल कल्पनामात्र नहीं है ।

अविति—(ह.पु./२२/५१-५३) तप च्छ नमि विनमि द्वारा ध्यानस्थ
श्रवणनाथ भगवात्से राज्यकी याचना करनेपर, अपने पति धरनेन्द्र
की आज्ञासे इस बेनीने उन दोनोंको विद्याओंका कोष दिया था ।

अवीक्षा ब्रह्मचारी—वे० ब्रह्मचारी ।

अवृष्ट—कायोत्सर्गका एक अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१ ।

अदृष्टांत वचनोदाहरणभास—वे० उदाहरण ।

अद्धा—स.सि./३/३८ अद्धा कालस्थितिरित्यर्थः ।—अद्धा और काल
की स्थिति ये एकार्थवाची हैं । (ध.४/१.६.१/३१८/१) (ध./१३/६.६.
५०/२८१/२) (भ.आ./वि./२५/८६/४)

रा.वा./६/१/१६/४३३/२२ अद्धाश्चो निपातः कालवाची ।—अद्धा
शब्द एक निपात है, वह कालवाची है ।

क.पा.४/३.२२/३२६/१६/८ का अद्धा नाम । द्विदिग्धकालो ।—अद्धा किसे
कहते हैं । स्थिति बन्धके कालको अद्धा कहते हैं ।

अद्धा असंक्षेप—ध.६/१.६.६.२३/१६०/१ असंक्षेपश्चा त्ति एवेष्टु
आवाधाविषयेषु देव-गेरह्याणां आउजस्स उक्कस्सणिसेयद्विती
संभवति त्ति उक्तं होदि ।—असंक्षेपाद्धा अर्थात् जिससे छोटा (संक्षिप्त)
कोई काल न हो, ऐसे आबलीके असंख्यातबे भाग प्रमाण काल तक
जितने आवाधा के विकल्प होते हैं उनमें देव और नारकियोंके, आयुकी
उत्कृष्ट निषेक स्थिति सम्भव है ।

ध.१४/६.६.६४६/६०३/१२ जहणञो आउजसंधकालो जहणविस्समण
कालपुरस्सरो असंक्षेपश्चा नाम । सो जवमज्झरिमसमयपहुदि ताव
होदि जाव जहणाउजसंधकालावरिमसमञ्जो त्ति । एसा वि असंक्षेपश्चा
तदियति भागमि चैव होदि ।—जवमय विमरण काल पूर्वक
जवमय आयुबन्ध काल असंक्षेपाद्धा कहा जाता है । वह यव मध्यके
अन्तिम समयसे लेकर जवमय आयु बन्धके अन्तिम समय तक होता
है । यह असंक्षेपाद्धा तृतीय त्रिभागमें ही होता है ।

गो. जी./जी.प्र./५१८/६१३ असंक्षेपाद्धा भुज्यमानायुषोऽन्यावयवसंख्येय-
भागः तस्मिन्नवशिष्टे प्रागेव अन्तर्मुहूर्तमात्रसमयप्रबन्दात् परमबायु-
नियमेन बहुधा समाप्नोतीति नियमो ज्ञातव्यः ।—‘असंक्षेपाद्धा’ जो
आबलीका असंख्यातबी भाग प्रमाण काल भुज्यमान आयुका अवशेष
रहे ताके पहिले अन्तर्मुहूर्त काल मात्र समय प्रबन्धनकरि परमव आयु
को बाँधि पूर्ण करे है ऐसा नियम जानना ।

गो. क./सू./२१७/११०२...आउत्स य आवाहा न द्विदिग्धभागमाउत्स ।—
बहुदि नहीं पायेंगे है आयुकी आवाधाका संक्षेप, घाटि पना आते ऐसा
जो अद्धा काल सो असंक्षेपाद्धा कहिये है ।

अद्धाच्छेद—क.पा.३/३.२२/३२०/१६/३ चरिमणिसेयस्य कालो उक्कस्स
अद्धाच्छेदो नाम ।—(ब्रह्म कर्मके) अन्तिम निषेकके कालको उत्कृष्ट
अद्धाच्छेद कहते हैं ।

क.पा.३/३.२२/३६३/२६२/४ सयलणिसेयगमकालपहाणो अद्धाच्छेदो सयल-
णिसेगपहाया द्विदि त्ति ।—सर्व निषेकगत काल-अधान अद्धाच्छेद
होता है और सर्व निषेकप्रधान स्थिति होती है ।

अज्ञानज्ञान—वे० अनज्ञान ।

अज्ञावस्थ—वे० गणित ३/१ ।

अज्ञावस्थ—वे० बायु/१ ।

अज्ञासामर—वे० सागर ।

अद्वैत दर्शन—१. एकान्त अद्वैतका निरास—वे० ब्रह्म/४;

२. अद्वैत दर्शनका विकास क्रम—वे० दर्शन; ३. विशेष वे० वेदान्त ।

अद्वैत नय—प्र.सा./त.प्र./परि./नय नं० ४५ निश्चयनयेन केवलमध्य-
मानमुच्यमानबन्धमोक्षोचितस्निग्धत्वरुक्षस्वगुणपरिणतपरमाणुबन्ध -
मोक्षयोर्द्वैतानुवर्ति । ४५ ।—आत्मब्रह्म निश्चयनयसे बन्ध और
मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है, अकेले मध्यमान और
शुद्धमान ऐसे बंधमोक्षोचित स्निग्धत्व रुक्षस्वगुणरूप परिणत पर-
माणुकी भाँति ।

२. ज्ञान-ज्ञेय द्वैताद्वैत नय

प्र.सा./त.प्र./परि./नय नं० २४-२५ ज्ञानज्ञेयार्थे तनयेन महद्विन्धनभार-
परिणतधूमकेतुवैक्यम् । २४ । ज्ञानज्ञेयार्थे तनयेन परप्रतिबिम्बस-
प्तत्त्वदर्पणवद्वैकम् । २५ ।—आत्म ब्रह्म ज्ञान-ज्ञेय-अद्वैतनयसे (ज्ञान
और ज्ञेयके अद्वैतरूप नयसे) महात् इधनसमूह रूप परिणत अग्नि
की भाँति एक है । २४ । आत्म ब्रह्म ज्ञान-ज्ञेय द्वैतरूपनयसे, परके
प्रतिबिम्बोंसे सम्पृक्त दर्पणकी भाँति अनेक है ।

अद्वैतवाच १. पुरुषाद्वैतवाच

गो. क./सू./८८९/१०६५ एको चैव महत्पा पुरिसो वेवो य सव्ववाची य ।
सव्वगणिगुहोवि य सव्वेयणो णिगुणो परमो १८८१ ।—एक ही
महारमा है । सोई पुरुष है । वेव है । सर्व बिबे व्यापक है । सर्वागपनी
निगूढ कहिए अगम्य है । चेतनासहित है । निर्गुण है । परम उत्कृष्ट
है । ऐसे एक आत्मा ही करि सबको मानना सो आत्मवादका अर्थ
है । (स. सि./८/१/५ की टिप्पणी जगत्पसहाम कृत) (और भी वे०
वेदान्त/५)

स. म./१३/१५४/८ ‘सर्वं वै खल्विदं ब्रह्म नैह नानास्ति किञ्चन । आरामं
तस्य पश्यन्ति न तत्पश्यति कश्चन’ । इति समयात् । ‘अयं तु प्रपञ्चो
मिथ्यारूपः, प्रतीयमानत्वात् ।’—हमारे मतमें एक ब्रह्म ही सत् है ।
कहा भी है ‘यह सब ब्रह्मका ही स्वरूप है, इसमें नानारूप नहीं हैं,
ब्रह्मके प्रपञ्चको सब लोग देखते हैं, परन्तु ब्रह्मको कोई नहीं देखता’
तथा ‘यह प्रपञ्च मिथ्या है, क्योंकि मिथ्या प्रतीत होता है ।’ (और
भी वे० वेदान्त)

अभिधान राजेन्द्र कोश—पुरुष एवैकः सकललोकस्थितिसर्गप्रलयहेतुः
प्रलयोऽन्यसुखज्ञानातिशयशक्तिरिति । तथा चोक्तम् । ऊर्जनाभ इवा-
द्युना चन्द्रकान्त इवाभ्रभासा । प्ररोहानामिब प्लक्षः स हेतुः सर्वजन्मि-
नाम् इति । तथा ‘पुरुष सर्वं यद् भूतं यच्च भावयम् ।’ अ० वे०/१०/६० ।
इत्यादि मन्त्रानां बादः पुरुषवादः ।—एक पुरुष ही सम्पूर्ण लोककी
स्थिति, सर्ग और प्रलयका कारण है । प्रलयमें भी उसको अतिशय
ज्ञानशक्ति अनुस रहती है । कहा भी है—जिस प्रकार ऊर्जनाभ रश्मियों-
का, चन्द्रकान्त जलका, और वटवीज प्ररोहका कारण है उसी प्रकार
वह पुरुष सम्पूर्ण प्राणियोंका कारण है । जो हो चुका तथा जो होगा,
उस सबका पुरुष ही हेतु है । इस प्रकारकी मान्यता पुरुषवाद है ।

२. विज्ञानाद्वैतवाच

न्यायकुसुमचन्द्र/५० ११६ प्रतिभासमानत्वात्वेत्य बस्तुनो ज्ञान-
स्वरूपान्तःप्रविष्टप्रसिद्धेः संवेदनमेव पारमार्थिकं तत्त्वम् । तथाहि
यदवभासते तज्ज्ञानमेव यथा सुखादि, अवभासन्ते च भावा इति ।...
तथा यद्वैकते तत्रि ज्ञानावभिन्नम् यथा विज्ञानस्वरूपम्, वेद्यन्ते च
मीमांसक इत्यतोऽपि विज्ञानाद्वैतसिद्धिरिति ।—प्रतिभासमान अथैव
ही बस्तुओं का ज्ञानस्वरूपसे अन्तःप्रविष्टपन प्रसिद्ध होनेके कारण
संवेदन ही पारमार्थिक तत्त्व है । वह इस प्रकार कि जो-जो भी
अवभासित होता है वह ज्ञान ही है, जैसे सुखादि भाव ही

अवभासित होते हैं। इसी प्रकार जो-जो भी वेदन करते हैं जाता है वह ज्ञानसे अभिन्न है, जैसे विज्ञानस्वरूप नीलादिक पदार्थ वेदन किये जाते हैं। इसीलिए यहाँ भी विज्ञानाद्वैतवादकी सिद्धि होती है। (यु० अनु०/१६/२४.)

अभिधान राजेन्द्र कोश "बाह्यार्थनिरपेक्षं ज्ञानाद्वैतमेव ये बौद्धविशेषा मन्यन्ते ते विज्ञानवादिनः। तेषां राजान्तो विज्ञानवादः। = बाहरके ज्ञेय पदार्थों से निरपेक्ष ज्ञानाद्वैतको ही जो कोई बौद्ध विशेष मानते हैं वे विज्ञानवादी हैं, उनका सिद्धान्त विज्ञानवाद है।

१. सत्त्वाद्वैतवाद

म्यामकुसुवचम्भर/१३६-१४० योगजमयोगजं वा प्रत्यक्षं शब्द-ब्रह्मोल्लेख्येवावभासते बाह्याध्यात्मिकार्थैर्बुल्लभ्यमानस्यास्य शब्दानु-विद्वत्त्वेनेत्रोपपत्तेः, तत्संस्पर्शार्थकस्य प्रत्ययानां प्रकाशमानतया दुर्धट-त्वाद्। बाधूपत्ता हि शास्त्रतो प्रत्यवमशिनी च, तदभावे तेषां नापरं रूपमवशिष्यते। = समस्त योगज अथवा अयोगज प्रत्यक्ष शब्दब्रह्मका उल्लेख करनेवाले ही अवभासित होते हैं। क्योंकि बाह्य या आध्यात्मिक अर्थोंमें उत्पन्न होनेवाला यह प्रत्यक्ष शब्दसे अनुविद्ध ही उत्पन्न होता है। शब्दके संस्पर्शके अभावमें ज्ञानोंकी प्रकाशमानता दुर्धट है, मन नहीं सकता। बाधरूपता नित्य और प्रत्यवमशिनी है, उसके अभावमें ज्ञानोंका कोई रूप शेष नहीं रहता।

* सभी अद्वैत दर्शन संग्रह नयामासी हैं— दे० अने-कान्त/२।६।

२. सत्त्वोकास्तकी अपेक्षा

म्या. दौ./३/४८४/१२८/३ एवमेव परमब्रह्माधिकनयाभिप्रायविषयः परमब्रह्मं सत्ता, तदपेक्षया 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' नेह नानास्ति किञ्चन सद्भूयेण चैतनानामचैतनानां च भेदाभावात्। भेदे तु सङ्घि-लक्षणत्वेन तेषामसत्त्वप्रसङ्गात्। = इसी प्रकार परम ब्रह्माधिक नयके अभिप्रायका विषय परम सत्ता, महा सामान्य है। उसकी अपेक्षासे 'एक ही अद्वितीय ब्रह्म है यहाँ नाना अनेक कुछ भी नहीं है' इस प्रकारका प्रतिपादन किया जाता है। क्योंकि सद्भूयसे चैतन और अचैतन पदार्थोंमें भेद नहीं है। यदि भेद माना जाये तो सर्वसे भिन्न होनेके कारण वे सब असद् हो जायेंगे।

* द्वैत व अद्वैतका विधि निषेध—दे० ब्रह्म/४।

* परम अद्वैतके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/६।

अधःकर्म—जिन कार्योंके करनेसे जीवहिंसा होती है उन्हें अधः-कर्म कहते हैं। अधःकर्म युक्त किसी भी पदार्थकी मन, वचन, कायसे साधुजन अनुमोदना नहीं करते और न ही ऐसा आहार व वसति आदिका ग्रहण करते हैं। इस विषयका परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

१. आहार सम्बन्धी अधःकर्म

यु. आ./यु./४२३ अजीवणिकायाणां विराहणोद्वावणादिनिष्पण्णं। आधा-कम्मं गेयं समपरकदमादसंपण्णं। ४२३। = पृथ्वीकाय आदि छह कायके जीवोंको दुःख देना, मारना इससे उत्पन्न जो आहारादि वस्तु वह अधःकर्म है। वह पाप क्रिया आप कर की गयी, दूसरे कर की गयी, तथा आप कर अनुमोदना की गयी जानना।

ध. १३/४.४.२१/४६/८ तं ओद्वावण-विद्वावण-परिदावण-आरंभकदिग्-पण्णं तं सर्वं आधाकम्मं नाम। २३। ...जीवस्य उपद्रवणस्य ओद्वा-वणं नाम। अंगच्छेदनादिव्यापारः विद्वावणं नाम। संतापजननं परिदावणं नाम। प्राणिप्राण-वियोजनं आरंभो नाम। = जो उप-द्रावण, विद्वावण, परितापन, और आरम्भ रूप कार्यसे निष्पन्न होता है, वह सब अधःकर्म है। २३। ...जीवका उपद्रव करना ओद्वावण

कहलाता है। अंग छेदन आदि उपोपाय करना विद्वावण कहलाता है। संताप उत्पन्न करना परिदावण कहलाता है। और प्राणियोंके प्राणी-का वियोग करना आरम्भ कहलाता है।

पा. सा./६८/१ वडणीवनिकायस्योपद्रवणस्य उपद्रवणस्य, अंगच्छेदना-दिव्यापारो विद्वावणस्य, संतापजननं परितापनं, प्राणिप्राणव्यपरोपण-मारम्भः, एवमुपद्रवणविद्वावणपरितापनारम्भक्रियया निष्पन्नमन् स्वेन कृतं परेण कारितं वानुमनितं बाधःकर्म (जनितं) तस्सेविनोऽन-शानावितपासि...प्ररक्षन्ति। = बटकायके जीव समूहोंके लिए उपद्रव होना उपद्रवण है। जीवोंके अंग छेद आदि व्यापारको विद्वा-वण कहते हैं। जीवोंको संताप (मानसिक वा अन्तरंग पीड़ा) उत्पन्न होनेको परितापन कहते हैं। प्राणियोंके प्राण नाश होनेको आरम्भ कहते हैं। इस प्रकार उपद्रवण, विद्वावण, परितापन, आरम्भ क्रियाओंके द्वारा जो आहार तैयार किया गया हो, जो अपने हाथसे किया हो अथवा दूसरेसे कराया हो, अथवा करते हुए की अनुमोदना की हो, अथवा जो नीच कर्मसे बनाया गया हो, ऐसे आहारको ग्रहण करनेवाले मुनियोंके उपवासादि तपश्चरण नष्ट होते हैं।

२. वसति सम्बन्धी अधःकर्म

अ. आ./वि/२३०/४४७ तत्रोद्गमो दोषो निरूप्यते। वृक्षच्छेदस्तदानयनं, वृक्षकापाकः, भूमिखननं, पाषाणसिकतादिभिः पूरणं, धरायाः कुहनं, कर्मकरणं, कीलानां करणं, अग्निनायस्तपानं कृत्वा प्राताड्य क्रकचैः काष्ठपातनं, वासीभिस्तक्षणं, परशुभिश्छेदनं इत्येवमादिव्यापारेण षण्णां जीवनिकायानां बाधां कृत्वा स्वेन वा उत्पादिता, अन्येन वा कारिता वसतिरधःकर्मशब्देनोच्यते। = वृक्ष काटकर उनको लाना, ईंटोंका समुदाय पकाना, जमीन खोदना, पाषाण, बाखु इत्यादिकोंसे खाड़ा भरना, जमीनको कूटना, कीचड़ करना, खम्भे तैयार करना, अग्नि से लोह तपवाना, करौतसे लकड़ी चीरना, पटासीसे छीलना, कुल्हाड़ीसे छेदन करना, इत्यादि क्रियाओंसे बटकाय जीवोंको बाधा देकर स्वयं वसति बनायी हो अथवा दूसरोंसे बनवायी हो, वह वसति अधःकर्मके वर्णसे युक्त है।

३. अधःकर्म शरीर

ध. १३/४.४.२४/४७/६ जम्हि सरीरे ठिवाणं केसि चि जीवाणं कम्हि वि काले ओद्वावण-विद्वावण-परिदावणेहि मरणं संभविदं तं सरी-राधाकम्मं नाम। = जिस शरीरमें स्थित किन्हीं जीवोंके किसी भी कालमें उपद्रावण, विद्वावण और परितापनसे मरना संभव है, वह शरीर अधःकर्म है।

४. नारकियों में अधःकर्म नहीं होता

ध. १३/४.४.३१/६१/६ आधाकम्म-इरियावधकम्म-तवोकम्माणि गत्थि; जेरइयसु ओरासियसरीरस्स उदयाभावादो पंचमहव्याभावाद्। एवं सत्तसु पुढवीसु। = अधःकर्म, ईर्यावध कर्म, और तपःकर्म नहीं होते, क्योंकि नारकियोंके औदारिक शरीरका उदय और पंचमहावत नहीं होते। इसी प्रकार सातों पृथिवियोंमें जानना चाहिए।

५. नारकियोंका शरीर अधःकर्म नहीं

ध. १३/४.४.२४/४७/३ ओद्वावणादिदं सणादो जेरइयसरीरमाधाकम्मं ति किण्वं अण्णवे। [ग] तत्थ ओद्वावण-विद्वावण-परिदावणेहि तो आरंभाभावादो। जम्हि सरीरे ठिवाणं केसि चि जीवाणं कम्हि वि काले ओद्वावण-विद्वावण-परिदावणेहि मरणं संभविदं तं सरीरमाधाकम्मं नाम ग च एदं विसेसणं जेरइयसरीरे अत्थि, ततो तेसमवमिच्छु-बन्जियानं मरणाभावाद्। अथवा वउण्णं सधुहो जेगेणं विसेसणं, ग तेण पुच्छुत्तदोसो। ग्रहण—नारकियोंके शरीरमें भी उपद्रावण आदि कार्य बले जाते हैं, इसलिए उसे अधःकर्म क्यों नहीं कहते? उत्तर—नहीं, क्योंकि नहीं पर उपद्रावण-विद्वावण और परितापनसे आरम्भ (प्राणि प्राण वियोग) नहीं पाया जाता। जिस शरीरमें स्थित किन्हीं

जीविके किसी भी कालमें उपद्रावण, भिद्रावण और परिहावनसे बचना संभव है वह शरीर अधःकर्म है। परन्तु यह विशेषण नारकियोंके शरीरमें नहीं पाया जाता, क्योंकि इनसे उनकी अधमृत्तु नहीं होती, इसलिए उनका मरण नहीं होता। अथवा चूँकि उपद्रावण आदि चारोंक समुदायरूप एक विशेषण है, इसलिए पूर्वोक्त दोष नहीं आता।

१. भोगभूमिजका शरीर अधःकर्म कैसे

ध. १३/५.२४/४७/१ एवं वेपमाणे भोगभूमिगमयुस्ततिरिक्ताणं सरीरमाधकर्मण होज्ज, तस्य ओद्भावणादीणमभावादी। ण औरालियसरीरजादिवुवारेण सभाह सरीरेण सह एयत्तमावणस्स आधाकम्मत्तासिद्धोदी। —प्रश्न—जिस शरीरमें स्थित जीवोंके उपद्रावण आदि अन्यके निमित्तसे होते हैं, वह शरीर अधःकर्म है। इस तरहसे स्वीकार करने पर भ.ग.मिके मनुष्य और तिर्यचोंका शरीर अधःकर्म नहीं हो सकेगा, क्योंकि वहाँ उपद्रावण आदि कार्य नहीं पाये जाते। उत्तर—नहीं, क्योंकि औशरिक शरीर-रूप जातिकी अपेक्षा यह बाधा सहित शरीर और भ.ग.भूमिजोंका शरीर एक है, अतः उसमें अधःकर्म होनेको निश्चि हूँ जातो है।

★ अधःकर्म विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, दर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपगण—
वे० कह वह नाम।

अधःप्रवृत्तिकरण—वे० करण/१।

अधःप्रवृत्तिसंक्रमण—वे० संक्रमण/६।

अधर्म ब्रह्म—वे० धर्माधर्म।

अधस्तन कृष्टि—वे० कृष्टि।

अधस्तन ब्रह्म—वे० कृष्टि।

अधस्तन द्वीप—(ज.प.प्र. १०५) Inner Island।

अधस्तन शीर्ष—वे० कृष्टि।

अधिक—न्या. सू./५/१३/३१६ हेतुदाहरणाधिकमधिकम्। = हेतु और उदाहरणके अधिक होनेसे अधिक नामक निग्रह-स्थान है। (श्लो. वा.४/न्या. २२२/४००/१५)

अधिकरण—जिस धर्ममें जो धर्म रहता है, उस धर्मको उस धर्मका (न्याय विषयक) अधिकरण कहते हैं जैसे—घटत्व धर्मका अधिकरण घट है।

प्र. सा.ता. प्र./१६/१९ शुद्धानन्तशक्तिज्ञानविपरिणमनस्वभावस्याधारधूत-स्वादधिकरणस्वभावरसात्कुर्वाणः। = शुद्ध अनन्त शक्तियुक्त ज्ञान रूपसे परिणमित होनेके स्वभावका स्वयं ही आधार होनेसे अधिकरणताको आत्मसाध करता हुआ (इस प्रकार) स्वयमेव (अधिकरण कारक) रूप होता है।

प्र. सा.ता. वृ./१६/२२ निरवयवशुद्धचैतन्यादिगुणस्वभावात्मनः स्वय-मेशाधारत्वादधिकरणं भवति। = यह आत्मा निरवयवसे शुद्ध चैतन्यादि गुणोंका स्वयमेव आधार होनेसे अधिकरण कारकको स्वीकार करता है।

स. सा.आ./परि./शक्ति नं० ४६ भावप्रमाणभावाधारत्वमयी अधिकरण-शक्तिः। = भावनेमें आता जो भाव इसके आधारपनमयी अयाली-सर्वी अधिकरण शक्ति है।

२. अधिकरणके भेद

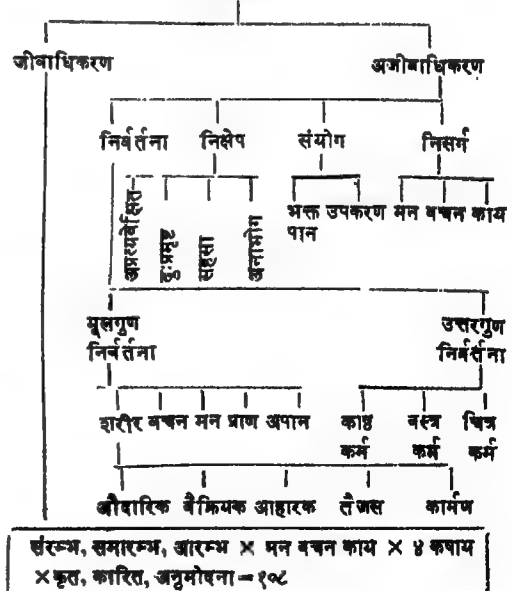
त. सू./६/७-१६ अधिकरणं जीवाजीवाः ॥७॥ आर्षं संरम्भसमारम्भारम्भ-योगकृतकारितानुमतकषायधिकेवैस्त्रिस्त्रिस्त्रिबसुरवैकषाः ॥८॥ निर्व-

र्तनानिसेपसंयोगनिसर्गं द्विचतुर्द्विभिः मेवाः परम् ॥ १ ॥—अधिकरण जीव और जीवोव रूप हैं ॥७॥ पहला जीवाधिकरण संरम्भ, समारम्भ, आरम्भके भेदसे तीन प्रकारका, कृत, कारित और अनुमतके भेदसे तीन प्रकारका तथा कषायोंके भेदसे चार प्रकारका होता हुआ परस्पर भिन्नानेसे १०८ प्रकारका है ॥८॥ पर अर्थात् अजीवाधिकरण क्रमसे दो, चार, दो और तीन भेद वाले 'निर्वर्तना, निसेप, संयोग और निसर्गरूप हैं ॥ ९ ॥ (भ. आ./सू./८११/६५४)

रा. बा./६/६/१२-१५/५१६/२८ अजीवाधिकरणं निर्वर्तनालक्षणं द्वे वा व्य-वर्तिहते। कृतः। मूलोत्तरभेदात्। मूलगुणनिर्वर्तनाधिकरणम् उत्तर-गुणनिर्वर्तनाधिकरणं चेति। तत्र मूलं पञ्चविधानि शरीराणि बाह्य-मनःप्राणपानाश्च। उत्तरं काष्ठपुस्तकचित्रकर्माणि ॥१०॥ निसेपश्चतुर्धा भिद्यते। कृतः। अप्रत्यक्षैश्वर्यप्रमाणसहस्रानाभोगभेदात्—अप्रत्य-क्षैश्वर्यनिसेपाधिकरणं दुष्प्रमृष्टनिसेपाधिकरणं, सहस्रानिसेपाधिकरणं, अनाभोगनिसेपाधिकरणं चेति ॥११॥ संयोगो द्विधा विभज्यते। कृतः। भक्तानुपकरण भेदात्, भक्तपानसंयोगाधिकरणम्, उपकरणसंयोगाधि-करणं चेति ॥१२॥ निसर्गस्त्रिधा कल्प्यते। कृतः। कायादिभेदात्। कायनिसर्गाधिकरणं बाह्यनिसर्गाधिकरणं मनोनिसर्गाधिकरणं चेति।

रा. बा./६/७/५/५१३/२२ तदुभयमधिकरणं दशप्रकारम्—विष-लवणक्षारकटुकाम्लस्नेहाग्नि - दुष्प्रयुक्तकायबाह्यमनोयोगभेदात्। = अजीवाधिकरणोंमें निर्वर्तनालक्षण अधिकरण दो प्रकारका है। कैसे? मूलगुणनिर्वर्तनाधिकरण और उत्तरगुणनिर्वर्तनाधिकरण। उसमें भी मूलगुणनिर्वर्तनाधिकरण ८ प्रकारका है—पाँच प्रकारके शरीर, मन, वचन, और प्राणपान। उत्तर गुणनिर्वर्तनाधिकरण काष्ठ, पुस्तक व चित्रादि रूपसे अनेक प्रकारका है ॥ १२ ॥ निसेपाधिकरण चार प्रकारका है। कैसे? अप्रत्यक्षैश्वर्यनिसेपाधिकरण, दुष्प्रमृष्टनिसेपा-धिकरण, सहस्रानिसेपाधिकरण और अनाभोगनिसेपाधिकरण ॥ १३ ॥ संयोगनिसेपाधिकरण दो प्रकारका है। कैसे? भक्तपानसंयोगाधिकरण और उपकरणसंयोगाधिकरण ॥ १४ ॥ निसर्गाधिकरण तीन प्रकारका है। कैसे? कायनिसर्गाधिकरण, वचननिसर्गाधिकरण, और मनो-निसर्गाधिकरण ॥ १५ ॥ तदुभयधिकरण दश प्रकारका है—विष, लवण, क्षार, कटुक, अम्ल, स्निग्ध, अग्नि और दुष्प्रयुक्त मन, वचन, काय ॥ ५ ॥ (स. सि./६/६/३२७), (भ. आ./नि./८१२/६५७)

अधिकरण



३. निर्वर्तनाधिकरण सामान्य-विशेष

स.सि./६/१/३२६ निर्वर्त्यत इति निर्वर्तना निष्पादना । निष्पद्यत इति निसेपः स्थापना । संयुज्यत इति संयोगो मिश्रकृतम् । निस्सुज्यत इति निस्सर्गः प्रवर्तनम् । —निर्वर्तनाका अर्थ निष्पादना या रचना है । निसेपका अर्थ स्थापना अर्थात् रचना है । संयोगका अर्थ मिश्रित करना अर्थात् मिलाना है और निस्सर्गका अर्थ प्रवर्तन है । (रा.बा. ६/१/६१६/१)

म.बा./वि./८१४/६५० निष्पद्यत इति निसेपः । उपकरणं पुस्तकादि, शरीरं, शरीरगतानि वा सहसा शीघ्रं निष्पद्यमानानि भव्याम् । कुक्षिस्थकार्यान्तरकरणप्रयुक्तेन वा स्वरितेन षड्जीविकायवाधाधिकरणं प्रतिपद्यते । असस्यामपि स्वरायां जीवाः सन्ति न सन्तीति निक्षेपानामन्तरेण निष्पद्यमानं तद्वैरोपकरणार्थकं अनाभोगनिसेपाधिकरणमुच्यते । कुक्ष्यमृष्टुपकरणानि निष्पद्यमानं कुक्ष्यमृष्टनिसेपाधिकरणं स्वात्ममानाधिकरणं वा कुक्ष्यमृष्टनिसेपाधिकरणम् । प्रमार्जनोत्तरकाले जीवाः सन्ति न सन्तीति अप्रत्यक्षेति यन्निष्पद्यते तदप्रत्यक्षेति निसेपाधिकरणम् । निर्वर्तनाभेदमाचष्टे—वेद्यो यं पुष्पपुत्तो दुःप्रयुक्तं शरीरं हितोपकरणतया निर्वर्त्यत इति निर्वर्तनाधिकरणं भवति । उपकरणानि च सपिच्छज्वाणि यानि जीववाधाधिनितानि निर्वर्त्यन्ते तान्यपि निर्वर्तनाधिकरणं यस्मिन्सौवीरादिभाजने प्रविष्टानि विद्यन्ते । ८१४। संयोजनप्रयुक्तकरणं उपकरणानां पिच्छादीनां अन्त्योन्मयेन संयोजना । शीतस्पर्शस्य पुस्तकस्य कमण्डलादेर्वा आतपादिपिच्छेन प्रमार्जनं इत्यादिकम् । तथा तथा । पाणभोजनार्थं च पानभोजनार्थं च पानेन पानं, भोजनं भोजनेन, भोजनं पानेनेत्येवमादिकं संयोजनं । यस्य संयोजनं संभवति सा हिंसाधिकरणत्वेनाभोपात्ता न सर्वा । दुष्टगिनिहृता मण्यधिकार्या दुष्टप्रवृत्ता मनोवाङ्मायप्रभेदा निस्सर्ग-शब्देनोच्यन्ते । —निसेप कियामे जसे निसेप कहते हैं । पिच्छी कमण्डलु आदि उपकरण, पुस्तकादि, शरीर और शरीरका मल इनको भयसे सहसा जल्दी फेंक देना, रखना । किसी कार्यमें तत्पर रहनेसे अथवा स्वराले पिच्छी कमण्डलादिक पदार्थ जब जमीन पर रखे जाते हैं तब बटकाय जीवोंको बाधा देनेमें आधाररूप होते हैं अर्थात् इन पदार्थोंसे जीवोंको बाधा पहुँचती है । स्वरा नहीं होने पर भी जीव है अथवा नहीं है इसका विचार न करके, देख भास किये बिना ही उपकरणादि जमीन पर रखना, फेंकना, उसको अनाभोग निसेपाधिकरण कहते हैं । उपकरणादिक वस्तु बिना साफ किये ही जमीन पर रख देना अथवा जिसपर उपकरणादिक रखे जाते हैं उसको अर्थात् जीवोंकी जमीन बगैरहको अच्छी तरह साफ न करना, इसको कुक्ष्यमृष्ट-निसेपाधिकरण कहते हैं । साफ करने पर जीव हैं अथवा नहीं है, यह देखे बिना उपकरणादिक रखना अप्रत्यक्षेति निसेपाधिकरण है । शरीरकी असाधनता पूर्वक प्रवृत्ति करना दुःप्रयुक्त कहा जाता है, ऐसा दुःप्रयुक्त शरीर हिंसाका उपकरण बन जाता है । इसलिए इसको वेदनिर्वर्तनाधिकरण कहते हैं । जीव-बाधाको कारण ऐसे छिद्र सहित उपकरण बनाना, इसको भी निर्वर्तनाधिकरण कहते हैं । जैसे—कोजी बगैरह रखे हुए पात्रमें जन्तु प्रवेश कर मर जाते हैं । पिच्छी-कमण्डलु आदि उपकरणोंका संयोग करना, जैसे ठण्डे स्पर्शवाले पुस्तकका धूपसे संताप कमण्डलु और पिच्छीके साथ संयोग करना अथवा धूपसे तपी हुई पिच्छीसे कमण्डलु, पुस्तकको स्वच्छ करना आदिको उपकरण संयोजना कहते हैं । जिससे सम्पूर्ण जीवोंकी उत्पत्ति होगी ऐसे वेद्यपदार्थ दूसरे वेद्यपदार्थके साथ संयुक्त करना, अथवा भोज्य पदार्थके साथ वेद्य पदार्थको संयुक्त करना । जिससे जीवोंकी हिंसा होती है ऐसा ही वेद्य और भोज्य पदार्थोंका संयोग निषिद्ध है, इससे अन्य संयोग निषिद्ध नहीं है । ऐसा भक्तपान संयोजना है । मन, बचन और शरीरके द्वारा दुष्ट प्रवृत्ति करना उसको निस्सर्गाधिकरण कहते हैं ।

४. असमीक्ष्याधिकरण

स.सि./७/३२/३७ असमीक्ष्य प्रयोजनमाधिकरयेन करणमसमीक्ष्याधिकरणम् । —प्रयोजनका विचार किये बिना मर्यादाके बाहर अधिक कान करना असमीक्ष्याधिकरण है ।

रा.बा./७/३२/३६/६६/२२ असमीक्ष्य प्रयोजनमाधिकरयेन करणमाधिकरणम् । ३४ अधिकपरिभाषे वर्तते, करोति चापूर्वप्राप्तुमिति प्रयोजनमसमीक्ष्य आधिकरयेन प्रवर्तनमधिकरणम् । तत्र धा कायवाङ्मनो-विषयभेदात् ३५ तदधिकरणं त्रेधा व्यवतिष्ठते । कुतः । कायवाङ्मनो-विषयभेदात् । तत्र मानसं परानर्थक्याव्याधिचित्तनम्, चाग्रातं निष्प्रयोजनकथास्यानं परपीडाप्रधानं यत्किंचनवस्तुत्वम्, कायिकं च प्रयोजनमन्तरेण गच्छंस्तिष्ठत्वासीनो वा सचित्तो तरपत्रपुष्पफलच्छेदन-भेदनकुहनक्षेपणादीनि कुर्यात् । अग्निविषयसारादिप्रधानं चारभेत इत्येवमादि, तत्सर्वमसमीक्ष्याधिकरणम् । —प्रयोजनके बिना ही आधिकार्य रूपसे प्रवर्तन अधिकरण कहा जाता है । मन, बचन और कायके भेदसे वह तीन प्रकारका है । निरर्थक काव्य आदिका चित्तन मानस अधिकरण है । निष्प्रयोजन परपीडादायक कुछ भी नकवास वाचनिक अधिकरण है । बिना प्रयोजन बँटे या चलते हुए सचित्त या अचित्त पत्र, पुष्प, फलोंका छेदन, भेदन, मर्दन, कुहन या क्षेपण आदि करना, तथा अग्नि विषय सार आदि देना कायिक असमीक्ष्याधिकरण है ।

(बा.सा./१८/४)

अधिकरण सिद्धान्त—वे० सिद्धान्त ।

अधिकारिणी क्रिया—वे० क्रिया/३ ।

अधिगत—वे० चारित्र/१ ।

अधिगम—मौखिक उपदेशोंको सुनकर या लिखित उपदेशोंको पढ़ कर जीव जो भी गुण दोष उत्पन्न करता है वे अधिगमज कहलाते हैं, क्योंकि वे अधिगम पूर्वक हुए हैं । वे ही गुण या दोष यदि किन्हीं जीवोंमें स्वाभाविक होते हैं, तो उन्हें निस्सर्गज कहते हैं । साम्यदर्शनब साम्यगहान तो दो प्रकारका होता है पर चारित्र केवल अधिगमज ही होता है क्योंकि उसमें अवश्य ही किसीके उपदेशकी या अनुसरणकी आवश्यकता पड़ती है ।

१. अधिगम सामान्य

स.सि./१/३/१२ अधिगमोऽर्थाविबोधः । —अधिगमका अर्थ पदार्थका ज्ञान है ।

रा.बा./१/३/.../२२/१४ अधिपूर्वाद् गमेर्भावसाधनोऽच् अधिगमनमधिगमः । —'अधि' उपसर्ग पूर्वक 'गम्' धातुमें भाव साधन अच् प्रत्यय करने पर अधिगम अर्थात् पदार्थका ज्ञान करना सो अधिगम है ।

ष./३/१.२.६/३६/१ अधिगमो जाणपमानमिदि एगदो । —अधिगम और ज्ञान प्रमाण ये दोनों एकार्थवाची हैं ।

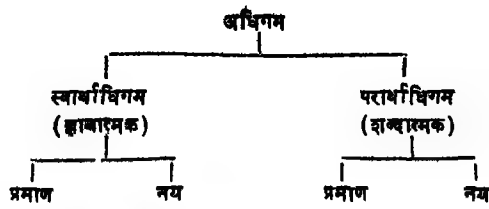
रा.बा./हि./१/६/४३ प्रमाण नय करि भया जो अपने स्वरूपका आकार ताहू अधिगम कहिये ।

२. अधिगम सामान्यके अर्थ

त.सू./१/६ प्रमाणनयैरधिगमः । —जीवादि पदार्थोंका ज्ञान प्रमाण और नयों द्वारा होता है ।

स.सि./१/६/३ जीवादीनां तत्त्वं प्रमाणान्यां नयैश्चाधिगम्यते । ... तत्र प्रमाणं द्विविधं स्वार्थं परार्थं च । —जीवादि पदार्थोंका स्वरूप प्रमाण और नयोंके द्वारा जाना जाता है । प्रमाणके दो भेद हैं—स्वार्थ और परार्थ । (रा.बा./१/६/४/३३/११) ।

स.भ.त./१/६ तत्राधिगमो द्विविधः स्वार्थः परार्थश्चेति । ... स च द्विविधः प्रमाणात्मको नयात्मकश्चेति । —अधिगम दो प्रकारका है—स्वार्थ और परार्थ । और वह अधिगम प्रमाण-रूप तथा नय-रूप इन दो भागोंमें विभक्त है ।



३. स्वार्थाधिगम

- स. सि./१/६/३ ज्ञानात्मक स्वार्थम् । — स्वार्थ अधिगम ज्ञान स्वरूप है ।
 रा. बा./१/६/४/३३/१२ स्वार्थाधिगमहेतुर्ज्ञानात्मकः प्रमाणनयविकल्पः । —
 स्वाधिगम हेतु ज्ञानात्मक है जो प्रमाण और नय भेदों वाला है ।
 स. भ. त./१/२ स्वार्थाधिगमो ज्ञानात्मको मतिभूतयादिरूपः । — स्वार्थाधिगम ज्ञानात्मक है जो मति भूत आदि ज्ञान रूप है ।

४. परार्थाधिगम

- स. सि./१/६/३ वचनात्मक परार्थम् । — परार्थ अधिगम वचन रूप है ।
 रा. बा./१/६/४/३३/१२ परार्थाधिगमहेतुर्वचनात्मकः । तेन श्रुतात्म्येन प्रमाणेन स्वाज्ञावनयसंस्कृतेन प्रतिपर्यायं सप्तभङ्गीमन्तो जीवाश्चः पदार्थाधिगमयितव्याः । — वचन परार्थाधिगम हेतु है । वचनात्मक स्वाज्ञाव श्रुतके द्वारा जीवादिककी प्रत्येक पर्याय सप्तभङ्गी रूपसे जानी जाती है ।
 स. भ. त./१/७ परार्थाधिगमः शब्दरूपः । स च द्विविधः — प्रमाणात्मको नयान्तरकश्चेति । अर्थ द्विविधोऽपि भेदः सप्तधा प्रवर्तते, विधि-प्रतिषेधप्राधान्यात् । इयमेव प्रमाणसप्तभङ्गी नयसप्तभङ्गी च कथ्यते । — शब्दात्मक अर्थात् वचन रूप अधिगमको परार्थाधिगम कहते हैं । वह अधिगम प्रमाण और नय रूप है । पुनः विधि प्रतिषेधकी प्रधानतासे ये दोनों भेद सप्त भङ्गमें विभक्त हैं । इसीको प्रमाणसप्तभङ्गी तथा नयसप्तभङ्गी कहते हैं ।

५. निसर्गज सम्म्यग्दर्शन

- स. सि./१/३/१२ यथाज्ञापवशादस्ते प्रादुर्भवति तन्मैसर्गिकम् । — जो बाह्य उपवेशके बिना होता है, वह नैसर्गिक सम्म्यग्दर्शन है । (रा. बा./१/३/४/१३/२३)
 श्लो. बा. २/१/३/१३/८४/२८ तत्र प्रत्यासन्ननिष्ठस्य भव्यस्य दर्शनमोहोपशमादौ सत्यन्तरङ्गे हेतौ बहिरङ्गादपरोपवेशात्तत्स्वार्थज्ञानात्..... प्रजायमानं तत्स्वार्थमज्ञानं निसर्गजम्..... प्रत्येतव्यम् । — निकट सिद्धिवाले भव्य जीवके दर्शनमोहनीय कर्मका उपशम आदिक अन्तरंग हेतुओंके बिद्यमान रहने पर और परोपवेशको छोड़ कर शेष, श्रद्धा दर्शन, जिननिष्ठ दर्शन वेदना आदि बहिरंग कारणोंसे देखा हुए तत्स्वार्थ-ज्ञानसे उत्पन्न हुआ तत्स्वार्थमज्ञान निसर्गज समकला चाहिए ।

६. अधिगमज सम्म्यग्दर्शन

- स. सि./१/३/१२ यत्परोपवेशपूर्वकं जीवाद्यधिगमनिमित्तं तदुत्तरम् । — जो बाह्य उपवेश पूर्वक जीवादि पदार्थोंके ज्ञानके निमित्तसे होता है वह अधिगमज सम्म्यग्दर्शन है । (रा. बा./१/३/४/१४/२३)
 ध. १/१.१.१४३/गा. २/२/३६६ अर्पण-गव-विहाणं अर्थात् जिणवरो-दृष्टाणं । आणाए अधिगमेण व सहृदयं होइ सम्मतं । — जिनेन्द्र देवके द्वारा उन्निह वृद्ध द्रव्य, पाँच अस्तिकाय, और नव पदार्थों का आह्वा अथवा अधिगमसे भ्रजान करनेको सम्म्यक्त्व कहते हैं । (गो. जी./वृ./६६१/१००६)
 गो. जी./जी. प्र./६६१/१३ तच्छ्रद्धानं..... अधिगमेन प्रमाणनयनित्ये-निरुत्तयनुयोगद्वारेः विशेषनिर्णयलक्षणेन भवति । — वह भ्रजान प्रत्यक्ष परोक्ष प्रमाण और द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नय और नाम स्थापना द्रव्य भाव नित्येप और व्याकरणादिकरि साधित निरुक्ति और

निर्देश स्वामित्व आदि अनुयोग इत्यादि करि विशेष निर्णय रूप है सक्षय आका ऐसा जो अधिगमज भ्रजान हो है ।

- प्र. सा./सा. वृ./६३/११८/२८ परमार्थविनिश्चयाधिगमज्ञानेन सम्म्यक्त्व कथं भण्यत इति चेत् । परमोऽर्थः परमार्थः शुद्धबुद्धि कल्पमात्रः परमात्मा, परमार्थस्य विशेषणेन संशयविरहितत्वेन निश्चयः परमार्थनिश्चयरूपोऽधिगमः । — परमार्थविनिश्चय अधिगमका अर्थ सम्म्यक्त्व है । सो कैसे ? — परम अर्थ अर्थात् परमार्थ अर्थात् शुद्ध बुद्धि एक-स्वभावी परमात्मा । परमार्थके विशेषण द्वारा संशयादि रहित निश्चय को परमार्थ निश्चयरूप अधिगम कहा गया है ।

७. निसर्गज व अधिगमज सम्म्यग्दर्शनमें अन्तर

- गो. क./जी. प्र./६६०/७४२/२३ निसर्गजोऽधिबोधः स्वाज्ञा वा । यदि स्वाज्ञावा तदध्यधिगमजमेव । यदि न स्वाज्ञावानवगततत्त्वः भवतीति । तत्र । उभयान्तराङ्गकारणे दर्शनमोहस्योपशमे क्षये क्षयोपशमे वा समाने च सत्याचार्याद्विद्युपदेशेन जातमधिगमजं तद्विना जातं नैसर्गिकमिति भेदस्य सद्भावात् । — प्रश्न — जो निसर्ग विषे पदार्थनिका अवबोध है कि नाहि, जी है तो वह भी अधिगमज ही भया जर नाहीं है तो तत्त्वज्ञान बिना सम्म्यक्त्व कैसे नाम पाया । — उत्तर — दोउनिविधे अन्तरंग कारण दर्शन मोहका उपशम, क्षय, क्षयोपशमकी समानता है । ताकी होती तहाँ आचार्यादिकका उपदेश करि तत्त्वज्ञान होय सो अधिगम है । तीहि बिना होइ सो निसर्गज है । यह दोनोंमें अन्तर है ।

- अन. ध./२/४६/१०६ पर उद्बुधत् “यथा सूत्रस्य वेदार्थे शास्त्रान्तरसमीक्षणात् । स्वयमुत्पद्यते ज्ञानं तत्त्वार्थे कस्यचित्पथा ।” — जिस प्रकार सूत्र वेदके अर्थका साक्षात् ज्ञान प्राप्त नहीं कर सकता, किन्तु ग्रन्थान्तरोंको पढ़कर उसके ज्ञानको प्राप्त कर सकता है । किसी किसी जीवके तत्त्वार्थ का ज्ञान भी इसी तरहसे होता है । ऐसे जीवोंके गुरुपदेशादिके द्वारा साक्षात् तत्त्वबोध नहीं होता किन्तु उनके ग्रन्थोंके अध्ययन आदिके द्वारा स्वयं तत्त्वबोध और तत्त्ववृत्ति उत्पन्न हो जाती है ।

- अन. ध./२/४६/१०६ केनापि हेतुना मोहवैधुर्यात्कोऽपि रोचते । तत्त्व हि चर्चानायस्तः कोऽपि च क्षोदयार्थधीः । — जिनका मोह वेदना अभिभवादिकोंमेंसे किसी भी निमित्तको पाकर दूर हो गया है, सम्म्यग्दर्शनको बातनेवालों सात प्रकृतियोंका बाह्य निमित्त बड़ा जिनके उपशम क्षय या क्षयोपशम हो चुका है उनमेंसे कोई जीव तो ऐसे होते हैं कि जिनको बिना किसी चर्चके विशेष प्रयास के ही तत्त्वमें वृत्ति उत्पन्न हो जाती है । और कोई ऐसे होते हैं कि जो कुछ अधिक प्रयास करने पर ही बाह्य निमित्तके अनुसार मोहके दूर हो जाने पर तत्त्ववृत्तिकों प्राप्त होते हैं । अल्प और अधिक प्रयासका ही निसर्ग और अधिगमज सम्म्यग्दर्शनमें अन्तर है ।

८. स्वयं सम्म्यग्दर्शन साक्षात् वा परम्परासे अधिगमज ही होते हैं

- श्लो. बा. २/१/३/४/६७/२६ न हि निसर्गः स्वभावी येन ततः सम्म्यग्दर्शन-सुरपण्थमापुपलब्धतत्त्वार्थगोचरतया रसायनवन्नोपपद्यते । — निसर्गका अर्थ स्वभाव नहीं है जिससे कि उस स्वभावसे ही उत्पन्न हो रहा सत्ता सम्म्यग्दर्शन नहीं जाने हुए तत्त्वार्थोंको विषय करनेकी अपेक्षा से रसायनके समान सम्म्यग्दर्शन ही न बन सके, अर्थात् रसायनके तत्त्वोंको न समझ करके क्रिया करनेवाले पुरुषके जैसे रसायनकी सिद्धि नहीं हो पाती है ।

- श्ल. बा. २/१/३/२/६३/१३ स्वयंबुद्धभूतज्ञानमपरोपवेशमिति चेत् । तस्य जन्मान्तरोपवेशपूर्वकत्वात् तज्जन्मापेक्षया स्वयंबुद्धस्वस्वाविरोधात् । — प्रश्न — जो बुद्धिमहाराज स्वयंबुद्ध हैं अर्थात् अपने आप ही पूर्ण बुद्धिज्ञान को पैदा कर लिया है उन बुद्धियोंका श्रुतज्ञान तो परोपवेशकी अपेक्षा नहीं रखता, अतः उसको निसर्गज अन्य सम्म्यग्दर्शन कह देना चाहिए । (रा. बा. हि./१/३/२८) उत्तर — ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उन

प्रत्येक बुद्ध (स्वयंबुद्ध) मुनिये कि भी इस जन्मके पूर्वके दूसरे जन्मों में जाने हुए आप उपदेश को कारण मानकर ही इस जन्ममें पूर्ण श्रुतज्ञान हो सका है। इस जन्मकी अपेक्षासे उनको स्वयंबुद्ध होनेमें कोई विरोध नहीं है।

ध. ६/१६-६/३४/४३१/१ जाइस्सरण-जिणविम्वदंसणेहि विणा उप्पज्जमाण-अइससिणय इहमसम्मसत्स अत्तंभवद्दो। = जातिस्मरण और जिन-विम्व दर्शनके बिना उत्पन्न होनेवाला नैसर्गिक प्रथम सम्मत्तव असंभव है।

ल. सा./जी.प्र./६/४ चिरातीतकाले उपवेशितपदार्थधारणलाभो भास देशनालम्भिर्भवति। तु शाब्देनोपदेशकररहितेषु नारकादिभवेषु पूर्व-भवेभ्युत्पन्नधारिततत्त्वार्थस्य संस्कारबलात् सम्यग्दर्शनप्राप्तिर्भवति, इति सूच्यते। = अथवा लम्बे समय पहले तत्त्वोंकी प्राप्ति देशना लम्बि है। तु शब्द करि नारकादि विषे तहाँ उपदेश देने वाला नाहीं तहाँ पूर्व भवेविषे धारया हुवा तत्त्वार्थके संस्कार बल तें सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति जाननी। (मो. मा. प्र./७/३८३/८)

प्र. सा./ता. वृ./६३/११६ परमार्थतोऽर्थावबोधो यस्मात्सम्यक्तत्वात् परमार्थविनिश्चयाधिगमश्च। = क्योंकि परमार्थसे सम्यक्त्वसे ही अर्थावबोध होता है, इसलिए वह सम्यक्त्व ही परमार्थविनिश्चयाधिगम है।

रा. बा. हि./१/३/२८-२९ सम्यग्दर्शनके उपजावने योग्य बाह्य परोपदेश पहले होय है, तिस तें सम्यग्दर्शन उपजै है। पीछे सम्यग्दर्शन होय तब सम्यग्ज्ञान नाम पावै।

★ सर्वथा नैसर्गिक सम्यक्त्व असम्भव है—वे० सम्यग्दर्शन III/२/१।

९. क्षायिक सम्यक्त्व साक्षात् रूपसे अधिगमज व निसर्गज दोनों होते हैं

रल. बा./२/१/३/२८/६४ भाषा “किन्हीं कर्मभूमियां द्रव्य-मनुष्योंको केवली श्रुतकेवलीके निकट उपदेशसे और उपदेशके बिना भी क्षायिक सम्यग्दर्शन हो जाता है।

१०. पाँचों ज्ञानोंमें निसर्गज व अधिगमजपना

रा. बा. हि./१/३/२८ केवलज्ञान श्रुतज्ञान पूर्वक होता है तातें निसर्गपना नाहीं। श्रुतज्ञान परोपदेश पूर्वक ही होता है। स्वयंबुद्धके श्रुतज्ञान हो है सो जन्मान्तरके उपदेश-पूर्वक है। (तातें निसर्गज नाहीं) मति, अवधि, मनःपर्ययज्ञान निसर्गज हो है।

११. चारित्र तो अधिगमज ही होता है

रलो. बा. २/१/३/२८/६४ चारित्र पुनरधिगमजमेव तस्य श्रुतपूर्वकत्वात् तद्विषयस्यापि निसर्गजत्वाभावात् द्विविधहेतुकत्वं संभवति। = चारित्र तो अधिगमसे ही जन्म है। निसर्ग (परोपदेशके बिना अन्य कारण समूह) से उत्पन्न नहीं होता है। क्योंकि प्रथम ही श्रुतज्ञानसे जीव आदि तत्त्वोंका निर्णय कर चारित्रका पासन किया जाता है, अतः श्रुतज्ञान पूर्वक ही चारित्र है। इसके विशेष अर्थात् सामायिक, परिहारविद्युद्धि आदि भी निसर्गसे उत्पन्न नहीं होते। अतः चारित्र-निसर्ग व अधिगम दोनों प्रकारसे नहीं होता [अपि तु अधिगमसे ही होता है।]

रा. बा. हि./१/३/२८ चारित्र है सो अधिगम ही है तातें श्रुतज्ञान-पूर्वक ही है।

अधिराज—वे० राजा।

अधोऽधिगम—द्रव्य निक्षेपका एक भेद—वे० निक्षेप/४/६।

अधोऽमुल—नवम नारद। अपर नाम उन्मुल—वे० शलाकापुरुष/६।

अधोऽलोका—१. चित्र—वे० लोक/३/२; २. व्याख्या—वे० लोक/७।

अध्यधि—१. आहारका एक दोष—वे० आहार II/४। २. वसति—का एक दोष—वे० वसति।

अध्ययन—वे० स्वाध्याय।

अध्ययन कुशल साधु—प्र. आ./वि./४०३/६६२/६ स्वाध्याय कृत्वा गच्छति ह्ययं गत्वा गोचरक्षेत्रवसतिं गत्वा तिष्ठति। यत्र विभ्र-कृष्टो मार्गस्तत्र सूत्रपौरुष्यामर्थपौरुष्या वा मंगलं कृत्वा याति एवं स्वाध्यायकुशलता। = जो मुनि स्वाध्याय कर दो कंस गमन करता है और जहाँ आहार मिलेगा ऐसे क्षेत्रकी वसतिमें जाकर ठहरता है। यदि मार्ग दूर होय तो सूत्रपौरुषी अथवा अर्थपौरुषीके समय मंगल करके आगे गमन करता है। वह स्वाध्याय कुशल मुनि है।

अध्यवधि—१. आहारका दोष।—वे० आहार II/२; २. वसतिका एक दोष।—वे० वसति।

अध्यवसान—स. सा./धृ. व. आ./२७१/३५० बुद्धी ववसाओ वि य अज्जवसाणं मई व विण्णाणं। एकट्ठमेव सव्वं चित्तं भावो य परिणामो ॥ २७१ ॥ स्वपरयोरविवेके सति जीवस्याध्यवसितमात्रमध्यवसानम्। तदेव च बोधनमात्रत्वादबुद्धिः। व्यवसानमात्रत्वाद् व्यवसायः। मननमात्रत्वान्मतिः। विज्ञप्तिमात्रत्वाद् विज्ञानम्। चेतनमात्रत्वाच्चित्तम्। चित्तो भवनमात्रत्वाद् भावः। चित्तः परिणमनमात्रत्वाद् परिणामः। = बुद्धि, व्यवसाय, अध्यवसान, मति, विज्ञान, चित्त, भाव और परिणाम ये सब एकाग्र ही हैं ॥ २७१ ॥ स्व और परका ज्ञान न होनेसे जो जीव की निश्चिति होना यह अध्यवसान है। वही बोधन मात्रपनसे बुद्धि है, निश्चयमात्रपनसे व्यवसाय है, जानन मात्रपनसे मति है, विज्ञप्तिमात्रपनसे विज्ञान है, चेतन मात्रपनसे चित्त है, चेतनके भवन मात्रपनसे भाव है, और परिणमन मात्रपनसे परिणाम है। अतः सब शब्द एकाग्रवाची हैं।

स. सा./ता. वृ./६४/१६२ विकल्पः यदा ज्ञेयतत्त्वविचारकाले ऋरोति जीवः तदा बुद्ध्यात्मस्वरूपं विस्मरति तस्मिन्विकल्पे कृते सति धर्मोऽहमिति विकल्प उपचारेण घटत इति भावार्थः।

स. सा./ता. वृ./२७०/३४८ भेदविज्ञानं यदा न भवति तदाह जीवाद् हिनस्मोत्यादि हिसाध्यवसानं नारकोऽहमित्यादि कर्मोदय अध्यवसानं, धर्मास्तिकायोऽहमित्यादि ज्ञेयपदार्थाध्यवसानं च निर्विकल्प बुद्ध्यात्मानः सकाशाद्भिन्नं न जानातीति।

—ज्ञेय पदार्थका विचार करते समय जब जीव विकल्प करता है तब बुद्ध्यात्म स्वरूपको भूल जाता है। उस विकल्पके होनेपर ‘मैं धर्मास्तिकाय द्रव्य हूँ’ ऐसा विकल्प उपचारसे घटता है—यह भावार्थ है। भेद विज्ञान जब नहीं होता तब ‘मैं जीवोंको मारता हूँ’ इस प्रकारका हिसाध्यवसान होता है। ‘मैं नारकी हूँ’ इस प्रकारका कर्मोदय अध्यवसान होता है। ‘मैं धर्मास्तिकाय हूँ’ इस प्रकारका ज्ञेय-पदार्थ अध्यवसान होता है।

स्व. स्तो./टो./७/२६ अहमस्य सर्वस्य स्यादिविषयस्य स्वामीति क्रिया ‘अहंक्रिया’। ताभिः प्रसक्तः संलग्नः प्रवृत्तो वा मिथ्या, असत्यो, अध्यवसायो, अभिनिवेशः। = ‘मैं इन जीवों आदि सर्व विषयोंका स्वामी हूँ’ ऐसी क्रिया ‘अहं क्रिया’ है। इसके द्वारा प्रसक्त, संलग्न या प्रवृत्त मिथ्या है, असत्य है, अध्यवसाय है, अभिनिवेश है।

२. अध्यवसानके भेद

स. सा./आ./२१७/२६८ इह त्ववध्यवसानोदयाः कतरेऽपि संसारविषयाः, कतरेऽपि शरीरविषयाः। तत्र यतरे संसारविषयाः ततरे बन्धनिमित्ताः। यतरे शरीरविषयास्ततरे तृणभोगनिमित्ताः। यतरे बन्धनिमित्तास्ततरे दुःखदुःखाद्याः।

स. सा./आ./२७०/३४८ एतानि किल यानि त्रिविधा (अज्ञानावर्शना-चारित्रसंज्ञकाणि) अध्यवसानानि समस्ताप्यपि तानि शुभाशुभकर्म-बन्धनिमित्तानि, स्वयमज्ञानादिरूपत्वाद्।

—इस लोकमें निश्चयसे अध्यवसानके उदय कितने ही तो संसारके विषय हैं और कितने ही ज़रीरके विषय हैं। उनमें-से कितने संसारके विषय हैं उतने तो बन्धके निमित्त हैं, और कितने ज़रीरके विषय हैं उतने उपभोगके निमित्त हैं। वहाँ कितने बन्धके निमित्त हैं, उतने तो राग द्वेष मोहादिक हैं, और कितने उपभोगके निमित्त हैं उतने सुखदुःखारिक हैं। ये पूर्वोक्त अध्यवसान तीन प्रकारके हैं—अज्ञान, अदर्शन और अचारित्र। ये सभी शुभ-अशुभ कर्म बन्धके निमित्त हैं; क्योंकि ये स्वयं अज्ञानादि रूप हैं।

३. अध्यवसान विशेषके लक्षण

स. सा./आ./२००/३४८ एतानि किल यानि त्रिविधान्यध्यवसानानि समस्तान्यपि तानि शुभाशुभकर्मबन्धनिमित्तानि, स्वयमज्ञानादिरूपत्वात्। तथाहि, यदिच हिनस्मीत्याध्यवसानं तदज्ञानमयत्वेन आत्मनः सदहेतुकव्यपेक्षकक्रियस्य रागद्वेषविपाकमयीनां हननादिक्रियाणां च विशेषाज्ञानेन विविक्तास्माज्ञानादस्ति तावदज्ञानं विविक्तास्मादर्शनादस्ति च मिथ्यादर्शनं, विविक्तास्मानाचरणादस्ति चाचारित्र्यम्। यत्पुनरेव धर्मो ज्ञायत इत्याध्यवसानं तदपि ज्ञानमयत्वेनात्मनः सदहेतुकज्ञानैकरूपस्य ज्ञेयमयानां धर्मादिरूपाणां च विशेषाज्ञानेन विविक्तास्माज्ञानादस्ति तावदज्ञानं विविक्तास्मादर्शनादस्ति च मिथ्यादर्शनं विविक्तास्मानाचरणादस्ति चाचारित्र्यम्। ततो बन्धनिमित्तान्येवैतानि समस्तान्यध्यवसानानि।—ये पूर्वोक्त अध्यवसान तीन प्रकारके हैं—अज्ञान, अदर्शन और अचारित्र। यह सभी शुभ-अशुभ कर्म बन्धके निमित्त हैं; क्योंकि ये स्वयं अज्ञानादि रूप हैं। किस तरह हैं सो कहते हैं—जो यह 'मैं जीवको मारता हूँ' इत्यादि अध्यवसान है, वह अज्ञानादि रूप है, क्योंकि आत्मा तो ज्ञायक है, इस ज्ञायकपनसे ज्ञप्ति क्रिया मात्र ही (होने योग्य) है (हनन क्रिया नहीं) इसलिए सद्रूप द्रव्य दृष्टिसे किसीसे उत्पन्न नहीं, ऐसा निरय रूप जानने मात्र ही क्रियाचाला है। हनना, घातना, आदि क्रियाएँ हैं वे रागद्वेषके उदयसे हैं। इस प्रकार आत्मा और घातने आदि क्रियाके भेदको न जाननेसे आत्माको भिन्न नहीं जाना, इसलिए 'मैं पर जीवका घात करता हूँ' ऐसा अध्यवसान मिथ्याज्ञान है। इसी प्रकार भिन्नारमाका अज्ञान न होनेसे मिथ्यादर्शन है। इसी प्रकार भिन्नारमाके अनाचरणसे मिथ्याचारित्र्य है। 'यह धर्म द्रव्य मुझसे जाना जाता है' ऐसा अध्यवसाय भी अज्ञानादि रूप ही है। आत्मा तो ज्ञानमय होनेसे ज्ञानमात्र ही है, क्योंकि सद्रूप द्रव्य दृष्टिसे अहेतुक ज्ञानमात्र ही एक रूप वाला है। धर्मादिक तो ज्ञेयमय हैं। ऐसा ज्ञान ज्ञेयका विशेष न जाननेसे भिन्नारमाके अज्ञानसे 'मैं धर्म द्रव्यको जानता हूँ' ऐसा भी अज्ञान रूप अध्यवसान है। भिन्नारमाके न देखनेसे अज्ञान न होनेसे यह अध्यवसान मिथ्यादर्शन है, और भिन्नारमाके अनाचरणसे यह अध्यवसान अचारित्र्य है। इसलिए ये सभी अध्यवसान बन्धके निमित्त हैं।

स. सा./ता. वृ./२००/३४८ शुद्धात्मसम्यक्-अज्ञानज्ञानानुचरणरूपं निश्चय-रत्नत्रयलक्षणं भेदविज्ञानं यदा न भवति तदाहं जीवात् हिनस्मी-त्यादि हिंसाध्यवसानं नारकोऽहमित्यादि कर्मादियाध्यवसानं, धर्मास्तिकायैऽयमित्यादि ज्ञेयपदार्थाध्यवसानं च निर्विकल्पशुद्धा-त्मनः सकाशात्स्मिन्नं न जानातीति।—शुद्धात्माका सम्यक् अज्ञान, ज्ञान व अनुचरणरूप निश्चयरत्नत्रय लक्षणभावात् भेदज्ञान जन्म नहीं होता तब 'मैं जीवोंका हनन करता हूँ' इत्यादि हिंसा आदि रूप अध्यवसान होता है। 'मैं नारको हूँ' इत्यादि कर्मादिरूप अध्यवसान होता है। 'यह धर्मास्तिकाय है' इत्यादि ज्ञेय पदार्थ अध्यवसान होता है। निर्विकल्प शुद्धात्मको इन सबसे भिन्न नहीं जानता है।

४. अध्यवसान भावोंकी अनर्थ कार्यकारिता

स. सा./पू./२६६/३४३ बुद्धिबलसहिदे जीवे करेमि बंकेमि तह बिमो-
बेमि। आ एसा मूढमई भिरत्थया साहु वे मिच्छा ॥२६६॥
स. सा./आ./२६६/३४३ यवैतदध्यवसानं तत्सर्वमपि परभावस्य परस्मिन्-
क्याप्रियमाणत्वेन स्वार्थक्रियाकारित्वाभावात् सकृद्वृत्तं ज्ञानातीत्य-
ध्यवसानबन्धिम्यारूपं केवलतात्मनोऽनर्थमिव।
स. सा./ता. वृ./२६६/३४३ सुखितपुःखितात् जीवात् करेमि, बन्धयामि,
तथा विमोचयामि या एवा तव मतिः सा निरर्थिका निष्प्रयोजना
स्फुटम्। अहो ततः कारणात् मिथ्या वितथा व्यतीका भवति।

—भाई ! तेरी जो ऐसी मूढबुद्धि है कि मैं जीवोंको दुःखी-सुखी करता हूँ, बँधाता हूँ और छुड़ाता हूँ, वह मोहस्वरूप बुद्धि निरर्थक है स्वयार्थ नहीं है, इसलिए निश्चयसे मिथ्या है। जो यह अध्यवसान है वह सभी मिथ्या है, क्योंकि परभावका परमें व्यापार न होनेसे स्वार्थ-क्रियाकारीपन नहीं है। परभाव परमें प्रवेश नहीं करता; जैसे कोई ऐसा अध्यवसान करे कि 'मैं आकाश-पुष्पको तोड़ता हूँ' इसी प्रकारके अध्यवसानबल (वे सब उपर्युक्त भाव भी) मिथ्यारूप हैं, मात्र अपने अनर्थके लिए ही हैं, परका कुछ भी करनेवाले नहीं हैं। मैं जीवोंको सुखी व दुःखी करता हूँ, बँधाता व छुड़ाता हूँ, ऐसी जो तेरी बुद्धि है वह स्पष्टरूपसे निरर्थक व निष्प्रयोजन है। क्योंकि अन्यको दुःखी-सुखी करनेका अन्यका कार्य नहीं है। इसी कारण यह अध्यवसान मिथ्या है, वितथ है, व्यतीक है।

अध्यवसाय स. सा./आ./२६०/३२९ परजीवानहं जीवयामि पर-
जीवैर्विज्ये चाहमिष्यध्यवसायो ध्रुवमज्ञानम्।—मैं पर जीवोंको
जिताता हूँ और पर जीव मुझे जिलाते हैं, ऐसा आशय निश्चयसे
अज्ञान है। (और भी वे ० अध्यवसान)

५. स्थितिवन्ध अध्यवसायस्थान

घ. ११/४.२.६.१६६/३१०/६ सव्वसूलपयडीणं सग-उदयादो ससुप्पणपरि-
णामाणं सग-सगद्विबन्धकारणसेण द्विविबन्धज्जम्बसाणद्वाणाणं।—
सब मूल प्रकृतियोंके अपने-अपने उदयसे जो परिणाम उत्पन्न होते
हैं उनकी ही अपनी-अपनी स्थितिके बन्धमें कारण होनेसे स्थिति-
बन्धाध्यवसानस्थान संज्ञा है।

गो. जी./भाषा/३१०/१२ ज्ञानावरणादिक कर्मणि का ज्ञानकौ आकरना
इत्यादिक स्वभाव करि संयुक्त रहनेको जो काल ताकौ स्थिति
कहिये, तिसके सम्बन्ध कौ कारणभूत जे परिणामनिके स्थान तिन
का नाम स्थितिवन्धाध्यवसायस्थान है।

६. कषाय व स्थितिवन्धाध्यवसायस्थानमें अन्तर

घ. ११/४.२.६.१६६/३१०/३ [जदि पुण कसायउदयद्वाणाणि चैव द्विविबन्ध-
ज्जम्बसाणद्वाणाणि] होति तो जेदमपानहुणं बडुदे, कसायोदयद्वाणेण
विणा मूलपयडिबन्धाभावेण सव्वपयडिद्विविबन्धज्जम्बसाणद्वाणाणं
समाणात्तत्पसंगादो। तम्हा सव्वसूलपयडीणं सग-सग-उदयादो
ससुप्पणपरिणामाणं सग-सगद्विबन्धकारणसेण द्विविबन्धज्जम्ब-
साणद्वाणाणं।—यदि कषायोदय स्थान हो स्थितिवन्धाध्य-
वसानस्थान हों तो यह अल्पबहुल घटित नहीं हो सकता है क्योंकि
कषायोदय स्थानके बिना मूल प्रकृतियोंका बन्ध न हो सकेनेसे सभी
मूल प्रकृतियोंके स्थितिवन्धाध्यवसाय स्थानोंकी समानताका प्रसंग
आता है। अतएव सब मूल प्रकृतियोंके अपने-अपने उदयसे जो
परिणाम उत्पन्न होते हैं उनकी अपनी-अपनी स्थितिके बन्धमें कारण
होनेसे स्थितिवन्धाध्यवसायस्थान संज्ञा है।

७. अनुमान बन्धाध्यवसायस्थानोंमें हाणि बुद्धि रचना

घ. ६/१.६-७.४३/२००/३ सव्वद्विविबन्धद्वाणाणं एवेककद्विदि बंधद्वा-
णाणं एवेककद्विविबन्धज्जम्बसाणद्वाणस्स हेत्वा अबद्धिकमेव असंखेय-

लोगमेत्यादि अनुभागबंधज्जन्मसाधनाणि होति । ताणि च जह्णमकपालस्य अनुभागबंधज्जन्मसाधनाण्यप्युद्धि उद्धरि । आब जह्णमद्विदि-उत्कस्सकसाउदयद्वाननुभागबंधज्जन्मसाधनाणि ति विसेसाहियाणि । विसेसे पुण असंखेज्जा लोगा ।—सर्वस्थिति-बन्धों सम्बन्धी एक एक स्थितिवन्धाध्यवसायस्थानके नीचे उपर्युक्त षड्बुद्धिके क्रमसे असंख्यात लोकमात्र अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होते हैं । वे अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान जवन्य कषायोदय सम्बन्धी अनुभागबन्धाध्यवसायस्थानसे लेकर ऊपर जवन्य स्थिति-के उत्कृष्ट कषायोदयस्थानसम्बन्धी अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान तक विशेष विशेष अधिक हैं । यहाँ पर विशेषका प्रमाण असंख्यात लोक है ।

५. अनुभाग बन्धाध्यवसायस्थानों में गुणहानि शलाका सम्बन्धी दृष्टिभेद

गो. क./जी.प्र./६६४/११६१/४ अनुभागबन्धाध्यवसायानां नानागुणहानि-शलाकाः सन्ति न सन्तोऽप्युपदेशद्वयमस्ति । —अनुभाग बन्धाध्यवसायनि के नाना गुणहानि शलाका हैं वा नाही हैं ऐसा आचार्यनि के मतपरि धोड़ उपदेश हैं ।

६. स्थिति बन्ध अध्यवसायस्थानों में हानि-बुद्धि रचना

ध.६/१.६-७.४३/१६६/४ एकेककस्स द्विविधं दृष्टान्तस्य असंखेज्जा लोगा द्विविधं ज्जन्मसाधनाणाणि जहाक्केण विसेसाहियाणि । विसेसो पुण असंखेज्जा लोगा ।...ताणि च द्विविधं ज्जन्मसाधनाणाणि जह्णसाधनादो जावप्पणो उपकस्सद्वान् ताव अणंतभागबद्धी असंखेज्ज-भागबद्धी, संखेज्जभागबद्धी, संखेज्जगुणबद्धी, असंखेज्जगुणबद्धी, अणंतगुणबद्धी ति छविध्वाए बद्धीए द्विवाणि । अणंतभागबद्धि-कंडयं गंतुण, एगा असंखेज्जभागबद्धी होदि । असंखेज्जभागबद्धि-कंडयं गंतुण एगा संखेज्जभागबद्धी होदि । संखेज्जभागबद्धि-कंडयं गंतुण एगा संखेज्जगुणबद्धी होदि । संखेज्जगुणबद्धि-कंडयं गंतुण एगा असंखेज्जगुणबद्धी होदि । असंखेज्जगुणबद्धि-कंडयं गंतुण एगा अणंतगुणबद्धि होदि । एदमेणं छद्धान् । एरिसाणि असंखेज्जलोग-मेत्यादि छद्धानाणि होति । —एक एक स्थिति बन्धस्थानके असंख्यात लोक प्रमाण स्थितिवन्धाध्यवसाय स्थान होते हैं । जो कि यथाक्रमसे विशेष विशेष अधिक हैं । इस विशेषका प्रमाण असंख्यात लोक है ।...वे स्थितिवन्धाध्यवसायस्थान जवन्य स्थानसे लेकर अपने अपने उत्कृष्ट स्थान तक अनन्तभागबुद्धि, असंख्यात भाग बुद्धि, संख्यातभागबुद्धि, संख्यातगुणबुद्धि, असंख्यात-गुणबुद्धि, अनन्तगुणबुद्धि, इस ६ प्रकार की बुद्धिसे अवस्थित हैं । अनन्तभाग बुद्धिकाण्डक जाकर अर्थात् सूच्यगुलके असंख्यातवे भाग मात्र बार अनन्तभागबुद्धि हो जानेपर एक बार असंख्यातभागबुद्धि होती है । असंख्यात भागबुद्धि काण्डक जाकर एक बार संख्यात भागबुद्धि होती है । संख्यात भागबुद्धि-काण्डक जाकर एक बार संख्यातगुणबुद्धि होती है । संख्यातगुणबुद्धि-काण्डक जाकर एक बार असंख्यात गुणबुद्धि होती है । असंख्यात गुणबुद्धिकाण्डक जाकर एक बार अनन्तगुण बुद्धि होती है । (यहाँ सर्वत्र काण्डकसे अभिप्राय सूच्यगुलके असंख्यातवे भाग मात्र बारोंसे है) यह एक षड्बुद्धि रूप स्थान है । इस प्रकारके असंख्यात लोक-मात्र षड्बुद्धिरूप स्थान उन स्थितिवन्धाध्यवसायस्थानोंके होते हैं ।

७. पहले पहलेवाले स्थितिवन्ध अध्यवसायस्थान अगले अगले स्थानों में नहीं पाये जाते

ध.११/४.२.६.२७०/३६४/६ जाणि विविधाए द्विवीए द्विविधं ज्जन्मसाधनाणाणि ताणि तदिमाए द्विवीए द्विविधं ज्जन्मसाधनाणेषु

होति ति च वेत्तव्यं, पढमसंठज्जन्मसाधनाणां तदिमद्विदि ज्जन्मसाधनाणेषु अनुवर्त्तमानो । —जो स्थिति बन्ध अध्यवसाय स्थान (कर्मकी) द्वितीय स्थिति (बन्ध) में हैं, वे तृतीय स्थितिके अध्यवसायस्थानों में (भी) होती हैं, ऐसा नहीं ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि द्वितीय स्थितिके प्रथम खण्ड सम्बन्धी अध्यवसायस्थान तृतीय स्थितिके अध्यवसायस्थानों में नहीं पाये जाते हैं ।

८. स्थिति व अनुभाग बन्ध अध्यवसायस्थानों में परस्पर सम्बन्ध

ध.६/१.६-७.४३/२००/३ सव्वद्विधं बंधं दृष्टान्ताणं एकेककटिठदिबन्ध-ज्जन्मसाधनाणस्स हेहा ध्ववहित्थमेण असंखेज्जलोगमेत्याणि अनुभाग-बंधज्जन्मसाधनाणाणि होति ।—सर्व स्थिति बन्धों सम्बन्धी एक-एक स्थितिवन्धाध्यवसायस्थानके नीचे उपर्युक्त षड्बुद्धिके क्रमसे असंख्यात लोकमात्र अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होते हैं ।

९. अनुभाग अध्यवसायस्थानों में परस्पर सम्बन्ध—

१. मूल प्रकृति—वे० म. बं. ४/३७१-३८६/६६८. २. उत्तर प्रकृति—वे० म. बं. ४/६२६-६६८/३७२ ।

अध्यात्म—स. सा./ता. वृ./परि./पृ. ५२५ निजशुद्धात्मनि विमुद्धा-धारधूतैः शुद्धानमध्यात्मम् । = अपने शुद्धात्मने विमुद्धताका आधारधूत अनुष्ठान या आचरण अध्यात्म है ।

पं. का./ता. वृ./परि./पृ. २५५/१० अर्थपदानामभेदरत्नत्रयप्रतिपादका-नाममुक्ता यत्र व्याख्यानं क्रियते तदध्यात्मशास्त्रं भण्यते । = अमेव रूप रत्नत्रयके प्रतिपादक अर्थ और पदोंके अनुकूल जहाँ व्याख्यान किया जाता है उसे अध्यात्म शास्त्र कहते हैं ।

प्र. सं. /टी / ५७ / २३८ मिध्यात्वरगादिसमस्तविकल्पजालरूपपरिहारेण स्वशुद्धात्मन्यनुष्ठानं तदध्यात्ममिति । = मिध्यात्वरगादि सम्मस्त विकल्प सयुक्तके त्याग द्वारा निज-शुद्धात्मने जो अनुष्ठान प्रवृत्ति करना, उसको अध्यात्म कहते हैं ।

सू. पा./६/पं जयचन्द "जहाँ एक आत्माके अभयनिरूपण करिये सो अध्यात्म है ।"

अध्यात्मकमलमार्तण्ड—पं० राजमल्लजी (ई. १५४६-१६०५) द्वारा रचित संस्कृत छन्द बद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ ।

अध्यात्मनय—वे० नय I/१ ।

अध्यात्मपहटीका—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५५६) द्वारा रचित एक आध्यात्मिक ग्रन्थ ।

अध्यात्मपद्धति—वे० पद्धति ।

अध्यात्मरहस्य—आ० समन्तभद्र (ई. श. १) कृत स्वयंभू स्तोत्र में प्रभात सुपार्वनाथकी स्तुतिके अन्तर्गत भवितव्यकी अलंघ्य शक्तिका उल्लेख है । उसी श्लोक पर यह पं० आशाधर (ई० ११७३-१२४३) द्वारा रचित टीका है जिसमें भवितव्य व पुरुषार्थका सुन्दर समन्वय किया गया है ।

अध्यात्मसंदोह—आचार्य योगेन्द्रदेव (ई. श. ६) द्वारा विरचित प्राकृत छन्द बद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ है ।

अध्यात्म स्थान—स. सा./आ./५२/६४/६—यानि स्वपरैकस्वा-ध्यासे सति विशुद्धचित्परिणामातिरिक्तबलक्षणमध्यध्यात्मस्थानानि तानि सर्वान्यपि न सन्ति जीवस्य । = स्वपरके एकस्वका अध्यास होनेपर विशुद्ध चैतन्य परिणामसे मिल लक्षणवाले अध्यात्म स्थान भी जीवके लक्षण नहीं हैं ।

अध्यारोप—१. एक भक्तकी धुलसे दूसरी जगह सगना; २. मिथ्या या निराधार कल्पना।

अध्यास—स. सा./भा./६२/६४/६ या नि स्वपरं कत्वाध्यासे सति...।
= स्व परके प्रकर का अध्यास होनेपर।

अधुब—१. मतिज्ञानका एक भेद—२० मतिज्ञान/४। २. अधुबन्धी प्रकृतियाँ—२० प्रकृतिबन्ध/२।

अध्वर—म. पु./६७/१६३ यागो यज्ञः क्रतुः पूजा सपर्येज्याध्वरो मखः।
मह इत्यपि यस्यां बधैमान्यर्चनाविधेः।—याग, यज्ञ, क्रतु, पूजा, सपर्या, इज्या, अध्वर, मख और मह ये सब पूजाविधिके पर्याय-वाचक शब्द हैं।

अध्वान—ध. च./३.५/ पा. २/८/२३ अध्वान अर्थात् बन्धसीमा। किस गुणस्थान तक बन्ध होता है।]

अनंगक्रीडा—रा. बा./७/२८/३/६४/३१ अङ्गं प्रजननं योनिश्च ततो-
ऽन्यत्र क्रीडा अनङ्गक्रीडा। अनेकविधप्रजनननिकारेण जन्मनादन्त्यत्र चाहुरे रतिरित्यर्थः। = लिंग तथा भग या योनि अङ्ग है। इससे दूसरे स्थानमें क्रीडा व केलि सो अयोग्य अङ्गसे क्रीडा है अर्थात् काम सेवन के योग्य अङ्गोंको छोड़कर अन्य अङ्गोंमें वा अन्य रीतिले क्रीडा करना सो अनङ्गक्रीडा है।

अनंत—द्रव्यों, पदार्थों व भावों तककी संख्याओंका विभिन्न प्रकारसे निरूपण करनेका ढंग सर्वज्ञ मतसे अन्यत्र उपलब्ध नहीं होता। ये संख्याएँ गणनाको अतिक्रान्त करके बर्तनेके कारण असंख्यात व अनंत द्वारा प्रकृति की जाती हैं। यद्यपि अनन्त संख्याको जानना अल्पज्ञके लिए सम्भव नहीं है फिर भी उसमें एक दूसरेकी अपेक्षा तरतमता दशकरी बढ़ी योग्यताके साथ उसका अनुमान कराया जाता है।

१. अनंतके भेद व लक्षण

१. अनंत सामान्यका लक्षण

स. सि./५/६/२७५ अविद्यमानोऽन्तो येषां ते अनन्ताः। = जिनका अन्त नहीं है, वे अनन्त कहलाते हैं।

स. सि./८/३/६ अनन्तसंसारकारणत्वाग्निमिथ्यादर्शनमनन्तम्। = अनन्त संसारका कारण होनेसे मिथ्यादर्शन अनन्त कहलाता है।

घ. १/१.१.१४०/३६२/६ न हि सान्तस्थानस्य विरोधाद्। स्वयस्य निरायस्य राशेः कथमानन्त्यमिति चेन्न, अन्यथेकस्याप्यानन्त्यप्रसङ्गः। स्वयस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति। = सान्तको अनन्त माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—जिस राशिका निरन्तर व्यय चाक्ष है, परन्तु उसमें आय नहीं है, तो उसको अनन्तपन कैसे बन सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यदि स्वयय और निराय राशिको भी अनन्त न माना जावे तो एकको भी अनन्तपनेका प्रसङ्ग आ जायेगा। व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता है यह एकान्त नियम है।

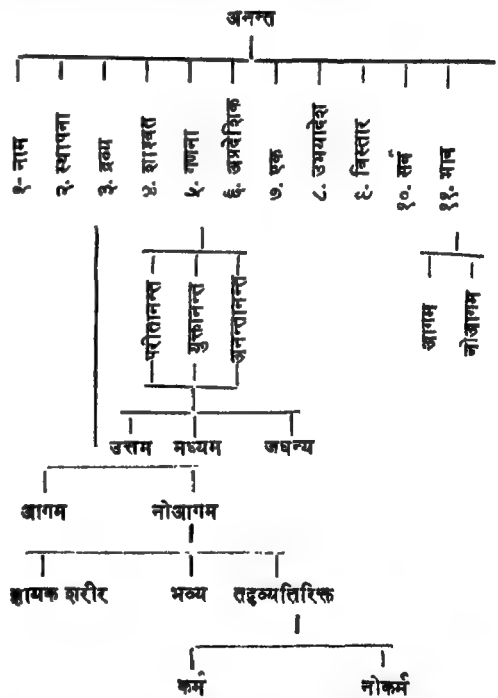
घ. ३/१.२.६३/२६७/५ जो राशी एगेगरूने अवगिज्जमाने जिह्वावि सो अंसखेज्जो। जो पुण ज समपव्व सो राशी अणंतो। = एक-एक संख्याके घटते जानेपर जो राशि समाप्त हो जाती है वह अंसख्यात है और जो राशि समाप्त नहीं होती है वह अनन्त है। (घ. ३/१.२.२/१५/८) (घ. १४/५.६.२२८/२३५/६)।

२. अनंतके भेद-प्रभेद

घ. ३/१.२.२/पा. ८/११/० नामं दुवजा दविद्यां सस्सद गेज्जापवैसियमवंतं। एगो उभयादेशो विरधारो सवभावो म। = नामानन्त, रथापनानन्त, प्रथानन्त, शास्त्रानन्त, गणनानन्त, अप्रवेशिकमनन्त, एकानन्त,

अवधानन्त, विस्तारानन्त, सर्वानन्त, और भावानन्त इस प्रकार अनन्तके न्यारह भेद हैं।

घ. ३/१.२.२/५०/५० तं दव्वाणंतं तं दुविहं आगमवो नोआगमवो य। ६२/३:—तं नोआगमवो दव्वाणंतं तं तिबिहं, आधुमसरीदव्वाणंतं भवियदव्वाणंतं तव्वधिरित्तदव्वाणंतं चेदि। १३/३:—तं दव्वादि-रित्तदव्वाणंतं तं दुविहं, कम्मणंतं नोक्कम्मणंतमिदि। ११/१:—तं भावानंतं तं दुविहं आगमवो नोआगमवो म/६६/६:—तं गणणाणंतं तं पि तिबिहं, पत्तिताणंतं पुत्ताणंतं अणंताणंतमिदि। १८/३:—तं अणंताणंतं तं पि तिबिहं, जहण्णयुक्कत्तं नज्जिममिदि। १६/२। = द्रव्यानन्त आगम व नो-आगमके भेदसे दो प्रकारका है। नोआगम द्रव्यानन्त तीन प्रकारका है—आयक शरीर नोआगम द्रव्यानन्त, भव नोआगम द्रव्यानन्त, तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त। तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त दो प्रकारका है—कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त, और नोर्म तद्व्यतिरिक्त नो आगम द्रव्यानन्त। आगम और नोआगमकी अपेक्षा भावानन्त दो प्रकारका है। गणनानन्त तीन प्रकारका है—परीतानन्त, युक्तानन्त, और अनन्तानन्त। और उपलक्षणसे परीतानन्त व युक्तानन्त भी तीन प्रकारका है—जबन्ध अनन्तानन्त, उत्कृष्ट अनन्तानन्त और मध्यम अनन्तानन्त। (ति. प. ४/३११) (रा. बा./३/३८/५/१६/२०६-२०७)



३. नामादि ११ भेदोंके लक्षण

घ. ३/१.२.२/११-१६/६ नामाणंतं जीवाजीवमिस्सदव्वत्स कारणधिर-
वेक्खा सण्णा अणंता इदि। अंतं दुवणाणंतं नामं तं कट्ठकम्मेषु वा
चित्ताकम्मेषु वा पोत्ताकम्मेषु वा सेप्पकम्मेषु वा सेज्जकम्मेषु वा सेल-
कम्मेषु वा धित्तिाकम्मेषु वा गिहकम्मेषु वा भेंडकम्मेषु वा दंतकम्मेषु
वा अत्थो वा वरादयो वा जे च अणे दुवणाए दुविदा अणंतमिदि तं
सव्वं दुवणाणंतं नाम। ...आगमो गंधो सुदण्णं सिद्धं तो पवयणमिदि
एवहुं...तत्थ आगमवो दव्वाणंतं अणंतपाहुड आगवो अधुवपुत्तो।
आगमादण्णो नोआगमो। तत्थ आधुमसरीदव्वाणंतं अणंतपाहुड-

आधुगक्षरीरं चिकालजार्द ।...अभिव्याजतं तं अनन्तत्वाद्बहुवचनमभिव्याजो जीवो...जं तं कर्मणस्तं तं कर्मस्त्वपेक्षे । जं तं नोकर्मणस्तं तं कष्टप्र-रुजगदीव समुद्रादि एयपदेशादि योगलवचनं वा ।...। जं तं सत्त्ववर्णतं तं धर्मादिवचनं । कुद्रो । सासयत्तेन दम्भाणं विना-साभावादो । जं तं गणणान्तं तं बहुवचनणीयं सुगमं च । जं तं अपवेशियाणतं तं परमाणु ।...एकप्रवेशे परमाणो तद्व्यतिरिक्तापरो द्वितीयः प्रवेशोऽन्तव्यपदेशभाक् नास्तीति परमाणुरप्रवेशान्तः ।... जं तं दयान्तं तं लोगमज्जादो एगसेडि पेस्त्वमाणे अंताभावादो दयान्तं ।...जहा अपारो सागरो, अथाहं जलमिदि । जं तं उभया-णतं तं तथा चैव उभयदिसाए पेस्त्वमाणे अंताभावादो उभया-वेणतं । जं तं विरथारणतं तं पदरागरेण आगासं पेस्त्वमाणे अंताभावादो भवति । जं तं सव्वाणतं तं वणारागेण आगासं पेस्त्व-माणे अंताभावादो सव्वाणतं भवति ।...आगमदो भावान्तं अनन्त-पाहुडजानो उवजुतो । जं तं नोआगमदो भावान्तं तं तिकालजार्द अणतपजयपरिणदजीवदिद्वयं । = १. भावानन्त—कारणके बिना ही जीव जीव और मिश्र द्रव्यकी 'अनन्त' ऐसी संज्ञा करना नाम अनन्त है (११/६) । २. स्थापनानन्त—काष्ठ कर्म, चित्र-कर्म, पुस्त (वस्त्र) कर्म, लेप्पकर्म, लेनकर्म, शीलकर्म, भित्तिकर्म, गृहकर्म, भेंडकर्म, अथवा दन्तकर्म में अथवा अस (पासा) हो या कौड़ो हो, अथवा कोई दूसरी वस्तु हो उसमें 'यह अनन्त है' इस प्रकारकी स्थापना करना स्थापनानन्त है । (११/६) ३. द्रव्यानन्त—द्रव्यानन्त आगम नोआगमके भेदसे दो प्रकारका है । आगम, ग्रन्थ, श्रुतज्ञान, सिद्धान्त और प्रवचन ये एकार्यवाची शब्द हैं । (१२/३) १. आगम द्रव्यानन्त—अनन्त विषयक शास्त्रको जाननेवाले परन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यानन्त कहते हैं । (१२/११) २. नोआगम द्रव्यानन्त—[वह नोआगम द्रव्यानन्त तीन प्रकारका है—ज्ञायक शरीर, भव्य, और तद्व्यतिरिक्त] उनमें-से अनन्त विषयक शास्त्रको जाननेवाले (जीव) के तीनों कालोंमें हूँ-ने-वाले शरीरको ज्ञायक शरीर नोआगम द्रव्यानन्त कहते हैं । (१३/३) जो जीव भविष्यकालमें अनन्त विषयक शास्त्रको जानेगा उसे भावि नोआगम द्रव्यानन्त कहते हैं । तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त दो प्रकारका है—कर्म तद्व्यतिरिक्त और नोकर्म तद्व्य-तिरिक्त । ज्ञानावरणादिक आदि आठ कर्मोंके प्रवेशोंको कर्म तद्व्य-तिरिक्त नोआगमद्रव्यानन्त कहते हैं । कटक (कंकण) रुचक (ताबीज) डोप और समुद्रादिक अथवा एकप्रवेशादिक पृष्ठल द्रव्य ये सब नोकर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यानन्त हैं । (१५/१) ४. शाश्वतानन्त—शाश्वतानन्त धर्मादि द्रव्योंमें रहता है, क्योंकि धर्मादि द्रव्य शाश्वतिक होनेसे उनका कभी भी विनाश नहीं होता । ...अन्त विनाशको कहते हैं । जिसका अन्त अर्थात् विनाश नहीं होता उसको अनन्त कहते हैं । (१५/४) ५. गणनानन्त—गणनानन्त बहुवर्णनीय है तथा सुगम है (वे० आगे पृथक् लक्षण) ६. अप्रदेशा-नन्त—एक परमाणुको अप्रवेशानन्त कहते हैं ।...क्योंकि, एक प्रवेशो परमाणुमें उस एक प्रवेशको छोड़कर 'अन्त' इस संज्ञाको प्राप्त होनेवाला दूसरा प्रवेश नहीं पाया जाता है, इसलिए परमाणु अप्रवेशानन्त है । (१५/६) ७. एकानन्त—लोकके मध्यसे आकाशके प्रवेशोंकी एक श्रेणीको (एक दिशामें) देखनेपर उसका अन्त नहीं पाया जाता, इसलिए उसको एकानन्त कहते हैं—जैसे अथाह समुद्र, अथाह जलादि । Unidirectional infinite (ज. प. प्र. १०५) ८. उभयानन्त—लोकके मध्यसे आकाश प्रवेश पंक्तिको दो दिशाओंमें देखनेपर उनका अन्त नहीं पाया जाता है, इसलिए उसे उभयानन्त कहते हैं । ९. विस्तारानन्त—आकाशको प्रतर रूपसे देखनेपर उसका अन्त नहीं पाया जाता इसलिए उसे विस्तारानन्त कहते हैं । (१६/७) १०. सर्वानन्त—आकाश को वन रूपसे देखनेपर उसका

अन्त नहीं पाया जाता इसलिए उसे सर्वानन्त कहते हैं । (१६/८) ११. भावानन्त—आगम और नोआगमकी अपेक्षा भावानन्त दो प्रकारका है । १. आगम भावानन्त—अनन्त विषयक शास्त्रको जानने वाले और वर्तमानमें उसके उपयोगसे उपयुक्त जीवको आगम भावा-नन्त कहते हैं । २. नोआगम भावानन्त—त्रिकाल जात अनन्त पर्यायोसे परिणत जीवादि द्रव्यको नोआगम भावानन्त कहते हैं ।

४. अक्षय्यादि परीतानन्तके लक्षण

रा. वा. ३/३८/४/२००/७ यज्वल्या संख्येयासंख्येयं तद्विरलीकृत्य पूर्व-विधिना त्रिन्वारात् वर्गितसंवर्गित उत्कृष्टासंख्येयासंख्येयं प्राप्नोति । ततो धर्माधर्मकजीवलोकाकाशप्रत्येकशरीरजीवबादरनिगोदशरीराणि षडप्येतान्यसंख्येयानि स्थितिबन्धाध्यवसायस्थानान्यनुभागबन्धा-ध्यवसायस्थानानि योगविभागपरिच्छेदरूपानि चासंख्येयलोकप्रवेश-परिमाणान्युत्सर्पिण्यनसर्पिणीसमयारंभ प्रक्षिप्य पूर्वोक्तराशौ त्रिन्वा-रात् वर्गितसंवर्गित कृत्वा उत्कृष्टासंख्येयासंख्येयमतीत्य जघन्य-परीतानन्तं गत्वा पतितम् ।...यजघन्यपरीतानन्तं तत्पूर्ववर्गितसंव-र्गितमुत्कृष्टपरीतानन्तमतीत्य जघन्ययुक्तानन्तं गत्वा पतितम् । तत् एकरूपेऽपनीते उत्कृष्टपरीतानन्तं तद्वर्धति । मध्यमजघन्योत्कृष्टपरी-तानन्तम् । —जघन्य संख्येयासंख्येय (वे० असंख्यात) को विरलन कर पूर्वोक्त विधिले (वे० नीचे) तीन बार वर्गित संवर्गित करनेपर भी उत्कृष्ट संख्येयासंख्येय नहीं होता । इसमें धर्म, अधर्म, एक जीव, लोकाकाश, प्रत्येक शरीर, जीव, बादर निगोद शरीर ये छहों असंख्येय, स्थिति बन्धाध्यवसाय स्थान, अनुभाग बन्धाध्यवसाय स्थान, योगके अविभाग प्रतिच्छेद, उत्सर्पिणी अव-सर्पिणी कालके समयोंको जोड़कर तीन बार वर्गित संवर्गित करनेपर उत्कृष्टासंख्येयासंख्येयको उल्लंघनकर जघन्यपरीतानन्तमें जाकर स्थित होता है ।...यह जो जघन्य परीतानन्त उसको पूर्ववत् वर्गितसंवर्गित करनेपर उत्कृष्ट परीतानन्तको उल्लंघनकर जघन्य युक्तानन्तमें जाकर गिरता है । उसमें-से एक कम करनेपर उत्कृष्ट परीतानन्त हो जाता है । मध्यम परीतानन्त इन दोनों सीमाओंके बीचमें जघन्य व अनुत्कृष्ट रूपवाला है । (ति. प. ४/३१०/१८१) (त्रि. सा. ४५-४६) ।

५. वर्गित संवर्गित करनेकी प्रतिक्रिया

घ. ४/प्र. २३ (घ. ३/१.२.२/२०)

अ अ ज = जघन्य असंख्यातासंख्यात

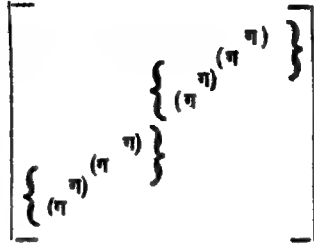
$$\text{यदि 'क' = } \left[\begin{array}{c} \text{यही राशि} \\ \left\{ \begin{array}{c} \text{(अ अ ज)} \\ \text{(अ अ ज)} \end{array} \right\} \end{array} \right]$$

'ख' = क + (धर्म व अधर्म द्रव्य तथा एक जीव व लोकाकाशके प्रवेश + प्रत्येक शरीर जीव + बादर निगोद शरीर ये छह)

$$\text{'क' = } \left[\begin{array}{c} \left\{ \begin{array}{c} \text{(ख)} \\ \text{(ख)} \\ \text{(ख)} \end{array} \right\} \end{array} \right] + ४ \text{ निम्नराशि}$$

४ राशि = सिद्धि वन्नामनन्तस्य स्वान् + अनुमान वन्नामन-
साम स्वान् + योगके विविधान् प्रतिच्छेद + अस्तिपिनी अवस्थानिनी
कालके कुल समय ।

तो अवश्य परीक्षणन्त =
न.प.ज.



मध्यम परीक्षणन्त = न.प.ज. = > न.प.ज. किन्तु < न.प.ज. अर्थात्

न.प.ज. से बड़ा और न.प.ज. से छोटा ।

अकृष्ट परीक्षणन्त = न.प.ज. - न.प.ज. - १

६. अवस्थादि युक्तानन्तके लक्षण

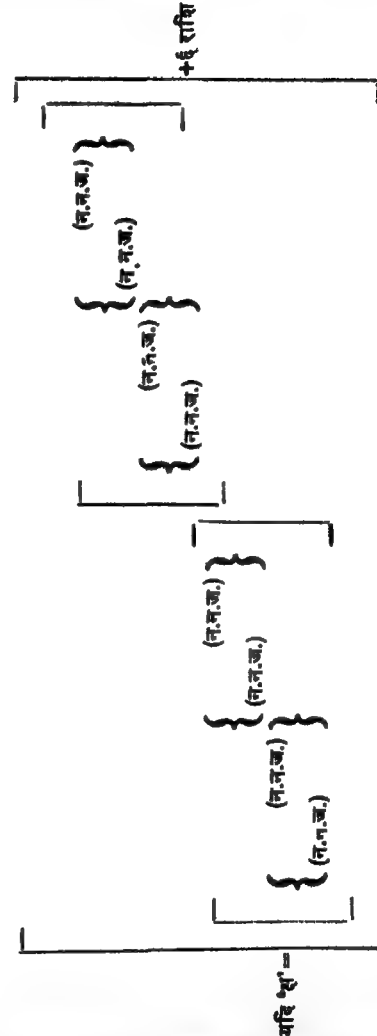
रा.वा./३/३८/४/२००/१५ यज्जवन्मपरीक्षणन्तं सत्पूर्ववर्गितसंवर्गित-
मुत्कृष्टपरीक्षणन्तमतोरय अवश्ययुक्तानन्तं गत्वा पतितम् । ...यज्जवन्म-
युक्तानन्तं तद्विरलीकृत्यात्रैकैकरूपे अवश्ययुक्तानन्तं दत्त्वा सकृद्व-
र्गितमुत्कृष्टयुक्तानन्तमतोरय जवन्मनन्तानन्तं गत्वा पतितम् । तत् एक-
रूपेऽपनीते उत्कृष्टयुक्तानन्तं भवति । मध्यममजवन्मोत्कृष्टयुक्तानन्तम् ।
= अवश्य परीक्षणन्त पूर्ववत् वर्गित, संवर्गित उत्कृष्ट परीक्षणन्तको
उल्लंघ कर अवश्य युक्तानन्तमे जाकर स्थित होता है । ...इस अवश्य
युक्तानन्तको विरलन कर प्रत्येक पर अवश्ययुक्तानन्तको रख उन्हें
परस्पर वर्ग करनेपर उत्कृष्ट युक्तानन्तको उल्लंघकर अवश्य परीक्षणन्त
को प्राप्त होता है अर्थात् (अवश्य युक्तानन्त) यह
राशि अवश्य अनन्तानन्तके बराबर है । इसमें से एक कम करने पर
उत्कृष्ट युक्तानन्त होता है । मध्यम युक्तानन्त इन दोनोंको सीमाओंके
बीचमें अवश्य व अनुत्कृष्ट रूप है । (ति.प./४/३९१) (वि. सा./
४६-४७)

७. अवस्थादि अनन्तानन्तके लक्षण

रा.वा./३/३८/४/२००/१६ यज्जवन्मयुक्तानन्तं तद्विरलीकृत्यात्रैकैकरूपे
अवश्ययुक्तानन्तं दत्त्वा सकृद्वर्गितमुत्कृष्टयुक्तानन्तमतोरय अवस्था-
नन्तानन्तं गत्वा पतितम् । ...यज्जवन्मयुक्तानन्तानन्तं तद्विरलीकृत्य
पूर्ववत्सीमावारात् वर्गितसंवर्गितमुत्कृष्टानन्तानन्तं न प्राप्नोति,
ततः सिद्धनिगोतजीववन्मपतिकायातीतानागतकालसमय सर्वपुद्गल-
सर्वाकाशप्रवेशधर्माध्वस्तिकायागुरुलघुगुणानन्तात् प्रक्षिप्य प्रक्षिप्य
श्रीत् वारात् वर्गितसंवर्गिते कृते उत्कृष्टानन्तानन्तं न प्राप्नोति ततोऽनन्ते
केवलज्ञाने दर्शने च प्रक्षिप्ये उत्कृष्टानन्तानन्तं भवति । तत् एकरूपेऽ-
पनीतेऽजवन्मोत्कृष्टानन्तानन्तं भवति । = अवश्य युक्तानन्तको
विरलन कर प्रत्येक पर अवश्य युक्तानन्तको रख उन्हें परस्पर वर्ग
(अवश्य युक्तानन्त)

करने पर अर्थात् (अवश्य युक्तानन्त) उत्कृष्ट
युक्तानन्तसे जागे अवश्य अनन्तानन्तमे जाकर प्राप्त होता है...इस
अवश्य अनन्तानन्तको पूर्ववत् विरलीकृत कर तीन बार वर्गित
संवर्गित करने पर उत्कृष्ट अनन्तानन्त प्राप्त नहीं होता है । उसमें सिद्ध
जीव, निगोव जीव, वनस्पति काय वाले जीव, अतीत व अनागत
कालके समय, सर्व पुद्गल, सर्व अकाश प्रवेश, धर्म व अधर्मास्तिकाय
प्रयोगके अनुकूलगुणोंके अनन्त विविभाग प्रतिच्छेद जोड़े । फिर
तीन बार वर्गित संवर्गित करें । सब जो उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं

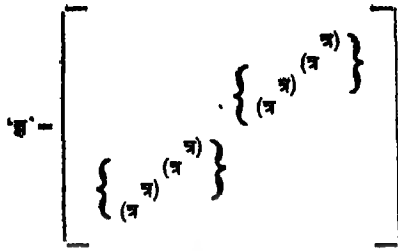
होता है । अतः उसमें केवलज्ञान व केवलदर्शनको (अवर्ण-इसके सर्व
विविभागी प्रतिच्छेदोंको) जोड़े, सब उत्कृष्ट अनन्तानन्त होता है ।
उसमें से एक कम करने पर अवस्थाप्योत्कृष्ट या मध्यम अनन्तानन्त
होता है । (ति.प./४/३९१) (व. ३/१.२.२/१८/५) (वि. सा./४७-५१)
(व.६/म. २४) अवश्य अनन्तानन्त = न.न.ज ।



७ राशि = सिद्ध + साधारण वनस्पति निगोव + वनस्पति काय +
अतीत व अनागत कालके समय या व्यवहार काल + पुद्गल + अलो-
काकाश ।

$$= \left[\begin{array}{c} \{ (स.स.) \} \\ \{ (स.स.) \} \\ \{ (स.स.) \} \end{array} \right] + दो राशि$$

दो राशि = धर्म व अधर्म द्वयके अनुकूलगुणोंके विविभाग
प्रतिच्छेद ।



तब केवल ज्ञान राशि > 'अ'

उत्कृष्ट अनन्तानन्त = न.न.अ. = केवलज्ञानके अविभाग
प्रतिच्छेद = अ + अ = केवलज्ञान ।

२. अनन्त निर्देश

१. अनन्त वह है जिसका कभी अन्त न हो ।

ब./१/११, १४१/३६२/६ न हि सान्तस्यानन्त्यं विरोधात् । सव्ययनिरायस्य
राशेः कथमानन्त्यमिति चेन्न, अन्यथैकस्याप्यानन्त्यप्रसङ्गः । सव्यय-
स्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति स्वसंख्येयासंख्येय भागव्ययस्य
राशेरनन्तस्यापेक्षया तद्विषयादिसंख्येयराशिव्ययतो न क्षयोऽपीत्य-
भ्युपगमात् । अर्धपुद्गलपरिवर्तनकालस्यानन्तस्यापि क्षय दर्शनादनै-
कान्तिक आनन्त्यहेतुरिति चेन्न, उभयोर्भिन्ननिबन्धतः प्राप्तानन्तयोः
सान्त्व्याभावतोऽहं पुद्गलपरिवर्तनस्य वास्तवानन्त्याभावात् । तद्यथा
अहं पुद्गलपरिवर्तनकालः सक्षयोऽनन्तः छद्मस्थैरनुपलब्धपर्य-
न्तत्वात् । केवलमनन्तस्तद्विषयत्वाद्वा । जीवराशिस्तु पुनः संख्येय-
राशिक्षयोऽपि निर्मूलप्रलयभावादनन्त इति । किं च सव्ययस्य
निरवशेषक्षयभ्युपगम्यमाने कालस्यापि निरवशेषक्षयो जायेत सव्ययत्वं
प्रत्यक्षिष्येत् । अस्तु चेन्न, सकलपर्यायप्रत्ययतोऽशेषस्य वस्तुनः
प्रक्षीणत्वलक्षणस्याभावापत्तेः । — जो राशि सान्त होती है उसमें अनन्त-
पन नहीं बन सकता है, क्योंकि सान्तको अनन्त माननेमें विरोध
आता है । प्रश्न—जिस राशिका निरन्तर व्यय चालू है, परन्तु
इसमें आय नहीं होती है तो उसको अनन्तपन कैसे बन सकता है ।
उत्तर—नहीं क्योंकि, यदि सव्यय और निराय राशिको भी अनन्त
न माना जावे तो एकको भी अनन्त माननेका प्रसंग आ जायेगा ।
व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता, यह एकान्त नियम है,
इसलिए जिसके संख्यातत्वे और असंख्यातत्वे भागका व्यय हो रहा
है ऐसी राशिका, अनन्तको अपेक्षा उसकी दो तीन आदि संख्यात
राशिके व्यय होनेसे भी क्षय नहीं होता है, ऐसा स्वीकार किया है ।
प्रश्न—अर्ध पुद्गल परिवर्तन रूप काल अनन्त होते हुए भी उसका
क्षय देखा जाता है । इसलिए भव्य राशिके क्षय न होनेमें जो अनन्त
रूप हेतु दिया है वह व्यभिचरित हो जाता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि
भिन्न-भिन्न कारणोंसे अनन्तपनको प्राप्त भव्य राशि और अर्धपुद्गल
परिवर्तन काल वास्तवमें अनन्त रूप नहीं हैं । आगे इसीका स्पष्टीकरण
करते हैं ।—अर्धपुद्गल परिवर्तनकाल क्षय सहित होते हुए भी इस-
लिए अनन्त है कि छद्मस्थ जीवोंके द्वारा उसका अन्त नहीं पाया
जाता है । किन्तु केवलज्ञान वास्तवमें अनन्त है । अथवा अनन्तको
विषय करनेवाला होनेसे वह अनन्त है । जीव राशि तो, उसका
संख्यातत्वं भाग रूप राशिके क्षय हो जाने पर भी निर्मूल नाश नहीं
होनेसे, अनन्त है । अथवा ऊपर जो भव्य राशिके क्षय होनेमें अनन्त
रूप हेतु दे आये हैं, उसमें छद्मस्थ जीवोंके द्वारा अनन्तको उपलब्धि
नहीं होती है, इस अपेक्षाके बिना ही, यह विशेषण लगा देनेसे अनै-
कान्तिक दोष नहीं आता है । दूसरे व्यय सहित अनन्तके सर्वथा
क्षय मान लेने पर कालका भी सर्वथा क्षय हो जायेगा, क्योंकि व्यय

सहित होनेके प्रति हमों समान है । प्रश्न—अदि ऐसा हो मान लिया
जाये तो क्या हासि है । उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा मानने पर कालकी
समस्त पर्यायोंके क्षय हो जानेसे दूसरे प्रयोगोंकी स्वस्वक्षण रूप पर्यायों-
का भी अभाव हो जायेगा । और इसलिए समस्त वस्तुओंके अभावकी
आपत्ति आ जायेगी । (घ.४/१, ४, ४/३२८/४)

स.ब./२६/स्रो० २ में उद्धृत/३३२/५ अत्यन्यूनारितिकत्वेर्मुच्यते परिमाण-
वत् । वस्तुन्यपरिमेये तु नूनं तेषामसंभवः । २४ = अपरिमित वस्तुका न
कभी अन्त होता है, न कभी घटती है, और न समाप्त होती है ।
ब्र.सं./टी./३७/१५७ यथा भावितकाले समयानां क्रमेण गच्छतां यद्यपि
भाविकालसमयराशेः स्तोकरत्वं भवति तथाप्यवसानं नास्ति । तथा
सुक्ति गच्छतां जीवानां यद्यपि जीवराशेः स्तोकरत्वं भवति
तथाप्यवसानं नास्ति । —क्रमसे जाते हुए जो भविष्यत्कालके
समय, उनसे यद्यपि भविष्यत्कालके समयोंकी राशिमें कमी होती है,
फिर भी उस समय—राशिका कभी अन्त न होगा, इसी प्रकार सुक्तिमें
जाते हुए जीवोंसे यद्यपि जगत्में जीवराशिकी न्यूनता होती है तो
भी उस राशिका अन्त नहीं होता ।

२. अनन्तकी सिद्धि

रा.बा./४/६३-४/४६२/३४ न च तेन परिच्छिन्नमित्यतः सान्तम् ।
अनन्तेनानन्तमिति ज्ञातत्वात् । ...नात्र सर्वे प्रवादिनो विप्रतिपद्यन्ते
केचित्साधकाः—'अनन्ता लोकधातवः' इति । अपरे मन्यन्ते—विज्ञा-
लात्मकाशानां सर्वगतत्वाद् अनन्तत्वमिति । इतरे ब्रूवन्ते—प्रकृति-
पुरुषयोरनन्तत्वं सर्वगतत्वादिति । न चैतेषामनन्तत्वादपरिज्ञानम्,
नापि परिज्ञानत्वमात्रादेव तेषामनन्तत्वम् । ...यस्य अधर्मानामनन्त्यम-
परिज्ञातकारणं तस्य सर्वज्ञाभावः प्रसजति । ...अथान्तवत्त्वं स्यात्
संसारो मोक्षश्च नोपपद्यते । कथमिति चेत्, उच्यते—जीवराशेरान्ताः
सर्वे वा हि मोक्षप्राप्तौ संसारोच्छेदः प्राप्नोति । तद्वयात् मुक्तानां
पुनरावृत्त्यभ्युपगमे स मोक्ष एव न स्यात् अनात्यन्तिकत्वात् ।
एकैकस्मिन्नपि जीवे कर्मविभागेन व्यवस्थिताः पुद्गलाः अनन्ताः,
तेषामन्तवत्त्वे सति कर्मनो कर्मविषयविकल्पाभावात् संसारभावः
तत्प्रभावान्मोक्षश्च न स्यात् । तथा अतीतानागतकालयोरनन्तवत्त्वे प्राक्
पश्चाच्च कालव्यवहाराभावः स्यात् । न चासौ युक्तः असतः प्रावृत्तिर्भा-
वात् सतरचाल्यन्तविनाशाद्युपपत्तेरिति । तथा आकाशस्यान्त-
वत्त्वाभ्युपगमे ततो बहिर्ध्वनत्वप्रसङ्गः । नास्ति चेद्वचनत्वम् आकाशेनापि
भवितव्यमित्यन्तवत्त्वाभावः । —प्रश्न—अनन्तको केवलज्ञानके द्वारा
जान लेनेसे अनन्तता नहीं रहेगी । उत्तर—१. उसके द्वारा अनन्तका
अनन्तके रूपमें ही ज्ञान हो जाता है । अतः मात्र सर्वज्ञके द्वारा ज्ञानसे
उसमें सान्तत्व नहीं आता । २. प्रायः सभी वादी अनन्त भी मानते
हैं और सर्वज्ञ भी । बौद्ध लोग धातुओंको अनन्त कहते हैं ।
वैशेषिक विज्ञा, काल, आकाश और आत्माको सर्वगत होनेसे अनन्त
कहते हैं । सार्वत्र्य पुरुष और प्रकृतिको सर्वगत होनेसे अनन्त कहते
हैं । इन सबका परिज्ञान होने मात्रसे सान्तता हो नहीं सकती ।
अतः अनन्त होनेसे अपरिज्ञानका दूषण ठीक नहीं है । ३. यदि
अनन्त होनेसे पदार्थको अज्ञेय कहा जायेगा तो सर्वज्ञका अभाव
हो जायेगा । ४. यदि पदार्थोंको सान्त माना जायेगा तो संसार और
मोक्ष दोनोंका लोप हो जायेगा । सो कैसे । वह बताते हैं—
(१) यदि जीवोंको सान्त माना जाता है तो सब जीव मोक्ष चले
जायेंगे तब संसारका उच्छेद हो जायेगा । यदि संसारोच्छेदके भयसे
सुख जीवोंका संसारमें पुनः अगमन माना जावे तो अनत्यन्तिक
होनेसे मोक्षका भी उच्छेद हो जायेगा । (२) एक जीवमें कर्म और
नो कर्म पुद्गल अनन्त हैं । यदि उन्हें सान्त माना जावे तो भी
संसारका अभाव हो जायेगा और उसके अभावसे मोक्षका भी अभाव
हो जायेगा । (३) इसी तरह अतीत और अनागत कालको सान्त
माना जावे तो पहले और बादमें काल व्यवहारका अभाव ही हो

जायेगा, पर यह बुद्धिसंगत नहीं है। क्योंकि अस्तित्व की उत्पत्ति की सत्ता सर्वथा नाश दोनों ही अभुक्तिक हैं। (४) इसी तरह आकाश को सान्त माननेपर उससे आगे कोई ठोस पदार्थ मानना होगा। यदि नहीं तो आकाश ही आकाश माननेपर सान्ताता नहीं रहेगी। ज.१/१.२.२/प्र० लक्ष्मीबन्ध (पायथागोरियन युगमें 'जीमों' के तकौने इसकी सिद्धि की थी।...केंद्रके कन्टीन्यू (continuum) १.२.३...के अपवर्णनसे अनन्तके अपवर्णनकी सिद्धि होती है।...जार्ज केन्टरने 'Abstractset Theory' की रचना करके अनन्त को स्वीकार किया है।

३. अर्धपुद्गल परिवर्तनको अनन्त कैसे कहते हैं

ध.१/१.२.२/३६३/२ अर्धपुद्गलपरिवर्तनकालः सस्योऽन्यनन्तः अप-स्थैरमुपलब्धपर्यन्तत्वात्। केवलमनन्तस्तद्विषयत्वात्। - अर्धपुद्गल परिवर्तनकाल क्षय सहित होते हुए भी इसीलिए अनन्त है कि अक्षय्य जीवोंके द्वारा उसका अन्त नहीं पाया जाता है। वास्तवमें केवलज्ञान अनन्त है अथवा अनन्तको विषय करनेवाला होनेसे वह अनन्त है।

ध.३/१.२.२/३६७/७ कथं पुणो तस्स अन्नपोगलपरिग्रहस्स अणंतववपसो। इति चे ण, तस्स उच्चयारणिबंधणादो। तं जहा अणंतस्स केवलज्ञानस्स अन्नपोगलपरिग्रहकालो वि अणंतो होवि। - प्रश्न—अर्धपुद्गल परिवर्तनकालको अनन्त संज्ञा कैसे दी गयी है। उत्तर—नहीं, क्योंकि अर्धपुद्गल परिवर्तनकालको जो अनन्त संज्ञा दी गयी है, वह उपचार-निमित्तक है। आगे उसीका स्पष्टीकरण करते हैं—अनन्त रूप केवलज्ञानका विषय होनेसे अर्धपुद्गल परिवर्तनकाल भी अनन्त है, ऐसा कहा जाता है। (ध.३/१.२.२/२६-२६/६), (ध.४/१.२.२/३६६/१) (ध.१४/१.६.१२८/३३१/८)।

४. अनन्त, संख्यात व असंख्यातमें अन्तर

ध.३/१.२.२/३६७/६ किमसंखेज्जं णाम। जो रासी एगेगरूवे अणज्ज-माणे णिहादि सो असंखेज्जो। जो पुण ण सम्पपह सो रासी अणंतो। जदि एव सो वयसहिदसपवयअन्नपोगलपरिग्रहकालो वि असंखेज्जो जायवे। होतु णाम। कथं पुणो तस्स अन्नपोगलपरिग्रहस्स अणंतवव-एसो। इति चे ण, तस्स उच्चयारनिबंधणादो। तं जहा—अणंतस्स केवलज्ञानस्स विसयत्तादो अन्नपोगलपरिग्रहकालो वि अणंतो होवि। केवलज्ञानविसयत्ता पट्टि विसैसाभावा सव्वसंखानामणंतत्तणं जायवे। चे ण, ओहिणानविसयवदिरित्तसंखाने अणणविसयत्तेण तपुवयारपवुत्तादो। अहवा ण संखानं णंविदियविसओ तं संखेज्जं णाम। तदो उच्चरि अओहिणानविसओ तमसंखेज्जं णाम। - प्रश्न—असंख्यात किसे कहते हैं, अर्थात् अनन्तसे असंख्यातमें क्या भेद है। उत्तर—एक-एक संख्याके घटाते जानेपर जो राशि समाप्त हो जाती है वह असंख्यात है और जो राशि समाप्त नहीं होती वह अनन्त है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो व्यय सहित होनेसे नाशको प्राप्त होनेवाला अर्धपुद्गल परिवर्तन काल भी असंख्यात रूप हो जायेगा। उत्तर—हो जाये। प्रश्न—तो फिर उस अर्धपुद्गल-परिवर्तनकालको अनन्त संज्ञा कैसे दी गयी है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, अर्धपुद्गल परिवर्तनकालको जो अनन्त संज्ञा दी गयी है वह उपचार निमित्तक है। आगे उसीका स्पष्टीकरण करते हैं—अनन्तरूप केवलज्ञानका विषय होनेसे अर्धपुद्गल परिवर्तनकाल भी अनन्त है, ऐसा कहा जाता है। प्रश्न—केवलज्ञानके विषयत्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी संख्याओंको अनन्तत्व प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो संख्याएं अवधिज्ञानका विषय हो सकती हैं उनसे अतिरिक्त उपरकी संख्याएं केवलज्ञानको छोड़कर दूसरे और किसी ज्ञानका विषय नहीं हो सकतीं, अतएव ऐसी संख्याओंमें अनन्तत्वके उपचारकी प्रवृत्ति ही जाती है। अथवा, जो संख्या पौषों

विशेषोंका विषय है वह संख्यात है, उसके ऊपर जो संख्या अवधि-ज्ञानका विषय है वह असंख्यात है, उसके ऊपर जो संख्या केवल-ज्ञानके विषय-भावकी ही प्रवृत्ति होती है वह अनन्त है।

त्रि.सा./१२ जावदियं पच्चक्खं कुणवं सुदओहिक्कमसाण हवे। तावदियं 'संखेज्जमसंखमणंतं' कम्मा जाणे ॥६२॥—यावन्मात्र विषय कुणवं प्रत्यक्ष नृप, अवधि, केवलज्ञानके हीहि तावन्मात्र संख्यात असंख्यात अनन्त क्रमसे जानक।

५. सर्वज्ञत्वके साथ अनन्तत्वका सम्बन्ध

रा.वा./५/६/३.४/४६२/२४ अनन्तात्तावपरिज्ञानमिति चेत् न; अतिसय-ज्ञानवृत्त्यात् ॥३॥ त्वावेतत्—सर्वज्ञानानन्त परिच्छिन्नं वा, अप-रिच्छिन्नं वा। यदि परिच्छिन्नम्; उपलब्धवसानत्वाद् अनन्तत्व-मस्य हीमते। अवापरिच्छिन्नम्; तत्त्वव्यपानवबोधाद् असर्वज्ञत्वं स्यादिति। तत्र कि कारणम्। अतिसयज्ञानवृत्त्यात्। अतत्त्वव्यपानां ज्ञानं क्षयिकम् अतिसयम् अन्तानन्तपरिमाणं तेन तत्त्वव्यपान-बुध्यते साक्षात्। तदुपवेशादितरेतन्मानेनेति न सर्वज्ञत्वहानिः। न च तेन परिच्छिन्नमित्यतः सान्तम् अनन्तेनान्तमिति ज्ञातरत्वात्। किं च सर्वधामविप्रतिपत्तेः ॥४॥—प्रश्न—अनन्त होनेके कारण वह ज्ञानमें नहीं जाना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि अतिसयजन केवलज्ञानके द्वारा उसे भी जान लिया जाता है। प्रश्न—सर्वज्ञके द्वारा अनन्त जाना जाता है अथवा नहीं जाना जाता। यदि अनन्त-को सर्वज्ञने जाना है तो अनन्तका ज्ञानके द्वारा अन्त जान लेनेसे अनन्तता नहीं रहेगी, और यदि नहीं जाना है तो उसके स्वकृतका क्षय न होनेके कारण असर्वज्ञताका प्रसंग जायेगा। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि अतिसय ज्ञानके द्वारा वह जाना जाता है। यह जो केवल-ज्ञानियोंका क्षयिकज्ञान है सो अतिसयवात् तथा अनन्तानन्त परि-माण वाला है। उसके द्वारा अनन्त साक्षात् जाना जाता है। अन्य लोक सर्वज्ञके उपवेशसे तथा अनुमानसे अनन्तताका ज्ञान कर लेते हैं। प्रश्न—यदि कहोगे कि उसके द्वारा जाना गया है, अतः वह अनन्त भी सान्त है। उत्तर—तो ऐसा भी नहीं है, क्योंकि सर्वज्ञने अनन्तको अनन्त रूपसे ही जाना है। और सभी वादी प्रायः इस विषयमें विरोध भी नहीं रखते हैं (वि. वे. अनन्त/२/२)।

ध./३/१.२.३/३०/६ ण च अणादि त्ति जाणिदे सादित्तं पण्वेवि, विरोहा। - अनाविष्टका ज्ञान हो जाता है, इसलिए उसे सादित्त की प्राप्ति हो जायेगी, सो भी बात नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें विरोध जाता है।

६. निर्व्यय भी अभव्यराशिमें अनन्तत्व कैसे सिद्ध होता है।

ध.७/२.६.१६०/२६४/१० कथं एवस्स अज्जए संते अब्बोच्छिज्जवामस्स अणंतववपसो ज, अणंतस्स केवलज्ञानस्स चैव विसए अवट्टिद्वानं संखानमुच्चयारेण अणंतत्तविरोहाभावादो। - प्रश्न—व्ययके न होनेसे व्युच्छिन्नको प्राप्त न होनेवाली अभव्य राशिसे 'अनन्त' यह संज्ञा कैसे सम्भव है। - उत्तर—नहीं, क्योंकि, अनन्त रूप केवलज्ञानके ही विषयमें अवस्थित संख्याओंके उपचारसे अनन्ततपन माममें विरोध नहीं आता।

७. अनन्त चतुष्टयमें अनन्तत्व कैसे सिद्ध है

क्ष. सा/४/६१०/७२६ स्वीये वादिचउक्के णंतचउक्कस्स होवि उपत्ती। सादी अपज्जवसिवा उक्कस्साणंतपरिसंखा। ६१०। प्रश्न—(वातिया कर्मनिके चतुष्टयका नाश होतें अनन्तचतुष्टयकी उत्पत्ति हो है। अनन्ततपन कैसे सम्भव है।) - उत्तर—सादि कहिये उपजने कास विषे आदि सहित है तथापि अपर्यवसिता कहिए अवसान या अन्त ताकिर रहित है तातें अनन्त कहिये। अवच अवधिभाषा प्रतिच्छेदनि

की अपेक्षा इनकी उत्कृष्ट अनन्तानन्त मात्र संख्या है शाये भी अनन्त कहिये।

८. अनन्त भी कथंचित् सीमित है

ध.३/१.२.३/३०/१ तेन कारणेण मिच्छादिद्वारासी ण अबहिरिज्जवि, सव्वे समया अबहिरिज्जन्ति ।...अण्णहा तस्साभावपसंगादो । न च अणादि प्ति जाणिवं जादित्तं पावेदि, विरोहा ।—मिच्छादि जीव-राक्षिका प्रमाण समाप्त नहीं होता, परन्तु अतीत कालके सम्पूर्ण समय समाप्त हो जाते हैं ।...यदि उसका प्रमाण नहीं माना जाये तो उसके अभावका प्रसंग आ जायेगा। परन्तु उसके अनादिरवका ज्ञान हो जाता है, इसलिए उसे साधित्व की प्राप्ति हो जायेगी, सो भी बात नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें विरोध जाता है।

स्तो. बा. २/१/७/१६/६/भाषाकार “जैन सिद्धान्त अनुसार अलोका-काशके अनन्तानन्त प्रवेश भी संख्यामें परिमित हैं, क्योंकि अस्य अनन्त जीवराक्षिसे अनन्तगुणी पुद्गल राक्षिसे भी अनन्त गुणे हैं।

★ धामममें अनन्तकी क्यास्थान प्रयोग विधि—वे० गणित I / ६/६।

अनन्तकथा—आचार्य पद्मनन्दि (ई० १२८०-१३३०) की संस्कृत छन्दपद्ध रचना।

अनन्तकायिक—वे० वनस्पति।

अनन्तकीर्ति—१. (सि. वि. प्र. ४०/ पं० महेश्वरकुमार) समय—ई० श० १०; कृति—बृहत्सर्वज्ञसिद्धि, लघुसर्वज्ञसिद्धि प्रकरण। यह विगम्बराचार्य थे। २. आप ललितकीर्ति मुनिके गुरु थे। और ये ललितकीर्ति रत्ननन्दि नं० २ के शिक्षा गुरु व यशःकीर्ति नं० ३ के गुरु थे। तदनुसार आपका समय वि. १२४६ (ई० ११८६) आता है। (भद्रबाहु चरित/प्र० ७/ कामताप्रसाद)

अनन्तगणनांक-सिद्धान्त—(ध. ६/प्र. २७) Theory of infinite cardinals.

अनन्तचतुर्विंशो व्रत—व्रत विधान संग्रह/पृ. ८७ गणना—कुल समय—१४ वर्षतक; उपवास—१४

किशन सिंह क्रिया कोश “विधि—१४ वर्ष तक प्रत्येक वर्ष अनन्त-चतुर्विंशी (भाद्रपद शु० १४) को उपवास। अनन्तनाथ भगवात्की पूजा। मन्त्र—“ओ नमो अर्हते भगवते अनन्ते अनन्तकेवलौय अनन्तगणे अणतकेवलदंसणे अणुपुजसाणे अनन्ते अनन्तागमकेवलने स्वाहा” अथवा—यदि लम्बा पड़े तो “ओ ह्रीं अर्हं हं सः अनन्त-केवलने नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

अनन्तचतुष्टय—वे० चतुष्टय।

अनन्तदेव—स.भ.स./ अन्तिम प्रशस्ति—“आप विगम्बराचार्य थे।”

शिष्य विमलदास नामा एक गृहस्थ था। समय—श्रवण संवत्सर (१)

अनन्तधर्मत्वशक्ति—स. सा./आ./परि./शक्ति नं० २८ विलक्षणान-न्तस्वभावभावितैकभावलक्षणानन्तधर्मत्वशक्तिः । =परस्पर भिन्न लक्षण स्वरूप जो अनन्तस्वभाव उनसे मिला हुआ जो एक भाव जिसका लक्षण है ऐसी सत्ताईसवीं अनन्तधर्मत्व शक्ति है।

अनन्तनाथ—म. पु./६०/श्लोक “पूर्वके तीसरे भवमें घातकी खण्ड-में पूर्व मेरुसे उत्तरकी ओर अरिष्ट नगरका पश्चिम नामक राजा था (२-३) आगे पूर्वके दूसरे भव में पुण्योत्तर विमानमें इन्द्रपद्म प्राप्त किया (१२) वर्तमान भवमें चौदहवें तीर्थंकर हुए हैं। (विशेष वे० तीर्थंकर/४)।

अनन्तनाथपुराण—भीज्जनाचार्य (सं. १२०६) की रचना है।

अनन्तबल मुनि—प. पु./१४/३७०-३७१ मेरुकी वन्दना करके लौटते समय मार्गमें आपसे रावणने परस्त्री त्याग व्रत ग्रहण किया था।

अनन्तमति—भगवात् धर्मनाथका शासन देव—वे० यक्ष।

अनन्तर—वे० बंध/१।

अनन्तरथ—प. पु./२२/१६०-१६६ राजा अनरथका पुत्र तथा दशरथ-का बड़ा भाई था। पिताके साथ-साथ दीक्षा धारणकर अनन्त परी-बहको जीतनेके कारण अनन्तवीर्य नामको प्राप्त हुए।

अनन्तरोपनिषा—ध. ११/४.२.६.२६२/३६२/१२ जल्प गिरंतरं धोव-बहुतपरिक्ला कीरवे सा अण्तरोपनिषा।—जहाँपर निरन्तर अल्प बहुत्वकी परीक्षा की जाती है, वह अनन्तरोपनिषा कही जाती है।

अनन्तवर्मन्—गंगवंशी राजा था। उड़ीसामें राज्य करता था। समय—ई० १०४०।

अनन्तविजय—म. पु./सर्ग/श्लोक “पूर्वके नवमें भवमें पूर्व विदेहमें बरसाका वेशके राजा प्रीतिवर्धनका पुरोहित था (=/११) फिर आठवें भवमें उत्तरकुर्ममें मनुष्य हुआ (=/२१२) आगे पूर्वके सातवें भवमें प्रभञ्जन नामक देव हुआ (=/२१२-२१३) फिर छठे भवमें धन-मित्र नामक सेठ हुआ (=/२१८) फिर पाँचवें भवमें अधोर्ग्रं वैद्यकमें अहमिन्द्र हुआ (६/६०-६२) फिर चौथे भवमें वज्रसेन राजाका महापीठ नामक राजपुत्र हुआ (११/१३) फिर पूर्वके तीसरे भवमें सार्धसिद्धिमें अहमिन्द्र हुआ (११/१६०)। (युगपद् सर्वभूत—४७/३६७-३६६)। वर्त-मान भवमें भगवात् ऋषभदेवके पुत्र तथा भरतचक्रवर्तिके छोटे भाई थे (१६/२) भरतने उन्हें नमस्कार करनेको कहा। स्वाभिमानी उन्होंने नमस्कार करनेकी बजाय भगवात्के समीप दीक्षा धारण कर ली (३४/१२६) अन्तमें मुक्ति प्राप्त की (४७/३६६)।

अनन्तवीर्य—१. श्रुत कालीन चौबीसवें तीर्थंकर।—(विशेष परिचय वे० तीर्थंकर/६) २. भाविकालीन चौबीसवें तीर्थंकर।—(विशेष परि-चय वे० तीर्थंकर/६)। ३. म. पु./सर्ग/श्लो. “आप पूर्वके नवमें भवमें सागरवत्के उग्रसेन नामक पुत्र थे” (८/२२३-२२४) फिर व्याघ्र हुए (८/२२६) फिर सातवें भवमें उत्तरकुर्ममें मनुष्य हुए (८/६०) बहोसे फिर छठे भवमें देशान स्वर्गमें चित्रांगद नामक देव हुए (६/१८७) फिर पाँचवें भवमें विभीषण राजाके पुत्र वरदत्त हुए (१०/१४६) फिर चौथे भवमें अच्युत स्वर्गमें देव हुए (१०/१७२) फिर तीसरे भवमें जय नामक राजकुमार हुए (११/१०) फिर पूर्वके दूसरे भवमें स्वर्गमें अहमिन्द्र हुए (११/१६०) वर्तमान भवमें ऋषभनाथ भगवात्के पुत्र तथा भरतके छोटे भाई हुए (१६/३) भरतने उन्हें नमस्कार करनेको कहा। स्वाभिमानी इन्होंने नमस्कार करने-की बजाय भगवात्के समीप दीक्षा धारण कर ली तथा सर्वप्रथम मोक्ष प्राप्त किया (२४/१८१) अपर नाम महासेन था। (युगपद् सर्व भूत ४७/३७१) ४. अनन्तवीर्यकी गुर्वावलोक (वे० इतिहास/६) अनुसार श्रीगणसेनके शिष्य तथा गुणकीर्ति सिद्धान्त भट्टारक और देवकीर्ति पण्डितके गुरु थे। बादिराजके दादा गुरु तथा श्रीपालके सधर्म थे। कृति—सिद्धिनिर्वाचयष्टि, प्रमाणसंग्रहभाष्य या प्रमाणसंग्रहालङ्कार। समय—ई. ६६०-६६०। (सि. वि. प्र. ७५, ७७ पर दिया गया शिलालेख) (सि. वि. प्र. ८८/पं० महेश्वरकुमार) ५. अनन्तवीर्य संघ—वे० इतिहास/६/४; ६. (म. पु./६२/श्लोक) बरसावती वेश प्रभाकरी नगरीके राजा स्तमितसागरका पुत्र था (४१४) राज्य पाकर मृत्यु देखनेमें आसक्त होनेसे नारदकी विनय करना श्रुत गया (४२२-४३०) क्रुद्ध नारदने शत्रु वसिष्ठारि को युद्धार्थ प्रस्तुत किया (४४३) इसने नर्तकीका वेश बना उसकी लङ्कीका हरण कर लिया (४६१-४७३) उसके ही चक्रसे उसको मार दिया (४८३-४८४) आगे क्रमसे अर्धचक्री पद प्राप्त किया

(६१२) तथा नारायण होनेसे नरकमें गया (६३/२५) यह शान्ति-नाथ भगवाद् के चक्रायुध नामक प्रथम गणधरका पूर्वका नवम भव है—वे० चक्रायुध । ७. अग्रनाम अनन्तरथ—वे० अनन्तरथ ।

अनंतानंत—वे० अनंत ।

अनन्तानुबन्धी—जोबोकी कथायोंकी विचित्रता सामान्य बुद्धिका विषय नहीं है। आगममें वे कथाय अनन्तानुबन्धी आदि चार प्रकार की बतायी गयी हैं। इन चारोंके निमित्त-भूत कर्म भी इन्हीं नाम वाले हैं। यह वासना रूप होती हैं व्यक्त रूप नहीं। तहाँ पर-पदार्थोंके प्रति मेरे-तेरेपनेकी, या इष्ट-अनिष्टपनेकी जो वासना जीवमें देवो जाती है, वह अनन्तानुबन्धी कथाय है, क्योंकि वह जीवका अनन्त संसारसे बन्ध कराती है। यह अनन्तानुबन्धी प्रकृतिके उदयसे होती है। अभिप्रायकी विपरीतताके कारण इसे सम्यक्त्वघाती तथा पर पदार्थोंमें राग-द्वेष उत्पन्न करानेके कारण चारित्रघाती स्वीकार किया है।

१. अनन्तानुबन्धीका लक्षण

स. सि./८/१३/३६ अनन्तसंसारकारणत्वान्मिध्यादर्शनमनन्तम् । तदनु-बन्धिनोऽनन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाः । —अनन्त संसार-का कारण होनेसे मिध्यादर्शन अनन्त कहलाता है तथा जो कथाय उसके अनुबन्धी हैं, वे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ हैं। (रा. बा/८/१३/३३)

घ. ६/१.६-१.२३/४१/६ अनन्ताद् भवाननुबद्धं शीलं येषां ते अनन्तानु-बन्धिनः ।...जेहि कोह-माण-माया लोहेहि जणिण्डसुरूवेहि सह जीवो अणंते भवे हिंढदि तेसि कोह-माण-माया-लोहाणं अणंताणुबंधी सण्णा ति उत' होदि ।...एवेहि जीवन्दि जणिदसंसारस्स अणंतेसु भवेसु अवद्धानुभवगमादो । अधवा अणंतो अणुबंधो तेसि कोह-माण-माया-लोहाणं ते अणंताणुबंधो कोह-माण-माया-लोहा । एवेहितो संसारो अणंतेसु भवेसु अणुबंधं गच्छेदि ति अणंताणुबंधो संसारो । सो जेसि ते अणंताणुबंधिनो कोह-माण-माया-लोहा । —१. अनन्त भवोंको बाँधना ही जिनका स्वभाव है, वे अनन्तानुबन्धी कहलाते हैं। अनन्तानुबन्धी जो क्रोध, मान, माया, लोभ होते हैं, वे अनन्तानु-बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ कहलाते हैं। जिन अविनष्ट स्वरूप-वाले अर्थात् अनादि परम्परागत क्रोध, मान, माया और लोभके साथ जीव अनन्तभवोंमें परिभ्रमण करता है उन क्रोध, मान, माया व लोभ कथायोंकी 'अनन्तानुबन्धी' संज्ञा है, यह अर्थ कहा गया है। २. इन कथायोंके द्वारा जीवमें उत्पन्न हुए संस्कारका अनन्त भवोंमें अवस्थान माना गया है। अथवा जिन क्रोध, मान, माया, लोभोंका अनुबन्ध (विपाक या सम्बन्ध) अनन्त होता है, वे अनन्ता-नुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ कहलाते हैं। ३. इनके द्वारा बुद्धि-गत संसार अनन्त भवोंमें अनुबन्धको नहीं छोड़ता है इसलिए 'अनन्तानुबन्ध' यह नाम संसारका है। वह संसाररामक अनन्तानु-बन्ध जिनके होता है वे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ हैं। भ. आ./वि./२६/५५/५ न विद्यते अन्तः अवसानं यस्य तदनन्तं मिध्या-स्वप्न, तदनुबन्धन्तोऽप्येवं शीला अनन्तानुबन्धिनः क्रोध-मान-माया-लोभाः । —नहीं पाइये है अन्त जाका ऐसा अनन्त कहिये मिध्यात्व ताहि अनुबन्धति कहिये आश्रय करि प्रवर्ते ऐसे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया लोभ हैं।

गो. जी./जी. प्र./२८३/६०८/१३ अनन्तसंसारकारणत्वाद्, अनन्तं मिध्या-स्वप्न अनन्तभवसंस्कारकालं वा अनुबन्धन्ति संघटयन्तीत्यनन्तानु-बन्धिन इति निरुक्तिसामर्थ्यात् । —अनन्त संसारका कारण मिध्यात्व वा अनन्त संसार अवस्था रूप काल ताहि अनुबन्धन्ति कहिये सम्बन्ध रूप करे तिनिको अनन्तानुबन्धी कहिए । ऐसा निरुक्तिसे अर्थ है।

घ. पा./२/पं. जयचन्द 'जो सर्वथा एकान्त तत्त्वार्थके कहनेवाले जे अन्य-

मत, जिनका अज्ञान तथा बाह्य ज्ञेय, ता विषै स्वार्थपनेका अभिमान करना, तथा पर्यायनि विषै एकान्त तै आत्मबुद्धि करि अभिमान तथा प्रीति करनी, यह अनन्तानुबन्धीका कार्य है। (स. सा./२०७/क. १३७/पं० जयचन्द)

२. अनन्तानुबन्धीका स्वभाव सम्यक्त्वको घातना है—

पं. सं./प्रा./१/११६ पद्मो वंसजघाई विविधो तह घाह वेसविरह ति । तहजो संजमघाई चउत्थो जहलायघाईया । —प्रथम अनन्तानु-बन्धी कथाय सम्यक्दर्शनका घात करती है, द्वितीय अप्रत्याख्याना-वरण कथाय वेशविराटकी घातक है। तृतीय प्रत्याख्यानावरण कथाय सकलसंयमकी घातक है और चतुर्थ संजलन कथाय यथा-स्थित चारित्रकी घातक है। (पं. सं./प्रा./१/११०) (गो. जी./पू./२८३/६०८) (गो. क./पू./४५) (पं. सं./सं./१/२०४-२०५)—वे० सासादन/२/६।

३. वास्तवमें वह सम्यक्त्व व चारित्र दोनोंको घातती है—

घ. १/१.१.१०/१६६/१ अनन्तानुबन्धिनो द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफल-त्वाद् ।...यस्माच्च विपरीताभिनिवेशोऽधुवनन्तानुबन्धिनो, न तह-र्शनमोहनीयं तस्य चारित्रावरणत्वाद् । तस्योभयप्रतिबन्धकत्वाद्-भयव्यपदेशो न्याय्य इति चैव, इहत्वाद् । —अनन्तानुबन्धीप्रकृतियों-की द्विस्वभावताका कथन सिद्ध हो जाता है। तथा जिस अनन्तानु-बन्धीके उदयसे दूसरे गुणस्थानमें विपरीतभिनिवेश होता है, वह अनन्तानुबन्धी दर्शन मोहनीयका भेद न होकर चारित्रका आवरण करनेवाला होनेसे चारित्र मोहनीयका भेद है। प्रश्न—अनन्तानु-बन्धी सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक होनेसे उसे उभयरूप संज्ञा देना न्याय संगत है। उत्तर—यह आरोप ठीक नहीं है, क्योंकि यह तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् अनन्तानुबन्धीको सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक माना ही है। (घ. ६/१.६-१.२३/४२/३)

गो. क./जी. प्र./५४६/७६/१२ मिध्यात्वेन सह उदीयमाना कथायः सम्यक्त्वं जन्ति । अनन्तानुबन्धिनो च सम्यक्त्वसंयमी । —मिध्यात्व के साथ उदय होने वाली कथाय सम्यक्त्वको घातती हैं। और अनन्तानुबन्धीके साथ सम्यक्त्व व चारित्र दोनों को घातती हैं।

४. एक ही प्रकृतिमें दो गुणोंको घातनेकी शक्ति कैसे सम्भव है

घ. ६/१.६-१.२३/४२/४ का पृथ जुत्ती । उच्चवे—ज ताम एवे वंसज-मोहजिजा, सम्मत-मिच्छत-सम्माभिच्छते हि जेव आवरियस्स सम्मतस्स आवरणे फलाभावादो । न चारित्तमोहजिजा वि, अपचक्खणावरणादीहि आवरिदचारित्तस्स आवरणे फलाभावा । तदो एवोसिमभावो जेय । न च अपावो सुत्तम्हि एवेसिमत्थित्तपहु-प्यायणादो । तम्हा एवेसिमुदण सासणगुणुपत्तीए अण्णाहुणुबवत्तीदो सिद्धं वंसजमोहणीयत्तं चारित्तमोहणीयत्तं च । —प्रश्न—अनन्ता-नुबन्धी कथायों की शक्ति दो प्रकार की है, इस विषयमें क्या युक्ति है। उत्तर—ये चतुष्क दर्शन मोहनीय स्वरूप नहीं माने जा सकते हैं, क्योंकि सम्यक्त्व प्रकृति, मिध्यात्व और सम्यग्मिध्यात्वके द्वारा ही आवरण किये जानेवाले दर्शन मोहनीयके फलका अभाव है। और व इन्हें चारित्र मोहनीय स्वरूप ही माना जा सकता है, क्योंकि अप्रत्या-ख्यानावरणादि कथायोंके द्वारा आवरण किये गये चारित्रके आवरण करनेमें फलका अभाव है। इसलिए उपर्युक्त अनन्तानुबन्धी कथायों का अभाव ही सिद्ध होता है। किन्तु उनका अभाव नहीं है, क्योंकि सूत्रमें इनका अस्तित्व पाया जाता है। इसलिए इन अनन्तानुबन्धी कथायोंके उदयसे सासादन आभकी उत्पत्ति अन्यथा हो नहीं सकती

है। इस ही अन्यथानुपपत्तिसे इनके दर्शनमोहनीयता और चारित्र-मोहनीयता अर्थात् सम्यक्त्व और चारित्रको घात करनेकी क्षमिका होना, सिद्ध होता है।

५. चारित्र मोहकी प्रकृति सम्यक्त्व घातक कैसे ?

ध./उ./११४० सत्यं तत्रानिनामिनिनो बन्धसत्त्वोदयं प्रति । इयोरन्य-तरस्यातो विवक्षायां न दूषणम् ॥११४०॥ = मिथ्यात्वके बन्ध, उदय, सत्त्वके साथ अनन्तानुबन्धी कषायका अविनाशनाम है। इसलिये दो में से एक की विवक्षा करनेसे दूसरीकी विवक्षा आ जाती है। अतः कोई दोष नहीं।

गो.क./जो.प्र./४४६/७१/१२ मिथ्यात्वेन सहोदीयमानाः कषायाः सम्यक्त्वं धनन्ति । अनन्तानुबन्धना च सम्यक्त्वसंयमौ । = मिथ्यात्वके साथ उदय होनेवाली कषाय सम्यक्त्वको घातती हैं। और अनन्तानुबन्धी-के द्वारा सम्यक्त्व और संयम घाता जाता है।

६. अनन्तानुबन्धीका जघन्य व उत्कृष्ट सत्त्व काल

१. भोवकी अपेक्षा

क.पा. २/४११८/६६/४ अणं ताणुं चउक्क विहत्ती केवचिरं कां । अणादिं अपज्जवसिदा अणादिं सपज्जवसिदा, सादिं सपज्जवसिदा वा । जा सा सपज्जवसिदा तित्ते इमो गिहेसो-जहं अंतोमुहुत्तं, उक्कं अन्नपोगलपरियट्ठं वेसुण । = अनन्तानुबन्धी चतुष्ककी विभक्तिकाले जीवोंका कितना काल है ? अनादि-अनन्त, अनादि सान्ना और सादि सान्ना काल है। अनन्तानुबन्धी चतुष्कविभक्तिका जघन्यकाल अन्त-मूर्त और उत्कृष्ट काल कुछ कम अर्द्धपुद्गल परिवर्तन प्रमाण है।

क.पा. २/४१२४/१०८/४ अथवा सन्नत्थ उप्पज्जमावसासणस्स एगसमओ वत्तब्बो । पंचिदियअपज्जसएसु सम्मत्त-सम्मामिं विहत्तिं जहं एगसमओ । = अथवा जिन आचार्योंके मतसे सासादन सम्यग्दृष्टि जीव एकैन्द्रियादि सभी पर्यायोंमें उत्पन्न होता है उनके मतसे पंचेन्द्रिय और पंचेन्द्रिय पर्याय जीवोंके अनन्तानुबन्धी चतुष्कका एक समय जघन्य काल कहना चाहिए।

२. आदेशकी अपेक्षा

क.पा. २/४१११/१०१/१ आवेसेण गिरयगदीए गेरयिएसु मिच्छत्त-वारस-क्कसाय-णवनोक्कसायं विहत्ती केव । जहं दस वाससहस्साणि, उक्कं तैत्तीसं सागरोवमाणि । ...पडमादि जाव सत्तमा त्ति एवं केव वत्तब्बं । ...गवरि सत्तमाए पुडवीए अणं ताणुं चउक्कस्स जहं अंतोमुहुत्तं । = आवेशकी अपेक्षा नरक गतिमें नारकियोंमें मिथ्यात्व, बारह कषाय और नी नौ कषाय विभक्तिका कितना काल है। उत्तर—जघन्य काल दस हजार वर्ष और उत्कृष्ट काल तैत्तीस सागर है। इसी प्रकार सम्यक्त्व-प्रकृति, सम्यक्मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी चतुष्क का काल भी समझना चाहिए। इतनी विवेचना है कि इनका जघन्य काल एक समय है। पहली पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक इसी प्रकार समझना चाहिए। परन्तु सातवीं पृथिवीमें अनन्तानुबन्धीका जघन्यकाल अन्तर्मुहूर्त है।

क.पा. २/४१२०/१०२/१ तिरिक्खगईए तिरिक्खेसु...अणं ताणुं चउक्कस्स जहं एगसमओ, उक्कं दोण्हं पि अणं तालो । = तिरिक्ख गतिमें अनन्तानुबन्धी चतुष्कका जघन्य काल एक समय है। तथा पूर्वोक्त बाईस और अनन्तानुबन्धी चतुष्क इन दोनोंका उत्कृष्ट अनन्तकाल है।

क.पा. २/४१२०/१०२/२ एवं मणुत्तियस्स वत्तब्बं ।

क.पा. २/४१२२/१०४/२ देवानं गारगमं गो ।

—मनुष्य-त्रिक अर्थात् सामान्य मनुष्य, पर्याय मनुष्य और मनुष्यनीके भी उक्त अर्द्धाईस प्रकृतियोंका काल समझना चाहिए।

देवगतिमें सामान्य देवोंके अर्द्धाईस प्रकृतियोंकी विभक्तिका सत्त्व काल सामान्य नारकियोंके समान कहना चाहिए।

७. जघन्य व उत्कृष्ट अन्तर काल

क.पा. २/४१३४/१२३/७ अणं ताणुं धिचउक्कं विहत्तिं जहं अंतोमुहुत्तं, उक्कं वैजावट्टिसागरोवमाणि वेसुणाणि । = अनन्तानुबन्धी चतुष्कका जघन्य अन्तरकाल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तरकाल कुछ कम एक सौ बत्तीस सागर है।

८. अन्तर्मुहूर्त मात्र उदयवाकी भी इस कषायमें अनन्तानुबन्धीपणा कैसे ?

घ.६/१.६-१.२३/४१/६ एवेसिमुदयकालो अंतोमुहुत्तमेत्तो चय...तदो एदवेसिमणं तभवाणुं धित्तं न जुज्जदि त्ति । न एस दोसो, एवेहि जीवमिह जणिदसंस्कारस्स अणं तेसु भवेसु अवट्ठाणमधुवगमादो । = प्रश्न—उन अनन्तानुबन्धी क्रोधादिकषायोंका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है...अतएव इन कषायोंमें अनन्तानुबन्धिता घटित नहीं होती। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि इन कषायोंके द्वारा जीवमें उत्पन्न हुए संस्कारका अवस्थान अनन्तभवोंमें माना गया है। (विशेष दे० अनन्तानुबन्धी/१)।

९. अनन्तानुबन्धीका वासना काल

गो.क./जो.प्र./४६,४७ अंतोमुहुत्तपक्खं छम्मासं सखासंखणं तभवं । संज-लणमादियणं वासनाकालं तु गियमेण ॥४६॥ उदयाभावेऽपि तत्संस्कार-कालो वासनाकालः स च संज्वलनानामन्तर्मुहूर्तः । प्रत्याख्यानावरण-नामैकपक्षः । प्रत्याख्यानावरणानां षण्मासाः अनन्तानुबन्धितानां संख्यात-भवाः असंख्यातभवाः, अनन्तभवा वा भवन्ति नियमेन । = उदयका अभाव होते संतं भी जो कषायनिका संस्कार जितनेकाल रहै ताका नाम वासनाकाल है। सो संज्वलन कषायनिका वासनाकाल अन्तर्मुहूर्त मात्र है। प्रत्याख्यानकषायनिका एक पक्ष है। अप्रत्याख्यान कषायनिका छः महीना है। अनन्तानुबन्धी कषायनिका संख्यात भव, असंख्यात भव, अनन्त भव पर्यन्त वासना काल है। जैसे-काहू पुरुषने क्रोध किया पीछे क्रोध भिटि और कार्य बिचै लग्या, तहाँ क्रोधका उदय तो नाहीं परन्तु वासना काल रहै, तैतँ जीहस्यो क्रोध किया था तोहस्यो समा रूप भी न प्रवर्तै सो अैसे वासना काल पूर्वोक्त प्रमाण सब कषायनिका नियम करके जानना । (चा.सा./६०/१)

१०. अन्य सम्बन्धित विषय

• अनन्तानुबन्धी प्रकृतिका बंध उदय सत्त्व व तत्सम्बन्धी नियम व शंका समाधान—दे० वह वह नाम ।

• अनन्तानुबन्धीमें दशो करणोंकी सम्भावना—दे० करण/२ ।

• अनन्तानुबन्धीकी उद्देशना—दे० संक्रमण/४ ।

• कषायोंकी तीव्रता मन्दतामें अनन्तानुबन्धी नहीं, लेख्या कारण है—दे० कषाय/३ ।

• अनन्तानुबन्धीका संधातिवापन—दे० अनुभाग/४ ।

• अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना—दे० विसंयोजना ।

• यदि अनन्तानुबन्धी द्वित्वभावी है तो इसे दर्शनचारित्र मोहनाम क्यों नहीं कहते ?—दे० अनन्तानुबन्धी/३ ।

• अनन्तानुबन्धी व मिथ्यात्व अन्य विपरीताभिनिवेशमें क्रन्तर—दे० सासादन/१/२ ।

अनन्तावधि ज्ञान—दे० अवधिज्ञान ।

अनन्तद्वि प्राप्त आर्य—दे० आर्य ।

अनक्षरगता भाषा—दे० भाषा ।

अनक्षरात्मक ज्ञान—दे० अतज्ञान I/१ ।

अनसारात्मक शब्द—दे० शब्द ।

अनगारी—दे० अनगार ।

अनधिगत चारित्र—दे० चारित्र/१ ।

अनध्यवसाय—प्या.सो./१/४६/८ किमत्यालोचनमात्रमनध्यवसायः । यथा पथि गच्छतस्तुणस्पर्शादि ज्ञानम् । = 'यह क्या है' इस प्रकारका जो ज्ञान होता है, उसको अनध्यवसाय कहते हैं । जैसे-रास्ता चलनेवालेको तुण या कटि आदिके स्पर्श मात्रसे यह कुछ पदार्थ है, ऐसा ज्ञान होता है, उसको अनध्यवसाय कहते हैं ।

ध.१/१,१४/१४८/५ प्रतिभासः प्रमाणश्चाप्रमाणश्च विसंवादाविसंवा-
दोभयरूपस्य तत्रोपलम्भात् । = अनध्यवसाय रूप प्रतिभास प्रमाण
भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि, उसमें विसंवाद अर्थात् 'यह
क्या है' ऐसा अनिश्चय तथा अविसंवाद अर्थात् 'कुछ है अवश्य'
ऐसा निश्चय दोनों पाये जाते हैं ।

रा.वा./हि./१/३२/१६२ काहे तै निर्णय कोजिये ! हेतुवाद तर्क शास्त्र
है ते तो कहीं ठहरे नहीं । बहुति आगम है वे जुड़े जुड़े हैं । कोई
कछु कहे कोई कछु कहे तिन का ठिकाना नहीं । बहुति सर्वका
ज्ञाता मुनि कोई प्रत्यक्ष नहीं, जाके बचन प्रमाण कोजिये । बहुति
धर्मका स्वरूप यथार्थ सूक्ष्म है, सो कैसे निर्णय होय । तार्ते जो
बड़ा मार्ग चला आये तैसे चलना, प्रवर्तना । निर्णय होता नहीं,
ऐसे अनध्यवसाय है ।

★ **अनध्यवसाय, संशय व विपर्ययमें अन्तर—**दे० संशय/२ ।

अननुपासी—अवधिज्ञानका एक भेद—दे० अवधिज्ञान/१ ।

अननुभाषण—प्या.सु./४/२/१६/३१६ विज्ञातस्य परिषदा त्रिरभि-
हितस्याभ्यस्तुष्टारणमननुभाषणम् । १६ । = सभा अर्थात् सभासदने
जिस अर्थको जान लिया और वादीने जिसको तीन बार कह दिया
ऐसे जाने और तीन बार कहे हुएको सुनकर भी जो प्रतिवादी कुछ
न कहे तो उसको 'अननुभाषण' नामक निग्रहस्थान कहते हैं ।
(रलो० भा ४/न्या. २३१/४०६/१०)

अनपायी—न.वि./व./१/८६/३६५ अनपायी अव्यभिचारी गद् इति ।

= अनपायी अव्यभिचारीको कहते हैं ।

अनभिष्यक्ति—दे० व्यक्ति ।

अनय—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

अनधाभास—दे० नय II/१ ।

अनर्थदण्ड—र.क.भा./७४ आभ्यन्तरं दिगवर्षेणार्थिकेभ्यः सपाप-
योगेभ्यः । विरमणनमर्थदण्डवत् विदुर्ब तथारागण्यः । = दिशाओंकी
मर्यादाके भीतर-भीतर प्रयोजन रहित पापोंके कारणोंसे विरक्त होने-
को तथारारियोंमें अग्रगण्य पुरुष अनर्थदण्ड व्रत कहते हैं ।

स. सि./७/२१/३५६ असरयुपकारे पापादानहेतुरनर्थदण्डः । = उपकार न
होकर जो प्रवृत्ति केवल पापका कारण है, वह अनर्थदण्ड है । (रा.
वा./७/२१/४/५४७/२६)

चा.सा./१६/४ प्रयोजनं विना पापादानहेतुनर्थदण्डः । = विना ही प्रयो-
जनके जिसने पाप लगते हों उन्हें अनर्थदण्ड कहते हैं ।

का.अ./५०/३४३ कज्जं किं पि न साहृदि जिच्चं पाभं करेदि जो अत्थो ।
सो खलु हवदि अणत्थो पंच-पयारो वि सो विविहो । = जिससे
अपना कुछ प्रयोजन तो सधरा नहीं केवल पाप बन्धता है उसे अनर्थ
कहते हैं ।

वृ.भा./२१६ अय-दंड-पास-विषय-कूट-पुलामाण-कूरसत्ताम् । जं
संगहो न कीरह तं जाण गुणव्ययं तथियं । = लोहेके दाँव तलवार
कुवाली बगैरहके तथा दण्ड और पाश (बास) आदिके बँचनेका

रवान करना, झूठी तराजू तथा झूट मान आदिके बाँटोंको कम नहीं
रखना, तथा भिन्नी, कुत्ता आदि कूर प्राणियोंका संग्रह नहीं करना
सो यह लोसरा अनर्थदण्ड रयाग नामका गुणवत् जानना चाहिए
। २१६। (गु.भा. १/४२)

सा. व./५/६ पीडा पापोपदेशार्थे देहाद्यर्थान्निनाक्रिमात् । अनर्थदण्ड-
स्ताप्यागोऽनर्थदण्डवत् मतम् । = अपने तथा अपने कुटुम्बों अर्थात्
शरीर, बचन तथा मन सम्बन्धी प्रयोजनके विना, पापोपदेशादिके
द्वारा प्राणियोंको पीड़ा नहीं देना, अनर्थदण्डका रयाग अनर्थदण्डवत्
माना गया है ।

२. अनर्थदण्डके भेद

र.क.भा./७५ पापोपदेशहिंसादानाध्यानदुःश्रुतिः पञ्च । प्राहुः प्रमाद-
चर्यामनर्थदण्डानदण्डधराः । = दण्डको नहीं धरनेवाले गुणधरादिक
आचार्य-पापोपदेश, हिंसादान, अपध्यान, दुःश्रुति और प्रमादचर्या
इन पाँचोंको अनर्थदण्ड कहते हैं । (स.सि./७/२१/३६०) (रा.
वा./७/२१/२१/५४६/५) (चा.सा./१६/४)

पु. सि. उ./१४१-१४६ अपध्यान । १४१, पापोपदेश । १४२, प्रमादाचरित
। १४३, हिंसादान । १४४, दुःश्रुति । १४५, चतुर्कोटि । १४६ ।

चा. सा./१६/५ पापोपदेशश्चतुर्विधः—क्लेशवर्णिज्या, तिर्यग्बर्णिज्या,
बधकोपवेशः, आरम्भकोपवेशः । = पापोपदेश चार प्रकारका है—
क्लेशवर्णिज्या, तिर्यग्बर्णिज्या, बधकोपवेश, आरम्भकोपवेश ।
[दुःश्रुति चार प्रकारकी है—जीकथा, भोगकथा, चरकथा व
राजकथा—दे० कथा]

३. अपध्यानादि विशेष अनर्थदण्डोंके लक्षण

१. अपध्यान अनर्थदण्ड—दे० अपध्यान ।

२. पापोपदेश अनर्थदण्ड

र. क. भा./७६ तिर्यक्क्लेशवर्णिज्याहिंसारम्भप्रज्ञाभनादीनाम् । कथा-
प्रसङ्गप्रसवः स्मर्यः पाप उपदेशः ७६ । = तिर्यग्बर्णिज्या, क्लेश-
वर्णिज्या, हिंसा, आरंभ, ठगई आदिकी कथाओंके प्रसंग उठानेको
पापोपदेश नामका अनर्थदण्ड जानना चाहिए । (स. सि./७/२१/६०)
रा. भा./७/२१/५४६/७ क्लेशतिर्यग्बर्णिज्याबधकारम्भादिषु पापसं-
युतं वचनं पापोपदेशः । तथा अस्मिन् देशे दासा दास्यश्च सुलभास्ता-
नन् देशं नीत्वा विक्रये कृते महानर्थलाभो भवतीति क्लेशवर्णिज्या ।
गोमहिष्यादीन् अमुत्र गृहीत्वा अन्यत्र देशे व्यवहारे कृते भूरिभित्त-
लाभ इति तिर्यग्बर्णिज्या । बाणुरिकसौकरिकशाकुनिकादिभ्यो
मृगवराहशकुन्तप्रभृतयोऽमुष्मिन् देशे सन्तीति वचनं बधकोपवेशः ।
आरम्भकेभ्यः कृषीवसादिभ्यः शिरयुद्धकज्वलनपवननस्पर्धारम्भोऽ-
नेनोपायेन कर्तव्यः इत्याख्यानमारम्भकोपवेशः । इत्येवं प्रकारं
पापसंयुतं वचनं पापोपदेशः । = क्लेशवर्णिज्या, तिर्यग्बर्णिज्या,
बधक तथा आरम्भादिकमें पाप संयुक्त वचन पापोपदेश कहलाता
है । वह इस प्रकार कि—१. इस देशमें दास-दासी बहुत सुलभ हैं ।
उनको अमुक देशमें ले जाकर बेचनेसे महात् अर्थ लाभ होता है ।
इसे क्लेशवर्णिज्या कहते हैं । २. गाय, भैंस आदि पशु अमुक स्थान-
से ले जाकर अन्यत्र देशमें व्यवहार करनेसे महात् अर्थ लाभ होता
है, इसे तिर्यग्बर्णिज्या कहते हैं । ३. बधक व शिकारी लोगोंको यह
बताना कि हिरण, खरब व पक्षी आदि अमुक देशमें अधिक होते
हैं, ऐसा वचन बधकोपवेश है । ४. खेती आदि करनेवालोंसे यह
कहना कि पृथ्वीका अधवा अन्न, अजिन, पवन, वनस्पति आदिका
आरम्भ इस उपामसे करना चाहिए । ऐसा वचन आरम्भकोपवेश है ।
इस प्रकारके पाप संयुक्त वचन पापोपदेश नामका अनर्थदण्ड है ।
(चा.सा./१६/५)

पु. सि. उ. ०/१४२ विद्यावाणिज्यमपीकृषिसेवाशिक्षणजीविनां पुंसास् । पापोपवेशदानं कदाचिदपि नैव वक्तव्यम् ॥१४२॥ = बिना प्रयोजन किसी पुरुषको आजीविका के कारण, विद्या, वाणिज्य, लेखनकला लेती, नौकरी और शिक्षण आदिक नाना प्रकारके काम तथा हुनर करनेका उपवेश देना, पापोपवेश अनर्थदण्ड कहलाता है । पापोपवेश अनर्थदण्डके त्यागका नाम ही अनर्थदण्डव्रत कहलाता है ।

का. अ. ४/३४४ जो उपवेशो दिज्जदि किसि-पसु-पालन-वणिज्जपमुहेसु । पुरसिस्थी-संजोए अणत्थ-पंडोहेवे विदिओ । = कृषि, पशुपालन, व्यापार वगैरहका तथा स्त्री-पुरुषके समागमका जो उपवेश दिया जाता है वह दूसरा अनर्थदण्ड है ।

सा. ध. ४/७ पापोपवेशं यद्वचनं, हिसाकृत्यादिसंभ्रयस् । तज्जीविम्यो न तं दद्यात्तपि गोष्ठ्यां प्रसज्ययेत् ॥७॥ = हिसा, लेती और व्यापार आदिको विषय करनेवाला जो वचन होता है वह पापोपवेश कहलाता है इसलिए अनर्थदण्डव्रतका इच्छक श्रावक हिसा, लेती और व्यापार आदिसे आजीविका करनेवाले, व्याध, ठग वगैरहके लिए उस पापोपवेशको नहीं देवे और कथा-वातलाप वगैरहमें उस पापोपवेशको प्रसंगमें नहीं लावे ।

३. प्रमादाचरिते अनर्थदण्ड

र. क. आ. ४/८० क्षितिसलिलदहनपवनारम्भं विफलं वनस्पतिच्छेदस् । सरणं सारणमपि च प्रमादाचर्या प्रमावन्ते ॥८०॥ = बिना प्रयोजन, पृथिवी, जल, अग्नि, और पवनके आरम्भ करनेको, वनस्पति छेदनेको, पर्यटन करनेको और दूसरोंको पर्यटन करानेको भी प्रमाद-चर्या नामा अनर्थदण्ड कहते हैं । (का. अ. ४/३४६)

स. सि. ७/२१/३६० प्रयोजनमन्तरेण वृक्षादिच्छेदनभूमिकुट्टनसलिल-लेचनाद्यवचमं प्रमादाचरितस् । = बिना प्रयोजनके वृक्षादिका छेदना, भूमिका कूटना, पानीका सींचना आदि पाप कार्य प्रमादाचरित नामका अनर्थदण्ड है । (रा. वा. ७/२१/२१/४४६/१४) (वा. सा. १७/२)

पु. सि. उ. १/१४३ भूजननवृक्षमोहनशाह्वलदलनाम्बुसेवनादीनि । निष्कारणं न कुप्यद्विलकलकुसुमोच्चयानपि च ॥ = बिना प्रयोजन जमीनका खोदना, वृक्षादिको उखाड़ना, दूब आदिक हरी बासको रौंदना या खोदना, पानी सींचना, फल, फूल, पत्रादिका तोड़ना इत्यादिक पाप क्रियाओंका करना प्रमादचर्या अनर्थदण्ड है ।

सा. ध. ४/१० प्रमादचर्यां विफलक्षान्तिनाग्न्यम्बुभूकहास् । क्षातव्याघातनि-ध्यापासकच्छेदादि नाचरेत् ॥१०॥ = अनर्थदण्डका त्यागी श्रावक पृथिवीके खोदनेरूप, किमाड़ वगैरहके द्वारा वायुके प्रतिबन्ध करने रूप, जलादिसे जिनको बुझाने रूप, भूमि वगैरहमें जलके फँकने तथा वनस्पतिके छेदने आदि रूप प्रमादचर्याको नहीं करे ।

४. हिसादान अनर्थदण्ड

र. क. आ. ७/७ परशुकृपाणखनित्रज्वलनायुधशृङ्गखलादीनाम् । बध-हेतुना दानं हिसादानं ब्रूवन्ति बुधाः ॥७॥ = फरसा, तलवार, खनित्र, अग्नि, आयुध, सींगी, शाकल आदि हिसा के कारणोंके मँग देनेको पण्डित जन हिसादान नामा अनर्थदण्ड कहते हैं ।

स. सि. ७/२१/३६० विषकण्टकशस्त्राग्निरज्जुकशादण्डादिहिसोपकरण-प्रदानं हिसाप्रदानम् । = विष, कांटा, शस्त्र, अग्नि, रस्सी, चाबुक, और लकड़ी आदि हिसाके उपकरणोंका प्रदान करना हिसाप्रदान नामा अनर्थदण्ड है । (रा. वा. ७/२१/२१/४४६/१६) (वा. सा. १७/३)

पु. सि. उ. १/१४४ असिधेनुविषहुताशनसाङ्गलकरवासकार्मुकादीनाम् । वितरणमुपकरणानां हिसायाः परिहरेयमात् । = असि, धेनु, जहर, अग्नि, हल, करवाल, धनुष आदि अनेक हिसाके उपकरणोंको दूसरोंको मँग देनेका त्याग करना, हिसाप्रदान अनर्थदण्डव्रत है ।

का. अ. ४/३४७ मज्जार-पट्टि-धरणं आजह-लोहादि-विक्कणं जं च । लक्खा-खलादि-महणं अणत्थ-दण्डो हवे सुरिओ ॥३४७॥ = बिसावादि हिसक जन्तुओंका पालना, सोहे तथा अल-शस्त्रोंका देना-लेना और लाख,

विष वगैरहका लेना-देना चौथा अनर्थदण्ड है ।

सा. ध. ४/८ हिसादानविषास्त्रादि-हिसाङ्गस्पर्शनं त्यजेत् । पाकाचर्यं च नान्यादिदाहिण्याविषयेऽप्येते । = विष या हथियार आदि हिसाके कारण भूत पदार्थोंका देना हिसादान नामक अनर्थदण्ड व्रत कहलाता है । उस हिसादान अनर्थदण्डको छोड़ देना चाहिए । जिनसे अपना व्यवहार है ऐसे पुरुषोंसे भिन्न पुरुषोंके विषयमें पाकादिके लिए अग्नि नहीं देवे ।

५. दुःश्रुति अनर्थदण्ड

र. क. आ. ७/७६ आरम्भसंगसाहसमिध्यास्वद्वेषरागमदमनैः । चेतः कलुषयतां श्रुतिरवधीनां दुःश्रुतिर्भवति ॥७६॥ = आरम्भ, परिग्रह, दुःसाहस, मिध्यात्व, द्वेष, राग, गर्व, कामवासना आदिसे चित्तको क्लेशित करनेवाले शास्त्रोंका सुनना-बोचना सो दुःश्रुति नामा अनर्थदण्ड है ।

स. सि. ७/२१/३६० हिसारागादिप्रवर्धनदुष्टकथाश्रवणशिक्षणव्यापृतिर-शुभश्रुतिः । = हिसा और राग आदिको बढ़ानेवाली दुष्ट कथाओंका सुनना और उनकी शिक्षा देना अशुभश्रुति नामका अनर्थदण्ड है । (रा. वा. ७/२१/२१/४४६/१७) (वा. सा. १७/४)

पु. सि. उ. १/१४४ रागादिवर्द्धनानां दुष्टकथानामधीधवहुलानास् । न कदा-चित् कुर्वीत श्रवणार्जनशिक्षणादीनि ॥१४४॥ = राग-द्वेष आदिक विभाव भावोंके बढ़ानेवाली, अज्ञान भावसे भरी हुई दुष्ट कथाओंको सुनना, बनाना, एकत्रित करना, या सीखना आदिका त्याग करनेका नाम दुःश्रुति अनर्थदण्ड व्रत है ।

का. अ. ४/३४८ जं सर्वणं सत्थार्णं भण्ण-वासियरण-काम-सत्थार्णं । पर-दोसाणं जं तथा अणत्थ-दण्डो हवे चरिमो । ३४८ । = जिन शास्त्रों या पुस्तकोंमें गन्धे मजाक, बड़ोकरण, कामभोग वगैरहका वर्णन हो उनका सुनना और परके दोषोंकी चर्चा बार्ता सुनना पाँचवाँ अनर्थदण्ड है ।

सा. ध. ४/६ चित्तकालुष्यकृत्काम-हिसाद्यर्थश्रुतश्रुतिस् । न दुःश्रुतिम-पध्यान्, नार्तरीव्रात्म चान्वियात् ॥६॥ = अनर्थदण्डव्रतका इच्छक श्रावक चित्तमें कालुष्यता करनेवाला जो काम तथा हिसा आदिक है तात्पर्य जिनके ऐसे शास्त्रोंके रूप दुःश्रुति नामक अनर्थदण्डको नहीं करे और आर्त तथा रौद्र ध्यान स्वरूप अपध्यान नामक अनर्थदण्डको नहीं करे ।

७. अनर्थदण्डव्रतके अतिचार

स. सू. ७/३२ कम्पर्वकौत्कुच्यमौर्ख्यासमीक्ष्याधिकरणोपभोगपरिभोगानर्थ-व्यापि । = १. हास्ययुक्त अशिष्ट वचनका प्रयोग; २. काय की कुचेष्टा सहित ऐसे वचनका प्रयोग; ३. बेकार बोलते रहना, ४. प्रयोजनके बिना कोई न कोई तोड़-फोड़ करते रहना या काव्यादिका चिन्तन करते रहना, ५. प्रयोजन न होने पर भी भोग-परिभोगकी सामग्री एकत्रित करना या रखना, ये पाँच अनर्थदण्ड व्रतके अतिचार हैं । (र. क. आ. ८१)

५. भोगोपभोग परिमाणव्रत व भोगोपभोग अनर्थवचन नामक अतिचारमें अन्तर

रा. वा. ७/३२/६-७/४४६/२६ यावताऽर्धेन उपभोगपरिभोगो प्रकल्प्येते तस्य तावानर्थ इत्युच्यते, ततोऽन्यस्याधिक्यमानर्थवयम् ॥६॥ = स्यादेतत्-उपभोगपरिभोगव्रतेऽन्तर्भवतीति धौनरूपस्यासज्ज्यत इति; तन्न किं कारणम् । तदर्थानवधारणात् । इच्छावशात् उपभोगपरिभोगपरिमाणव्रतः सावधप्रत्याख्यानं चेति तदुक्तम्, इह पुनः कल्प्यस्मैव आधिक्यमित्यतिक्रम इत्युच्यते । नन्वेवमपि तद्वन्तातिचारान्तर्भवात् इदं वचनमनर्थकम् । नानर्थकम्; सचित्ताद्यतिक्रमवचनात् । = जिसके जितने उपभोग और परिभोगके पदार्थोंसे काम चल जाये वह उसके लिए अर्थ है, उससे अधिक पदार्थ रखना उपभोगपरिभोगानर्थक्य है ।

ग्रहण—इसका तो उपभोग-परिभोगपरिमाणव्रतमें अन्तर्भव हो जाता है अतः इससे पुनरुत्पत्ता प्राप्त होती है। उल्टर—नहीं होती, क्योंकि इसका अर्थ अन्य है। उपभोग-परिभोगपरिमाणव्रतमें तो इच्छा-नुसार प्रमाण किया जाता है और सावधका परिहार किया जाता है, पर यहाँ आवश्यकताका विचार है। जो संकल्पित भी है पर यदि आवश्यकतासे अधिक है तो अतिचार है। तब इसका अन्तर्भव भोगपरिभोग-परिमाणव्रतके अतिचारोंमें सचित्त सम्बन्ध आदि रूपसे मर्यादातिक्रम विवक्षित है, अतः इसका वहाँ कथन नहीं किया।

६. अनर्थदण्डव्रतका प्रयोजन

रा. बा./७/२१/२२/४४६/१६ दिग्देशयोक्तस्योश्चोभोगपरिभोगयोरव-धृतपरिमाणयोरनर्थक चङ्क्रमणादिविषयोपसेवनं च निष्प्रयोजनं न कर्तव्यमित्यतिरेकनिवृत्तिज्ञापनार्थं मध्येऽनर्थदण्डवचनं क्रियते। —पहले कहे गये दिग्बल तथा देशबल तथा आगे कहे जाने वाले उपभोग-परिभोग परिमाणव्रतमें स्वीकृत मर्यादाओं में भी निरर्थक गमन आदि तथा विषय सेवन आदि नहीं करना चाहिए, इस अतिरेक-निवृत्तिकी सूचनाके लिए बीचमें अनर्थदण्डविरतिका ग्रहण किया है।

७. अनर्थदण्डव्रतका महत्त्व

पु. सि. उ./१४७ पूर्वविधमपरमपि ह्यात्वा मुञ्जत्वनर्थदण्डं यः। तस्या-निशमनवचं विजयमहिंसाव्रतं लभते ॥१४७॥ —जो पुरुष इस प्रकार अन्य भी अनर्थदण्डोंको जानकर उनका त्याग करता है, वह निरन्तर निर्दोष अहिंसाव्रतका पालन करता है।

अनपित—स. सि./४/३२/३०३ तद्विपरीतमनपितम्। प्रयोजना-भावात् सतोऽप्यविभक्षा भवतीत्युपसर्जनीभूतमनपितमित्युच्यते। —अपितसे विपरीत अनपित है। अर्थात् प्रयोजनके अभावमें जिसकी प्रधानता नहीं रहती वह अनपित कहलाता है। सार्वभ्य यह है कि किसी वस्तु या धर्मके रहते हुए भी उसकी विभक्षा नहीं होती इसलिए जो गौण हो जाता है वह अनपित कहलाता है। (रा. बा./४/३२/३४६/१४)

अनल—दे० अग्नि।

अनलकायिक—आकाशोपपन्न देव—दे० देव II/१।

अनवधृत अनशन—दे० अनशन।

अनवस्था—ग्लो. बा./४/न्या./४६६/४६१/१६ उत्तरोत्तरधमपिक्षया विश्रामाभावानवस्था। —उत्तर-उत्तर धर्मोंमें अनेकान्तकी कल्पना बढ़ती चली जानेसे उसको अनवस्था दोष कहते हैं।

स. भ. त/८२/४ अप्रामाणिकपदार्थपरम्परापरिकल्पनाविश्रान्त्यभाव-रचानवस्थेयुच्यते। —अप्रामाणिक पदार्थोंकी परम्परासे जो कल्पना है। उस कल्पनाके विश्रामके अभावको ही अनवस्था कहते हैं।

पं. ध./पु./३२ अपि कोऽपि परायत्तः सोऽपि परः सर्वथा परायत्तात्। सोऽपि परायत्तः स्यादित्यनवस्थाप्रसङ्गदोषश्च ॥३८२॥ —यदि कहा-चिद् कहो कि (कोई एक धर्म) उनमें से परके आश्रय है, तो जिस परके आश्रय है वह पर भी सब तरहसे अपनेसे परके आश्रय होनेसे, अन्य परके आश्रयकी अपेक्षा करेगा और वह भी पर अन्यके आश्रय-की अपेक्षा रखता है इस प्रकार उत्तरोत्तर अन्य-अन्य आश्रयोंकी कल्पनाकी सम्भावनासे अनवस्था प्रसंग रूप दोष भी आवेगा।

अनवस्थाप्य—परिहार प्रायश्चित्तका एक भेद—दे० परिहार।

अनवस्थित—अवधिज्ञानका एक भेद—दे० अवधिज्ञान/१।

अनश्नान—यद्यपि भूखा मरना कोई धर्म नहीं, पर शरीरसे उपेक्षा हो जानेके कारण, अथवा अपनी शैतन वृत्तियोंको भोजन आदिके बन्धनोंसे मुक्त करनेके लिए, अथवा क्षुधा आदिमें भी साम्यरससे

च्युत न होने रूप आरम्भिक बलकी वृद्धिके लिए किया गया अशन-का त्याग मोक्षमार्गीको अवश्य भ्रम्यस्कर है। ऐसे ही त्यागका नाम अनशन तप है, अन्यथा तो कोरा लंघन है, जिससे कुछ भी सिद्ध नहीं।

१. अनशन सामान्यका निश्चय लक्षण

का. अ./पु./४४०-४४१ जो मन्-हृदिय विजृम्भे इह-भवं-पर-तोय-सोक्त-धिरनेस्वो। अग्न्याने विषय निवसई सज्जाय-परायणो होदि ॥४४०॥ कम्माण निज्जरहुं आहारं परिहरै लीलाए। एण-विजावि-पमाणं तस्स तवं अणसणं होदि। —जो मन और इन्द्रियोंको जीतता है, इस भव और परभवके विषय सुखकी अपेक्षा नहीं करता, अपने आत्मसुखमें ही निवास करता है और स्वाध्यायमें तत्पर रहता है ॥४४०॥ उक्त प्रकारका जो पुरुष कर्मोंकी निर्जराके लिए एक दिन बगैरहका परिमाण करके लीला मात्रसे आहारका त्याग करता है, उसको अनशन नामक तप होता है ॥४४१॥

प्र. सा./त. प्र./२२७/२७५ यत्थ सकलकालमेव सकलपुद्गलाहरणस्य-मात्मानमवबुद्धमानस्य सकलाशान्तुष्णाशून्यत्वात्स्वयमनशन एव स्वभावः। तदेव तस्यानशनं नाम तपोऽन्तरङ्गस्य बलीयस्त्वाद। —सदा ही समस्त पुद्गलाहारसे शून्य आत्माको जानता हुआ समस्त अनशन तृष्णा रहित होनेसे जिसका स्वयं अनशन ही स्वभाव है, वही उसके अनशन नामक तप है, क्योंकि अन्तरंगकी विशेष बल-वत्ता है।

२. अनशन सामान्यका व्यवहार लक्षण

रा. बा./६/१६/१६१/१७ यत्किंचिद् दृष्टफलं मन्त्रसाधनाद्यभुक्षित्यक्रिय-माणमुपबसनमनशनमित्युच्यते। —मन्त्रसाधनादि दृष्ट फलकी अपेक्षा-के बिना किया गया उपवास अनशन कहलाता है। (चा. सा./१३४/१)

भ. आ./वि./६/३२/१४ अनशनं नाम अशनस्यागः। स च त्रिप्रकाः मनसा भुञ्जे, भोजयामि, भोजने व्यापृतस्यानुमतिं करोमि। भुञ्जे भुङ्क्ते, पचनं कुर्विति वचसा। तथा चतुर्विधस्याहारस्याभिसंधि-पूर्वकं कायेनादानं हस्तसंज्ञायाः प्रवर्तनम् अनुमतिसूचनं कायेन। एतेषां मनोवाङ्मायाक्रियाणां कर्मोपादानकारणानां त्यागोऽनशनं चारित्रमेव। —चार प्रकारके आहारोंका त्याग करना इसको अनशन कहते हैं। यह अनशन तीन प्रकारका है। मैं भोजन करूँ, भोजन कराऊँ, भोजन करनेवालेको अनुमति देऊँ, इस तरह मनमें संकल्प करना। मैं आहार लेता हूँ, तू भोजन कर, तू भोजन पकाओ ऐसा वचनसे कहना, चार प्रकारके आहारको संकल्प पूर्वक शरीरसे ग्रहण करना, हाथसे इशारा करके दूसरेको ग्रहण करनेमें प्रवृत्त करना, आहार ग्रहण करनेके कार्यमें शरीरसे सम्मति देना ऐसी जो मन, वचन, कायकी कर्म ग्रहण करनेमें निमित्त होने वाली क्रियाएँ उनका त्याग करना उसको अनशन कहते हैं।

ध. १३/४.४.२६/४४/१ तत्थ चउत्थ-अहुट्ठम-दसन-दुवालस-पक्क-मास-उहु-अयण-संवच्छरेत्तु एसणपरिक्खाओ अणेषणं णाम तवो। —चौथे, छठे, आठवें, दसवें और बारहवें एषणका ग्रहण करना, तथा एक पक्ष, एक मास, एक ऋतु, एक अयन अथवा एक वर्ष तक एषणका त्याग करना अणेषण नामका तप है।

अन. घ./७/११/६६४ चतुर्थांशवर्षान्त उपवासोऽपवासादुतः। सकृद् भुत्तिञ्च मुक्तवर्षं तपोऽनशनमिष्यते ॥११॥ —कर्मोंका हय करनेके उह रयसे भोजनका त्याग करनेको अनशन तप कहते हैं।

३. अनशन तपके भेद

भ. आ./पु./२०६ अज्ञानसर्गं सज्जाणसर्गं दुविहं तु अणसणं भणियं। —अज्ञानान और सर्वाज्ञान ऐसे अज्ञान तपके दो भेद हैं।

पु. आ./पु./३४७ इतिरियं जावजोर्बं दुविहं पुण अणसणं मुणेदव्वं। ॥३४७॥ —अनशन तपके दो भेद हैं—इतिरिय तथा जावजोर्ब।

रा.बा./१९/२/६१८/१८ तद् द्विविधमवधूतानवधूतकालभेदात् । —यह अनशन अनवधूत और अवधूतकालके भेदसे दो प्रकारका होता है ।
(चा.सा./१३४/२)

अन.ध./७/११/६६६

यह दो प्रकारका होता है—सकृदभुक्ति या प्रोषध तथा दूसरा उपवास ।... उपवास दो प्रकारका माना है—अवधूतकाल और अनवधूतकाल ।

४. अनशनके भेदोंके कक्षण

१. अवधूत काल अनशनका लक्षण

यू.आ./३४७-३४८... इतिरियं साकाक्षम्... ॥३४७॥ अष्टद्वयमदसमद्वयदसेहि मासद्वयमासखमणाणि । कण्ठगेगावलि आदी तबोविहाणाणि गाहारे — ॥३४८॥ कालकी मर्यादासे इतिरिय होता है ॥३४७॥ अर्थात् एक दिनमें दो भोजन बेला कही है । चार भोजन बेलाका त्याग उसे चतुर्थ उपवास कहते हैं । छः भोजन बेलाका त्याग वह दो उपवास कहे जाते हैं । इसीको ब्रह्म तप कहते हैं । ब्रह्म, अष्टम, दशम, द्वादश, पंचम, एक मास त्याग, कनकावली, एकावली, मुरज, मद्यविमानपंक्ति, सिंहनिःकीर्ति इत्यादि जो भेद जहाँ हैं वह सब साकाक्ष अनशन तप है ॥३४८॥ इसीको अवधूत काल अनशन तप कहते हैं ।
(चा.सा./१३४/२) ।

रा.बा./१९/२/६१८/२० तत्रावधूतकालं सकृदभुजनं चतुर्थभक्तादि । —एक बार भोजन या एक दिन पश्चात् भोजन नियतकालीन अनशन है ।

भ.आ./वि./२०६/४२६/१३ कदातपुमयमित्यत्र कालविषयकमाह—विहरन्तस्य ग्रहणप्रतिसेवनकालयोर्वर्तमानस्य अज्ञानशनं । —ग्रहण और प्रतिसेवना कालमें अज्ञानशन तप मुनि करते हैं । दीक्षा ग्रहण कर जब तक संन्यास ग्रहण किया नहीं तब तक ग्रहण काल माना जाता है । तथा ब्राह्मिकोंमें अतिचार लगनेपर जो प्रायश्चित्तसे छुट्टि करनेके लिए कुछ दिन अर्थात् ब्रह्म, अष्टम आदि अनशन करना पड़ता है, उसको प्रतिसेवनाकाल कहते हैं ।

अन.ध./७/११/६६६ यह अनशन दो प्रकारका होता है सकृदभुक्ति अर्थात् प्रोषध तथा दूसरा उपवास । दिनमें एक बार भोजन करनेको प्रोषध और सर्वथा भोजनके परिहारको उपवास कहते हैं । उसमें अवधूतकाल उपवासके चतुर्थसे लेकर षण्मासिक तक अनेक भेद होते हैं ।

२. अनवधूत काल या सर्वानशनका लक्षण

यू.आ./३४६ भक्तपङ्कजा इंगिणि पाठवगमणाणि जाणि मरणाणि । अण्वेवि एवमादी बोधव्वा गिरवर्कलाणि ॥३४६॥ —भक्तप्रत्याख्यान, इंगिनीमरण, प्रायोपगमनमरण, अथवा अन्य भी अनेकों प्रकारके मरणोंमें जो मरण पर्यन्त आहारका त्याग करना है वह निराकांक्ष कहलाता है ।

रा.बा./२/१९/२/६१८/२० अनवधूतकालमावेहोपरमात् । —शरीर छूटने तक उपवास धारण करना अनियमित काल अनशन कहलाता है ।
(चा.सा./१३४/३) (अन.ध./७/११/६६४) (भ.आ./वि./२०६/४२६) ।

५. सर्वानशन तप कब चारण किया जाता है

भ.आ./वि./२०६/४२६/१४ परित्यागोत्तरकालो जीवितस्य यः सर्वकालः तस्मिन्नशनं अज्ञानत्यागः सर्वानशनम् ।... चरिमते परिणामकालस्यान्ते । —मरण समयमें अर्थात् संन्यास कालमें मुनि सर्वानशन तप करते हैं ।

६. अनशनके अतिचार

भ.आ./वि./४८७/७०७/१ तपसोऽनशनावेरतिचारः । स्वयं न भुङ्क्षते अन्यं भोजयति, परस्य भोजनमनुजानाति मनसा बन्धसा कामेन च । स्वयं क्षुधापीडिता आहारमभिलषति मनसा पारणां मनः कः प्रयच्छति, क वा तपस्यामोति चिन्ता अनशनातिचारः । —स्वयं भोजन नहीं

करता है, परन्तु दूसरोंको भोजन कराता है, कोई भोजन कर रहा हो तो उसकी अनुमति देता है, यह अतिचार मनसे, बन्धनसे और शरीरसे करना । भुक्तसे पीडित होनेपर स्वयं मनमें आहारकी अभिलाषा करना, मेरेको कौन पारणा देगा, किस घरमें मेरा पारणा होगा, ऐसी चिन्ता करना, ये अनशन तपके अतिचार हैं ।

७. अनशन साधिके अनुसार करना चाहिए

अन.ध./६/६६ इयं क्षेत्रं बलं कालं भावं वी' समीक्ष्य च । स्वास्थ्याय वर्ततां सर्वविद्वद्भाषाः सुधीः ॥६६॥ —विचार पूर्वक आचरण करनेवाले साधुओंको आरोग्य और आत्मस्वरूपमें अवस्थान रखनेके लिए द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, बल और वीर्य इन छह बातोंका अच्छी तरह पर्यालोचन करके सर्वाशन विद्वान् और बुद्धिमानके द्वारा आहारमें प्रवृत्ति करना चाहिए ।

८. अनशनके कारण व प्रयोजन

स.सि./१९/४३८ दृष्टफलानपेक्षं संयमसिद्धिरागोच्छेदकर्मविनाशध्यानागमावाप्त्यर्थमनशनम् । —दृष्ट फल मन्त्रसाधना आदिकी अपेक्षा किये बिना संयमकी सिद्धि, रागका उच्छेद, कर्मोंका विनाश ध्यान और आगमकी प्राप्ति के लिए अनशन तप किया जाता है । (रा.बा./१९/१६/१८/१६) (चा.सा./१३४/४)

ध.१३६.४.२६/६६/३ किमद्वयमेसो कीरये । पाणिद्वयसंजमद्वं, भुक्षीए उभयांसंजम अविनाभावदसणादो । —ग्रहण—यह अनेक किसलिए किया जाता है ? उत्तर—यह प्राणिसंयम और इन्द्रिय संयमकी सिद्धिके लिए किया जाता है, क्योंकि भोजनके साथ दोनों प्रकारके असंयमका अविनाश देखता जाता है ।

९. अनशनमें ऐहलौकिक फलकी इच्छा नहीं होनी चाहिए

रा.बा./१९/१६/१८/१६ यदिकचिद् दृष्टफलं मन्त्रसाधनाद्यनुद्विष्य क्रियमाणमुपवसनमनशनमित्युच्यते । —मन्त्र साधनादि कुछ भी दृष्ट फलकी अपेक्षाके बिना किया गया उपवास अनशन कहलाता है ।
(चा.सा./१३४/४)

रा.बा./१९/१६/१८/२४ सम्यग्योगग्रहो गुप्तिः (१/३) इत्यतः सम्यक् ग्रहणमनुवर्त्तते, तेन दृष्टफलनिवृत्तिः कृता भवति सर्वत्र । —“सम्यग्योग-निग्रहो गुप्तिः” इस सूत्रमें—से सम्यक् शब्दकी अनुवृत्ति होती है । इसी ‘सम्यक्’ पदकी अनुवृत्ति आनेसे सर्वत्र (अनशन तपमें भी) दृष्टफल निरपेक्षताका होना तपोंमें अनिवार्य है । इसलिए सभी तपोंमें ऐहलौकिक फलकी कामना नहीं होनी चाहिए ।

★ अधिक से अधिक उपवास करनेकी सीमा—वे० प्रो-धोपवास ।

अनस्तमी अतः—वतविधान संग्रह/पृ. १६ कुल समय—जीवन पर्यन्त ।

“किशनसिंह क्रिया कोष” विधि—प्रतिदिन सूर्यके दो बड़ी पश्चात् तथा सूर्योदयसे दो बड़ी पहले भोजन करे । बीचके बीच समयोंमें चारों प्रकारके आहार का त्याग । मन्त्र—ममस्कारमन्त्रकी त्रिकाल जाप ।

अनाकांक्ष क्रिया—वे० क्रिया/३ ।

अनाकार—वे० आकार ।

अनगार—यू.आ./८८६ समणोप्ति संजदोप्ति य रिसिमुणिसाधुत्ति नीदरागो प्ति । णामाणि सुविहिदाणं अनगार भदंतं दंतोप्ति ॥८८६॥ —उत्तम चारित्रवाले मुनियोंके ये नाम हैं—भ्रमण, संयत, श्रुधि, मुनि, साधु, वीतराग, अनगार, भदंत, दंत व अति ।

बा.पा./पृ./२० दुविहं संजमचरणं सामारं तह हवे निरायारं । सामारं सगंभे परिगहा रहिय लसु निरायारं ॥२०॥ —संयम चारित्र है सो

दो प्रकारका होता है—सागर तथा निरगर या अनगर तहाँ सागर तो परिग्रह सहित आबकके होता है और निरगर परिग्रह रहित साधुके होता है।

दे० अगारी। चारित्र मोहनीयका उदय होनेपर जो परिणाम करते निवृत्त नहीं है वह भावागार कहा जाता है। वह जिसके है वह वनमें निवास करते हुए भी अगारी है और जिसके इस प्रकारका परिणाम नहीं है वह घरमें वास करते हुए भी अनगर है।

त.सा./४/७६ अनगरस्तथागारी स द्विधा परिकथ्यते। महाव्रतोऽनगरः स्यादगारी स्यादगुणतः ॥७६॥ —वे व्रती अनगर तथा अगारी ऐसे दो प्रकार हैं। महाव्रतधारियोंको अनगर कहते हैं।

प्र.सा./ता.३./२४६ अनगराः सामान्यसाधवः। कस्मात्। सर्वेषां सुख-दुःखादिविषये समतापरिणामोऽस्ति। =अनगर सामान्य साधुओंको कहते हैं, क्योंकि, सर्व ही सुख व दुःख रूप विषयोंमें उनके समता परिणाम रहता है। (चा.सा./४७/४)

२. अनगरका विषय विस्तार—दे० साधु।

अनगरधर्म—र.सा./१/११०० भाषाभ्युपगमं सुखं जइधर्मं न तं विना तथा सोवि ॥११॥ —ध्यान और अध्ययन करना मुनीश्वरोंका मुख्य धर्म है। जो मुनिराज इन दोनोंको अपना मुख्य कर्तव्य समझकर अहनिश पालन करता है, वही मुनीश्वर है, मोक्ष मार्गमें संलग्न है। अन्यथा वह मुनीश्वर नहीं है।

प.वि./१/३८ आचारो वशधर्मसंयमसंगुणोत्तराख्या गुणाः मिथ्या-मोहमवाउत्कर्षं कामदमध्यानप्रमादस्थितिः। वैराग्यं समयोपबृंहणगुण रत्नत्रयं निर्मलं पर्यन्ते च समाधिरेक्ष्यपदान्ध्याय धर्मो यतः ॥३८॥ —ज्ञानाचारादि स्वरूप पाँच प्रकारका आचार, उत्तम क्षमादि रूप वश प्रकारका धर्म, संयम, तप तथा मूलगुण और उत्तरगुण, मिथ्यात्व, मोह एवं मयका रयाग, कषायोंका शमन, इन्द्रियोंका दमन, ध्यान, प्रमाद रहित अवस्थान, संसार, शरीर एवं इन्द्रिय विषयोंसे विरक्ति, धर्मको बढ़ानेवाले अनेकों गुण, निर्मल रत्नत्रय तथा अन्तमें समाधिमरण यह सब मुनियोंका धर्म है जो अविनश्वर मोक्षपदके आनन्दका कारण है।

अनगरधर्मामृत—पं. आशाधरजी (ई० ११७३-१२४३) द्वारा रचित संस्कृत श्लोक बद्ध यत्याचार विषयक एक प्रसिद्ध ग्रन्थ। इसमें ६ अध्याय तथा ६५४ श्लोक हैं।

अनाकांक्ष क्रिया—दे० क्रिया/३।

अनाकार—दे० आकार।

अनाचार—दे० अतिचार/पु. सि. उ. “व्रतका सर्वथा भंग होना अतिचार है।”

दे० अतिचार/सामायिक पाठ “विषयोंमें अत्यन्त आसक्ति सो अनाचार है।”

२. अनाचार व अतिचारमें अन्तर—दे० अतिचार।

अनात्मभूत कारण—दे० कारण 1/१।

अनात्मभूत लक्षण—दे० लक्षण।

अनावर—जम्बूद्वीपका अधिपति व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४।

अनादि—१. ज्ञानमें आ जानेके कारण अनादि सादि नहीं हो जाता—दे० अन्त/२; २. भूत भविष्यत कालका प्रमाण निश्चित कर देनेपर अनादि भी सादि बन जायेगा।—दे० काल/३।

अनादिनय—सादि अनादि पर्यायार्थिक नय—दे० नय 1V/४।

अनादि बंध—सादि अनादि बन्धों-प्रकृतियों—दे० प्रकृति बंध/२।

अनादृत्य—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

अनादेय—दे० आदेय।

अनाभोगनिकेपाधिकरण—दे० अधिकरण।

अनाभोगकृतातिचार—दे० अतिचार।

अनाभोग क्रिया—दे० क्रिया/३।

अनायतन—दे० आयतन।

अनारम्भ—प्र. सा./त. प्र./२३६ निःक्रियनिजशुद्धात्मब्रह्मे स्थित्वा मनोवचनकायव्यापारनिवृत्तिरनारम्भः। —निष्क्रिय जो निज शुद्धात्म ब्रह्म, उसमें स्थित होनेके कारण मन वचन कामके उपापारसे निवृत्त हो जाना अनारम्भ है।

अनालब्ध—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

अनालोच्य वचन—दे० असत्य।

अनावर्त—१. एक यज्ञ—दे० यज्ञ; २. उत्तर जम्बूद्वीपका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४।

अनाहारक—प. ल.१/१.१/सू. १७७/४१०/१ अनाहारक बहुलु इमेष्ट विग्रहगङ्गसमावर्णणं केवलीं वा ससुरवाद्-गङ्गाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ॥१७७॥ —विग्रहगतिको प्राप्त जीवोंके, विध्यस्थ, साक्षा-दन और अविरत सम्पद्वष्टि तथा ससुद्धातगत केवली, इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाले जैव और अजोगिकेवली तथा सिद्ध अनाहारक होते हैं ॥१७७॥ (घ.१/१.१.६/१५३/२), (गो.जी./पू./६६६/१११९)

स. सि./२/२६/१८६ उपपादलेत्रं प्रति ऋज्व्यां गतो आहारकः। एतरेषु त्रिषु समेषु अनाहारकः। —जब यह जीव उपपाद क्षेत्रके प्रति ऋजुगतिमें रहता है तब आहारक होता है। बाकीके तीन समयोंमें अनाहारक होता है।

रा. बा./६/७/११/६०४/१६ उपभोगशरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमाहारः, तद्वि-परोतोऽनाहारः। तत्राहारः शरीरनाम-दयात् विग्रहगतिनामोदया-भावाच्च भवति। अनाहारः शरीरनामत्रयोदयाभावात् विग्रहगति-नाम-दयाच्च भवति। —उपभोग्य शरीरके योग्य पुद्गलोंका ग्रहण आहार है, उससे विपरोत अनाहार है। शरीर नामकर्मके उदय और विग्रहगति नामके उदयाभावसे आहार होता है। तीनों शरीर नाम-कर्मके उदयाभाव तथा विग्रहगति नामके उदयसे अनाहार होता है।

अनिःसृत—मतिज्ञानका एक भेद—दे० मतिज्ञान/४।

अनिःसरणात्मक तेजस शरीर—दे० तेज/१।

अनिवित—किन्नर नामा व्यन्तर जातिका एक भेद—दे० किन्नर।

अनिवित्ता—म. पु./६२/ श्लोक “मगध देशके राजा श्रीवैणकी पत्नी थी (४०)। आहार दानको अनुमोदना करनेसे भोग भूमिका बन्ध किया (३३८-३५०) अन्तमें पुत्रोंके पारस्परिक कलहसे दुःखीही विष पुष्प सूँघकर मर गयी (३५६)। यह शान्तिनाथ भगवान्के चक्रायुध नामा प्रथम गणधरका पुर्वका चौदहवाँ भव है।—दे० चक्रायुध।

अग्निविवेक—१. अग्निविवेक लक्षण मनके अर्थमें—दे० मन।

२. अग्निविवेक लक्षण इन्द्रिय रहितके अर्थमें :

घ.१/१.१.३३/२४८/८ न सन्तोन्मिष्याणि येषां तेऽग्निविवेकाः। के ते। अशरीराः सिद्धाः। उक्तं च—

घ.१/१.१.३३/गा०१४०/२४८/ग वि इंदिय-करणजुरा अवगन्हावीहि गाहया अरये। जेव य इंदिय-सोक्खा अग्निदियार्जतजान-सुहा ॥१४०॥ —जिनके इन्द्रियों नहीं पायी जातीं उन्हें अग्निविवेक जीव कहते हैं। प्रश्न—वे कौन हैं! उत्तर—शरीररहित सिद्ध अग्निविवेक हैं। कहा भी है—वे सिद्ध जीव इन्द्रियोंके उपापारसे मुक्त नहीं हैं और अव-ग्रहादिक साधोपशमिक ज्ञानके द्वारा पश्चात्थकों ग्रहण नहीं करते हैं।

उनके इन्द्रिय सुख भी नहीं है, क्योंकि उनका अनन्त ज्ञान व अनन्त सुख अनिन्द्रिय है। (गो. जी./मू./१७४)

अनित्यं—वे० संस्थान ।

अनित्य—वे० नित्य ।

अनित्य अनुप्रेक्षा—वे० अनुप्रेक्षा ।

अनित्य नय—वे० नय I/५; सद्भावानित्यपर्यायार्थिक नय—वे० नय IV/२) ।

अनित्यसमा जाति—वे० नित्यसमा ।

अनित्य स्वभाव निर्देश—वे० स्वभाव/१ ।

अनिबद्ध मंगल—वे० मंगल ।

अनियति नय—वे० नियति ।

अनिरुद्ध—(म. पु./५५/१८) कृष्णका पोता तथा प्रबुद्धका पुत्र था ।

अनिवर्तक—भाविकालीन बीसवें तोडकर । अपरनाम कंदर्प । (विशेष—वे० तीर्थकर/५) ।

अनिह्वय—वे० निह्वय ।

अनिवृत्तिकरण—जीवोंकी परिणाम विद्युद्धिमें तरतमताका नाम गुणस्थान है । बहुते-बहुते जब साधक निर्विकल्प समाधिमें प्रवेश करनेके अभिमुख होता है तो उसकी संज्ञा अनिवृत्तिकरण गुणस्थान है । इस अवस्थाको प्राप्त सभी जीवोंके परिणाम तरतमता रहित सदा होते हैं । अनिवृत्तिकरण रूप परिणामोंका सामान्य परिचय 'करण' में दिया गया है । यहाँ केवल-अनिवृत्तिकरण गुणस्थानका प्रकरण है ।

१. अनिवृत्तिकरण गुणस्थानका लक्षण

पं. सं./प्रा./१/२०-२१ एकस्मि कालसमये संठाणादीहि जह णिवहृति । ण णिवहृति तह चिय परिणामेहि मिहो जम्हा ॥ २० ॥ हांति अणियट्ठिणो ते पडिसमयं जेतिसेक्कपरिणामा । विमलयरक्काणहुय-वहसिहाहि णिवहृदकम्मवणा ॥ २१ ॥ — इस गुणस्थानके अन्तर्मुहूर्त-प्रमित कालमें-से विवक्षित किसी एक समयमें अवस्थित जीव यतः संस्थान (शरीरका आकार) आदिकी अपेक्षा जिस प्रकार निवृत्ति या भेदको प्राप्त होते हैं, उस प्रकार परिणामोंकी अपेक्षा परस्पर निवृत्तिको प्राप्त नहीं होते हैं, अतएव वे अनिवृत्तिकरण कहलाते हैं । अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवर्ती जीवोंके प्रति समय एक ही परिणाम होता है । ऐसे ये जीव अपने अतिविमल ध्यानरूप अग्नि की शिखाओं से कर्मरूप बनको सर्वथा जला डालते हैं । (ध. १/१-२. १७/१८६/गा. ११६-१२०) (गो. जी./मू./५६-५७/१४६) (पं. सं./सं./१/३८.४०)

रा. बा./६/१/२०/६२०/१४ अनिवृत्तिपरिणामवशात् स्थूलभावेनोपशमकः क्षपकश्चानिवृत्तिबादरसाम्परायौ ॥ २० ॥ — तत्र उपशमनीयाः क्षपणी-याश्च प्रकृतय उत्तरत्र बध्यन्ते । — अनिवृत्तिकरणरूप परिणामोंकी विद्युद्धिसे कर्म प्रकृतियोंको स्थूल रूपसे उपशम या क्षय करनेवाला उपशमक-क्षपक अनिवृत्तिकरण होता है ।

ध. १/१. १७/१८३/११ समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्भेदेन वृत्तिः निवृत्तिः । अथवा निवृत्तिव्यवृत्तिः, न विद्यते निवृत्तियेषां तेऽनिवृत्तयः । — साम्परायाः कषायाः, बादराः स्थूलाः, बादराश्च ते साम्परायाश्च बादरसाम्परायाः । अनिवृत्तयश्च ते बादरसाम्परायाश्च अनिवृत्तिबादरसाम्परायाः । तेषु प्रविष्टा वृद्धिर्न संयतानां तेऽनिवृत्तिबादरसाम्परायप्रविष्टवृद्धिसंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः क्षपकाश्च । ते सर्वे एको गुणोऽनिवृत्तिरिति । — समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्तिको निवृत्ति कहते हैं । अथवा

निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है । अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती है उन्हें अनिवृत्ति कहते हैं । — साम्पराय शब्दका अर्थ कषाय है और बादर स्थूलको कहते हैं । इसलिए स्थूल कषायोंको बादरसाम्पराय कहते हैं, और अनिवृत्तिरूप बादरसाम्परायको अनिवृत्तिबादरसाम्पराय कहते हैं । उन अनिवृत्तिबादरसाम्परायरूप परिणामोंमें जिन संयतोंकी विद्युद्धि प्रविष्ट हां गयी है, उन्हें अनिवृत्तिबादरसाम्परायप्रविष्टवृद्धि संयत कहते हैं । ऐसे संयतोंमें उपशमक व क्षपक दोनों प्रकारके जीव होते हैं । और उन सब संयतोंका मिलकर एक अनिवृत्तिकरण गुण-स्थान होता है ।

गो. जी./जी. प्र./५८/१५०/३ न विद्यते निवृत्तिः विद्युद्धिपरिणामभेदो येषां ते अनिवृत्तयः इति निरुक्तबाधप्रयणात् । ते सर्वेऽपि अनिवृत्तिकरणा जीवाः तत्कालप्रथमसमयादि कृत्वा प्रतिसमयमनन्तगुणविद्युद्धि-वृद्ध्या वर्धमानेन होनाधिकभावरहितेन विद्युद्धिपरिणामेन प्रवर्तमानाः सन्ति यतः, ततः प्रथमसमयवर्तिजीवविद्युद्धिपरिणामेभ्यो द्वितीय-समयवर्तिजीवविद्युद्धिपरिणामा अनन्तगुणा भवन्ति । एवं पूर्वपूर्व-समयवर्तीजीवविद्युद्धिपरिणामेभ्यो जीवानामुत्तरोत्तरसमयवर्तिजीव-वृद्धिपरिणामा अनन्तानन्तगुणितक्रमेण वर्धमाना भूत्वा गच्छन्ति । — जातं नाहीं विद्यमान है निवृत्ति कहिये विद्युद्धि, परिणामनि विषे भेद जिनके तौ अनिवृत्तिकरण हैं ऐसी निरुक्त जानना । जिन जीवनिर्वाको अनिवृत्तिकरण मोडें पहला दूसरा आदि समान समय भये होंहि, तिनिकालवर्ती अनेक जीवनिर्वाके परिणाम समान होंहि । जैसे—अधःकरण अयुर्वकरण विषे समान होते थे तेसे इहाँ नाहीं । बहुरि अनिवृत्तिकरण कालका प्रथम समयको आदि बेकरि समय-समय प्रति वर्तमान जे सर्व जीवतें हीन अधिकपनातें रहित समान विद्युद्धि परिणाम धरें हैं । तहाँ समय समय प्रति जे विद्युद्धि परिणाम अनन्तगुण अनन्तगुण उपजें हैं, तहाँ प्रथम समय विषे जे विद्युद्धि परिणाम हैं तिनितें द्वितीय समय विषे विद्युद्धि परिणाम अनन्तगुण हो हैं । ऐसे पूर्व पूर्व समयवर्ती विद्युद्धि परिणामनिर्वा जीवनिर्वाके उत्तरोत्तर समयवर्ती विद्युद्धि परिणाम अधिभाग प्रतिच्छेदितिकी अपेक्षा अनन्तगुणा अनन्तगुणा अनुक्रमकरि बधता हुआ प्रवर्तें हैं ।

प्र. सं./टी./१३/३५ वृद्ध्युत्तानुभूतभोगाकाङ्क्षादिरूपसमस्तसंकल्पविकल्प-रहितनिजनिश्चलपरमात्मत्वेकाग्रध्यानपरिणामेन कृत्वा येषां जीवा-नामेकसमये ये परस्परं पृथक्त्वा नायान्ति ते वर्ण संस्थानादिभेदेऽन्य-निवृत्तिकरणोपशमिकक्षपकसंज्ञा द्वितीयकषायाद्ये कविशतिभेदभिन्न-चारित्रमोहप्रकृतीनामुपशमक्षपणसमर्था नवमगुणस्थान वर्तितो भवन्ति । — देखे, सुने और अनुभव किये हुए भोगोंकी वांछादि रूप सम्पूर्ण संकल्प तथा विकल्प रहित अपने निश्चल परमात्मस्वरूपके एकाग्र ध्यानके परिणामसे जिन जीवोंके एक समयमें परस्पर अन्तर नहीं होता वे वर्ण तथा संस्थानके भेद होंनेपर भी अनिवृत्तिकरण उपशमक व क्षपक संज्ञाके धारक; अपरत्याख्यानावरण द्वितीयकषाय आदि इक्कीस प्रकारकी चारित्र मोहनीय कर्मकी प्रकृतियोंके उपशमन और क्षपणमें समर्थ नवम गुणस्थानवर्ती जीव हैं ।

२. सम्यक्त्व व चारित्र दोनोंकी अपेक्षा औपशमिक व क्षायिक दोनों मार्गोंकी सम्भावना

ध. १/१. १७/१८५/८ कारिचत्प्रकृतीरुपशमयति, कारिचदुपरिष्टादुपशम-यिष्यतीति औपशमिकोऽयं गुणः । कारिचत् प्रकृतीः क्षपयति कारिचदुपरिष्टात् क्षपयिष्यतीति क्षायिकश्च । सम्यक्त्वापेक्षया चारित्रमोहक्षपकस्य क्षायिक एव गुणस्तत्रान्यस्यासंभवात् । उपशम-कस्यौपशमिकः क्षायिकश्चोभयोरपि तत्राविरोधात् । — इस गुण-स्थानमें जीव मोहकी कितनी ही प्रकृतियोंका उपशमन करता है, और कितनी ही प्रकृतियोंका आगे उपशमन करेगा, इस अपेक्षा यह गुणस्थान औपशमिक है । और कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता

है, तथा कितनी ही प्रकृतियोंका आगे ह्रास करेगा, इस दृष्टिसे क्षायिक भी है। सम्प्रदर्शनकी अपेक्षा चारित्र्यमोहका ह्रास करनेवालेके यह गुणस्थान क्षायिक भावरूप ही है, क्योंकि क्षपक श्रेणीमें दूसरा भाव सम्भव ही नहीं है। तथा चारित्र्यमोहनीयका उपशम करनेवालेके यह गुणस्थान औपशमिक और क्षायिक दोनों भावरूप है, क्योंकि उपशम श्रेणीकी अपेक्षा वहाँपर दोनों भाव सम्भव हैं।

३. इस गुणस्थानमें औपशमिक व क्षायिक ही भाव क्यों

ध. ४/१.७.८/२०४/४ होदु णाम उवसंतकसायस्स ओवसमिओ भावो उव-
समिदासेसकसायसाधो । ण सेसाणं, तत्थ असेसमोहस्सुवसमाभावा ।
ण अणियट्ठिबादरसांपराय-सुहुमसांपराइयाणं उवसमिदधोवकसाय-
जणिहुवसमपरिणामाणं ओवसमियभावस्स अत्थिस्ताविरोहा ।

व. ४/१.७.६/२०४/१० बादर-सुहुम ससांपराइयाणं पि खवियमोहियवेसाणं
कम्मरवयजणिद्वभाबोवसंभा । =

प्रश्न—समस्त कथायों और नोकयायोंके उपशमन करनेसे उप-
शास्त्वकथाय छद्मस्थ जीवके औपशमिक भाव भले रहा जावे, किन्तु
अपूर्वकरणदि शेष गुणस्थानवर्ती जीवोंके औपशमिक भाव नहीं
माना जा सकता है, क्योंकि, इन गुणस्थानोंमें समस्त मोहनीय कर्मके
उपशमनका अभाव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि कुछ कथायोंके उप-
शमन करनेसे उत्पन्न हुआ है उपशम परिणाम जिनके, ऐसे अवि-
वृत्तिकरण बादरसाम्पराय और सूक्ष्मसाम्पराय संयतके उपशम
भावका अस्तित्व माननेमें कोई विरोध नहीं है। मोहनीय कर्मके
एक देशके क्षपण करनेवाले बादरसाम्पराय और सूक्ष्मसाम्पराय
क्षपकोंके भी कर्मसह्य जन्मि भाव पाया जाता है। (ध. ७/२.१.४६/
६३/१)।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

* इस गुणस्थानके स्वामित्व सम्बन्धी जीवसमाप्त, मार्गणा-
स्थानादि २० प्रकृषणार्थ—वे० सत् ।

* इस गुणस्थान सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल,
अन्नर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्रकृषणार्थ

—वे० वह वह नाम ।

* इस गुणस्थानमें कर्म प्रकृतियोंका बन्ध, उदय व सत्त्व

—वे० वह वह नाम ।

* इस गुणस्थानमें कथाय, योग व संज्ञाके सद्भाव व तरस-
म्बन्धी शंका समाधान —वे० वह वह नाम

* अनिवृत्तिकरणके परिणाम, आवश्यक व अपूर्वकरणसे अन्तर,
अनिवृत्तिकरण कृत्वि—वे० करण/६ ।

* अनिवृत्तिकरणमें योग व प्रदेश बन्धकी समानताका नियम
नहीं । वे० करण/६ ।

* पुनः पुनः यह गुणस्थान प्राप्त करनेकी सीमा—वे० संयम/२ ।

* उपशम व क्षपक श्रेणी—वे० श्रेणी/३.४ ।

* बादर कृष्टि करण—वे० कृष्टि ।

* समी गुणस्थानोंमें आयके अनुसार भ्रम होनेका नियम

—वे० मार्गजा ।

अनिष्ट—पदार्थकी इष्टता-अनिष्टता रागके कारणसे है। वास्तवमें कोई
भी पदार्थ इष्टानिष्ट नहीं। —वे० राग/२ ।

अनिष्ट पक्षाभास—वे० पक्ष ।

अनिष्ट संयोगज आतर्ध्यान—वे० आतर्ध्यान ।

अनिसृष्ट—वसतिका शेष—वे० वसति ।

अनीक—स. सि./४/४/२३६ पवाराय, दोनि सप्त अनीकानि वण्डस्थानी-
यानी । —सेनाकी तरह सात प्रकारके पदाति आदि अनीक कहलाते
हैं। (रा. बा./४/४/२१३/६) ।

ति. प./३/६७ सेणोवमा यणिया ६७—अनीकवेव सेनाके मुख्य होते हैं।
त्रि. सा./२२४/भाषा “जैसे राजाके हस्ति आदि सेना है वैसे देवीमें
अनीक जातिके वेव ही हस्ति आदि आकार अपने नियोग तें होव हैं।”

१. अनीक देवोंके भेद

ति. प./३/७७ सत्ताणीयं होति वृ पत्तेकं सत्त सत्त कक्खजुदा । पढमं
ससमाणसमा तद्दुगुणा चरमकम्वत्तं ॥७७॥—सात अनीकोंमें-से प्रत्येक
अनीक सात-सात कक्षाओंसे युक्त होती है। उनमें-से प्रथम कक्षाका
प्रमाण अपने-अपने सामानिक देवोंके बराबर, तथा इसके आगे अन्तिम
कक्षा तक उत्तरोत्तर प्रथम कक्षासे दूना-दूना प्रमाण होता चला गया
है ॥७७॥

ज. प./४/१५८-१५९ ...सत्ताणिया पवमत्तामि । सोहम्मकम्पवासीईवस्स
महाणुभावस्स ॥१५८॥ वसभरहुरयमयगलणकणगंधव्वाभिन्नवगगणं ।
सत्ताणीया विट्ठा सत्तहि कम्माहि संजुत्ता ॥१५९॥—महा प्रभावसे युक्त
सौधर्म इन्द्रकी सात अनीकोंका वर्णन करते हैं ॥१५८॥ वृषभ, रथ,
तुरग, मदगल (हाथी), नर्तक, गन्धर्व और भूत्यवर्ग इनकी सात
कक्षाओंसे संयुक्त सात सेनाएँ कही गयी हैं ।

त्रि. सा./२८०,२३० कुंजरहुरयपवादीरहगंधव्वा य गच्छवसहोति । सत्तेवय
अणीया पत्तेयं सत्त सत्त कक्खजुदा ॥२८०॥—पढमं ससमाणसमं
तद्दुगुणं चरिमकक्खोति ॥२३०॥—हाथी, घोड़ा, पयादा, रथ, गन्धर्व,
शूरयकी, और वृषभ ऐसे सात प्रकार अनीक एक एकके हैं। बहुरि
एक-एक अनीक सात-सात कक्ष कहिये फौज तिन करि संयुक्त है ॥२८०॥
तहाँ प्रथम अनीकका कक्ष विषे प्रमाण अपने-अपने सामानिक देवजिनके
समान है। तातें दूना दूना प्रमाण अन्तका कक्ष विषे पर्यन्त जानना ।
तहाँ चमरेन्द्रके भैसानिकी प्रथम फौजनि विषे चौसठ हज़ार भैसे हैं।
तातें दूना दूसरी फौज विषे भैसे हैं। ऐसे सत्ताईस फौज पर्यन्त दूना-
दूना जानने । बहुरि ऐसे ही तथा इतने ही बोटक आदि जानने । याहो
प्रकार औरनिका यथा सम्भव जान लेना ॥२३०॥

* इन्द्रों आदिके परिवारमें अनीकोंका निर्देश—वे० देव ।
भवनवासी आदि भेद ।

३. कल्पवासी अनीकोंकी देवियोंका प्रमाण

ति. प./८/३२८ सत्ताणीय पवणं वृह वृह वेवीओ छस्सया होति । दोण्णि
सया पत्तेकं वेवीओ आणीय वेवाणं ॥३२८॥—सात अनीकोंके प्रभुओं-
के पृथक् पृथक् छः सौ और प्रत्येक अनीकके दो सौ देवियाँ होती हैं ।

अनीकवत्स—इ. पु./३४/ श्लोक “पूर्वके चतुर्थे भवमें भाद्रु सेठके
शूर नामक राजपुत्र हुआ (६७-६८) । फिर पूर्वके तीसरे भवमें चित्र-
वृत्त विद्याधरका पुत्र ‘गरुडध्वज’ हुआ (१३२-१३३) । फिर दूसरे भवमें
गंगवेव राजाका पुत्र ‘गंगरक्षित’ हुआ (१४२-१४३) । वर्तमान भवमें
वसुदेवका पुत्र तथा कृष्णका भाई था (३४/७) । कंसके भयसे गुप्तरूपमें
‘सुहृष्टि’ नामक सेठके घर पालन-पोषण हुआ था (३४/७) । धर्म प्रवण
कर दोक्षा धारण कर ली (६६/११५-१२०) । अन्तमें गिरनार पर्वतसे
मोक्ष प्राप्त किया (६६/१६-१७) ।

अनीकपाल—‘अनीकवत्स’वत् ही है। नामोंमें शूरके स्थानपर
‘सुरवेव’ और गंगरक्षितके स्थानपर ‘नन्व’ पढ़ना ।

अनीकवरमय—वे० नय I/६ ।

अनु—स. सि./२/२६/१८३ अनुशब्दस्यानुपूर्व्येण वृत्तिः । = ‘अनु’ शब्द-
का अर्थ ‘यथाक्रम करि’ देसा है । (रा. बा./२/२६/२/१३४/२८)

अनुकम्पा—पं. का./ब./१३०/२०१ तिसिखं बुभुक्षितं वा दुःखिदं दृष्ट्वा जो दू दुःखिदमनो। पठिभज्जदि तं किमया तस्तेसा होदि अनु-
कम्पा।—तृषातुर, सुषातुर अथवा दुखीको देखकर जो जीव मनमें दुःख
पाता हुआ उसके प्रति करुणासे बर्ताता है, उसका वह भाव अनु-
कम्पा है।

स. सि./६/१२/३३० अनुग्रहार्थकृतचेतसः परपीडात्मस्थामिव कुर्वतोऽनु-
कम्पनमनुकम्पा।—अनुग्रहसे दयाार्थ चित्तबाधके दूसरेकी पीडाको
अपनी ही माननेका जो भाव होता है, उसे अनुकम्पा कहते हैं। (रा.
बा./६/१२/३/५२२/१६)।

रा.बा./१/२/३०/२२/६ सर्वप्राणिषु मैत्री अनुकम्पा।—सर्व प्राणी मात्रमें
मैत्रीभाव अनुकम्पा है।

प्र.सा./ता.ब./२६८ वृषितं वा बुभुक्षितं वा दुःखितं वा दृष्ट्वा कमपि
प्राणिनं यो हि स्फुटं दुःखितमनाः सन् प्रतिपद्यते स्वीकरोति
दयापरिणामेन तस्य पुरुषस्येवा प्रत्यक्षीभूता शुभोपयोगरूपानुकम्पा
दया भवतीति।—प्यासेकी या सूखेकी या दुःखित किसी भी प्राणी
को देखकर जो स्पष्टतः दुःखित मन होकर दया परिणामके द्वारा
(उनकी सेवा आदि) स्वीकार करता है, उस पुरुषके प्रत्यक्षीभूत
शुभोपयोग रूप यह दया या अनुकम्पा होती है।

पं.ब./उ०/४४६,४५० अनुकम्पा कृपा ज्ञेया सर्वसम्बन्धवन्नुग्रहः। मैत्री-
भावोऽथ माध्यस्थ्यं नैःशक्यं वैरवर्जनात् ॥४४६॥ समता सर्वभूतेषु
यानुकम्पा परत्र सा। अर्थतः स्वानुकम्पा स्याच्च अन्यमच्छान्यवर्जनात्
॥४४७॥—अनुकम्पा शब्दका अर्थ कृपा समकता चाहिए अथवा वैरके
त्याग पूर्वक सर्व प्राणियोंपर अनुग्रह, मैत्रीभाव, माध्यस्थ्यभाव और
शक्य रहित दृष्टि अनुकम्पा कहलाती है ॥४४६॥ जो सब प्राणियोंमें
समता या माध्यस्थ्यभाव और दूसरे प्राणियोंके प्रति दयाका भाव है वह
सब वास्तवमें शक्यके समान शक्यके त्याग होनेके कारण स्वानुकम्पा
ही है ॥४४७॥

द.पा./२/५ जयन्त्व "सर्व प्राणिनि विषे उपकारकी बुद्धि तथा मैत्री भाव
सो अनुकम्पा है, सो आप ही विषे अनुकम्पा है"।

२. अनुकम्पाके भेद

भ.आ./वि./१८३४/१६४३/३ अनुकम्पा त्रिप्रकाराः। धर्मानुकम्पा, मिश्रा-
नुकम्पा, सर्वानुकम्पा चेति।—अनुकम्पा या दया इसके तीन भेद हैं—
धर्मानुकम्पा, मिश्रानुकम्पा और सर्वानुकम्पा।

३. अनुकम्पाके भेदोंके लक्षण

भ.आ./वि./१८३४/१६४३/५ तत्र धर्मानुकम्पा नाम परित्यक्तासंयमेषु माना-
वमानसुखदुःखलाभालाभतृणसुवर्णादिषु समानचित्तेषु दान्तेप्रियास्तः-
करणेषु मातरमिव मुक्तिमात्रितेषु परिहृताप्रकषायविषयेषु दिव्येषु
भोगेषु दोषान्निविष्टस्य विरागतामुपगतेषु, संसारमहासमुद्राद्भयेन निशा-
स्वप्यश्नपिष्ठेषु, अंगीकृतानिस्संगत्वेषु, क्षमादिदशविधधर्मपरिणतेषु
यानुकम्पा सा धर्मानुकम्पा, यया प्रयुक्तो जनो विवेकी तद्योग्यान्नपाना-
वसर्गैषणादिकं संयमसाधनं यतिम्यः प्रयच्छति। स्वामिनिगुह्याशक्त्यु
उपसर्गदोषानपसारयति, आह्लाप्यतामिति सेवां करोति भ्रष्टमार्गाणां
पन्थानमुपदर्शयति। तैः प्रसंयोगमवाप्य अहो स पुण्यं वयमिति
ब्रूयति, सभाष्टु तेषां गुणाद् कीर्तयति स्वान्ते गुरुमिव पश्यति तेषां
गुणानामभीक्ष्णं स्मरति, महारमभिः कदा नु मम समागम इति
तैः संयोगं समीप्यति, तदीयाद् गुणाद् परैरभिवर्ण्यमानाग्निशक्य
तुष्यति। इत्यमनुकम्पापरः साधुर्गुणानुमनानुकासी भवति। त्रिधा
च सन्तो बन्धुपुत्रपितृशक्ति स्वयं कृतेः, करुणायाः, परैः कृतस्यानुमतेरच
ततो महागुणरक्षितहर्षाद् महात् पुण्यासवः। मिश्रानुकम्पोऽप्यते
पुषुपापकर्मवृत्तेभ्यो हिंसादिभ्यो ब्रह्मवृत्ताः संतोषवैराग्यपरमनिरताः

दिग्विरति, देशविरति, अनर्थदण्डविरति चोपगतास्तीव्रदोषाद् भोगोप-
भोगाश्रित्य शेषे च भोगे कृतप्रमाणाः पापात्परिभोतचिन्ताः, विशिष्ट-
देशे काले च विवर्जितसर्वसाधवाः परस्वारम्भयोगं सकलं विमुक्त्य उप-
वासं ये कुर्वन्ति तेषु संयतासंयतेषु क्रियमाणानुकम्पा मिश्रानुकम्पो-
च्यते। जोबहुदया च कृपा कृत्स्नामनुभूयमानाः जिनसुत्राद्विवाहा वेदन्य-
पालकदरताविनीताः कष्टानि तर्षासि कुर्वन्ति क्रियमाणानुकम्पा तया
सर्वोऽपि कर्मपुण्यं प्रजिनोति देशप्रवृत्तिगृहिणामकृत्स्नत्वाद्।
मिथ्यात्वदोषोपहतोऽन्यधर्म इत्येषु मिश्रो भवति धर्मो मिश्रानुकम्पा-
मवगच्छेज्जन्तुः। सट्टय्यो वापि कुहट्टय्यो वा स्वभावतो मार्व-
संप्रयुक्ताः। यां कुर्वते सर्वशरीरवर्गे सर्वानुकम्पेरयमिधीयते सा।

छिन्नात् बिद्धात् बद्धात् प्रकृतविमुक्त्यमानोरच मर्यादा, सहैनसो
निरनसो वा परिदश्य भृगान्निहगात् सरीसृपात् पशूश्च मांसादिनिमित्तं
ग्रहण्यमानात् परलोके परस्परं वा ताव् हिसतो भक्षयत्तरच दृष्ट्वा
सुस्माङ्गात् कुन्धुपिपीलिकाप्रभृतिप्राणभूतो मनुजकरभरशरभकरि-
तुरगादिभिः समूहमानानभिधीय्य असाध्यरोगरदर्शनात्
परितप्यमानात् मृतोऽस्मि नष्टोऽस्म्यभिधावतीति रोगानुभूयमानात्,
स्वपुत्रकलत्रादिभिरप्राप्तिकालिः (१) सहसा विमुक्त्य कुर्वतो रुजा
विक्रशतः, स्वाङ्गानि धनतरच, शोकेन उपाजितप्रविणं विमुक्त्यमानात्
प्रनष्टबन्धुत्वं धैर्यशिरपविद्याव्यवसायहीनात् याव् प्रह्लादप्रवराया
वराकात् निरीक्ष्य दुःखमात्मस्थमिव विचिन्त्य स्वात्पुत्रपुत्रसामननु-
कम्पा।—१. धर्मानुकम्पा—जिन्होंने असंयमका त्याग किया है।

मान, अपमान, सुख, दुःख, लाभ, अलाभ, तृण, स्वर्ण इत्यादिकोंमें
जिनकी बुद्धि रागद्वेष रहित हो गयी है, इन्द्रिय और मन जिन्होंने
अपने बंधा किया है, उग्र कषाय विषयोंको जिन्होंने छोड़ दिया है,
दिव्य भोगोंको दोष युक्त देख कर जो वैराग्य युक्त हो गये हैं, संसार
समुद्रकी भीतिसे रातमें भी अग्न मित्रा लेनेवाले हैं। जिन्होंने सम्पूर्ण
परिग्रहको छोड़कर निःसंगता धारण की है, जो क्षमादि वस प्रकम्पके
धर्मोंमें इतने तत्पर रहते हैं कि मानो स्वयं क्षमादि दशधर्म स्वरूप
ही बनें हों, ऐसे संयमी मुनियोंके ऊपर दया करना, उसको धर्मानु-
कम्पा कहते हैं। यह अन्तःकरणमें जब उत्पन्न होती है तब विवेकी गृहस्थ
यतियोंको योग्य अन्नजल, निवास, औषधाधिक पदार्थ देता है।
अपनी शक्तिको न छिपा कर वह मुनिके उपसर्गको दूर करता है। हे
प्रभो! आह्ला दीजिए, ऐसी प्रार्थना कर सेवा करता है। यदि कोई मुनि
मार्गभ्रष्ट होकर दिङ्मूढ हो गये हों तो उनको मार्ग दिखाता है।
मुनियोंका संयोग प्राप्त हुं,नेसे 'हम धन्य हैं' ऐसा समझकर मनमें
आनन्दित होता है, सभामें उनके गुणोंका कीर्तन करता है। मनमें
मुनियोंको धर्मपिता व गुरु समझता है। उनके गुणोंका चिन्तन
सदा मनमें करता है, ऐसे महात्माओंका फिर कब संयोग होगा ऐसा
विचार करता है, उनका सहवास सदा ही होनेकी इच्छा करता है,
दूसरेके द्वारा उनके गुणोंका वर्णन सुनकर सन्तुष्ट होता है। इस
प्रकार धर्मानुकम्पा करनेवाला जीव साधुके गुणोंको अनुमोदन देने
वाला और उनके गुणोंका अनुकरण करनेवाला होता है। आचार्य
बन्धके तीन प्रकार कहते हैं—अच्छे कार्य स्वयं करना, कराना,
और करनेवालोंको अनुमति देना, इससे महात् पुण्यात्सव होता है,
क्योंकि महागुणोंमें प्रेम धारण कर जो कृत कारित और
अनुमोदन प्रवृत्ति होती है वह महापुण्यको उत्पन्न करती है।

२. मिश्रानुकम्पा—महात् पातकोंके दूख कारण रूप हिंसादिकोंसे
विरक्त होकर अर्थात् अणुवृत्ती बनकर सन्तोष और वैराग्यमें तत्पर
रहकर जो दिग्विरति, देशविरति और अनर्थदण्डत्याग इन अणुवृत्तों-
को धारण करते हैं, जिनके सेवनसे महादोष उत्पन्न होते हैं ऐसे
भोगोपभोगोंका त्यागकर बाकीके भोगोपभोगकी वस्तुओंका जिन्होंने
प्रमाण किया है, जिनका मन पापसे भय युक्त हुआ है, पापसे डर कर
विशिष्ट देश और कालकी मर्यादा करि जिन्होंने सर्व पापोंका त्याग
किया है अर्थात् जो सामायिक करते हैं, पर्वोंके दिनमें सम्पूर्ण आरम्भ

का त्याग कर जो उपवास करते हैं, ऐसे संयतासंयत अर्थात् गृहस्थों पर जो दया की जाती है उसको मिश्रानुकम्पा कहते हैं। जो जीवों पर दया करते हैं, परन्तु दयाका पूर्ण स्वरूप जो नहीं जानते हैं, जो जिन सूत्रसे बाह्य हैं, जो अन्य पालण्डी गुरुकी उपासना करते हैं, नम्र और कष्टदायक कायबलेश करते हैं, इनके ऊपर कृपा करना यह भी मिश्रानुकम्पा है, क्योंकि गृहस्थोंकी एकदेशरूपतासे धर्ममें प्रवृत्ति है, वे सम्पूर्ण चारित्र्य रूप धर्मका पालन नहीं कर सकते। अन्य जनोका धर्म मिथ्यात्वसे युक्त है। इस वास्ते गृहस्थ धर्म और अन्य धर्म दोनोंके ऊपर दया करनेसे मिश्रानुकम्पा कहते हैं। ३. सर्वानुकम्पा—

सृष्टि अर्थात् सम्यग्दृष्टि जन, कृष्टि अर्थात् मिथ्यादृष्टि जन यह दोनों भी स्वभावतः मार्गवसे युक्त होकर सम्पूर्ण प्राणियोंके ऊपर दया करते हैं, इस दयाका नाम सर्वानुकम्पा है। जिनके अवयव टूट गये, जिनको जन्म हुई है, जो बान्धे गये हैं, जो स्पष्ट रूपसे छूटे जा रहे हैं, ऐसे मनुष्योंको देखकर, अपराधी अथवा निरपराधी मनुष्योंको देखकर मानो अपनेको ही दुःख हो रहा हो, ऐसा मानकर उनके ऊपर दया करना यह सर्वानुकम्पा है। हिरण, पक्षी, पेटसे रेंगनेवाले प्राणी, पशु, इनको मांसादिक के लिए लोग मारते हैं ऐसा देखकर, अथवा आपसमें उपर्युक्त प्राणी लड़ते हैं और भक्षण करते हैं ऐसा देख कर जो दया उत्पन्न होती है, उसको सर्वानुकम्पा कहते हैं। सूक्ष्म कृधु, बीटी वगैरह प्राणी, मनुष्य, ऊँट, गधा, शरभ, हाथी, घोड़ा इत्यादिकोंके द्वारा मर्दित किये जा रहे हैं, ऐसा देख कर दया करनी चाहिए। असाध्य रोग रूपी सर्पसे काटे जानेसे जो दुखी हुए हैं, 'मैं मर रहा हूँ' 'मेरा नाश हुआ' 'हे जन दौड़ो' ऐसा जो दुःखसे शब्द कर रहे हैं, उनके ऊपर दया करना चाहिए। पुत्र, कलत्र, परनी वगैरहसे जिनका वियोग हुआ है, जो रोग पीड़ासे शोक कर रहे हैं, अपना मस्तक वगैरह जो वेदनासे पीटते हैं, कमाया हुआ धन नष्ट होनेसे जिनको शोक हुआ है, जिनके बान्धव छोड़कर चले गये हैं, जो धैर्य, शिष्ट, विद्या, व्यवसाय इत्यादिकोंसे रहित हैं, उनको देखकर, अपनेको इनका दुःख हो रहा है ऐसा मानकर उन प्राणियोंको स्वस्थ करना, उनकी पीड़ाका उपशम करना, यह सर्वानुकम्पा है।

अनुकृति—ध. ११/४.२.६.२४६/३४६/१२ अनुकट्टो नाम द्विदि उक्कसाणङ्गाणं समानत्तमसमानत्तं च परुवेदि । —अनुकृति अनु-योगद्वार प्रत्येक स्थितिके स्थितिभन्वाध्यवसायस्थानोंकी समानता व असमानताको बतलाता है।

अनुकृष्टि—ल. सा. ४३/००/६ अनुकृष्टया एकसमयपरिणामाना-खण्डसंख्येयर्थः । —अनुकृष्टिका गच्छ, एक एक समय सम्बन्धी परिणामनि विषे एत एते खण्ड हो हैं ऐसा अर्थ है। (विशेष दे० गणित II/५)।

अनुकृष्टि गच्छ आदि—दे० गणित II/६।

अनुकृष्टि क्षय—दे० गणित II/५।

अनुक्त—मतिज्ञानका एक भेद—दे० मतिज्ञान/४।

अनुगम—ध. ३/१.२.१/८/६ यथावत्स्वबोधः अनुगमः केवलश्रुत-केवलभिरनुगतानुरूपेणावगमो वा । —वस्तुके अनुरूप ज्ञानको अनु-गम कहते हैं। अथवा केवली और श्रुतकेवलयोंके द्वारा परम्परासे आये हुए अनुरूप ज्ञानको अनुगम कहते हैं।

ध. ६/४.१.४६/१४१/६ अज्झि जेण वा वत्तव्वं पकुमिअदि सो अनुगमो । अहिंयारसण्णिदानमणिअंगह्वारणं जे अहिंयारा तेसिमणुगमो ति सण्णा, अह्मा वैयणार पदमीमांसादिः । —अथवा अनुगम्यन्ते जीवावयः, पदार्थाः अनेनेत्यनुगमः प्रमाणम् । —१. अहाँ या जिसके द्वारा वस्तु-की प्ररूपणा की जाती है, वह अनुगम कहलाता है। २. अधिकार

संज्ञा युक्त अनुयोगद्वारोंके जो अधिकार होते हैं उनका 'अनुगम' वह नाम है, जैसे—वेदानुयोगद्वारके पदमीमांसा आदि अनुगम। ३. अथवा जिसके द्वारा जोबादि पदार्थ जाने जाते हैं वह अनुगम अर्थात् प्रमाण कहलाता है।

ध. ६/४.१.४६/१६२/४ अथवा अनुगम्यन्ते परिच्छिन्नान्त इति अनुगमाः षट्द्रव्याणि त्रिकोटिपरिणामात्मकपावकव्यविषयविघ्राहभावरूपाणि प्राज्ञावयन्तराणि प्रमाणविषयतया अपसारितकुर्म्यानि सविश्वरूपा-नन्तपर्यायसप्रतिपक्षविधिनियतभङ्गात्मकसत्तास्वरूपाणीति प्रति-पत्तव्यम् । एवमणुगमपररूपणा कदा । —'अथवा जो जाने जाते हैं' इस निरुक्तिके अनुसार त्रिकोटि स्वरूप (द्रव्य, गुण, पर्याय स्वरूप) पाषण्डियोंके अविषय भूत अविघ्राहभाव सम्बन्ध अर्थात् कर्मविद् तादात्म्य सहित, जात्यन्तर स्वरूपको प्राज्ञ, प्रमाणके विषय होनेसे कुर्म्योंको दूर करनेवाले, अपनी नानारूप अनन्त पर्यायोंकी प्रति-पक्ष भूत असत्तासे सहित और उत्पाद, व्यय, भौव्य स्वरूपसे संयुक्त, ऐसे छह द्रव्य अनुगम हैं, ऐसा जानना चाहिए। इस प्रकार अनुगम-की प्ररूपणा की है।

अनुगामी—अवधिज्ञानका एक भेद—दे० अवधिज्ञान/१।

अनुग्रह—स. सि. ७/३८/३७२ स्वपरोपकारोऽनुग्रहः । स्वोपकारः पुण्यसंचयः, परोपकारः सम्यग्ज्ञानादिवृद्धिः । —अपना तथा दूसरे-का उपकार सो अनुग्रह है। (दान विषे) अपना उपकार तो पुण्य संचय है और परका उपकार सम्यग्ज्ञानादिकी वृद्धि है। (रा.वा./७/३८/१/५६१/५)

रा. वा./४/२०/२/२३५/१३ अनुग्रह इष्टप्रतिपादनम् । —इष्ट प्रतिपादन करना अनुग्रह है।

रा. वा./४/१०/३/४६०/२५ द्रव्याणां शस्यन्तराविर्भावे कारणभाबोऽनुग्रह उपग्रह इत्याख्यायते । —द्रव्यकी अन्य शक्तियोंके प्रगट होनेमें कारण-भावको अनुग्रह या उपग्रह कहते हैं।

अनुग्रहतन्त्र नय—दे० नय I/५।

अनुजीवी गुण—दे० गुण/१।

अनुत्तर—ध. १३/५.५.६०/२८३/३ उत्तरं प्रतिबचनम्, न विच्छेते उत्तरं यस्य श्रुतस्य तदनुत्तरं श्रुतम् । अथवा अधिकमुत्तरम्, न विच्छेते उत्तरोऽन्यसिद्धान्तः अस्मादित्यनुत्तरं श्रुतम् । —१. उत्तर प्रति-बचनका दूसरा नाम है, जिस श्रुतका उत्तर नहीं है वह श्रुत अनुत्तर कहलाता है। अथवा उत्तर शब्दका अर्थ अधिक है, इससे अधिक 'क्योंकि अन्य कोई भी सिद्धान्त नहीं पाया जाता, इसलिए इस श्रुत-का नाम अनुत्तर है। २. कल्पातीत स्वर्गोंका एक भेद—दे० स्वर्ग/५।

अनुत्तरोपपादक—ध. १/१.२/१०४/१ अनुत्तरेष्वोपपादिकाः अनुत्तरोपपादिकाः । —जो अनुत्तरोंमें उपपाद जन्मसे पैदा होते हैं, उन्हें अनुत्तरोपपादिक कहते हैं।

१. मगवान् वीरके तीर्थमें दश अनुत्तरोपपादकोंका निर्देश

ध. १/१.२/१०४/२ श्रुतिदास-धन्य-सुनक्षत्र-कार्तिकेयानन्द-नन्दन-शाशि-भद्रामय-वारिवेण-चिलातपुत्रा इत्येते दश वर्द्धमानतीर्थकरतीर्थे । —श्रुतिदास, धन्य, सुनक्षत्र, कार्तिकेय, आनन्द, नन्दन, शाशिभद्र, अभय, वारिवेण और चिलातपुत्र ये दश अनुत्तरोपपादिक वर्द्धमान तीर्थकरके तीर्थमें हुए हैं।

अनुत्तरोपपादकवर्णन—द्रव्यश्रुतज्ञानका नवां अंग—दे० श्रुत-ज्ञान III।

अनुत्पत्तिसमाजाति—न्या. सू. ४/१/१२/२१२ प्रागुत्पत्तेः कारणा-
भावादनुत्पत्तिसमः ॥१२॥ —उत्पत्तिके पहले कारणके न रहनेसे 'अनु-
त्पत्तिसम' होता है। शब्द अनित्य है, प्रयत्नकी कोई आवश्यकता
नहीं होनेसे घट की नाई है, ऐसा कहनेपर दूसरा कहता है कि
उत्पत्तिके पहले अनुत्पन्न शब्दमें प्रयत्नावश्यकता जो अनित्यत्वकी
हेतु है, वह नहीं है। उसके अभावमें नित्यका होना प्राप्त हुआ और
नित्यकी उत्पत्ति है नहीं, अनुत्पत्तिसे प्रत्यक्षस्थान होनेसे अनुत्पत्तिसम
हुआ। (श्लो. वा. ४/न्या. ३७३/४१/४)

अनुत्पावनोच्छेद—दे० व्युच्छिन्ति।

अनुत्पेक—स. सि./६/२६/३४० विज्ञानादिभिरुत्पत्तस्यापि सतस्त-
कृतमदविरहोऽनहङ्कारतानुत्पेकः। —ज्ञानादिकी अपेक्षा भेद होते
हुए भी उसका मद् न करना अर्थात् अहङ्कार रहित होना अनु-
त्पेक है।

अनुदिश—रा. वा. ४/१६/४/२२४/१ किमनुदिशमिति। प्रतिदिश-
मित्यर्थः। —प्रश्न—अनुदिशसे क्या तात्पर्य है। उत्तर—अनुदिश
अर्थात् प्रत्येक दिशामें वर्तमान विमान। (अर्थात् जो प्रत्येक आठ
दिशाओंमें पाये जायें, वे अनुदिश हैं। क्योंकि अनुदिश विमान एक
मध्यमें है तथा दिशाओं व विदिशाओंमें आठ हैं। अतः इन
विमानोंको अनुदिश कहते हैं। २. कल्पातीत स्वर्गोंका एक भेद—
दे० स्वर्ग/५।

अनुपक्रम—दे० काल/१।

अनुपचरित नय—दे० नय V/५।

अनुपमा—बराग. च./सर्ग/श्लोक "समुद्रपुरके राजा धृतिसेनकी पुत्री
थी (२/११)। बरागकुमारसे बिवाही गयो (२/५७)। अन्तमें दीक्षा
धारण कर ली (२६/१४) तथा घोर तपश्चरण कर स्वर्गमें देव हुई
(३१/११४)।

अनुपलब्धि—दे० उपलब्धि।

अनुपसंहारी हेत्वाभास—श्लो. वा. ४/न्या. २७३/४२५/२२ तथै-
वानुपसंहारी केवलान्वयिपक्षकः। —व्यतिरेक नहीं पाया जाकर
जिसका केवल अन्वय ही वर्तता है उसको पक्ष या साध्य बनाकर
जिस अनुमानमें हेतु दिये जाते हैं, वे हेतु अनुपसंहारी हेत्वाभास हैं।

अनुपस्थापनापरिहार प्रायश्चित्त—दे० परिहार।

अनुपात—रा. वा. १/११/६/५२/२४ अनुपात प्रकाशोपदेशाविपरः।
—अनुपात उपदेशादि 'पर' है।

रा. वा. १/७/१/६००/८ अनुपात्तानि परमाणादीनि। कर्मनोकर्म-
भावेन आत्मनागृहीतानि। —अनुपात द्रव्य त्रैष रमाणु आदि हैं जो
आत्माके द्वारा कर्म व नोकर्म रूपसे ग्रहण किये जाने योग्य नहीं हैं।
ध. १२/४.२.७/२२०/१६६/६ कोऽनुपातः। त्रै राशिकम्। —प्रश्न—अनु-
पात किसे कहते हैं। उत्तर—त्रै राशिकको अनुपात कहते हैं। २.
(ज.प./प्र. १२७) Proportion.।

अनुपालनाशुद्धप्रत्याख्यान—दे० प्रत्याख्यान/१।

अनुप्रेक्षा—किसी बातको पुनः-पुनः चिन्तन करते रहना अनुप्रेक्षा
है। मोक्षमार्गमें वैराग्यकी वृद्धिके अर्थ बारह प्रकारकी अनुप्रेक्षाओंका
कथन जेनागममें प्रसिद्ध है। इन्हें बारह वैराग्य भावनाएँ भी कहते
हैं। इनके भानेसे व्यक्ति शरीर व भोगोंसे निर्विण्ण होकर साम्य भावमें
स्थिति पा सकता है।

१	भेद व लक्षण
२	अनुप्रेक्षा सामान्यका लक्षण
३	अनुप्रेक्षाके भेद
४	अनित्यानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
५	अन्यत्वानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
६	अशरणानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
७	अशुचि अनुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
८	आसन्नानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
९	एकत्वानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
१०	वर्मानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
११	निर्जरानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
१२	बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
१३	लोकानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
१४	संवरानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
१५	संसारानुप्रेक्षा (निश्चय व्यवहार)
२	अनुप्रेक्षा निर्देश
१	सर्व अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन सब अवसरोपर आवश्यक नहीं
२	एकत्व व अन्यत्व अनुप्रेक्षामें अन्तर
३	धर्म ध्यान व अनुप्रेक्षामें अन्तर—दे० धर्मध्यान/३
४	आसन्न, संवर, निर्जरा—इन भावनाओंकी सार्थकता
५	वैराग्य स्थिराकरणार्थ कुछ अन्य भावनाएँ
६	ध्यानमें भाने योग्य कुछ भावनाएँ—दे० ध्येय
३	निश्चय व्यवहार अनुप्रेक्षा विचार
१	अनुप्रेक्षाके साथ सम्यक्त्वका मेल
२	अनुप्रेक्षा वास्तवमें शुभभाव है।
३	अन्तरंग सापेक्ष अनुप्रेक्षा संवरका कारण है।
४	अनुप्रेक्षाका कारण व प्रयोजन
१	अनुप्रेक्षाका माहात्म्य व फल
२	अनुप्रेक्षा सामान्यका प्रयोजन
३	अनित्यानुप्रेक्षाका प्रयोजन
४	अन्यत्वानुप्रेक्षाका प्रयोजन
५	अशरणानुप्रेक्षाका प्रयोजन
६	अशुचि अनुप्रेक्षाका प्रयोजन
७	आसन्नानुप्रेक्षाका प्रयोजन
८	एकत्वानुप्रेक्षाका प्रयोजन
९	वर्मानुप्रेक्षाका प्रयोजन
१०	निर्जरानुप्रेक्षाका प्रयोजन
११	बोधिदुर्लभ अनुप्रेक्षाका प्रयोजन
१२	लोकानुप्रेक्षाका प्रयोजन
१३	संवरानुप्रेक्षाका प्रयोजन
१४	संसारानुप्रेक्षाका प्रयोजन

१. भेद व लक्षण

१. अनुप्रेक्षा सामान्यका लक्षण

- त. सु./६/७ स्वात्मात्तत्वाद्युचिन्तनमनुप्रेक्षा । — बारह प्रकारसे कहे गये तरबका पुनः-पुनः चिन्तन करना अनुप्रेक्षा है ।
- स. सि./६/२/४०६ शरीरादीनां स्वभावानुचिन्तनमनुप्रेक्षा । — शरीरादिके स्वभावका पुनः-पुनः चिन्तन करना अनुप्रेक्षा है । (रा. वा./६/२/४/६१/३४)
- स. सि./६/२/४/४४३ अधिगतार्थस्य मनसाप्यासोऽनुप्रेक्षा । — जाने हुए अर्थका मनमें अग्रास करना अनुप्रेक्षा है । (रा. वा./६/२/४/६२४) (त. सा./७/२०) (वा. सा./१६/३/३) (अन. घ./७/८६/७१६)
- घ. ६/४.१.६/२६३/१ कम्मणिज्जरणदुमट्ठि-मज्जापुण्यस्स सुवणाणस्स परिमलणमणुपेक्खणा णाम । — कर्मोंकी निर्जराके लिए अस्थि-मज्जा-नुगत अर्थात् पूर्ण रूपसे हृदयंगम हुए भुतज्ञानके परिशीलन करनेका नाम अनुप्रेक्षा है ।
- घ. १४/६.६/१४/६/६ सुदत्थस्स सुदाणुसारेण चिन्तनमणुपेहणं णाम । — सुने हुए अर्थका भुतके अनुसार चिन्तन करना अनुप्रेक्षा है ।

२. अनुप्रेक्षाके भेद

- त. सु./६/७ अनित्याक्षरणसंसारे कलाव्यत्वाद्युच्यसावसंवरनिर्जरासोक-बोधिदुर्लभधर्मस्वात्मात्तत्वाद्युचिन्तनमनुप्रेक्षाः ॥७॥ — अनित्य, अक्षरण, संसार, एकत्व, अप्यत्व, असुखि, आसव, संवर, निर्जरा, लोक, बोधिदुर्लभ और धर्मस्वात्मात्तत्वात् बार-बार चिन्तन करना अनुप्रेक्षाएँ हैं । (वा. अ./२) (घ. जा./६/६२) (रा. वा. १/७/१४/४०/१४) (पं. वि./६/४३-४४) (प्र. सं./टी/३६/१०१)
- म. आ./सू./१७१/६/१६४७ अद्भुतमसरणमेगसमणत्तसंसारलोयमसुहृत्तं । आसवसंवरणिज्जरधम्मं बोधिं च चिन्तिता ॥ — अद्भुत, अक्षरण, एकत्व, अप्यत्व, संसार, लोक, असुखित्व, आसव, संवर, निर्जरा, धर्म और बोधि ऐसे बारा अनुप्रेक्षाओंका भी चिन्तन करना चाहिए ।
- रा. वा./६/७/६/६०१/२६ अन्यत्वं चतुर्धा व्यवतिष्ठते—नामस्थापनाद्रव्य-भावालम्बनेन । — अन्यत्वं नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके आश्रय-से चार प्रकारका है ।

३. अनित्यानुप्रेक्षा—१ निश्चय

- वा. अ./७ परमद्वेण दु आवा वेवासुरमणुवरायविहिहेहि । बहिरिस्ति सो अप्पा सत्सवमिहि चित्तये णिब्बं ॥७॥ — बुद्ध निश्चयनयसे आत्माका स्वरूप सबैव इस तरह चिन्तन करना चाहिए कि यह वेव, असुर, मनुष्य और राजा आदिके विकल्पोसे रहित है । अर्थात् इसमें वेवा-चिक भेद नहीं है—ज्ञानस्वरूप मात्र है और सदा स्थिर रहने-वाला है ।
- रा. वा./६/७/६/६००/७ उपात्तानुपात्तद्रव्यसंयोगव्यभिचारस्वाभावोऽनित्यत्वम् । — उपात्त और अनुपात्त द्रव्य संयोगोंका व्यभिचारी-स्वभाव अनित्य है ।
- प्र. सं./टी/३६/१०२ तत्सर्वमभुवमिति भावयितव्यम् । तद्भावनासहित-पुरुषस्य तेषां वियोगेऽपि सद्युच्छिष्टेष्वेव ममत्वं न भवति तत्र ममत्वाभावाद्भिनयनपरिणामानमेव भेदाभेदरत्नप्रयभावनया भावयति, यादृशमभिनयनपरिणामानं भावयति तादृशमेवाक्षयानन्तमुल-स्वभावं मुक्तात्मानं प्राप्नोति । इत्यभुवानुप्रेक्षा मता । — (घन जी आदि) सो सब अनित्य है, इस प्रकार चिन्तन करना चाहिए । उस भावना सहित पुरुषके उन जी आदिके वियोग होनेपर भी पुटे भोजनोंके समान ममत्व नहीं होता । उनमें ममत्वका अभाव होनेसे अविनाशी निज परमात्माको ही भेद, अभेद रत्नप्रयकी भावना-

द्वारा भाता है । वैसी अविनयर आत्माको भाता है, वैसी ही अस्य, अनन्त मुक्त स्वभाववाली मुक्त आत्माको प्राप्त कर लेता है । इस प्रकार अभुव भावना है ।

२. व्यवहार

- वा. अ./६ जीवणिक्त्वं देहं क्षीरोदयमिव विणत्सदे सिग्गं । भोगोप-भोगकारणद्वयं णिब्बं कहे होवि ॥६॥ — जब क्षीरनीरवत् जीवके साथ निवृत्त यह शरीर ही शीघ्र नष्ट हो जाता है, तो भोगोपभोगके कारण यह दूसरे पदार्थ किस तरह नित्य हो सकते हैं । (धूपरस्य १२ भावनार्थ) (श्रीमद्भक्त १२ भाव०)
- स. सि./६/७/४१३ इमानि शरीरेन्द्रियविषयोपभोगद्रव्याणि जन्तुदुःख-वदनवस्थितस्वभावानि गर्मादिबन्धस्थानिषेवेषु सदोपलम्ब्यमानसंयोग-विर्ययाणि, मोहादज्ञानो नित्यतां भव्यते । न किंचित्संसारे समुदितं भुवमस्ति आत्मनो ज्ञानवर्शनोपयोगस्वभावाद्दम्यविति चिन्तनमनुप्रेक्षा । — ये समुदाय रूप शरीर, इन्द्रिय विषय, उपभोग और परिभोग द्रव्य, जल दुग्धदुग्धके समान अनवस्थित स्वभाववाले होते हैं, तथा गर्मादि अवस्था विशेषोंमें सदा प्राप्त होनेवाले संयोगों-से विपरीत स्वभाववाले होते हैं । मोह बड़ा अज्ञ प्राणी इनमें नित्यताका अनुभव करता है, पर भ्रष्टुतः आत्माके ज्ञानोपयोग और वर्शनोपयोगके सिवा इस संसारमें कोई भी पदार्थ भुव नहीं है, इस प्रकार चिन्तन करना अनित्यानुप्रेक्षा है । (म. आ./सू./१७१/६-१७२/८/६४३) (घ. आ./६/६३-६६४) (रा. वा./६/७/६/६००/६) (पं. वि./३ सम्पूर्ण) (पं. वि./६/४४) (वा. सा./१७८/१) (अन. घ./६/६८-६९/६०६)

३. अन्यत्वानुप्रेक्षा—१. निश्चय

- वा. अ./१३ अणं इमं शरीरादिपि पं जिं होइ चाहिरं दब्बं । जणं वंसणमादा एवं चित्तेहि अण्णत्तं ॥२३॥ — शरीरादि जो चाहिरी द्रव्य हैं, सो भी सब अपनेसे जुदा हैं और मेरा आत्मा ज्ञान वर्शन स्वरूप है, इस प्रकार अन्यत्व भावनाका चिन्तन करना चाहिए । (स. सा./सू./२७/३=) (स. सा./क./६)
- स. सि./६/७/४१६ शरीरादित्यन्तचिन्तनमन्यत्वानुप्रेक्षा । तद्यथा-बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यपि लक्षणभेदादप्युद्भवैन्द्रियकं शरीरमतीन्द्रियोऽहमहं शरीरं होऽहमनित्यं शरीरं नित्योऽहमाद्यन्तवच्चरौरमनाद्यन्तोऽहम् । बहुनि मे शरीरशतसहस्राण्यतीतानि संसारे परिधमतः । स एवा-हमन्यस्तेभ्यः इत्येवं शरीरादप्यन्यत्वं मे किमहं, पुनर्वाहोभ्यः परि-ग्रहेभ्यः । इत्येवं ह्यस्य मनः समावधानस्य शरीरादिषु स्पृहा मोक्षयते । — शरीरसे अन्यत्वका चिन्तन करना अन्यत्वानुप्रेक्षा है । यथा बन्धकी अपेक्षा अभेद होनेपर भी लक्षणके भेदसे मैं अन्य हूँ, शरीर ऐन्द्रियक है, मैं अतीन्द्रिय हूँ । शरीर अज्ञ है, मैं ज्ञाता हूँ । शरीर अनित्य है, मैं नित्य हूँ । शरीर आवि अन्तवाला है और मैं अनाद्यनन्त हूँ । संसारमें परिधमण करते हुए मेरे लाखों शरीर अतीत हो गये हैं । उनसे भिन्न वह ही मैं हूँ । इस प्रकार शरीरसे भी जब मैं अन्य हूँ तब हे नत्स । मैं माया पदार्थोंसे भिन्न होऊँ, तो इसमें क्या आश्चर्य है । इस प्रकार मनको समाधान युक्त करनेवाले इसके शरीरादिमें स्पृहा उत्पन्न नहीं होती । (म. आ./सू./१७४) (घ. आ./७००-७०२) (रा. वा./६/७/६/६०१/३१) (वा. सा./१७०/४) (पं. वि./६/४६/२१०) (अन. घ./६/६६-६७/६/६)
- रा. वा./६/७/६/६०१/२६ अन्यत्वं चतुर्धा व्यवतिष्ठते—नामस्थापनाद्रव्य-भावालम्बनेन । आत्मा जीव इति नामभेदः, काष्ठप्रतिमेति स्थापना-भेदः, जीवद्रव्यजीवद्रव्यमिति द्रव्यभेदः, एकस्मिन्नपि द्रव्ये बालो युवा मनुष्यो वेव इति भावभेदः । तत्र बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यपि लक्षण-भेदादप्यन्यत्वं । — नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके अवलम्बन भेदसे अन्यत्व चार प्रकारका है । आत्मा जीव इत्यादि तो नाम भेद

या नामोंमें अन्यत्व है, काष्ठ आदिकी प्रतिमाओंमें भेद सो स्थापना अन्यत्व है, जीव-अजीव आदि सो द्रव्योंमें अन्यत्व है। और एक ही द्रव्यमें बाल और युवा, मनुष्य या वेद आदिक भेद सो भावोंसे अन्यत्व है। बन्ध रूपसे एक होते हुए भी लक्षण रूपसे इन सभमें भेद होना सो अन्यत्व है।

२. बन्धवहार

भा. अ./२१ मादापिदरसहोदरपुत्रकसत्तादिबन्धुसंदोहो। जीवस्स ज संभंको णियकज्जसेण बट्ठंति ॥२१॥ —माता, पिता, भाई, पुत्र, बौ, आदि बन्धुजनोंका समूह अपने कार्यके बन्ध सम्बन्ध रखता है, परन्तु यथार्थमें जीवका इनसे कोई सम्बन्ध नहीं है। अर्थात् ये सब जीवसे जुड़े हैं।

जम्मपव/५/३ पुत्ता मरिथ धन मरिथ इदि बालो विह्वल्यति। अत्ता हि असतो मरिथ कतो पुत्तो कतो धनं । —मेरे पुत्र हैं, मेरा धन है ऐसा अज्ञानीजन करते हैं। इस संसारमें जब शरीर ही अपना नहीं तब पुत्र धनादि कैसे अपने हो सकते हैं।

प्र. सं./टी./३५/१०८ वेहबन्धुजनसुवर्णाद्यर्थेन्द्रियसुखादीनि कर्माधीनत्वे विनश्वराणि... निजपरमात्मपदार्थैर्निश्चयनमेनाभ्यानि भिन्नानि। तैभ्यः पुनरत्माप्यन्यो भिन्न इति।... इत्यन्यत्वापुनरेष्टा... —वेह, बन्धुजन, सुवर्ण आदि अर्थ और इन्द्रिय सुख आदि कर्मोंके आधीन होनेसे विनश्वर हैं। निश्चय नयसे निज परमात्म पदार्थसे अन्य है भिन्न है। और उनसे आत्मा अन्य है भिन्न है। इस प्रकार अन्यत्व अनुपप्रेक्षा है। (भ.आ./सू./१७५५-१७६७/१५४७) (धृतराज्य भावना सं. ४) (श्रीमद्भक्त १२ भावनाएँ)

५. अक्षरणानुपप्रेक्षा—१. निश्चय

भा. अ./१९ जाहजराभरणरोगभयदो रक्खेदि जप्पणो जप्पा। जम्हा आवा सरणं बंधोरयसत्तकम्मवदिरित्तो ॥१९॥ —जन्म, जरा, मरण, रोग और भय आदिसे आत्मा ही अपनी रक्षा करता है, इसलिए वास्तवमें जो कर्मोंकी बन्ध, उदय और सत्ता अवस्थासे जुड़ा है, वह आत्मा ही इस संसारमें शरण है। अर्थात् संसारमें अपने आत्माके सिवाय अपना और कोई रक्षा करनेवाला नहीं है। यह स्वयं ही कर्मोंको खिपाकर जन्म जरा मरणादिके कष्टोंसे बच सकता है। (का.अ./३१) (स.सं./सू./७४)

का. अ./सू./३० संसणगाण-वरित्तं सरणं सेवेह परम-सद्भाए। सणं किं पि ण सरणं संसारे संसरताणं ॥३०॥ —हे भट्ट ! सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य शरण हैं। परम श्रद्धाके साथ उन्हींका सेवन कर। संसारमें भ्रमण करते हुए जीवोंको उनके सिवाय अन्य कुछ भी शरण नहीं है। (भ.आ./सू./१७४६)

प्र. सं./टी./३५/१०२-१०३ अथाशरणानुपप्रेक्षा कथ्यते—निश्चयरक्षणपरिणतं स्वशुद्धात्मद्रव्यं तद्बहिर्लक्ष्यकारिकारणभूतं पञ्चपरमेष्ठिवाराधनं च शरणम्, तस्माद्बहिर्भूता ये देवेन्द्राश्चकनर्तिसुभटकोटिभटपुत्रादि-चैतना गिरिवर्गभूविबरमणिमन्त्राज्ञासादौषधादयः पुनरचैतनास्तु-भयारम्भा मिश्राश्च मरणकालादौ महादव्या व्याघ्रगृहीतमृगालास्त्वेव, महासमुद्रे पीतच्युतपक्षिण इव शरणं न भवन्तीति विज्ञेयम्। तद्विज्ञाय भोगार्क्षाक्षरूपनिदानबन्धादिनिरालम्बने स्वसंविप्तिसमुत्पन्न-सुखाभूतसावलम्बने स्वशुद्धात्मन्येवावलम्बनं कृत्वा भावनां करोति। यादृशं शरणभूतमात्मानं भावयति तादृशमेव सर्वकालशरणभूतं शरणगतमप्यपन्नरसदृशं निजशुद्धात्मानं प्राप्नोति। इत्यशरणानुपप्रेक्षा व्याख्याता। —निश्चय रक्षणपरिणत जो शुद्धात्म द्रव्य और उसकी बहिर्लक्ष्य सहकारी कारण भूत पञ्चपरमेष्ठियोंकी आराधना, यह दोनों शरण हैं। उनसे भिन्न जो देव, इन्द्र, चक्रवर्ती, सुभट, कोटिभट, और पुत्रादि चैतन पदार्थ तथा पर्वत, किशो, जहरा, मणि, मन्त्र-तन्त्र, आज्ञा, महल और औषध आदि अचैतन पदार्थ तथा चैतन-

अचैतन मिश्रित पदार्थ ये कोई भी मरणादिके समय शरणभूत नहीं होते जैसे महावनमें व्याघ्र-द्वारा पकड़े हुए हिरण्यके बच्चेकी अथवा समुद्रमें जहाजसे छूटे पक्षीको कोई शरण नहीं है। अन्य पदार्थों-को अपना शरण न जानकर आगामी भोगोंकी आकांक्षा रूप निदान बन्ध आदिका अवलम्बन न लेकर तथा स्वानुभवसे उत्पन्न सुख रूप अमृतका धारक निज शुद्धात्माका ही अवलम्बन करके, उस शुद्धात्माकी भावना करता है। जैसी आत्माको यह शरणभूत भाता है वैसे ही सदा शरणभूत, शरणमें आये हुएके लिए बच्चेके पिजरेके समान, निज शुद्धात्माको प्राप्त होता है। इस प्रकार अशरण अनुपप्रेक्षा-का व्याख्याता हुआ।

२. बन्धवहार

भ. आ./सू./१७२६ नासदि मदि उदिण्णे कम्मणे य तस्स दीसदि उवाओ। अमर्षपि विसं सच्छं तणं पि णीयं विट्ठंति जरो। —कर्मका उदय आनेपर विचार युक्त बुद्धि नष्ट होती है, अवग्रह इत्यादि रूप मतिज्ञान और आत्मके उपदेशसे प्राप्त हुआ भूतज्ञान इन दोनोंसे मनुष्य प्राणी हित और अहितका स्वरूप जान लेता है। अन्य उपायसे हिताहित नहीं जाना जाता है। असाता वेदनीय कर्म-के उदयसे अमृत भी विष होता है और तृण भी छूरीका काम देता है, बन्धु भी शत्रु हो जाते हैं। (विस्तार वे० भ.आ./सू./१७२६-१७४५)

भा. अ./८ मणिमंतोसहरक्खा हयगयरहजो य सयलविज्जाओ। जीवाणं ण हि सरणं तिसु लोए मरणसमयमिह ॥८॥ —मरते समय प्राणियों-को तीनों लोकोंमें मणि, मन्त्र, औषध, रक्षक, घोड़ा, हाथी, रथ और जितनी विद्याएँ हैं, वे कोई भी शरण नहीं हैं अर्थात् ये सब उन्हें मरनेसे नहीं बचा सकते।

स. सि./६/७/४१४ यथा-मृगशाबस्यैकान्तो बलवता छुधितेनामिषैषिणा व्याघ्रेणाभिभूतस्य न किञ्चित्छरणमस्ति, तथा जन्मजरामृत्युव्याधि-प्रभृतिव्यसनमध्ये परिभ्रमतो जन्तोः शरणं न विद्यते। परिपुष्टमपि शरीरं भोजनं प्रति सहायीभवति न व्यसनोपनिपाते। यत्नेन संचिता अर्था अपि न भवान्तरमनुगच्छन्ति। संविभक्तस्तुल्यदुःखाः सुहृदोऽपि न मरणकाले परित्रायन्ते। बान्धवाः समुदिताश्च रुजा परीतं न परिपालयन्ति। अस्ति चैत्सुचरितो धर्मो व्यसनमहाणं वै तरणोपायो भवति। मृत्युना नीयमानस्य सहस्रनयनादयोऽपि न शरणम्। तस्माद्भवव्यसनसङ्कटे धर्म एव शरणं सुहृदर्थोऽप्यनपायी, नाम्यकिञ्चित्छरणमिति भावना अशरणानुपप्रेक्षाः। —जैसे हिरण्यके बच्चेको अकेलेमें भूखे मांसके अभिलाषी व बलवाद् व्याघ्र-द्वारा पकड़े हुएका कुछ भी शरण नहीं है, तैसे जन्म, बुढ़ापा, मरण, पीड़ा इत्यादि विपत्तिके बीचमें भ्रमते हुए जीवका कोई रक्षक नहीं है। बराबर पोषा हुआ शरीर भी भोजन करते ताई सहाय करनेवाला होता है न कि कष्ट आनेपर। जतन करि इकट्ठा किया हुआ धन भी परलोकको नहीं जाता है। सुख-दुखमें भागी मित्र भी मरण समयमें रक्षा नहीं करते हैं। इकट्ठे हुए कुटुम्बी रोगग्रस्तिका प्रतिपालन नहीं कर सकते हैं। यदि भले प्रकार आचरण किया हुआ धर्म है तो विपत्ति रूपी बड़े समुद्रमें तरणका उपाय होता है। कालकरि ग्रहण किये हुएका इन्द्रादिक भी शरण नहीं होते हैं। इसलिए भवरूपी विपत्तिमें बा कष्टमें धर्म ही शरण है, मित्र है, धन है, अविनाशी भी है। अन्य कुछ भी शरण नहीं है। इस प्रकार बार-बार चिन्तन करना सो अशरण अनुपप्रेक्षा है। (सू.आ./६६६-६६७) (रा.भा./६/७/२/६००/१६) (वा.सा./१७८/४) (पं.वि./६/४६) (अन.ध./६/६०-६६१/६२) (प्र.सं./टी./३५/१०३)।

९. अनुचित्वानुपप्रेक्षा—१. निश्चय

भा.अ./४६ वेहावो बहिरित्तो कम्मविरहिजो अणंतसुहणिलयो। चोक्खो हवेह जप्पा इदि निचं भावणं कुज्जा ॥४६॥ —वास्तवमें आत्मा वेह

से जुड़ा है, कर्मोंसे रहित है, अनन्त सुखोंका घर है, इसलिये सुख है, इस प्रकार निरन्तरकी भावना करते रहना चाहिए । (मो.पा./मू०/१८) (श्रीमद् कृत १२ भावनाएँ)

ब्र.सं./टी./३५/१०६ सप्तपुरुषाद्युत्पत्तिस्थानत्वाच्चानु-
चिरयं वेहः । न केवलमनुचितकारणत्वेनानुचितः स्वरूपेणानुच्युत्पादकत्वेन
चायुचितः ।...निरचयेन युचिरूपस्वाच्च परमात्मेन युचितः ।...‘ब्रह्म-
चारी सदा युचितः’ इति वचनात्तथाविधब्रह्मचारिणामेव युचितत्वं च
कामक्रोधादिरतानां जलस्नानादिशौचेऽपि ।...विशुद्धात्मनदीस्नान-
मेव परमयुचितकारणं न च लौकिकगङ्गादितोर्थे स्नानादिकम् ।...
इत्यनुचितवानुप्रेक्षा गता । = अपवित्र, सात धातुमय होनेसे, नाकादि
नौ छिद्र द्वार होनेसे, स्वरूपसे भी अशुचित होनेके कारण तथा सूत्रविद्या
आदि अशुचित मलोंकी उत्पत्तिको स्थान होनेसे ही यह वेह अशुचित
नहीं है, किन्तु यह शरीर स्वरूपसे भी अशुचित है और अशुचित मल
आदिका उत्पादक होनेसे अशुचित है ।...निरचयसे अपने आप पवित्र होने-
से यह परमात्मा (आत्मा) ही युचित या पवित्र है ।...‘ब्रह्मचारी सदा
युचित’ इस वचनसे पूर्वोक्त प्रकारके ब्रह्मचारियों (आत्मा ही में चर्या
करनेवाले मुनि)के ही पवित्रता है । जो काम क्रोधादिमें लोन जोब हैं
उनके जल स्नान आदि करनेपर भी पवित्रता नहीं है ।...आत्मालुपी
शुद्ध नदीमें स्नान करना ही परम पवित्रताका कारण है, लौकिक
गंगादि तीर्थमें स्नान करना नहीं ।...इस प्रकार अशुचित्व अनुप्रेक्षाका
कथन हुआ ।

२. व्यवहार

भ.आ./मू./१८१३-१८१५ अमुहा अथा कामा य हुंति देहो य सन्मन्यु-
यण । एवौ चैव मुभो नवरि सन्मनोक्तायरो धम्मो ॥१८१३॥
इहलोगियपरलोगियदोसे पुरिसस्स आवहहं निचं । अथो अणत्थ-
मूलं महाभयं सुत्तिपडिपथो । ॥१८१४॥ कुण्णिमकुडिभवा लहुगत्त-
कारया अप्पकालिया कामा । उवधो लोए दुक्खवाहा यण य हुंति
तै सुलहा ॥१८१५॥ = अर्थ न काम पुरुषार्थ तथा सर्व मनुष्योंका देह
अशुभ है । एक धर्म ही शुभ है और सर्व सौख्योंका दाता है ॥१८१३॥
इस लोक और परलोकके दोष अर्थ पुरुषार्थसे मनुष्योंको भोगने पड़ते
हैं । अर्थ पुरुषार्थके वश होकर पुरुष अन्याय करता है, चं.रो करता
है, और राजासे दण्डित होता है और परलोकमें नरकमें नाना दुःखों-
का अनुभव लेता है, इसलिये अर्थ अर्थात् धन अनर्थका कारण है ।
महाभयका कारण है, मोक्ष प्राप्तिके लिए यह जगत्का समान प्रतिबन्ध
करता है ॥१८१४॥ यह काम पुरुषार्थ अपवित्र शरीरसे उत्पन्न होता है,
इससे आत्मा हल्की होती है, इसकी सेवासे आत्मा दुर्गतिमें दुःख
पाती है, यह पुरुषार्थ अपकालमें ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है ।
और प्राप्त होनेमें कठिन है ।

भ.आ./४४ दुर्गन्धं भीमर्थं कलिमलभिरिदं जवेयणा मुत्तं । सडणपण-
सहामं वेहं इदि चित्ते निचं ॥४४॥ = यह वेह दुर्गन्धमय है, डरावनी
है, मलमय है भरी हुई है, जड़ है, मूर्तकी है और क्षीण होनेवाली है
तथा विनाशिक स्वभाववाली है । इस तरह निरन्तर इसका विचार
करते रहना चाहिए ।

स.सि./६/७/४१६ शरीरमिदमन्ताशुचिपोनिशुक्रशोणितानुचितसंवर्धित-
मस्करवदशुचिभाजनं । एवमात्रप्रच्छादितमतिपूतिरसनिष्यन्धि-
स्रोतोविलसन्कारवत्तमभाज्यमितमप्यारवैशपादयति । स्नानानुले-
पनधूपप्रवर्धवासमाभ्यादिभिरपि न शक्यमशुचित्वमपहर्तुमस्य ।
सम्प्रवर्धनादि पुनर्भाज्यमानं जवत्प्राप्त्यन्तिकीं शुद्धिमाविर्भावयतीति
तत्त्वतोभावनमशुचित्वानुप्रेक्षा । = यह शरीर अत्यन्त अशुचित्व
पदार्थोंकी योगिनी है । शुक्र और शोणित रूप अशुचित्व पदार्थोंसे
शुद्धिकी प्राप्ति हुआ है, शौचगृहके समान अशुचित्व पदार्थोंका भाजन
है । एवमात्रसे आच्छादित है । अति दुर्गन्धित रसको पहानेवाला
भरना है । अंगारके समान अने आभयमें आये हुए पदार्थोंको

भी क्षीय ही नष्ट कर देता है । स्नान, अनुलेपन, धूपका मासिक
और सुगन्धित मासा आदिके द्वारा भी इसको अशुचित्वको दूर कर
सकना शक्य नहीं है, किन्तु अच्छी तरह भावना किये गये सम्य-
ग्दर्शन आदिक जीवकी आरम्भितक अशुद्धिको प्रगट करते हैं । इस
प्रकार वास्तविक रूपसे चिन्तन करना अशुचित्व अनुप्रेक्षा है । (भ.आ./
मू./१८१६-१८२०) (भा.पा./मू./३७-४२) (मू.आ./७२०-७२३) (रा.ना./
६/७/६/६०२) (चा.सा./१६०/६) (पं.वि./६/६०) (अन.ध./६/६८-६९)
सं.सा, नाटक/४/ (सुधरकृत भावना सं. ६) श्रीमद्कृत १२ भावनाएँ
(और भी वेलो अशुचित्वके भेद)

७. आश्वानुप्रेक्षा—१. निश्चय

भ.आ./६० पुत्र्यतासवमेयो निचक्रयणयण पथि जीवस्स । उदयासव-
णिम्मुक्कं अप्पायं चित्तप निचं ॥६०॥ = पूर्वोक्त आसव विध्यत्त्व
आदि भेद निश्चय नयसे जीवके नहीं होते हैं । इसलिये निरन्तर ही
आत्माके द्रव्य और आस्वरूप दोनों प्रकारके आश्वानुप्रेक्षा रहित चिन्तन
करना चाहिए । (सं.सा./मू०/६१) (सं.सा./आ./१७८/क० १२०) ।

२. व्यवहार

भ.आ./६६ पारंपज्जणं बु आसवकिरियाए गथि पिज्जाणं । संसार-
गमणकारणमिदि पिदं आसवो जाण ॥६६॥ = कर्मोंका आसव करने-
वाली क्रियासे परम्परासे भी निर्वाण नहीं हो सकता है । इसलिये
संसारमें भटकनेवाले आसवको बुरा समझना चाहिए ।

मू.आ./७३० धिद्धो मोहस्स सवा जेण हिदस्सेण मोहिदो संतो । नवि
कुज्झवि जिणवयणं हिदसिन्नुहकारणं मग्गं ॥७३०॥ मोहको सवा काल
धिक्कार हो, धिक्कार हो; क्योंकि इष्टयमें रहनेवाले जिस मोहसे
मोहित हुआ यह जीव हितकारी मोक्ष सुखका कारण वैसे अिन वचन-
को नहीं पहचानता ।

स.सि./६/७/४१६ आशवा इहामुत्रापयमुक्ता महामनीक्षोतोवेणतीहणा
इन्द्रियकषायाम्नादायः तत्र इन्द्रियाणि तावत्स्पर्शादीनि वनगजवायस-
पन्नपतङ्गहरिणादीन् व्यसनान् वनगजादयन्ति तथा कषायोदयोऽपीह
बध्वन्धापयशःपरिचलेदादीन् जनयन्ति । अमुत्र च नानागतिषु बहुविध-
दुःखप्रज्वलितानि परिभ्रमयन्तीत्येवमासवोऽपानुचितममासवानुप्रेक्षा ।
= आसव इस लोक और परलोकमें दुःखदायी हैं । महानदीके प्रवाहके
वेगके समान तीक्ष्ण हैं तथा इन्द्रिय, कषाय और अमृत रूप हैं । उनमें
से स्पर्शादिक इन्द्रियों वनगज, कौआ, सर्प, पतङ्ग और हरिण आदि
को दुःखरूप समुद्रमें अबगाहन कराती हैं । कषाय आदि भी इस लोक
में, बध, बन्ध, अपयश और वलेशादिक दुःखोंको उत्पन्न करते हैं ।
तथा परलोकमें नाना प्रकारके दुःखोंसे प्रज्वलित नाना गतियोंमें
परिभ्रमण कराते हैं । इस प्रकार आसवके दोषोंका चिन्तन करना
आश्वानुप्रेक्षा है । (भ.आ./मू०/१८२१-१८३६) (सं.सा./मू०/१६४-१६६)
(रा.ना./६/७/६/६०२/२२) (चा.सा./१६३/२) (पं.वि./६/६१) (अन.ध./६/
७०-७१) (सुधर कृत भावना नं. ७) ।

ब्र.सं./टी./३५/११० इन्द्रियाणि...कषाया...पञ्चावतानि...पञ्चविंशति-
क्रिया...रूपासवाणा...द्वारैः...कर्मजलप्रवेसो सति संसारसमुद्रे
पातो भवति । न च...मुक्तिवैलापसत्तं प्राप्नोतीति । एवमासवगत-
दोषानुचिन्तनमासवानुप्रेक्षा हातव्येति । = पाँच इन्द्रिय, चार कषाय,
पाँच अवत और पञ्चविंश क्रिया रूप आसवोंके द्वारोंसे कर्मजलके
प्रवेश हो जानेपर संसारसमुद्रमें पतन होता है । और मुक्तिरूपी वैला
पसतनकी प्राप्ति नहीं होती । इस प्रकार आसवके दोषोंका पुनः-पुनः
चिन्तन सो आश्वानुप्रेक्षा जानना चाहिए ।

८. एकत्वानुप्रेक्षा—१. निश्चय

भ.आ./मू./१७५२-१७५३ जो पुण धम्मो जीवेण कदो सम्मत्तचरणमुद-
मय्यो । सो परलोए जीवस्स होइ गुणकारकसहाजो ॥१७५३॥ नदस्स
अंशे न प रणी वेहस्मि होइ जाणिस्स । विससरिसेणु प रणी अंशेणु

महाभयेसु तथा ॥१७३॥ = सम्प्रदर्शन, सम्प्रकारित्र और सम्प्रज्ञान रूप अर्थात् रत्नत्रय रूप धर्म जो इस जीवने धारण किया था वही लोकमें इसका कल्याण करनेवाला सहायक होता है ॥१७२॥ रज्जु आदिसे बन्धा हुआ पुरुष जिस प्रकार उन रज्जु आदि बन्धनोंमें राग नहीं करता है, वैसे हो ज्ञानी जनोके शरीरमें स्नेह नहीं होता है। तथा इसी प्रकार बिषके समान दुःखद व महाभय प्रदायी अर्थमें अर्थात् धनमें भी राग नहीं होता है ॥१७३॥

भा. अ./२० एकोहं जिन्ममो सुखो जाणदं सलक्खणो । सुखे यत्तुपादेय-
मेवं चित्ते इ सम्मदा ॥२०॥ = मैं अकेला हूँ, ममता रहित हूँ, सुख हूँ,
और ज्ञान दर्शन स्वरूप हूँ, इसलिए सुख एकपना ही उपादेय है,
ऐसा निरन्तर चिन्तन करना चाहिए । (स. सा. सू. ७३) (सामा-
यिक पाठ अमिस्सगति/२७) (स. सा. ना. २३)

प्र. सं./टी./४३/१०७ निश्चयेन... केवलज्ञानमेवैकं सहजशरीरम् ।... न
च स्रष्टादुमयीदारिकशरीरम् ।... निजात्मतत्त्वमेवैकं सदा शाश्वतं
परमहितकारी न च पुत्रकलादि ।... स्वशुद्धात्मपदार्थ एक एवावि-
नश्वरहितकारी परमोऽर्थः न च सुवर्णचर्चः... स्वभावात्मसुखमेवैकं
सुखं न चाकुलत्वात्पादेष्विन्द्रियसुखमिति ।... स्वशुद्धात्मैकसहायो
भवति ।... एवं एकत्वभावनाफलं ज्ञात्वा निरन्तरं निजशुद्धात्मे-
कत्वभावना कर्त्तव्या । इत्येकत्वानुप्रेक्षा गता । = निश्चय केवलज्ञान
ही एक सहज या स्वाभाविक शरीर है, स्रष्टादुमयी यह औदा-
रिक शरीर नहीं । निजात्म तत्त्व ही एक सदा शाश्वत व परम
हितकारी है, पुत्र कलादि नहीं । स्वशुद्धात्म पदार्थ ही एक अवि-
नश्वर व परम हितकारी परम धन है, सुवर्णचर्च रूप धन नहीं ।
स्वभावार्थ सुख ही एक सुख है, आकुलता उत्पादक इन्द्रिय सुख
नहीं । स्वशुद्धात्मा ही एक सहायी है । इस प्रकार एकत्व भावनाका
फल जानकर निरन्तर शुद्धात्मा में एकत्व भावना करनी चाहिए । इस
प्रकार एकत्व भावना कही गयी ।

२. व्यवहार

भा. अ./१४ एको करेदि कम्म एको हिंउदि य दीहसंसारे । एको
जायदि मरदि य तस्स फलं भुंजवे एको ॥१४॥ — यह आत्मा अकेला
ही शुभाशुभ कर्म बान्धता है, अकेला ही अनादि संसारमें भ्रमण
करता है, अकेला ही उत्पन्न होता है, अकेला ही मरता है, अकेला
ही अपने कर्मोंका फल भोगता है, अर्थात् इसका कोई साथी नहीं
है । (सू. आ./६६६)

स. सि./६/७/४१६ जन्मजरामरणवृत्तिमहादुःखानुभवनं प्रति एक
एवाहं न कश्चित् स्वजनः परजनो वा व्याधिजरामरणादीनि
दुःखान्यपहरति । बन्धुमित्राणि शमशानं नातिवर्तन्ते धर्म एव मे
सहायः सदा अनगम्योति चिन्तनमेकत्वानुप्रेक्षा । = जन्म, जरा,
मरणकी आवृत्ति रूप महादुःखका अनुभव करनेके लिए अकेला ही
मैं हूँ न कोई मेरा स्व है और न कोई पर है, अकेला ही मैं जन्मता
हूँ, अकेला ही मरता हूँ । मेरा कोई स्वजन या परजन, व्याधि,
जरा और मरण आदिके दुःखोंको दूर नहीं करता । बन्धु और मित्र
शमशानसे आगे नहीं जाते । धर्म ही मेरा कभी साथ न छोड़नेवाला
सदाकाल सहायक है । इस प्रकार चिन्तन करना एकत्वानुप्रेक्षा है ।
(भ. आ./१७४०-१७४१) (सू. आ./६६८) (रा. ना./६/७/६०१)
(चा. सा./१८७/२) (पं. वि./६/४८ तथा सम्पूर्ण अधिकार नं.,
४, श्लोक सं. २६) (अन. ध./६/६४-६६) (भूधरकृत भावना
सं. ३) (श्रीमद्भक्त १२ भावनाएं)

२. धर्मानुप्रेक्षा—१. निश्चय

भा. अ./८२ निचत्रयपणं जीवो सागारगारधम्मदो भिण्णो । मज्झ-
रथभावाणं सुद्वयं चित्ते जिच्चं ॥८२॥ = जीव निश्चय नयसे सागर

और अनगर अर्थात् भावक और मुनि धर्मसे मिलकुल जुड़ा है, इस-
लिए राग-द्वेष रहित परिणामीसे शुद्ध स्वरूप आत्मा ही सदा ध्यान
करना चाहिए ।

रा. ना./६/७/१०/६०३/२३ उत्तानि जीवस्थानानि गुणस्थानानि च, तेषां
गत्यादिषु मार्गणास्थानेषु स्वतत्त्वविचारणालक्षणो धर्मः जिनशासने
स्वाख्यातः । = पूर्वोक्त जीवस्थानों व गुणस्थानोंका उन गति आदि
मार्गणास्थानोंमें अन्वेषण करते हुए स्वतत्त्वको विचारणालक्षणवाला
धर्म जिनशासनमें भली प्रकार कहा गया है ।

२. व्यवहार

भा. अ./६८, ८१ एयारसदसमेय धम्मं सम्मत्तुज्जयं भणियं । सागारण-
गाराणं उत्तमसुहसंपजुत्तहिं ॥६८॥ सावयधम्मं चत्ता जदिधम्मं जो हु
बुद्धए जीवो । सो ण य बज्जदि मोक्खं धम्मं इदि चित्ते जिच्चं
॥८१॥ = उत्तम सुखमें लीन जिनदेवने कहा है कि भावकों और
मुनियोंका धर्म जो कि सम्यक्त्व सहित होता है, क्रमसे ग्यारह
प्रकारका और दस प्रकारका है ॥६८॥ जो जीव भावक धर्मको छोड़कर
मुनियोंके धर्मका आचरण करता है, वह मोक्षको नहीं छोड़ता है,
इस प्रकार धर्म भावनाका नित्य ही चिन्तन करते रहना चाहिए ।

स. सि./६/७/४१६ अर्थ जिनोपदिष्टो धर्मोऽहिंसालक्षणः सत्याधिष्ठितो
विनयधूलः । क्षमाबलौ ब्रह्मचर्यगुप्त उपशमप्रधानौ नियतिलक्षणौ
निष्परिग्रहतालम्बनः । अस्यालाभादनादिसंसारे जीवाः परिभ्रमन्ति
दुष्कर्मविपाकजं दुःखमनुभवन्तः । अस्य पुनः प्रतिलम्बे विविधा-
भ्युदयप्राप्तिपूर्विका निःश्रेयोपलब्धिर्नियतेति चिन्तनं धर्मस्वाख्या-
तत्वानुप्रेक्षा । = जिनैश्वर्यवेने जो अहिंसालक्षण धर्म कहा है, सत्य
उसका आधार है । विनय उसकी अङ्ग है, क्षमा उसका बल है,
ब्रह्मचर्यसे रक्षित है, उपशमकी उसमें प्रधानता है, नियति उसका
लक्षण है, परिग्रह रहितपना उसका आलम्बन है । इसकी प्राप्ति नहीं
होनेसे दुष्कर्म विपाकसे जायमान दुःखको अनुभव करते हुए ये जीव
अनादि संसारमें परिभ्रमण करते हैं । परन्तु इसका लाभ होनेपर
नाना प्रकारके अम्युदयोंकी प्राप्ति पूर्वक मोक्षकी प्राप्ति होना निश्चित
है, ऐसा चिन्तन करना धर्मस्वाख्यातत्वानुप्रेक्षा है । (भ. आ./सू./
१८६७-१८६८) (सू. आ./७५०-७५४) (रा. ना./६/७/११/६०३/३)
(चा. सा./२०१/२) (पं. वि./६/५६) (अन. ध./६/८०/६३३)
(भूधरकृत, भावना सं. १२)

प्र. सं./टी./३५/१४५ चतुरशीतियोनिस्सुखे मध्ये... दुःखानि सहमानः
सत् भ्रमितोऽयं जीवो यदा पुनरेवं गुणविशिष्टस्य धर्मस्य लाभो
भवति तदा... विविधाभ्युदयसुखं प्राप्य परचावमेदरत्नत्रयभाजना-
बलेनाक्षयानन्तसुखादिगुणात्पदमर्हत्पदं सिद्धपदं च लाभते तेन कारणेन
धर्म एव परमरसरसायनं निधिनिधानं कल्पवृक्षः कामधेनुचिन्ता-
मणिरिति ।... इति संक्षेपेण धर्मानुप्रेक्षा गता । = चौरासी लाख
योनियोंमें दुःखोंको सहते हुए भ्रमण करते इस जीवको जब इस
प्रकारके पूर्वोक्त धर्मकी प्राप्ति होती है तब वह विविध प्रकारके अम्यु-
दय सुखोंको पाकर, तदनन्तर अमेद रत्नत्रयकी भावनाके बलसे
अक्षयानन्त सुखादि गुणोंका स्थानभूत अर्हन्तपद और सिद्ध पदको
प्राप्त होता है । इस कारण धर्म ही परम रसका रसायन है, धर्म ही
निधियोंका भण्डार है, धर्म ही कल्पवृक्ष है, धर्म ही चिन्तामणि
है... इस प्रकार संक्षेपसे धर्मानुप्रेक्षा समाप्त हुई । (श्रीमद्भक्त १२
भावनाएं)

१०. निर्जानुप्रेक्षा—१. निश्चय

स. सा./सू./१६८ उदयविवागो विविहो कम्मार्णं वणिजो जिनवरेहिं ।
ण वु ते मज्झ सहावा जाणगभावो वु अहमिस्सो ॥१६८॥ = कर्मों के
उदयका इस जिनेश्वर देवने अनेक प्रकारका कहा है । वे कर्म विपाकसे
हुए भाव मेरा स्वभाव नहीं हैं । मैं तो एक ज्ञायक भाव स्वरूप हूँ ।

द्र. सं./टी./३६/११२ निजपरमात्मामनुभूतिवत्त्वेन निर्जराय दृष्टानुभूत-
भूतभोगाकांक्षाविभाज्यपरिणामपरित्यागरूपः संवेगवैराग्यपरि-
णामैर्बर्तत इति १-०-इति निर्जराप्रेक्षा गता । = निजपरमात्मानु-
भूतिके बलसे निर्जरा करनेके लिए दृष्ट, श्रुत व अनुभूत भोगोंकी
आकांक्षारूप विभाव परिणामके त्याग रूप संवेग तथा वैराग्य
रूप परिणामोंके साथ रहता है । इस प्रकार निर्जराप्रेक्षा समाप्त है ।
(स. सा./आ./१६३ उरथानिका रूप कलहा. १३३)

२. व्यवहार

भा. अ./६७ सा पुण बुद्धिहा गेया सकालपक्का तबैज कयमाणा । चातुर्गदीण
पठमा बयजुसाण हबे विदिया ॥६७॥ = उपरोक्त निर्जरा दो प्रकारकी
है—स्वकाल पक्क और तप द्वारा की गयी । इनमें-से पहली तो चारों
गतिवाले जीवोंके होती है और दूसरी केवल व्रतधारी भाजक वा
मुनियोंके होती है । (धृतराज्य भावना सं. १०)

स. सि./६/७/४१७ निर्जरा वेदनाविपाक इत्युक्तम् । सा द्वेधा-अनुद्धि-
पूर्वा कुशलमूला चेति । तत्र नरकादिषु गतिषु कर्मफलविपाकजा
अनुद्धिपूर्वा सा अकुशलानुबन्धा । परिग्रहजये कृते कुशलमूला सा
शुभानुबन्धा निरनुबन्धा चेति । इत्येवं निर्जराया गुणदोषभावनं
निर्जराप्रेक्षा । = वेदनाविपाकका नाम निर्जरा है, यह पहले कह
आये हैं । वह दो प्रकारकी है—अनुद्धिपूर्वा और कुशलमूला । नर-
कादि गतियोंमें कर्मकाशके विपाकसे जायमान जो अनुद्धिपूर्वा
निर्जरा होती है, वह अकुशलानुबन्धा है । तथा परिग्रहके जीतनेपर
जो निर्जरा होती है, वह कुशलमूला निर्जरा है । वह शुभानुबन्धा
और निरनुबन्धा होती है । इस प्रकार निर्जराके गुणदोषोंका चिन्तन
करना निर्जराप्रेक्षा है । (भ. आ./सू. १८४१-१८४६) (सू. आ./७४४-
७४६) (रा. ना./६/७/६०२/११) (पं. वि./६/४३) (अन. घ./६/७४-७५/
६२७) ।

११. बोधिवर्तमानप्रेक्षा—१. निरचय

भा. अ./८३-८४ उपपज्जहि सण्णानं जेण उपाएण तत्सुवायस्स । चिंता
हवेह बोही अचंचत्तं दुल्लहं होदि ॥८३॥ कम्मदुदयजपज्जाया हेयं
लाओवसमियणाणं खु । सगदवमुवावेयं निच्छयदो होदि सण्णानं
॥८४॥ = जिस उपायसे सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्ति हो, उस उपायकी
चिन्ता करनेको अत्यन्त दुर्लभबोधि भावना कहते हैं, क्योंकि बोधि
अर्थात् सम्यग्ज्ञानका पाना अत्यन्त कठिन है ॥८३॥ अशुद्ध निरचय
नयसे क्षायोपशमिक ज्ञान कर्मोंके उदयसे, जो कि परब्रह्म है, उत्पन्न
होता है, इसलिए हेय अर्थात् त्यागने योग्य है और सम्यग्ज्ञान
(बोधि) स्वब्रह्म है, अर्थात् आत्माका निज स्वभाव है, इसलिए
उपादेय है ॥८४॥

२. व्यवहार

स. सि./६/७/४१८ एकस्मिन्निगोतशरीरे जीवा सिद्धानामनन्तगुणाः । एवं
सर्वलोको निरन्तरं निश्चितः स्थावरैरतस्तत्र त्रसता बालुकासमुद्रे-
पतिता बज्रसिकताकणिकेव दुर्लभा । तत्र च विकलेन्द्रियाणां भूमिद्वया
स्पन्दचेन्द्रियता गुणेषु कृतज्ञमेव कृच्छ्रलम्ब्या । तत्र च तिर्यक्षु पशुमृग-
पक्षिसरीसृपादिषु बहुषु मनुष्यभावश्चतुष्वप्ये रत्नराशिश्चि वरासहः ।
तत्प्रचये च पुनस्तदुपपत्तिर्धृतराज्यद्विगलतद्विभाज्यपत्तिवद् दुर्लभा ।
तस्मात्मे च देशकालेन्द्रियसंपन्नरीरोगत्वान्युत्तरोत्तरतोऽसिद्धिर्भूतिभिः ।
सर्वेष्वपि तेषु लब्धेषु सत्त्वमप्रतिफलम्भो यदि न त्वाहं व्यर्थं जन्म
बध्नमिव दृष्टविकलम् । तमेवं कृच्छ्रलम्ब्य धर्ममवाप्य विषयसुखे
रञ्जनं भस्मार्थं चन्दनवहनमिव विकलम् । विरक्तविषयसुखस्य तु
तपोभावनाधर्मप्रभावनासुखमरणाविसङ्गः समाधिर्बुरबापः ।
तस्मिन् सति बोधिलाभः फलवाद् भवतीति चिन्तनं
बोधिवर्तमानप्रेक्षा । = एक निगोद शरीरमें सिद्धोंसे अनन्त गुणों

धीन हैं । इस प्रकारके स्थावर जीवोंसे सर्वलोक निरन्तर भरा हुआ
है । अतः इस लोकमें त्रस पर्यायका प्राप्त होना इतना दुर्लभ है,
जितना कि बालुकाके समुद्रमें पड़ी हुई बज्रसिकताकी कणिकाका प्राप्त
होना दुर्लभ होता है । इसमें भी विकलेन्द्रिय जीवोंकी बहुलता होने
के कारण गुणोंमें जिस प्रकार कृतज्ञता गुणका प्राप्त होना बहुत दुर्लभ
होता है उसी प्रकार पंचेन्द्रिय पर्यायका प्राप्त होना बहुत दुर्लभ
है । उसमें भी पशु, मृग, पक्षी और सरीसृप तिर्यचोंकी बहुलता
होती है । इसीलिए जिस प्रकार चीराहेपर रत्नराशिका प्राप्त होना
अति कठिन है, उसी प्रकार मनुष्य पर्यायका प्राप्त होना अति कठिन
है । और मनुष्य पर्यायके मिलनेके बाद उसके च्युत हो जानेपर पुनः
उसकी प्राप्ति होना इतना कठिन है जितनी कि जले हुए पुद्गलोंका
पुनः उस वृक्ष पर्याय रूपसे उत्पन्न होना कठिन होता है । कदाचित्
पुनः इसकी प्राप्ति हो जाये तो देश, कुल, इन्द्रिय, सम्पद, और
नीरोगता इनका प्राप्त होना उत्तरोत्तर दुर्लभ है । इन सबके मिल जाने
पर भी यदि समीचीन धर्म की प्राप्ति न होवे तो जिस प्रकार दृष्टिके
बिना मुख व्यर्थ होता है उसी प्रकार मनुष्य जन्मका प्राप्त होना
व्यर्थ है । इस प्रकार अति कठिनतासे प्राप्त होने योग्य उस धर्मको
प्राप्त कर विषय सुखमें रममाण होना भस्मके लिए चन्दनको जलानेके
समान निष्फल है । कदाचित् विषय सुखसे विरक्त हुआ तो भी इसके
लिए तपकी भावना, धर्मकी प्रभावना और सुखपूर्वक मरण रूप
समाधिका प्राप्त होना अतिदुर्लभ है । इसके होनेपर ही बोधिलाभ
सफल है, ऐसा विचार करना बोधिवर्तमानप्रेक्षा है । (भ. आ./सू./
१८६६-१८७३) (सू. आ./७५६-७६२) (रा. ना./६/७/६०३) (भा. सा./
१६८/४) (पं. वि./६/४५) (अन. घ./७/७८-७९/६३१) (धृतराज्य भावना
सं. १२) ।

द्र. सं. टी./३६/१४४ कथंचिद् काकतालीयन्यायेन (एते मनुष्यगति आर्यव-
त्तत्त्वप्रवणादि सर्वे) सन्धेयस्य तल्लब्धिरूपकोऽपि फलभूतत्वशुद्धात्म-
संविद्यारमकनिर्मलधर्मध्यानशुक्लध्यानरूपः परमसमाधिर्दुर्लभः ।
तस्मात्स एव निरन्तरं भावनीयः । सम्यग्दर्शनज्ञानचारिमाणामप्राप्त-
प्रापणं बोधित्वेयमेव निर्विघ्नेन भवान्तरप्रापणं समाधिरिति । एवं
संक्षेपेण दुर्लभाप्रेक्षा समाप्ता । = यदि काकतालीयन्यायसे इन
मनुष्य गति, आर्यत्व, तत्त्वप्रवणादि सबकी लब्धि हो जाये तो भी
इनकी प्राप्ति रूप जो ज्ञान है, उसमें फलभूत जो शुद्धात्मके ज्ञान
स्वरूप निर्मल धर्मध्यान तथा शुक्लध्यान रूप परमसमाधि है, वह
दुर्लभ है । इसलिए उसकी ही निरन्तर भावना करनी चाहिए ।
पहले नहीं प्राप्त हुए सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यका
प्राप्त होना तो बोधि कहलाती है । और उन्हीं सम्यग्दर्शनादिकोंको
निर्विघ्न अन्य भवमें साथ ले जाना सो समाधि है । ऐसा संक्षेपसे
बोधिवर्तमानप्रेक्षाका कथन समाप्त हुआ ।

१२. लोकाप्रेक्षा—१. निरचय

भा. अ./४२ असुरेण जिरयतिरियं सुहउपजोगेण दिविजणरसोक्खं ।
सुद्वेण लहइ सिद्धि एवं लोयं विचित्तिज्जो ॥४२॥ = यह जीव असुभ-
विचारोंसे नरक तथा तिर्यच गति पाता है, शुभविचारोंसे वेदों तथा
मनुष्योंके सुख भोगता है और शुद्ध विचारोंसे मोक्ष प्राप्त करता है,
इस प्रकार लोक भावनाका चिन्तन करना चाहिए । (भा. पा./सू./७६-
७७, ८८) (श्रीमद्भक्त १२ भावना) ।

भ. आ./वि./१७६८/१६१४/१८ यद्यप्यनेकप्रकारो लोकस्तथापीह लोकशब्देन
जीवब्रह्म लोक एवोच्यते । सूत्रेण जीवधर्मप्रवृत्तिक्रमनिरूपणात् ।
= यद्यपि (नाम, स्थापनादि विकल्पों से) लोकके अनेक भेद हैं तथापि
यहाँ लोक शब्दसे जीव ब्रह्म लोक ही आशय है, क्योंकि जीवके धर्म
प्रवृत्तिका यहाँ क्रम कहा गया है ।

द्र. सं. टी./३६/१४३ आदिमध्यान्तमुक्ते शुद्धबुद्धे कस्वभावे परमात्मनि सकल-
विमलकेवलज्ञानलोचनावर्ते विम्वान्नीय शुद्धादिपदार्था लोच्यन्ते

इत्यन्ते ह्यायन्ते परिच्छिद्यन्ते यतस्तेन कारणेन स एव निश्चय-
लोकस्तस्मिन्निश्चयलोकाख्ये स्वकीयशुद्धपरमात्मनि अवलोकनं वा
स निश्चयलोकः ॥१०॥ इति... निजशुद्धात्मभावनोत्पत्तपरमात्मैक-
शुद्धामृतस्वादानुभवेन च या भावना सैव निश्चयलोकानुप्रेक्षा ।
—आदि, मध्य तथा अन्त रहित शुद्ध, शुद्ध एक स्वभाव तथा परमात्म-
में पूर्ण विमल केवलज्ञानमयी जेठ है, उसके द्वारा जैसे दर्शनमें
प्रतिबिम्बोंका भान होता है उसी प्रकारसे शुद्धात्मादि पदार्थ बेले
जाते हैं, जाने जाते हैं । इस कारण वह शुद्धात्मा ही निश्चय लोक है
अथवा उस निश्चय लोकमाले निज शुद्धपरमात्मामें जो अवलोकन है
वह निश्चय लोक है ॥१०॥ इस प्रकार... निज शुद्धात्माकी भावनासे
उत्पन्न परमात्माद सुखरूपी अमृतके आस्वादेके अनुभवसे जो भावना
होती है वही निश्चयसे लोकानुप्रेक्षा है ।

२. व्यवहार

मू.आ./७१६-७१९ तत्त्वशुद्धिंति जीवा सकम्पगिच्छतियं मुहं बुक्खं ।
जम्मणमरणपुण्यमवमणं तभवसायरे भीमे । ॥७१६॥ आरा य होदि
भूवा भूवा मादुत्तणं पुण उवेवि । पुरिसोवि तत्थ इत्थी पुमं च अपुमं
च होइ जगे ॥७१६॥ होज्ज तैयसत्ताधिओ दु बलविरियरुवसंपण्णो ।
जावो वच्चवरे किमिधिगत्थु संसारवासस्स ॥७१७॥ विम्भववु लोण-
धम्मं देवाविय सूरवदीय महधीया । भोत्तुण य सुहमवुलं पुणरवि
बुक्खावहा होंति ॥७१८॥ जाऊज लोणसारं गिस्सारं दोहगमणसंसारं ।
लोणगगलहरवासं भाहि पयत्तेण सुहवासं ॥७१९॥ —इस लोकमें ये
जीव अपने कर्मसे उपार्जन किये सुख-दुःखको भोगते हैं और भयंकर
इस अवसागरमें जन्म-मरणको बारम्बार अनुभव करते हैं ॥७१६॥ इस
संसारमें माता है, वह पुत्री हो जाती है, पुत्री माता हो जाती है ।
पुरुष स्त्री हो जाता है और स्त्री पुरुष और नपुंसक हो जाती है ॥७१६॥
प्रताप सुन्दरतासे अधिक बल वीर्ययुक्त इनसे परिपूर्ण राजा भी कर्म-
बल अशुचि (मैले) स्थानमें लट होता है । इसलिए ऐसे संसारमें रहने-
को धिक्कार हो ॥७१७॥ लोकके स्वभावको धिक्कार हो जिससे कि
वेव और महात् ऋद्धि वाले इन्द्र अनुपम सुखको भोग कर परचाव
सुख भोगनेवाले होते हैं ॥७१८॥ इस प्रकार लोकको निस्सार (तुच्छ)
जानकर तथा उस संसारको अनन्त जानकर अनन्त सुखका स्थान
ऐसे मोक्षका मन्त्रसे ध्यान कर ॥७१९॥

प्र.आ./मू. १७६८, १८१२ आहिंइय पुरिसस्स व इमस्स जीया तहि होंति ।
सज्जे वि इमो पत्तो सर्वथे सव्वजीवेहि ॥१७६८॥ विज्जु वि चंचलं
फेणदुब्बलं बाधिमहिमच्छुहर्दं । गाणी किह पच्छतो रमेज्ज दुववु-
द्धुवं लोणं ॥१८१२॥ —एक देशसे दूसरे देशको जानेवाले पुरुषके
समान इस जीवको सर्व जगमें बन्धु लाभ होता है, अमुक जीवके साथ
इसका पिता पुत्र वगैरह रूपसे सम्बन्ध नहीं हुआ ऐसा काल ही नहीं
था, अतः सर्व जीव इसके सम्बन्धी हैं ॥१७६८॥ यह जगत् बिजलीके
समान चंचल है, समुद्रके फेनके समान बलहीन है, व्याधि और
मृगयुसे पीड़ित हुआ है । ज्ञानी पुरुष इसे दुःखोंसे भरा हुआ देवकर
उसमें कैसे प्रीति करते हैं अर्थात् ज्ञानी इस लोकसे प्रेम नहीं करते ।
इसके ऊपर माध्यमस्वभाव राजते हैं ।

स.सि./६/७४८ लोकसंस्थानादिविधिर्ध्यात्वाः । समन्तावनन्त-
स्यालोकाकाशस्य बहुमध्यदेशभाविनो लोकस्य संस्थानादिविधि-
र्ध्यात्वाः । तत्स्वभावानुचिन्तनं लोकानुप्रेक्षा । —लोकका आकार व
प्रकृति आदिकी विधि वर्णन कर दी गयी है । अर्थात् चारों ओरसे
अनन्त अलोकाकाशके बहुमध्य देशमें स्थित लोकके आकारादिकी
विधि कह दी गयी । उसके स्वभावका अनुचिन्तन करना लोकानुप्रेक्षा
है । (मू.आ./७१९-७१९) (रा.बा./६/७/८/६०३) (बा.सा./१६६/४)
(सं.वि./६/४४) (अन.ध.०.६/७६-७७) (धृधरकृत भावना सं. ६)

१३. संवरानुप्रेक्षा—१. निश्चय

बा.अ./६६ जीवस्स ण संवरणं परमदुण्णं सुद्धभावादो । संवरभाव-
विमुक्कं अप्पाणं चित्थे गिच्छं ॥६६॥ —शुद्ध निश्चय नयसे जीवके
संवर ही नहीं हैं इसलिए संवरके विकल्पसे रहित आत्माका निरन्तर
चिन्तन करना चाहिए । (स.सा./१८१/क० १२७)

प्र.सं./टी./३६/१११ अथ संवरानुप्रेक्षा कथ्यते—यथा तदेव जलपात्रं छिद्रस्य
कम्पने सति जलप्रवेशाभावे निर्विच्छेन विलापत्तनं प्राप्नोति । तथा
जीवजलपात्रं निजशुद्धात्मसंविचित्तमलेन इन्द्रियाद्यालसच्छि-
द्राणां कम्पने सति कर्मजलप्रवेशाभावे निर्विच्छेन केवलज्ञानाद्यनन्तगुण-
रत्नपूर्णमुक्तिविलापत्तनं प्राप्नोति । एवं संवरगतगुणानुचिन्तनं
संवरानुप्रेक्षा ज्ञातव्या । —अब संवर अनुप्रेक्षा कहते हैं । वही समुद्रका
जहाज अपने धेड़ोंके बन्ध हो जानेसे जलके न बुरनेसे निर्विच्छेन विला-
पत्तनको प्राप्त हो जाता है । उसी प्रकार जीवरूपी जहाज अपने शुद्ध
आत्म ज्ञानके बलसे इन्द्रिय आदि आलसच्छिद्रोंके मुँह बन्ध हो जाने-
पर कर्मरूपी जल न बुरनेसे केवलज्ञानादि अनन्त गुण रत्नोंसे पूर्ण मुक्ति
रूपी विलापत्तनको निर्विच्छेन प्राप्त हो जाता है । ऐसे संवरके गुणोंके
चिन्तन रूप संवर अनुप्रेक्षा जाननी चाहिए ।

२. व्यवहार

बा.अ./६३, ६४ सुहजोगेण पविस्सी संवरणं कृणधि असुहजोगस्स ।
सुहजोगस्स गिरोहो सुद्धुजोगेण संभवदि ॥६३॥ सुद्धुपजोगेण पुणो
धम्मं सुक्खं च होदि जीवस्स । तद्वा संवरहेदुं भाणो ति चित्तिमे
गिच्छं ॥६४॥ —मन, बचन, कायकी शुभ प्रवृत्तियोंसे अशुभोपयोगका
संवर होता है और केवल आत्मके ध्यान रूप शुद्धोपयोगसे शुभयोग-
का संवर होता है ॥६३॥ इसके परचाव शुद्धोपयोगसे जीवके धर्मध्यान
और शुद्धध्यान होते हैं । इसलिए संवरका कारण ध्यान है, ऐसा
निरन्तर विचारसे रहना चाहिए ॥६४॥

स.सि./६/७४१७ यथा महर्णवे नावो विवरपिधानेऽसति क्रमात्सुतज्ज्ञा-
भिप्लवे सति तदाभ्याणां विनाशोऽवश्यंभावी, छिद्रपिधाने च
निरुपद्रवमभिलषितवैशान्तरप्रापणं, तथा कर्मागमद्वारसंवरणे सति
नास्ति श्रेयःप्रतिबन्धः इति संवरगुणानुचिन्तनं संवरानुप्रेक्षा । —जिस
प्रकार महर्णवमें नावके छिद्रके नहीं ढके रहनेपर क्रमसे फिरे हुए
जलसे उसके व्याप्त होनेपर उसके आश्रयपर बैठे हुए मनुष्योंका विनाश
अवश्यम्भावी है, और छिद्रके ढके रहनेपर निरुपद्रव रूपसे अभिलषित
वैशान्तरका प्राप्त होना अवश्यम्भावी है । उसी प्रकार कर्मागमद्वारके
ढके होनेपर कल्याणका प्रतिबन्ध नहीं होता । इस प्रकार संवरके
गुणोंका चिन्तन करना संवरानुप्रेक्षा है । (मू.आ./मू./१८३६-१८४४)
(मू.आ./७३८-७४३) (रा.बा./६/७/६/०२/३२) (बा.सा./१६६/२) (सं.वि./
६/४२) (अन.ध./६/७२-७३) (धृधरकृत १२ भावनाएं)

१४. संसारानुप्रेक्षा—१. निश्चय

बा.अ./३७ कम्मणिमिच्चं जोवो हिंइदि संसारधोरकांतारे । जीवस्स ण
संसारो गिच्छयणकम्मणिम्मुक्खो ॥३७॥ —यद्यपि यह जीव कर्मके
निमित्तसे संसार रूपी बड़े भारी बन्नेमें भटकता रहता है, परन्तु
निश्चय नयसे यह कर्मसे रहित है, और इसीलिए इसका भ्रमण रूप
संसारसे कोई सम्बन्ध नहीं है ।

प्र.सं./टी./३६/१०६ एवं पूर्वोक्तकारणेन द्रव्यसंज्ञकालभ्रमभावरूपं पञ्च-
प्रकारं संसारं भावयतोऽस्य जीवस्य संसारातीतस्वशुद्धात्मसंविचित्त-
विनाशकेषु संसारवृत्तिकारणेषु मिथ्यात्वाविरतिप्रमादकाययोगेषु
परिणामो न जायते, किन्तु संसारातीतस्वत्वात्वाये रतो धृष्ट्वा
स्वशुद्धात्मसंविचित्तयोगेन संसारविनाशकमिज्जनपरमात्मनि एव
भावनां करोति । ततश्च यादृक्कमेव परमात्मानं भावयति तादृक्कमेव
संज्ञा संसारविलसने मोक्षेऽनन्तकालं तिष्ठतीति । —इति संसारानु-

प्रेक्षा गता ।—इस प्रकारसे द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव और भाव रूप पाँच प्रकारके संसारको चिन्तन करनेसे हुए इस जीवके, संसार रहित निज शुद्धात्म ज्ञानका नाश करनेवाले तथा संसारकी बुद्धिके कारणभूत जो मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग हैं उनमें परिणाम नहीं जाता, किन्तु वह संसारातीत सुखके अनुभवमें लीन होकर निज शुद्धात्मज्ञानके बलसे संसारको नष्ट करनेवाले निज निरंजन परमात्मा-में भावना करता है । तदनन्तर जिस प्रकारके परमात्माको भाता है उसी प्रकारके परमात्माको प्राप्त होकर संसारसे विलक्षण मोक्षमें अनन्त काल तक रहता है । इस प्रकार संसारानुप्रेक्षा समाप्त हुई ।

२. व्यवहार

भा.अ./२४ पंचविधे संसारे जाइजमरणरोगभयपउरे । जिणमग्गमपेखं तो जीवो परिभमदि चिरकालं ॥२४॥—यह जीव जिनमार्गकी ओर ध्यान नहीं देता है, इसलिए जन्म, बुढ़ापा, मरण, रोग और भयसे भरे हुए पाँच प्रकारके संसारमें अनादि कालसे भटक रहा है ।

स.सि./६/७/४९६ कर्मविपाकबशात्मात्मनो भवान्तरावाप्तिः संसारः । स पुरस्तात्पञ्चविधपरिवर्तनरूपेण व्याख्यातः । तस्मिन्नेकयोनि कुल-कोटिबहुशतसहस्रसंकेते संसारे परिभ्रमन् जीवः कर्मयन्त्रप्रेरितः पिता भूत्वा भ्राता पुत्रः पौत्रश्च भवति । माता भूत्वा भगिनी भार्या दुहिता च भवति । स्वामी भूत्वा दासो भवति । दासो भूत्वा स्वाम्यपि भवति । नट इव रङ्गे । अथवा किं बहुना, स्वयमात्मनः पुत्रो भवतीत्येवाहि संसारस्वभावचिन्तनमनुप्रेक्षा—कर्म विपाकके बहासे आत्माको भवान्तरकी प्राप्ति होना सो संसार है । उसका पहले पाँच प्रकारके परिवर्तन रूपसे व्याख्यान कर आये हैं । अनेक योनि और कुल कोटिलाखसे व्याप्त उस संसारमें परिभ्रमण करता हुआ यह जीव कर्मयन्त्रसे प्रेरित होकर पिता होकर भाई, पुत्र और पौत्र होता है । माता होकर भगिनी, भार्या, और पुत्री होता है । स्वामी होकर दास होता है तथा दास होकर स्वामी भी होता है । जिस प्रकार रंगस्थलमें नट नाना रूप धारण करता है उसी प्रकार यह होता है । अथवा बहुत कहनेसे क्या प्रयोजन, स्वयं अपना पुत्र होता है । इत्यादि रूपसे संसारके स्वभावका चिन्तन करना संसारानुप्रेक्षा है । (भा.आ./सू०/१७६=१७६७) (सू०आ०/७०३-७१०) (रा.वा./६/७/३/६००-६०१) (भा.सा./१८६/६) (पं.वि./६/४७) (अन०ध०/६/६२-६६)

रा.वा./६/७/३/६००/२=चतुर्विधारमावस्थाः—संसारः असंसारः नोसंसारः तत्त्रितयव्यपारयवेति । तत्र संसारश्चतसृषु गतिषु नानायोगिनिकल्पासु परिभ्रमणम् । अनागतितरसंसारः शिवपदपरमाभूतसुखप्रतिष्ठा । नोसंसारः सयोगकेवलिनः चतुर्गतिभ्रमणाभावात् असंसारप्राप्त्या-भावाच्च ईश्वरसंसारी नोसंसारः इति । अयोगकेवलिनः तत्त्रितय-व्यपारयः । (नोसंसारो जवन्धेनान्तर्मुहूर्तः, उत्कृष्टेन वेशोनपूर्वको-टिलक्षः साविः सपर्यवसानः संसारो जवन्धेनान्तर्मुहूर्तः उत्कृष्टेनार्ध-पुद्गलपरावर्तनकालः स च संसारो द्रव्यक्षेत्रकालभवावभेदात् पञ्चविधो ॥ (भा.सा.) ।—आत्माकी चार अवस्थाएँ होती हैं—संसार, असंसार, नोसंसार और तीनोंसे विलक्षण । अनेक योनि वाली चार गतियोंमें भ्रमण करना संसार है । शिवपदके परमाभूत सुखमें प्रतिष्ठा असंसार है । चतुर्गतिमें भ्रमण न होनेसे और मोक्षकी प्राप्ति न होनेसे सयोगकेवलीकी जीवन मुक्ति अवस्था ईश्वर संसार या नोसंसार है । अयोगकेवली इन तीनोंसे विलक्षण है । अभव्य तथा भव्य सामान्यकी दृष्टिसे संसार अनादि-अनन्त है । भव्य विशेषकी अपेक्षा अनादि और उच्छेदवाला है । नोसंसार सावि और सान्त है । असंसार सावि अनन्त है । त्रितय विलक्षणका काल अन्तर्मुहूर्त है । नोसंसारका अवश्य काल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट वेशोन एक लाख कोड़ पूर्व है । सावि सान्त संसारका अवश्य काल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गल परावर्तन काल है । ऐसा वह संसार, द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव व भावके भेदसे पाँच प्रकारका है ।

मीमांसाजबन्ध—बहु पुण्य केरा पुत्र पी सुभ वेह मानव नो मय्यो । तोये अरे भव चक्र नो आटो नहीं एके टलो ॥...२॥ आत्म तारो । आत्म तारो । शोभ एने ओजलो । सर्वात्म मां समदृष्टि हों आ बचनने हृदय सलो ।—बहुत पुण्यके उदयसे यह मानवकी उत्तम वेह मिली, परन्तु फिर भी भवचक्रमें किंचित् हाँन न कर सका । अरे ! अब शीम अपनी आत्माको पहिचानकर सर्व आत्माओंको समदृष्टिसे देख, इस बचनको हृदयमें रख । (विशेष देख—संसार/३ में पंच परिवर्तन)

२. अनुप्रेक्षा निर्देश

१. सर्व अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन सर्व अवसरों पर आवश्यक नहीं

अन. घ/६/८२/६३४ इत्येतेषु द्विवेषु प्रवचनद्वयानुप्रेक्षामार्गोऽप्रवादि-ष्वद्वा यत्किंचिदन्तःकरणकरणजिह्वेति यः स्व स्वयं स्वे । उत्तरेरुच्चैः यदाशाधरभवनविभुराभोधिपाराशिराजकात्तार्थ्यः प्रतकीर्तिः प्रतपसि स परैः स्वैर्गुणैर्लोक्युभि ।—परमाण्व ही है नेत्र जिसके ऐसा जो सुमुख अमुंवादि बारह अनुप्रेक्षाओंमें से यथा कृचि एक अनेक अथवा सभीका तत्त्वतः हृदयमें ध्यान करता है वह मन और इन्द्रिय दोनोंपर विजय प्राप्त करके आत्मा ही में स्वयं अनुभव करने लगता है । तथा जहाँ पर चक्रवर्ती तोयकरादि उन्नतोन्नत पदोंको प्राप्त करने की अभिलाषा लगी हुई है ऐसे संसारके दुःख समुद्रसे पार पहुँच कर कृतकृत्यताको प्राप्त कर लेता है । इस प्रकार वह सुमुख पवित्र यश और बचनोंको धारण करके जीवन्मुक्त बनकर अन्तमें अपने सम्मगर्धानादि उत्कृष्ट गुणों द्वारा तीन लोकके ऊपर प्रदीप्त होता है ।

२. एकत्व व अन्यत्व अनुप्रेक्षामें अन्तर

प्र.सं.टी/३६/१०८ एकत्वानुप्रेक्षायामेकोऽहमित्यादिविधिरूपेण व्याख्यानं, अन्यत्वानुप्रेक्षायाम् तु वेहादयो मत्सकाशाह्न्ये मदीयान् भवन्तीति निषेधरूपेण । इत्येकत्वान्यत्वानुप्रेक्षायाम् विधिनिषेधरूप एव विशेष-स्तात्पर्यं तदेव ।—एकत्व अनुप्रेक्षामें तो 'मैं' एकेला हूँ' इत्यादि प्रकारसे विधिरूप व्याख्यान है और अन्यत्व अनुप्रेक्षामें 'वेह आदिक पदार्थ मुझसे भिन्न हैं, ये मेरे नहीं हैं' इत्यादि निषेध रूपसे वर्णन है । इस प्रकार एकत्व और अन्यत्व इन दोनों अनुप्रेक्षाओंमें विधि-निषेध रूपका ही अन्तर है । तात्पर्य दोनोंका एक ही है ।

३. आसव, संवर, निर्जरा इन भावनाओंकी सार्थकता

रा.वा./६/७/७/६०२ आसवसंवरनिर्जराग्रहणमनश्चसुखत्वाविति चैद, न-तद्गुणदोषान्वेषणपरत्वात् ॥७॥—प्रश्न—क्योंकि संवर और निर्जराका कथन पहले प्रकरणोंमें हो चुका है अतः यहाँ अनुप्रेक्षा प्रकरणमें इनका ग्रहण करना निरर्थक है । उत्तर—नहीं, उनके दोष विचारनेके लिए यहाँ उनका ग्रहण किया है ।

४. वैराग्यस्थिरीकरणार्थ कुछ अन्य भावनाएँ

त.सू./७/१२ जगत्कायस्वभावौ वा संवेगवैराग्यार्थश्च ॥१२॥—संवेग और वैराग्यके लिए जगत्के स्वभाव और शरीरके स्वभावकी भावना करनी चाहिए । (भा./२०/४)

म.पु./२१/६६ विषयेष्वनभिष्वङ्गः कायतत्त्वानुचिन्तनम् । जगत्स्व-भावचिन्त्येति वैराग्यस्यैव भावनाः ॥६६॥—विषयोंमें आसक्त न होना, शरीरके स्वरूपका बार-बार चिन्तन करना, और जगत्के स्वभावका चिन्तन करना ये वैराग्यको स्थिर रखनेवाली भावनाएँ हैं ।

३. निश्चय व्यवहार अनुप्रेक्षा विचार

१. अनुप्रेक्षाके साथ सम्यक्त्वका महत्त्व

स.सि./६/७/४९६ उत्तरतरङ्गज्ञानभावनापूर्वके वैराग्यप्रकर्षे सति आत्मन्ति-कस्य मोक्षसुखस्यावाप्तिर्भवति ।—इससे (अर्थात् शरीर व आत्माके

भिन्न रूप समाधानसे) तत्त्वज्ञानकी भावना पूर्वक आत्मन्तिक मोक्ष-सुखकी प्राप्ति होती है।

२. अनुप्रेक्षा वास्तवमें सुभ भाव है

र.सा./६४-६६ दन्वत्यकायध्वजपणतचचपयस्तेषु सप्तगवष्टु। बंधनमुक्ते तत्कारणरूपे बारसपुवेक्ते ॥६६॥ रयणस्यस्स रुवे अज्जाकम्मो दयाइ-सद्वन्ने। इच्चेवमाह्णो जो बहइ सो होइ सुदभावो ॥६६॥ —पंचास्तिकाय, छ द्रव्य, सात तत्त्व, नवपदार्थ, बंधमोक्ष, के कारण बारह भावना, रत्नत्रय, आर्जवभाव, क्षमाभाव और सामाधिकादि चारित्र्यमय धिन भव्य जीवोंके भाव हैं वे शुभ भाव हैं।

भा.अ./६३ सुहजोगेसु पविती संवरणं कुणदि अमुहजोगेसु। सुहजोगेसु गिरोहो-मुदुबजोगेण संभवदि ॥६३॥ —मन, बचन कायकी शुभ प्रवृत्तियोंसे अशुभ योगका संवर होता है। और केवल आत्मा के ध्यान रूप शुद्धोपयोगसे शुभयोग का संवर होता है।

ब्र.सं./टी/१४६ एवं व्रतसमितिपुमिधर्मद्वाराशानुप्रेक्षापरीवहज्यचारि-त्राणां भावसंवरकारणभूतानां यद्व्याख्यानं कृतं, तत्र निश्चयरत्न-त्रयसाधकव्यवहाररत्नत्रयस्वरूपस्य शुभोपयोगस्य प्रतिपादकानि यानि बाह्यानि तानि पापास्त्रयसंवरणानि ज्ञातव्यानि। यानि तु व्यवहार-रत्नत्रयसाध्यस्य शुद्धोपयोगलक्षणनिश्चयरत्नत्रयस्य प्रतिपादकानि तानि पुण्यपापद्वयसंवरकारणानि भवन्तीति ज्ञातव्यम्। —इस प्रकार भाव संवरके कारणभूत व्रत, समिति, पुमि, धर्म, द्वादशानुप्रेक्षा, परीवहज्य और चारित्र्य, इन सबका जो व्याख्यान किया, उसमें निश्चय रत्नत्रयका साधक व्यवहार रत्नत्रय रूप शुभोपयोगके वर्णन करनेवाले जो बाह्य हैं वे पापास्त्रयके संवरमें कारण जानने चाहिए। जो व्यवहार रत्नत्रयके साध्य शुद्धोपयोग रूप निश्चय रत्नत्रयके प्रतिपादक बाह्य हैं, वे पुण्य पाप इन दोनों आसनोंके संवरके कारण होते हैं, ऐसा समझना चाहिए।

३. अन्तरंग सापेक्ष अनुप्रेक्षा संवरका कारण है

र.सा./६/४३/३५९ एवं भावयतः साधोर्भवेद्धर्ममहोद्यमः। ततो हि निष्प्र-मादस्य महात् भवति संवरः ॥४३॥ —इस प्रकार (अन्तरंग सापेक्ष) बारह अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन करनेसे साधुके धर्मका महात् उद्योग होता है। उससे वह निष्प्रमाद होता है, जिससे कि महात् संवर होता है।

४. अनुप्रेक्षाका कारण व प्रयोजन

१. अनुप्रेक्षाका माहात्म्य व फल

भा.अ./८६.६० मोक्षवगया जे पुरिसा अणाइकालेण बारअपुवेस्व। परि-भविज्जण सम्मं पणमामि पुणो पुणो तेसि ॥८६॥ किं पलविणेण बहुणा जे सिद्धा णरवरा गये काले। तेमसि य जे (म) विद्या तज्जाणह तस्स माहप्पं ॥८६॥ —जो पुरुष इन बारह भावनाओंका चिन्तन करके अनादि कालसे आज तक मोक्षको गये हैं उनको मैं मन, बचन, काय पूर्वक बारम्बार नमस्कार करता हूँ ॥८६॥ इस विषयमें अधिक कहने की जरूरत नहीं है इतना ही बहुत है कि भूतकालमें जितने भेद पुरुष सिद्ध —ए और जो आगे होंगे वे सब इन्हीं भावनाओंका चिन्तन करनेके ही हुए हैं। इसे भावनाओंका ही महत्त्व समझना चाहिए।

भा./१३/२/५६/विध्यासि कसायागिनिविगलति रागो विलीयते ध्वान्तोऽयं। उन्मिषति बोधदीपो ह्रदि पुंसां भावनाभ्यासात्। —इन द्वादश भावनाओंके निरन्तर अभ्यास करनेसे पुरुषोंके हृदयमें कषाय रूप अग्नि बुझ जाती है तथा पर द्रव्योंके प्रति राग भव गल जाता है और अज्ञान रूपी अन्धकारका विलय होकर ज्ञानरूप दीपका प्रकाश होता है।

पं.वि./६/४२ द्वादशाधि सदा चिन्ता अनुप्रेक्षा महात्मभिः। तन्नामना भवत्येव कर्मणः क्षयकारणम् ॥४२॥ —महात्मा पुरुषोंको निरन्तर बारहों अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन करना चाहिए। कारण यह है कि उनकी भावना (चिन्तन) कर्मके क्षयका कारण होती है।

२. अनुप्रेक्षा सामान्यका प्रयोजन

म.आ./सू./१८७४/१६७६ इय आर्त्तवगमपुपेहाजो धमस्स होति ज्जाणस्स। ज्जायंताण विणस्सदि ज्जाणे आर्त्तवणेहि मुणी ॥१८७४॥ —धर्मध्यानमें जो प्रवृत्ति करता है उसको ये द्वादशानुप्रेक्षा आधार रूप हैं, अनुप्रेक्षा के बल पर ध्याता धर्मध्यानमें स्थिर रहता है, जो जिस वस्तु स्वरूपमें एकाग्रचित्त होता है वह विस्मरण होने पर उससे चिन्ता है, परन्तु बार-बार उसको एकाग्रताके लिए आर्त्तवगम मिल जावेगा तो वह नहीं चिन्ता है।

स.सि./६/६/४१३ कस्मात्समादीनयममवलम्बते नान्यथा प्रवर्तत इत्युच्यते यस्मात्सन्नायःपिण्डवत्समादिपरिणतेनात्महिंसा कर्तव्याः।

स.सि./६/७/४१६ मध्ये अनुप्रेक्षावचनमुभयार्थम्। अनुप्रेक्षा हि भावयन्नुत्तमक्षमादीश्च प्रतिपालयति परीवहारं च जेतुमुत्सहते। —तपाये हुए सोहेके गोलेके समान क्षमादि रूपसे परिणत हुए आत्महितकी इच्छा करने वालोंको ये निम्न द्वादश अनुप्रेक्षा भारी चाहिए। बीचमें अनुप्रेक्षाओंका कथन दोनों अर्थके लिए है। क्योंकि अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन करता हुआ यह जीव उत्तम क्षमादिका ठीक तरहसे पालन करता है और परिवहोंको जीतनेके लिए उसाहित होता है।

३. अनिस्वानुप्रेक्षा का प्रयोजन

स.सि./६/७/४१४ एवं ह्यस्य भव्यस्य चिन्तयतास्तेष्वभिष्वङ्गाभावाद् भुक्तोऽज्झितगन्धमाण्यादिभिश्च वियोगकालेऽपि विनिपाते नोपपद्यते। —इस प्रकार विचार करनेवाले इस भव्यके उन शरीरादिमें आसक्ति का अभाव होनेसे भोग कर छोड़े हुए गन्ध और माला आदिके समान वियोग कालमें भी सत्ताप नहीं होता है। (रा.वा./६/७/६/६००/१२)।

का.अ./सू./२२ चइज्जण महामोहं विसए सुणिज्जण भंगुरे सव्वे। णिविसयं कुणह मणं जेण सुहं उत्तमं लहइ ॥२२॥ —हे भव्य जीवो! समस्त विषयोंको क्षणभंगुर जानकर महामोहको त्यागो और मनको विषयोंके झलसे रहित करो, जिससे उत्तम सुखकी प्राप्ति हो। (चा.सा./१७८/२)

४. अन्यस्वानुप्रेक्षा का प्रयोजन

स.सि./६/७/४१६ इत्येवं ह्यस्य मनःसमाधानस्य शरीरादिषु स्पृहा नोत्पद्यते। ततस्तत्त्वज्ञानभावनापूर्वकवैराग्यप्रकर्षे सति आत्यन्तिकस्य मोक्षसुखस्यावाप्तिर्भवति। —इस प्रकार मनको समाधान युक्त करनेवाले इसके शरीरादिमें स्पृहा उत्पन्न नहीं होती है और इससे तत्त्वज्ञानकी भावनापूर्वक वैराग्यकी वृद्धि होनेपर आत्यन्तिक मोक्ष-सुखकी प्राप्ति होती है। (रा.वा./६/७/६/६०२/३) (चा.सा./१६०/४)।

का.अ./सू./८२ जो आणित्थं वेहं जोव-सरुवाद् दु, तच्चदीर्घणं। अप्पाणं पि य सेवदि कज्जकरं तस्स अण्णत्तं। —जो आत्मस्वरूपको यथार्थमें शरीरसे भिन्न जानकर अपनी आत्माका ही ध्यान करता है उसके अन्यस्वानुप्रेक्षा कार्यकारी है। (चा.सा./१८२)।

५. अक्षरानुप्रेक्षा का प्रयोजन

स.सि./६/७/४१४ एवं ह्यस्याध्यावसतो नित्यमशरणोऽस्मीति भूशानुव्रिनस्य सासारिकेषु भावेषु ममत्वविगमो भवति। भगवद्दर्शनसर्वज्ञप्रणीत एव मार्गं प्रयत्नो भवति। —इस प्रकार विचार करनेवाले इस जीवके 'मैं सदा अवसर हूँ' इस तरह अतिशय उद्विग्न होनेके कारण संसार के कारण भूत पदार्थोंमें ममता नहीं रहती और वह भगवाद् अर्हन्त सर्वज्ञ प्रणीत मार्ग ही प्रयत्नशील होता है। (रा.वा./६/७/६/६००/२४)

का. अ./पू.३१ अप्पाणं पि य सरणं समादि-भावेहि परिणवो होदि । तिव्वकसायाविट्ठो अप्पाणं हणदि अप्पेण ॥३१॥ —आत्माको उत्तम समादि भावोसे युक्त करना भी शरण है । जिसको तीव्र कषाय होती है वह स्वयं अपना घात करता है । (वा.सा./१८०/२) ।

९. अशुचि अनुप्रेक्षाका प्रयोजन

स.सि./६/७/४१६ एवं हास्य संस्मरतः शरीरनिर्वेदो भवति । निर्विण्णश्च जन्मोदधितरणाय चित्तं समाधत्ते । —इस प्रकार चिन्तन करनेसे शरीरसे निर्वेद होता है और निर्विण्ण होकर जन्मोदधिको तरनेके लिए चित्तको लगाता है । (रा.वा./६/७/६०२/१७) (वा.सा./१६२/६) । का. अ./पू. ८७ जो परदेहविरतो गियदेहे न य करेदि अशुचारायं । अप्प सरुव-सुरत्तो अशुचये भावणा तत्स । —जो दूसरों के शरीरसे विरक्त है और अपने शरीरसे अनुराग नहीं करता है । तथा आत्मध्यानमें लीन रहता है उसके अशुचि भावना सफल है ।

७. आलवानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स.सि./६/७/४१७ एवं हास्य चिन्तयतः क्षमादिषु भ्रयेस्त्वबुद्धिर्न प्रच्यवते । सर्व एते आलवदोषाः कूर्मवत्संयुतात्मनो न भवन्ति । —इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके क्षमादिकमें कषयाण रूप बुद्धिका व्याप नहीं होता तथा कष्टएके समान जिसने अपनी आत्माको संयुक्त कर लिया है उसके ये सब आलवके दोष नहीं होते हैं । (रा.वा./६/७/७/६०२/३०) (वा.सा.०/१६४/४) ।

का. अ./पू. ६४ एवे मोहय-भाषा जो परिवज्जेह उवसमे लीणो । हेयं ति मणमाणो आसव अपुवेहणं तत्स ॥६४॥ —जो मुनि साम्यभावमें लीन होता हुआ, मोहकर्मके उदयसे होनेवाले इन पूर्वोक्त भावोंको त्यागनेके योग्य जानकर, उन्हें छोड़ देता है, उसीके आलवानुप्रेक्षा है ।

८. एकत्वानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स.सि./६/७/४१६ एवं हास्य भावयतः स्वजनेषु प्रीत्यनुबन्धो न भवति । परजनेषु च द्वेषानुबन्धो नोपजायते । ततो निःसङ्गतामभ्युपगतो मोक्षायैव घटते । —इस प्रकार चिन्तन करते हुए इस जीवके स्वजनोंमें प्रीतिका अनुबन्ध नहीं होता और परजनोंमें द्वेषका अनुबन्ध नहीं होता इसलिए निःसङ्गताको प्राप्त होकर मोक्षके लिए ही प्रयत्न करता है । (रा.वा. ६/७/४/६०१/२७) (वा.सा./१८८/३) । का.अ./पू./७६ सज्जायरेण जाणह एक्कं जीवं सरीरदो भिन्नं । जम्हि दु सुणिदे जीवे होदि असेत्तं जणे हेयं ॥७६॥ —पूरे प्रयत्नसे शरीरसे भिन्न एक जीवको जानो । उस जीवके जान लेनेपर क्षण भरमें ही शरीर, मित्र, स्त्री, धन, धान्य वगैरह सभी वस्तुएँ हेय हो जाती हैं ।

९. धर्मानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स.सि./६/७/४१६ एवं हास्य चिन्तयतो धर्मानुरागात्सदा प्रतियनो भवति । —इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके धर्मानुरागवशा उसकी प्राप्तिके लिए सदा यत्न होता है । (रा.वा./६/७/११/६०७/४) (वा.सा./२०१/३) ।

का.अ./पू./४३७ इय पञ्चकलं पेत्तव्रह्म धम्मधम्ममाण विविहमाहणं । धम्मं आयरह सया पावं दूरेण परिहरह ४३७॥ —हे प्राणियो, इस धर्म और अधर्मका अनेक प्रकार माहात्म्य देखकर सदा धर्मका आचरण करो और पापसे दूर ही रहो ।

१०. निर्जरानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स.सि./६/७/४१७ एवं हास्यानुस्मरतः कर्मनिर्जरायै प्रवृत्तिर्भवति । —इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इसकी कर्म निर्जरके लिए प्रवृत्ति होती है । रा.वा./६/७/७/६०३/३) (वा.सा./१६७/२) ।

का. अ./पू./११४ जो समसोक्क-गिणीणो बारं बारं सरेह अप्पाणं । ईदिय-कसाय-विजई तत्स हवे जिज्जरा परमा ॥११४॥ —जो मुनि समता-रसमें लीन हुआ, बार-बार आत्माका स्मरण करता है, इन्द्रिय और कषाय जीतनेवाले उसीके उत्कृष्ट निर्जरा होती है ।

११. बोधिदुर्लभ अनुप्रेक्षाका प्रयोजन

स.सि./६/७/४१६ एवं हास्य भावयतो बोधिं प्राप्य प्रमादो न भवति । —इस प्रकार विचार करनेवाले इस जीवके बोधिको प्राप्त कर कभी प्रमाद नहीं होता । (रा.वा./६/७/६/६०३/२२) (वा.सा./२०१/३) ।

का. अ./पू./३०१ इय सव्व-बुलह-बुलहं ईसण-गणं तथा चरितं च । बुधिज्ज य संसारे महायरं कुणह तिण्हं पि ३०१॥ —इस सम्म्यग्दर्शन, सम्म्यग्ज्ञान व सम्म्यक्चारित्रको संसारकी समस्त दुर्लभ वस्तुओंमें भी दुर्लभ जानकर इन तीनोंका अत्यन्त आदर करो ।

१२. लोकानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स.सि./६/७/४१८ एवं हास्याध्यवस्यतस्तत्स्वज्ञानविक्षुद्धिर्भवति । —इस प्रकार लोकस्वरूप विचारनेवालेके तत्त्वज्ञानकी विमुक्ति होती है । (रा.वा./६/७/८/६०३/६) (वा.सा./१६८/३) ।

का. अ./पू./२८३ एवं लोयसहावं जो क्कायदि उनसमेक-सम्भावो । सो खविय कम्म-पुंजं तिण्होय-सिहामणी होदि ॥२८३॥ —जो पुरुष जपदाम परिणामस्वरूप परिणत होकर इस प्रकार लोकके स्वरूपका ध्यान करता है वह कर्मपुंजको नष्ट करके उसी लोकका शिक्षामणि होता है ।

१३. संस्कारानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स.सि./६/७/४१७ एवं हास्य चिन्तयतः संवरे नित्योद्यत्तता भवति । तत्तच्च निःश्रेयसपदप्राप्तिरिति । —इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके संवरमें निरन्तर उद्युक्तता होती है और इससे मोक्ष पक्षी प्राप्ति होती है ।

१४. संसारानुप्रेक्षाका प्रयोजन

वा. अ./३८ संसारमविकंतो जीवोवावेयमिदि विचिंतिज्जो । संसार-बुहकंतो जीवो सो हेयमिदि विचिंतिज्जो ॥३८॥ —जो जीव संसारसे पार हो गया है, वह तो उपादेय अर्थात् ध्यान करने योग्य है, ऐसा विचार करना चाहिए और जो संसाररूपी दुःखोंसे बिरा हुआ है वह हेय है ऐसा चिन्तन करना चाहिए ।

स.सि./६/७/४१६ एवं हास्य भावयतः संसारदुःखमयाबुद्धिग्नस्य ततो निर्वेदो भवति । निर्विण्णश्च संसारप्रहाणाय प्रयतते । —इस प्रकार चिन्तन करते हुए संसारके दुःखके भयसे उद्दिग्ध हुए इसके संसारसे निर्वेद होता है और निर्विण्ण होकर संसारका नाश करनेके लिए प्रयत्न करता है (रा.वा./६/७/३/६०१/१७) ।

का. अ./पू./७३ इय संसारं जाणिय मोहं सज्जायरेण चउडणं । तं क्कायह स-सरुवं संसरणं जेण णासेह ॥७३॥ —इस प्रकार संसारको जानकर और सम्म्यक् व्रत, ध्यान आदि समस्त उपायोंसे मोहको त्याग कर अपने उस शुद्ध ज्ञानमय स्वरूपका ध्यान करो, जिससे पाँच प्रकारके संसार-परिग्रमणका नाश होता है ।

अनुभव—लौकिक अथवा पारमार्थिक सुख-दुःखके वेदनको अनुभव कहते हैं । पारमार्थिक आनन्दका अनुभव ही शुद्धात्माका अनुभव है, जो कि मोक्ष-मार्गमें सर्वप्रधान है । साधककी अवस्थ स्थितिसे लेकर उसकी उत्कृष्ट स्थितिपर्यन्त यह अनुभव बराबर तारतम्य भावसे बढ़ता जाता है, और एक दिन उसे कृतकृत्य कर देता है । इसी विषयका कथन इस अधिकारमें किया गया है ।

१	भेद व लक्षण
१	अनुभवका अर्थ अनुभाग
२	अनुभवका अर्थ उपभोग
३	अनुभवका अर्थ प्रत्यक्षवेदन
४	अनुभूतिका अर्थ प्रत्यक्षवेदन
५	स्वसंवेदन ज्ञानका अर्थ अन्तःमुखका वेदन
६	संवेदिका अर्थ मुखसंवेदन
७	अनुभव निर्वेदः
१	स्वसंवेदन मानस अचक्षुदर्शनका विषय है।
२	आत्माका अनुभव स्वसंवेदन-द्वारा ही संभव है।
३	अन्य ज्योसे शून्य होता हुआ भी संबंधा शून्य नहीं है।
४	आत्मानुभव करनेकी विधि।
५	आत्मानुभव व शुद्धध्यानकी एकार्थता—दे० पद्धति।
६	आत्मानुभवजन्य सुख।—दे० सुख।
७	परमुखानुभव।—दे० राग।
८	मोक्षमार्गमें आत्मानुभवका स्थाप
१	आत्माको जाननेमें अनुभव ही प्रधान है।
२	पदार्थकी सिद्धि आगमयुक्ति व अनुभवसे होती है।
३	तत्त्वार्थज्ञानमें आत्मानुभव ही प्रधान है।
४	आत्मानुभवके बिना सम्भ्रमदर्शन नहीं होता।
५	शुद्धात्मानुभवका महत्त्व व फल।—दे० उपयोग II/२।
६	जो एकको जानता है वही सर्वको जान सकता है। —दे० भुतकेवली/४।
७	स्वसंवेदनज्ञानकी प्रत्यक्षता
१	स्वसंवेदन द्वारा आत्मा प्रत्यक्ष होता है।
२	स्वसंवेदनमें केवलज्ञानवत् आत्मप्रत्यक्ष होता है।
३	सम्यग्बुद्धिको स्वात्मदर्शनके विषयमें किसीसे पूछनेकी आवश्यकता नहीं।
४	मति-भुतज्ञानकी प्रत्यक्षता व परोक्षताका समन्वय।
५	मति-भुतज्ञानकी प्रत्यक्षताका प्रयोजन।
६	स्वसंवेदन ज्ञानमें विकल्पका कथंचित् संस्माव व असंस्माव।—दे० विकल्प।
७	मति-भुतज्ञानकी पारमार्थिक परोक्षता।—दे० परोक्ष।
८	स्वसंवेदन ज्ञानके अनेकों नाम हैं। —दे० मोक्षमार्ग/२/५।
९	अल्प भूमिकाओंमें आत्मानुभव विषयक चर्चा
१	सम्यग्बुद्धिको स्वानुभूत्याश्रय कर्मका चढोपरास अवश्य होता है।
२	सम्यग्बुद्धिको कथंचित् आत्मानुभव अवश्य होता है।
३	लौकिक कार्य करते भी सम्यग्बुद्धिको ज्ञानचेतना रहती है।—दे० सम्यग्दर्शन I/७।

१	सम्यग्बुद्धिको ज्ञान चेतना अवश्य होती है। —दे० चेतना/२।
२	वर्मध्यानमें कथंचित् आत्मानुभव अवश्य होता है।
४	वर्मध्यान अल्पभूमिकाओंमें भी यथायोग्य होता है।
५	वर्ममकालमें शुद्धानुभव संभव है।—दे० धर्मध्यान/५।
६	निश्चय वर्मध्यान मुनिको होता है, गृहस्थको नहीं।
७	गृहस्थको निश्चय ध्यान कहना अज्ञान है।
८	साधु व गृहस्थके निश्चयध्यानमें अन्तर
९	शुभोपयोग मुनिको गौण होगा है और गृहस्थको मुख्य।—दे० धर्म/६।
१०	१-३ गुणस्थान तक अशुभ और ४-६ गुणस्थान तक शुभ उपयोग प्रधान है।—दे० मिथ्यादृष्टि/४।
११	अल्पभूमिकाओंमें आत्मानुभवके सद्भाव असद्भावका समन्वय।
१२	शुद्धात्मानुभूतिके अनेकों नाम। दे० मोक्षमार्ग/२/
१३	शुद्धात्माके अनुभव विषयक हांका समाधान
१	अशुद्ध ज्ञानसे शुद्धात्माका अनुभव कैसे करें।
२	अशुद्धताके सद्भावमें भी उसकी उपेक्षा कैसे कर।
३	देहसहित भी उसका देहद्विष्ट अनुभव कैसे करें।
४	परोक्ष आत्माका प्रत्यक्ष कैसे करें।
५	मिथ्यादृष्टि व सम्यग्बुद्धिके अनुभवमें अन्तर। —दे० मिथ्यादृष्टि/४।

१. भेद व लक्षण

१. अनुभवका अर्थ अनुभाग

त. सु./८/२१ विपाकोऽनुभवः। = विपाक अर्थात् विविध प्रकारके फल देनेकी शक्तिका (कर्मोंमें) पड़ना ही अनुभव है।

२. अनुभवका अर्थ उपभोग

रा. बा./३/२७/३/१६१ अनुभवः उपभोगपरिभोगसम्पत्। = अनुभव उपभोग परिभोग रूप होता है। (स.सि./३/२७/२२२)।

३. अनुभवका अर्थ प्रत्यक्षवेदन

ब्र. सं./टी./४२/१८४ स्वसंवेदनगम्य आत्म सुखका वेदन ही स्वानुभव है—दे० आगे स्वसंवेदन।

व्या. दी./३/८/५६ इदन्तोऽप्येवमज्ञानमनुभवः। = 'यह है' ऐसे उल्लेखसे चिह्नित ज्ञान अनुभव है।

४. अनुभूतिका लक्षण प्रत्यक्षवेदन

स. सा./आ./१४/क १३ आत्मानुभूतिरिति शुद्धनयारिमिका या ज्ञानानुभूतिरियमेव किलेति बह्वध्या। आत्मानमारमिनि निवेश्य मुनिप्रकम्प-मेकोऽस्ति नित्यमनबोधधनः समन्तात् ॥३॥ = शुद्धनयस्वरूप आत्माकी अनुभूति ही ज्ञानकी अनुभूति है। अतः आत्मानमें आत्मा-को निरवच्छेद स्थापित करके सदा सर्व ओर एक ज्ञानधन आत्मा है, इस प्रकार देखो।

१. का./त. प्र./३६/७६ चेतनानुसृत्युपलब्धिभेदनामानेकार्थत्वात् । = चेतना अनुभव, उपलब्धि और वेदना ये एकार्थक हैं ।
 २. ध./प्र./६४१-६४२ स्वात्माध्यानाविहस्तयेह कश्चिन्नरोऽपि किल यावत् । अयमहमात्मा स्वयमिति स्यामनुभविताहमस्य नयपक्षः ॥६४१॥ चिरम-चिरं वा वैवाद् स एव यदि निर्विकल्पकश्च स्यात् । स्वयमात्मैतानु-भवात् स्यादियमात्मानुभूतिरिह तावत् ॥६४२॥ = स्वात्मध्यानसे युक्त कोई मनुष्य भी जहाँ तक 'मैं हो यह आत्मा हूँ और मैं स्व' हो उसका अनुभव करनेवाला हूँ इस प्रकारके विकल्पसे युक्त रहता है, तब तक वह नयपक्ष वाला कहा जाता है ॥६४१॥ किन्तु यदि वही दैवबलसे अधिक या थोड़े कालमें निर्विकल्प हो जाता है, तो 'मैं स्वयं आत्मा हूँ' इस प्रकारका अनुभव करनेसे यहाँ पर उसी समय आत्मानुभूति कही जाती है ।

५. स्वसंवेदनज्ञानका अर्थ अन्तःसुखका वेदन

त. अनु./१६१ वैवात्वं वेदकरं च यत् स्वस्य स्वेन योगिनः । तत्स्वसंवेदनं प्राहुरात्मनोऽनुभवं दृशश्च ॥१६१॥ = 'स्वसंवेदन' आत्माके उस साक्षात् दर्शनरूप अनुभवका नाम है जिसमें योगी आत्मा स्वयं ही ज्ञेय तथा भावकी प्राप्ति होता है ।
 २. प्र. / टो. / १२ अन्तरात्मलक्षणवोतरागनिर्विकल्पस्वसंवेदनज्ञानेन...यं परमात्मस्वभावम्...ज्ञातः । = अन्तरात्म लक्षण वीतराग निर्विकल्प स्वसंवेदनज्ञानके द्वारा जो यह परमात्मस्वभाव जाना गया है ।
 ३. सं./टो./४१/१७६ रागादि विकल्पोपाधिरहितपरमस्वास्थ्यसंविन्नसंज्ञा-सवानन्वैकलक्षणमुत्तमस्वास्वात्... = रागादि विकल्पोंकी उपाधि से रहित परम स्वास्थ्य लक्षण संविन्न या स्वसंवेदनसे उत्पन्न सदा-नन्द रूप एक लक्षण अमृतरसका आस्वाद... (प्र. सं./टो./४०/१६३: ४२/१८४) ।

प्र. सं./टो./४१/१७७ शुद्धोपयोगलक्षणस्वसंवेदनज्ञानेन । = शुद्धोपयोग लक्षण स्वसंवेदन ज्ञानके द्वारा... ।
 ४. सं./टो./४२/२१ तस्यैव शुद्धात्मनो निरुपाधिस्वसंवेदनलक्षणभेदज्ञानेन मिथ्यास्वरागादिवपरमात्मैः पृथक्परिच्छेदनं सम्यग्ज्ञानम् । = उसी शुद्धात्माके उपाधिरहित स्वसंवेदरूप भेदज्ञान-द्वारा मिथ्यास्व रागादि परभावोंसे भिन्न जानना सम्यग्ज्ञान है ।

६. संवित्तिका अर्थ सुखसंवेदन

न. च./वृ./३५० लखणदो गियलस्के अणुहवयाणस्स जं हवे सोक्खं । सा संवित्ती भगिया सयलवियप्पणा गिहहणा ॥३५०॥ = निजात्माके लक्ष्यसे सकल विकल्पोंको दग्ध करनेपर जो सौख्य होता है उसे संवित्ति कहते हैं ।

२. अनुभव निर्देश

१. स्वसंवेदनज्ञान मानस अवक्षुब्धदर्शनका विषय है

१. प्र./टो./३४/१६६ अत्र चतुष्टयमध्ये मानसमवक्षुब्धदर्शनमात्मग्राहकं भवति । = चारों दर्शनोंमें-से, मानस अवक्षुब्धदर्शन आत्मग्राहक है ।
 २. ध./प्र./७११-७१२ तदभिज्ञानं हि यथा शुद्धस्वात्मानुभूतिसमयेऽस्मिन् । स्पर्शनरसनग्राह्यं चक्षुः श्रोतं च नोपयोगि मतम् ॥७११॥ केवलमुपयोगि मनस्तत्र च भवतोह तन्मनो द्वेधा । द्रव्यमनो भावमनो नोर्द्द्वय-नाम किल स्वार्थात् ॥७१२॥ = शुद्ध स्वात्मानुभूतिके समयमें स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र इन्द्रियाँ उपयोगी नहीं मानो जाती ॥७११॥ तहाँ केवल एक मन ही उपयोगी है, और वह मन दो प्रकार-का है—द्रव्यमन व भावमन ।

२. आत्मानुभव स्वसंवेदन द्वारा ही संभव है

त. अनु./१६६-१६७ मं हीन्मियाधिया दृश्यं रूपाविरहितत्वतः । वितर्का-स्तत्र परयन्ति ते ह्यविस्पष्टतर्कणाः ॥१६६॥ उभयस्मिन्नरुद्धे तु स्याद्विस्पष्टमतीन्द्रियम् । स्वसंवेचं हि तद्वृत्तं स्वसंविषयैव दृश्यताम् ॥१६७॥ = रूपादिसे रहित होनेके कारण वह आत्मरूप इन्द्रियज्ञानसे दिखाई देनेवाला नहीं है । तर्क करनेवाले उसे देख नहीं पाते । वे अपनी तर्कणोंमें भी विशेष रूपसे स्पष्ट नहीं हो पाते ॥१६६॥ इन्द्रिय और मन दोनोंके निरुद्ध होनेपर अतीन्द्रिय ज्ञान विशेष रूपसे स्पष्ट होता है । अपना वह जो स्वसंवेदनके गोचर है, उसे स्वसंवेदनके द्वारा ही देखना चाहिए ॥१६७॥

३. अन्य जेवोंसे शून्य होता हुआ भी वह सबका शून्य नहीं है

त. अनु./१६०, १७२ चिन्ताभावो न जैनानां शुद्धो मिथ्यादृशामिव । दृग्बोधसाम्यरूपस्य स्वस्य संवेदनं हि तः ॥१६०॥ तदा च परमैका-ग्र्याद्विहिर्येषु सत्स्वपि । अन्यत्र किञ्चनाभाति स्वमेवार्थमपि परमतः ॥१७२॥ = चिन्ताका अभाव जैनियोंके मतमें अन्य मिथ्यादृष्टियोंके समान शुद्धाभाव नहीं है, क्योंकि वह बस्तुतः दर्शन, ज्ञान और समतारूप आत्माके संवेदन रूप है ॥१६०॥ उस समाधिकालमें स्वात्मा-में देखनेवाले योगीको परम एकग्रताके कारण बाह्य पदार्थोंके विद्यमान होते हुए भी आत्माके (सामान्य प्रतिभासके) अतिरिक्त और कुछ भी प्रतिभासित नहीं होता ॥१७२॥
 वे. ध्यान/४/६ (आलेख्याकारवत् अन्य ज्ञेय प्रतिभासित होते हैं) —इन दोनोंका समन्वय दे० दर्शन/२ ।

४. शुद्धात्मानुभव करनेकी विधि

स. सा./आ./१४४ यतः प्रथमतः श्रुतज्ञानावष्टम्भेन ज्ञानस्वभावात्मानं निश्चित्य ततः खण्डात्मख्यातये परख्यातिहेतुनखिला एवैन्द्रियाणि-न्द्रियबुद्धीरवधार्य आत्माभिमुखीकृतमतिज्ञानतरवतः, तथा नाना-विधनयपक्षालम्बेनानैकविकल्पैराकुलयन्तीः श्रुतज्ञानबुद्धिरप्यवधार्य श्रुतज्ञानात्पञ्चमप्यात्माभिमुखीकुर्वन्त्यन्तमविकल्पो धृत्वा क्रगिर्येव स्वरसत एव व्यक्तीभवन्तमार्थमध्यान्तावशुक्तमनाकुलमेकं केवलम-खिलस्यापि विश्वस्योपरि तरन्तमिवाखण्डप्रतिभासमयमनन्तं विज्ञान-धनं परमात्मानं समयसारं चिन्दमैवात्मा सम्यग्दृश्यते ज्ञायते च ।
 = प्रथम श्रुतज्ञानके अवलम्बनसे ज्ञानस्वभाव आत्माका निश्चय करके, और फिर आत्माकी प्रसिद्धिके लिए, पर पदार्थकी प्रसिद्धिके कारण-भूत इन्द्रियों और मनके द्वारा प्रवर्तमान बुद्धियोंको मर्यादामें लेकर जिसने मतिज्ञान तत्त्वको आत्ममःसुख किया है; तथा जो नाना प्रकारके नयपक्षोंके आलम्बनसे होनेवाले अनेक विकल्पोंके द्वारा आकुलता उत्पन्न करनेवाली श्रुतज्ञानकी बुद्धियोंको भी मर्यादामें लाकर श्रुतज्ञान तत्त्वको भी आत्मसम्मुख करता हुआ, अत्यन्त विकल्प रहित होकर, तत्काल निजरससे ही प्रकट होता हुआ, आदि, मध्य और अन्तसे रहित, अनाकुल, केवल, एक, सम्पूर्ण ही विषयपर मानो तरता ही ऐसे अखण्ड प्रतिभासमय, अनन्त, विज्ञानधन, परमात्मारूप समयसारका जब आत्मा अनुभव करता है, तब उसी समय आत्मा सम्यक्तया दिखाई देता है, और ज्ञात होता है ।
 स. सा./आ./३८१/क२२३ रागद्वेषविभावयुक्तमहसो नित्यं स्वभावस्वृष्टः, पूर्वागमिसमस्तकर्मविकला भिन्नास्तदाशब्दोदयात् । दूरात्स्वचरित्र-वैभवलाञ्छच्चिदचिर्मयी, विन्दन्ति स्वरसाभिषिक्तभुवना ज्ञानस्य संचेतनाम् ॥२२३॥ = जिनका तेज रागद्वेषरूपी विभावसे रहित है, जो सदा स्वभावको स्पर्श करनेवाले हैं, जो भूतकालके तथा भविष्य-कालके समस्त कर्मोंसे रहित हैं, और जो वर्तमानकालके कर्मोंपरसे

भिन्न हैं; वे ज्ञानी अतिप्रबल चारित्रिक वैभवके बलसे ज्ञानकी संवेतनाका अनुभव करते हैं—जो ज्ञान चेतना चमकती हुई चैतन्य व्योमितिमय है और जिसने अपने रससे समस्त लोकको सींचा है।

३. मोक्षमार्गमें आत्मानुभवका स्थान

१. आत्माको जाननेमें अनुभव ही प्रधान है

स. सा./पृ./५८ तं यत्सविहसं दाएहं अप्पणो सविहवेण । जदि दाएज्ज पमाणं बुक्खिज्ज धल्लं ण वेतब्बं ॥५॥ —उस एकत्व विभक्त आत्माको मैं निजामाके वैभवसे दिखाता हूँ। यदि मैं दिखाऊँ तो प्रमाण करना और यदि कहूँ चूक जाऊँ तो छल ग्रहण न करना। (स. सा./पृ./३), (पं. वि./१/११०), (पं. घ./३/६६३), (पं. घ./पृ./७१) स.सा./आ./५ यदि दर्शयं तदा स्वयमेव स्वानुभवप्रत्यक्षेण परीक्ष्य प्रमाणीकर्त्तव्यम् । —मैं जो यह दिखाऊँ उसे स्वयमेव अपने अनुभव प्रत्यक्षसे परीक्षा करके प्रमाण करना।

प्र. सा./स. प्र./परिशिष्ट/प्रारम्भ—ननु कोऽयमात्मा कथं ज्ञायाम्यत इति चेत् । आत्मा हि तावच्चैतन्यसामान्यव्यापानान्तधर्माधिष्ठात्र कं ब्रह्ममन्तधर्मव्यापकान्तान्तनयव्याप्यैकभूतज्ञानलक्षणपूर्वकस्वानुभव - प्रतीयमाणत्वात् । —प्रश्न—यह आत्मा कौन है और कैसे प्राप्त किया जाता है । उत्तर—आत्मा वास्तवमें चैतन्यसामान्यसे व्याप्त अनन्त धर्मोंका अधिष्ठाता एक ब्रह्म है, क्योंकि अनन्त धर्मोंमें व्याप्त होनेवाला जो एक भूतज्ञानस्वरूप प्रमाण है, उस प्रमाणपूर्वक स्वानुभवसे प्रमेय होता है।

पं. का./ता. वृ./२०/४४ तदिह भूतमपागमानुमानस्वसंवेदनप्रत्यक्षज्ञानात् शुद्धो भवति । —बहु इस प्रकारका यह आत्मा आगम, अनुमान और स्वसंवेदन प्रत्यक्षसे शुद्ध होता है।

२. पदार्थकी सिद्धि आगम, युक्ति व अनुभवसे होती है।

स. सा./आ./४४ न त्वत्वागमयुक्तित्वानुभवेर्बाधितपक्षत्वात् तदात्म-बाधिनः परमार्थबाधिनः । —जो इन अध्यवसानादिको जीव कहते हैं, वे वास्तवमें परमार्थबाधी नहीं हैं, क्योंकि आगम, युक्ति और स्वानुभवसे उनका पक्ष बाधित है। (और भी वे ० पक्षाभास व अकिंचित्करहेत्वाभास)

३. तत्त्वार्थअज्ञानमें आत्मानुभव ही प्रधान है

स. सा./आ./१७-१८ परैः सममेकत्वाध्यवसायेन विमूढस्यायमहमनुभूतिरित्यारम्भज्ञानं नोत्प्लवते तदभावादज्ञातस्वरश्चक्षुःश्रद्धानसमानत्वा-च्छ्रद्धानमपि नोत्प्लवते । —परके साथ एकत्वके निश्चयसे मूढ़ अज्ञानी जनको 'जो यह अनुभूति है वही मैं हूँ' ऐसा आत्मज्ञान उदित नहीं होता और उसके अभावसे, अज्ञातका अज्ञान गंधेके सींगके समान है, इसलिए अज्ञान भी उदित नहीं होता।

पं. घ./३/४१५-२० स्वानुभूतिसनाथश्चेद् सन्ति श्रद्धादयो गुणाः । स्वानुभूतिं विनाभासा नार्थाच्छ्रद्धादयो गुणाः ॥४१५॥ नैवं यतः समव्याप्तिः श्रद्धा स्वानुभवद्वयोः । नूनं नानुपलब्धेऽपि श्रद्धा स्वरविषाण-वत् ॥४२०॥ —यदि श्रद्धा आदि स्वानुभव सहित हों तो वे सम्यग्दृष्टि-के गुण लक्षण कहलाते हैं और वास्तवमें स्वानुभवके बिना उक्त श्रद्धा आदि सम्प्रदर्शनके लक्षण नहीं कहलाते किन्तु लक्षणाभास कहलाते हैं ॥४१५॥ श्रद्धा और स्वानुभव इन दोनोंमें समव्याप्ति है, कारण कि निश्चयसे सम्प्रज्ञानके द्वारा अगृहीत पदार्थमें सम्यक्श्रद्धा स्वरविषाण-के समान हो ही नहीं सकती ॥४२०॥ (सा. सं./३/६०, ६६)

४. आत्मानुभवके बिना सम्यग्दर्शन नहीं होता

र. सा./१० गियतच्चुबलसि विणा सम्मचुबलसि गरिण गियमेण । सम्मचुबलसि विणा गिव्वाणं गरिण जिणुविट्ठं ॥१०॥ निज तत्त्वोप-

लब्धिबिना सम्यक्त्वकी उपलब्धि नहीं होती, और सम्यक्त्वकी उपलब्धिबिना निर्वान नहीं होता ॥१०॥

स. सा./आ./१२/कई एकत्वे नियतस्य शुद्धनयतो व्याप्त्युदस्थानः, पूर्णज्ञानधनस्य दर्शनमिह ब्रह्माप्तरम्यः पृथक् । सम्यग्दर्शनमेतदेव नियतमात्मा च तावानर्थं, तन्पुत्रत्वा नवतत्त्वसंज्ञातिमिमांसायमेकोऽस्तु नः ॥६॥ —इस आत्माको अन्यद्वयोंसे पृथक् देखना ही नियमसे सम्यग्दर्शन है। यह आत्मा अपने गुण पर्यायोंमें व्याप्त रहनेवाला है और शुद्ध नयसे एक तत्त्वमें निश्चित किया गया है तथा पूर्ण ज्ञानधन है। एवं जितना सम्यग्दर्शन है उतना ही आत्मा है, इसलिए इस नव तत्त्वकी सन्ततिको छोड़कर यह आत्मा एक ही हमें प्राप्त हो।

४. स्वसंवेदनज्ञानकी प्रत्यक्षता

१. स्वसंवेदन द्वारा आत्मा प्रत्यक्ष होता है

न. च. वृ./२६६ पञ्चस्रो अणुहो जम्हा ॥२६६॥ —आराधनाकालमें युक्ति आदिका आत्मन्मन करना योग्य नहीं; क्योंकि अनुभव प्रत्यक्ष होता है।

त. अनु./१६८ नपुषोऽप्रतिभासेऽपि स्वातन्त्र्येण चकासती । चेतना ज्ञान-रूपेयं स्वयं हरयत एव हि ॥१६८॥ —स्वतन्त्रतासे चमकती हुई यह ज्ञानरूपा चेतना शरीर रूपसे प्रतिभासित न होनेपर भी स्वयं ही दिखाई पड़ती है।

पं. का./ता. वृ./१२०/१६० यद्यप्यनुमानेन लक्षणेन परोक्षज्ञानेन व्यवहार-नयेन धूमादग्निवद्बुद्ध्यामा ज्ञायते तथापि स्वसंवेदनज्ञानसमुत्पन्न-... सुखामृतजलेन... भरितावस्थानां परमयोगिनां यथा बुद्ध्यामा प्रत्यक्षो भवति तथेतराणां न भवति । —यद्यपि अनुमान लक्षण परोक्षज्ञानके द्वारा व्यवहारनयसे धूमसे अग्निकी भाँति अशुद्धारमा जानी जाती है, परन्तु स्वसंवेदन ज्ञानसे उत्पन्न सुखामृत जलसे परिपूर्ण परम-योगियोंको जैसा बुद्ध्यामा प्रत्यक्ष होता है, वैसा अन्यको नहीं होता। (प्र. सा./ता. वृ.)

२. स्वसंवेदनमें केवलज्ञानवत् आत्मप्रत्यक्ष होता है

स. सा./ता. वृ./१६० प्रक्षेपक गाथा—को विदिवच्छो साहू संपडिकाले भणिज्जल्लभिणं । पच्चक्खमेव विट्ठं परोक्षवणाणे पव्वंठत् । —वर्तमानमें ही परोक्ष ज्ञानमें प्रवर्तमान स्वरूप भी साधुकी प्रत्यक्ष होता है।

क. पा./१/१६३१/४४ केवलज्ञानस्तस्य ससंवेद्यपचक्ष्वलेण विष्वाहेषुबलं-भादो । —स्वसंवेदन प्रत्यक्षके द्वारा केवलज्ञानके अंशरूप ज्ञानकी निर्वाचिरूपसे उपलब्धि होती है।

स. सा./आ./१४३ यथा खलु भगवान्केवलो... विषयासिद्धयया केवलं स्वरूपमेव जानाति, न तु... नयपक्षं परिगृह्णाति, तथा किल यः... भूत-ज्ञानात्मकविकल्पप्रयुक्तगमनेऽपि परपरिग्रहप्रतिनिधुत्तोरुत्कृष्टतया स्वरूपमेव केवलं जानाति, न तु... स्वयमेव विज्ञानधनभूतत्वात्... नयपक्षं परिगृह्णाति, स खलु निखिलविकल्पेभ्यः परतरः परमात्मा ज्ञानात्मा प्रत्यक्षव्योतिरात्मस्थितिरूपोऽनुभूतिमात्रः समयसारः । —जैसे केवली भगवाद् विषयके साक्षीपनेके कारण, स्वरूपको ही मात्र जानते हैं, परन्तु किसी भी नयपक्षको ग्रहण नहीं करते; इसी प्रकार-भूतज्ञानात्मक विकल्प उत्पन्न होनेपर भी परका ग्रहण करनेके प्रति उत्साह निवृत्त हुआ होनेसे स्वरूपको ही केवल जानते हैं परन्तु स्वयं ही विज्ञानधन होनेसे नय पक्षको ग्रहण नहीं करता, वह वास्तवमें समस्त विकल्पों से पर परमात्मा ज्ञानात्मा प्रत्यक्षव्योति, आत्म-रूपाति रूप अनुभूतिमात्र समयसार है। (और भी वे ० नय १/३/५-६)

स. सा./आ./१४/१२ भूतं भास्वमभूतमेव रभसात्त्रिभिश्च बन्धं सुधीर्मन्तः किल कोऽयहो कलयति व्याहृत्य मोहं हठात् । आत्मात्मानुभवेक-गम्यमहिमा व्यक्तोऽयमास्ती भूतं, निरयं कर्मकलङ्कपङ्कविकलौ वेव

स्वयं शाश्वतः ॥१२॥ — यदि कोई सुषुप्ति जीव भूत, वर्तमान व भविष्यत् कर्मों के बन्ध को अपने आत्मासे तरकाल भिन्न करके तथा उस कर्मोदयके बलसे होने वाले भिद्यत्त्वको अपने बलसे रोककर अन्तरंगमें अभ्यास करे, तो यह आत्मा अपने अनुभवसे ही जानने योग्य जिसकी प्रगट महिमा है, ऐसा व्यक्त, निश्चल, शाश्वत, नित्य कर्मकलकसे रहित स्वयं स्तुति करने योग्य वैश्व विराजमान है। (स.सा./आ./२०३/क २४०)

ज्ञा./३२/४४ सुसंवृत्तेन्द्रियग्रामे प्रसन्ने चान्तरारमिनि । क्षणं स्फुरति यत्तत्त्वं तद्रूपं परमेष्ठिनः ॥४४॥ — इन्द्रियों का संवर करके अन्तरंगमें अन्तरारामके प्रसन्न होने पर जो उस समय तत्त्व स्फुरण होता है, वही परमेष्ठोका रूप है। (स.सा./मू./३०)

स. सा./ता. ४/११० इदमात्मस्वरूपं प्रत्यक्षमेव मया दृष्टं चतुर्थकाले केवलज्ञानिवत् । — यह आत्म-स्वरूप मेरे द्वारा चतुर्थ कालमें केवलज्ञानियोंकी भाँति प्रत्यक्ष देखा गया।

प्र. सा./ता. ४/३३ यथा कोऽपि देवदत्त आदित्योदयेन दिवसे पर्यति रात्रौ किमपि प्रदीपेनेति । तथादित्योदयस्थानीयेन केवलज्ञानेन विषयस्थानीयमोक्षपर्याये भगवानारामानं पर्यति । संसारी विवेकिजनः पुननिशास्थानीयसंसारपर्याये प्रदीपस्थानीयेन रागाद्विकल्प-रहितपरमसमाधिना निजार्थमानं पर्यसीति । — जैसे कोई देवदत्त सूर्योदयके द्वारा दिनमें देखता है और दीपकके द्वारा रात्रिको कुछ देखता है। उसी प्रकार मोक्ष पर्यायमें भगवान् आत्माको केवलज्ञानके द्वारा देखते हैं। संसारी विवेकी जन संसारी पर्यायमें रागाद्विकल्प रहित समाधिके द्वारा निजार्थमात्र को देखते हैं।

नि.सा./ता. ४/१४६ कोऽपि सर्वज्ञबीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिनः । न कामपि भिदो क्वापि तां विदो हा जडाः वयम् ॥२४३॥ — सर्वज्ञ बीतरागमें और इस स्व वश योगीमें कहीं कुछ भी भेद नहीं है; तथापि अरे ! हम जड़ हैं कि उनमें भेद मानते हैं ॥२४३॥

नि.सा./ता. ४/१७८/क २६७ भावाः पञ्च भवन्ति येषु सततं भावः परः पञ्चमः । स्थायी संसृतिनाशकारणमयं सम्यग्दृशां गोचरः ॥२६७॥ — भाव पाँच है, जिनमें यह परम पंचम भाव (पारिणामिक भाव) निरन्तर स्थायी है। संसारके नाशका कारण है और सम्यग्दृष्टियोंके गोचर है।

पं.व./उ./२१०, ४८६ नातिव्याप्तिरभिज्ञाने ज्ञाने वा सर्ववेदिनः । तयोः संवेदनाभावात् केवलं ज्ञानमात्रतः ॥२१०॥ अस्ति चारमपरिच्छेद्विज्ञानं सम्यग्दृष्टिगारमनः । स्वसंवेदनप्रत्यक्षं शुद्धं सिद्धास्पदोपमम् ॥४८६॥ — स्वाभुभूति रूप मति-श्रुतज्ञानमें अथवा सर्वज्ञके ज्ञानमें अशुद्धोपलब्धिकी व्याप्ति नहीं है, क्योंकि उन दोनों ज्ञानोंमें सुख-दुःखका संवेदन नहीं होता है। वे मात्र ज्ञान रूप होते हैं ॥२१०॥ सम्यग्दृष्टि जीवका अपनी आत्माको जाननेवाला स्वसंवेदन प्रत्यक्षज्ञान शुद्ध और सिद्धोंके समान होता है ॥४८६॥

स.सा./१४३ पं. जयचन्द “जब नयपक्षकी छोड़ बस्तुस्वरूपको केवल जानता ही हो, तब उस कालमें श्रुतज्ञानी भी केवलीकी तरह बीतरागके समान ही होता है।

३. सम्यग्दृष्टिकी स्वात्मदर्शनके सम्बन्धमें किसीसे पूछनेकी आवश्यकता नहीं

स.सा./आ./२०६ आत्मसुप्तस्य च बाष्पमगोचरं सौख्यं भविष्यति । तत् तत्क्षण एव स्वमेव स्वयमेव द्रष्टव्यमि मा अप्यात् प्राप्नोति । — आत्मसे तब ऐसे तुल्यको वचन अगोचर सुख प्राप्त होगा और उस सुखको उसी क्षण ही स्वयं देखेगा, दूसरोंसे मत पूछे।

४. मति-श्रुतज्ञानकी प्रत्यक्षता व परोक्षताका सम्बन्ध

स.सा./ता. ४/१६० यद्यपि केवलज्ञानापेक्षया रागाद्विकल्पपरहितं स्वसंवेदन-रूपं भावश्रुतज्ञानं शुद्धनिरचयनमेव परोक्षं भव्यते, तथापि इन्द्रियमनो-

जनितसविकल्पज्ञानापेक्षया प्रत्यक्षम् । तेन कारणेन आत्मा स्वसंवेदन-ज्ञानापेक्षया प्रत्यक्षोऽपि भवति, केवलज्ञानापेक्षया पुनः परोक्षोऽपि भवति । सर्वथा परोक्ष एवेति वक्तुं भायाति । किंतु चतुर्थकालेऽपि केवलज्ञानः, किमार्थमानं हस्ते गृहीत्वा दर्शयन्ति । तेऽपि दिव्यध्वनिना भणित्वा गच्छन्ति । तथापि भ्रमकाले श्रोतुं नां परोक्ष एव परमात्मरम-समाधिकाले प्रत्यक्षं भवति । तथा इदानीं कालेऽपीति भावार्थः । — यद्यपि केवलज्ञानकी अपेक्षा रागादि विकल्पपरहित स्वसंवेदनरूप भाव श्रुतज्ञान शुद्ध निश्चयसे परोक्ष कहा जाता है, तथापि इन्द्रिय मनोजनित सविकल्प ज्ञानकी अपेक्षा प्रत्यक्ष है। इस प्रकार आत्मा स्वसंवेदनज्ञानकी अपेक्षा प्रत्यक्ष होता हुआ भी केवलज्ञानकी अपेक्षा परोक्ष भी है। ‘सर्वथा परोक्ष ही है’ ऐसा कहना नहीं बनता। चतुर्थ-कालमें क्या केवली भगवान् आत्माको हाथमें लेकर दिखाते हैं? वे भी तो दिव्यध्वनिके द्वारा कहकर चले ही जाते हैं। फिर भी सुननेके समय जो श्रोताके लिए परोक्ष है, वही पीछे परम समाधिकालमें प्रत्यक्ष होता है। इसी प्रकार वर्तमान कालमें भी समझना।

पं. का./ता. ४/१६१ स्वसंवेदनज्ञानरूपेण यवामग्राहकं भावभूतं तत्पर्यायं यत्पुनरुद्भवः चतुर्वशापूर्वरूपपरमागमसंज्ञं तच्च सृष्टि-सूतं भयपरिच्छिन्नचित्तविषये व्याप्तिज्ञानरूपेण परेऽपि केवलज्ञान-सदृशमित्यभिप्रायः । — स्वसंवेदन ज्ञानरूपसे आत्मग्राहक भाव श्रुतज्ञान है वह प्रत्यक्ष है, और जो बारह अंग चौदह पूर्व रूप परमागम नाम-वाला ज्ञान है, वह सृष्टि, अपूर्त व उभय रूप अर्थोंके जाननेके विषयमें अनुमान ज्ञानके रूपमें परोक्ष होता हुआ भी केवलज्ञानसदृश है।

प्र.सं./टी./६/१६/१ शब्दात्मकं श्रुतज्ञानं परोक्षमेव तावत्; स्वर्गापवर्गादि-बहिर्विषयपरिच्छिन्नचित्तविज्ञानं विकल्परूपं तदपि परोक्षम् यत्पुनर-भ्यन्तरे सुखदुःखविकल्परूपोऽहमनन्तज्ञानादिरूपोऽहमिति वा तदीय-स्वरोक्षम् । यच्च निश्चयभावश्रुतज्ञानं तच्च शुद्धारमाभिमुखसुखसंवि-स्वरूपं स्वसंविख्याकरणेन सविकल्पमपीन्द्रियमनोजनितरागादि-विकल्पजालरहितत्वेन निर्विकल्पम् । अवेदनयेन तवेवार्थस्वभावार्थ बीतरागसम्यक् चारित्राविनाशतः केवलज्ञानापेक्षया परोक्षमपि संसारिणां क्षायिकज्ञानाभावात् क्षायोपशमिकमपि प्रत्यक्षमभिधीयते । अत्राह शिष्यः — आद्यं परोक्षमिति तत्त्वार्थसूत्रे मतिश्रुतद्वयं परोक्षं भणितं तिष्ठति, कथं प्रत्यक्षं भवतीति परिहारमाह — तदुत्तरं व्याख्या-नम्, इदं पुनरपवादव्याख्यानम्, यदि तदुत्तरं व्याख्यानं न भवति तर्हि मतिज्ञानं कथं तत्त्वार्थं परोक्षं भणितं तिष्ठति । तर्कशास्त्रे सांख्य-बहिरिकं प्रत्यक्षं कथं जातम् । यथा अपवादव्याख्यानेन मतिज्ञानं परोक्षमपि प्रत्यक्षज्ञानं तथा स्वात्माभिमुखं भावश्रुतज्ञान-मपि परोक्षं सत्प्रत्यक्षं भण्यते । यदि पुनरेकान्तेन परोक्षं भवति तर्हि सुखदुःखादिसंवेदनमपि परोक्षं प्राप्नोति, न च तथा । — श्रुतज्ञानके भेदोंमें शब्दात्मकश्रुतज्ञान तो परोक्ष ही है, और स्वर्ग मोक्ष आदि बाह्य विषयोंकी परिच्छिन्नचित्त रूप विकल्पात्मक ज्ञान भी परोक्ष ही है। यह जो अभ्यन्तरमें ‘सुख दुःखके विकल्प रूप या अनन्त ज्ञाना-दि रूप में है’ ऐसा ज्ञान होता है वह ईश्वरपरोक्ष है। परन्तु जो निश्चय भाव श्रुतज्ञान है, वह शुद्धारमाभिमुख स्वसंविज्ञित स्वरूप है। यह यद्यपि संविज्ञितके आकार रूपसे सविकल्प है, परन्तु इन्द्रिय मनोजनित रागादि विकल्प जालसे रहित होनेके कारण निर्विकल्प है। अवेदन मय से वही ज्ञान आत्मा शब्दसे कहा जाता है, तथा वह बीतराग चारित्र-के बिना नहीं होता। वह ज्ञान यद्यपि केवलज्ञानकी अपेक्षा परोक्ष है तथापि संसारियोंको क्षायिक ज्ञानकी प्राप्ति न होनेसे क्षायोपश-मिक होने पर भी ‘प्रत्यक्ष’ कहलाता है। प्रश्न — ‘आद्यं परोक्षम्’ इस तत्त्वार्थसूत्रमें मति और श्रुत इन दोनों ज्ञानोंको परोक्ष कहा है, फिर श्रुतज्ञान प्रत्यक्ष कैसे हो सकता है? उत्तर — तत्त्वार्थसूत्रमें उत्तरं व्याख्यानकी अपेक्षा कहा है और यहाँ अपवाद व्याख्यानकी अपेक्षा है। यदि तत्त्वार्थसूत्रमें उत्तरंका कथन न होता तो तत्त्वार्थसूत्रमें मतिज्ञान परोक्ष कैसे कहा

गया है। और यदि सूत्रके अनुसार वह सर्वथा परोक्ष ही होता तो तर्कशास्त्रमें सांख्यव्याहारिक प्रत्यक्ष कैसे हुआ। इसलिए जैसे अपक्व व्याख्यानसे परोक्षरूप भी मतिज्ञानकी सांख्यव्याहारिक प्रत्यक्ष कहा गया है वैसे ही स्वात्मसम्मुख ज्ञानको भी प्रत्यक्ष कहा जाता है। यदि एकान्तसे मति, श्रुत दोनों परोक्ष ही हों तो सुख-दुःख आदिका जो संबेदन होता है वह भी परोक्ष हो होगा। किन्तु वह स्वसंबेदन परोक्ष नहीं है।

पं.ध./पू./७०६-७०७ अपि किंचाभिनिबोधिकमोघद्वैतं तदादिमं यावत्। स्वात्मानुभूतिसमये प्रत्यक्षं तत्समक्षमिव नान्यत् ॥७०६॥ तदिह द्वैतमिदं चित्परोक्षदीन्द्रियविषयपरिग्रहेण। व्योमाद्यवगमकाले भवति परोक्षं न समक्षमिह नियमात् ॥७०७॥ —स्वात्मानुभूतिके समयमें मति व श्रुत ज्ञान प्रत्यक्षकी भांति होनेके कारण प्रत्यक्ष है, परोक्ष नहीं ॥७०६॥ स्पष्टादि इन्द्रियके विषयोंको ग्रहण करते समय और आकाशादि पदार्थोंको विषय करते समय ये दोनों ही परोक्ष हैं प्रत्यक्ष नहीं। (पं.ध./उ./४६०-४६२)

रहस्यपूर्ण चिह्नों पं.टॉडरमल—“अनुभवमें आत्मा तो परोक्ष ही है।—परन्तु स्वरूपमें परिणाम मग्न होते जो स्वानुभव हुआ वह स्वानुभवप्रत्यक्ष है—स्वयं ही इस अनुभवका रसास्वाद वेदे है।

५. मति-श्रुतज्ञानकी प्रत्यक्षताका प्रयोजन

का./ता.४/४३/८६ निर्विकारशुद्धात्मानुभूत्यभिमुखं यन्मतिज्ञानं तदेवोपादेयभूतानन्तस्तत्साधकत्वाच्चिरचयेनोपादेयं तत्साधकं बहिरङ्गं पुनर्बर्णवहारेणेति तात्पर्यम्। ‘‘अभेदरत्नत्रयात्मकं यद्भावश्रुतं तदेवोपादेयभूतपरमात्मतत्त्वसाधकत्वाच्चिरचयेनोपादेयं, तत्साधकं बहिरङ्गं तु व्यवहारेणेति तात्पर्यम्। —निर्विकार शुद्धात्मानुभूतिके अभिमुख जो मतिज्ञान है वही उपादेयभूत अनन्त सुखका साधक होनेसे निश्चयसे उपादेय है, और उसका साधक बहिरङ्ग मतिज्ञान व्यवहारसे उपादेय है। इसी प्रकार अभेद रत्नत्रयात्मक जो भाव श्रुतज्ञान है वही उपादेयभूत परमात्मतत्त्वका साधक होनेसे निश्चयसे उपादेय है और उसका साधक बहिरङ्ग श्रुतज्ञान व्यवहारसे उपादेय है, ऐसा तात्पर्य है।

५. अल्प भूमिकाओंमें आत्मानुभव विषयक चर्चा

१. सम्यग्दृष्टिको स्वानुभूत्यावरण कर्मका क्षयोपशम अवश्य होता है

पं.ध./उ./४०७, ८६६ हेतुस्तत्रापि सम्यक्त्वोत्पत्तिकालेऽस्त्यवश्यतः। तज्ज्ञानावरणस्योक्तचैरस्त्यवस्थान्तरं स्वतः ॥४०७॥ अवश्यं सति सम्यक्त्वे तल्लब्ध्यावरणक्षतिः ॥८६६॥ —सम्यक्त्वके होनेपर नियमपूर्वक लब्धि रूप स्वानुभूतिके रहनेमें कारण यह है कि सम्यक्त्वकी उत्पत्तिके समय अवश्य ही स्वयं स्वानुभूत्यावरण कर्मका भी यथा योग्य क्षयोपशम होता है ॥४०७॥ सम्यक्त्व होते ही स्वानुभूत्यावरण कर्मका नाश अवश्य होता है ॥८६६॥

२. सम्यग्दृष्टिको कथंचित् आत्मानुभव अवश्य होता है

स.सा./सू./१४ जो पस्सि अप्पाणं अबद्धपुटं अण्णयं गियदं। अविसेसमसंजुतं तं सुद्धयं वियाणीहि ॥१४॥ —जो नय आत्मा बन्ध रहित, परके स्पर्श रहित, अन्यत्वं रहित, चलाचलता रहित, विशेष रहित, अग्र्यके संयोगसे रहित ऐसे पांच भाव रूपसे देखता है उसे हे शिष्य! तू शुद्ध नय जान ॥१४॥ इस नयके आग्रयसे ही सम्यग्दर्शन होता है ॥१३१॥ (पं.ध./उ./२३३)

ध.१/१.१.१/३८/४ सम्यग्दृष्टीनामगवतास्तत्स्वरूपाणां ज्ञानवर्शानामावरणविविक्तानन्तज्ञानदर्शनशक्तिवचित्तात्मस्मृती वा पापक्षयकारित्वतस्ततोस्तदुपपत्तेः। —आप्तके स्वरूपको जाननेवाले और

आवरणरहित अनन्तज्ञान और अनन्तदर्शनरूप शक्तिले युक्त आत्माका स्मरण करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंके ज्ञानमें पापका क्षयकारीपणा पाया जाता है।

स.सा./आ./१४/क१३ आत्मानुभूतिरिति शुद्धनयारिमकाया, ज्ञानानुभूतिरियमेष किलेति बुद्ध्वा ॥१३॥ —जो पूर्वकथित शुद्धनयस्वरूप आत्माकी अनुभूति है, वही वास्तवमें ज्ञानकी अनुभूति है। (स.सा./आ./१७-१८)

पं.का./त.प्र./१६६/२३६. अहंदादिभक्तिसंपन्नः कथंचिच्छुद्धसंप्रयोगोऽपि सत्त्वोवो जवग्रागलवत्त्वाच्छुभोपयोगतामजहत् बहुशः पुण्यं बध्नाति, न खलु सकलकर्मक्षयमारभते। —अहंतादिके प्रति भक्ति सम्पन्न जो कथंचित् शुद्ध संप्रयोगवाला होनेपर भी राग लव जीवित होनेसे शुभोपयोगको न छोड़ता हुआ बहुत पुण्य बध्नाता है, परन्तु वास्तवमें सकल कर्मका क्षय नहीं करता।

ज्ञा./३२/४३ स्याद्यद्यस्मीत्येऽज्ञस्य तत्तदेवापवात्पद्म्। बिभेरय्यं पुनर्यस्मिस्तदेवानन्दमन्दिरम् ॥४३॥ —अज्ञानी पुरुष जिस-जिस विषयमें प्रीति करता है, वे सब ज्ञानोंके लिए आपदाके स्थान हैं, तथा अज्ञानी जिस-जिस तपश्चरणावसे भय करता है वही ज्ञानोंके आनन्दका निवास है।

प्र.सा./ता.४/२४८ आवाकाणामपि सामायिकादिकाले शुद्धभावन दृश्यते। —आवकोंके भी सामायिकादि कालमें शुद्ध भावना दिखाई देती है।

पं.का./ता.४./१७० चतुर्थगुणस्थानयोग्यात्मभावनामपरित्यजत् सत्त्वेलोके कालं गमयति, ततोऽपि स्वर्गावागम्य मनुष्यभवे चक्रवर्त्यदिविभूतिं लब्ध्वापि पूर्वभवभावितशुद्धात्मभावनाबलेन मोहं न करोति। —चतुर्थ गुणस्थानके योग्य आत्मभावनाको नहीं छोड़ता हुआ वह स्वर्गलोकमें काल गँवाता है। पीछे स्वर्गसे आकर मनुष्य भवमें चक्रवर्ती आदिकी विभूतिको प्राप्त करके भी, पूर्वभवमें भावित शुद्धात्मभावनाके बलसे मोह नहीं करता है।

प.ध./पू./७१० इह सम्यग्दृष्टेः किल मिथ्यात्वोदयविनाशजा शक्तिः। काचिदनिर्वचनीया स्वात्मप्रत्यक्षमेतदस्ति यथा। —सम्यग्दृष्टि जीवके निश्चय ही मिथ्यात्वकर्मके अभावसे कोई अनिर्वचनीय शक्ति होती है जिससे यह आत्मप्रत्यक्ष होता है।

मो.भा.प्र/७/३७६/६ नीचली दशाविषै केई जीबनिके शुभोपयोग और शुद्धोपयोगका युक्तपना पाइये है।

सा.सं./भाषा/४/२६६/१६३ चौथे गुणस्थानमें सम्यग्दर्शनके साथ ही स्वरूपावरण चारित्र भी आत्मामें प्रगट हो जाता है।

यु.अ./४११ जुगल किशोर “स्वामाविकत्वाच्च समं मनस्ते ॥४१॥ —असंयत सम्यग्दृष्टिके भी स्वातुल्य मनःसाम्यकी अपेक्षा मनका सम होना बनता है; क्योंकि उसके संयमका सर्वथा अभाव नहीं है।

३. धर्मध्यानमें किंचित् आत्मानुभव अवश्य होता है

प्र.सं./टी./४७/१६६ निश्चयमोक्षमार्गं तथैव...व्यवहारमोक्षमार्गं च तद्विधिभिमपि निर्विकारस्वसंविख्यात्मकपरमध्यानेन मुनिः प्राप्नोति... —निश्चय मोक्षमार्ग तथा व्यवहार मोक्षमार्ग इन दोनोंको मुनि निर्विकार स्वसंबेदनरूप परमध्यानके द्वारा प्राप्त करता है।

प्र.सं./टी./६६/२२६ तस्मिन्ध्याने स्थितानां यद्वीतरागपरमानन्दसुखं प्रतिभाति तदेव निश्चयमोक्षमार्गस्वरूपम्। तच्च पर्यायानामान्तरेण किं किं भज्यते तदभिधीयते। तदेव शुद्धात्मस्वरूपं, तदेव परमात्मस्वरूपं तदेव कवैश्वर्यस्वरूपं...परमहंसस्वरूपम्। —तदेव शुद्धाचारित्र...स एव शुद्धोपयोगः...षडावरयकस्वरूपं...सामायिकं...चतुर्विधाराधना...धर्मध्यानं...शुद्धध्यानं...ध्यानध्यानं...परमसाम्यं...मेव ज्ञानं...परमसमाधि...परमस्वाध्याय इत्यादि ईई बोल। —उस ध्यानमें स्थित जीवोंको जो वीतराग परमानन्द सुख प्रतिभासता है, वह निश्चय मोक्षमार्गका स्वरूप है। वही पर्यायान्तरसे क्या-क्या कहा

जाता है, सो कहते हैं। वही शुद्धात्मस्वरूप है, वही परमात्मस्वरूप तथा एकदेश परमहंसस्वरूप है। वही शुद्धचारित्र्य, शुद्धोपयोग, धर्मध्यान, शुद्धध्यान, शुद्धध्यान, परमसाम्य, भेदज्ञान, परम समाधि, परमस्वाध्याय आदि हैं।

४. धर्मध्यान अल्प भूमिकाओंमें भी बधायोग्य होता है

प्र.सा./ता.वृ./१६४ ध्यायति यः कर्ता । कम् । निजआत्मानम् । किं कृत्वा । स्वसंवेदनज्ञानेन ज्ञात्वा ।...कथं भूतः ।...यतिः गृहस्थः । य एवं गुणविशिष्टः क्षययति स मोहबुद्धिस्थितः ।—जो यति या गृहस्थ स्वसंवेदनज्ञानसे जानकर निजआत्माको ध्याता है उसकी मोहबुद्धि नष्ट हो जाती है।

प्र.मं./टी./४८/२०१-२०५ तावदागमभाषया (२०१)....तारतम्यबुद्धिक्रमेणा-संयतसम्यग्दृष्टिदेशविरतप्रमत्तसंयताग्रमत्ताभिधानचतुर्गुणस्थानवर्ति-जोवसंभव, मुख्यवृत्त्या पुण्यबन्धकारणमपि परम्परया भुक्तिकारण-चेति धर्मध्यानं कथ्यते ॥२०२॥...अध्यात्मभाषया पुनः सहजशुद्धपरम-चेतन्यशालिनि निर्भरानन्दमालिनि भगवति निजआत्मन्युपादेयबुद्धि-कृत्वा पश्चादन्तःस्थानोऽहमन्तःस्थलोऽहमित्यादिभावनारूपमध्यन्तर-धर्मध्यानमुच्यते । पञ्चपरमेष्ठिभक्त्यादि तत्पुङ्गवशुभानुष्ठानं पुनर्बहिरंग-धर्मध्यानं भवति (२०४) ।—आगमभाषाके अनुसार तारतम्य रूपसे असंयत सम्यग्दृष्टि, देशसंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयत इन चार गुणस्थानवर्ती जीवोंमें सम्भव, मुख्यरूपसे पुण्यबन्धका कारण होते हुए भी परम्परसे भुक्तिका कारण धर्मध्यान कहा गया है। अध्यात्म भाषाके अनुसार सहजशुद्ध परम चैतन्यशालिनी निर्भरानन्द मालिनी भगवती निजआत्मामें उपादेय बुद्धि करके पीछे 'मैं' अन्तः ज्ञानरूप हूँ, मैं अनन्त सुख रूप हूँ' ऐसी भावना रूप अन्त्यान्तर धर्म-ध्यान कहा जाता है। पञ्चपरमेष्ठि की भक्ति आदि तथा तत्पुङ्गव शुभानुष्ठान बहिरंग धर्मध्यान होता है।

पं.ध./उ./६८.६९६ इहमोहोऽस्तंगते पुंसः शुद्धस्यानुभवो भवेत् । न भवेद्विभक्तः कश्चिच्चारित्रावरणोदयः ॥६८८॥ प्रमत्तानां विकल्पवत्तन्मयात्सा शुद्धचेतना । अस्तीति वासनाम्लेषः केषांश्चित्स न सतिह ॥६९१॥—आत्माके दर्शनमोहकर्मका अनुभव होनेपर शुद्धात्माका अनुभव होता है। उसमें किसी भी चारित्रावरणकर्मका उदय बाधक नहीं होता ॥६८८॥ 'प्रमत्तगुणस्थान तक विकल्पका समाप्त होनेसे वहाँ शुद्ध चेतना सम्भव नहीं' ऐसा जो किन्हींके वासनाका उदय है, सो ठीक नहीं है ॥६९१॥

५. निश्चय धर्मध्यान मुनिको होता है गृहस्थको नहीं

झा.४/१७ खपुष्पमथवा शुद्धं खरस्यापि प्रतीयते । न पुनर्देशकालोऽपि ध्यानसिद्धिर्गृहाश्रमे ॥१७॥—आकाशपुष्प अथवा खरविषाणका होना कदाचित् सम्भव है, परन्तु किसी भी देशकालमें गृहस्थाश्रममें ध्यानकी सिद्धि होनी सम्भव नहीं ॥१७॥

त.अनु./४७ मुख्योपचारभेदेन धर्मध्यानमिह द्विधा । अप्रमत्तेषु तन्मुख्य-मितरेष्वौपचारिकम् ॥४७॥—धर्मध्यान मुख्य और उपचारके भेदसे दो प्रकारका है। अप्रमत्त गुणस्थानोंमें मुख्य तथा अन्य प्रमत्तगुण-स्थानोंमें औपचारिक धर्मध्यान होता है।

स.सा./ता.वृ./६६ ननु बीतरागस्वसंवेदनज्ञानविचारकाले बीतरागविशेषणं किमिति क्रियते प्रबुद्धेण भवद्भिः, किं सरागमपि स्वसंवेदनज्ञान-मस्तीति । अत्रोत्तरं विषयशुद्धानुभवान्तररूपं स्वसंवेदनज्ञानं सर्वजन-प्रसिद्धं सरागमप्यस्ति । शुद्धात्मसुखानुभूतिरूपं स्वसंवेदनज्ञानं बीतरागमिति । इदं व्याख्यातं स्वसंवेदनव्याख्यानकाले सर्वत्र ज्ञातव्यमिति भावार्थः ।—प्रश्न—बीतराग स्वसंवेदन ज्ञानका विचार करते हुए आप सर्वत्र 'बीतराग' विशेषण किसलिए लगाते हैं। क्या सरागको भी स्वसंवेदनज्ञान होता है। उत्तर—विषय सुखानुभवके

आनन्द रूप स्वसंवेदनज्ञान सर्वजन प्रसिद्ध है। वह सरागको भी होता है। परन्तु शुद्धात्म सुखानुभूति रूप स्वसंवेदनज्ञान बीतरागको ही होता है। स्वसंवेदनज्ञानके प्रकरणमें सर्वत्र यह व्याख्यान जानना चाहिए।

प्र.सा./ता.वृ./२५४/३४७ विषयकषायनिमित्तोत्पन्नेनार्तरीद्रध्यानद्वयेन परिणतानां गृहस्थानामात्माश्रितनिश्चयधर्मस्यावकाशो नास्ति ।—विषय कषायके निमित्तसे उत्पन्न आर्त-रीद्र ध्यानमें परिणत गृहस्थजनोंको आत्माश्रित निश्चय धर्मका अवकाश नहीं है।

प्र. सं./टी./३४/६६. असंयतसम्यग्दृष्टिभावकप्रमत्तसंयतेषु पारम्पर्येण शुद्धोपयोगसाधक उपर्युपरि तारतम्येन शुभोपयोगो वर्तते, तदनन्तरमप्रमत्तादिसीनकषायपर्यन्तं जवन्यमध्यमोत्कृष्टभेदेन विभक्ति-तैकदेशशुद्धनयरूपशुद्धोपयोगो वर्तते ।—असंयत सम्यग्दृष्टिसे प्रमत्तसंयत तकके तीन गुणस्थानोंमें परम्परा रूपसे शुद्धोपयोगका साधक, तथा ऊपर-ऊपर अधिक-अधिक विशुद्ध शुभोपयोग वर्तता है। और उसके अनन्तर अप्रमत्तादि सीनकषाय पर्यन्तके गुणस्थानोंमें जवन्य, मध्यम, उत्कृष्ट भेदको लिये विभक्ति एकदेश शुद्धनयरूप शुद्धोपयोग वर्तता है।

मो.पा./टी./२/३०६/६ सुनोनामेव परमारमध्यानं वदते । तत्सोहो गोक-समानगृहिणा परमारमध्यानं न संगच्छते ।—सुनियोंके ही परमार-ध्यान वदित होता है। तत्सोहोके गोकसे समान गृहस्थोंको परमारमध्यान प्राप्त नहीं होता। (देवसेन सूत्रकृत भावसंग्रह ३७१-३६७, ६०६)

भा.पा./टी./८१/२३२/२४ क्षोभः पदाशुपसर्गनिपाते चित्तस्य चलन-ताम्यां विहीनो रहितः मोहक्षोभविहीनः । एवं गुणविशिष्ट आत्मनः शुद्धबुद्धे कस्वभावस्य चिच्छमस्कारलक्षणचिदानन्दरूपः परिणामो ईत्युच्यते । स परिणामो गृहस्थानां न भवति । पञ्चसुनासहितत्वात् ।—परिषद् व उपसर्गके आनेपर चित्तका चलना क्षोभ है। उससे रहित मोह-क्षोभ विहीन है। ऐसे गुणोंसे विशिष्ट शुद्धबुद्ध एकस्वभावी आत्माका चिच्छमस्कार लक्षण चिदानन्द परिणाम धर्म कहलाता है। पञ्चसुन दोष सहित होनेके कारण वह परिणाम गृहस्थोंको नहीं होता।

६. गृहस्थको निश्चयध्यान कहना अज्ञान है

मो.पा./टी./२/३०६ ये गृहस्था अपि सन्तो मनागारमभावनामासाद्य बयं ध्यायन्ति इति भवतेतेजिनधर्मविराधका मिथ्यादृष्टयो ज्ञातव्याः ।—जो गृहस्थ होते हुए भी मनाक् आरामभावनाको प्राप्त करके 'हम ध्यानी हैं' ऐसा कहते हैं, वे जिनधर्म विराधक मिथ्यादृष्टि जानने चाहिए।

भावसंग्रह/३८५ (गृहस्थोंको निरालम्ब ध्यान माननेवाला भूल है।)

७. साधु व गृहस्थके निश्चयध्यानमें अन्तर

मो.पा./धृ./८३-८६ निष्कलमयस्त एव जल्पमिज्ज अपणे सुरदो । सो होदि तु सुचरितो जोई सो सहइ जिज्वाण ॥८३॥ एवं जिणेहि कहि सबबाण सावयाण पुण हणइ । संसारविणासयदं सिद्धियदं कारणं परमं ॥८५॥ गहिऊज य सम्मत्तं सुणिम्मलं सुरगिरीव निष्कलं । तं बाणे ज्जाहज्जइ सावय ! पुत्तलकल्लयइ ॥८६॥—निश्चय नयका ऐसा अभिप्राय है कि जो आत्मा ही बिधे आपहीके अर्थ भले प्रकार रत होय सो योगी ध्यानी भुनि सम्यग्चारित्र्याद् भया संता निर्वाणक पावे है ॥८३॥ इस प्रकारका उपदेश श्रमणोंके लिए किया गया है। बहुतरि जब भावकनिष्क कहिये हैं, सो सुनो । कैसे कहिये हैं—संसारका तो बिनास करनेवाला और सिद्धि जो मोक्ष ताका करनेवाला उत्कृष्ट कारण है ॥८५॥ प्रथम तो श्रावकक भले प्रकार निर्मल और मेरुवद् अचल अर चल, मलिन, अगाध दूषण रहित अत्यन्त निरचल ऐसा सम्यक्त्वक ग्रहणकरि, तिसकं ध्यानविधे ध्यायना, कौन अर्थ-

शुद्धका क्षयके अर्थ ध्यावना ४६॥ जो जीव सम्यक्त्वकं ध्यावै है, सो जीव सम्यग्दृष्टि है, बहुदूरि सम्यक्स्वरूप परिणया संता कुट जे आठ कर्म तिनिका क्षय करै है ॥७॥

८. अल्पभूमिकामें आत्मानुभवके सद्भाव-असद्भावका समन्वय

प्र.सा./ता.३./१० यो भावश्रुतरूपेण स्वसंवेदनज्ञानबलेन शुद्धात्मानं जानाति स निरचयश्रुतकेवली भवति । यस्तु स्वशुद्धात्मानं न संवेदयति न भावयति, बहिर्विषयं द्रव्यश्रुतार्थं जानाति स व्यवहारश्रुतकेवली भवतीति । ननु तर्हि—स्वसंवेदनज्ञानबलेनास्मिन् कालेऽपि श्रुतकेवली भवति । तत्र यादृशं पूर्वपुरुषाणां शुक्लध्यानरूपं स्वसंवेदनज्ञानं तादृशमिदानीं नास्ति किंतु धर्मध्यानयोग्यमस्तीत्यर्थः । —जो भाव-श्रुतरूप स्वसंवेदनज्ञानके बलसे शुद्धात्माको जानता है, वह निरचय श्रुतकेवली होता है । जो शुद्धात्माका संवेदन तो नहीं करता परन्तु बहिर्विषयरूप द्रव्य श्रुतको जानता है वह व्यवहारश्रुतकेवली होता है । प्रश्न—तब तो स्वसंवेदन ज्ञानके बलसे इस कालमें श्रुतकेवली हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकारका शुक्लध्यानरूप स्वसंवेदनज्ञान पूर्वपुरुषोंको होता था वैसा इस कालमें नहीं है, किन्तु धर्मध्यानके योग्य है ।

प्र.सा./ता.३./२४ ननु शुभोपयोगिनामपि कापि काले शुद्धोपयोगभावना दृश्यते, शुद्धोपयोगिनामपि कापि काले शुभोपयोगभावना दृश्यते । भावकाणामपि सामायिकादिकाले शुद्धभावना दृश्यते; तेषां कथं विशेषो भेदो ज्ञायत इति । परिहारमाह—युक्तमुक्तं भवता परं किंतु ये प्रचुरेण शुभोपयोगेन वर्तन्ते, यद्यपि कापि काले शुद्धोपयोगभावनां कुर्वन्ति तथापि शुभोपयोगिन एव भवन्ते । येऽपि शुद्धोपयोगिनस्ते यद्यपि कापि काले शुभोपयोगेन वर्तन्ते तथापि शुद्धोपयोगिन एव । कस्मात् । बहुपदस्य प्रधानत्वादास्रवननिम्बनवदिति । —प्रश्न—शुभोपयोगियोंके भी किसी काल शुद्धोपयोगीकी भावना देखी जाती है और शुद्धोपयोगियोंके भी किसी काल शुभोपयोगीकी भावना देखी जाती है । भावकोंके भी सामायिकादि कालमें शुद्धभावना दिखाई देती है । इनमें किस प्रकार विशेष या भेद जाना जाये ? उत्तर—जो प्रचुर रूपसे शुभोपयोगमें वर्तते हैं वे यद्यपि किसी काल शुद्धोपयोगीकी भावना भी करते हैं तथापि शुभोपयोगी ही कहलाते हैं । और इसी प्रकार शुद्धोपयोगी भी यद्यपि किसी काल शुभोपयोग रूपसे वर्तते हैं तथापि शुद्धोपयोगी ही कहे जाते हैं । कारण कि आस्रवन व निम्बनकी भाँति बहुपदकी प्रधानता होती है ।

प्र.सं./टी./३४/६७/१ तत्राशुद्धनिरचये शुद्धोपयोगो कथं घटते इति चेत्तत्रो-त्तरम्—शुद्धोपयोगे शुद्धशुद्धकस्वभावा निजात्माध्येयस्तिष्ठति तेन कारणेन शुद्धध्येयत्वाच्छुद्धावलम्बनत्वाच्छुद्धात्मस्वरूपसाधकत्वाच्च शुद्धोपयोगो घटते । स च संवरशब्दवाच्यः शुद्धोपयोगः संसारकारण-भूतमिध्यास्वरागाद्यशुद्धपर्यायवदशुद्धो न भवति फलभूतकेवलज्ञान-पर्यायवत् शुद्धोऽपि न भवति किंतु ताम्भ्यामशुद्धशुद्धपर्यायिभ्यां विलक्षणं एकदेशनिरावरणं च तृतीयमवस्थान्तरं भण्यते । —प्रश्न—अशुद्ध निरचयमें शुद्धोपयोग कैसे घटित होता है । उत्तर—शुद्धोपयोग में शुद्ध-शुद्ध एक स्वभाव आत्मा ध्येयरूपसे रहती है । इस कारणसे शुद्ध ध्येय होनेसे, शुद्ध अवलम्बन होनेसे और शुद्धात्मस्वरूपका साधक होनेसे शुद्धोपयोग घटित होता है । संवर शब्दका वाच्य वह शुद्धोप-योग न तो मिध्यास्वरागादि अशुद्ध पर्यायवत् अशुद्ध होता है और न ही केवलज्ञान पर्यायवत् शुद्ध ही होता है । किन्तु अशुद्ध व शुद्ध दोनों पर्यायोंसे विलक्षण एकदेश निरावरण तृतीय अवस्थान्तर कही जाती है । (प्र.सा./ता.३./१८५/२४५/११) ।

६. शुद्धात्माके अनुभव विषयक शंका-समाधान

१. अशुद्ध ज्ञानसे शुद्धात्माका अनुभव कैसे करें

स.सा./ता.३./४१४/५०८/२३ केवलज्ञानं शुद्धं छप्रस्थज्ञानं पुनरशुद्धं शुद्धत्वं केवलज्ञानस्य कारणं न भवति । ...नैवं छप्रस्थज्ञानस्य कथ-चिच्छुद्धाशुद्धत्वम् । तथापि—यद्यपि केवलज्ञानापेक्षया शुद्धं न भवति तथापि मिध्यास्वरागादिरहितत्वेन बीतरागसम्यक्चारित्रसहितत्वेन च शुद्धम् । अभेदनयेन छप्रस्थानां संबन्धिभेदज्ञानमारमस्वरूपमेव ततः कारणात्तत्तत्कदेशव्यक्तिरूपेणापि सकलव्यक्तिरूपं केवलज्ञानं जायते नास्ति दोषः । ...क्षायोपशमिकमपि भावश्रुतज्ञानं मोक्षकारणं भवति । शुद्धाारिणाभिकभावः एकदेशव्यक्तिरूपेणापि कथंचिदभेद-भेदरूपस्य द्रव्यपर्यायात्मकस्य जीवपदार्थस्य शुद्धभावनान्वयार्था ध्येय-भूतद्रव्यरूपेण तिष्ठति न च ध्यानपर्यायरूपेण । —प्रश्न—केवलज्ञान शुद्ध होता है और छप्रस्थका ज्ञान अशुद्ध । वह शुद्ध केवलज्ञानका कारण नहीं हो सकता ।—उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि छप्रस्थ-ज्ञानमें भी कथंचिद् शुद्धाशुद्धत्व होता है । वह ऐसे कि यद्यपि केवलज्ञानकी अपेक्षा तो वह शुद्ध नहीं होता, तथापि मिध्यास्वरागादिसे रहित होनेके कारण तथा बीतराग सम्यक्चारित्रसे सहित होनेके कारण वह शुद्ध भी है । अभेद नयसे छप्रस्थो सम्बन्धी भेद-ज्ञान भी आरमस्वरूप ही है । इस कारण एक देश व्यक्तिरूप उस ज्ञानसे सकल व्यक्तिरूप केवलज्ञान हो जाता है, इसमें कोई दोष नहीं है । क्षायोपशमिक भावश्रुतज्ञान भी (भले सावरण हो पर) मोक्षका कारण हो सकता है । शुद्ध पारिणामिकभाव एकदेश व्यक्तिलक्षणरूपसे कथंचिद् भेदाभेद द्रव्यपर्यायात्मक जीवपदार्थकी शुद्धभावनाकी अवस्थामें ध्येयभूत द्रव्यरूपसे रहता है, ध्यानकी पर्यायरूपसे नहीं । (और भी देखो पीछे 'अनुभव/५/७') ।

२. अशुद्धताके सद्भावमें भी उसकी उपेक्षा कैसे करें

पं.ध./उ./१५६/१६२ न चाशुद्धं सतस्तस्यस्यापुपेक्षा कथं जवाद ॥१५६॥ यदा तद्वर्णमालायां दृश्यते हेम केवलम् । न दृश्यते परोपाधिः स्फेष्टं दृष्टेन हेम तत् ॥१६२॥ —उस सरस्वरूप पर संयुक्त द्रव्यकी सहसा उपेक्षा कैसे हो जायेगी—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए ॥१५६॥ क्योंकि जिस समय अशुद्ध स्वर्णके रूपोंमें केवल शुद्ध स्वर्ण दृष्टिगोचर किया जाता है, उस समय परद्रव्यकी उपाधि दृष्टिगोचर नहीं होती, किन्तु प्रत्यक्ष प्रमाणसे अपना अभीष्ट वह केवल शुद्धस्वर्ण ही दृष्टिगोचर होता है ।

३. देह सहित भी उसका देह रहित अनुभव कैसे करें

ज्ञा./३२/६-११ कथं तर्हि पृथक् कृत्वा देहाद्यर्थकदम्बकात् । आत्मानमभ्य-सेवोगी निर्विकल्पमतीन्द्रियम् ॥६॥ अपात्य बहिरात्मानं सुस्थिरेणान्त-रात्मना । ध्यायेद्विशुद्धमत्यन्तं परमात्मानमव्ययम् ॥१०॥ संयोजयति वेहेन चिदात्मानं विबुधधीः । बहिरात्मा ततो ज्ञानी पृथक् परमति देहिनाम् ॥११॥ —प्रश्न—यदि आत्मा ऐसा है तो इसे देहादि पदार्थों-के समूहसे पृथक् करके निर्विकल्प ६ अतीन्द्रिय, ऐसा कैसे ध्यान करें ॥६॥ उत्तर—योगी बहिरात्माको छोड़कर भले प्रकार स्थिर अन्तरात्मा होकर अत्यन्त विशुद्ध अविनाशी परमात्माका ध्यान करें ॥१०॥ जो बहिरात्मा है, सो चैतन्यरूप आत्माको देखके साथ संयोजन करता है । और ज्ञानी देहको देहीसे पृथक् ही देखता है ॥११॥

४. परोक्ष आत्माका प्रत्यक्ष कैसे करें

ज्ञा./३३/४ अलक्ष्यं लक्ष्यसंबन्धात् स्फुल्लात्सूक्ष्मं विचिन्तयेत् । सालम्बाच्च निरात्मन् तत्त्वचित्त्वमज्ञसा ॥४॥ —एतद्विज्ञानी इस प्रकार तत्त्वको प्रगटतया चिन्तन करे कि लक्ष्यके सम्बन्धसे तो अलक्ष्यको और स्फुल्लसे सूक्ष्मको और सालम्बा ध्यानसे निरात्मन् वस्तु स्वरूपको चिन्तन करता हुआ उससे तन्मय हो जाये ।

स.सा./ता.वृ./११० परीक्षस्यारम्भः कथं ध्यानं भवतीति । उपवेशेन परीक्षरूपं यथा द्रष्टा जानाति भण्यते तथैव भ्रियते जीवो दृष्टरूपं ज्ञातरूपः ॥१॥ आत्मा स्वसंवेदनापेक्षया प्रत्यक्षो भवति केवलज्ञानापेक्षया परीक्षोऽपि भवति । सर्वथा परीक्षमिति वस्तु नायाति ।
—प्रश्न—परीक्ष आत्माका ध्यान कैसे होता है ? उत्तर—उपवेशके द्वारा परीक्षरूपसे भी जैसे द्रष्टा जानता है, उसे उसी प्रकार कहता है और धारण करता है । अतः जीव द्रष्टा भी है और ज्ञाता भी है ॥१॥ आत्मा स्वसंवेदनकी अपेक्षा प्रत्यक्ष होता है और केवलज्ञानकी अपेक्षा परीक्ष भी होता है सर्वथा परीक्ष कहना नहीं बनता ।

स.सा./ता.वृ./२६६ कथं स गृह्यते आत्मा 'दृष्टिनिषयो न भवत्यमूर्तत्वात्, इति प्रश्नः । प्रज्ञाभेदज्ञानेन गृह्यते इत्युत्तरम् । =प्रश्न—वह आत्मा कैसे ग्रहण की जाती है, क्योंकि अमूर्त होनेके कारण वह दृष्टिका विषय नहीं है । उत्तर—प्रज्ञारूप भेदज्ञानके द्वारा ग्रहण किया जाता है ।

अनुभव प्रकाश—पं० दीपचन्द्रजी शाह (ई० १७२२) द्वारा रचित हिन्दी भाषाका एक आध्यात्मिक ग्रन्थ ।

अनुभाग—अनुभाग नाम द्रव्यकी शक्तिका है । जीवके रागादि भावों की तरतमताके अनुसार, उसके साथ बन्धने वाले कर्मोंकी फलदान शक्तिमें भी तरतमता होनी स्वाभाविक है । मोक्षके प्रकरणमें कर्मोंकी यह शक्ति ही अनुभाग रूपसे दृष्ट है । जिस प्रकार एक बूँद भी पकता हुआ तेल शरीरको दफानेमें समर्थ है और मन भर भी कम गर्म तेल शरीरको जलानेमें समर्थ नहीं है; उसी प्रकार अधिक अनुभाग युक्त थोड़े भी कर्मप्रवेश जीवके गुणोंका घात करनेमें समर्थ हैं, परन्तु अल्प अनुभाग युक्त अधिक भी कर्मप्रवेश उसका पराभव करनेमें समर्थ नहीं है । अतः कर्मबन्धके प्रकरणमें कर्मप्रदेशोंकी गणना प्रधान नहीं है, बल्कि अनुभाग ही प्रधान है । हीन शक्तिवाला अनुभाग केवल एक देश रूपसे गुणका घात करनेके कारण देशघाती और अधिक शक्तिवाला अनुभाग पूर्ण रूपसे गुणका घातक होनेके कारण सर्वघाती कहलाता है । इस विषयका ही कथन इस अधिकारमें किया गया है ।

१	भेद व लक्षण
१	अनुभाग सामान्यका लक्षण व भेद ।
२	जीवादि द्रव्यानुभागोंके लक्षण ।
३	अनुभागबन्ध सामान्यका लक्षण ।
४	अनुभाग बन्धके १४ भेदोंका निर्देश ।
५	सादि अनादि भ्रुव-अभ्रुव आदि अनुभागोंके लक्षण ।
६	अनुभाग स्थान सामान्यका लक्षण ।
७	अनुभाग स्थानके भेद व लक्षण ।
	१. अनुभाग सत्कर्म, २. अनुभागबन्धस्थान; ३. बन्ध-समुत्पत्तिक अनुभाग सत्कर्मस्थान; ४. हतसमुत्पत्तिक अनुभागसत्कर्मस्थान; ५. हतहतसमुत्पत्तिक सत्कर्म-स्थान
*	अनुभाग अभ्यवसादस्थान । दे० अध्यवसाय
*	अनुभागकायदकघात । दे० उपकर्षण / ४.
२	अनुभागबन्ध निर्देश
१	अनुभाग बन्ध सामान्यका कारण ।
२	शुभाशुभ प्रकृतियोंके अध्यवसाय व उत्कृष्ट अनुभाग बन्धके कारण ।

१	शुभाशुभ प्रकृतियोंके चतुःस्थानीय अनुभाग निर्देश ।
*	कषायोंकी अनुभाग शक्तियाँ । दे० कषाय/३ ।
*	स्थिति व अनुभाग बन्धोंकी प्रधानता । दे० स्थिति/२।
*	प्रकृति व अनुभागमें अन्तर । दे० प्रकृतिबंध/४
४	प्रदेशोंके बिना अनुभाग बन्ध सम्भव नहीं ।
५	परन्तु प्रदेशोंकी हीनाधिकतासे अनुभागकी हीनाधिकता नहीं होती ।

३	घाती अघाती अनुभाग निर्देश
१	घाती व अघाती प्रकृतिके लक्षण ।
२	घाती अघाती की अपेक्षा प्रकृतियोंका विभाग ।
३	जीवविषयाकी प्रकृतियोंकी घातिता न कहनेका कारण ।
४	वेदनीय भी कथंचित् घातिया है ।
५	अन्तराय भी कथंचित् अघातिया है ।

४	सर्वघाती व देशघाती अनुभाग निर्देश
१	सर्वघाती व देशघाती अनुभाग निर्देश ।
२	सर्वघाती व देशघातीके लक्षण ।
३	सर्वघाती व देशघाती प्रकृतियोंका निर्देश ।
४	सर्व व देशघाती प्रकृतियोंमें चतुःस्थानीय अनुभाग ।
५	कर्मप्रकृतियोंमें यथायोग्य चतुःस्थानीय अनुभाग ।
६	कर्मप्रकृतियोंमें सर्व देशघाती अनुभाग विषयक शंका समाधान ।

	(१) मति आदि ज्ञानावरण देशघाती कैसे है ?
	(२) केवलज्ञानावरण सर्वघाती है या देशघाती ?
	(३) सम्यक्त्व प्रकृति देशघाती कैसे है ?
	(४) सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृति सर्वघाती कैसे है ?
	(५) मिथ्यात्व प्रकृति सर्वघाती कैसे है ?
	(६) प्रत्याख्यानावरण कषाय सर्वघाती कैसे है ?
	(७) मिथ्यात्वका अनुभाग चतुःस्थानीय कैसे हो सकता है ?
	(८) मानकषायकी शक्तियोंके दृष्टान्त मिथ्यात्वादि प्रकृतियोंके अनुभागोंमें कैसे लागू हो सकते हैं ?
*	सर्वघातीमें देशघाती है, पर देशघातीमें सर्वघाती नहीं दे० उदय/४/३।

५	अनुभाग बन्ध सम्बन्धी कुछ नियम व प्रवृत्तियाँ
१	प्रकृतियों के अनुभागकी तरतमता सम्बन्धी सामान्य नियम ।
२	प्रकृति विशेषोंमें अनुभागकी तरतमताका निर्देश (१) ज्ञानावरण और दर्शनावरणके अनुभाग परस्पर समान होते हैं ।

	(०) केवलज्ञानदर्शनावरण, असाता व अन्तरायके अनुभाग परस्पर समान होते हैं।
	(१) त्रिविधायुगे मनुष्यायुका अनुभाग अनन्त-युगा है।
३	अव्यय व उत्कृष्ट अनुभाग बन्धको सम्बन्धी नियम :- * उत्कृष्ट अनुभागका बन्ध ही उत्कृष्ट स्थितिको बान्धना है। दे० स्थिति/०/४। * उत्कृष्ट अनुभागके साथ ही उत्कृष्ट स्थिति बन्धका कारण दे० स्थिति/५।
	(१) भ्रष्टातिया कर्मोंका उत्कृष्ट अनुभाग सम्यग्दृष्टिको ही बंधता है, मिथ्यादृष्टिको नहीं।
	(२) गोत्रकर्मका अव्यय अनुभागबंध तेज व वात कायिकोंमें ही सम्भव है।
४	प्रकृतियोंके अव्यय व उत्कृष्ट अनुभाग बंधकोंकी प्रकृष्टता।
५	अनुभाग विषयक अन्य प्रकृष्टाओंका सूत्रोपत्र। अनुभाग सत्त्व। दे० 'सत्त्व' * प्रकृतियोंके चतुःस्थानीय अनुभाग बन्धके काल, 'अंतर, क्षेत्र, स्पर्श', भः व अल्पबहुत्व व संख्या सम्बन्धी प्रकृष्टाएँ। दे० वह ब्रह्म नाम

१. भेद व लक्षण

१. अनुभाग सामान्यका लक्षण व भेद

ध. १३/५.५.८२/३४६/५ छदव्याणं सत्ती अनुभागो नाम। सो च अनु-
भागो हविहो—जोबाणुभागो, पोग्गलाणुभागो धम्मस्थियअणु-
भागो अधम्मस्थियअणुभागो आगासस्थियअणुभागो कालदव्याणुभागो
वेदि। = छह द्रव्योंकी शक्तिका नाम अनुभाग है। वह अनुभाग छः
प्रकारका है—जोबाणुभाग, पुद्गलानुभाग, धर्मास्तिकायानुभाग,
अधर्मास्तिकायानुभाग, आकाशास्तिकायानुभाग और कालद्रव्यानु-
भाग।

२. जीवादि द्रव्यानुभागोंके लक्षण

ध. १३/५.५.८२/३४६/० तत्थ असेसदव्याणमो जीबाणुभागो। जरकुट्टस्व-
यादिविणसणं तदुप्पायणं च पोग्गलाणुभागो। जोणिपाहुडे भणिद-
मंततंसत्तसत्तीयो पोग्गलाणुभागो ति वेतव्वो। जीवपोग्गलाणं गमणा-
गमणहेदुत्तं धम्मस्थियाणुभागो। तेसिमवड्डाणहेदुत्तं अधम्मस्थियाणु-
भागो। जीवादिदव्याणमाहारत्तमागासस्थियाणुभागो। अण्णेसि
दव्याणं कमाकमेहि परिणमणहेदुत्तं कालदव्याणुभागो। एबं दुसंजो-
गादिणा अणुभागपरुवणा कायव्वा। जहा [महिआ] पिंड-दंड-चक्र-
चीवर-जल-कंभारादीणं घटुप्पायणाणुभागो। = समस्त द्रव्योंका
जानना जीबाणुभाग है। ज्वर, कुष्ठ और शय आदिका विनाश करना
और उनका उत्पन्न करना, इसका नाम पुद्गलानुभाग है। योनि-
प्राप्तमें कहे गये मन्त्र तन्त्ररूप शक्तियोंका नाम पुद्गलानुभाग है,
ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए। जोब और पुद्गलोंके गमन और
आगमनमें हेतु होना, धर्मास्तिकायानुभाग है। उन्हींके अवस्थानमें हेतु
होना, अधर्मास्तिकायानुभाग है। जीवादि द्रव्योंका आधार होना,
आकाशास्तिकायानुभाग है। अन्य द्रव्योंके क्रम और अक्रमसे परि-
णमनमें हेतु होना, कालद्रव्यानुभाग है। इसी प्रकार द्विसंयोगादि

रूपसे अनुभागका बंधन करना चाहिए। जैसे—मृत्तिकापिण्ड, वण्ट,
चक्र, चीवर, जल और कुम्भार आदिका घटोत्पादन रूप अनुभाग।

३. अनुभाग बन्ध सामान्यका लक्षण

त.सु./८/२१.२२. विपाकोऽनुभवः ॥२१॥ स यथानाम ॥२२॥—विविध
प्रकारके पाक अर्थात् फल देनेकी शक्तिका पड़ना ही अनुभव है ॥२१॥
वह जिस कर्मका जैसा नाम है उसके अनुरूप होता है ॥२२॥

सू.आ./१२४० कम्मणं जो वुरसो अज्जमसाणजणिदं सुहं अल्लो वा।
बंधो सो अणुभागो पवेसबंधो इमो होइ ॥१२४०॥—ज्ञानावरणादि
कर्मोंका जो कषायादि परिणामजनित शुभ अथवा अशुभ रस है वह
अनुभागबन्ध है।

स.सि./८/३/३७६ तद्रसविशेषोऽनुभवः। यथा—अजगोमहिष्यादि-
क्षीराणां तीव्रमन्दादिभावेन रसविशेषः तथा कर्मपुद्गलानां
स्वगतसामर्थ्यविशेषोऽनुभवः। =रस (कर्म) के रस विशेषको अनुभव
कहते हैं। जिस प्रकार बकरी, गाय और भैंस आदिके दूधका अलग
अलग सौत्र मन्व आदि रस विशेष होता है, उसी प्रकार कर्म-
पुद्गलोंका अलग-अलग स्वगत सामर्थ्य विशेष अनुभव है। (पं.सं./
प्रा./४/६१४), (रा.वा./८/३/६/६७) (पं.सं./सं./४/३६६) (ब.सं./
टी./३३/६३)

घ.१२/४.२.७.१६६/६१/८ अट्ठणं वि कम्मणं जीवपवेसाणं अण्णेणाणु-
गमणहेदुपरिणामो। =अनुभाग किसे कहते हैं। आठों कर्मों और
प्रवेशोंके परस्परमें अव्यय (एकरूपता) के कारणभूत परिणामको
अनुभाग कहते हैं।

क.पा./४-२३/११/२/३ को अणुभागो। कम्मणं सगकजकरणसत्ती अणु-
भागो नामा। =कर्मोंके अपना कार्य करने (फल देने)की शक्तिको
अनुभाग कहते हैं।

नि.सा./ता.वृ./४० शुभाशुभकर्मणां निर्जरासमये सुखदुःखफलदानशक्ति-
युक्तो हानुभागबन्धः। =शुभाशुभकर्मकी निर्जराके समय सुखदुःखरूप
फल देनेकी शक्तिवाला अनुभागबन्ध है।

४. अनुभाग बन्धके १४ भेद

पं.सं.प्रा./४/४४१ सादि अणादियं अट्ठ य पसत्थिदरपरुवणा तहा सण्णा।
पञ्चय विवाय वेसा सामित्तेणाहं अणुभागो ॥४४१॥ =अनुभागके चौदह
भेद हैं। वे इस प्रकार हैं—१. सादि, २. अनादि, ३. भ्रू.व. ४. अणु.व.
५. जवन्ध, ६. अजवन्ध, ७. उत्कृष्ट, ८. अनुत्कृष्ट, ९. प्रशस्त, १०.
अप्रशस्त, ११. देशघाति व सर्वघाति, १२. प्रत्यय, १३. विपाक,
ये तेरह प्रकार तो अनुभाग बन्ध और १४ वां स्वात्मत्व। इन चौदह
भेदोंकी अपेक्षा अनुभाग बन्धका वर्णन किया जाता है।

५. सादि अनादि आदि भेद व लक्षण

गो.क./जी.प्र./६१/७५ येषां कर्मणा उत्कृष्टाः तेषामेव कर्मणा उत्कृष्टः
स्थित्यनुभागप्रवेशः साधादिभेदाच्चतुर्विधो भवति। अजवन्धेऽपि
एवमेव चतुर्विधः। तेषां लक्षणं—अत्रोदाहरणमात्रं किञ्चित्प्रदर्शयते।
तद्यथा—उपशमश्रेण्यारोहकः सूक्ष्मसाम्परायः उच्चैर्गोत्रानुभागं
उत्कृष्टं बद्ध्वा उपशान्तकषायो जातः। पुनरबरोहणे सूक्ष्मसाम्परायो
भूत्वा तदनुभागमनुत्कृष्टं बध्नाति तदास्य सादित्वम्। तत्सूक्ष्मसाम्पराय-
चरमादघोऽनादित्वम्। अभव्ये भ्रू.वत्त्वं यदा अनुत्कृष्टं त्यक्त्वा उत्कृष्टं
बध्नाति तदा अणु.वत्त्वमिति। अजवन्धेऽप्येवमेव चतुर्विधः। तद्यथा—
सप्तमपृथिव्यां प्रथमोपशमसम्यक्त्वाभिमुखो मिथ्यादृष्टिश्चरमसमये
नीचैर्गोत्रानुभागं जवन्धं बद्ध्वा सम्यग्दृष्टिर्भूत्वा तदनुभागमजवन्धं
बध्नाति तदास्य सादित्वं द्वितीयादिसमयेऽपि अनादित्वमिति चतुर्विधं
यथासम्भवं द्रष्टव्यम्। =अनुभाग व प्रवेश बन्ध सादि, अनादि भ्रू.व.
अणु.व भेदोंके चार प्रकार हो हैं। जगुरि अजवन्ध भी ऐसे ही अनुत्कृष्ट-

अतः चार प्रकार हो है। इनके लक्षण यहाँ उदाहरण मात्र किंचिद कहिये हैं—उपशान भेगी बड़नेवाला जीव सूक्ष्म साम्प्रदाय गुण-स्थानवर्ती भया तहाँ उत्कृष्ट उच्चगोत्रका अनुभागबन्ध करि पीछे उपशान्तकषाय गुणस्थानवतवर्ती भया। बहुति इहाँ तँ उतरि करि सूक्ष्मसाम्प्रदाय गुणस्थानवर्ती भया। तहाँ अनुकृष्ट उच्चगोत्रका अनु-भागबन्ध किया। तहाँ इस अनुकृष्ट उच्चगोत्र के अनुभागको सादि कहिये। जातँ अनुकृष्ट उच्चगोत्रके अनुभागका अभाव होइ बहुति सञ्जाव भया तातँ सादि कहिये। बहुति सूक्ष्मसाम्प्रदाय गुणस्थानतँ नीचेके गुण-स्थानवर्ती जीव हैं तिनके सो बन्ध अनादि है। बहुति अभव्य जीव विषे सो बन्ध भ्रुव है। बहुति उपशान भेगी बालेके जहाँ अनुकृष्टको उत्कृष्ट बन्ध हो है तहाँ सो बन्ध अभ्रुव है ऐसे अनुकृष्ट उच्चगोत्रके अनुभाग बन्धविषे सादि अनादि भ्रुव अभ्रुव चारि प्रकार कहै। ऐसे ही अघन्य भी चार प्रकार हैं, सो कहिये हैं। सप्तम नरक पृथिवी-विषे प्रथमोपशान सम्यक्त्वका सन्मुख भया मिथ्यादृष्टि जीव तहाँ मिथ्यादृष्टि गुणस्थानका अन्तसमय विषे अघन्य नीचगोत्रके अनु-भागको बान्धे है। बहुति सो जीव सम्यग्दृष्टि होइ पीछे मिथ्यात्वके उदयकरि मिथ्यादृष्टि भया तहाँ अजघन्य नीचगोत्रके अनुभागको बान्धे है। तहाँ इस अजघन्य नीचगोत्रके अनुभागको सादि कहिये। बहुति तिस मिथ्यादृष्टिके तिस अंतसमयते पहिले सो बन्ध अनादि है। अव्यम जीवोंके सो बन्ध भ्रुव है। जहाँ अजघन्यको छोड़ अघन्यको प्राप्त भया तहाँ सो बन्ध अभ्रुव है। ऐसे अजघन्य नीच-गोत्रके अनुभागविषे सादि अनादि भ्रुव अभ्रुव चारि प्रकार कहै। ऐसे ही यथा सम्भव और भी बन्ध विषे सादि अनादि भ्रुव अभ्रुव चारि प्रकार जानने। प्रकृति बन्ध विषे उत्कृष्ट अनुकृष्ट अजघन्य अज-घन्य ऐसे भेद नाहीं हैं। स्थिति, अनुभाग, प्रदेशबन्धनि विषे वे भेद यथा योग्य जानने।

६. अनुभागस्थान सामान्यका लक्षण

ध./१२/४.२.७.२००/१११/१२ एगजोवन्मि एकम्हि समये जो दीसदि कम्मानुभागो तं ठाणं नाम।—एक जीवमें एक समयमें जो कर्मनुभाग दिखता है उसे स्थान कहते हैं।

क.पा./४/४-२२/४५७२/३३६/१ अनुभागट्ठाणं नाम चरिमफइयचरिम-वर्गणाए एगपरमाप्पुहि द्विदणुभागट्ठाणविभागपटिच्छेदकलावो। सो उल्लङ्घणाए बट्टदि...।—अन्तिम स्पर्धककी अन्तिम वर्गणाके एक परमाणुमें स्थित अनुभागके अविभाग प्रतिच्छेदोंके समूहको अनुभाग स्थान कहते हैं। प्रश्न—ऐसा माननेपर एक अनुभाग स्थानमें अनन्त स्पर्धक होते हैं। इस सूत्रके साथ विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि अघन्य अनुभाग स्थानके अघन्य स्पर्धकसे लेकर ऊपरके सर्व स्पर्धक उसमें पाये जाते हैं। प्रश्न—तो एक अनुभाग स्थानमें अघन्य वर्गणासे लेकर उत्कृष्ट स्थानकी उत्कृष्ट वर्गणा पर्यन्त क्रमसे बढ़ते हुए प्रदेशोंके रहनेका जो कथन किया जाता है उसका अभाव प्राप्त होता है। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि जहाँ यह उत्कृष्ट अनुभागवाला परमाणु है, वहाँ क्या यह एक ही परमाणु है या अन्य भी परमाणु हैं। ऐसा पूछा जानेपर कहा जायेगा कि वहाँ वह एक ही परमाणु नहीं है, किन्तु वहाँ अनन्त कर्मस्कन्ध होने चाहिए, और उन कर्मस्कन्धोंके अवस्थानका यह क्रम है, यह बतलानेके लिए अनुभाग स्थानकी उक्त प्रकारसे प्ररूपणा की है। प्रश्न—जैसे योग-स्थानमें जीवके सब प्रदेशोंकी सब योगोंके अविभाग प्रतिच्छेदोंको लेकर स्थान प्ररूपणा की है वैसे कथन यहाँ क्यों नहीं करते? उत्तर—नहीं, क्योंकि वैसे कथन करनेपर अधःस्थित गलनाके द्वारा और अन्य प्रकृति रूप संक्रमणके द्वारा अनुभाग काण्डककी अन्तिम काली-को छोड़कर द्विचरम आदि फालियोंमें अनुभागस्थानके घातका

प्रसंग आता है। किन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि काण्डक घातको छोड़कर अन्यत्र उसका घात नहीं होता।

स.सा./आ.५२ यानि प्रतिविशिष्टप्रकृतिरसपरिणामलक्षणानि अनुभाग-स्थानानि...।—भिन्न-भिन्न प्रकृतियोंके रसके परिणाम जिनका लक्षण है, ऐसे जो अनुभाग स्थान...

७. अनुभाग स्थानोंके भेद

घ./१२/४-७-२-२००/१११/१३. तं च ठाणं दुविह—अनुभागबन्धट्ठाणं अनु-भागसंतट्ठाणं चेदि।—वह स्थान दो प्रकारका है—अनुभाग बन्ध स्थान व अनुभाग सत्त्वस्थान।

क.पा./४/४-२२/ठाणप्ररूपणा सुत्र/३३०/१४ संतकम्मट्ठाणाणि ति वि-हाणि—बन्धसमुत्पत्तियाणि हृदसमुत्पत्तियाणि हृदहृदसमुत्पत्ति-माणि।—सत्कर्मस्थान (अनुभाग) तीन प्रकारके हैं—बन्धसमुत्पत्तिक, हृदसमुत्पत्तिक और हृदहृदसमुत्पत्तिक। (क.पा./४/४-२२/४१८६/१२५८)

८. अनुभागस्थानके भेदोंके लक्षण

१. अनुभाग सत्कर्मका लक्षण

घ./१२/४.२.७-२००/१११/१ जमणुभागट्ठाणं घादिजमाणं बंधाणुभाग-ट्ठाणेण सरिसंजहोदि, बंधअट्ठ कउब्बकाणं विहासे हेदिम उब्बकावो अणंतगुणं उवरिमअट्ठकावो अणंतगुणहीणं होवुण चैद्वि, तमणु-भागसंतकम्मट्ठाणं।—वाता जानेवाला जो अनुभागस्थान बन्धानु-भागके सदृश नहीं होता है, किन्तु बन्ध सदृश अट्ठक और उर्वकके मध्यमें अधस्तन उर्वकसे अनन्तगुणा और उपरिम अट्ठकसे अनन्त-गुणा होन होकर स्थित रहता है, वह अनुभाग सत्कर्मस्थान है।

२. अनुभागबन्धस्थानका लक्षण

घ./१२/४.२.७.२००/१३ तस्य जं बंधेण णिप्फणं तं बंधट्ठाणं नाम। पुब्बबंधाणुभागे घादिजमाणे जं बंधाणुभागेण सरिसं होवुण पववि तं पि बंधट्ठाणं चेव, तत्सरिसणुभागबंधुबलमावो।—जो बन्धसे उत्पन्न होता है वह बन्धस्थान कहा जाता है। पूर्व बन्ध अनुभागका घात किये जानेपर जो बन्ध अनुभागके सदृश होकर पड़ता है वह भी बन्धस्थान ही है, क्योंकि, उसके सदृश अनुभाग बन्ध पाया जाता है।

३. बन्ध समुत्पत्तिक अनुभाग सत्कर्मका लक्षण

क.पा./४/४-२२/४५७०/३३१/१ बन्धसमुत्पत्तियेवां तानि बन्धसमुत्पत्ति-कानि।—जिन सत्कर्मस्थानोंकी उत्पत्ति बन्धसे होती है, उन्हें बन्ध-समुत्पत्तिक कहते हैं।

क.पा./४/४-२२/४१८६/१२५/६ हृदसमुत्पत्तियं कावुणच्छिदसुहमणिगोद-जहण्णाणुभागसंतट्ठाणसमाणबंधट्ठाणमादि कावुण जाव सण्णपंचिदिय-पज्जतसन्नुक्कस्साणुभागबंधट्ठाणे ति ताव एवाणि असंखेओल्लोमेत्त-छट्ठाणाणि बंधसमुत्पत्तियट्ठाणाणि ति भण्णंति, बंधेण समुत्पण्ण-त्तावो। अनुभागसंतट्ठाणवादेण समुत्पण्णमणुभागसंतट्ठाणं तं पि एत्थ बंधट्ठाणमिदि वेत्तव्वं, बंधट्ठाणसमाणत्तावो।—१. हृद-समुत्पत्तिक सत्कर्मको करके स्थित हुए सूक्ष्म निगोदिया जीवके अघन्य अनुभाग सत्त्वस्थानके समान बन्धस्थानसे लेकर संक्षी पंचेन्द्रिय पर्याप्तके सर्वोत्कृष्ट अनुभागबन्धस्थान पर्यन्त जो अस्स्यात लोकप्रमाण घटस्थान हैं उन्हें बन्ध समुत्पत्तिकस्थान कहते हैं, क्योंकि वे स्थान बन्धसे उत्पन्न होते हैं। २. अनुभाग सत्त्वस्थानके घातसे जो अनुभाग सत्त्वस्थान उत्पन्न होते हैं उन्हें भी यहाँ बन्धस्थान ही मानना चाहिए; क्योंकि वे बन्धस्थानके समान हैं। (सारांश यह है कि बन्धनेवाले स्थानोंको ही बन्धसमुत्पत्तिक-स्थान नहीं कहते, किन्तु पूर्वबन्ध अनुभागस्थानोंमें भी सदाघात होने

से परिवर्तन होकर समानता रहती है तो वे स्थान भी बंधस्थान ही कहे जाते हैं ।)

४. हतसमुत्पत्तिक अनुभाग सत्कर्मस्थानका लक्षण

ध./१२/४.२.७-३६/२६/६ 'हृदसमुत्पत्तियकम्मेण' इति वृत्ते पुनिल्लमणु-भागसंतकम्मं सत्त्वं धादिय अणंतगुणहोणं कादूण 'ट्टिदेण' इति वृत्तं होदि । = 'हतसमुत्पत्तिक कर्मबाले' ऐसा कहनेपर पूर्वके समस्त अनुभाग सत्त्वका घात करके और उसे अनन्त गुणा हीन करके स्थित हुए जीवके द्वारा, यह अभिप्राय समझना चाहिए ।

क.पा./४.२२/४७०/३३१/१ हते समुत्पत्तिर्येषां तानि हतसमुत्पत्तिकानि ।
— घात किये जानेपर जिन सत्कर्मस्थानोंकी उत्पत्ति होती है, उन्हें हतसमुत्पत्तिक कहते हैं ।

क.पा./४.२२/४८६/१२६/१४ पुणो एवेसिमसंखेलोगमेत्तच्छाणाणं मज्जे अणंतगुणवडिह-अणंतगुणहाणि अट्ठकुब्बकाणं विच्चावेसु असंखेलोगमेत्तच्छाणाणि हृदसमुत्पत्तियसंतकम्मच्छाणाणि भणंति ।
बंधाणावायेण बंधाणाणं विच्चावेसु जच्चंतरभावेण उप्पज्जादो ।
— इन असंख्यात लोकप्रमाण पट्स्थानोंके मध्यमें अष्टांक और उर्वक रूप जो अणंतगुणवृद्धियाँ और अणंतगुणहानियाँ हैं उनके मध्यमें जो असंख्यात लोकप्रमाण पट्स्थान हैं, उन्हें हतसमुत्पत्तिक सत्कर्म-स्थान कहते हैं । क्योंकि बंधस्थानका घात होनेसे बन्धस्थानोंके बीचमें ये जात्यन्तर रूपसे उत्पन्न हुए हैं ।

५. हतहतसमुत्पत्तिक अनुभाग सत्कर्मस्थानका लक्षण

क.पा./४.२२/४७०/३३१/२ हतस्य हतिः हतहतिः ततः समुत्पत्तिर्येषां तानि हतहतसमुत्पत्तिकानि । — घाते हुए का पुनः घात किये जाने पर जिन सत्कर्मस्थानोंकी उत्पत्ति होती है, उन्हें हतहतसमुत्पत्तिक कहते हैं ।

क. पा./४.२२/४८६/१२६/२. पुणो एवेसिमसंखेलोगमेत्ताणं हृदसमु-
त्पत्तियसंतकम्मछाणाणमणंतगुणवडिह-हाणि अट्ठकुब्बकाणं विच्चा-
वेसु असंखेलोगमेत्तच्छाणाणि हृदहृदसमुत्पत्तियसंतकम्म छाणाणि,
वुच्चंति, धावेसुप्पणअणुभागछाणाणि बंधाणुभागछाणेहिंतो विसरि-
साणि धादियबंधसमुत्पत्तिय-हृदसमुत्पत्तियअणुभागछाणेहिंतो विस-
रिसभावेण उप्पादत्तादो । = इन असंख्यात लोकप्रमाण हतसमुत्पत्तिक-
सत्कर्मस्थानोंके जो कि अष्टांक और उर्वकरूप अनन्तगुण वृद्धि-हानि-
रूप हैं, बीचमें जो असंख्यात लोकप्रमाण पट्स्थान हैं, उन्हें हतहत-
समुत्पत्तिक सत्कर्मस्थान कहते हैं । बन्धस्थानोंसे विलक्षण जो
अनुभागस्थान रसघातसे उत्पन्न हुए हैं; उनका घात करके उत्पन्न हुए
वे स्थान बन्धसमुत्पत्तिक और हतसमुत्पत्तिक अनुभागस्थानोंसे
विलक्षणरूपसे ही वे उत्पन्न किये जाते हैं ।

२. अनुभागबन्ध निर्देश

१. अनुभाग बन्धका कारण

ध.खं./१२/४-२-८ सन्त १३/२८८ कसायपच्चए ट्टिदि अणुभागवेयणा १३॥
— कषाय प्रलयसे स्थिति व अनुभाग वेदना होती है । (स.सि./८/३/३७६)
(रा.वा./८/३/१०/६६७) (ध. १२/४-२-८-१३/गा.२/४८६) (न.च.वृ. १६६),
(गो.क./मू./२६७/३६४), (प्र. सं./मू./३३)

२. शुभाशुभ प्रकृतियोंके उत्कृष्टानुत्कृष्ट अनुभाग बन्धके कारण

पं.सं./४/४६१-४६२ सुहययडीणं विसोही तिव्वं अणुहाण संकिल्लेसेण ।
विबरीए दु अण्णो अणुभाओ सन्धययडीणं ४६१॥ नायात्तं पि पसत्था
विसोहिणुण उक्कळस्स तिव्वाओ । वासीय अपसत्था मिच्छुक्कळस्संकि
सिहृत्स्स ४६२॥ — शुभ प्रकृतियोंका अनुभागबन्ध विशुद्ध परिणामोंसे

तीव्र अर्थात् उत्कृष्ट होता है । अशुभ प्रकृतियोंका अनुभागबन्ध संक्लेश परिणामोंसे उत्कृष्ट होता है । इससे विपरीत अर्थात् शुभ प्रकृतियोंका संक्लेशसे और अशुभ प्रकृतियोंका विशुद्धिसे णवन्ध अनुभाग बन्ध होता है ४६१॥ जो व्यालीस प्रशस्त प्रकृतियाँ हैं, उनका उत्कृष्ट अनुभागबन्ध विशुद्धिगुणकी उत्कटता वाले जीवके होता है । तथा व्यासी जो अप्रशस्त प्रकृतियाँ हैं, उनका उत्कृष्ट अनुभाग बन्ध उत्कृष्ट संक्लेश वाले मिथ्यादृष्टि जीवके होता है ४६२॥ (स.सि./८/२१/३६८) (रा.वा./८/२१/१/६८३/१४) (गो. क./मू./१६३-१६४/१६६) (पं. सं./४/२७३-२७४)

३. शुभाशुभ प्रकृतियोंमें चतुःस्थानीय अनुभाग निर्देश

पं. सं./प्रा/४/४७० सुहययडीणं भावा गुडखंडसियामयाण खलु मरिस्सा ।
इयरा दु णिक्कंजीरविसहालाहलेण अहमाई । — शुभ प्रकृतियोंके अनुभाग गुड खांड शकर और अमृतके तुल्य उत्तरोत्तर मिष्ट होते हैं । पाप प्रकृतियोंका अनुभाग निम्ब, कांजीर, विष व हालाहलके समान निश्चयसे उत्तरोत्तर कटुक जानना । (पं. सं./४/३१६) (गो. क./मू./१८४/२१६) (प्र.सं./टी/३३/३६)

४. प्रदेशोंके बिना अनुभागबन्ध सम्भव नहीं

ध./६/१.६-७.४३/२०१/१ अणुभागबंधादो पदेसबंधो तत्कारणजोगट्टाणाणि च सिद्धाणि हवन्ति । कुदो । पदेसेहि विणा अणुभागानुबवत्तीदो ।
— अनुभाग बन्धसे प्रदेश बन्ध और उसके कारणभूत योगस्थान सिद्ध होते हैं, क्योंकि प्रदेशोंके बिना अनुभाग बन्ध नहीं हो सकता ।

५. परन्तु प्रदेशोंकी हीनाधिकतासे अनुभागकी हीना-धिकता नहीं होती

क. पा./४.२२/४८७/३३७/११ ट्टिदीए इव पदेसगलणाए अणुभागधादो णत्थि त्ति जाणावणट्ठं । — प्रदेशोंके गलनेसे जैसे स्थिति घात होता है, वैसे प्रदेशोंके गलनेसे अनुभागका घात नहीं होता ।

क. पा./४.२२/४८७/३३६/१ उक्कट्टिदे अणुभागछाणाविभागपडि-
छेदणं बड्डीए अभावादो । ...ण सो उक्कट्टणाए बड्डीए, बंधेण विणा तदुक्कट्टणाणुववत्तीदो । — उत्कृष्टणके होने पर अनुभाग स्थानके अविभागप्रसिद्धिदोकी वृद्धि नहीं होती है । अनुभागके अविभाग प्रतिच्छेदोंका समूहरूप वह अनुभाग स्थान उत्कर्षणसे नहीं बढ़ता, क्योंकि बन्धके बिना उनका उत्कर्षण नहीं बन सकता ।

ध./१२/४.२.७.२०१/११६/६ जोगबड्डीदो अणुभागबड्डीए अभावादो ।
— योग वृद्धिसे अनुभाग वृद्धि सम्भव नहीं ।

३. घाती अघाती अनुभाग निर्देश

१. घाती व अघाती प्रकृतिके लक्षण

ध.७/२.१.१६/६२/६ केवलणाण-दंसण-सम्मत्त-चारित्तवीरियाणमणेयभेय-
भिण्णानं जीवगुणाणं विरोहिस्सणेण तेसिं धादिवववेसादो । — केवल-
ज्ञान, केवलदर्शन, सम्यक्त्व, चारित्र और वीर्य रूप जो अनेक भेद-
भिन्न जीवगुण हैं, उनके उक्त कर्म विरोधी अर्थात् घातक होते हैं और इसीलिए वे वातियाकर्म कहलाते हैं । (गो.क./जी.प्र./१०/८) (पं. घ./उ./६६८)

ध./७/२.१.१६/६२/७ सेसकम्माणं धादिवववेसादो किण्ण होदि । ण, तेसिं
जीवगुणविणासणसत्तीए अभावा । — शेष कर्मोंको वातिया नहीं कहते
क्योंकि, उनमें जीवके गुणोंका विनाश करनेकी शक्ति नहीं
पायी जाती । (पं. घ./उ./६६६)

२. घाती अघातीकी अपेक्षा प्रकृतियोंका विभाग

रा.वा./८/२३/७/६८२/२ ताः पुनः कर्मप्रकृतयो द्विविधाः — वातिका
अवातिकाचैति । तत्र ज्ञानवर्धनापरणमोहान्तरायाख्या वातिकाः ।

इतरा अधातिकाः । —बहु कर्म प्रकृतियाँ दो प्रकारकी हैं—घातिया व अधातिया । तहाँ ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोह व अन्तराय ये तो घातिया हैं और शेष चार (वेदनीय आमु, नाम, गोत्र) अधातिया । (घ. ७/२.१.१५/६२). (गो. क./मू./७.६/७)

३. जीवविपाकी प्रकृतियोंको घातिया न कहनेका कारण

घ. ७/२.१.१५/६३/१ जीवविवाहणामकम्मवेयणियाणं घादिकम्मववएसो किण्ण होदि । न जीवस्स अणप्पभूदुभगदुभगादिपज्जयसमुप्पायणे नाववाणं जीव-गुणविनासयत्तविरहादो । जीवस्स सुहविणासिय दुक्खप्पाययं असादावेदणीयं घादिववएसं किण्ण लहवे । न तस्स घादिकम्मसहायस्स घादिकम्महि विणा सकलकरणे असमत्थस्स सदो तत्थ पउत्ती णत्थि ति जाणावणद्धं तव्ववएसकरणादो । —प्रश्न—जीवविपाकी नामकर्म एवं वेदनीय कर्मोंको घातिया कर्म क्यों नहीं माना ! उत्तर—नहीं माना, क्योंकि, उनका काम अनारम्भित सुभग दुभग आदि जीवकी पर्यायें उत्पन्न करना है, जिससे उन्हें जीवगुण विनाशक माननेमें विरोध उत्पन्न होता है । प्रश्न—जीवके मुखको नष्ट करके दुःख उत्पन्न करनेवाले असातावेदनीयको घातिया कर्म नाम क्यों नहीं दिया ! उत्तर—नहीं दिया, क्योंकि, वह घातियाकर्मोंका सहायक मात्र है, और घातिया कर्मोंके बिना अपना कार्य करनेमें असमर्थ तथा उसमें प्रवृत्ति रहित है । इसी बातको बतलानेके लिए असाता वेदनीयको घातिया कर्म नहीं कहा ।

४. वेदनीय भी कथंचित् घातिया है

गो. क./मू./१६/१२ घादिं व वेयणीयं मोहस्स जलेण वादे जीवं । इदि घादीणं मज्जे मोहस्सादिमिह पडिदं तु ११६॥ —वेदनीयकर्म घातिया कर्मवत् मोहनीयकर्मका भेद जो रति अरति तिनिके उदयकाल करि ही जीवको घात है । इसी कारण इसको घाती कर्मोंके बीचमें मोहनीयसे पहिले गिना गया है ।

५. अन्तराय भी कथंचित् अधातिया है

गो. क./मू./१७/११ घादीनि अधादिं वा णिस्सेसं घादणे असक्कादो । णामतियणिमित्तादो विग्गं पडिदं अधादिचरिमिह ११७॥ —अन्तरायकर्म घातिया है तथापि अधातिया कर्मवत् है । समस्त जीवके गुण वातनेको समर्थ नहीं है । नाम, गोत्र, वेदनीय इन तीन कर्मनिके निमित्ततैं हो इसका व्यापार है । इसी कारण अधातियानिके पीछे अन्त विषे अन्तराय कर्म कहा है ।

घ. १/१.१.१५/४४/४ रहस्यमन्तरायः, तस्य शेषघातित्रितयविनाशविना-भाविनो भ्रष्टबीजवज्रिःशक्तीकृताघातिकर्मणो हननादिरहन्ता । —रहस्य अन्तरायकर्मको कहते हैं । अन्तराय कर्मका नाश शेष तीन घातिया कर्मोंके नाशका अविनाभावी है, और अन्तरायकर्मके नाश होनेपर अधातिया कर्म भ्रष्ट बीजके समान निःशक्त हो जाते हैं ।

४. सर्वघाती व देशघाती अनुभाग निर्देश

१. सर्वघाती व देशघाती अनुभाग निर्देश

रा. वा. ८/२३/७/५८४/२६ घातिकास्वापि द्विविधाः सर्वघातिका देश-घातिकाश्चेति । —घातिया प्रकृतियाँ भी दो प्रकार हैं—सर्वघाती व देशघाती । (घ. ७/२.१.१५/६३/६) (गो. क./जी. प्र/३८/४८/२)

२. सर्वघाति व देशघातिके लक्षण

क. पा. ५/४३/३/११ सव्वघादि ति कि । सगपडिबद्धं जीवगुणं सव्वं णिरवसेसं घाडं विणासिदुं सीलं जस्स अनुभागस्स सो अनुभागो सव्वघादी । —सर्वघाती इस पदका क्या अर्थ है । अपनेसे प्रतिबद्ध

जीवके गुणको पूरी तरहसे बातनेका जिस अनुभागका स्वभाव है उस अनुभागको सर्वघाती कहते हैं ।

प्र. सं./टी/३४/६६ सर्वप्रकारेणात्मगुणप्रच्छादिकाः कर्मशक्तयः सर्व-घातिस्पर्शकानि भण्यन्ते, विवक्षितं कवेशेनारमगुणप्रच्छादिकाः शक्तयो देशघातिस्पर्शकानि भण्यन्ते । —सर्वप्रकारसे आत्मगुणप्रच्छादक कर्मोंको शक्तियाँ सर्वघाती स्पर्शक कहे जाते हैं और विवक्षित एकदेश रूपसे आत्मगुणप्रच्छादक शक्तियाँ देशघाती स्पर्शक कहे जाते हैं ।

३. सर्वघाती व देशघाती प्रकृतियोंका निर्देश

पं. सं./प्रा/४८३-४८४ केवलजानावरणं संसणखवकं च मोहवारसयं । ता सव्वघादिसण्णा मिस्सं मिच्छतमेयवीसदिमं ४८३॥ जानावरण-चखवकं संसणतिगमंतराहणे पंच । ता होंति देशघाई सम्मं संजलन-णोकसाया य ४८४॥ —केवलजानावरण, दर्शनावरणषट्क अर्थात् पाँच निद्रायें व केवलदर्शनावरण, मोहनीयकी बारह अर्थात् अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान चतुष्क, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व इन २१ प्रकृतियोंको सर्वघाती संज्ञा है ४८३॥ ज्ञानावरणके शेष चार, दर्शनावरणकी शेष तीन, अन्तरायकी पाँच, सम्यक्त्वप्रकृति, संज्वलनचतुष्क और नौ नोकबाय—ये छन्वीस देशघाती प्रकृतियाँ हैं ४८४॥ (रा. वा. ८/२३/७/५८४/३०) (गो. क./मू./३६-४०/४३) (प. सं./सं./४/३१०-३१३)

गो. क./जी. प्र./ ५४६/७०८/१४ द्वावश कपायाणां स्पर्शकानि सर्वघातीन्वेव न देशघातीनि । —बारह कपाय अर्थात् अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान चतुष्कके स्पर्शक सर्वघाती ही हैं, देशघाती नहीं ।

४. सर्व व देशघाती प्रकृतियोंमें चतुःस्थानीय शक्ति-निर्देश

घ. ७/२.१.१५/६३/गा१४ सव्वावरणीयं पुण उक्कस्स होदि दारुगसमाणे । हेट्ठा वेसावरणं सव्वावरणं च उवरिस्सं ११४॥ —घातिया कर्मोंको जो अनुभाग शक्ति लता, दारु, अस्थि और शैल समान कही गयी है, उसमें दारु मुख्यसे ऊपर अस्थि और शैल मुख्य भागोंमें तो उत्कृष्ट सर्वावरणीय या सर्वघाती शक्ति पायी जाती है, किन्तु दारु सम भागके निचले अनन्तिम भागमें (व उससे नीचे सब लता मुख्य भागमें) देशावरण या देशघाती शक्ति है, तथा ऊपरके अनन्त बहु भागोंमें (मध्यम) सर्वावरण शक्ति है ।

गो. क./मू./१८०/२११ सत्ती य लदादारु अट्टीसेलोवमाहु घादीणं । दारु-अण्तिमभागोप्ति वेसघादी तवो सव्वं । —घातिया प्रकृतियोंमें लता दारु अस्थि व शैल ऐसी चार शक्तियाँ हैं । उनमेंसे दारुका अनन्तिम भाग (तथा लता) तो देशघाती हैं और शेष सर्वघाती हैं । (प्र. सं./टी./३३/६३)

श. सा./भाषा टी./४६५/५४०/११ तहाँ जघन्य स्पर्शकर्तें लगाय अनन्त स्पर्शक लता भाग रूप हैं । तिनिके ऊपर अनन्त स्पर्शक दारु भाग रूप हैं । तिनिके ऊपर अनन्त स्पर्शक अस्थि भाग रूप हैं । तिनिके ऊपर उत्कृष्ट स्पर्शक पर्यन्त अनन्त स्पर्शक शैल भाग रूप हैं । तहाँ प्रथम स्पर्शक देशघातीका जघन्य-स्पर्शक है तहाँ तैं लगाय लता भागके सर्व स्पर्शक अर दारु भागके अनन्तवर्त भाग मात्र (निचले) स्पर्शक देशघाती हैं । तहाँ अन्त विषे देशघाती उत्कृष्ट स्पर्शक भया । बहुदि ताके ऊपर सर्वघातीका जघन्य स्पर्शक है । तातैं लगाय ऊपरिके सब स्पर्शक सर्वघाती है । तहाँ अन्त स्पर्शक उत्कृष्ट सर्वघाती जानना ।

५. कर्म प्रकृतियोंमें यथायोग्य चतुःस्थानीय अनुभाग निर्देश

१. ज्ञानावरणादि सर्व प्रकृतियोंकी सामान्य प्रकृष्टता

पं. सं./प्रा./३/१८६ आचरगणेशनायंतरायसंज्ञजणपुरिसत्तरसं । चउविह-
भावपरिणया तिभावसेसा सयं तु सत्ताहियं । =मतिज्ञाना-
वरणादि चार, चसुदर्शनावरणादि तीन, अन्तरायको पाँच, संज्वलन
चतुष्क और पुरुषवेद, ये सत्तर प्रकृतियाँ लता, दारु, अस्थि और
शील रूप चार प्रकारके भावोंसे परिणत हैं। अर्थात् इनका अनुभाग
बन्ध एक स्थानीय, द्विस्थानीय, त्रिस्थानीय और चतुःस्थानीय
होता है। शेष १०७ प्रकृतियाँ दारु, अस्थि और शीलरूप तीन प्रकार-
के भावोंसे परिणत होती हैं। उनका एक स्थानीय (केवल लता
रूप) अनुभाग बन्ध नहीं होता ॥४८६॥

सं. सा./भाषा टीका/४६५/४४०/१७ केवलके बिना च्यारि ज्ञानावरण,
तीन दर्शनावरण, और सम्यक्त्व मोहनीय, संज्वलन चतुष्क, नोकबाय
नव, अन्तराय पाँच इन छत्तीस प्रकृतिनिकी लता समान
स्पर्धककी प्रथम वर्गणा सो एक-एक वर्गके अविभाग प्रतिच्छेदकी
अपेक्षा समान है ।...बहुरि मिध्यात्व बिना केवलज्ञानावरण,
केवलदर्शनावरण, निद्रा पाँच, मिश्रमोहनीय, संज्वलन बिना
१२ कषाय इन सर्वधाती २० प्रकृतिनिके देशधाती स्पर्धक हैं
नाहीं । तातें सर्वधाती जवन्त्य स्पर्धक वर्गणा तैसे ही परस्पर
समान जाननी । तहाँ पूर्वोक्त देशधाती छत्तीस प्रकृतिनिकी अनु-
भाग रचना देशधाती जवन्त्य स्पर्धक तें लगाय उत्कृष्ट देशधाती
स्पर्धक पर्यन्त होइ । तहाँ सम्यक्त्वमोहनीयका तो इहाँ ही उत्कृष्ट
अनुभाग होइ निवरण । अवशेष २५ प्रकृतिनिकी रचना तहाँ तें
ऊपर सर्वधाती उत्कृष्ट स्पर्धक पर्यन्त जाननी । बहुरि सर्वधाती
कीस प्रकृतिनिकी रचना सर्वधातीका जवन्त्य स्पर्धक तें लगाय उत्कृष्ट
स्पर्धक पर्यन्त है । यहाँ विशेष इतना—सर्वधाती दारु भागके स्पर्ध-
कनिका अनन्तवर्ती भागमात्र स्पर्धक पर्यन्त मिश्र मोहनीयके स्पर्धक
जानने । ऊपरि नहीं हैं । बहुरि इहाँ पर्यन्त मिध्यात्वके स्पर्धक
नाहीं हैं । इहाँतें ऊपरि उत्कृष्ट स्पर्धक पर्यन्त मिध्यात्वके स्पर्धक हैं ।

२. मोहनीय प्रकृतिकी विशेष प्रकृष्टता

क. पा. ५/४-२२/चूर्णसूत्र/४१८६-२१४/१२६-१११ उत्तरपयडिअनुभागवि-
हति बतइस्सामो ॥१८६॥ पुव्वं गणिजा इमा पल्लवणा ॥१८७॥
सम्मत्तस्स पढमं वेसधादिफहयमादि कादूण जाव चरिम धादिफहयं
त्ति एवाणि फहयाणि ॥१८८॥ सम्मामिच्छत्तस्स अनुभागसंतकम्मं
सवधादिआदिफहयमादि कादूण दारुअसमाणस्स अणत्तभागे णिट्ठिदं
॥१८९॥ मिच्छत्तस्स अनुभागसंतकम्मं जम्मि सम्मामिच्छत्तस्स
अनुभागसंतकम्मं णिट्ठिदं तदो अणत्तरफहयमादत्ता उवरि अप्पडि-
सिद्धं ॥१९०॥ बारसकसायाणमनुभागसंतकम्मं सवधादीणं दुट्ठाणिय-
मादिफहयमादि कादूण उवरिमप्पडिसिद्धं ॥१९१॥ चदुसंजलण-
जवणोक्सायाणमनुभागसंतकम्मं वेसधादीणमादिफहयमादि कादूण
उवरि सवधादि त्ति अप्पडिसिद्धं ॥१९२॥ तत्थ दुविधा सण्णा धादि
सण्णा द्वाणसण्णा च ॥१९३॥ ताओ वो वि एक्कदो णिज्जंति ॥१९४॥
मिच्छत्तस्स अनुभागसंतकम्मं जहण्यं सवधादि दुट्ठाणियं ॥१९५॥
उक्खत्तयमनुभागसंतकम्मं सवधादिचदुट्ठाणियं ॥१९६॥ एवं बारस-
कसायछण्णोक्सायाणं ॥१९७॥ सम्मत्तस्स अनुभागसंतकम्मं वेसधादि
एगट्ठाणियं वा दुट्ठाणियं वा ॥१९८॥ सम्मामिच्छत्तस्स अनुभागसंत-
कम्मं सवधादि दुट्ठाणियं ॥१९९॥ एवकं चैव द्वाणं सम्मामिच्छत्ताणु-
भात्तस्स ॥२००॥ चदुसंजलणमनुभागसंतकम्मं सवधादी वा वेस-
धादी वा एगट्ठाणियं वा दुट्ठाणियं वा विट्ठाणियं वा चउट्ठाणियं वा
॥२०१॥ इत्थिवेदस्स अनुभागसंतकम्मं सवधादी दुट्ठाणियं वा
विट्ठाणियं वा चउट्ठाणियं वा ॥२०२॥ मोत्तु खवगचरिमसमयइत्थि-

वेदयजिसेणं ॥२०३॥ तस्स वेसधादी एगट्ठाणियं ॥२०४॥ पुरिस-
वेदस्स अनुभागसंतकम्मं जहण्यं वेसधादी एगट्ठाणियं ॥२०५॥
उक्खत्ताणुभागसंतकम्मं सवधादी चदुट्ठाणियं ॥२०६॥ नवुसयवेद-
यस्स अनुभागसंतकम्मं जहण्यं सवधादी दुट्ठाणियं ॥२०७॥ उक्खत्त-
यमनुभागसंतकम्मं सवधादी चउट्ठाणियं ॥२०८॥ जवरि खवगस्स
चरिमसमयणवुसयवेदयस्स अनुभागसंतकम्मं वेसधादी एगट्ठाणियं
॥२०९॥ =अब उत्तर प्रकृति अनुभाग विभक्तिको कहते हैं ॥१८६॥
पहिले इस प्ररूपणाको जानना चाहिए ॥१८७॥ सम्यक्त्व प्रकृतिके
प्रथम देशधाती स्पर्धकसे लेकर अन्तिम देशधाती स्पर्धक पर्यन्त
ये स्पर्धक होते हैं ॥१८८॥ सम्यग्मिध्यात्व प्रकृतिका अनुभागसत्कर्म
प्रथम सर्वधाती स्पर्धकसे लेकर दारुके अनन्तवर्ती भाग तक होता है
॥१८९॥ जिस स्थानमें सम्यग्मिध्यात्वका अनुभागसत्कर्म समाप्त
हुआ उसके अनन्तरवर्ती स्पर्धकसे लेकर आगे बिना प्रतिषेधके
मिध्यात्व सत्कर्म होता है ॥१९०॥ बारह कषायोंका अनुभागसत्कर्म
सर्वधातियोंके द्विस्थानिक प्रथम स्पर्धकसे लेकर आगे बिना प्रतिषेधके
होते हैं । (अर्थात् दारुके जिस भागसे सर्वधाती स्पर्धक प्रारम्भ
होते हैं उस भागसे लेकर शील पर्यन्त उनके स्पर्धक होते हैं ॥१९१॥
चार संज्वलन और नव नोकबायोंका अनुभागसत्कर्म देशधातियोंके
प्रथम स्पर्धकसे लेकर आगे बिना प्रतिषेधके सर्वधाती पर्यन्त है ।
(तो भी उन सबके अन्तिम स्पर्धक समान नहीं हैं) ॥१९२॥
उनमेंसे संज्ञा दो प्रकारकी है—धाति संज्ञा और स्थान संज्ञा ॥१९३॥
आगे उन दोनों संज्ञाओंको एक साथ कहते हैं ॥१९४॥ मिध्यात्वका
जवन्त्य अनुभाग सत्कर्म सर्वधाती और द्विस्थानिक (लता, दारु
रूप) है ॥१९५॥ मिध्यात्वका उत्कृष्ट अनुभाग सत्कर्म सर्वधाती और
चतुःस्थानिक (लता, दारु, अस्थि, शील) रूप है ॥२००॥ इसी प्रकार
बारह कषाय और छः नोकबायों (त्रिवेद रहित) का अनुभाग सत्कर्म
है ॥२०१॥ सम्यक्त्वका अनुभाग सत्कर्म देशधाती है और एकस्थानिक
तथा द्विस्थानिक है (लता रूप तथा लता दारु रूप) ॥२०२॥
सम्यग्मिध्यात्वका अनुभागसत्कर्म सर्वधाती और द्विस्थानिक (लता
दारु रूप) है ॥२०३॥ सम्यग्मिध्यात्वके अनुभागका एक (द्विस्थानिक)
ही स्थान होता है ॥२०४॥ चार संज्वलन कषायोंका अनुभागसत्कर्म
सर्वधाती और देशधाती तथा एक स्थानिक (लता) द्विस्थानिक
(लता, दारु), त्रिस्थानिक (लता, दारु, अस्थि) और चतुःस्था-
निक (लता, दारु, अस्थि व शील) होता है ॥२०५॥ जीवेदका अनु-
भाग सत्कर्म सर्वधाती तथा द्विस्थानिक त्रिस्थानिक और चतुः-
स्थानिक होता है (केवल लतारूप नहीं होता) ॥२०६॥ मात्र अन्तिम
समयवर्ती क्षपक जीवेदके उदयगत निषेकको छोड़कर शेष अनुभाग
सर्वधाती तथा द्विस्थानिक त्रिस्थानिक और चतुःस्थानिक होता
है ॥२०७॥ किन्तु उस (पूर्वोक्त क्षपक) का अनुभाग सत्कर्म देशधाती
और एक स्थानिक होता है ॥२०८॥ पुरुषवेदका जवन्त्यअनुभाग-
सत्कर्म देशधाती और एक स्थानिक है ॥१०९॥ तथा उत्कृष्ट अनुभाग-
सत्कर्म सर्वधाती और चतुःस्थानिक होता है ॥११०॥ ननुसकवेदका
जवन्त्य अनुभागसत्कर्म सर्वधाती और द्विस्थानिक होता है ॥१११॥
तथा (उसीका) उत्कृष्ट अनुभागसत्कर्म सर्वधाती और चतुःस्था-
निक होता है ॥११२॥ इतना विशेष है कि अन्तिम समयवर्ती ननुसक-
वेदी क्षपका अनुभागसत्कर्म देशधाती और एक स्थानिक होता
है ॥११३॥

६. कर्मप्रकृतियोंमें सर्वधाती व देशधाती अनुभाग

विषयक शंका-समाधान

१. मति आदि ज्ञानावरण देशधाती कैसे हैं

ज्ञानविन्दु—ग्रहण—मति आदि ज्ञानावरण देशधाती कैसे हैं । उत्तर—
मति, भुत, अवधि, मनःपर्यय चार ज्ञानावरण ज्ञानाशको घात करनेके

कारण देशधाती है, जब कि केवलज्ञानावरण ज्ञानके प्रचुर अंशोंको घातनेके कारण सर्वधाती है। (अवधि व मनःपर्यय ज्ञानावरणमें देशधाती सर्वधाती दोनों स्पर्धक हैं। दे.—उदय/४१२)

२. केवलज्ञानावरण सर्वधाती है वा देशधाती

घ. १३/४/१२१/२१४/१० केवलज्ञानावरणीय किं सव्यधाती आहो देस-धाती। न ताव सव्यधाती, केवलज्ञानस्य गिस्तेषामावे संते जीवा-भ्रमपसंगादो आवरणिजाभावेन सेसावरणमभावपसंगादो वा। न च देसधाती, 'केवलज्ञान-केवलज्ञानावरणीयपयडीओ सव्यधादि-याओ' ति सुत्तेन सह विरोहादोः एव परिहारो—न ताव केवलज्ञाना-वरणीय देसधाती, किन्तु सव्यधाती चैव; गिस्तेषामावरिदकेवलज्ञान-त्तादो। न च जीवाभावे, केवलज्ञाने आवरिदे वि चतुष्णं गाणानं संतुबलंभादो। जीवस्मि एवमं केवलज्ञानं, तं च गिस्तेषामावरिदं। कत्तो पुण चतुष्णं गाणानं संभो। न, आरच्छन्गीवोमपुत्तीए इव सव्यधादिणा आवरणेण आवरिदकेवलज्ञानादो चतुष्णं गाणान-मुपपत्तीए विरोहाभावादो। एताणि चत्तारि वि गाणाणि केवलज्ञानस्य अवयवा न होति।—प्रश्न—केवलज्ञानावरणीयकर्म क्या सर्वधाती है या देशधाती? (क) सर्वधाती तो हो नहीं सकता, क्योंकि केवल-ज्ञानका निःशेष अभाव मान लेनेपर जीवके अभावका प्रसंग आता है। अथवा आवरणीय ज्ञानोंका अभाव होनेपर शेष आवरणोंके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है। (ख) केवलज्ञानावरणीय कर्म देशधाती भी नहीं हो सकता, क्योंकि देसा माननेपर 'केवलज्ञानावरणीय और केवल-दर्शनावरणीय कर्म सर्वधाती हैं' इस सूत्रके साथ विरोध आता है। उत्तर—केवल ज्ञानावरणीय देशधाती तो नहीं है, किन्तु सर्वधाती ही है; क्योंकि वह केवलज्ञानका निःशेष आवरण करता है, फिर भी जीवका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानके आवृत होनेपर भी चार ज्ञानोंका अस्तित्व उपलब्ध होता है। प्रश्न—जीवमें एक केवल-ज्ञान है। उसे जब पूर्णतया आवृत करते हो, तब फिर चार ज्ञानोंका सद्भाव कैसे हो सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकार राखसे ढकी हुई अग्निसे मापकी उत्पत्ति होती है, उसी प्रकार सर्वधाती आवरणके द्वारा केवलज्ञानके आवृत होनेपर भी उससे चार ज्ञानोंकी उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता। प्रश्न—चारों ज्ञान केवलज्ञानके अवयव हैं या स्वतन्त्र? उत्तर—दे० ज्ञान/१/४।

३. सम्यक्त्व प्रकृति देशधाती कैसे है

क. पा. ४/४-२२/१११/१३०/१ लतासमानजहण्णकइयमादि कादूण जाव देसधादिदाह असमानुत्तसकइयं ति द्विदसम्मत्ताणुभागस्य कुदो देस-धादिदं। न, सम्मत्तस्य एगवेसं धावैताणं तदविरोहो। को भागो सम्मत्तस्य तेण वाइज्जिदि। थिरत्तं थिक्कंस्वत्तं। प्रश्न—लता रूप अवयव स्पर्धकसे लेकर देशधाती दारुरूप उत्कृष्ट स्पर्धक पर्यन्त स्थित सम्यक्त्वका अनुभाग देशधाती कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि सम्यक्त्व प्रकृतिका अनुभाग सम्यग्दर्शनके एकदेशको घातता है। अतः उसके देशधाती होनेमें कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—सम्यक्त्वके कौन-से भागका सम्यक्त्व प्रकृति द्वारा घात होता है? उत्तर—उसकी स्थिरता और निष्कासिताका घात होता है। अर्थात् उसके द्वारा घाते जानेसे सम्यग्दर्शनका मूलसे विनाश तो नहीं होता किन्तु उसमें चल, मल आदि दोष आ जाते हैं।

४. सम्यग्मिथ्यात्व सर्वधाती कैसे है

क. पा. ४/४-२२/११२/१३०/१० सम्मामिच्छत्तफइयमाणं कुदो सव्यधा-दिदं। गिस्तेसम्मत्तावायणादो। न च सम्मामिच्छत्ते सम्मत्तस्य गंधो वि अतिथि, मिच्छत्तसम्मत्तेहिता जच्चत्तरमावेज्जुण्णे सम्मा-मिच्छत्ते सम्मत्त-मिच्छत्ताजमरिथत्तविरोहादो।—प्रश्न—सम्यग्मि-थ्यात्वके स्पर्धक सर्वधाती कैसे है? उत्तर—क्योंकि वे सम्पूर्ण सम्य-

क्त्वका घात करते हैं। सम्यग्मिथ्यात्वके उदयमें सम्यक्त्वकी गन्ध भी नहीं रहती, क्योंकि मिथ्यात्व और सम्यक्त्वकी अपेक्षा जात्यन्तररूपसे उत्पन्न हुए सम्यग्मिथ्यात्वमें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वके अस्तित्वका विरोध है। अर्थात् उस समय न सम्यक्त्व ही रहता है और न मिथ्यात्व ही रहता है, किन्तु मिला हुआ दही-गुड़के समान एक विचित्र ही मिश्रभाव रहता है।

घ. ४/११,७,४/११८/१ सम्मामिच्छत्तं लओवसमियमिदि चे एवविहविव-क्खाए सम्मामिच्छत्तं लओवसमियं मा होवु, किन्तु अवयवव्यव-निराकरणानिराकरणं पडुव लओवसमियं सम्मामिच्छत्तस्यव्यवकर्मं पि सव्यधाती चैव होवु, जच्चत्तरस्य सम्मामिच्छत्तस्य सम्मत्ता-भावादो। किन्तु सहहणभागे न होदि, सहहणसहहणामेयत्त-विरोहा।—सम्यग्मिथ्यात्वका उदय रहते हुए अवयवी रूप सम्यक्त्व गुणका तो निराकरण रहता है किन्तु सम्यक्त्व गुणका अवयव रूप अंश प्रगट रहता है, इस प्रकार सामोपशानिक भी वह सम्यग्मिथ्यात्व व्यवकर्म सर्वधाती ही होते, क्योंकि जात्यन्तर सम्यग्मिथ्यात्व कर्मके सम्यक्त्वका अभाव है। किन्तु अज्ञान भाग अग्रजान भाग नहीं हो जाता है, क्योंकि अज्ञान और अग्रजान-के एकताका विरोध है।

घ. १/११,११/१६८/१ सम्मग्गट्टेमिरन्मयविनाशाकारिणः सम्यग्मिथ्या-त्वस्य कथं सर्वधातित्वमिति चेन्न, सम्मग्गट्टेः शाकन्यप्रतिबन्धितान-वैश्य तस्य तथोपवेशाद्। प्रश्न—सम्यग्मिथ्यात्वका उदय सम्यग्दर्शन का निरन्वय विनाश तो करता नहीं है, फिर उसे सर्वधाती क्यों कहा? उत्तर—देसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि वह सम्मग्गट्टेकी पूर्णताका प्रतिबन्ध करता है, इस अपेक्षासे सम्यग्मिथ्यात्वको सर्व-धाती कहा है।

घ. ७/२,१,७६/११०/८ होवु नाम सम्मत्तं पडुव सम्मामिच्छत्तफइयमाणं सव्यधादिदं, किन्तु असुदणप विवक्खिए न सम्मामिच्छत्तफइयमाणं सव्यधादिदंमरिथ, तेसिमुदए संते पि मिच्छत्तसंबल्लिदसम्मत्तकण-स्सुबलंभादो।—सम्यक्त्वकी अपेक्षा भले ही सम्यग्मिथ्यात्व स्पर्धकोंमें सर्वधातीपन हो, किन्तु असुदणयकी विवक्षासे सम्य-ग्मिथ्यात्व प्रकृतिके स्पर्धकोंमें सर्वधातीपन नहीं होता, क्योंकि उनका उदय रहने पर भी मिथ्यात्वमिश्रित सम्यक्त्वका कण पाया जाता है। (घ. १४/४,६,१६२/१६)

५. मिथ्यात्व प्रकृति सर्वधाती कैसे है

क. पा. ४/४-२२/१२००/१३६/७ कुदो सव्यधादिदं। सम्मत्तासेसावयव-विनाशेणे।—प्रश्न—यह सर्वधाती क्यों है? उत्तर—क्योंकि यह सम्यक्त्वके सब अवयवोंका विनाश करता है, अतः सर्वधाती है।

६. प्रत्याख्यानकषाय सर्वधाती कैसे है

घ. ४/११,७,७/२०२/१ एवं संते पच्चक्खानावरणस्य सव्यधादिदं फिहदि ति उत्ते न फिहदि, पच्चक्खानं सव्वं धादयदि ति तं सव्यधाती उच्चदि। सव्वमपच्चक्खानं न धावेदि, तस्स तस्य धावाभावा।—प्रश्न—यदि देसा माना जाये (कि प्रत्याख्यानवरण चतुष्पके उदय-के सर्व प्रकारसे चारित्र विनाश करनेकी शक्तिका अभाव है) तो प्रत्याख्यानवरण कषायका सर्वधातीपन नष्ट हो जाता है? उत्तर—नहीं होता, क्योंकि प्रत्याख्यानवरण कषाय अपने प्रतिपक्षी सर्व प्रत्याख्यान (संयम) गुणको घातता है, इसलिए वह सर्वधाती कहा जाता है। किन्तु सर्व प्रत्याख्यानको नहीं घातता है, क्योंकि इसका इस विषयमें व्यापार नहीं है।

७. मिथ्यात्वका अनुभाग चतुस्थानीय कैसे हो सकता है

क. पा. ४/४-२२/११८-२००/१३७-१४०/१२ मिच्छत्ताणुभागस्य दारु-अट्टि-सेलसमानाणि ति तिणिण चैव ट्ठाणाणि लतासमानकइयाणि उक्कंथिय दारुसमानमि अट्टिदसम्मामिच्छत्तुत्तसकइयादो अणं-

गुणभागेन मिच्छत्तजहण्णकद्वयस्स अवहुणादो । तदो मिच्छत्तस्स जहण्णासु भागसंतकम्पं दुट्ठाणियमिदि वुत्ते दारु-अट्ठि-समाणकद्वयाणं गहणं कायम्भं, अण्णा तस्स दुट्ठाणियत्ताणुवत्तीदो !...लतादारु-स्थानाभ्यां केनचिदंशान्तरेण समानतया एकवमापन्नस्य दारुसमान-स्थानस्य तद्वत्प्रदेशोपपत्तेः । समुदाये प्रवृत्तस्य शब्दस्य तदवयवैऽपि प्रवृत्त्युपलम्भाद्वा ॥ पृ० १३७-१३८ ॥ लतासमाणकद्वयहि विना कथं मिच्छत्ताणुभागस्स चतुट्ठाणियत्तं ।...मिच्छत्तुक्कस्सकद्वयस्मि लता-दारु-अट्ठि-सेलसमाणद्वयाणि चत्तारि वि अत्थि, तेसि कद्वयाविभाग-पलिच्छेदाणसंभवो, मिच्छत्तुक्कस्साणुभागसंतकम्पं चतुट्ठाणिय-मिदि वुत्ते मिच्छत्तुक्कस्सकद्वयस्सेव कथं गहणं । न, मिच्छत्तुक्कस्स-कद्वयचरियवगणए एगपरमाणुणा धरिदअणंताविभागपलिच्छेद-णिप्पणअणंताकद्वयाणसुक्कस्साणुभागसंतकम्पमवएसादो । = प्रश्न—मिध्यात्वके अनुभागके दारुके समान, अस्थिके समान और शैलके समान, इस प्रकार तीन ही स्थान हैं । क्योंकि लता समान स्पर्धकों-को उल्लंघन करके दारुसमान अनुभागमें स्थित सम्यग्मिध्यात्वके उत्कृष्ट स्पर्धकसे मिध्यात्वका जघन्य अनुभागसत्कर्म द्वित्यात्मिक है ऐसा कहनेपर दारुसमान और अस्थिसमान स्पर्धकोंका ग्रहण करना चाहिए, अन्यथा वह द्वित्यात्मिक नहीं बन सकता ।...उत्तर—किसी अंशान्तरकी अपेक्षा समान होनेके कारण लता समान और दारु समान स्थानोंमें दारुस्थान अभिन्न है, अतः उसमें द्वित्यात्मिक व्यप-वेश हो सकता है । अथवा जो शब्द समुदायमें प्रवृत्त होता है, उसके अवयवमें भी उसकी प्रवृत्ति देखी जाती है, अतः केवल दारुसमान स्थानोंको भी द्वित्यात्मिक कहा जाता है ।...प्रश्न—जब मिध्यात्वके स्पर्धक लता समान नहीं होते तो उसका अनुभाग चतुःस्थानिक कैसे है । उत्तर—मिध्यात्वके उत्कृष्ट स्पर्धकमें लता समान, दारु-समान अस्थिसमान और शैलसमान चारों ही स्थान हैं, क्योंकि उनके स्पर्धकोंके अविभाग प्रतिच्छेदोंकी संख्या यहाँ पायी जाती है । और बहुत अविभाग प्रतिच्छेदोंमें स्लोक अविभाग प्रतिच्छेदोंका होना असंभव नहीं है, क्योंकि एक आदि संख्याके विना अविभाग प्रतिच्छेदोंकी संख्या बहुत नहीं हो सकती ।...प्रश्न—मिध्यात्वका उत्कृष्ट अनुभागसत्कर्म चतुःस्थानिक है, ऐसा कहनेपर मिध्यात्वके एक उत्कृष्ट स्पर्धकका ही ग्रहण कैसे होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि मिध्यात्वके उत्कृष्ट स्पर्धककी अन्तिम वर्णनामें एक परमाणुके द्वारा धारण किये गये अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न अनन्त स्पर्धकोंको उत्कृष्ट अनुभाग सत्कर्म संज्ञा है ।

८. मानकषायकी शक्तियोंके दृष्टान्त मिध्यात्वादिके अनुभागोंमें कैसे लागू हो सकते हैं

क. पा. ४/४-२२/१११६/१३६/१ लता-दारु-अट्ठि-सेलसणाओ माणाणु-भागकद्वयाणं लयाओ, कथं मिच्छत्तस्मि पयट्टंति । न, माणस्मि अवाट्ठिदचवुण्णं सण्णाणमणुभागाविभागपलिच्छेदोह समानत्तं पेक्खि-वुण पयट्ठिनिरुद्धमिच्छत्तादिफहएसु वि पवुत्तीए विरोहाभावादो । = प्रश्न—लता, दारु, अस्थि और शैल संज्ञाएँ मान कषायके अनुभाग स्पर्धकोंमें की गयी हैं । (दे० कषाय/३), ऐसी दशामें वे संज्ञाएँ मिध्यात्वमें कैसे प्रवृत्त हो सकती हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, मान-कषाय और मिध्यात्वके अनुभागके अविभागी प्रतिच्छेदोंके परस्परमें समानता देखकर मानकषायमें होनेवाली चारों संज्ञाओंकी मान-कषायसे विरुद्ध प्रकृतिवाले मिध्यात्वादि (सर्व कर्मोंके अनुभाग) स्पर्धकोंमें भी प्रवृत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं है ।

५. अनुभाग बन्ध सम्बन्धी कुछ नियम

१. प्रकृतियोंमें अनुभागकी तरतमता सम्बन्धी सामान्य नियम

घ. १२/४, २, ७, ६६/६६/४ महाविसयस्स अणुभागो महलो होदि, धोव-

विसयस्स अणुभागो धोवो होदि ।...खबगसेडीए वेसवादिबन्धकरणे जस्स पुज्जेव अणुभागबन्धो वेसवादी जादो तस्साणुभागो धोवो । जस्स पच्छा जादो तस्स बहुओ । = महात् विषयवाली प्रकृतिका अनुभाग महात् होता है और अल्प विषयवाली प्रकृतिका अनुभाग अल्प होता है ।...यथा—क्षपकप्रेणीमें देशवाती बन्धकरणके समय जिसका अनुभाग बन्ध पहिले ही देशवाती हो गया है उसका अनु-भाग स्लोक होता है, और जिसका अनुभागबन्ध पीछे देशवाती होता है उसका अनुभाग बहुत होता है । (घ. १२/४, २, ७, १२४/६६/१६)

२. प्रकृति विशेषोंमें अनुभागकी तरतमताका निर्देश

२. शानावरण व दर्शनावरणके अनुभाग परस्पर समान होते हैं

ब. ल. १२/४, २, ७/४३/३३/२ शाणावरणीय-ईसणावरणीयवेमणाभावदो जहणियाओ दो वि तुल्लाओ अणंतगुणाओ । = भावकी अपेक्षा शानावरणीय और दर्शनावरणीयकी अवध्य वेदनाएँ दोनों ही परस्पर तुल्य होकर अनन्तगुणी हैं ।

२. केवल शानावरण व दर्शनावरण, असाता व वीर्यान्तरायके अनुभाग परस्पर समान हैं

ब. ल. १२/४, २, ७/सु. ७६/४६/६ केवलशाणावरणीयं केवलईसणावरणीयं असादवेदणीयं वीरियंतरायं च चत्तारि वि तुल्लाणि अणंतगुणही-णाणि ॥७६॥ केवलशानावरणीय, केवलदर्शनावरणीय, असातावेदनीय और वीर्यान्तराय ये चारों ही प्रकृतियों तुल्य होकर उससे अनन्त-गुणी हैं ॥७६॥

३. तिर्यचायुसे मनुष्यका अनुभाग अनन्तगुणा है

घ. १२/४, २, १३, १६२/४३१/१२ सहावदो चेव तिरिक्खाउआणुभागादो मणुसाउअभावस्स अणंतगुणत्ता । = स्वभावसे ही तिर्यचायुके अनुभाग-से मनुष्यायुका भाव अनन्त गुणा है ।

३. जघन्य व उत्कृष्ट अनुभागके बन्धकों सम्बन्धी नियम

१. अवातिया कर्मोंका उत्कृष्ट अनुभाग सम्यग्दृष्टिको ही बन्धता है मिध्यादृष्टिको नहीं ।

घ. १२/४, २, १३/२६०/४६६/४ न च मिच्छाहट्ठीसु अवादिक्कमाणसुक्कस्स-भावो अत्थि सम्माहट्ठिंणु णियमिदक्कस्साणुभागस्स मिच्छहट्ठीसु संभवविरोहादो । = मिध्याहटि जीवोंमें अवातिकर्मोंका उत्कृष्ट भाव संभव नहीं है, क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीवोंमें नियमसे पामे जानेवाले अवाति कर्मोंके उत्कृष्ट अनुभागके मिध्याहटि जीवोंमें होनेका विरोध है ।

घ. १२/४, २, १३, २६६/४६६/२ असंजदसम्मादिट्ठिणा मिच्छादिट्ठिणा वा बट्ठस्स वेवाउअं पेक्खिवुण अप्पसत्थस्स उक्कस्सत्तविरोहादो । तेण अणंतगुणहोणा । = सम्यग्दृष्टि और मिध्याहटिके द्वारा बान्धी गयी मनुष्यायु चूँकि वेवायुकी अपेक्षा अप्रशस्त है, अतएव उसके उत्कृष्ट होनेका विरोध है । इसी कारण वह अनन्तगुणी हीन है ।

२. गौत्रकर्मका जघन्य अनुभाग बन्ध तेज व वातकायिकमें ही सम्भव है ।

घ. १२/४, २, १३, २०४/४४१/८ वादरतेउवाक्काइयपज्जएसु जादजह-ण्णाणुभागेण सह अणत्थ उप्पत्तीए अभावादो । जदि अणत्थ उप्पज्जदि तो णियमा अणंतगुणबद्धोए बट्ठिहदो चेव उप्पज्जदि न अण्णाहा । = वादरतेजकायिक व वायुकायिक पर्याप्त जीवोंमें उत्पन्न जघन्य अनुभागके साथ अन्य जीवोंमें उत्पन्न होना सम्भव नहीं । यदि वह अन्य जीवोंमें उत्पन्न होता है तो नियमसे वह अनन्तगुण बृद्धिसे बृद्धिको प्राप्त होकर ही उत्पन्न होता है, अन्य प्रकारसे नहीं ।

४. प्रकृतियोंके जघन्य व उत्कृष्ट अनुभाग बन्धकोंकी प्रकृष्टता

प्रमाण—१. (पं.सं.प्रा./४/४६०-४८२) (वे. स्थिति/६), (क.पा./४-२२/
४२२६-२७६/१५१-१८५/केवल मोहनीय कर्म विषयक)।

संकेत—अभि० = अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें उस प्रकृतिकी बन्धव्युच्छित्ति से पहला समय; अप्र० = अपूर्वकरण गुणस्थानमें उस प्रकृतिकी बन्धव्युच्छित्तिसे पहला समय; अप्र० = अप्रमत्तसंयत; अवि० = अविरतसम्पृष्टि; क्षपक० = क्षपकश्रेणी; चतु० = चतुर्गतिके जीव; ति० = तिर्यक्; तीव्र० = तीव्र संक्लेश या कषाययुक्त जीव; = देह० देहसंयत; ना० = नारकी; प्र० = प्रमत्तसंयत; मध्य० = मध्य परिणामों युक्त जीव; मनु० = मनुष्य; मि० = मिथ्याहृष्टि; विमु० = अत्यन्त विमुक्त परिणामयुक्त जीव; सम्ब० = सम्पृष्टिहृष्टि; सा० मि० = सातिशय मिथ्याहृष्टि; सू० सा० = सूक्ष्मसाम्परायका चरम समय।

नाम प्रकृति	उत्कृष्ट-अनु०	जघन्य-अनु०
ज्ञानावरणीय ५	तीव्र० चतु० मि०	सू० सा०
दर्शनावरणीय ४	"	"
निद्रा, प्रचला	"	अप्र०
निद्रा निद्रा, प्रचला प्रच०	"	सा० मि०/चरम
स्वानगुह्य	"	"
अन्तराय ५	"	सू० सा०
मिथ्यात्व	"	सा० मि०/चरम
अनन्तानुबन्धी चतु०	"	"
अप्रत्यक्षान्तराय चतु०	"	प्र० सन्मुख अवि०
प्रत्यक्षान्तराय चतु०	"	प्र० सन्मुख देश०
संज्ञान चतु०	"	अनि०
हास्य, रति	"	अप्र०
अरति, होक	"	अप्र० सन्मुख प्र०
भय, जुगुप्सा	"	अप्र०
स्त्री, नपुंसक वेद	"	तीव्र० चतु० मि०
पुरुष वेद	"	अनि०
साता	क्षपक०	मध्य० मि० सम्प०
असाता	तीव्र० चतु० मि०	"
नरकायु	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
तिर्यचायु	"	"
मनुष्यायु	"	"
देवायु	अप्र०	"
नरक हि०	मि० मनु० ति०	"
तिर्यक् हि०	मि० देव० ना०	सप्तम पृ० ना०
मनुष्य हि०	सम्प० देव० ना०	मध्य० मि०
देव हि०	क्षपक०	मि० मनु० ति०
एकेन्द्रिय जाति	मि० देव	मध्य० मि०
२-४ इन्द्रिय जाति	मि० मनु० ति०	देव० मनु० ति०
पञ्चेन्द्रिय जाति	क्षपक०	मि० मनु० ति०
औद्यारिक हि०	सम्प० देव ना०	तीव्र० चतु० मि०
वैकिक्य हि०	क्षपक०	मि० देव० ना०
आहारिक हि०	"	मि० मनु० ति०
		प्र० सन्मुख अप्र०

नाम प्रकृति	उत्कृष्ट-अनु०	जघन्य-अनु०
तैजस शरीर	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
कार्मण शरीर	"	"
निर्माण	"	"
प्रशस्त वर्णादि ४	"	"
अप्रशस्त वर्णादि ४	तीव्र० चतु० मि०	अप्र० मध्य० मि०
समचतुरस्रसंस्था०	"	मध्य० मि०
क्षेप पाँच संस्थान	तीव्र० चतु० मि०	"
ब्रह्म शृषभ नाराच	सम्प० देव ना०	"
ब्रह्म नाराच आदि ४	तीव्र० चतु० मि०	"
असंप्राप्त सृपाटिका	मि० देव ना०	"
अगुरुलघु	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
उपघात	तीव्र० चतु० मि०	अप्र०
परघात	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
आतप	मि० देव	तीव्र० मि० भवम-
		त्रिकसे ईशान०
उद्योत	"	मि० देव ना०
उच्छ्वास	सू० सा०	तीव्र० चतु० मि०
प्रशस्त बिहायो०	क्षपक०	मध्य० मि०
अप्रशस्त बिहायो०	"	मध्य० मि०
प्रत्येक	"	तीव्र० चतु० मि०
साधारण	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
त्रस	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
स्थावर	मि० देव	मध्य० मि० देव
		मनु० ति०
सुभग	क्षपक०	मध्य० मि०
दुर्भग	तीव्र० चतु० मि०	"
सुस्वर	क्षपक०	"
दुस्वर	तीव्र० चतु० मि०	"
शुभ	क्षपक०	मध्य० मि० सम्प०
अशुभ	तीव्र० चतु० मि०	"
सूक्ष्म	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
बादर	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
पर्याप्त	"	"
अपर्याप्त	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
स्थिर	क्षपक०	मध्य० मि० सम्प०
अस्थिर	तीव्र० चतु० मि०	"
आवेय	क्षपक०	मध्य० मि०
अनावेय	तीव्र० चतु० मि०	"
यशःकीर्ति	क्षपक०	मध्य० मि० सम्प०
अयशःकीर्ति	तीव्र० चतु० मि०	"
तोयकर	क्षपक०	ना० सन्मुख अवि०
उच्च गोत्र	क्षपक०	मध्य० मि०
नीच गोत्र	तीव्र० चतु० मि०	सप्तम पृ० ना० मि०
अन्तराय ५	दे० दर्शनावरणीयके परघात	

५. अनुभाग विषयक अन्य प्ररूपणार्थ

नाम प्रकृति	विषय	ज० उ० पद	भुजगारादि पद	ज० उ० वृद्धि	वृद्धि गुण वृद्धि
		म० व० पु०/१-५०	म० व० पु०/१-५०	म० व० पु०/१-५०	म० व० पु०/१-५०
१. मूल प्रकृति	संनिकर्ष भंगविषय	४/१७२-१८१/७४-७६ ४/१८२-१८५/७६-८१	४/२८५/१३१-१३२		
२. उत्तरप्रकृति	अनुभाग अध्यवसाय स्थान	सम्बन्धी सर्व प्ररूपणार्थ—	म० व०/४/३७१-३८६, १६८-१७६)		४/३६०-३६१/१६३-१६४
	संनिकर्ष	५/१-३०८/१-१२६			
	भंगविषय	५/३०६-३१३/१२६-१२६	५/४६२-४६७/२७६-७८		५/६१७/३६२
	अध्यवसाय स्थान सम्बन्धी सर्व प्ररूपणार्थ— (म.व./५ / ६२६-६५८ / ३७२-३६८)				

अनुभाषण—शुद्ध प्रत्याख्यान—वे० प्रत्याख्यान/१।

अनुमति—वे० अनुभव।

अनुमत—वे० अनुमति।

अनुमति—स्वयं तो कोई कार्य न करना, पर अन्यको करनेकी राय देना, अथवा उसके द्वारा स्वयं किया जानेपर प्रसन्न होना। अनुमति कहलाता है।

१. अनुमति सामान्यका कक्षण

रा.वा./६.८/६/१४/११ अनुमतशब्दः प्रयोजकस्य मानसपरिणामप्रदर्शनार्थः ॥६॥ यथा मौनप्रतिकरचक्षुष्मात् पर्ययत् क्रियमाणस्य कार्यस्याप्रतिषेधात् अन्युपगमात् अनुमन्ता, तथा कारयिता प्रयोक्तृत्वात्, तत्समर्थचरणा-बहितमनःपरिणामः अनुमन्तेत्यवगम्यते। —करनेवालेके मानस-परिणामोंकी स्वीकृति अनुमत है। जैसे कोई मौनी व्यक्ति किये जानेवाले कार्यका यदि निषेध नहीं करता तो वह उसका अनुमोदक माना जाता है, उसी तरह करनेवाला प्रयोक्ता होनेसे और उन परिणामोंका समर्थक होनेसे अनुमोदक है। (स.सि./६/८/३२५) (चा.सा./८८/६)।

२. अनुमतिके भेद

सू.आ./४१४ पठितेवा पठिसुणं संवातो चैव अनुमदी ति विहा। —प्रतिसेवा, प्रतिश्रवण, संवास ये तीन भेद अनुमतिके हैं।

३. प्रतिसेवा अनुमति

सू.आ./४१४ उद्दिष्टं यदि भुङ्क्ते भोगयति च भवति प्रतिसेवा। —उद्दिष्ट आहारका भोजन करनेवाले साधुके प्रतिसेवा अनुमति नामका दोष होता है।

४. प्रतिश्रवण अनुमति

सू.आ./४१५ उद्दिष्टं यदि विचरति पुत्रं पच्छा न होदि पठिसुणं। —‘यह आहार आपके निमित्त बनाया गया है’ आहारसे पहिले या पीछे इस प्रकारके बचन दाताके मुखसे सुन लेनेपर आहार कर लेना या सन्तुष्ट तिष्ठना साधुके लिए प्रतिश्रवण अनुमति है।

५. संवास अनुमति

सू.आ./४१५ सावज्ज संकिंदिहो ममत्तिमानो वु संवासो ॥४१५॥ —यदि साधु आहारादिके निमित्त देसा ममत्वभाव करे कि ये गृहस्थलोक हमारे हैं, वह उसके लिए संवास नामकी अनुमति है।

६. अनुमति त्याग प्रतिमा

र.क.आ./१४६ अनुमतिरारम्भे वा परिग्रहे वैहिकेषु कर्मसु वा। नास्ति खलु यस्य समधीरनुमतिविरतः स मन्तव्यः ॥१४६॥ —जिसकी आरम्भ में अथवा परिग्रहमें या इस लोक सम्बन्धी कार्योंमें अनुमति नहीं है, वह समबुद्धिवाला निश्चय करके अनुमति त्याग प्रतिमाका धारी मानने योग्य है। (का.अ./वृ./३८८) (वसु.आ./३००) (गुणभद्र आ०/१८२)।

सा. घ./७/३१-३४ चैर्यालयस्थः स्वाध्यायं कुर्यान्मध्याह्नवन्दनात्। उर्ध्व-मामन्त्रितः सोऽद्याह गृहे स्वस्थ परस्थ वा ॥३१॥ यथाप्राप्तमवत् वैह-सिद्धय खलु भोजनम्। वैहरच धर्मसिद्धयधुमुक्षुभिरपेक्ष्यते ॥३२॥ सा मे कथं स्यादुद्दिष्टं सावद्याविष्टमनतः। कर्हि भैक्षामृतं भोक्ष्ये इति चेच्छेज्जितेन्द्रियः ॥३३॥ पञ्चाचारक्रियोद्युक्तो निष्कमिष्यस्सी गृहात्। आपृच्छेत गुरुत्वं बन्धून् पुत्रादीन् च यथोचितम् ॥३४॥ —इस अनुमतिविरति श्रावकको जिनालयमें रहकर ही शास्त्रोंका स्वाध्याय करना चाहिए। तथा मध्याह्न वन्दना आदि कर लेनेके पश्चात् किसीके बुलानेपर पुत्रादिके घर अथवा किसी अन्यके घर भोजन करे ॥३१॥ भोजनके सम्बन्धमें इसे ऐसी भावना रखनी चाहिए कि मुमुक्षुजन शरीरकी स्थितिके अर्थ ही भोजन की अपेक्षा रखते हैं। और शरीरकी स्थिति भी धर्मसिद्धिके अर्थ करते हैं ॥३२॥ परन्तु उद्दिष्ट आहार करनेवाले भुक्तको उस धर्मकी सिद्धि कैसे हो सकती है, क्योंकि यह तो सावद्योग तथा जवन्म क्रियाओंके द्वारा उत्पन्न किया गया है। वह समय कब आयेगा जब कि मैं भिक्षा रूपी अमृतका भोजन करूँगा ॥३३॥ पञ्चाचार पालन करनेवाले तथा गृहत्यागकी इच्छा रखनेवाले उसको माता-पितासे, बन्धुवर्गसे तथा पुत्रादिकोंसे यथोचित रूपसे पूजना चाहिए ॥३४॥

अनुमान—यह परोक्ष प्रमाणका एक भेद है, जो जैन व जैनतर सर्व दर्शनकारोंको समान रूपसे मान्य है। यह दो प्रकारका होता है—स्वार्थ व परार्थ। लिंग परसे लिंगीका ज्ञान हो जाना स्वार्थ अनुमान है, जैसे धुएँको देखकर अग्निका ज्ञान स्वतः हो जाता है। और हेतु तर्क आदि-द्वारा पदार्थका जो ज्ञान होता है वह परार्थानुमान है। इसमें पाँच अवयव होते हैं—पक्ष, हेतु, उदाहरण, उपनय व निगमन। इनका उचित रीतिसे प्रयोग करना ‘न्याय’ माना गया है। इसी विषयका कथन इस अधिकार में किया गया है।

१	भेद व लक्षण
१	अनुमान सामान्यका लक्षण ।
२	अनुमान सामान्यके दो भेद (स्वार्थ व परार्थ) ।
३	स्वार्थानुमानके तीन भेद (पूर्ववत्, शेषवत् आदि) ।
४	स्वार्थानुमानका लक्षण ।
५	परार्थानुमानका लक्षण ।
६	अन्वय व व्यतिरेक व्याप्तिभिन्न अनुमानोंके लक्षण ।
७	पूर्ववत् अनुमानका लक्षण ।
८	शेषवत् अनुमानका लक्षण ।
९	सामान्यतोद्भूत अनुमानका लक्षण ।
१०	अनुमान बाधितका लक्षण । —दे० बाधित
११	अनुमान सामान्य निर्देश
१	अनुमानज्ञान भूतज्ञान है ।
२	अनुमानज्ञान कोई प्रमाण नहीं ।
३	अनुमानज्ञान परोक्ष प्रमाण है । —दे० परोक्ष
४	स्मृति आदि प्रमाणोंके नाम निर्देश । —दे० परोक्ष
५	स्मृति आदिकी प्रकायता तथा इनका परस्परमे कार्य- कारण सम्बन्ध । —दे० मतिज्ञान/३
६	अनुमानज्ञान अज्ञाति या व्यवहार मात्र नहीं है बल्कि प्रमाण है ।
७	कार्यपरसे कारणका अनुमान किया जाता है ।
८	स्थूलपरसे सूक्ष्मका अनुमान किया जाता है ।
९	परन्तु बीच अनुमानगन्ध नहीं है ।
१०	अनुमान अपूर्वार्थवादी होता है । —दे० प्रमाण/२
११	अनुमान स्वयं साधक परपक्ष दूषक होना चाहिए । —दे० हेतु/२
१२	अनुमानके अवयव
१	अनुमानके पाँच अवयवोंका नाम निर्देश ।
२	पाँचों अवयवोंकी प्रयोग विधि ।
३	स्वार्थानुमानमें दो ही अवयव होते हैं ।
४	परार्थानुमानमें भी शेष तीन अवयव बीतराग कर्मा- ही उपयोगी हैं, बाधमें नहीं ।

१. भेद व लक्षण

१. अनुमान सामान्यका लक्षण—

न्या. वि./३/२-१/१ साधनात्साध्यज्ञानमनुमानम् ।—साधनसे साध्यका ज्ञान होना अनुमान है । (प. सु./३/१४) (का. अ./५/२६७) न्या. वी./३/१७० (न्या. वि./ ३./२-१/१/१६) (क. पा./पु. २/१-१५/३३०६/३४१/३) ।

२. अनुमान सामान्यके भेद (स्वार्थ व परार्थ)

प. सु./३/५२-५३ तदनुमानं द्वेधा ॥५२॥ स्वार्थपरार्थभेदात् ॥५३॥—स्वार्थ व परार्थके भेदसे यह अनुमान दो प्रकारका है । (स. म./२८/३२२/१) (न्या. वी./३/६२३) ।

३. स्वार्थानुमानके भेद (पूर्ववत् आदि)—

न्या. सु./५/१-१/५ अथ तत्पूर्वकं त्रिविधमनुमानं पूर्ववच्छेषवत्सामान्यतोद्भूतं च ॥५॥—प्रकृत पूर्वक अनुमान तीन प्रकारका है—पूर्ववत्, शेषवत् और सामान्यतोद्भूत । (रा. वा./१/२०/१५/७८/११)

४. स्वार्थानुमानका लक्षण

प. सु./३/५४.१४ स्वार्थमुक्तलक्षणम् ॥५४॥ साधनात्साध्यविज्ञानमनुमानम् । १४॥—स्वार्थका लक्षण पहिले कह दिया गया है ॥५४॥ कि साधनसे साध्यका विज्ञान होना अनुमान है ॥५४॥

स. म./२८/३२९/२ तत्रानुमानानुपपत्त्येकलक्षणहेतुप्रवृत्तिसंयमस्मरणकारणकं साध्यविज्ञानं स्वार्थम् ।—अन्यथानुपपत्ति रूप एक लक्षणवाले हेतुको ग्रहण करनेके सम्बन्धके स्मरणपूर्वक साध्यके ज्ञानको स्वार्थानुमान कहते हैं । (स. म./२०/२५६/१३) ।

न्या. वी./३/६२८/७५ नै उद्भूत "परोपदेशभावेऽपि साधनात्साध्यबोध-
नम् । यद्वद्वृत्तयोर्ये स्वार्थमनुमानं तदुच्यते ।—परोपदेशके अभावमें भी केवल साधनसे साध्यको ज्ञान जो ज्ञान देखनेवालेको उत्पन्न हो जाता है उसे स्वार्थानुमान कहते हैं ।

न्या. वी./३/६२३/७९ परोपदेशमपेक्ष्य स्वयमेव निश्चितात्माकर्तानुभूत-
व्याप्तिस्मरणसहकृताद्भूमावेः साधनानुपपन्नपक्षाद् धर्मिष्वगन्धावेः
साध्यस्य ज्ञानं स्वार्थानुमानमित्यर्थः ।—परोपदेशकी अपेक्षा न रख-
कर स्वयं ही निश्चित, तथा तर्क प्रमाणसे जिसका फल पहिले ही अनुभव हो चुकता है ऐसी व्याप्तिके स्मरणसे युक्त, ऐसे धूम आदि हेतुसे पर्वतादि धर्मोंमें उत्पन्न होनेवाले जो अग्नि आदिक साध्यका ज्ञान, उसको स्वार्थानुमान कहते हैं । (न्या. वी./३/६१७) ।

और भी. दे० प्रमाण/१. (स्वार्थ प्रमाण ज्ञानारम्भ होता है)

५. परार्थानुमानका लक्षण

प. सु./३/५५-५६ परार्थं तु तदर्थपरामर्शवचनाज्जातम् ॥५५॥ तद्वचन-
मपि तद्वहेतुत्वात् ॥५६॥—स्वार्थानुमानके विषयभूत हेतु और साध्यको अवलम्बन करनेवाले वचनोंसे उत्पन्न हुए ज्ञानको परार्थानुमान कहते हैं ॥५५॥ परार्थानुमानके प्रतिपादक वचन भी उस ज्ञानका कारण होनेसे उपचारसे परार्थानुमान है, मुख्यरूपसे नहीं ॥५६॥ (स. म./२८/३२२/३)

न्या. वी./३/६२६/१ परोपदेशमपेक्ष्य साधनात्साध्यविज्ञानं परार्थानुमानम् ।
प्रतिज्ञाहेतुरूपपरोपदेशवशाच्छ्रुतलक्षणं साधनात्साध्यविज्ञानं परार्थानुमानमित्यर्थः । यतः पर्वतोऽयमग्निमाद् भविष्यतीति धूमवचनानुपपत्तेरिति वाक्ये केनचित्तुमुक्ते तद्व्याख्याय पर्यालोच्यते स्मृत-
व्याप्तिकस्य श्रोतुरनुमानमुपजायते ।—परोपदेशसे जो साधनसे साध्यका ज्ञान होता है वह परार्थानुमान है । अर्थात् प्रतिज्ञा और हेतुरूप दूसरेका उपदेश सुननेवालेको जो साधनसे साध्यका ज्ञान होता है उसे परार्थानुमान कहते हैं । जैसे कि इस पर्वतमें अग्नि होनी चाहिए, क्योंकि यदि यहाँपर अग्नि न होती तो धूम नहीं हो सकता था । इस प्रकार किसीके कहनेपर सुननेवालेको उक्त वाक्यके अर्थका विचार करते हुए और व्याप्तिका स्मरण होनेसे जो अनुमान होता है वह परार्थानुमान है । और भी दे० प्रमाण/१ (परार्थ प्रमाण वचनारम्भ होता है) ।

६. अन्वय व व्यतिरेक व्याप्ति भिन्न अनुमानके लक्षण

स. म./१६/२१६/६ यद्येन सह नियमेनोपलभ्यते तत् ततो न भिद्यते, यथा सान्द्रादसन्धानः । नियमेनोपलभ्यते च ज्ञानेन सहार्थ इति व्यापकानुपलब्धिः ।—जो जिसके साथ नियमसे उपलब्ध होता है, वह उससे भिन्न नहीं होता । जैसे यथार्थ चन्द्रमा भ्रान्त चन्द्रमाके साथ उपलब्ध होता है, अतएव भ्रान्त चन्द्रमा यथार्थ चन्द्रमासे भिन्न नहीं है । इसी प्रकार ज्ञान और परार्थ एक साथ पाये जाते हैं, अतएव ज्ञान

पदार्थसे भिन्न नहीं है। इस व्यापकानुपलब्धि अनुमानसे ज्ञान और पदार्थका अभेद सिद्ध होता है।

वैशेषिक सूत्रोपस्कार (चौखम्बा काशी) ॥२.११ व्यतिरेकव्याप्तिरहितः। साध्याभावे साधनाभावप्रदर्शनं व्यतिरेकव्याप्तिः। तथा च प्रकृते अनुमाने सर्वरूप-साध्याभावे निर्दोषस्वरूपसाधनाभावः प्रदर्शितः। = व्यतिरेकव्याप्ति-वाले लिंगसे जो अनुमान किया जाता है उसे व्यतिरेक लिंगानुमान कहते हैं। साध्यके अभावमें साधनका भी अभाव दिखलाना व्यतिरेकव्याप्ति है। प्रकृतमें सर्वस्वरूप साध्यके अभावमें निर्दोषस्वरूप साधनका भी अभाव दर्शाया गया है। अर्थात् यदि सर्वज्ञ नहीं है तो निर्दोषपना भी नहीं हो सकता। ऐसा अनुमान व्यतिरेकव्याप्ति अनुमान है।

७. पूर्ववत् अनुमानका लक्षण

रा. बा./१/२०/१४/७८/१२ तत्र येनाग्नेर्निःसरत् पूर्व भूमी दृष्टः स प्रसिद्धाग्निभूमसंन्याहृतसंस्कारः पश्चाद्भूमदर्शनाद् 'अस्त्यग्निः' इति पूर्ववदग्नि गृह्णातीति पूर्ववदनुमानश्च। = जिसने अग्निसे निकलते हुए भूमको पहिले देखा है, वह व्यक्ति अग्नि और भूमके प्रसिद्ध सम्बन्ध विशेषको जाननेके संस्कारसे सहित है। वह व्यक्ति पीछे कभी भूमके दर्शन मात्रसे 'यहाँ अग्नि है' इस प्रकार पहिलेकी भाँति अग्निकी ग्रहण कर लेता है। ऐसा पूर्ववत् अनुमान है। (न्या. सू./भा./१-१/४/१३/१)

न्या. सू./१-१/४/१३/२४ पूर्ववदिति यत्र कारणेन कार्यमनुमीयते यथा मेघोन्नत्या भविष्यति वृष्टिरिति। = जहाँ कारणसे कार्यका अनुमान होता है उसे पूर्ववत् अनुमान कहते हैं, जैसे बादलोंके देखनेसे आगामी वृष्टिका अनुमान करना।

८. शेषवत् अनुमानका लक्षण

रा. बा./१/२०/१४/७८/१४ येन पूर्वं विषाणविषाणिनोः सम्बन्ध उपलब्धः तस्य विषाणरूपदर्शनाद्विषाणिन्यनुमानं शेषवत्। = जिस व्यक्तिने पहिले कभी सींग व सींगवालेके सम्बन्धका ज्ञान कर लिया है, उस व्यक्तिको पीछे कभी भी सींग मात्रका दर्शन हो जानेपर सींगवालेका ज्ञान हो जाता है। अथवा उस पशुके एक अवयवको देखनेपर भी शेष अनेक अवयवों सहित सम्पूर्ण पशुका ज्ञान हो जाता है, इसलिए वह शेषवत् अनुमान है।

न्या. सू./भा./१-१/४/१३/२४ शेषवदिति यत्र कार्येण कारणमनुमीयते। पूर्ववद्विपरीतमुदकं नद्याः पूर्णत्वं शीघ्रं च दृष्ट्वा स्रोतसोऽनुमीयते भूता वृष्टिरिति। = कार्यसे कारणका अनुमान करना शेषवत् अनुमान कहलाता है। जैसे नदीकी बाढ़को देखकर उससे पहिले हुई वर्षाका अनुमान होता है, क्योंकि नदीका चढ़ना वर्षाका कार्य है।

९. सामान्यतोदृष्ट अनुमानका लक्षण

रा. बा./१/२०/१४/७८/१४ देवदत्तस्य देशान्तरप्राप्तिं गतिपूर्विका दृष्ट्वा सम्बन्धान्तरे सवितरि देशान्तरप्राप्तिदर्शनाद् गतेरत्यन्तपरोक्षया अनुमानं सामान्यतोदृष्टम्। = देवदत्तका देशान्तरमें पहुँचना गति-पूर्वक होता है, यह देखकर सूर्यकी देशान्तर प्राप्तिपरसे अत्यन्त परोक्ष उसकी गतिका अनुमान कर लेना सामान्यतोदृष्ट है। (न्या. सू./भा./१-१/४/१३/२६)

२. अनुमान सामान्य निर्देश

१. अनुमान ज्ञान श्रुतज्ञान है

रा. बा./१/२०/१४/७८/१६ तदेतत्त्रितयमपि स्वप्रतिपत्तिकाले अनक्षर-श्रुतं परप्रतिपत्तिकाले अक्षरश्रुतम्। = तीनों (पूर्ववत् शेषवत् व

सामान्यतोदृष्ट) अनुमान स्वप्रतिपत्ति कालमें अनक्षरश्रुत हैं और पर-प्रतिपत्तिकालमें अक्षरश्रुत हैं।

क. पा./५/१/१-१४/३४१/३ भूमादिअर्थलिंगं पुन अणुमाणं नाम। = भूमादि पदार्थरूप लिंगसे जो श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है वह अर्थ-लिंग अणुतज्ञान है। इसका दूसरा नाम अनुमान भी है।

२. अनुमान ज्ञान कोई प्रमाण नहीं

घ./६/१-१-६/१४१/१ पत्रयणे अणुमाणस्तस्य पमाणस्तस्य पमाणता-भावस्तादो। = प्रवचन (परमाण्व) में अनुमान प्रमाणके प्रमाणता नहीं मानी गयी है।

३. अनुमान ज्ञान भ्रान्ति या व्यवहारमात्र नहीं है बल्कि प्रमाण है

सि. वि./सू./६/११-१२/३८६ यथास्त्वं न चेदनुद्वेः स्वसंविदन्यथा पुनः। स्वाकारविभ्रमात् सिध्येद् भ्रान्तिरप्यनुमानधीः ॥११॥ स्वव्यक्तसं-वातात्मानो व्याप्नोत्येकं स्वलक्षणम्। यदि हेतुफलत्वात्मानो व्याप्नोत्येकं स्वलक्षणम् ॥१२॥ न बुद्धेर्ग्राह्यग्राहकाकारौ भ्रान्तावेव स्वयमेकान्तज्ञानेः। = यदि ज्ञान यथायोग्य अपने स्वरूप को नहीं जानता तो अपने स्वरूपमें भी विभ्रम होनेसे स्वलक्षण बुद्धि भी भ्रान्तिरूप सिद्ध होगी। यदि कहोगे कि अनुमानसे जानेंगे तो अनुमान बुद्धि भी तो भ्रान्त है। यदि एक स्वलक्षण (बुद्धिबस्तु) स्वव्यक्त (बोधस्व-भाव प्रत्यक्ष) और संवृत (उससे विपरीत) रूपों में व्याप्त होता है, अर्थात् एक साथ व्यक्त और अव्यक्त स्वभाव रूप होता है तो उस स्वलक्षणके अपने कारण और कार्यमें व्याप्त होनेमें क्या रुकावट हो सकती है? बुद्धिके ग्राह्य और ग्राहक आकार सर्वथा भ्रान्त नहीं हैं ऐसा माननेसे स्वयं बुद्धिके एकान्तकी हानि होती है।

सि. वि./सू./६/१२/३८७/२१ प्रमाणतः सिद्धाः, किमुच्यते व्यवहारिणेत्ये। प्रमाणसिद्धा[त्योभ]योरपि अणुपगमार्हत्वात्; अन्यथा स्वरतः प्रामा-णिकत्वाद्वा येन (परस्यापि न प्रामाणिकत्वम्)। व्यवहार्याण्युपगमात् चेत्, अत एव प्रतिबन्धान्तरमस्तु। न च अप्रमाणाण्युपगमसिद्धेर्बैस स (द्वेः अर्थवैशस्य) न्यायो न्यायानुसारिणां युक्तः। = यदि पूर्व और उत्तर क्षणमें तदुत्पत्ति सम्बन्ध प्रमाणसे सिद्ध है तो उसे व्यवहार सिद्ध क्यों कहते हो? जो प्रमाण सिद्ध है वह तो बाकी और प्रतिबादी दोनोंके ही स्वीकार करने योग्य है। अन्यथा यदि वह प्रमाणसिद्ध नहीं है तो दूसरेको भी प्रामाणिकपना नहीं है। यदि व्यवहारीके द्वारा स्वीकृत होनेसे उसे स्वीकार करते हैं तो इसीसे उन दोनोंके बीचमें अन्य प्रतिबन्ध मानना चाहिए। अप्रमाण भी हो और अणु-गम (स्वीकृति) सिद्ध भी हो यह अर्थ वैशस्यन्याय न्यायानुसारियों के योग्य नहीं है।

४. कार्यपर-से कारणका अनुमान किया जाता है

आप्त. मी./सू./६/६६ कार्यलिङ्गं हि कारणम्। = कार्यलिंगमें ही कारण-का अनुमान करिये है।

पं. ध./उ./३१२ अस्ति कार्यानुमानाद् कारणानुमितिः कश्चित्। दर्शना-त्त्वत्परस्य वेनो वृष्टो यथोपरि ॥३१२॥ = निश्चयसे कार्यके अनुमानसे कारणका अनुमान होता है। जैसे नदीमें पूर आया देखनेसे यह अनु-मान हो जाता है कि ऊपर कहीं वर्षा हुई है। (अनुमान/१/८)

५. स्थूलपर-से सूक्ष्मका अनुमान होता है

भा./३३/४ अलक्ष्यं लक्ष्यसंबन्धात् सूक्ष्मात्सूक्ष्मं विचिन्तयेत्। सात्वत्याच्च निरात्मन् तत्त्ववित्तरत्नमज्ञसा ॥४॥ = तत्त्वज्ञानी इस प्रकार तत्त्वको

प्रगततया चिन्तन करे कि—सत्यके सम्बन्धसे तो अनसत्यको और स्थूलसे सूक्ष्म पदार्थको चिन्तन करे। इसी प्रकार किसी पदार्थ विशेषका अवलम्बन लेकर निरासम्बन्ध स्वरूपसे चिन्तय हो।

१. परन्तु जीव अनुमानगम्य नहीं है

प्र. सा.त. प्र. १७२ आत्मनो हि...अलिङ्ग्याहत्वम्...न जिज्ञासिन्द्रिय-गम्याह धूमादग्नेरिव ग्रहणं यत्स्येतीन्द्रियप्रत्यक्षपूर्वकानुमानाविषय-स्वरूपः।—आत्म्याके अलिङ्ग्याहत्व है। क्योंकि जैसे धुएँसे अग्निका ग्रहण होता है, उसी प्रकार इन्द्रिय प्रत्यक्षपूर्वक अनुमानका विषय नहीं है।

३. अनुमानके अवयव

१. अनुमानके पाँच अवयवोंका नाम निर्देश

प्र. सु.सू. १-१/३२ प्रतिज्ञाहेतुदाहरणोपनयनिगमनान्वयवाः ॥३२॥
—प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन, ये अनुमान वाक्यके पाँच अवयव हैं।

२. पाँचों अवयवोंको प्रयोगविधि

प्र. सु. ३/६६ परिणामी शब्दः कृतकत्वात्। य एवं स एवं दृष्टो यथा घटः। कृतकशब्दं तस्मात्परिणामी। यस्तु न परिणामी स न कृतको दृष्टो यथा बन्ध्यास्तन्धयः। कृतकशब्दं तस्मात्परिणामी ॥६६॥
—शब्द परिणामस्वभावी है (प्रतिज्ञा), क्योंकि वह कृतक है (हेतु)। जो-जो पदार्थ कृतक होता है वह-वह परिणामी देखा गया है, जैसे घट (अन्वय उदाहरण), जो परिणामी नहीं होता, वह कृतक भी नहीं होता जैसे बन्ध्यापुत्र (व्यतिरेकी उदाहरण)। यह शब्द कृतक है (उपनय) इसलिए परिणामी है (निगमन)।

प्र. सं.टी/६०/२१३ अन्तरिताः सूक्ष्मपदार्थाः, धर्मिणः कस्यापि पुरुषविशेषस्य प्रत्यक्षा भवन्तीति साध्यो धर्म इति धर्मिधर्म-समुदायेन पक्षवचनम्। कस्मादिति चेत्, अनुमानविषयत्वादिति हेतुवचनम्। किन्तु यद्यननुमानविषयं तत्तत् कस्यापि प्रत्यक्षं भवति, यथाग्न्यादि, इत्यन्वयदृष्टान्तवचनम्। अनुमानेन विषयमात्रेति इत्युपनयवचनम्। तस्मात् कस्यापि प्रत्यक्षा भवन्तीति निगमनवचनम्। इदानीं व्यतिरेकदृष्टान्तः कथ्यते—यज्ञ कस्यापि प्रत्यक्षं तदनुमानविषयमपि न भवति यथा खगुप्तादि, इति व्यतिरेक-दृष्टान्तवचनम्। अनुमानविषयमात्रेति पुनरुपनयवचनम्। तस्मात् प्रत्यक्षा भवन्तीति पुनरपि निगमनवचनमिति।—अन्तरित न सूक्ष्म पदार्थ रूप धर्म किसी भी पुरुष विशेषके प्रत्यक्ष होते हैं। इस प्रकार साध्य धर्म और धर्मके समुदायसे पक्षवचन अथवा प्रतिज्ञा है। क्योंकि वे अनुमानके विषय हैं, यह हेतु वचन है। किसी भी आति। जो-जो अनुमानका विषय है वह-वह किसीके प्रत्यक्ष होता है, जैसे अग्नि आदि, यह अन्वय दृष्टान्तका वचन है। और ये पदार्थ भी अनुमानके विषय हैं, यह उपनयका वचन है। इसलिए किसीके प्रत्यक्ष होते हैं, यह निगमन वाक्य है।

अब व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं—जो किसीके भी प्रत्यक्ष नहीं होते वे अनुमानके विषय भी नहीं होते, जैसे कि आकाशके पुष्प आदि, यह व्यतिरेकी दृष्टान्त वचन है। और ये अनुमानके विषय हैं, यह पुनः उपनयका वचन है। इसीलिए किसीके प्रत्यक्ष भी अवश्य होते हैं, यह पुनः निगमन वाक्य है।

३. स्वार्थानुमानमें दो ही अवयव होते हैं

प्र. वा. बी. ३/३२४-२६/७२ अत्र स्वार्थानुमानस्य प्रीण्यज्ञानि—धर्मो, साध्यं, साधनं च—॥२४॥ पक्षो हेतुरित्यङ्गयं स्वार्थानुमानस्य, साध्य-धर्मविशिष्टस्य धर्मिणः पक्षत्वात्। तथा च स्वार्थानुमानस्य धर्मो-साध्यसाधनभेदात्प्रीण्यज्ञानि पक्षसाधनभेदादङ्गयं चेति सिद्धं, विवक्षया वैचित्र्यात् ॥२५॥—इस स्वार्थानुमानके तीन अंग हैं—धर्म, साध्य व साधन ॥२४॥ अथवा पक्ष व हेतु इस प्रकार दो अंग भी स्वार्थानुमानके हैं, क्योंकि, साध्य धर्मसे विशिष्ट होनेके कारण साध्य व धर्म दोनोंका पक्षमें अन्तर्भाव हो जाता है, और साधन व हेतु एकार्थवाचक हैं। (यहाँ प्रतिज्ञा नामका कोई अंग नहीं होता, उसके स्थानपर पक्ष होता है)। इस प्रकार स्वार्थानुमानके धर्म, साध्य व साधनके भेदसे तीन अंग भी होते हैं और पक्ष व हेतुके भेदसे दो अंग भी होते हैं। ऐसा सिद्ध है। यहाँ केवल विवक्षा-का ही भेद है ॥२५॥

४. परार्थानुमानमें भी दोष तीन अवयव वीतराग कथा में होते हैं, बादमें नहीं

प्र. सु. ३/३७, ४६ एतद्वद्वयमेवानुमानाङ्गं नोदाहरणम् ॥३७॥ न च तदङ्गे ॥४४॥—वाक्यव्युत्पत्त्यर्थं तत्प्रयोगमे शास्त्र एवास्ती न बाधे, अनुपयो-गात् ॥४६॥—पक्ष और हेतु ये दोनों ही अनुमानके अंग हैं, उदाहरण नहीं ॥३७॥ न ही उपनय व निगमन अंग हैं ॥४४॥ क्योंकि वाक्य व्युत्पत्तिके निमित्त इन तीनोंका उपयोग शास्त्रमें होता है, बादमें नहीं, क्योंकि वहाँ वे अनुपयोगी हैं ॥४६॥

प्र. वा. बी. ३/३३९, ३४, ३६/७६, ८१, ८२ परार्थानुमानप्रयोजकस्य च वाक्य-स्व हाववयवौ, प्रतिज्ञा हेतुरपि ॥३९॥ प्रतिज्ञाहेतुप्रयोगमात्रं नोदा-हरणादिप्रतिपाद्यस्यार्थस्य गम्यमानस्य व्युत्पत्त्येन हातुं शक्य-त्वात्। गम्यमानस्याप्यभिधाने पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् ॥३४॥ वीतराग-कथायां तु प्रतिपाद्याशयानुरोधेन प्रतिज्ञाहेतु हाववयवौ, प्रतिज्ञा-हेतुदाहरणानि त्रयः, प्रतिज्ञाहेतुदाहरणोपनयारचत्वारः प्रतिज्ञाहेतु-दाहरणोपनयनिगमनानि वा पञ्चेति यथायोग्यं प्रयोगपरिपाटी।...तत्रैव प्रतिज्ञादिरूपात्परोपदेशादुत्पन्नं परार्थानुमानम् ॥३६॥—परार्थानुमान प्रयोजक वाक्यके दो अवयव होते हैं—प्रतिज्ञा व हेतु ॥३९॥ प्रतिज्ञा व हेतु इन दो मात्रके प्रयोगसे ही व्युत्पन्न जनकोंको उदाहरणादिके द्वारा प्रतिपाद्य व जाना जाने योग्य अर्थका भी ज्ञान हो जाता है। जान लिये गये के प्रति भी इनको कहनेसे पुनरुक्तिका प्रसंग आता है ॥३४॥ परन्तु वीतराग कथामें प्रतिपाद्य अभिप्रायके अनुरोधसे प्रतिज्ञा व हेतु ये दो अवयव भी हैं; प्रतिज्ञा, हेतु, व उदाहरण इस प्रकार तीन अवयव भी हैं; उदाहरण और उपनय इस प्रकार चार भी हैं; तथा प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन इस प्रकार पाँच भी हैं। यथायोग्य परिपाटीके अनुसार ये सब ही विकल्पवर्जित हो जाते हैं। इस प्रकार प्रतिज्ञादि रूप परोपदेशसे उत्पन्न होनेके कारण वह परार्थानुमान है ॥३६॥

अनुमानित—आलोचनाका एक दोष—वे० आलोचना/२।

अनुसोदना—वे० अनुमति।

अनुयोग—अनागम चार भागोंमें विभक्त है, जिन्हें चार अनुयोग कहते हैं—प्रथमानुयोग, करणानुयोग, चरणानुयोग और ब्रह्मानुयोग। इन चारोंमें क्रमसे कथाएँ व पुराण, कर्म सिद्धान्त व लोक विभाग, जीवका आचार-विचार और चेतनाचैतन ब्रह्मोंका स्वरूप व तत्त्वोंका निर्देश है। इसके अतिरिक्त बस्तुका कथन करनेमें विन अधिकारोंकी आवश्यकता होती है उन्हें अनुयोगद्वारा कहते हैं। इन दोनों ही प्रकारके अनुयोगोंका कथन इस अधिकारमें किया गया है।

प्र.सं./टी./४२/१८२/११ प्राभूतसत्त्वार्थसिद्धान्तादौ यत्र शुद्धाशुद्धजीवादि-
बह्व्रव्यादीनां मुख्यवृत्त्या व्याख्यानं क्रियते स ब्रव्यानुयोगो
अव्यते । —समयसार आदि प्राभूत और सत्त्वार्थसूत्र तथा सिद्धान्त
आदि शास्त्रोंमें मुख्यतासे शुद्ध-अशुद्ध जीव आदि छः द्रव्य आदिका
औं वर्णन किया गया है वह ब्रव्यानुयोग कहालाता है ।
(पं.का./सा.नं./१७३/२४४/१८)

प्र.सं./टी./१३/४०/१ एवं पुढाविजलतेउबाऊ इत्यादिगाथाद्वयेन तृतीय-
गाथापादत्रयेण च...धवलजयधवलमहाधवलप्रबन्धाभिधानसिद्धान्त-

प्रयोजनपूर्व सूचितम् । 'सर्वसुद्धा ह्यु सुद्धयया' इति सुद्धात्मत्व-प्रकाशकं तृतीयगाथासूत्रपादेन पञ्चास्तिकाप्रवचनसारसमयसाराभिधानप्राप्तप्रत्ययस्यापि बीजपदं सूचितम् । ...यथाध्यात्मग्रन्थस्य बीजपदभूतं सुद्धात्मस्वरूपसूक्तं तत्पुनरुपादेयमेव । —इस रीतिसे चौदह मार्गणाओंके कथनके अन्तर्गत 'पुनर्विजलतेउवाच' इत्यादि दो गाथाओं और तीसरी गाथाके तीन पदोंसे ध्वनल, जयध्वनल और महाध्वनल प्रबन्ध नामक जो तीन (करणानुयोगके) सिद्धान्त ग्रन्थ हैं, उनके बीजपदकी सूचना ग्रन्थकारने की है । 'सर्वे सुद्धा ह्यु सुद्धयया' इस तृतीय गाथाके त्रौथे पादसे सुद्धात्मतत्त्वके प्रकाशक पञ्चास्तिकाय, प्रवचनसार और समयसार इन तीनों प्राप्तीका बीजपद सूचित किया है । तहाँ जो अध्यात्मग्रन्थका बीज पदभूत सुद्धात्माका स्वरूप कहा है वह तो उपादेय ही है ।

नोट—(ध्वनल आदि करणानुयोगके शास्त्रोंके अनुसार जीव तत्त्वका व्याख्यान पृथिवी जल आदि असद्वभूत व्यवहार गत पर्यायोंके आधार पर किया जाता है ; और पञ्चास्तिकाय आदि द्रव्यानुयोगके शास्त्रोंके अनुसार उसी जीव तत्त्वका व्याख्यान उसकी सुद्धाशुद्ध निश्चय नयाश्रित पर्यायोंके आधारपर किया जात है । इस प्रकार करणानुयोगमें व्यवहार नयकी मुख्यतासे और द्रव्यानुयोगमें निश्चयनयकी मुख्यतासे कथन किया जाता है ।

मो.मा.प्र./८/७/४०४/६ करणानुयोगविषे...व्यवहारनयकी प्रधानता सिधे व्याख्यान जानना ।

मो.मा.प्र./८/८/४०७/२ करणानुयोगविषे भी कहीं उपदेशकी मुख्यता सिधे व्याख्यान हो है ताकी सर्वथा तैसे ही न मानना ।

मो.मा.प्र./८/८/४०६/१४ करणानुयोग विषे तो यथार्थ पदार्थ जनावनेका मुख्य प्रयोजन है । आचरण करावनेकी मुख्यता नाहीं ।

रहस्यपूर्ण चिह्नी पं० डोडरमल—समयसार आदि ग्रन्थ अध्यात्म है और आगमकी चर्चा गोमहसार (करणानुयोग) में है ।

२. द्रव्यानुयोग व चरणानुयोगमें

मो.मा.प्र./८/१४/४२६/७ (द्रव्यानुयोगके अनुसार) रागादि भाव बटें बाह्य ऐसे अनुक्रमते भावक मुनि धर्म होय । अथवा ऐसे भावक मुनि धर्म अंगीकार किये पंचम-वष्टम आदि गुणस्थाननि विषे रागादि घटावनेरूप परिणामनिकी प्राप्ति हो है । ऐसा निरूपण चरणानुयोग-विषे किया ।

३. करणानुयोग व चरणानुयोग में

मो.मा.प्र./८/७/४०६/१४ करणानुयोग विषे तो यथार्थ पदार्थ जनावनेका मुख्य प्रयोजन है । आचरण करावनेकी मुख्यता नाहीं । ताते यहू तो चरणानुयोगादिकके अनुसार प्रवर्त्ते, तिसरी जो कार्य होना है सो स्वयमेव ही होय है । जैसे आप कर्मनिका उपशमादि किया चाहे ती कैसे होय ।

४. चारों अनुयोगोंका प्रयोजन

१. प्रथमानुयोगका प्रयोजन

गो.जी./जी.प्र./३६१-३६२/७३/३ प्रथमानुयोगः प्रथमं मिध्यादृष्टि-विरतिकमव्युत्पन्नं वा प्रतिपाद्यमाश्रित्य प्रवृत्तानुयोगोऽधिकारः प्रथमानुयोगः । —प्रथम कहिये मिध्यादृष्टि अवर्त्ती, विशेष ज्ञान-रहित; ताको उपदेश देने निमित्त जो प्रवृत्त भया अधिकार अनुयोग कहिए सो प्रथमानुयोग कहिए ।

मो.मा.प्र./८/२/३६४/११ जे जीव सुच्छ बुद्धि होय ते जी तिस करि बर्म सम्मुख होये हैं । जातें वे जीव सुस्म निरूपणको पहिचाने नाहीं, लौकिक बातनिहूँ जानें । तहाँ तिनिका उपयोग लगै । बहुति प्रथमानुयोगविषे लौकिक प्रवृत्तिरूप निरूपण होय, ताको ते नीकें समझ जाय ।

२. करणानुयोगका प्रयोजन

मो.मा.प्र./८/३/३६४/२० जे जीव धर्म विषे उपयोग लगाय चाहे... ऐसे विचारविषे (अर्थात् करणानुयोग विषय उनका) उपयोग रमि जाय, तब पाप प्रवृत्ति छूट स्वयमेव तत्काल धर्म उपजै है । तिस अम्यासकरि तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति शीघ्र हो है । बहुति 'ऐसा सुस्म कथन जिनमत विषे ही है, अन्यत्र नाहीं, ऐसे महिमा जान जिन-मतका भ्रष्टानी हो है । बहुति जे जीव तत्त्वज्ञानी होय इस करणानु-योगको अम्यासे हैं, तिनकी यहू तिसका (तत्त्वनिका) विशेषरूप भासै है ।

३. चरणानुयोगका प्रयोजन

मो.मा.प्र./८/४/३६७/७ जे जीव हित-अहितको जानै नाहीं, हिंसादि पाप कार्यनि विषे तत्पर होय रहे हैं, तिनिको जैसे वे पापकार्यको छोड़ धर्मकार्यनिविषे लागें, तैसे उपदेश दिया । ताकी जानि धर्म आचरण करने की सम्मुख भये ।...ऐसे साधनतें कषाय मन्द हो है । ताका फलतें इतना ती हो है, जो कुगति विषे सुख न पावें, अर सुगतिविषे सुख पावें ।...बहुति (जो) जीवतत्त्वके ज्ञानी होय करि चरणानुयोगकी अम्यासे हैं, तिनकी ए सर्व आचरण अपने बीतराग-भावके अनुसारी भासै हैं । एकदेश वा सर्व देश बीतरागता भये ऐसी भावकदशा ऐसी मुनिदशा हो है ।

४. द्रव्यानुयोगका प्रयोजन

मो.मा.प्र./८/४/३६८/४ जे जीवादि द्रव्यनिकी वा तत्त्वनिकी पहिचाने नाहीं; आपापरको भिन्न जानै नाहीं, तिनिकी हेतु इष्टान्त युक्तिकरि वा प्रमाणनयादि करि तिनिका स्वरूप ऐसे दिलाया जैसे याके प्रतीति होय जाय । उनके भावोंको पहिचाननेका अम्यास राखै तो शीघ्र ही तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति होय जाय । बहुति जिनिके तत्त्वज्ञान भया होय, ते जीवद्रव्यानुयोग को अम्यासे । तिनिको अपने भ्रष्टानके अनु-सारि सो सर्व कथन प्रतिभासै है ।

५. चारों अनुयोगों की कथंचित् मुख्यता गौणता

१. प्रथमानुयोगकी गौणता

मो.मा.प्र./८/६/४०१/६ यहाँ (प्रथमानुयोगमें) उपचाररूप व्यवहार वर्णन किया है, ऐसे याको प्रमाण कीजिये है । याकी तारतम्य न भासि लेना । तारतम्य चरणानुयोग विषे निरूपण किया है सो जानना । बहुति प्रथमानुयोगविषे उपचाररूप कोई धर्मका अंग भये सम्पूर्ण धर्म भया कहिए है ।—(जैसे) निश्चय सम्यक्त्वका तो व्यवहार विषे उपचार किया, बहुति व्यवहार सम्यक्त्वके कोई एक अंग विषे सम्पूर्ण व्यवहार सम्यक्त्वका उपचार किया, ऐसे उपचार करि सम्यक्त्व भया कहिए है ।

२. करणानुयोगकी गौणता

मो. मा. प्र./८/७/४०४/१६ करणानुयोग विषे...व्यवहार नयकी प्रधा-नता सिधे व्याख्यान जानना, जातें व्यवहार बिना विशेष जान सके नाहीं । बहुति कहीं निश्चय वर्णन भी पाइये है ।

मो.मा.प्र./८/७/४०७/२ करणानुयोगविषे भी कहीं उपदेशकी मुख्यता सिधे व्याख्यान हो है, ताकी सर्वथा तैसे ही न मानना ।

मो.पा.प्र./८/७/४०६/२४ करणानुयोग विषे तो यथार्थ पदार्थ जनावनेका मुख्य प्रयोजन है, आचरण करावनेकी मुख्यता नाहीं ।

३. चरणानुयोगकी गौणता

मो.मा.प्र./८/८/४०७/१६ चरणानुयोगविषे जैसे जीवनिके अपनी बुद्धि-गोचर धर्मका आचरण होय सो उपदेश दिया है । तहाँ धर्म तो निश्चयरूप मोक्षमार्ग है, सोई है । ताके साधनादिक उपचारतें धर्म

है, सो व्यवहारनयकी प्रधानताकरि नाना प्रकार उपचार धर्मके भेदादिका या विषे निरूपण करिए है।

४. द्रव्यानुयोगकी प्रचानता

मो.मा. प्र/८/१५/४३०/६ मोक्षमार्गका मूल उपदेश तो तहाँ (द्रव्यानुयोग विषे) हो है।

९. चारों अनुयोगोंका समन्वय

१. प्रथमानुयोगका समन्वय

मो.मा. प्र/८/६/४००/१६ प्रश्न—(प्रथमानुयोगमें) ऐसा झूठा फल दिखावना तो योग्य नहीं, ऐसे कथनको प्रमाण कैसे कीजिए। उत्तर—जैसे अज्ञानी जीव बहुत फल दिखाए बिना धर्म विषे न लागें, वा पाप तैं न डरें, तिनका भला करनेके अर्थ ऐसे वर्णन करिए है। मो.मा. प्र/८/१२/४२५/१५ प्रश्न—(प्रथमानुयोग) रागादिका निमित्त होय, सो कथन ही न करना था। उत्तर—सरागी जीवतिका मन केवल वैराग्य कथन विषे लागे नहीं, तातें जैसे बालकको बतासाके आश्रय औषध दीजिये, तैसे सरागीज्जें भोगादि कथनके आश्रय धर्मविषे रुचि कराईए है।

२. करणानुयोगका समन्वय

मो. मा. प्र/८/१३/४२७/१३ प्रश्न—द्वीप समुद्रादिकके भोजनादि निरूपे तिनमें कहा सिद्धि है। उत्तर—तिनको जानै किछु तिनविषे इष्ट अनिष्ट बुझि न होय, तातें पूर्वोक्त सिद्धि हो है। प्रश्न—तो जिसतें किछु प्रयोजन नहीं, ऐसा पाषाणादिकों भी जानै तहाँ इष्ट अनिष्टपनों न मानिए है, सो भी कार्यकारी भया। उत्तर—सरागी जीव रागादि प्रयोजन बिना काहुको जाननेका उद्यम न करै। जो स्वयमेव उनका जानना होय—तो तहाँतें उपयोगको छुड़ाया हो चाहै है। यहाँ उद्यमकरि द्वीप समुद्रादिकको जानै है, तहाँ उपयोग लगावै है। सो रागादि छटै ऐसा कार्य हो है। बहुविध पाषाणादि विषे लोकका कोई प्रयोजन भास जाय तो रागादिक होय आवै। अरु द्वीपादिकविषे इस लोक सम्बन्धी कार्य किछु नहीं, तातें रागादिका कारण नहीं। ...बहुविध यथावत् रचना जाननै करि भ्रम मिटै उपयोग की निर्मलता होय, तातें यह अभ्यासकारी हो है।

३. चरणानुयोगका समन्वय

प्र. सा./त. प्र./२००/का १२-१३ द्रव्यानुसारि चरण चरणानुसारि, द्रव्य मिथो द्वयमिदं ननु सव्यवेषस्। तस्मान्मुमुक्षुरधिरोहणं मोक्षमार्गं, द्रव्यं प्रतीत्य यदि वा चरणं प्रतीत्य ॥१२॥ द्रव्यस्य सिद्धौ चरणस्य सिद्धिः, द्रव्यस्य सिद्धिरचरणस्य सिद्धौ। बुद्धयेति कर्माविरताः परेऽपि, द्रव्याविरुद्धं चरणं चरन्तु ॥१३॥ = चरण द्रव्यानुसार होता है और द्रव्य चरणानुसार होता है, इस प्रकार वे दोनों परस्पर सापेक्ष हैं, इसलिये या तो द्रव्यका आश्रय लेकर मुमुक्षु मोक्षमार्गमें आरोहण करो ॥१२॥ द्रव्यकी सिद्धिमें चरणकी सिद्धि है, और चरणकी सिद्धिमें द्रव्यकी सिद्धि है, यह जानकर कर्मोंसे (शुभाशुभ भावों) से अवि-रत दूसरे भी, द्रव्यसे अविरुद्ध चरण (चारित्र) का आचरण करो ॥१३॥

मो. मा. प्र/८/१४/४२८/२० प्रश्न—चरणानुयोगविषे बाह्यवृत्तादि साधनका उपदेश है, सो इनतें किछु सिद्धि नहीं। अपने परिणाम निर्मल चाहिए, बाह्य चाहो जैसे प्रवर्तों। उत्तर—आत्म परिणामनिके और बाह्य प्रवृत्तिके निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध है। जातें अमलके क्रिया परिणामपूर्वक हो है।—अथवा बाह्य पदार्थनिका आश्रय पांय परिणाम हो सकै है। तातें परिणाम भेटनेके अर्थ बाह्य वस्तुका निषेध करना समसारादिविषे (स. सा/प्र/२८५) —कहा है।—बहुविध जो

बाह्यसंयमतें किछु सिद्धि न होय तो सर्वार्थसिद्धिके वासी वेव सम्यग्दृष्टि बहुत ज्ञानी तिनके तो चौथा गुणस्थान होय अरु गृहस्थ भावक अनुष्यके पंचम गुणस्थान होय, सो कारण कहा। बहुविध तीर्थकरादि गृहस्थ पद छोड़ि काहेको संयम ग्रहै।

४. द्रव्यानुयोगका समन्वय

मो.मा. प्र/८/१५/४२६/१६ प्रश्न—द्रव्यानुयोगविषे व्रत-संयमादि व्यवहारधर्मका हीनपना प्रगट किया है। ...इत्यादि कथन सुन जीव है सो स्वच्छन्द होय पुण्य छोड़ि पापविषे प्रवर्तेंगे, तातें इनका वांचना सुनना युक्त नहीं। उत्तर—जैसे गर्दभ मिश्री खार मरै, तो मनुष्य तो मिश्री खाना न छाड़ै। तैसे विपरीतबुद्धि अध्यात्म ग्रन्थ सुनि स्वच्छन्द होय तो विवेकी तो अध्यात्मग्रन्थनिका अभ्यास न छोड़ै। इतना करे जाको स्वच्छन्द होता जानै, ताको जैसे वह स्वच्छन्द न होय, तैसे उपदेश दें। बहुविध अध्यात्म ग्रन्थनिविषे भी जहाँ तहाँ स्वच्छन्द होनेका निषेध कीजिये है। ...बहुविध जो झूठा दोषकी कल्पनाकरि अध्यात्म शास्त्रका वांचना-सुनना निषेधिये तो मोक्षमार्गका मूल उपदेश तो तहाँ हो है। ताका निषेध किये मोक्षमार्गका निषेध होय।

२. अनुयोगद्वारोंके भेद व लक्षण

१. अनुयोगद्वार सामान्यका लक्षण

क. पा. ३/३-२२/४७/३ किमणियोगद्वारं ज्ञाम। अहिंसादो भण्णमाण-रथस्स अवगमोवाओ। = अनुयोगद्वार किसे कहते हैं। कहे जानेवाले अर्थके जाननेके उपायभूत अधिकारको अनुयोगद्वार कहते हैं।

घ. १/१.१.५/१००-१०१/१५३/८ अनियोगो नियोगो भाषा विभाषा वास्तिकेत्यर्थः। उक्तं च—अणियोगो य णियोगो भास विभासा य वड्डिया चैय। एवे अणिओअस्स दु णामा एयड्डया पंच ॥१००॥ सूई सुहा पडिहो संभवदल-वड्डिया चैय। अणियोगनिरुत्तीए विट्ठता होंति पंचैय ॥१०१॥ = अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वास्तिक ये पाँचों पर्यायवाची नाम हैं। कहा भी है—अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वास्तिक ये पाँच अनुयोग के एकार्थ-वाची नाम जानने चाहिए ॥१००॥ अनुयोगकी निरुक्तिमें सूचो, सुद्रा, प्रतिष, संभवदल और वास्तिका ये पाँच दृष्टान्त होते हैं। विशेषार्थ—लकड़ीसे किसी वस्तुको तैयार करनेके लिए पहिले लकड़ीके निरूपयोगी भागको निकालनेके लिए उसके ऊपर एक रेलानें जो छोटा डाला जाता है, वह सूचोर्कर्म है। अनन्तर उस डोरासे लकड़ीके ऊपर जो चिह्न कर दिया जाता है वह सुद्रा कर्म है। इसके बाद उसके निरूपयोगी भागको छाँटकर निकाल दिया जाता है। इसे ही प्रतिष या प्रतिषात कर्म कहते हैं। फिर इस लकड़ीके आवश्यकतानुसार जो भाग कर लिये जाते हैं वह संभवदलकर्म है। और अन्तमें वस्तु तैयार करके उसपर पालिश आदि कर दी जाती है, वही वास्तिका कर्म है। इस तरह इन पाँच कर्मों-से जैसे विवक्षित वस्तु तैयार हो जाती है, उसी प्रकार अनुयोग शब्दसे भी आगमानुज्ञा सम्पूर्ण अर्थका ग्रहण होता है। नियोग, भाषा, विभाषा और वास्तिक ये चारों अनुयोग शब्दके द्वारा प्रगट होनेवाले अर्थको ही उत्तरोत्तर विवाद करते हैं, अतएव ये अनुयोगके ही पर्यायवाची नाम हैं। (घ. ४.१.५४/१२२-१२३/२६०)

प्र. सं./टी/४२/१८३/२ अनुयोगोऽधिकारः परिच्छेदः प्रकरणमित्था-द्योऽर्थः। = अनुयोग, अधिकार, परिच्छेद, प्रकरण, इत्यादिक सब शब्द एकार्थवाची हैं।

२. अनुयोगद्वारोंके भेद-प्रभेदोंके नाम निर्देश

१. उपक्रम आदि चार अनुयोगद्वार

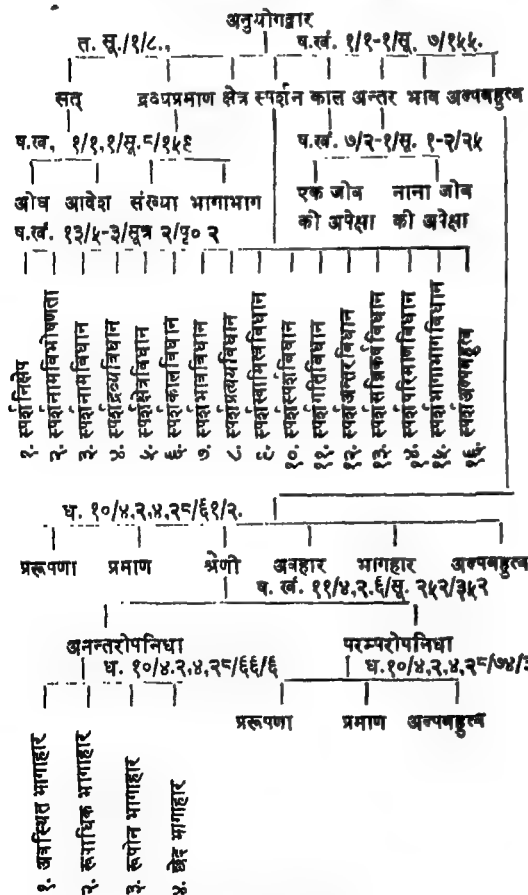
स. म. २८/३०६/२२ चत्वारि हि प्रवचनानुयोगमहानगरस्य द्वाराणि उपक्रमः नित्यैः अनुगमः नपश्येति । = प्रवचन अनुयोगरूपी महानगरके चार द्वार हैं—उपक्रम, नित्येप, अनुगम और नय । (इनके प्रभेद व लक्षण—दे० बह-बह नाम)

२. निर्देश, स्वामित्व आदि छः अनुयोगद्वार

त.सू. १/७ निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः १७१—निर्देश, स्वामित्व, साधना (कारण), अधिकरण (आधार), स्थिति (काल), तथा विधान (प्रकार)—येसे छः प्रकारसे सात तत्त्वोंको जाना जाता है । (लघोयस्त्रय पृ० १५)

ध. १/१,१,१/१८/२४ किं कस्य केन कथं न केवचिरं कदिविधो य भावो ति । इहि अणिओगहारेहि सव्वभावाणुगंतव्वा ११८४ = पदार्थ क्या है (निर्देश), किसका है (स्वामित्व), किसके द्वारा होता है (साधन), कहाँपर होता है (अधिकरण), कितने समय तक रहता है (स्थिति), कितने प्रकारका है (विधान), इस प्रकार इन छह अनुयोगद्वारोंसे सम्पूर्ण पदार्थोंका ज्ञान करना चाहिए ।

३. सत् संख्यादि = अनुयोगद्वार तथा उनके भेद-प्रभेद



४. पदमीमांसादि अनुयोगद्वार निर्देश

प.सं. १०/४,२,४/सू. १/१८ नेपणादवविहाणे ति तत्त्व इमानि तिणिण अणियोगद्वाराणि णादव्वाणि भवन्ति—पदमीमांसा सामित्यअप्याबहुत्व

ति १११—अब वेदना त्रय विधानका प्रकरण है । उसमें पदमीमांसा, स्वामित्व और अप्यबहुत्व, ये तीन अनुयोगद्वार ज्ञातव्य हैं । १११

ध. १०/४,२,४,१/१८/५ तत्त्व पदं दुविहं—बनरथापदं भेदपदमिदि ।

ध. १०/४,२,४,१/१६/२ एत्थभेदपदेन उक्तासादिसरूपेण अहियारो । उक्तासाणुक्तास्स-जहण्णाजहण्ण-सादि-अणादि-भुव-अद्भुव-ओज-जुम्म-ओम-विसिद्ध-ओमणोविसिद्धपदभेदेण एत्थतेरस पदाणि ।

ध. १०/४,२,४,१/गा. २/१६ पदमीमांसा संख्या गुणयारो चत्तय्यं च सामित्तं । ओजो अप्याबहुणं ठाणाणि य जीवसमुहो ।

= पद दो प्रकारका है—व्यवस्थापद और भेदपद । यहाँ उत्कृष्टादि भेदपदका अधिकार है । उत्कृष्ट, अनुत्कृष्ट, जवन्य, अजवन्य, सादि, अनादि, भुव, अद्भुव, ओज, युम्म, ओम, विशिष्ट और नोओम-नोविशिष्ट पदके भेदसे यहाँ तेरह पद हैं ।—पदमीमांसा, संख्या, गुणकार, चौथा स्वामित्व, ओज, अप्यबहुत्व, स्थान और जीव समुदाहार, ये आठ अनुयोगद्वार हैं ।

३. अनुयोगद्वार निर्देश

१. सत्-संख्यादि अनुयोगद्वारोंके क्रमका कारण

ध. १/१,१,७/१५५-१५६/७ संताणियोगो सेताणियोगद्वाराणं जेण ओणी-भूदो तेण पदमं संताणियोगो चैव भण्णदे ।...णिय-संख्या-गुणि-दोगाहणसेत्तं खेत्तं उच्चवे हि । एवं चैव अहोद-कुसणेण सह फोसण उच्चवे । तदो दो वि अहियारा संख्या-जोणिणो । णाणेण-ओवे अस्सिउण उक्कमाण-कालंतर-परूवणा वि संख्या-ओणी । इदं थोबमिहं च बहुवमिदि भण्णमाण-अप्याबहुणं पि संख्या-ओणी । तेण एदाण-माहन्ति दव्वपमाणाणुगमो भण्ण-ओणो ।...भावो...तस्स बहु-वण्णादो ।...अवगय-बहुमाण फासो सुहेण दो वि पच्छा जाणवु ति पोसणपरूवणादो होणु नाम पुब्बं खेत्तस्स परूवणा...अणवगयखेत्त-फोसणत्त तत्कालंतर-जाणवुपायाभावादो ।...तहा भावप्याबहुणाणं पि परूवणा खेत्त-फोसणाणुगममंतरेण न तत्त्वियया होति ति पुब्बमेव खेत्त-फोसण-परूवणा कायव्वा ।...ण ताव अंतरपरूवणा एत्थ भण्ण-ओग्गा कालजोणित्तादो । न भावो वि तस्स तदो हेट्ठिम-अहियार-जोणित्तादो । न अप्याबहुणं पि तस्स वि सेताणियोग-जोणित्तादो । परित्तेसादो कालो चैव तत्त्व परूवणा-ओगो ति । भावप्याबहुणाणं जोणित्तादो पुब्बमेव अंतरपरूवणा उक्ता अप्याबहुण-जोणित्तादो पुब्बमेव भावपरूवणा उच्चवे । = सत्प्ररूपणात्प अनु-योगद्वार जिस कारणसे क्षेत्र अनुयोगद्वारोंका योनिभूत है, उसी कारण सबसे पहिले सत्प्ररूपणाका ही निरूपण किया है ॥पृ० १५६॥ अपनी-अपनी संख्यासे गुणित अगगाहनात्प क्षेत्रको ही क्षेत्रानुगम कहते हैं । इसी प्रकार अतीतकालीन स्पर्शके साथ स्पर्शनानुगम कहा जाता है । इसलिए इन दोनों हो अधिकारोंका संख्याधिकार योनि-भूत है । उसी प्रकार नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा वर्णन की जानेवाली काल प्ररूपणा और अन्तर प्ररूपणाका भी संख्याधिकार योनिभूत है । तथा यह अप्य है और यह बहुत है इस प्रकार कहे जाने वाले अप्यबहुत्वानुयोगद्वारका भी संख्याधिकार योनिभूत है । इसलिए इन सबके आदिमें व्यवप्रमाणानुगम या संख्यानुयोगद्वार-का ही कथन करना चाहिए । बहुत विषयवाला होनेके कारण भाव प्ररूपणाका वर्णन यहाँ नहीं किया गया है ॥पृ० १५६॥ जिसने वर्त-मानकालीन स्पर्शको जान लिया है, वह अनन्तर सरलतापूर्वक अतीत व वर्तमानकालीन स्पर्शको जान लेवे, इसलिए स्पर्शनप्ररूपणासे पहिले क्षेत्रप्ररूपणाका कथन रहा आवे । जिसने क्षेत्र और स्पर्शनको नहीं जाना है, उसे तत्सम्बन्धी काल और अन्तरको जाननेका कोई भी उपाय नहीं हो सकता है । उसी प्रकार भाव और अप्यबहुत्वकी प्ररूपणा क्षेत्र और स्पर्शनानुगमके बिना क्षेत्र और स्पर्शनको विषय करनेवाली नहीं हो सकती । इसलिए

इन सबके पहिले ही क्षेत्र और स्पर्शनानुगमका कथन करना चाहिए ॥पृ० १६७॥ यहाँपर अन्तरप्ररूपणाका कथन तो किया नहीं जा सकता है, क्योंकि अन्तरप्ररूपणाकी योनिभूत कालप्ररूपणा है। स्पर्शनप्ररूपणाके बाद भावप्ररूपणाका भी वर्णन नहीं कर सकते हैं, क्योंकि कालप्ररूपणासे नीचेका अधिकार भावप्ररूपणाका योनिभूत है। उसी प्रकार स्पर्शनप्ररूपणाके बाद अल्पबहुत्वका भी कथन नहीं किया जा सकता, क्योंकि शेषानुयोग (भावानुयोग) अल्पबहुत्व-प्ररूपणाका योनिभूत है। तब परितोषव्याप्यसे वहाँपर काल ही प्ररूपणाके योग्य है, यह बात सिद्ध हो जाती है ॥पृ० १६७॥ भाव प्ररूपणा और अल्पबहुत्व प्ररूपणाकी योनिभूत होनेसे इन दोनोंके पहिले ही अन्तर प्ररूपणाका उल्लेख किया गया है। तथा अल्पबहुत्वकी योनि होनेसे इसके पीछे ही भावप्ररूपणाका कथन किया है ॥पृ० १६८॥ (रा. वा. १/८/२-६/४१)

२. अनुयोगद्वारोंमें परस्पर अन्तर

१. काल अन्तर व भंग विचयमें अन्तर

घ. ७/२.१.२/२०/१० भावाजीवेहि काल-भंगविचयार्ण को वितेसो ।
ग. भावाजीवेहि भंगविचयस्स भगणार्ण विच्छेदाविच्छेदरिषत्त-
पक्कयस्स भगणकालतरेहि सह एयत्तविरोहादो । = प्रश्न—नाना
जीवोंकी अपेक्षा काल और नाना जीवोंका अपेक्षा भंग विचय इन
दोनोंमें क्या भेद है ? उत्तर—नहीं, नाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचय
नामक अनुयोगद्वार मार्गणाओंके विच्छेद और विच्छेदके अस्तित्वका
प्ररूपक है। अतः उसका मार्गणाओंके काल और अन्तर बतलानेवाले
अनुयोगद्वारोंके साथ एकत्र माननेमें विरोध आता है।

२. उत्कृष्ट विभक्ति सर्वस्थिति अज्ञाच्छेदमें अन्तर

क. पा. ३/३-२२/६२०/१४/१२ सम्बन्धिदोए अज्ञाच्छेदस्मि भणिएउक्कस्सट्ठिदीए
च को भेदो । बुच्चवे—चरिमणितेयस्स जो कालो सो उक्कस्सअज्ञाछे-
दस्मि भणिएउक्कस्सट्ठिदी नाम । तथत्तणसम्बन्धितेयार्ण समुहो सम्ब-
न्धिदी नाम । तेण दोहमन्थि भेदो । उक्कस्सविहत्तीए उक्कस्सअज्ञा-
छेदस्स च को भेदो । बुच्चवे—चरिमणितेयस्स कालो उक्कस्सअज्ञाछेदो
नाम । उक्कस्सट्ठिदीविहत्ती पुण सम्बन्धितेयार्ण सम्बन्धितेयपवेसाजं वा
कालो । तेण एवेसि पि अत्थि भेदो । = प्रश्न—सर्वस्थिति और
अज्ञाच्छेदमें कही गयी उत्कृष्ट स्थितिमें क्या भेद है ? उत्तर—अन्तिम
निषेकका जो काल है वह उत्कृष्ट अज्ञाच्छेदमें कही गयी उत्कृष्ट स्थिति
है। तथा वहाँपर रहनेवाले सम्पूर्ण निषेकोंका जो समूह है वह सर्व
स्थिति है, इसलिए इन दोनोंमें भेद है। प्रश्न—उत्कृष्ट विभक्ति व
उत्कृष्ट अज्ञाच्छेदमें क्या भेद है ? उत्तर—अन्तिम निषेकके कालको
उत्कृष्ट अज्ञाच्छेद कहते हैं, और समस्त निषेकोंके या समस्त
निषेकोंके प्रवेशोंके कालको उत्कृष्ट स्थिति विभक्ति कहते हैं, इसलिए
इन दोनोंमें भेद है।

३. उत्कृष्ट विभक्ति व सर्वस्थितिमें अन्तर

क. पा. ३/३-२२/६२०/१४/५ एवं संते सम्बुक्कस्सविहत्तीणं गत्थि भेदो ति
आसंक्कमिज्जं । ताणं पि जयवितेसवसेण कथं चि भेदुवत्तभादो । तं
अज्ञा-समुदायग्रहाणा उक्कस्सविहत्ती । अवयवग्रहाणा सम्बन्धिते पित्ति ।
= देसा (उपरोक्त संकाका समाधान) होते हुए सर्वविभक्ति और
उत्कृष्ट विभक्ति इन दोनोंमें भेद नहीं है, ऐसी आशंका नहीं करनी
चाहिए, क्योंकि, नय विशेषकी अपेक्षा उन दोनोंमें भी कथंचिद् भेद
पाया जाता है। वह इस प्रकार है—उत्कृष्टविभक्ति समुदायग्रहाणा
होती है, और सर्वविभक्ति अवयवग्रहाणा होती है।

४. अनुयोगद्वारोंका परस्पर अन्तर्भाव

क. पा. २/२-२२/६६६/८१/५ कमणियोगहारं कम्मिसंगहियं । बुच्चवे,
समुत्तिण्णा छाव पुद्गलं वत्तत्वा सामिप्पादिअणियोगद्वारेहि केव
एवैणपयडीमन्थितसिद्धो अवगमयत्तपरुक्कणाए फलाभावादो ।

सम्बन्धित्वी नोसम्बन्धित्वी उक्कस्सविहत्ती अनुक्कस्सविहत्ती अहण-
विहत्ती अहणविहत्तीओ च न वत्तत्वाओ, सामिप्प-सण्णियासादि-
अणियोगद्वारेहो भणमाणेसु अवगमयत्तसिद्धोसिद्धस्स सिद्धस्स उक्कस्सापु-
क्कस्सअहणविहणपयडिसंखाविसयपडिबोहुप्पत्तीदो । सादि-अणादि-
धुव-अद्भुव अहियारा वि न वत्तत्वा कालतरेसु परुक्कजमाणेसु
तदवगमुप्पत्तीदो । भागाभागो न वत्तत्वाओ ; अवगमयत्तपणहुग (स्स)
संखविसयपडिबोहुप्पत्तीदो । भावो वि न वत्तत्वाओ ; उववेसेण विणा
वि मोहोदएण मोहपयडिविहत्तीए संभवो होदि त्ति अवगमुप्पत्तीदो ।
एवं संगहियसेसरेसअत्थाहियारत्तादो एकारसअणियोगद्वारपरुक्कणा
चउवीसअणियोगद्वारपरुक्कणाए सह ण विरुज्जवे । = अब किस
अनुयोगद्वारका किस अनुयोगद्वारमें संग्रह किया है इसका कथन
करते हैं। यद्यपि समुत्कोर्तना अनुयोगद्वारमें प्रकृतियोंका अस्तित्व
बतलाया जाता है तो भी उसे असंग नहीं कहना चाहिए, क्योंकि
स्वामित्वादि अनुयोगोंके कथनके द्वारा प्रत्येक प्रकृतिका
अस्तित्व सिद्ध हो जाता है अतः जाने हुए अर्थका कथन करनेमें
कोई फल नहीं है। तथा सर्वविभक्ति, नोसर्वविभक्ति, उत्कृष्टविभक्ति,
अनुत्कृष्टविभक्ति, अवयव विभक्ति और अजवयव विभक्तिका भी
अलगसे कथन नहीं करना चाहिए, क्योंकि स्वामित्व, सन्निकर्ष आदि
अनुयोगद्वारोंके कथनसे जिस शिष्यने प्रकृतियोंकी संख्याका ज्ञान
कर लिया है उसे उत्कृष्ट, अनुत्कृष्ट, तथा अवयव और अजवयव
प्रकृतियोंकी संख्याका ज्ञान हो ही जाता है। तथा सादि,
अनादि, ध्रुव, और अध्रुव अधिकारोंका पृथक् कथन नहीं
करना चाहिए, क्योंकि काल और अन्तर अनुयोग द्वारोंके
कथन करनेपर उनका ज्ञान हो जाता है। तथा भागाभाग
अनुयोगद्वारका भी पृथक् कथन नहीं करना चाहिए, क्योंकि जिसे
अल्पबहुत्वका ज्ञान हो गया है उसे भागाभागका ज्ञान हो ही जाता
है। उसी प्रकार भाव अनुयोगद्वारका भी पृथक् कथन नहीं करना
चाहिए, क्योंकि, मोहके उदयसे मोहप्रकृतिविभक्ति होती है, ये बात
उपदेशके बिना भी ज्ञात हो जाती है। इस प्रकार शेष तैरह अनुयोग-
द्वार ग्यारह अनुयोगद्वारोंमें ही संग्रहीत हो जाते हैं। अतः ग्यारह
अनुयोगद्वारोंका कथन चौबीस अनुयोगद्वारोंके कथनके साथ विरोध-
को नहीं प्राप्त होता।

४. ओव और आदेस प्ररूपणाओंका विषय

रा. वा. हि. १/८/६८ सामान्य करि तो गुणस्थान विषे कहिये और विशेष
करि मार्गणा विषे कहिए ।

५. प्ररूपणाओं वा अनुयोगोंका प्रयोजन

घ. २/१.१/४१५/२ प्ररूपणायां किं प्रयोजनमिति चेदुच्यते, सूत्रेण
सूचितार्थानां स्पष्टीकरणार्थं विवृतिविधानेन प्ररूपणोच्यते । = प्रश्न—
प्ररूपणा करनेमें क्या प्रयोजन है ? उत्तर—सूत्रके द्वारा सूचित पदार्थोंके
स्पष्टीकरण करनेके लिए बीस प्रकारसे प्ररूपणा कही जाती है।

अनुयोगसमास—श्रुतज्ञानका एक भेद—दे० श्रुतज्ञान II ।

अनुयोगी—(यह शब्द नैयायिक व वैशेषिक दर्शनकार आधार व
आश्रयके अर्थमें प्रयुक्त करते हैं। द्रव्य अपने गुणोंका अनुयोगी है,
परन्तु गुण अपने द्रव्यका नहीं, क्योंकि द्रव्य ही गुणका आश्रय है,
गुण द्रव्यका नहीं) ।

अनुराग—दे० राग ।

अनुराधा—एक नक्षत्र । दे० नक्षत्र ।

अनुलोम—(पं. व. ५/२८८/भाषाकार) सामान्यकी मुख्यता तथा
विशेषकी गौणता करनेसे जो अस्तित्वास्तिरूप वस्तु प्रतिपादित होती
है, उसको अनुलोमकम कहते हैं।

अनुवाद—भ.१/१.१.२४/२०१/४ गतिकलक्षण, तस्याः बर्तनवादः। प्रसिद्धस्याचार्यपरम्परागतस्मार्थस्य अनुपपत्तयः बाधोऽनुवादः।
—गतिका लक्षण पहिले कह आये हैं। उसके कथन करनेको बाद कहते हैं। आचार्य परम्परासे आये हुए प्रसिद्ध अर्थका तदनुसार कथन करना अनुवाद है।

घ.१/१.१.१११/३४६/३ तथोपविष्टमेवानुबदनमनुवादः। प्रसिद्धस्य कथनमनुवादः।—जिस प्रकार उपदेश दिया है, उसी प्रकार कथन करनेको अनुवाद कहते हैं। अथवा प्रसिद्ध अर्थके अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं।

अनुवीचिभाषण—रा.वा./७/४/१/१३६/१२ अनुवीचिभाषणं अनुलोमभाषणमित्यर्थः।—अनुवीचिभाषण अर्थात् विचारपूर्वक बोलना (बा.स./६३/३)।

बा.प./दो./४६/११ वीची बालहरी तामनुकूल या भाषा बर्तते सोऽनुवीचिभाषा, जिनसूत्रानुसारिणी भाषा अनुवीचिभाषा पूर्वाचार्यसूत्रपरिपाटीमनुकूल्य भाषणीयमित्यर्थः।—वीची बालहरीको कहते हैं उसका अनुसरण करके जो भाषा बोली जाती है सो अनुवीचीभाषण है। जिनसूत्रकी अनुसारिणीभाषा अनुवीची भाषा है। पूर्वाचार्यकृत सूत्रकी परिपाटीको उल्लंघन न करके बोलना, ऐसा अर्थ है।

अनुवृत्ति—स.सि.१/३३/१४०/६ द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गः अनुवृत्तिरित्यर्थः।—द्रव्यका अर्थ सामान्य उत्सर्ग और अनुवृत्ति है।

स्या.मं./४/१६/२ एकाकारप्रतीतिरेकशब्दवाच्यता चानुवृत्तिः।—एक नामसे जाननेवाली प्रतीतिको अनुवृत्ति अथवा सामान्य कहते हैं। किसी धर्मकी विधिरूपसे वृत्ति या अनुवृत्तिको अनुवृत्ति कहते हैं। जैसे घटमें घटत्वकी अनुवृत्ति है। (स्या. दो./३/४०६)।

अनुशिष्ट—भ.आ./वि./६८/१६६/४ अनुशिष्टं सूत्रानुसारेण शासनम्।—अनुशिष्ट अर्थात् आगमके अविरुद्ध उपदेश करना।

अनुश्रेणी—अ.प./प्र १०५ Along a world line अर्थात् एक प्रवेश, पंक्ति।

अनुश्रेणीगति—वे० विग्रह गति।

अनुसमयापवर्तना—१. काण्डकशात व अनुसमयापवर्तनानां अन्तर वे० अपकर्षण/४।

अनुस्मरण—रा.वा./१२/११/४६/१६ पूर्वानुष्ठानानुसारेण विकल्पनमनुस्मरणम्—पूर्वकी अनुवृत्तियोंके अनुसार विकल्प करना अनुस्मरण है।

अनुत्—वे० सत्य।

अनेक—१. द्रव्यमें एक अनेक धर्म (वे० अनेकान्त/४)। २. वटद्रव्योंमें एक अनेक विभाग (वे० द्रव्य/३)।

अनेकत्व—न. च. ४/६२/६६ अनेकत्वाद् द्विविहभावत्वाद्/६२/... अनेकत्व...पञ्जपदो/६६/—अनेक रूप अर्थात् विविध भावों या पर्यायों में स्थित/६२/द्रव्य पर्यायकी अपेक्षा अनेक है।

आ.प./६/गुणपर्यायाधिकार “एकस्यापनेकत्वभावोपसम्भादेकत्वभावः।—एक द्रव्यके अनेक स्वभावकी उपलब्धि होनेके कारण वह अनेक स्वभाववाला है।

स.सा./आ/परि०/शक्ति नं० ३२ एकद्रव्यप्रमाणानेकपर्यायमयत्वरूपा अनेकत्वशक्तिः।—एक द्रव्यसे व्याप्य (आपने योग्य) अनेक पर्यायमयपनारूप अनेकत्व शक्ति है।

अनेकान्त—वस्तुमें एक ही समय अनेकों क्रमवर्ती व अक्रमवर्ती विरोधी धर्मों गुणों, स्वभावों व पर्यायोंके रूपमें—अन्ती प्रकार प्रतीतिके विषय बन रहे हैं। जो वस्तु किसी एक दृष्टिसे नित्य प्रतीत होती है वही किसी अन्य दृष्टिसे अनित्य प्रतीत होती है, जैसे व्यक्त

बहका बह रहते हुए भी वास्तवसे बूझा और गँवारसे साहब बन जाता है। यद्यपि विरोधी धर्मोंका एक ही आधारमें रहना साधारण जनोंको स्वीकार नहीं हो सकता पर विशेष विचारकजन दृष्टिभेदकी अवस्थाओंको मुख्य गौन करके विरोधमें भी अविरोधका विविध दर्शन कर सकते हैं। इसी विषयका इस अधिकारमें कथन किया गया है।

१ मेद व कक्षण

१ अनेकान्तसामान्यका लक्षण।

२ अनेकान्तके दो मेद (सम्बन्ध व मिथ्या)।

३ सम्बन्ध व मिथ्या अनेकान्तके लक्षण।

४ क्रम व अक्रम अनेकान्तके लक्षण।

२ अनेकान्त निर्देश

१ अनेकान्त कृत नहीं है।

२ अनेकान्त संशयवाद नहीं है।

* अनेकान्त प्रमाणस्वरूप है। —वे० नय १/२

३ अनेकान्तके बिना वस्तुकी सिद्धि नहीं होती।

४ किसी न किसी रूपमें सब अनेकान्त मानते हैं।

५ अनेकान्त भी अनेकान्तात्मक है।

६ अनेकान्तमें सर्व एकान्त रहते हैं पर एकान्तमें अनेकान्त नहीं रहता।

७ निरपेक्ष नवीका समूह अनेकान्त नहीं है।

८ अनेकान्त व एकान्तका समन्वय।

* सर्व दर्शन मिलकर एक जैनदर्शन बन जाता है। —वे० अनेकान्त/२/६

* एवकारका प्रयोग व कारण आदि। —वे० एकान्त/२

* स्यात्कारका प्रयोग व कारण आदि। —वे० स्यात्वा

६ सर्व एकान्तवादियोंके मत किसी न किसी नयमें गमित हैं।

३ अनेकान्तका कारण व प्रयोजन

१ अनेकान्तके उपदेशका कारण।

* शब्द अल्प है और अर्थ अनन्त। —वे० आगव/४

२ अनेकान्तके उपदेशका प्रयोजन।

३ अनेकान्तवादियोंको कुछ भी कहना अनिष्ट नहीं।

४ अनेकान्तकी प्रधानता व महत्ता।

४ वस्तुमें विरोधी धर्मोंका निर्देश

१ वस्तु अनेकों विरोधी धर्मोंसे युक्त है।

२ वस्तु मेदामेदारमक है।

३ सब सदा अपने प्रतिपक्षीकी अपेक्षा रहता है।

४ सब सदा परकी अपेक्षा रहता है।

५ विधि सदा निषेधकी अपेक्षा रहती है।

६ वस्तुमें कुछ विरोधी धर्मोंका निर्देश।

७ वस्तुमें कथंचित् स्व-पर भाव निर्देश।

५	विरोधमें अविरोध
*	वस्तुके विरोधी धर्मोंमें कथंचिद् विधि निषेध व मेधाभेद। —वे० सप्रमंगी/५
*	अनेकान्तके स्वरूपमें कथंचिद् विधि निषेध। —वे० सप्रमंगी/३
१	विरोधी धर्म रहनेपर भी वस्तुमें कोई विरोध नहीं पड़ता।
२	सभी धर्मोंमें नहीं बल्कि यथायोग्य धर्मोंमें ही अविरोध है।
३	अपेक्षाभेदसे विरोध सिद्ध है।
४	वस्तु एक अपेक्षासे एकरूप है और अन्य अपेक्षासे अन्यरूप।
५	नवोक्तो एकत्र मिलानेपर भी उनका विरोध कैसे दूर होता है।
६	विरोधी धर्मोंमें अपेक्षा लगानेकी विधि।
७	विरोधी धर्म बतानेका प्रयोजन।
*	अपेक्षा व विवक्षा प्रयोग विधि। —वे० स्यादाद
*	नित्यानित्य पक्षमें विधि निषेध व समन्वय। —वे० उत्पाद/२
*	द्वैत व अद्वैत अथवा भेद व अभेद अथवा एकरूप व पृथक्त्व पक्षमें विधि निषेध व समन्वय। —वे० ब्रह्म/४

१. भेद व लक्षण

१. अनेकान्त सामान्यका लक्षण

ध.१५/२४/१ को अण्यतो नाम। जन्वन्तरत् ।" —अनेकान्त किसको कहते हैं ? जात्यन्तरभावको अनेकान्त कहते हैं (अर्थात् अनेक धर्मों या स्वादोंके एकरसत्वमिग्रणसे जो जात्यन्तरपना या स्वाद उत्पन्न होता है, वही अनेकान्त शब्दका वाच्य है)।

स. सा./आ./परि० "यदेव तत्तदेवात्, यदेवैकं तदेवानेकं, यदेव सत्तदेवात्, यदेव नित्यं तदेवानित्यमित्येकवस्तुनि वस्तुत्वनिष्पादकपरस्परविरुद्धशक्तिद्वयप्रकाशनमनेकान्तः । —जो तत् है वही अतत् है, जो एक है वही अनेक है, जो सत् है वही असत् है, जो नित्य है वही अनित्य है, इस प्रकार एक वस्तुमें वस्तुत्वकी उपजानेवाली परस्पर विरुद्ध दो शक्तियोंका प्रकाशित होना अनेकान्त है। (और भी देखो आगे सम्यगेकान्तका लक्षण)

न. दी./३/५७६ अनेके अन्ता धर्माः सामान्यविशेषपर्याया गुणा यस्मेति सिद्धोऽनेकान्तः । —जिसके सामान्य विशेष पर्याय व गुणरूप अनेक अन्त या धर्म हैं, वह अनेकान्त रूप सिद्ध होता है। (स.अ.त./३०/२)

२. अनेकान्तके दो भेद—सम्यक् व मिथ्या

रा. वा./१/६/७/३५/२२ अनेकान्तोऽपि द्विविधः—सम्यगनेकान्तो मिथ्यानेकान्त इति । —अनेकान्त भी दो प्रकारका है—सम्यगनेकान्त व मिथ्या अनेकान्त। (स.अ.त./७३/१०)

३. सम्यक् व मिथ्या अनेकान्तके लक्षण

१. सम्यगनेकान्तका लक्षण

रा. वा./१/६/७/३५/३६ एकत्र सप्रतिपक्षानेकधर्मस्वरूपनिरूपणो दुस्सागमाम्याविरुद्धः सम्यगनेकान्तः । —युक्ति व जागमसे अविरुद्ध

एक ही स्थानपर प्रतिपक्षी अनेक धर्मोंके स्वरूपका निरूपण करना सम्यगनेकान्त है। (स.अ.त./७४/२)

२. मिथ्या अनेकान्तका लक्षण

रा. वा./१/६/७/३५/२७ तदस्वभाववस्तुस्थानं परिकल्पितानेकार्थकं केवलं नागिहानं मिथ्यानेकान्तः । —तत् व अतत् स्वभाववस्तुसे स्थान्य केवल वचन विलास रूप परिकल्पित अनेक धर्मात्मक मिथ्या अनेकान्त है। (स.अ.त./७४/३)

३. क्रम व अक्रम अनेकान्तके लक्षण

प्र. सा./ता. व./१४१/२००/६ तिर्यक्प्रचयाः तिर्यक्सामान्यमिति विस्तार-सामान्यमिति अक्रमानेकान्त इति च भण्यते । —ऊर्ध्वप्रचय इत्युर्ध्व-सामान्यमित्यायतसामान्यमिति क्रमानेकान्त इति च भण्यते । —तिर्यक्प्रचय, तिर्यक् सामान्य, विस्तार सामान्य और अक्रमानेकान्त यह सब शब्द तिर्यक् प्रचयके नाम हैं। और इसी प्रकार, ऊर्ध्व प्रचय, ऊर्ध्वसामान्य, आयतसामान्य तथा क्रमानेकान्त ये सब शब्द ऊर्ध्व प्रचयके वाचक हैं। (अर्थात् वस्तुका गुणसमूह अक्रमानेकान्त है, क्योंकि गुणोंकी वस्तुमें युगपत् वृत्ति है और पर्यायोंका समूह क्रमानेकान्त है, क्योंकि पर्यायोंकी वस्तुमें क्रमसे वृत्ति है।)

२. अनेकान्त निर्देश

१. अनेकान्त छल नहीं है

रा. वा./१/६/८/३६/१ स्यान्मतम्—'तदेवास्ति तदेव नास्ति तदेव नित्यं तदेवानित्यम्' इति चानेकान्तप्ररूपणं छलमात्रमिति; तन्न; कुतः । छललक्षणाभावात् । छलस्य हि लक्षणमुक्तम्—'वचनविघातोऽर्थ-विकल्पोपपत्त्या छलम् यथा नवकम्बलोऽयम् इत्यविशेषाभिहितेऽर्थे वस्तुरभिप्रायादर्थान्तरकल्पनम् नवात्य कम्बला न चत्वारः इति, नवो वात्य कम्बलो न पुराणः' इति नवकम्बलः । न तथानेकान्तवादः । यत उभयनयगुणप्रधानभावापादितानिपितव्यवहारसिद्धिविशेष-बललाभप्रापितयुक्तिपुष्कलार्थः अनेकान्तवादः । —प्रश्न—'वही वस्तु है और वही वस्तु नहीं है, वही वस्तु नित्य है और वही वस्तु अनित्य है' इस प्रकार अनेकान्तका प्ररूपण छल मात्र है । —उत्तर—अनेकान्त छल रूप नहीं है, क्योंकि, जहाँ वस्तुके अभिप्रायसे भिन्न अर्थकी कल्पना करके वचन विघात किया जाता है, वहाँ छल होता है। जैसे 'नवकम्बलो देवदत्तः' यहाँ 'नव' शब्दके दो अर्थ होते हैं। एक ६ संख्या और दूसरा नया। तो 'नूतन' विवक्षा कहे गये 'नव' शब्दका ६ संख्या रूप अर्थविकल्प करके वस्तुके अभिप्रायसे भिन्न अर्थकी कल्पना छल कही जाती है। किन्तु सुनिश्चित सुरम्य गीण विवक्षासे सम्भव अनेक धर्मोंका सुनिर्णीत रूपसे प्रतिपादन करनेवाला अनेकान्तवाद छल नहीं हो सकता, क्योंकि, इसमें वचनविघात नहीं किया गया है, अपितु यथावस्थित वस्तुतत्त्वका निरूपण किया गया है। (स.अ.त./७६/१०)

२. अनेकान्त संशयवाद नहीं

रा. वा./१/६/८-१२/३६/८ स्यान्मतम्—संशयहेतुरनेकान्तवादः । कथम् । एकत्राधारे विरोधिनोऽनेकस्यासम्भवात् । —तच्च न; कस्मात् । विशेष-संशयोपलब्धेः । इह सामान्यप्रत्यक्षाद्विशेषस्मृतेश्च संशयः । न च तद्वदनेकान्तवादे विशेषानुलब्धिः, यतः स्वरूपाद्यादेशवशीकृता विशेषा उक्ता वक्तव्याः प्रत्यक्षमुपलभ्यन्ते । ततो विशेषोपलब्धेर्न संशयहेतुः । विरोधाभावात् संशयाभावः । १०४०० उक्तादर्पणा-भेदाद् एकत्राधरोक्षेनावरोधो धर्माणां पितापुत्रादिसम्बन्धवत् । १११ सपक्षासपक्षापेक्षोपलक्षितस्वत्वास्वत्वादिभेदोपचिते कथमवस्था । १२ । —प्रश्न—अनेकान्तसंशयका हेतु है, क्योंकि एक आधारमें अनेक

विरोधी धर्मोंका रहना असम्भव है। उद्धर—नहीं, क्योंकि यहाँ विशेष लक्षणकी उपलब्धि होती है।—सामान्य धर्मका प्रत्यक्ष होनेसे विशेष धर्मोंका प्रत्यक्ष न होनेपर किन्तु उभय विशेषोंका स्मरण होनेपर संशय होता है। जैसे धुंधली रात्रिमें स्थाणु और पुरुषगत ऊँचाई आदि सामान्य धर्मोंका प्रत्यक्षता होनेपर, स्थाणुगत पक्षी-निवास व कोटर तथा पुरुषगत सिर खुजाना कपड़ा हिलना आदि विशेष धर्मोंके न मिलनेपर किन्तु उन विशेषोंका स्मरण रहनेपर ज्ञान ठो कोटिमें दोलित हो जाता है, कि यह स्थाणु है या पुरुष। इसे संशय कहते हैं। किन्तु इस भाँति अनेकान्तवादमें विशेषोंकी अनुपलब्धि नहीं है। क्योंकि स्वरूपादिकी अपेक्षा करके कहे गये और कहे जाने योग्य सर्व विशेषोंकी प्रत्यक्ष उपलब्धि होती है। इसलिए अनेकान्त संशयका हेतु नहीं है। ॥६॥ इन धर्मोंमें परस्पर विरोध नहीं है। इसलिए भी संशयका अभाव है। ॥७॥ पिता-पुत्रादि सम्बन्ध-वत् मुख्यगुण विवक्षासे अविरोध सिद्ध है (देखो आगे अनेकान्त/४)। ॥१॥ तथा जिस प्रकार बादी या प्रतिवादीके द्वारा प्रयुक्त प्रत्येक हेतु स्वपक्षकी अपेक्षा साधक और परपक्षकी अपेक्षा दूषक होता है, उसी प्रकार एक ही वस्तुमें विविध अपेक्षाओंसे सत्त्व-असत्त्वादि विविध धर्म रह सकते हैं। इसलिए भी विरोध नहीं है। ॥२॥ (स. भ. त./८१-८३। आठ दोषोंका निराकरण)

३. अनेकान्तके बिना वस्तु ही सिद्ध नहीं होती

स्व. स्तो./२२-२६ अनेकमेकं च तदेव सर्वं, भेदान्वयज्ञानमिदं हि सत्यम्। मृषोपचरोऽप्यस्य लोभे, तच्छेषलोपोऽपि ततोऽनुपास्यम् ॥२२॥ न सर्वथा निरयुद्धेयपैति, न च क्रियाकारकमत्र युक्तम्। नैवासतो जन्म सतो न नाशो, दीपस्तमः पुद्गलभावतोऽस्ति ॥२३॥ विधिनिषेधश्च कथंचिदिदौ, विवक्षया मुख्यगुणव्यवस्था।—बहु मृद्युक्तिनीत वस्तुतत्त्व भेद-अभेद ज्ञानका विषय है और अनेक तथा एक रूप है। भेद ज्ञानसे अनेक और अभेद ज्ञानसे एक है। ऐसा भेदाभेद ग्राहक ज्ञान हो सत्य है। जो लोग इनमें-से एकको ही सत्य मानकर दूसरेमें उपचारका व्यवहार करते हैं वह मिथ्या है, क्योंकि दोनों धर्मोंमें-से एकका अभाव माननेपर दूसरेका भी अभाव हो जाता है। दोनोंका अभाव हो जानेपर वस्तुतत्त्व अनुपास्य अर्थात् निःस्वभाव हो जाता है ॥२१॥ यदि वस्तु सर्वथा निरय हो तो वह उदय अस्तको प्राप्त नहीं हो सकती, और न उसमें क्रियाकारककी ही योजना बन सकती है। जो सर्वथा असत् है उसका कभी जन्म नहीं होता और जो सत् है उसका कभी नाश नहीं होता। दीपक भी बुझनेपर सर्वथा नाशको प्राप्त नहीं होता किन्तु अन्धकार रूप पर्यायको धारण किये हुए अपना अस्तित्व रखता है ॥२४॥ वास्तवमें विधि और निषेध दोनों कथंचिद् इष्ट हैं। विवक्षा वहा उनमें मुख्य-गुणकी व्यवस्था होती है ॥२५॥ (स्व. स्तो./४२-४४; ६२-६६), (पं. घ/३/४१८-४३३)

घ. १/१.१.११/१६७/३ न त्वमनोऽनेकान्तरमसिद्धमनेकान्तमन्तरेण तत्सम्यक्-कारित्वानुपपत्तेः।—आत्माका अनेकान्तपना असिद्ध नहीं है, क्योंकि अनेकान्तके बिना उसके अर्थक्रियाकारीपना नहीं बन सकता। (स्लो. वा. १/१.१.१२७/५६७)

४. किसी न किसी रूपमें सब अनेकान्त स्वीकार करते हैं

रा. वा./१/६/१४/३७ नात्र प्रतिवादिनो विसंवदन्ते एकमनेकार्थकमिति। केचित्सावदाहुः—‘सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रधानम्’ इति। तेषां प्रसदात्सावदशेषतापावणसावनादिभिन्नस्वभावानां प्रधानात्मना मिथश्च न विरोधः। अथ मन्येयाः ‘न प्रधानं नामैकं गुणैर्भ्योऽर्थान्तर-भूतमस्ति, किन्तु त एव गुणः। साम्यापन्नाः प्रधानास्त्यं सप्रन्ते इति। यथैवं भूमा प्रधानस्य स्यात्। स्यादेतत्—तेषां समुदायः प्रधानमेक-मिति; अतएवाविरोधः सिद्धः गुणानामवयवानां समुदायस्य च।

अपरे मन्यन्ते—‘अनुवृत्तिविनिवृत्तिमुद्भवविधानसङ्गः सामान्य-विशेषः’ इति। तेषां च सामान्यमेव विशेषः सामान्यविशेषः इत्येक-स्थायजन उभयात्मकं न विरुध्यते। अपरे आहुः—‘वर्णादिपरमाणु-समुदायो रूपपरमाणुः’ इति। तेषां कस्मिंश्चित्त्वादिभिन्नलक्षणानां रूपात्मना मिथश्च न विरोधः। अथ मतम् ‘न परमाणुनामिकोऽस्ति बाह्यः, किन्तु विज्ञानमेव तदाकारपरिणतं परमाणुव्यवस्थाईषु इत्युच्यते; अत्रापि ग्राहकविषयाभाससंबिन्धकक्रियाकाराधि-करणस्यैकत्वानुपपन्नमिदं विरोधः। किं सर्वेकामेव तेषां पूर्वोत्तर-कालभावभावस्था विशेषार्पणभेदादेकैव कार्यकारणज्ञातिसमन्वयो न विरोधस्यास्पदमित्यविरोधसिद्धिः।—‘एक वस्तु अनेक धर्मात्मक है’ इसमें किसी बादीको विवाद भी नहीं है। यथा सांख्य लोग सत्त्व रज और तम इन भिन्नस्वभाववाले धर्मोंका आधार एक प्रधान मानते हैं। उनके मतमें प्रसाद, लाघव, शोषण, अपवर्ण, सादन आदि भिन्न-भिन्न गुणोंका प्रधानसे अथवा परस्परमें विरोध नहीं है। वह प्रधान नामक वस्तु उन गुणोंसे युक्त ही कुछ हो सो भी नहीं है, किन्तु वे ही गुण साम्यावस्थाको प्राप्त करके ‘प्रधान’ संज्ञा-को प्राप्त होते हैं। और यदि ऐसे हों तो प्रधान भूमा (व्यापक) सिद्ध होता है। यदि यहाँ यह कहो कि उनका समुदाय प्रधान एक है तो स्वयं ही गुणरूप अवयवोंके समुदायमें अविरोध सिद्ध हो जाता है। नैसर्गिक जन पृथिवीत्व आदि सामान्य विशेष स्वीकार करते हैं। एक ही पृथिवी स्वव्यक्तियोंमें अनुगत होनेसे सामान्यात्मक होकर भी जलादिसे व्यापृति करानेके कारण विशेष कहा जाता है। उनके यहाँ ‘सामान्य ही विशेष है’ इस प्रकार पृथिवीत्व आदिकी सामान्यविशेष माना गया है। अतः उनके यहाँ भी एक आत्माके उभयात्मकपन विरोधको प्राप्त नहीं होता। बौद्ध जन कर्मका आदि विभिन्न लक्षणवाले परमाणुओंके समुदायको एकस्वरूप स्वस्वज्ञान मानते हैं। इनके मतमें भी विभिन्न परमाणुओंमें रूपकी दृष्टि कोई विरोध नहीं है। विज्ञानाद्वैतवादी योगाचार बौद्ध एक ही विज्ञानको ग्राह्या-कार, ग्राहकाकार और संवेदनाकार इस प्रकार त्रयाकार स्वीकार करते ही हैं। सभी बादी पूर्ववत्त्वाको कारण और उत्तरावस्थाको कार्य मानते हैं, अतः एक ही पदार्थमें अपनी पूर्व और उत्तर पर्यायोंकी दृष्टिसे कारण-कार्य व्यवहार निर्विरोध रूपसे होता है। उसी तरह सभी जीवादि पदार्थ विभिन्न अपेक्षाओंसे अनेक धर्मोंके आधार सिद्ध होते हैं। (गीता/१३/१४-१६) (ईशोपनिषद्/८)

५. अनेकान्त भी अनेकान्तात्मक है

स्व. स्तो./१०३ ननु भगवन्मते येन रूपेण जीवादि वस्तु निर्यादित्वभावं तेन किं कथंचित्त्वा सर्वथा वा। यदि सर्वथा तदेकान्तप्रसङ्गादने-कान्तस्यति, अथ कथंचित्सादानवस्थेयसाहचर्याह—अनेकान्तोऽप्य-नेकान्तः प्रमाणनयसाधनः। अनेकान्तः प्रमाणात् तदेकान्तोऽपि स्ता-ज्ञयात्।—प्रश्न—भगवात्के मतमें जीवादि वस्तुका जिस रूपसे निर्यादि स्वभाव बताया है, वह कथंचिद् रूपसे है या सर्वथा रूपसे। यदि सर्वथा रूपसे है तब तो एकान्तका प्रसंग आनेके कारण अनेकान्तकी सति होती है, और यदि कथंचिद् रूपसे है तो अन-वस्था दोष जाता है। इसी आशंकाके उत्तरमें आचार्यदेव कहते हैं। उत्तर—आपके मतमें अनेकान्त भी प्रमाण और नय साधनोंको लिये हुए अनेकान्तस्वरूप है। प्रमाणकी दृष्टिसे अनेकान्तरूप सिद्ध होता है और विवक्षित नयकी अपेक्षासे अनेकान्तमें एकान्तरूप सिद्ध होता है।

रा. वा./१/६/७/३६/२८ नयार्पणादेकान्तो भवति एकनिश्चयप्रवणत्वाद्; प्रमाणापेक्षादनेकान्तो भवति अनेकनिश्चयाधिकरणत्वात्।—एक अंगका निश्चय करानेवाला होनेके कारण नयकी मुख्यतासे एकान्त होता है, और अनेक अंगोंका निश्चय करानेवाला होनेके कारण प्रमाणकी विवक्षासे अनेकान्त होता है।

रखी, वा./२/१६/६/७७ न चैवमेकान्तोपगमे कश्चिद्विषयः सुनयार्पितस्त्यै-
कान्तस्य समाचोततया रिधतत्वात् प्रमाणापितस्यास्तित्वात्तानेकान्तस्य
प्रसिद्धेः। येनात्मनानेकान्तस्तेनात्मनानेकान्त एवेत्येकान्तानुबन्धोऽपि
नास्ति। प्रमाणसाधनस्यैवानेकान्तत्वसिद्धेः नयसाधनस्यैकान्त-
व्यवस्थितेरेकान्तोऽप्यनेकान्त इति प्रतिज्ञानात्। तदुक्तम्—“अने-
कान्तोऽप्यनेकान्तः—(देखो ऊपर नं० १)।” —इस प्रकार एकान्त-
को स्वीकार करनेपर भी हमारे यहाँ कोई दोष नहीं है, क्योंकि
श्रेष्ठ नयसे विवक्षित किये गये एकान्तकी समोचन रूपसे सिद्धि हो
चुकी है, और प्रमाणसे विवक्षित किये गये अस्तित्वके अनेकान्तकी
प्रसिद्धि हो रही है। ‘जिस विवक्षित प्रमाणस्वरूपसे अनेकान्त है,
वस स्वरूपसे अनेकान्त हो है’, ऐसा एकान्त होनेका प्रसंग भी अस्ति
नहीं है, क्योंकि, प्रमाण करके साधे गये विषयको ही अनेकान्तपना
सिद्ध है। और नयके द्वारा साधन किये गये विषयको एकान्तपना
व्यवस्थित हो रहा है। हम तो सबको अनेकान्त होनेकी प्रतिज्ञा
करते हैं, इसलिए अनेकान्त भी अनेक धर्मवाला होकर अनेकान्त
है। श्री १०८ समन्तभद्राचार्यने कहा भी है, कि अनेकान्त भी
अनेकान्तस्वरूप है—इत्यादि (देखो ऊपर नं० १ स्व. स्त./१०३)
न, च, व./१८१ एयंतो एयनयो हं ह ज्ञेयंतमस्त सम्मूहो। = एकान्त
एक नयरूप होता है और अनेकान्त नयीका समूह होता है।
का, अ./यू./२६१ न वस्तु अनेयंतं एयंतं तं पि होवि सविषयं।
सुयणाणेन एहि य निरपेक्षं दोषसे जेव । २६१। —जो वस्तु अने-
कान्तरूप है वही सापेक्ष दृष्टिसे एकान्तरूप भी है। श्रुतज्ञानकी
अपेक्षा अनेकान्त रूपसे है और नयीको अपेक्षा एकान्त रूप है । २६१।

६. अनेकान्तमें सर्व एकान्त रहते हैं पर एकान्तमें अने- कान्त नहीं रहता

न, च, व./१७१ उद्धृत “नित्येकान्तमतं यस्य तस्यानेकान्तता कथम्।
अनेकान्तमतं यस्य तस्यैकान्तमतं स्फुटम्। —जिसका मत नित्य
एकान्तस्वरूप है उसके अनेकान्तता कैसे हो सकती है। जिसका
मत अनेकान्त स्वरूप है उसके स्पष्ट रूपसे एकान्तता होती है।
न, च, व./१७६ जह सद्भाणमाई सम्मत्तं जह तवाहगुणिलए। धाओ
वा एयरसो तह गययूलं अनेयंतो । १७६। —जिस प्रकार तप ध्यान
आदि गुणोंमें, भ्रजान, सम्यक्त्व, ध्येय आदि एक रसरूपसे रहते हैं,
उसी प्रकार नययुक्त अनेकान्त होता है। अर्थात् अनेकान्तमें सर्व
नय एक रसरूपसे रहते हैं।
स्या, मं./३०/३३६/११ सर्वनायामकत्वादेकान्तादत्त्वः। यथा विश-
कलितानां सुकामणीनामेकसूत्रानुस्यूतानां हारव्यपदेशः, एवं पृथ-
गभिसंनन्धिनं नयानां स्याद्वावलक्षणकसूत्रोत्तानां श्रुताख्यप्रमाण-
व्यपदेश इति। —अनेकान्तनाद सर्वनयारमक है। जिस प्रकार बिजरे
हुए मोतियोंको एक सूत्रमें पिरो वेनेसे मोतियोंका सुन्दर हार बन
जाता है उसी प्रकार भिन्न-भिन्न नयीको स्याद्वादरूपी सूत्रमें पिरो
वेनेसे सम्पूर्ण नय ‘श्रुत प्रमाण’ कहे जाते हैं।
स्या, मं./३०/३३६/२६ न च वाच्यं तर्हि भगवत्समयस्तेषु कथं नोचलम्यते
इति। समुद्रस्य सर्वसरिन्मयत्वेऽपि त्रिभक्त्या तान् अनुफलम्भात्।
तथा च वस्तुवचनयोरेक्यमध्यवस्य श्रीसिद्धतेन विवाकरपादा (ई०
६१०) उद्योगविषयसिद्धयः समुदोणस्त्वपि नाथ दृष्टयः। न च
तान् भवात् प्रहरयते प्रविभक्तास्तु सरित्स्वबोधविः। —प्रश्न—यदि
भगवात्का शासन सर्वदर्शन स्वरूप है, तो यह शासन सर्वदर्शनोमें
क्यों नहीं पाया जाता। उत्तर—जिस प्रकार समुद्रके अनेक नदी रूप
होनेपर भी भिन्न-भिन्न नदियोंमें समुद्र नहीं पाया जाता उसी प्रकार
भिन्न-भिन्न दर्शनोंमें जनदर्शन नहीं पाया जाता। भक्ता और उसके
बचनोंमें अनेक मानकर श्री सिद्धसेन विवाकर (ई. ६१०) ने कहा
है, ‘हे नाथ जिस प्रकार नदियों समुद्रमें आकर मिलती हैं वैसे ही

सम्पूर्ण दृष्टियोंका आपमें समावेश होता है। जिस प्रकार भिन्न-भिन्न
नदियोंमें सागर नहीं रहता उसी प्रकार भिन्न-भिन्न दर्शनोंमें आप
नहीं रहते।

७. निरपेक्ष नयीका समूह अनेकान्त नहीं है

अ. मी./१०८ मिध्यासमूहो मिध्या चेन्न मिध्यैकान्ततास्ति नः।
निरपेक्षा नया मिध्याः सापेक्षा वस्तुतोऽर्भकृष्ट । १०८। —मिध्या नयी-
का समूह भी मिध्या ही है, परन्तु हमारे यहाँ नयीका समूह मिध्या
नहीं है, क्योंकि, परस्पर निरपेक्ष नय मिध्या हैं, परन्तु जो अपेक्षा
सहित नय हैं वे वस्तुस्वरूप हैं।

प, यु./६/६१-६२ विषयाभासं सामान्यं विशेषो द्वयं वा स्वतन्त्रम् । ६१।
तथा प्रतिभासनात् कार्याकरणम् । ६२। —वस्तुके सामान्य व विशेष
दोनों अंशोंको स्वतन्त्र विषय मानना विषयाभास है । ६१। क्योंकि
न तो ऐसे पृथक् सामान्य या विशेषोंकी प्रतीति है और न ही पृथक्-
पृथक् इन दोनोंसे कोई अर्थक्रिया सम्भव है।

म्या, दो./३/३६६ ननु, प्रतिनियताभिप्रायगोचरतया पृथगात्मनां परस्पर-
साहचर्यानिपेक्षायामि मिध्याभूतानामेकत्वादीनां धर्माणां साहचर्य-
लक्षणसमुदायोऽपि मिध्यैवेति चेत्तदङ्गीकुर्महे, परस्परोपकार्योप-
कारकभावं बिना स्वतन्त्रतया निरपेक्षानिपेक्षायाम् परस्परभाविमुक्तस्य
तन्तुसमूहस्य शोतनिवारणार्थं क्रियावदेकत्वानेकत्वानामर्थक्रियायां
सामर्थ्याभावात्कथं चिन्मिध्यात्वस्यापि संभवादः। —प्रश्न—एक-
एक अभिप्रायके विषयरूपसे भिन्न-भिन्न सिद्ध होनेवाले और परस्परमें
साहचर्यकी अपेक्षा न रखनेपर मिध्याभूत हुए एकत्र अनेकत्व आदि
धर्मोंका साहचर्य रूप समूह भी जो कि अनेकान्त माना जाता है,
मिध्या ही है। तात्पर्य यह कि परस्पर निरपेक्ष एकत्वादि एकान्त
जब मिध्या हैं तो उनका समूहरूप अनेकान्त भी मिध्या ही कह-
लायेगा। उत्तर—नह हमें इष्ट है। जिस प्रकार परस्परके उपकार्य-
उपकारक भावके बिना स्वतन्त्र होनेसे एक दूसरेकी अपेक्षा न करनेपर
वस्त्ररूप अवस्थासे रहित तन्तुओंका समूह शीत निवारण आदि कार्य
नहीं कर सकता है, उसी प्रकार एक दूसरेकी अपेक्षा न करनेपर
एकत्रादिक धर्म भी यथार्थ ज्ञान कराने आदि अर्थक्रियामें समर्थ
नहीं है। इसलिए उन परस्पर निरपेक्ष धर्मोंमें कथंचित् मिध्यापन
भी सम्भव है।

८. अनेकान्त व एकान्तका समन्वय

रा. वा./१/७/३५/२६ यद्यनेकान्तोऽनेकान्त एव स्यान्नैकान्तो भवेत् ;
एकान्ताभावात् तत्समूहात्मकस्य तस्याप्यभावः स्यात्, शास्त्राभावे
वृक्षाद्यभावात्। यदि चैकान्त एव स्यात् ; तद्विनाभाविशेषनिराकर-
णादात्मलोपे सर्वलोपः स्यात्। एवम् उत्तरे च भङ्गा योजयितव्याः।
—यदि अनेकान्तको अनेकान्त ही माना जाये और एकान्तका सबथा
लोप किया जाये तो सम्यगेकान्तके अभावमें, शास्त्रादिके अभावमें
वृक्षके अभावकी तरह तत्समुदायरूप अनेकान्तका भी अभाव हो
जायेगा। यदि एकान्त ही माना जाये तो अविनाभावी इतर धर्मोंका
लोप होनेपर प्रकृत शेषका भी लोप होनेसे सर्व लोपका प्रसंग प्राप्त होता
है। इसी प्रकार (अस्ति नास्ति भंगवत्) अनेकान्त व एकान्तमें शेष
भंग भी लाघू कर लेने चाहिए। (स. भ. त./७६/४)।

९. सर्व एकान्तवादियोंके मत किसी न किसी नयमें गमित हैं

स्या, मं./२८/३१६/७ एत एव च परामर्शा अभिप्रेतधर्माधारमात्मकतया
शेषधर्मतिरस्कारेण प्रवर्तमाना पुनर्यसंज्ञामरुचते। तद्वत्प्रभाविता-
व्यक्ता हि स्वप्नेते परप्रवादाः। तथाहि—नैगमनयदर्शनानुसारिणी
नैमायिक-वैशेषिकी। संग्रहाभिप्रायप्रवृत्ताः सर्वेऽप्यद्वैतवादाः सांख्य-
दर्शनं च। व्यवहारनयानुपातिप्रायश्चार्वाकदर्शनम्। श्रुतसूत्राङ्ग-
त-

प्रवृत्तबुद्धयस्तथागाताः । क्त्वाविनयावसम्भिनो वैयाकरणाययः । — जिस समय ये नय अन्य धर्मोंका निषेध करके केवल अपने एक अभीष्ट धर्मका ही प्रतिपादन करते हैं, उस समय दुर्नय कहे जाते हैं । एकान्तवादी लोग वस्तुके एक धर्मको सत्य मानकर अन्य धर्मोंका निषेध करते हैं, इसलिए वे लोग दुर्नयवादी कहे जाते हैं । वह ऐसे कि—न्याय-वैशेषिक लोग नैगमनयका अनुसरण करते हैं, वेदान्ती अथवा सभी अद्वैतवादी संप्रहृतनयको मानते हैं । चार्वाक लोग व्यवहारनयवादी हैं, बौद्ध लोग केवल ऋजुसूत्रनयको मानते हैं तथा वैयाकरण शब्दादि तीनों नयका अनुकरण करते हैं । नोट :— [इन नयाभासोंके लक्षण (वे० नय/III)] ।

३. अनेकान्तका कारण व प्रयोजन

१. अनेकान्तके उपदेशका कारण

स.सा./परि० “ननु यदि ज्ञानमात्रत्वेऽपि आत्मवस्तुनः स्वयमेवानेकान्तः प्रकाशते तर्हि किमर्थमर्थमिस्तत्साधनत्वेमानुशास्यतेऽनेकान्तः । अज्ञानिनां ज्ञानमात्रात्मवस्तुप्रसिद्धिर्ब्रह्ममिति ब्रूमः । न खल्वनेकान्त-मन्त्रेण ज्ञानमात्रात्मवस्तुत्वेन प्रसिध्यति । तथा हि—इह स्वभावत एव बहुभाविर्भरविशेष सर्वभावानां स्वभावेनद्वैतेऽपि द्वैतस्य निषेद्धमशक्यत्वात् समस्तमेव वस्तु स्वपररूपप्रवृत्तिव्यावृत्तिभ्यामुभय-भावाध्यासितमेव । —प्रश्न—यदि आत्मवस्तुको ज्ञानमोत्रता होनेपर भी, स्वयमेव अनेकान्त प्रकाशता है, तब फिर अर्हन्त भगवाद् उसके साधनके रूपमें अनेकान्तका उपदेश क्यों देते हैं ? उत्तर—अज्ञानियोंके ज्ञानमात्र आत्मवस्तुकी प्रसिद्धि करनेके लिए उपदेश देते हैं, ऐसा हम कहते हैं । वास्तवमें अनेकान्तके बिना ज्ञानमात्र आत्म वस्तु ही प्रसिद्ध नहीं हो सकती । इसीको इस प्रकार समझते हैं । स्वभावसे ही बहुतसे भावोंसे भरे हुए इस विश्वमें सर्व भावोंका स्वभावसे अद्वैत होनेपर भी, द्वैतका निषेध करना अशक्य होनेसे समस्त वस्तु स्वरूपमें प्रवृत्ति और पररूपसे व्यावृत्तिके द्वारा दोनों भावोंसे अध्यासित है । (अर्थात् समस्त वस्तु स्वरूपमें प्रवर्तमान होनेसे और पर रूपसे भिन्न रहनेसे प्रत्येक वस्तुमें दोनों भाव रह रहे हैं ।

पं.का./त.प्र./१० अविशेषाद्वैतव्यस्य सत्स्वरूपमेव लक्षणम्, न चानेकान्तात्मकस्य द्रव्यस्य सम्प्राप्तिमेव स्वरूपम् । —संज्ञासे द्रव्य अभिन्न होनेके कारण सत् स्वरूप ही द्रव्यका लक्षण है, परन्तु अनेकान्तात्मक द्रव्यका सम्प्राप्ति ही स्वरूप नहीं है ।

और भी वे० नय II/१/१—(अनेक धर्मोंको युगपद जाननेवाला ज्ञान ही प्रमाण है ।)

और भी वे नय II/१/८ (वस्तुमें सर्व धर्म युगपद पाये जाते हैं ।)

२. अनेकान्त उपदेशका प्रयोजन

न.च.बु./२६०-२६१ तच्च पितृहेयमियं हेयं खलु भणिय ताण परद्वयं । णिय वल्लं पिय जाणह्यु हेयाहेयं च णयजोगे। २६०॥ मिच्छासाराणभूयो हेयो आवा हवेई णियमेण । तच्चिवरीओ केओ णायव्वोसिद्धिकामेन । २६१॥ —तत्त्व भी हेय और उपायेय रूपसे दो प्रकारका है । तहाँ पर-द्रव्यरूप तत्त्व तो हेय है और निजद्रव्यरूप तत्त्व उपायेय है । ऐसा नय योगसे जाना जाता है । २६०॥ नियमसे मिथ्यात्व व राम सहित आत्मा हेय है और उससे विपरीत ध्येय है । २६१॥

का.अ./बु./३११-३१२ ओ तच्चममेयं तं णियमा सइहदि सत्तमंहेहि । सोयाण पण्हवसदो ववहारवत्तणट्ठं च । ३११॥ ओ आयेरेण मण्णदि जीवाजीवादि णवविहं अर्थ । सुदण्णणेण णरहि य सो सइहिइ हवे सुद्धो । ३१२॥ —ओ लोगोंके प्रमोदके वहासे तथा व्यवहार चलानेके लिए सत्तमंभीके द्वारा नियमसे अनेकान्त तत्त्वका प्रज्ञान करता है वह सम्यग्दृष्टि होता है । ३११॥ ओ भूतज्ञान तथा नयोंके द्वारा जीव-अजीव आदि नव प्रकारके पदार्थोंको आदर पूर्वक मानता है, वह शुद्ध सम्यक्दृष्टि है । ३१२॥

३. अनेकान्तवादियोंको कुछ भी कहना अनिष्ट नहीं है

सं.वा.२/४.२-१४/१८० व्यक्तियपि तथा नित्या स्यादिति चेत् न किंचिदनिष्टं, पर्यायादिशेषैव विशेषपर्यायस्य सामान्यपर्यायस्य बानित्यस्वोपगमात् । प्रश्न—यदि कोई कहे कि इस प्रकार तो द्रव्यकी व्यक्तियमें अर्थात् घट पट आदि पर्यायों भी नित्य हो जायेंगे ? उत्तर—हो जाने दो । हम स्याद्वादियोंको कुछ भी अनिष्ट नहीं है । हमने पर्यायाधिक नयसे ही सामान्य व विशेष पर्यायोंको अनित्य स्वीकार किया है, द्रव्याधिक नयसे तो सम्पूर्ण पदार्थ नित्य है ही ।

४. अनेकान्तकी प्रधानता व महत्ता

स्व. स्तो./१८ अनेकान्तात्मदृष्टिस्तै सती धूम्यो विपर्ययः । ततः सर्वं मृषोक्तं स्यात्तदयुक्तं स्वभावात् । १८५॥ —आपकी अनेकान्त दृष्टि सच्ची है । विपरीत इसके जो एकान्त मत है वह धूम्यरूप असत्य है, अतः जो कथन अनेकान्त दृष्टिसे रहित है, वह सब मिथ्या है ।

ध. १/१.१.२७/२२२/२ उच्यते सिद्धता आरिया कथं वज्रभीरुणा । इदि चे ज एस दोसो, दोण्हं मज्जे एकस्सेव संगहे कीरमाणे वज्र-भीरुत्तं पिबहति । दोण्हं पि संगहं कर्त्ताणमाहरियणं वज्रभीरुता-विणासादो । —प्रश्न—उत्सुत्र लिखनेवाले आचार्य पापभीरु कैसे माने जा सकते हैं ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि इनको प्रकारके वचनोंसे किसी एक ही वचनके संग्रह करनेपर पापभीरुता निकल जाती है, अर्थात् उच्छृंखलता आ जाती है । अतएव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करनेवाले आचार्योंके पापभीरुता नष्ट नहीं होती है ।

गो.क./बु./८६४/१०७४ एकान्तवादियोंका सर्व कथन मिथ्या और अनेकान्तवादियोंका सर्व कथन सम्यक् है । (वे० स्याद्वाद/४) ।

प्र.सा./त.प्र./२७ अनेकान्तोऽत्र बलवात् । —यहाँ अनेकान्त बलवात् है । पं.का./त.प्र./२१ स खल्वयं प्रसादोऽनेकान्तवादस्य यदीदृशोऽपि विरोधो न विरुध्यते । —यह प्रसाद वास्तवमें अनेकान्तवादका है कि ऐसा विरोध भी विरोध नहीं है ।

पं.च./पू./२२० तत्र यतोऽनेकान्तो बलवानिह खलु न सर्वैकान्तः । सर्वं स्यादविरुद्धं तत्पूर्वं तद्विना विरुद्धं स्याद । २२५॥ —जैन सिद्धान्तमें निरचयसे अनेकान्त बलवात् है, सर्वथा एकान्त बलवात् नहीं है । इसलिए अनेकान्त पूर्वक सब ही कथन अविरुद्ध पड़ता है और अनेकान्तके बिना सर्व ही कथन विरुद्ध हो जाता है ।

४. वस्तुमें विरोधी धर्मोंका निर्देश

१. वस्तु अनेकों विरोधी धर्मोंसे गुम्फित है

स.सा./आ./परि० “अत्र यदेव तत्तदेवातत्, यदेवैकं तदेवानेकं, यदेव सत्तदेवातत्, यदेव नित्यं तदेवानित्यमित्येकवस्तु वस्तुत्वनिष्पादक-परस्परविरुद्धशक्तिद्वयप्रकाशनमनेकान्तः । —अनेकान्त । १/१ (स. सा./ता.बु./परि.) ।

न्या.टी./३/४५७ सर्वस्मिन्नपि जीवादिबस्तुनि भावाभावरूपवमेकानेक-रूपत्वं नित्यानित्यरूपत्वं मिथ्येवमादिकमनेकान्तात्मकत्वम् । —सर्व ही जीवादि वस्तुओंमें भावपना-अभावपना, एकरूपपना-अनेकरूपपना नित्यपना-अनित्यपना, इस प्रकार अनेकान्तात्मकपना है ।

पं.च./पू./२६२ २६३ स्यादस्ति च नास्तीति च नित्यमनित्यं त्वनेकमेकं च । तदतच्चेति चतुष्टयमुन्मीरिव गुम्फितं वस्तु । २६३॥ अथ तद्यथा यदस्ति हि तदेव नास्तीति तच्चतुष्कं च । द्रव्येण क्षेत्रेण च कालेन तथाथवापि भावेन । २६३॥ —कथंचिद् है और नहीं है यह, तथा नित्य-अनित्य, और एक-अनेक, तत्-अतत् इस प्रकार इन चारचतुर्षोंके द्वारा वस्तु गुंभी हुई की तरह है । २६२॥ इसका खुलासा इस प्रकार है कि निरचयसे स्व द्रव्य, क्षेत्र, काल व भाव इन चारोंके द्वारा जो सत्

है वही द्रव्यादि-क्षेत्रसे असद है। इस प्रकारसे द्रव्यादि रूपसे अस्तित्वात्तिका चतुष्टय हो जाता है। ॥२६३॥

२. वस्तु भेदाभेदात्मक है

यु. अनु./७ अमेदभेदात्मकमर्थतत्त्वं, तव स्वतन्त्रान्यतरत्त्वपुष्पम् ॥ — हे प्रभु! आपका अर्थ तत्त्व अमेदभेदात्मक है। अमेदात्मक और भेदात्मक दोनोंको स्वतन्त्र स्वीकार करनेपर प्रत्येक आकाश पुष्पके समान हो जाता है।

३. सत् सदा अपने प्रतिपक्षीकी अपेक्षा रखता है

पं. का./घृ./८ सत्ता सम्प्रपयत्था सविस्तरूपा अणंतपञ्जाया। भंगुपाद-धुवत्ता सत्पञ्चिवत्त्वा हवदि एक्का ॥८॥ — सत्ता उत्पाद-व्यय-औष्ठ्यात्मक, एक, सर्वपदार्थस्थित, सविस्वरूप, अनन्तपर्यायमय, और सप्रतिपक्ष (क. पा. १/१-१/६/५३) (घ. १/४/६-६-१२८/१८/२३४)।

पं. का./त. प्र./८ एवंभूतापि सान खलु निरङ्कुशा किंतु सप्रतिपक्षा। प्रतिपक्षी ह्यसत्ता सत्तायाः, अत्रिलक्षणत्वं त्रिलक्षणायाः अनेकत्वमेकस्याः, एकपदार्थस्थितत्वं सर्वपदार्थस्थितायाः, एकरूपत्वं सविस्वरूपायाः, एकपर्यायत्वमनन्तपर्यायाया इति ॥ — ऐसी होनेपर भी वह (सत्ता) बास्तबमें निरङ्कुश नहीं है, किन्तु सप्रतिपक्ष है। १. सत्ताको असत्ता प्रतिपक्ष है; २. त्रिलक्षणको अत्रिलक्षणपना प्रतिपक्ष है; ३. एकको अनेकपना प्रतिपक्ष है; ४. सर्वपदार्थस्थितको एकपदार्थस्थितपना प्रतिपक्ष है; ५. सविस्वरूपको एकरूपपना प्रतिपक्ष है, ६. अनन्तपर्यायमयको एकपर्यायमयपना प्रतिपक्ष है। (पं. घ./घृ./१६) (न. च./घृ./५३)। नि. सा./ता. घृ./३४ अस्तित्वं नाम सत्ता। सा किञ्चिद्विशिष्टा। सप्रतिपक्षा, अवान्तरसत्ता महासत्तेति ॥ — अस्तित्व नाम सत्ताका है। वह कैसी है? महासत्ता और अवान्तरसत्ता — ऐसी सप्रतिपक्ष है।

स. भ. त./५१/३ सत्ता सप्रतिपक्षिका इति बचनात् ॥ — सम्पूर्ण, द्रव्य, क्षेत्र, कालादि रूप जो एक महासत्ता है वही विकल द्रव्य, क्षेत्र, आदिसे प्रतिपक्ष सहित है। ऐसा अन्यत्र आचार्यका बचन है।

४. स्व सदा परकी अपेक्षा रखता है

स्या. नं./१६/२९/११ कथमन्यथा स्वशब्दस्य प्रयोगः। प्रतियोगीशब्दो ह्ययं परमपेक्षमाण एव प्रवर्तते ॥ — 'स्व' शब्दका प्रयोग अन्यथा क्यों किया है? स्व-शब्द प्रतियोगी शब्द है। अतएव स्वशब्दसे पर शब्दका भी ज्ञान होता है।

५. विधि निषेधकी अपेक्षा रखता है

न. च. घृ./२५७, ३०४ एकान्तरुद्धे इयरो पठिवत्त्वा अणवरेह सम्भावो। सत्त्वेति च सहावे कायव्वा होइ तह भंगी ॥२५७॥ अतिवृत्तं जो णत्थिसहावस्स जो हु सावेक्कं। जत्थी विथ तह दव्वे मूढो मूढो हु सव्वरथ ॥३०४॥ — एक स्वभावका निषेध होनेपर दूसरा प्रतिपक्षी स्वभाव अनुवृत्ति करता है, इस प्रकार सभी स्वभावोंमें सप्रतिपक्षी करनी चाहिए ॥२५७॥ जो अस्तित्वको नास्तित्व सापेक्ष और नास्तित्वको अस्तित्व सापेक्ष नहीं मानता है, वह द्रव्यमें मूढ़ और इसलिए सर्वत्र मूढ़ है।

रा. ना./१/६/१३/३०/६ यो हेतुरपदिश्यते स साधको दूषकश्च स्वपक्षं साधयति परपक्षं दूषयति ॥ — जो हेतु कहा जाता है वह साधक भी होता है और दूषक भी, क्योंकि स्वपक्षको सिद्ध करता है पर पक्षमें दोष निकालता है (स. भ. त./६०/३)।

पं. घ./घृ./६६६ विधिपूर्वः प्रतिषेधः प्रतिषेधपुरस्सरो विधिस्त्वनयोः मैत्री प्रमाणमिति वा स्वपराकारावगाहि यज्ज्ञानम् ॥ — विधिपूर्वक प्रतिषेध और प्रतिषेध पूर्वक विधि होती है, परन्तु इन दोनोंकी मैत्री स्वपराकारप्राप्ति ज्ञान रूप है। नहीं प्रमाण है।

१. वस्तुके कुछ विरोधी धर्मोंका निर्देश

वे० अनेकान्त/शीर्षक "सत्या सत्-असत्; एक-अनेक; नित्य-अनित्य; तत्-अतत् ॥ (४/१); भेद-अभेद (४/२)। सत्ता-असत्ता; त्रिलक्षणत्व-अत्रिलक्षणत्व; एकरूप-अनेकरूप; सर्वपदार्थस्थित-एकपदार्थस्थित; सविस्वरूप-एकरूप; अनन्तपर्यायमयत्व-एकपर्यायमयत्व; महासत्ता-अवान्तरसत्ता; स्व-पर; (४/३) ॥"

न. च. घृ./७०/टीका "सद्रूप-असद्रूप; नित्य-अनित्य; एक-अनेक; भेद-अभेद; भव्य-अभव्य; स्वभाव-विभाव; चैतन्य-अचैतन्य; मूर्त-अमूर्त; एकप्रदेशत्व-अनेकप्रदेशत्व; शुद्ध-अशुद्ध; उपचरित-अनुपचरित; एकान्त-अनेकान्त... इत्यादि स्वभाव है ॥"

स्या. मं./घृ./२६ अनित्य-नित्य; सदृश-विसदृश; वाच्य-अवाच्य; सत्-असत् ॥

पं. घ./घृ./रत्नो. नं. "वेश-वेशांश ॥७४॥ स्व द्रव्य = महासत्ता-अवान्तर सत्ता ॥२६४॥ स्वक्षेत्र = सामान्य-विशेष; अर्थात् अलण्ड द्रव्य तथा उसके बवेश; स्व काल = सामान्य-विशेष अर्थात् अलण्ड द्रव्यकी एक पर्याय तथा पृथक्-पृथक् गुणोंकी पर्याय; स्वभाव = सामान्य व विशेष अर्थात् द्रव्य तथा गुण व पर्याय ॥२७०-२८०॥ (और भी वे० जीव ३/४)

२. वस्तुमें कथंचित् स्वपर भाव निर्देश

रा. ना./१/६/५/३४/३६ चैतन्यशब्देर्वाकारौ ज्ञानाकारौ ज्ञेयाकारश्च "तत्र ज्ञेयाकारः स्वार्मा तन्मूलत्वाद् घटव्यवहारस्य ज्ञानाकारः परार्मा सर्वसाधारणत्वात् ॥ — चैतन्य शक्तिमें दो आकार रहते हैं — ज्ञानाकार व ज्ञेयाकार। तहाँ ज्ञानाकार तो घटव्यवहारका मूल होनेके कारण स्वार्मा है, तथा सर्वसाधारण होनेके कारण ज्ञेयाकार परार्मा है।

रा. ना./१/६/५/३३/३६, ४०, ४१, ४३ घटत्व नामक धर्म 'घट'का स्वरूप है और घटत्वादि पररूप है ॥ — नाम, स्थापना, द्रव्य, भावादिकोंमें जो विवक्षित है, वह स्वरूप है और जो अविवक्षित है, वह पररूप है। घट विशेषके अपने स्वरूपादि धर्मोंसे विशिष्ट घटत्व तो उसका स्वरूप है और अन्य घटोंका घटत्व उसका पररूप है। और उस ही घट विशेषमें पूर्वोत्तरकालवर्ती पिण्ड कुश्लादि उसका पररूप है और उन पिण्ड कुश्लादिमें अनुस्यूत एक घटत्व उसका स्वरूप है। ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा वर्तमान घटपर्याय स्वरूप है और पूर्वोत्तर कालवर्ती घटपर्याय पररूप है। उस क्षणमें भी तरक्षणवर्ती रूपादि समुदायारमक घटमें रहनेवाले पृथुपुष्पोदरादि आकार तो उसके स्वरूप हैं और इसके अतिरिक्त अन्य आकार उसके पररूप हैं। तरक्षणवर्ती रूपादिकोंमें भी रूप उसका स्वरूप है और अन्य जो रसादि वे उसके पर रूप हैं, क्योंकि चक्षु इन्द्रिय द्वारा रूपमुखेन ही घटका ग्रहण होता है। समभिरुद्ध नयसे घटनक्रिया विषयक कर्तृत्व ही घटका स्वरूप है और अन्य कौटिल्यादि धर्म उसके पररूप हैं। मृत द्रव्य उसका स्व-द्रव्य है और अन्य स्वर्णादि द्रव्य उसके परद्रव्य हैं। घटका स्वक्षेत्र भूतल आदि है और परक्षेत्र भीत आदि है। घटका स्वकाल वर्तमानकाल है और परकाल अतीतादि है।

(स. भ. त./घृ. ३६-४६)।

स. भ. त./४६-५१ प्रमेयका प्रमेयत्व उसका स्वरूप है घटत्वादिक ज्ञेय उसका पररूप है। अथवा प्रमेयका स्वरूप तो प्रमेयत्व है और पररूप अप्रमेयत्व है ॥४६-५०॥ छहो द्रव्योंका शुद्ध अस्तित्व तो उनका स्वरूप है और उनका प्रतिपक्षी अशुद्ध अस्तित्व उनका पररूप है। शुद्ध द्रव्यमें भी उसका सकल द्रव्य क्षेत्र काल भावकी उपेक्षा सत्त्व है और विकल द्रव्य क्षेत्रादिकी अपेक्षा असत्त्व है ॥५१॥

पं. घ./उ./३६८ ज्ञानात्मक आत्माका एक ज्ञान गुण स्वार्थ है और शेष शुल आदि गुण परार्थ है।

रा. ना./१/६/५/३५/११ एवमिदं सप्तभङ्गी जीवादिषु सम्यग्दर्शनादिषु च द्रव्याधिकपर्यायाधिकनयार्णभेदाद्योजयितव्या ॥ — इस प्रकार यह

समग्रगी जीवाधिक व सम्यग्दर्शनाधिक सर्व विषयोंमें द्रव्याधिक व पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा भेद करके लायू कर लेनी चाहिए।

५. विरोधमें अविरोध

१. विरोधी धर्म रहनेपर भी वस्तुमें कोई विरोध नहीं पड़ता

ध. १/१.१.११/१६६/६ अक्रमेण सम्यग्मिध्यारुच्यारम्भो जीवः सम्यग्मिध्याहृष्टिरिति प्रतिजानीमहे। न विरोधोऽप्यनेकान्ते आत्मनि भूयसा धर्माणां सहानवस्थालक्षणविरोधासिद्धः। = युगपत् समीचीन और असमीचीन भ्रष्टावाला जीव सम्यग्मिध्याहृष्टि है, ऐसा मानते हैं। और ऐसा माननेमें विरोध भी नहीं आता, क्योंकि आत्मा अनेकधर्मात्मक है, इसलिए उसमें अनेक धर्मोंका सहानवस्थालक्षण-विरोध असिद्ध है।

प. वि. ८/१३/१११ यत्सुखं च महत्त्वं च शून्यमपि यत्रो शून्यमुपपद्यते, नश्यत्येव च नित्यमेव च तथा नास्त्येव चास्त्येव च। एकं यद्यनेकमेव तदपि प्राप्ते प्रतीति ददाति, सिद्धज्योतिर्युति चित्सुखमयं केनापि तत्त्वस्यते ॥१३॥

प. वि. १०/१४/१०२ निर्विनाशमपि नाशमाश्रितं शून्यमप्यतिशयेन संभूतम्। एकमेव गतमप्यनेकतां तत्त्वमीहगपि नो विरुध्यते ॥१४॥
= जो सिद्धज्योतिर्युति सूक्ष्म भी है और स्थूल भी है, शून्य भी है और परिपूर्ण भी है, उत्पाद-विनाशशाली भी है और नित्य भी है, सद्भावरूप भी है, और अभावरूप भी है, तथा एक भी है और अनेक भी है, ऐसी वह दृढ़ प्रतीतिको प्राप्त हुई अमूर्तिक चैतन एवं सुखस्वरूप सिद्ध ज्योतिर्युति किसी विरुद्ध ही योगी पुरुषके द्वारा देखी जाती है ॥१३॥ वह आत्मतत्त्व विनाशसे रहित होकर भी नाशको प्राप्त है, शून्य होकर भी अतिशयसे परिपूर्ण है, तथा एक होकर भी अनेकताको प्राप्त है। इस प्रकार नय विषयसे ऐसा माननेमें कुछ भी विरोध नहीं आता है (गीता/१३/१४-१६) (ईशोपनिषद्/८) (और भी वे० अनेकान्त/२/४)।

२. सभी धर्मोंमें नहीं बल्कि यथायोग्य धर्मोंमें ही अविरोध है

ध. १/१.१.११/१६७/३ अस्त्वेकस्मिन्नात्मनि भूयसां सहानवस्थानां प्रत्य-विरुद्धानां संभवो नाशेषाणामिति चेत् एकमाह समस्तानाप्यवस्थिति-रिति चैतन्याचैतन्यप्रव्याध्यादिधर्माणामप्यक्रमेणैकालमन्यवस्थि-तिप्रसङ्गात्। किन्तु येषां धर्माणां नारयन्ताभावो यस्मिन्नात्मनि तत्र कदाचित्कचित्क्रमेण तेषामस्तित्वं प्रतिजानीमहे। = प्रश्न—जिन धर्मोंका एक आत्मामें एक साथ रहनेमें विरोध नहीं है, वे रहें, परन्तु सम्पूर्ण धर्म तो एक साथ एक आत्मामें रह नहीं सकते हैं? उत्तर—कौन ऐसा कहता है कि परस्पर विरोधी और अविरोधी समस्त धर्मोंका एक साथ एक आत्मामें रहना सम्भव है? यदि सम्पूर्ण धर्मोंका एक साथ रहना मान लिया जावे तो परस्पर विरुद्ध चैतन्य-अचैतन्य, भवत्यत्त्व-अभवत्यत्त्व आदि धर्मोंका एक साथ एक आत्मामें रहनेका प्रसंग आ जायेगा। इसलिए 'सम्पूर्ण परस्पर विरोधी धर्म एक आत्मामें रहते हैं', अनेकान्तका यह अर्थ नहीं समझना चाहिए। किन्तु जिन धर्मोंका जिस आत्मामें अत्यन्त अभाव नहीं (यहाँ सम्यग्मिध्यात्त्व भावका प्रकण है) वे धर्म उस आत्मामें किसी काल और किसी क्षेत्रकी अपेक्षा युगपत् भी पाये जा सकते हैं, ऐसा हम मानते हैं।

३. अपेक्षा भेदसे अविरोध सिद्ध है

ब. वि. ४/३५/३०३ ताम्यां सिद्धे रचितानपितसिद्धेर्नास्ति विरोधः। तथा—एकस्य देवदत्तस्य पिता पुत्रो भ्राता भागिनेय इत्येवमादयः

संबन्धा जनकत्वजन्यत्वादिनिमित्ता न विरुध्यन्ते; अर्पणामेवाद। पुत्रापेक्षया पिता, पित्रापेक्षया पुत्र इत्येवमादिः। तथा द्रव्यमपि सामान्यार्पणया नित्यम्, विशेषार्पणयानित्यमिति नास्ति विरोधः। = इन दोनोंकी अपेक्षा एक वस्तुमें परस्पर विरोधी दो धर्मोंकी सिद्धि होती है, इसलिए कोई विरोध नहीं है।—जैसे देवदत्त के पिता, पुत्र, भाई और भानजे, इसी प्रकार और भी जनकत्व और जन्यत्वादिके निमित्तसे होनेवाले सम्बन्ध विरोधको प्राप्त नहीं होते। जब जिस धर्मकी प्रधानता होती है उस समय उसमें वही धर्म माना जाता है। उदाहरणार्थ—पुत्रकी अपेक्षा वह पिता है और पिताकी अपेक्षा वह पुत्र है आदि। उसी प्रकार द्रव्य भी सामान्यकी अपेक्षा नित्य है और विशेषकी अपेक्षा अनित्य है, इसलिए कोई विरोध नहीं है। (रा. वा. १/१६/११/३६/२२)।

रा. वा. ४/३१/२/४६७/४ वियदेव न व्येति, उत्पद्यमान एव नोत्पद्यते इति विरोधः, ततो न युक्तमिति; तन्न; किं कारणम्। धर्मान्तरा-भ्रमणात्। यदि येन रूपेण व्ययोदयकल्पना तेनैव रूपेण नित्यता प्रतिज्ञायेत स्याद्विरोधः, जनकत्वापेक्षया पितापुत्रव्यपदेशाद, नन्तु धर्मान्तरसंग्रहणात्। = प्रश्न—'जो नष्ट होता है वही नष्ट नहीं होता और जो उत्पन्न होता है वही उत्पन्न नहीं होता', यह बात परस्पर विरोधी मान्य होती है। उत्तर—वस्तुतः विरोध नहीं है, क्योंकि जिस दृष्टिसे नित्य कहते हैं यदि उसी दृष्टिसे अनित्य कहते तो विरोध होता जैसे कि एक जनकत्वकी ही अपेक्षा किसीको पिता और पुत्र कहनेमें। पर यहाँ द्रव्य दृष्टिसे नित्य और पर्याय दृष्टिसे अनित्य कहा जाता है, अतः विरोध नहीं है। दोनों नयोंकी दृष्टिसे दोनों धर्म बन जाते हैं।

न. च. ५/५/५६५ यथा स्वस्वरूपेणास्तित्वं तथा पररूपेणाप्यस्तित्वं नाधू-दिति स्याच्छब्दः। = यथा द्रव्यरूपेण नित्यत्वं तथा पर्यायरूपेण (अपि) नित्यत्वं नाधूदिति स्याच्छब्दः। = जिस प्रकार वस्तुका स्वरूपसे अस्तित्व है, उसी प्रकार पररूपसे भी अस्तित्व न हो जाये, इसलिए स्यात् शब्द या अपेक्षाका प्रयोग किया जाता है। जिस प्रकार द्रव्यरूपसे वस्तु नित्य है, उसी प्रकार पर्यायरूपसे भी वह नित्य न हो जाये इसलिए स्यात् शब्दका प्रयोग किया जाता है। (स्या. मं. २/३/२७६/७)।

प. का. ता. वृ. १८/३८ ननु यद्युत्पादविनाशौ तर्हि तत्त्वैव पदार्थस्य नित्यत्वं कथम्। नित्यं तर्हि तत्त्वैवोत्पादव्यवहृत्य च कथम्। परस्पर-विरुद्धमिदं शीतोष्णवदिति पूर्वपक्षे परिहारमाहुः। येषां मतौ सर्वधेकान्तेन नित्यं वस्तु क्षणिकं वा तेषां दूषणमिदम्। कथमिति चेत्। येनैव रूपेण नित्यत्वं तेनैवानित्यत्वं न घटते, येन च रूपेणानित्यत्वं तेनैव न नित्यत्वं घटते। कस्मात्। एकस्वभावत्वाद्वास्तुनस्तन्मते। जैनमते पुनरनेकस्वभावं वस्तु तेन कारणेन द्रव्याधिकनयेन द्रव्यरूपेण नित्यत्वं घटते पर्यायाधिकनयेन पर्यायरूपेणानित्यत्वं च घटते। तौ च द्रव्य-पर्यायी परस्परं सापेक्षौ—तेन कारणेन... एकदेवदत्तस्य जन्यजनकादि-भाववत् एकस्यापि द्रव्यस्य नित्यानित्यत्वं घटते नास्ति विरोधः। = प्रश्न—यदि उत्पाद और विनाश है तो उसी पदार्थमें नित्यत्व कैसे हो सकता है? और यदि नित्य है तो उत्पाद-व्यय कैसे हो सकते हैं। शीत व उष्ण की भाँति ये परस्पर विरुद्ध हैं। उत्तर—जिनके मतमें वस्तु सर्वथा एकान्त नित्य या क्षणिक है उनको यह दूषण दिया जा सकता है। कैसे? वह ऐसे कि जिस रूपसे नित्यत्व है, उसी रूपसे अनित्यत्व घटित नहीं होता, और जिस रूपसे अनित्यत्व है, उसी रूपसे नित्यत्व घटित नहीं होता। क्योंकि उनके मतमें वस्तु एक स्वभावी है। जैन मतमें वस्तु अनेकस्वभावी है, इसलिए द्रव्याधिकनयसे नित्यत्व और पर्यायाधिकनयसे अनित्यत्व घटित हो जाता है। और क्योंकि ये द्रव्य व पर्याय परस्पर सापेक्ष हैं, इसलिए एक देवदत्तके जन्य-जनकत्वादि भाववत् एक ही द्रव्यके नित्यानित्यत्व घटित होनेमें कोई विरोध नहीं है।

स्या.मं./२४/२६/८ तदा हि विरोधः स्याद् यच्च कोपाधिकं सत्त्वमसत्त्वं च स्यात् । न चैवम् । यतो न हि येनैवांशेन सत्त्वं तेनैवासत्त्वमपि । किंत्वन्योपाधिकं सत्त्वम्, अन्योपाधिकं पुनरसत्त्वम् । स्वरूपेण सत्त्वं पररूपेण चासत्त्वम् । — सत्त्वं असत्त्वं धर्मोंमें तब तो विरोध हुआ होता जब दोनों को एक ही अपेक्षासे माना गया होता । परन्तु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि, जिस अंशसे सत्त्वं है उसी अंशसे असत्त्वं नहीं है । किन्तु अन्य अपेक्षासे सत्त्वं है और किसी अन्य ही अपेक्षासे असत्त्वं है । स्वरूपसे सत्त्वं है और पररूपसे असत्त्वं है ।

४. वस्तु एक अपेक्षासे एक रूप है और अन्य अपेक्षासे अन्य रूप

रा.बा./१/६/१२/३०/१ सपक्षासपक्षापेक्षयोपलक्षितानां सत्त्वासत्त्वादीनां भेदानामाधारेण पक्षधर्मेण केन तुल्यं सर्वद्रव्यम् । — जैसे एक ही हेतु सपक्षमें सत् और विपक्षमें असत् होता है उसी तरह विभिन्न अपेक्षाओं से अस्तित्व आदि धर्मोंके रहनेमें भी कोई विरोध नहीं है । (तथा इसी प्रकार अन्य अपेक्षाओंसे भी कथन किया है) ।

न.च.वृ./५८ भावा गेयसहावा पमाणगृहेण ह्येति णिव्वत्ता । एकसहावा वि पुणो ते चिय णयेयगृहेण ५८८ — प्रमाणकी अपेक्षा करने पर भाव अनेकस्वभावोंसे निष्पन्न भी हैं और नय भेदकी अपेक्षा करनेपर वे एक स्वभावी भी हैं ।

स.सा./आ./परि० “अत्र स्वात्मवस्तुज्ञानमात्रतया अनुशास्यमानेऽपि न तत्परिकोपः, ज्ञानमात्रस्यात्मवस्तुनः स्वमेवानेकान्तरत्वात् ।” अन्तरचक्रचक्राद्यमानज्ञानस्वरूपेण तत्त्वाद् बहिर्हन्मिपदनन्तज्ञेयता-पन्नस्वरूपातिरिक्तपररूपेणातत्त्वात् । सहकमप्रवृत्तान्तचिदंशसमुद्य-रूपाविभागद्रव्येणैकत्वात्, अविभागेकद्रव्यव्याप्तसहकमप्रवृत्तान्त-चिदंशरूपपर्यायिनेकत्वात्, स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावभवनशक्तिस्वभाव-वचनेन सत्त्वात्, परद्रव्यक्षेत्रकालभावाभवनशक्तिस्वभाववचनेना-सत्त्वात्, अनादिनिधनाविभागेकवृत्तिपरिणतत्वेन नित्यत्वात्, क्रमप्रवृत्तैकममयाविच्छिन्नानेकवृत्त्यंशपरिणतत्वेनानित्यत्वात्तदन्तर्वच-कानेकत्वं सदसत्त्वं नित्यानित्यत्वं च प्रकाशत एव ।” — इसलिए आत्मवस्तुको ज्ञानमात्रता होनेपर भी, तत्त्व-अतत्त्व, एकत्व-अनेकत्व, सत्त्व-असत्त्व, और नित्यत्व-अनित्यत्व प्रकाशता ही है, क्योंकि उसके अन्तर्द्वारे चक्रचक्रित ज्ञानस्वरूपके द्वारा तत्पना है; और बाहर प्रगट होते, अनन्त ज्ञेयत्वको प्राप्त, स्वरूपसे भिन्न ऐसे पर रूप-के द्वारा अतत् पना है । सहभूत प्रवर्तमान और क्रमशः प्रवर्तमान अनन्त चैतन्य अंशोंके समुदायरूप अविभाग द्रव्यके द्वारा एकत्व है, और अविभाग एक द्रव्यमें व्याप्त, सहभूत प्रवर्तमान तथा क्रमशः प्रवर्तमान अनन्त चैतन्य अंशरूप पर्यायोंके द्वारा अनेकत्व है । अपने द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावरूपसे होनेकी शक्तिरूप जो स्वभाव है उस स्वभाववानपनेके द्वारा सत्त्व है, और परके द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावरूप न होनेकी शक्तिरूप जो स्वभाव है, उस स्वभाववानपनेके द्वारा असत्त्व है, अनादि निधन अविभाग एक वृत्तिरूपसे परिणतपनेके द्वारा नित्यत्व है; और क्रमशः प्रवर्तमान एक समयकी मर्यादावाले अनेक वृत्ति अंशोंरूपसे परिणतपनेके द्वारा अनित्यत्व है । दे० नय ११/६५ ।

५. नर्थोंको एकत्र मिलानेपर भी उनका विरोध कैसे दूर हो सकता है

स्व, स्तो./१५ एव नित्यक्षणादयो नया मिथोऽनपेक्षाः स्वपरप्रणा-शिनः । त एव तत्त्वं विमलस्य ते मुनेः, परस्परपेक्षाः स्वपरोपकारिणः । — जो ही ये नित्य क्षणिकादि नय परस्परमें अनपेक्ष होनेसे स्व-पर प्रणाशी हैं, वे ही नय हे प्रत्यक्षज्ञानी विमल जिन ! आपके मतमें परस्पर सापेक्ष होनेसे स्व-पर उपकारी हैं ।

स्या.मं./३०/३३६/१३ ननु प्रत्येकं नयानां विरुद्धत्वं कथं समुदितानां निर्विरोधिता । उच्यते । यथा हि समीचीनं मध्यस्थं न्यायनिर्णीता-रमासाय परस्परं विवदमाना अपि वादिनो विवादाद् विरमन्ति, एवं नया अन्योऽन्यं वैरायमाणा अपि सर्वज्ञशासनमुपेत्य स्याच्छब्द-प्रयोगोपशमितविप्रतिपत्तयः सन्तः परस्परमन्यन्तं सुबुद्धिभूयावति-मुन्ते । — प्रश्न—यदि प्रत्येक नय परस्पर विरुद्ध है तो उन नर्थोंके एकत्र मिलानेसे उनका विरोध किस प्रकार नष्ट होता है ? उत्तर—परस्पर वाद करते हुए वादी लोग किसी मध्यस्थ न्यायीके द्वारा न्याय किये जानेपर विवाद करना बन्द करके आपसमें मिल जाते हैं, वैसे ही परस्पर विरुद्ध नय सर्वज्ञ भगवान्के शासनकी शरण लेकर 'स्याद्' शब्दसे विरोधके शान्त हो जानेपर मैत्री भावसे एकत्र रहने लगते हैं । (स्याद्वाद्/५ में देखो स्यात् पद प्रयोगका महत्त्व) ।

६. विरोधी धर्मोंमें अपेक्षा लगानेकी विधि

१. सत् असत् धर्मोंकी योजना विधि—(दे० सप्तमंगी/४)

२. एक अनेक धर्मोंकी योजना विधि—

पं.घ./पू./श्लोक सं./केवल भावार्थ—“द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके द्वारा वह सत् अखण्ड या एक कैसे सिद्ध होता है, इसका निरूपण करते हैं ॥४३७॥ १. द्रव्यकी अपेक्षा—गुणपर्यायवात् द्रव्य कहनेसे यह अर्थ ग्रहण करना नहीं चाहिए कि उस सत्के कुछ अंश गुण रूप हैं और कुछ अंश पर्याय रूप हैं, बल्कि उन गुणपर्यायोंका शरीर वह एक सत् है ॥४३८॥ तथा वही सत् द्रव्यादि चतुष्टय के द्वारा अखण्डित होते हुए भी अनेक है, क्योंकि व्यतिरेकके बिना अन्य्य भी अपने पक्षकी रक्षा नहीं कर सकता है ॥४३९॥ द्रव्य, गुण व पर्याय इन तीनों में सद्भा लक्षण प्रयोजन की अपेक्षा भेद सिद्ध होनेपर वह सत् अनेक रूप क्यों न होगा ॥४४०॥ २. क्षेत्रकी अपेक्षा—क्षेत्रके द्वारा भी अखण्डित होनेके कारण सत् एक है ॥४४१॥ अखण्ड भी उस द्रव्यके प्रदेशोंको देखने पर—जो सत् एक प्रदेशमें है वह उसीमें है उससे भिन्न दूसरे प्रदेशमें नहीं । अर्थात् प्रत्येक प्रदेशकी सत्ता जुदा-जुदा दिखाई देती है । इसलिए कौन क्षेत्रसे भी सत्को अनेक नहीं मानेगा ॥४४२॥ ३. कालकी अपेक्षा—वह सत् बार-बार परिणमन करता हुआ भी अपने प्रमाणके बराबर रहनेसे अथवा खण्डित नहीं होनेसे कालकी अपेक्षासे भी एक है ॥४४३॥ क्योंकि सत्की पर्यायमालाको स्थापित करके देखें तो एक समयकी पर्यायमें रहनेवाला जो जितना व जिस प्रकारका सत् है, वही उतना तथा उसी प्रकारका सम्पूर्ण सत् समुदित सब समयोंमें भी है । कहीं कालकी वृद्धि-हानि होनेसे शरीरकी भाँति उसमें वृद्धि-हानि नहीं हो जाती ॥४४४-४४५॥ पृथक्-पृथक् पर्यायोंको देखनेपर जो सत् एक कालमें है, वह सत् अर्थात् विवक्षित पर्याय विशिष्ट द्रव्य उससे भिन्न कालमें नहीं है । इसलिए कालसे वह सत् अनेक है ॥४४७॥ ४. भावकी अपेक्षा—(यदि सम्पूर्ण सत्को गुणोंकी पंक्तिरूपसे स्थापित करके केवल भावमुखेन देखो तो इन गुणोंमें सब सत् ही है और यहाँ पर कुछ भी नहीं है । इसलिए वह सत् एक है ॥४४८॥ जिस-जिस भावमुखसे जिस-जिस समय सत् की विवक्षा की जायेगी, उस-उस समय वह सत् उस-उस भावमय ही कहा जायेगा या प्रतीतिमें जायेगा अन्य भाव रूप नहीं । इस प्रकार भावकी अपेक्षा वह सत् अनेक भी है ॥४४९॥

३. अनित्य व नित्य धर्मोंकी योजना विधि

पं.घ./पू./श्लोक सं० “जिस समय केवल वस्तु दृष्टिगत होती है और परिणाम दृष्टिगत नहीं होता उस समय द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा सर्व वस्तु नित्य है ॥३३६॥ जिस समय यहाँ केवल परिणाम दृष्टिगत होता है और वस्तु दृष्टिगत नहीं होती, उस समय पर्यायाधिक

नयकी अपेक्षासे, नवीन पर्याय रूपसे उत्पन्न और पूर्व पर्यायरूपसे विनष्ट होनेसे सब वस्तु अनित्य है।

४. सत् व असत् धर्मोंकी योजना विधि

पं.ध./पू./१लो.सं. "परिणमन करते हुए भी अपने सम्पूर्ण परिणमनोंमें तज्जातीयपमा उल्लंघन न करनेके कारण वह सत् तत् रूप है ॥३१२॥ परन्तु सत् असत्की तरह पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा देखने पर प्रत्येक पर्यायमें वह सत् अन्य-अन्य दिखनेके कारण अतत् रूप भी है ॥३३३॥

७. विरोधी धर्म बतानेका प्रयोजन

पं.ध./पू./३३२.४४२ अयमर्थः सदसद्वस्तुतदपि च विधिनियेधरूपं स्यात्। न पुननिरपेक्षतया तद्वद्वयमपि तत्त्वमुभयतया ॥३३२॥ स्यादेकत्वं प्रति प्रयोजकं स्यादखण्डवस्तुत्वम्। प्रकृतं यथासदेकं द्रव्येणाखण्डितं मतं तावत् ॥—सत्-असत्की तरह तत्-अतत् भी विधिनियेध रूप होते हैं, किन्तु निरपेक्षपने नहीं क्योंकि परस्पर सापेक्षपनेसे वे दोनों तत्-अतत् भी तत्त्व हैं ॥३३२॥ कथंचिद् एकत्वं बताना वस्तुकी अवण्डताका प्रयोजक है।

न.च./पू./५. ६५-६७/भाषार्थ "स्यात् नित्यका फल चिरकाल तक स्थायीपना है। स्यादनित्यका फल निज हेतुओंके द्वारा अनिरय स्वभावी कर्मके ग्रहण व परित्यागदि होते हैं।

अनैकान्तिक हेतुभास—दे० उपभिचार।

अनोजीविका—दे० सावध/२।

अन्न—१. अन्नं भुङ्गादि (ला.सं./२/१६) घृग, मोठ, चना, गेहूँ आदि अन्न कहलाता है। २. बोधा व संदिग्ध अन्न अभश्य है—दे० भक्ष्याभक्ष्य/२।

अन्नप्रणाशन क्रिया—दे० संस्कार/१।

अन्यत्व—रा.वा./२/७/१३/१९२/१ अन्यत्वमपि साधारणं सर्वद्रव्याणां परस्परतोऽन्यत्वात्। कर्मोदयाद्यपेक्षाभावात् तदपि पारिणामिकम्। = एक द्रव्य दूसरेसे भिन्न होता है, अतः अन्यत्व भी सर्वसाधारण है। कर्मोदय आदिकी अपेक्षाका अभाव होनेके कारण, यह पारिणामिक भाव है, अर्थात् स्वभावसे ही सबमें पाया जाता है।

स.सा./आ./३५५/क २१३ वस्तु चैकमिह नान्यवस्तुनः, येन तेन खलु वस्तु वस्तु तत्। निश्चयोऽयमपरोऽपरस्य कः, किं करोति हि बह्वि-ठन्नपि ॥२१३॥—इस लोकमें एक वस्तु अन्य वस्तुकी नहीं है, इसलिए वास्तवमें वस्तु वस्तु ही है। ऐसा होनेसे कोई अन्य वस्तु अन्य वस्तुके बाहर लोटती हुई भी उसका क्या कर सकती है।

प्र.सा./त.प्र./१०६ अतद्भावे ह्यन्यत्वस्य लक्षणं तत्तु सत्ताद्रव्ययोर्विद्यत एव गुणगुणितोस्तद्भावस्याभावात् शुक्लोत्तरीयवदेव। = अतद्भाव अन्यत्वाका लक्षण है, वह तो सत्ता और द्रव्यके ही ही, क्योंकि गुण और गुणीके तद्भावका अभाव होता है—शुक्ल व वस्त्रकी भाँति।

★ दो पदार्थोंके मध्य अन्यत्वका विशेष रूप—दे० कारक, कारण।

अन्यत्वानुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा।

अन्यत्वानुपपत्ति—दे० हेतु।

अन्यथायुक्ति खण्डन—(ज.प्र./प्र.१०५) Reductio-ad-absurdum.

अन्यवृष्टिप्रशंसा—स.सि./७/२३/३६४ प्रशंसासंस्तवयोः को विशेषः। मनसा मिथ्यादृष्टेर्ज्ञानचारित्र्यगुणोद्भावनं प्रशंसा, भूताभूत-

गुणोद्भावनवचनं संस्तव इत्ययमनयोर्भेदः। = प्रशंसा—प्रशंसा और संस्तवमें क्या अन्तर है? उत्तर—मिथ्यादृष्टिके ज्ञान और चारित्र्य गुणोंको मनसे उद्भावन करना प्रशंसा है; और मिथ्यादृष्टिमें जो गुण है या जो गुण नहीं है इन दोनोंका उद्भावन बतलाते हुए कथन करना संस्तव है, इस प्रकार इन दोनोंमें अन्तर है। (रा.वा./७/२३/१/५५२) (चा.सा./७/२)

अन्ययोगव्यवच्छेद

१. अन्ययोगव्यवच्छेदात्मक एवकार—दे० एव।

२. अन्ययोगव्यवच्छेद नामका ग्रन्थ—रत्नेश्वराचार्य श्री हेमचन्द्र सूरि (ई० १०८८-११७३) द्वारा रचा गया एक न्यायविषयक ग्रन्थ है। इसपर श्री मल्लिषेण सूरि (ई० १२६२) ने स्याद्वादमंजरी नामकी टीका लिखी है।

अन्योन्यगुणकार शलाका—(ज.प्र./प्र.१०५) Mutual multiple log.

अन्योन्याभाव—दे० अभाव।

अन्योन्याम्यस्तराशि—गो.क./पू./६३७/११३० इहमलायपमागौ दुगसंवागौ कवेदु इहुस्स। पयडिस्स य अण्णोण्णाभश्चपमाणं हवे गियमा ॥ = अपनी-अपनी इह शलाका जो नाना गुणहानि शलाका तीहि प्रमाण दायके अंक माडि परस्पर गुण अपनी इह प्रकृतिका अन्योन्याम्यस्त राशिका प्रमाण हो है। (गो.क./भाषा/६२२/११०६/३) (गो.जी./भाषा/५६/१५६/६) (विशेष दे० गणित/६)

२. प्रत्येक कर्मकी अन्योन्याम्यस्त राशि—दे० गणित/६।

अन्योन्याभय हेतुभास—श्लो.वा./४/न्या. ४५६/५५६/६/भाषा-कार "परस्परमें धारत्वाही रूपसे एक-दूसरेकी अपेक्षा लागू रहना अन्योन्याभय है (जैसे खटकेके तानेकी चाबी तां आलमारीमें रह गयी और बाहरसे ताला बन्द हो गया। तब चाकी निकले तो ताला खुले और ताला खुले तो चाकी निकले, ऐसी परस्परकी अपेक्षा लागू होती है)।

अन्वय—रा.वा./५/२/४३६/२१ स्वजात्यपरित्यागेनावस्थितिरन्वयः। = अपनी जातिकी न छोड़ते हुए उसी रूपसे अवस्थित रहना अन्वय है।

रा.वा./४/४२/११/२५२/१४ के पुनरन्वयाः। बुद्धचमिधानानुवृत्तिलिङ्गे न अनुमीयमानाविच्छेदाः स्वात्मभूतास्तित्वादायः। प्रथम—अन्वय क्या है? उत्तर—अनुगताकार (यह वही है ऐसी) बुद्धि और अनुगताकार शब्द प्रयोगके द्वारा अनुमान किये जाने वाले तथा नित्य स्थित स्वात्मभूत अस्तित्वादि गुण अन्वय कहलाते हैं।

स.सा./ता.वृ./२२३ अन्वयव्यतिरेकशब्धेन सर्वत्र विधिनियेधौ ज्ञातव्यौ।

= अन्वय और व्यतिरेक शब्दसे सर्वत्र विधि-नियेध जानना चाहिए। पं.ध./पू./१४३ सत्ता सत्त्वं सद्वा सामान्यं द्रव्यमन्वयो वस्तु। अर्थो विधिरविशेषादेकार्थवाचका अमी शब्दाः ॥१४३॥—सत्ता, सत्त्वं, सत्, सामान्य, द्रव्य, अन्वय, वस्तु, अर्थ और विधि ये सब शब्द अविशेषरूपसे एकार्थवाचक हैं।

२. अन्वय व्यतिरेककी परस्पर सापेक्षता—दे० सतभंगी/४।

३. अन्वय द्रव्यार्थि नय—दे० नय १४/१२।

अन्वयौ—स.सि./५/३८/३०६ अन्वयिनो गुणाः। = गुण अन्वयी होते हैं। (रा.वा./४/४२/११/२५२/१४) (प्र.सा./त.प्र./८०) (पं.ध./पू./१४४)। पं.ध./पू./१३८ तद्वाक्यान्तरमेतद्यथा गुणाः महभुवोऽपि चान्वयिनः। अर्थाच्चैव कार्यत्वादायकार्थवाचकाः सर्वे ॥१३८॥ = गुण, सह और

अन्वयी तथा अर्थ ये सब शब्द अर्थको दृष्टिसे एकार्थक होनेके कारण एकार्थवाचक हैं।

अन्वर्थ—पं.का./ता.वृ./१७/६ अन्वर्थनाम किं यादृशं नाम तादृशोऽर्थः यथा तपतीति तपन आदिर्य इत्यर्थः। = जैसा नाम हो वैसा ही पदार्थ हो उसे अन्वर्थ नाम कहते हैं—जैसे जो तपता है सो तपन अर्थात् सूर्य है।

अप—वे० जल।

अपकर्ष—गो.जी./जी.प्र./५१८/६१३/१७ भुज्यमानायुरपकृष्यापकृष्य परभवायुर्बध्यते इत्यपकर्षः। = भुज्यमान आयुको घटा-घटाकर आगामी परभवकी आयुको बाँधें सो अपकर्ष कहिये (अर्थात् भुज्यमान आयुका २/३ भाग शेष रहनेपर आयुबन्धके योग्य प्रथम अवसर आता है। यदि नहीं न बन्धे तो शेष १/३ आयुका पुनः २/३ भाग नीत जानेपर दूसरा अवसर आता है। इस प्रकार आयुके अन्तर्पर्यन्त आठ अवसर आते हैं। इन्हें आठ अपकर्ष कहते हैं। (विशेष दे० आयु/४)।

अपकर्षण—अपकर्षणका अर्थ घटना है। सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्रिक कारण स्वतः अथवा तत्परचरण आदिके द्वारा साधकपूर्वोपार्जित कर्मोंकी स्थिति व अनुभाग बराबर घटाता हुआ अथवा घातता हुआ, आगे बढ़ता है। इसीका नाम मोक्षमार्गमें अपकर्षण इष्ट है। संसारी जीवोंके भी प्रतिपक्ष शुभ या अशुभ परिणामोंके कारण पुण्य या पाप प्रकृतियोंका अपकर्षण हुआ करता है। वह अपकर्षण दो प्रकारसे होता है—साधारण व गुणाकार रूपसे। इनमें पहिलेको अपकर्षण व अपसरण तथा दूसरेको काण्डकघात कहते हैं, क्योंकि इसमें कर्मोंके गड्ढे के गड्ढे एक-एक बारमें तोड़ दिये जाते हैं। यह काण्डकघात ही मोक्षका साक्षात् कारण है और केवल ऊँचे दर्जेके ध्यानियोंको होता है। इसी विषयका परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

१	भेद व लक्षण
२	अपकर्षणसामान्यका लक्षण।
३	अपकर्षणके भेद (अव्याघात व व्याघात)।
४	अव्याघात अपकर्षणका लक्षण।
५	व्याघात अपकर्षणका लक्षण।
६	अतिस्थापना व निक्षेपके लक्षण।
७	अव्यय लक्ष्मण निक्षेप व अतिस्थापना।
	—दे० अपकर्षण/२/१: ४/२
८	अपकर्षण सामान्य निर्देश
९	अव्याघात अपकर्षण विधान।
१०	अपकर्षण योग्य स्थान व प्रकृतियाँ।
११	अपकृत द्रव्यमें भी पुनः परिवर्तन होना सम्भव है।
१२	उदयावतसे बाहर स्थित निषेकोंका ही अपकर्षण होता है भीतरवालोंका नहीं।
१३	अपसरण निर्देश
१४	चौडीस स्थितिवन्धापरसरण निर्देश।
	(इयक्-इयक् चारों गतियोंके जीवोंकी अपेक्षा)
१५	स्थिति सव्यापसरण निर्देश।
१६	३४ वन्धापरसरणोंकी अभवधोमें सम्भावना व असम्भावना सम्बन्धी दो मत।
१७	स्थिति वन्धापरसरण कालका लक्षण—दे० अपकर्षण/४/४

४	व्याघात वा काण्डकघात निर्देश
१	स्थितिकाण्डकघात विधान।
२	चारित्रमोहोपराम विधानमें स्थितिकाण्डक घात।
	दे० ल.सा./७७-७८/११२
३	चारित्रमोहोपपन्ना विधानमें स्थितिकाण्डक घात।
	दे० ल.सा./४०५-४०७/४६१
४	काण्डकघातके बिना स्थितिघात सम्भव नहीं।
५	आयुका स्थितिकाण्डकघात नहीं होता।
६	स्थितिकाण्डकघात व स्थितिवन्धापरसरणमें अन्तर।
७	अनुभागकाण्डक विधान।
८	अनुभागकाण्डकघात व अपवर्तनाघातमें अन्तर।
९	अनुभागकाण्डकघातमें अन्तरंगकी प्रधानता।
	दे० कारण ११/२
१०	शुभ प्रकृतियोंका अनुभागघात नहीं होता।
११	प्रदेशघातसे स्थिति घटती है अनुभाग नहीं।
१२	स्थिति व अनुभागघातमें परस्पर सम्बन्ध।
१३	आयुक्रमके स्थिति व अनुभाग घात सम्बन्धी।
	—दे० आयु/५

१. भेद व लक्षण

१. अपकर्षण सामान्यका लक्षण

घ.१०/४,२,४. २१/५३/२ पदेसाणं त्रिदोषमोवृणा ओक्कूणा णाम।
= कर्मप्रदेशोंकी स्थितियोंके अपवर्तन (घटने) का नाम अपकर्षण है।
गो.क./जी.प्र./४३८/५६१ स्थित्यनुभागयोर्हानिरपकर्षणं णाम। = स्थिति और अनुभागकी हानि अर्थात् पहिले बान्धो थी उससे कम करना अपकर्षण है।

ल.सा./भाषा/५५/८७ स्थिति घटाय ऊपरिके निषेकनिका द्रव्य नीचले निषेकनि विषे जहाँ दीजिये तहाँ अपकर्षण कहिये। (पीछे उदय आने योग्य द्रव्यको ऊपरका और पहिले उदयमें आने योग्यको नीचेका जानना चाहिए। (गो.जी./भाषा/२५८/५६६/१६)।

२. अपकर्षणके भेद

(अपकर्षण दो प्रकारका कहा गया है—अव्याघात अपकर्षण और व्याघात अपकर्षण। व्याघात अपकर्षणका ही दूसरा नाम काण्डकघात भी है, जैसा कि इस संज्ञासे ही विदित है।)

३. अव्याघात अपकर्षणका लक्षण

ल.सा./भाषा/५६/८८/१ जहाँ स्थितिकाण्डकघात न पाए सो अव्याघात कहिये।

४. व्याघात अपकर्षणका लक्षण

ल.सा./भाषा/५६/८९/१ जहाँ स्थितिकाण्डकघात होइ सो व्याघात कहिये।

५. अतिस्थापना व निक्षेपके लक्षण

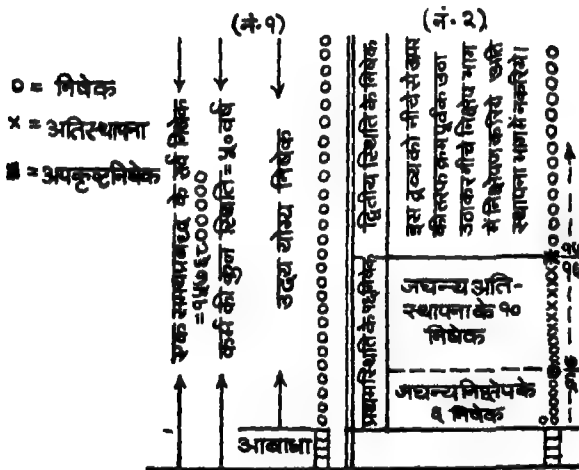
ल.सा./जी.प्र./५६/८७/१२ अपकृतद्रव्यस्य त्रिसेपस्थानं निक्षेपः, निक्षिप्यतेऽस्मिन्निति निर्वचनात्। तेनातिक्रम्यमाणं स्थानमतिस्थापनं, अतिस्थाप्यते अतिक्रम्यतेऽस्मिन्निति अतिस्थापनम्। = अपकर्षण किये गये द्रव्यका निक्षेपस्थान, अर्थात् जिन निषेकोंमें उन्हें भिज्ञाते हैं, वे निषेक निक्षेप कहलाते हैं, क्योंकि, 'जिसमें क्षेप किया जाये

सो निक्षेप है, ऐसा बचन है, उसके द्वारा अतिक्रमण या उत्खनन किया जानावाला स्थान, अर्थात् जिन निषेकोंमें नहीं मिलते वे सब, अतिस्थापना हैं, क्योंकि, 'जिसमें अतिस्थापन या अतिक्रमण किया जाता है, सो अतिस्थापना है' ऐसा इसका अर्थ है। (ल.सा./भाषा/५५/८७/२) (ल.सा./भाषा/८९/१९६/१८)।

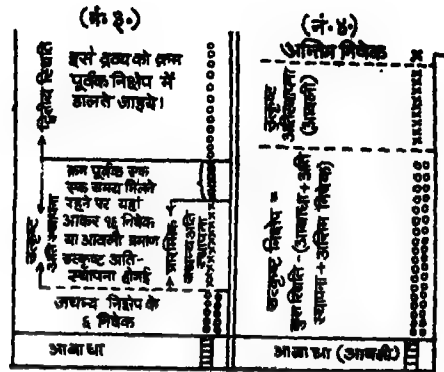
२. अपकर्षण सामान्य निर्देश

१. अवस्थागत अपकर्षण विधान

ल.सा./यू. व टीका/५६-५८/८-१० केवल भावार्थ (नोट-साथ आगे दिया गया यन्त्र देखिए। द्वितीयावलीके प्रथम निषेकका अपकर्षण करि नीचे (प्रथमावलीमें) निक्षेपण करिये तहाँ भी कुछ निषेकोंमें तो निक्षेपण करते हैं, और कुछ निषेक अतिस्थापना रूप रहते हैं। उनका विशेष प्रमाण बताते हैं। प्रथमावलीके निषेकनि विषे समयघाट आवलीका त्रिभागसे एक समय अधिक प्रमाण निषेक तो निक्षेप रूप हैं (अर्थात् यदि आवली १६ समय प्रमाण तो $\frac{१६-१}{३} + १ = ६$ निषेक निक्षेप रूप है।) इस विषे सोई द्रव्य दीजिये है। बहुरि अवबोध (नं० ७-१६ तकके १०) निषेक अतिस्थापना रूप हैं। (दे० यन्त्र नं० २)।



यातें ऊपरि द्वितीयावलीके द्वितीय निषेकका अपकर्षण किया। तहाँ एक समय अधिक आवली मात्र (१६+१=१७) याके बीच निषेक हैं। तिन विषे निक्षेप तो (वही पहले वाला अर्थात्) निषेक घाट आवलीका त्रिभागसे एक समय अधिक ही है। अति-स्थापना पूर्वतैं एक समय अधिक है (क्योंकि द्वितीयावलीका प्रथम समय जिसके द्रव्यको पहिले अपकर्षण कर दिया गया है, अब खाली होकर अतिस्थापनाके समयमें सम्मिलित हो गया है।) ऐसे क्रमतैं द्वितीयावलीके तृतीयावलि निषेकनिका अपकर्षण होते निक्षेप तो पूर्वोक्त प्रमाण ही और अतिस्थापना एक एक समय अधिक क्रमतैं जानना। (इसी प्रकार बढ़ते-बढ़ते अतिस्थापना आवली मात्र (अर्थात् १६ निषेक प्रमाण) हों है, सो यह उत्कृष्ट अतिस्थापना है। यहाँ तें (आमैं) ऊपरिके निषेकनिका द्रव्य (अर्थात् द्वितीय स्थिति के नं० ७ आदि निषेक) अपकर्षण किये सर्वत्र अतिस्थापना तो आवली मात्र ही जानना अर निक्षेप एक-एक समय क्रमतैं बढ़ता जाये।



तहाँ स्थितिका अन्त निषेकका द्रव्यको अपकर्षण करि नीचले निषेकनि विषे निक्षेपण करते, तिस अन्त निषेकके नीचे आवली मात्र निषेक तो अतिस्थापना रूप हैं, और समय अधिक दाय आवली करि होन उत्कृष्ट स्थिति मात्र निक्षेप है। सो यह उत्कृष्ट निक्षेप जानना। (कुल स्थितिमेंसे एक आवली तो आभाषा काल और एक आवली अतिस्थापना काल तथा एक समय अन्तिम निषेकका कम करनेपर यह उत्कृष्ट निक्षेप प्राप्त होता है। दे० यन्त्र नं० ४)।

२. अपकर्षण योग्य स्थान व प्रकृतियाँ

गो.क./यू/४४५-४४८/५६५-५६८ ओषकहणकरण पुण अजोगिसत्ताण जोगि-चरिमोत्ति। खोणं सुहुमताणं खयवेसं सावनीयसमयोत्ति ॥४४५॥ उवसंतोत्ति मुराऊ मिच्छत्तिय खवगसोलसाणं च। खयवेसोत्ति य खवगे अहुकसायादिवीसाणं ॥४४६॥ मिच्छत्तियसोत्तसाणं उवसमसेद्धिमि संतमोहोत्ति। अहुकसायादीणं उवसमियद्वाणोत्ति हवे ॥४४७॥ पढमकसायाणं च विसंजोत्तं बोत्ति अयवेसोत्ति। गिरयत्तिरियाउगाणमुदीरणसत्तोदया सिद्धा ॥४४८॥ -अयोगि विषे सत्वरूप कही पिच्छासो प्रकृति (पाँच शरीर, पाँच बन्धन, पाँच संघात, छः संस्थान, तीन अंगोपांग, छः सहनन, पाँच वर्ण, दाय गंध, पाँच रस, आठ स्पर्श, स्थिर-अस्थिर, शुभ-अशुभ, सुस्वर-दुःस्वर, वेवगति व आनुपूर्वी, प्रदास्त व अप्रदास्त विहायोगति, दुर्भग, निर्माण, अयशःकीर्ति, अनावेय, प्रत्येक, अपर्याप्त, अगुरुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास, अनुदयरूप अन्यतम वेदनीय, नीच गोत्र-औ ७२ प्रकृति की तो अयोगिके द्वि चरम समय सत्त्वने व्युच्छिप्ति होती है; बहुरि जिनका उदय अयोगि विषे पाइये ऐसे उदयरूप अन्यतम वेदनीय, मनुष्यगति, पंचेन्द्रिय, सुभग, त्रस, बादर, पर्याप्त, आवेय, यशःकीर्ति, तीर्थकरत्न, मनुष्यायु व आनुपूर्वी, उच्च गोत्र-इन तेरह प्रकृतियोंकी अयोगिके अन्त समय सत्त्वसे व्युच्छिप्ति होती है। सर्व मिल ८५ भई।) तिनिके (८५ प्रकृतिनि कै) सयोगिका अन्त समय पर्यन्त अपकर्षण जानना। बहुरि क्षीणकषाय विषय सत्त्वसे व्युच्छिप्ति भई सोलह और सूक्ष्म-साम्परायविषे सत्त्वतैं व्युच्छिप्ति भया सूक्ष्म लोभ इन तेरह प्रकृतिनिके हयवेस पर्यन्त अपकर्षणकरण

जानना । (पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण, पाँच अन्तराय, निरा-

प्रज्ञा ये सोलह तथा सूक्ष्म लोभ । सर्व मिलि १७ भई ।) तहाँ क्षयदेश कहा सो कहिये है—जे प्रकृति अन्य प्रकृतिरूप उदयदेय विनसे है; ऐसी परमुखोदयो है, तिनके तो अन्तकाण्डकी अन्त फालि क्षयदेश है । बहुति अपने हो रूप फल देह विनसे है ऐसी स्वमुखोदयो प्रकृति, तिनके एक-एक समय अधिक आवसो प्रमाण क्षयदेश है, ताते तिन सतरह प्रकृतिनके एक समय आवनी काल पर्यंत अपकर्षण पाइये ॥४४॥ उपशान्तकषाय पर्यन्त देवायुके अपकर्षणकरण है । बहुति मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व, सम्यक्त्व प्रकृति ये तीन और 'गिरय तिरक्खा' इत्यादि सूत्रोक्त अनिवृत्तिकरण विषे क्षय भई सोलह प्रकृति (नरक गति व आनुपूर्वी, तिर्यचगति व आनुपूर्वी,

विकलत्रय, स्थानगुद्विधिका, उद्योत, आतप, ऐकेन्द्रिय, साधारण, सूक्ष्म, स्थावर, इन सोलह प्रकृतिनकी अनिवृत्तिकरणके पहिले भाग

विषे सत्त्वसे व्युच्छित्ति है) । इनके क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षणकरण है—अन्तकाण्डका अन्तका फालि पर्यन्त है, ऐसा जानना । बहुति आठ कषायने आदि बेकरि अनिवृत्तिकरणविषे क्षय भई ऐसी बीस प्रकृति (अपर्याप्तमान कषाय, प्रत्याप्तमान कषाय, नपुंसकवेद, स्त्रीवेद

छह नोकषाय, पुरुषवेद, संज्ञनन कंध मान व माया । सर्व मिलि २० भई ।) तिनके अपने-अपने क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षणकरण है । जिस स्थानक क्षय भया सो क्षय देश कहिये ॥४४॥

उपशम श्रेणोविषे मिथ्यात्व, मिथ्र, सम्यक्त्व प्रकृति ये तीन और नरक द्विकादिक सोलह (अनिवृत्तिकरणमें व्युच्छित्तिप्राप्त पूर्वोक्त १६) इनके उपशान्तकषाय पर्यन्त अपकर्षण है । बहुति आठ कषाय-दिक (अनिवृत्तिकरणमें व्युच्छित्ति प्राप्त पूर्वोक्त २०) तिनके अपने-अपने उपशमनेके ठिकाने पर्यन्त अपकर्षणकरण है ॥४४॥ अनन्ता-नुबन्धी चतुष्कके देशसंयत, प्रमत्त, अप्रमत्तनि विषे यथा सम्भव जहाँ विसंयोजना होई तहाँ पर्यन्त अपकर्षणकरण है ॥४४॥

३. अपकृष्ट द्रव्यमें भी पुनः परिवर्तन होना सम्भव है

प्र. ६/१.६-८, १६/२२/३४७ ओकहुदि जे अंसेसे काले ते च होति भजि-
दवा । बहुति अवदुगे हाणीए संकमे उदए ॥२२॥ = जिन कर्माशोंका अपकर्षण करता है वे अनन्तर कालमें स्थित्यादिकी वृद्धि, अवस्थान, हानि, संक्रमण, और उदय, इनसे भजनीय हैं, अर्थात् अपकर्षण किये जानेके अनन्तर समयमें हो उनमें वृद्धि आदिक उक्त क्रियाओंका होना सम्भव है ॥२२॥

४. उदयावलिसे बाहर स्थित निषेकोंका ही अपकर्षण होता है भीतरवालोंका नहीं

क.पा.७/चूर्ण सूत्र/४२३-४२४/२३६ अ.कृष्णादो म्नीणट्टिदियं णाम कि ॥४२३॥ जं कम्ममुदयावलिप्यभंतेरं द्वियं तमोक्कण्णुणादो म्नीणट्टिदियं । जमुदयावलिबाहिरे द्विदं तमोक्कण्णुणादो अज्झोणट्टिदियं ॥४२४॥ —प्रश्न—वे कौनसे कर्मपरमाणु हैं जो अपकर्षणसे भीन (रहित) स्थितिवाले हैं ॥४२३॥ उत्तर—जो कर्मपरमाणु उदयावलिसे भीतर स्थित हैं वे अपकर्षणसे भीन स्थितिवाले हैं और जो कर्मपरमाणु उदयावलिसे बाहर स्थित हैं वे अपकर्षणसे अभीन स्थितिवाले हैं । अर्थात् उदयावलिसे भीतर स्थित कर्म परमाणुओंका अपकर्षण नहीं होता, किन्तु उदयावलिसे बाहर स्थित कर्मपरमाणुओंका अपकर्षण हो सकता है ।

३. अपसरण निर्देश

१. चौतीस स्थिति बन्धापसरण निर्देश

१. मनुष्य व तिर्यचोकी अपेक्षा

ल.सा./घृ. व जी.प्र.८/६-१६/४७-५३. केवल भाषार्थ "प्रथमोपशम सम्य-
क्त्वकी सम्मुख भया मिथ्यादृष्टि जीव सो विमुद्धताकी वृद्धिकरि वर्ध-
मान होता संता प्रायोग्यलब्धिका प्रथम समयमें लगाय पूर्व स्थिति
बन्धके (१) संख्यातवे भागमात्र अन्तःकोटाकोटी सागर प्रमाण. आयु
जिना सात कर्मनिका स्थितिवन्ध करे है ॥६॥ तिस अन्तःकोटाकोटी
सागर स्थितिवन्ध तै पण्यका संख्यातवा भागमात्र घटता स्थितिवन्ध
अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त समानता लिये करे । बहुति ताते पण्यका संख्या-
तवा भागमात्र घटता स्थितिवन्ध अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त करे है । ऐसे
क्रमते संख्यात स्थितिवन्धापसरणनि करि पृथक्त्वसौ (८०० या ६००)
सागर घटे पहिला स्थिति बन्धापसरण स्थान होइ । २ बहुति तिस
हो क्रमतै तिस तै भो पृथक्त्वसौ घटे दूसरा स्थितिवन्धापसरण
स्थान हो है । ऐसे इस हो क्रमतै इतना-इतना स्थिति बन्ध घटे
एक-एक स्थान होइ । ऐसे स्थिति बन्धापसरणके चौतीस स्थान
होइ । चौतीस स्थाननिविषे कैसो प्रकृतिका (बन्ध) व्युच्छेद
हो है सो कहिए ॥२०॥ १. पहिला नरकायुका व्युच्छित्ति स्थान
है । इहाँ ते लगाय उपशम सम्यक्त्व पर्यन्त नरकायुका बन्ध न होइ,
ऐसे हो आगे जानना । २. दूसरा तिर्यचायुका है । (इससे क्रमसे)
३. मनुष्यायुः ४. देवायुः ५. नरकगति व आनुपूर्वी; ६. संयोग-
रूप सूक्ष्म अपर्याप्त साधारण; (संयोग रूप अर्थात् तीनोंका युगपत्
बन्ध); ७. संयोगरूप सूक्ष्म अपर्याप्त प्रत्येक; ८. संयोगरूप बादर
अपर्याप्त साधारण; ९. संयोगरूप बादर अपर्याप्त प्रत्येक; १०. संयोग-
रूप वैहन्द्रिय अपर्याप्त; ११. संयोगरूप तेहन्द्रिय अपर्याप्त; १२. संयोग-
रूप चौहन्द्रिय अपर्याप्त; १३. संयोगरूप असंज्ञो पंचैन्द्रिय अपर्याप्त;
१४. संयोगरूप संज्ञो पंचैन्द्रिय पर्याप्त ॥११॥ १५. संयोगरूप सूक्ष्म
पर्याप्त साधारण; १६. संयोगरूप सूक्ष्म पर्याप्त प्रत्येक; १७. संयोग-
रूप बादर पर्याप्त साधारण; १८. संयोगरूप बादर पर्याप्त प्रत्येक
एकैन्द्रिय आतप स्थावर; १९. संयोग रूप वैहन्द्रिय पर्याप्त; २०. संयोग-
रूप तेहन्द्रिय पर्याप्त; २१. चौहन्द्रिय पर्याप्त; २२. असंज्ञो, पंचैन्द्रिय,
पर्याप्त ॥१२॥ २३. संयोगरूप तिर्यच व आनुपूर्वी तथा उद्योत; २४.
नीच गोत्र; २५. संयोगरूप अप्रशस्त विहायोगति दुर्भाग-दुःस्वर-
अनादेय; २६. हुंडकसंस्थान, सुपाटिका संहनन; २७. नपुंसकवेद;
२८. वामन संस्थान, कीलित संहनन; २९. कुब्जक संस्थान,
अर्धनाराच संहनन; ३०. स्त्रीवेद; ३१. स्वाति संस्थान, नाराच
संहनन; ३२. न्यग्रोध संस्थान, वज्रनाराच संहनन; ३३. संयोग-
रूप मनुष्यगति व आनुपूर्वी-औदारिक शरीर व अंगोपांग—वज्र-
वृषभनाराच संहनन; ३४. संयोगरूप अस्थिर-अशुभ-अयश- ॥१४॥
अरति-शोक-असाता—। ऐसे ये चौतीस स्थान भव्य और अभव्यके
समान हो हैं ॥१५॥ मनुष्य तिर्यचनिके तो सामान्योक्त चौतीस स्थान
पाइये हैं तिनके ११७ बन्ध योग्यमें से ४६ की व्युच्छित्ति भई, अव-
शेष ७१ बान्धिये है ॥१६॥ (घ.६/१.६-२.२/१३४/६) (ल.सा./२२२-
२२३/२६७) (क.पा.सू./१०-६४/४०/पु.६१७-६१९) (म.ब./पु.३/११६-
११६) ।

२. भवनत्रिक व सौधर्म युगलकी अपेक्षा

ल.सा./घृ. व टी./१६/५३/केवल भाषार्थ "भवनत्रिक व सौधर्म युगलविषे
दूसरा, तीसरा, अठारहवाँ और तेईसवाँ आदि बस (२३-३२) और
अन्तका चौतीसवाँ ये चौदह स्थान ही संभव हैं । तहाँ ३१ प्रकृतिनि
की व्युच्छित्ति हो है और बन्ध योग्य १०३ विषे ७२ प्रकृतिनिका
बन्ध अवशेष रहे है ॥१६॥

३. प्रथम ब्रह्म नरकों तथा सनत्कुमारादि १० स्वर्गोंको अपेक्षा ल.सा./सू.ब.टी./१७/५४ केवल भाषार्थ—“रत्नप्रभा आदि ब्रह्म नरक पृथिवीनिविषं और सनत्कुमार आदि दश स्वर्गनिविषं पूर्वोक्त (भवनत्रिकके) १४ स्थान अठारहवें बिना पाये है। तिन तेरह स्थाननिकरि अठाईस प्रकृति व्युत्पत्ति हो हैं। तहां बंधयोग्य १०० प्रकृतिनिविषं ७२ का बन्ध अवशेष रहे है ॥१७॥

४. आनतसे उपरिम प्रेयेयक नरकी अपेक्षा

ल.सा./सू.ब.टी./१८/५५/केवल भाषार्थ—“आनत स्वर्गादि उपरिम प्रेयेयक पर्यन्त विषे (उपरोक्त) १३ स्थान दुसरा ब तेईसवां बिना पाये। तहां तिन ग्यारह स्थाननिकरि चौबीस घटाइ बन्धयोग्य ६६ प्रकृतिनिविषं ७२ बांधिये है ॥१८॥

५. सातवीं पृथिवीको अपेक्षा

ल.सा./सू.ब.टी./१९/५६/केवल भाषार्थ—“सातवीं नरक पृथिवी विषे जे (उपरोक्त) ११ स्थान तीसरा करि हीन और दूसरा करि सहित तथा चौबीसवां करि हीन पाये। तहां तिन १० स्थाननिकरि तेईसवां उचोत सहित ये चौबीस घटाइ बन्ध योग्य ६६ प्रकृतिनिविषं ७३ वा ७२ बांधिये है, जातें उचोतको बन्ध वा अभन्ध दोनों संभव है ॥१९॥

२. स्थिति सत्त्वापसरण निर्देश

ल.सा./सू.ब.टी./४२७-४२८/५०६/केवल भाषार्थ “मोहादिकका क्रम लिए जो क्रमकरण (दे० क्रमकरण) रूप बन्ध भया, तातें परे इस ही क्रम लिये तितने ही संख्यात हजार स्थिति बन्ध भये असंज्ञी पंचेन्द्रिय समान (सागरोपमलक्षपृथक्त्व) स्थिति सत्त्व है। बहुरि तातें परे जेसे-जेसे मोहनीयादिकका क्रमकरण पर्यन्त स्थिति बन्धका व्याख्यान किया तैसे ही स्थिति सत्त्वका होना अनुक्रम तें जानना। तहां एक पण्य स्थिति पर्यन्त पण्यका संख्यातवां भागमात्र, तातें दुरापकृष्टि पर्यन्त पण्यका संख्यातवां भागमात्र, तातें संख्यात हजार वर्ष स्थिति पर्यन्त पण्यका असंख्यातवां बहुभागमात्र आयाम लिये जो स्थिति बन्धापसरण तिनिकरि स्थिति बन्धका घटना कहा था, तैसे ही इहां तितने आयाम लिये स्थिति काण्डकनिकरि स्थितिसत्त्वका घटना हो है। बहुरि तहां संख्यात हजार स्थिति बन्धका व्यतीत होना कहा तैसे इहां भी कहिए है, वा तहां तितने स्थिति काण्डकनिका व्यतीत होना कहिए। जातें स्थिति बन्धापसरण और स्थितिकाण्डकोरकरणका काल समान है। बहुरि तहां स्थिति बन्ध जहां कहा था यहां स्थिति सत्त्व तहां कहना। बहुरि अप्र बहुरि त्रैलोक्य आदि विशेष बन्धापसरणवत् ही जानना। सो स्थिति सत्त्वका क्रम कहिए—प्रत्येक संख्यात हजार काण्डक गये क्रमते असंज्ञी पंचेन्द्रिय, चौइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, त्रैन्द्रिय, एकेन्द्रियनिके स्थिति बन्ध के समान कर्मनिकी स्थिति सत्त्व हजार, सौ, पचास, पच्चीस, एक सागर प्रमाण हो है। बहुरि संख्यात स्थिति काण्डक भये बीसयनि (नाम गोत्र) का एक पण्य; तीसयनि (ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय, अन्तराय) का छोटो पण्य; मोहका दोय पण्य स्थिति सत्त्व हो है। १. तातें परे पूर्व सत्त्वका संख्यात बहुभागमात्र एक काण्डक भये बीसयनिका पण्यके संख्यात भागमात्र स्थिति सत्त्व भया तिस कालविषे बीसयनिकेतें तीसयनिका संख्यातगुणा मोहका विशेष अधिक स्थिति सत्त्व भया। २. बहुरि इस क्रमते संख्यात हजार स्थिति काण्डक भये तीसयनिका (एक) पण्यमात्र, मोहका त्रिभाग अधिक पण्य (१३) मात्र स्थिति सत्त्व भया। ताके परे एक काण्डक भये तीसयनिका भी पण्यके संख्यातवे भागमात्र स्थिति सत्त्व हो है। तिस समय बीसयनिका स्तोक तातें तीसयनिका संख्यातगुणा तातें मोहका संख्यातगुणा

स्थिति सत्त्व हो है। ३. बहुरि इस क्रम लिये संख्यात स्थितिकाण्डक भये मोहका पण्यमात्र स्थिति सत्त्व हो है। बहुरि एक काण्डक भये मोहका भी पण्यके संख्यातवे भागमात्र स्थिति सत्त्व हो है। तीहि समय सातों कर्मनिका स्थिति सत्त्व पण्यके संख्यातवे भागमात्र भया। तहां बीसयनिका स्तोक, तीसयनिका संख्यातगुणा तातें मोहका संख्यातगुणा स्थिति सत्त्व हो है। ४. तातें परे इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये बीसयनिका स्थितिसत्त्व दुरापकृष्टिको उल्लंघि पण्यके असंख्यातवे भागमात्र भया। तिस समय बीसयनिका स्तोक तातें तीसयनिका असंख्यातगुणा तातें मोहका संख्यातगुणा स्थिति सत्त्व हो है। ५. तातें परे इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये तीसयनिका स्थितिसत्त्व दुरापकृष्टिको उल्लंघि पण्यके असंख्यातवे भागमात्र भया। तब सर्व हो कर्मनिका स्थितिसत्त्व पण्यके असंख्यातवे भागमात्र भया। तहां बीसयनिका स्तोक तातें तीसयनिका असंख्यातगुणा तातें मोहका असंख्यातगुणा स्थितिसत्त्व हो है। ६. बहुरि इस क्रमकरि संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये नाम-गोत्रका स्तोक तातें मोहका असंख्यातगुणा तातें तीसयनिका असंख्यातगुणा स्थितिसत्त्व हो है। ७. बहुरि इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये मोहका स्तोक तातें बीसयनिका असंख्यातगुणा तातें तीसयनिका असंख्यातगुणा स्थितिसत्त्व हो है। ८. बहुरि इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये मोहका स्तोक तातें बीसयनिका असंख्यातगुणा तातें तीन चातियानिका असंख्यातगुणा तातें वेदनीयका असंख्यातगुणा स्थितिसत्त्व हो है। ९. बहुरि इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये मोहका स्तोक, तातें तीन चातियानिका असंख्यातगुणा तातें नाम-गोत्रका असंख्यातगुणा तातें वेदनीयका विशेष अधिक स्थितिसत्त्व हो है। १०. ऐसे अंतविषे नाम गोत्रतें वेदनीयका स्थितिसत्त्व साधिक भया तब मोहादिके क्रम लिये स्थिति सत्त्वका क्रमकरण भया ॥४२७॥ बहुरि इस क्रमकरणतें परे संख्यात हजार स्थितिबन्ध व्यतीत भये जो पण्यका असंख्यातवां भागमात्र स्थितिबन्ध होइ ताकाँ होतें संतें तहां असंख्यात समय प्रबलनिकी उदीरणा हो है। इहां तें पहिले अपकर्षण किया द्रव्यकौ उदयावली विषे देनेके अर्थ असंख्यात लोकप्रमाण भागहार संभव था। तहां समयप्रबलके असंख्यातवां भाग मात्र उदीरणाद्रव्य था। अब तहां पण्यका असंख्यातवां भागप्रमाण भागहार होनेतें असंख्यात समयप्रबलमात्र उदीरणाद्रव्य भया ॥४२८॥

३. ३३ बन्धापसरणोंकी अभव्यमें संभावना व अलंभावना संबन्धी दो मत

१. अभव्यको भी संभव है

ल.सा./सू./१५/४७ बन्धापसरणस्थानानि अभ्याभवेपु सामान्यानि। = चौतीस बन्धापसरणस्थान भव्य वा अभव्यके समान हो हैं।

२. अभव्यको संभव नहीं

म.ब.३/११५/११ पंचदियाणं सण्णीं मिच्छादिद्वीणं अभवत्सिद्धिया० पाओणं अंतोकोडाकोडिपुत्तं बंधमाणस्स गत्थि द्विदिबंधवोच्छेदो। = पंचेन्द्रिय संज्ञी मिथ्यादृष्टि जीवोंमें अभव्योंके योग्य अन्तःकोडा-कोडोपुत्तवत्प्रमाण स्थितिका बन्ध करनेवाले जीवके स्थितिकी बन्ध व्युत्पत्ति नहीं होती है।

४. व्याघात या काण्डकघात निर्देश

१. स्थितिकाण्डक घात विधान

ल.सा./सू./६०/६२/केवल भाषार्थ “जहां स्थिति काण्डकघात होइ सो व्याघात कहिए। तहां कहिए है—कोई जीव उत्कृष्ट स्थिति बांधि पीछे क्षयोपशमलब्धिकरि विशुद्ध भया तब बन्धी थी जो स्थिति सीढ़ी

विषे आवाधारूप बन्धावलीकी व्यतीत भये पोछे एक अन्तर्मुहूर्त कालकरि स्थितिकाण्डकका घात किया। तहाँ जो उत्कृष्ट स्थिति-बान्धी थी, तिस विषे अन्तःकोटाकोटी सागर प्रमाण स्थिति अवशेष राखि अन्य सर्व स्थितिका घात तिस काण्डककरि हो है। तहाँ काण्डकविषे जेतो स्थिति घटाई ताके सर्व निषेकनिका परमाणुनिको समय समय प्रति असंख्यातगुणा क्रम लिये, अवशेष राखी स्थितिविषे अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त निक्षेपण करिए है। सो समय-समय प्रति जो द्रव्य निक्षेपण किया सोई फालि है। तहाँ अन्तकी फालिविषे, स्थितिके अन्त निषेकका जो द्रव्य ताकी ग्रह अवशेष राखी स्थितिविषे दिया। तहाँ अन्तःकोटाकोटी सागरकरि होन उत्कृष्ट स्थिति प्रमाण उत्कृष्ट अतिस्थापना हो है, जातें इस विषे सो द्रव्य न दिया। इहाँ उत्कृष्ट स्थितिविषे अन्तःकोटाकोटी सागरमात्र स्थिति अवशेष रही तिसविषे द्रव्य दिया, सो यह निक्षेप रूप भया। तातें यह घटाया अर एक अन्त निषेकका द्रव्य प्रमा ही है तातें एक समय घटाया है अंक संदष्टिकरि जैसे हजार समयनिकी स्थितिविषे काण्डकघातकरि सो समयकी स्थिति राखी। (तहाँ सो समय उत्कृष्ट निक्षेप रूप रहे अर्थात्, हजारवाँ समय सम्बन्धी निषेकका द्रव्यको आदिके सो समयसम्बन्धी निषेकनिविषे दिया)। तहाँ शेष बचे ८६६ मात्र समय उत्कृष्ट अति-स्थापना हो है ॥६६-६०॥

सत्तास्थितानिषेक-०

उत्कीरित निषेक-×

नोट—(अव्याघात

विधानमें अतिस्था-

पना केवल आवली

मात्र थी और निक्षेप

एक एक समय बड़-

ता हुआ लगभग पूर्ण

स्थिति प्रमाण हो

रहता था, इसलिए

तहाँ स्थितिका घात

होना संभव न था।

यहाँ प्रवेशोंका अप-

कर्षण तो हुआ

पर स्थितिका नहीं।

यहाँ स्थिति

काण्डक घात विषे

निक्षेप अत्यन्त

अल्प है और शेष सर्व स्थिति अतिस्थापना रूप रहती है, अर्थात्

अपकृष्ट द्रव्य केवल अल्प मात्र निषेकोंमें ही मिलाया जाता है शेष

सर्व स्थितिमें नहीं। उस स्थानका द्रव्य हटा कर निक्षेप में मिला

दिया और तहाँ दिया कुछ न गया। इसलिए वह सर्वस्थान निषेकोंसे

शून्य हो गया। यही स्थितिका घटना है। (दे० अपकर्षण/२/१)।

जैसे अव्याघात विधानमें आवली प्रमाण उत्कृष्ट अतिस्थापना

प्राप्त होनेके पश्चात्, ऊपरका जो निषेक उठाया जाता था उसका

समय तो अतिस्थापनाके आवली प्रमाण समयोंमें से नीचेका एक

समय निक्षेप रूप बन जाता था। क्योंकि निक्षेप रूप अन्य निषेकोंके

साथ-साथ उसमें भी अपकृष्ट द्रव्य मिलाया जाता था। इस प्रकार

अतिस्थापनामें तो एक-एक समयकी वृद्धि न हानि बराबर बनी रहने-

के कारण वह तो अन्त तक आवली प्रमाण ही रहती थी, और निक्षेप

में बराबर एक-एक समय की वृद्धि होनेके कारण वह कुछ स्थितिसे

केवल अतिस्थापनावली करि हीन रहता था। यहाँ व्याघात विधान

विषे उल्टा क्रम है। यहाँ निक्षेपमें वृद्धि होनेकी वजाये अतिस्थापनामें

वृद्धि होती है। अपकर्षण-द्वारा जितनी स्थिति शेष रखी गयी उतना

ही यहाँ उत्कृष्ट निक्षेप है। अधन्य निक्षेपका यहाँ विकल्प नहीं है।

अन्तिम निषेक	×
कुल स्थिति—(आधा)	×
+ निक्षेपकाल+१ अन्तिम	×
निषेकका समय)	×
इतनी स्थिति पूर्ण	×
नष्ट हो गई।	×
स्थिति घटाकर शेष	०००
राखी स्थिति	००००
अन्तर्मुहूर्त प्रमाण	००००
“काण्डकघात काल”	०००
आधा आवली	॥

तथा उससे पूर्व स्थितिके अन्तिम समय तक सर्वकाल अतिस्थापना रूप है। यहाँ ऊपरवाले निषेकोंका द्रव्य पहिले उठाया जाता है और नीचे वालोंका क्रम पूर्वक उसके पीछे। अव्याघात विधानमें प्रति समय एक ही निषेक उठाया जाता था पर यहाँ प्रति समय असंख्यात निषेकोंका द्रव्य इकट्ठा उठाया जाता है। एक समयमें उठाये गये सर्व द्रव्यको एक फालि कहते हैं। व्याघात विधानका कुल काल केवल एक अन्तर्मुहूर्त है, जिसमें कि उपरोक्त सर्व स्थितिका घात करना इष्ट है। अन्तर्मुहूर्तके असंख्यात खण्ड हैं। प्रत्येक खण्ड में भी एक प्रति समय एक एक फालिके क्रमसे जितना द्रव्य उठाया गया उसे एक काण्डक कहते हैं। इस प्रकार एक एक अन्तर्मुहूर्त में एक एक काण्डक-का निक्षेपण करते हुए कुल व्याघातके कालमें असंख्यात काण्डक उठा लिये जाते हैं, और निक्षेप रूप निषेकोंके अतिरिक्त ऊपरके अन्य सर्व निषेकोंके समय कार्माण द्रव्यसे शून्य कर दिये जाते हैं। इसीलिए स्थितिका घात हुआ कहा जाता है। क्योंकि इस विधानमें काण्डकरूपसे द्रव्यका निक्षेपण होता है, इसलिए इसे काण्डक घात कहते हैं, और स्थितिका घात होनेके कारण व्याघात कहते हैं।)

२. काण्डकघातके बिना स्थितिघात सम्भव नहीं

घ. १२/४, २.१४, ३०/४८६/८ खंडयघादेण विना कम्मविट्ठीए वादाभावादो।

—काण्डकघातके बिना कर्मस्थितिका घात सम्भव नहीं है।

३. आयुका स्थितिकाण्डकघात नहीं होता

घ. ६/१, ६-८, ४/२२४/३ अपुव्वकरणस्स आयुगवज्जाणे सव्वकम्मणाहु-विस्संजो होदि। = (अपूर्वकरणके प्रकरणमें) यह स्थितिखण्ड आयु कर्मको छोड़कर शेष समस्त कर्मोंका होता है। (अन्यत्र भी सर्वत्र यह नियम लागू होता है)।

४. स्थितिकाण्डकघात व स्थिति बन्धापसरणमें अन्तर

स. सा./पू. ४१८/४६६ बंधोसरणा बंधो ठिदिखंडं संतोसरवि ॥४१८॥

—स्थितिबन्धापसरणकरि स्थितिबन्ध घटै है और स्थिति काण्डक-निकरि स्थितिसत्त्व घटै है। नोट—(स्थिति बन्धापसरणमें विशेष हानिक्रमसे बन्ध घटता है और स्थितिकाण्डकघातमें गुणहानिक्रमसे सत्त्व घटता है।)

स. सा./जी. प्र./७६/११४ एकैकस्थितिलखण्डनिपतनकालः, एकैकस्थिति-बन्धापसरणकालरच समानावन्तर्मुहूर्तमात्रौ। = जाकरि एक बार स्थिति सत्त्व घटाइये ऐसा काण्डकोरकरणकाल और जाकरि एक बार स्थितिबन्ध घटाइये सो स्थिति बन्धापसरण काल ए दोऊ समान हैं, अन्तर्मुहूर्त मात्र हैं।

५. अनुभागकाण्डकघात विधान

स. सा./पू. बटीका/८०—८१/११४—११६/केवल भाषार्थ “अप्रशस्त जे असाता प्रकृति तिनिका अनुभाग काण्डकायाम अनन्तबहुभागमात्र है। अपूर्व-करणका प्रथम समय विषे (चारित्रमोहोपशमका प्रकरण है) जो पाइए अनुभाग सत्त्व ताकी अनन्तका भाग दीए तहाँ एक काण्डक करि बहुभाग घटावै। एक भाग अवशेष राखै है। यह प्रथम खण्ड भया। याकी अनन्तका भाग दीए दूसरे काण्डक करि बहुभाग घटाइ एक भाग अवशेष राखे है। ऐसे एक एक अन्तर्मुहूर्त करि एक एक अनुभाग काण्डकघात हो है। तहाँ एक अनुभाग काण्डको-रकरण काल विषे समय-समय प्रति एक-एक फालिका घटावना हो है ॥८०॥ अनुभागको प्राप्त ऐसे कर्म परमाणु सम्बन्धी एक गुणहानिविषे स्पर्धकनिका प्रमाण सो स्तोक है। तातें अनन्तगुणे अतिस्थापनारूप स्पर्धक है। तातें अनन्तगुणे निक्षेप स्पर्धक है। तातें अनन्तगुणा अनुभाग काण्डकायाम हैं। इहाँ ऐसा जानना कि कर्मनिके अनुभाग विषे अनुभाग रचना है। तहाँ प्रथमादि स्पर्धक स्तोक अनुभाग युक्त है। ऊपरिके स्पर्धक

बहु अनुभागयुक्त है। तहाँ तिन सब स्पर्धकनिको अनन्तका भाग दिये बहुभागमात्र जे ऊपरिके स्पर्धक, तिनिके परमाणुनिको एक भागमात्र जे निचले स्पर्धक तिन विषे, केतेइक ऊपरिके स्पर्धक छोड़ि अवशेष निचले स्पर्धकरूप परिणमावै है। तहाँ केतेइक परमाणु पहिले समय परिणमावै है, केतेइक दूसरे समय परिणमावै है। ऐसे अन्तमुहूर्त कालकरि सब परमाणु परिणमावै तिन ऊपरिके स्पर्धकनिका अभाव करै है।—तिनिका द्रव्यको जे काण्डकघात भये पीछे अवशेष स्पर्धकरहै तिनविषे तिन प्रथमादि स्पर्धकनिके मिलाया, ते तौ निक्षेप रूप हैं, अरु जिन ऊपरिके स्पर्धकनिके न मिलाया ते अतिस्थापना रूप हैं ॥८१॥ (क्ष.सा./मृ. व टी./४०८-४०९/४६३)

१. अनुभाग काण्डकघात व अपवर्तनघातमें अन्तर

ध. १२/४.२.७.४१/३२/१ एसो अनुभागखंड्यघादो त्ति किण्ण बुद्धे। न, पारखपढमसमयादो अंतोमुहुत्तेण कालेण जो घादो णिप्पज्झदि सो अनुभागखंड्यघादो णाम, जो पुण उक्कीरणकालेण विणा एगसमएणेव पददि सा अनुसमओवट्ठणा। अण्ण च, अनुसमओवट्ठणाए णियमेण अण्णता भागा हम्मंति, अनुभागखंड्यघादे पुण णरिथि एसो णियमो, झम्बिहहाणीए खंड्यघातुल्लंभावो।—प्रश्न—इसे (अनुसमयापवर्तना-घातको) अनुभागकाण्डकघात क्यों नहीं कहते? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रारम्भ किये गये प्रथम समयसे लेकर अन्तमुहूर्त कालके द्वारा जो घात निष्पन्न होता है, वह अनुभागकाण्डकघात है। परन्तु उत्कीरण कालके बिना एक समय द्वारा ही जो घात होता है, वह अनुसमयापवर्तना है। दूसरे अनुसमयापवर्तनामें नियमसे अनन्त बहु-भाग नष्ट होता है परन्तु अनुभाग काण्डकघातमें यह नियम नहीं है, क्योंकि छद्म प्रकारकी हानि-द्वारा काण्डकघातकी उपलब्धि होती है। विशेषार्थ—काण्डक पोरको कहते हैं। कुल अनुभागके हिस्से करके, एक एक हिस्सेका फालि क्रमसे अन्तमुहूर्त काल द्वारा अभाव करना अनुभाग काण्डक घात कहलाता है। और प्रति समय अनन्त बहुभाग अनुभागका अभाव करना अनुसमयापवर्तना कहलाती है। मुख्य रूपसे यही इन दोनोंमें अन्तर है।

७. शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता

ध. १२/४.२.७.४१/१५/१ सुहाणं पयडीणं विसोहिदो केवलिसमुवावेण जोगणिरोहेण वा अनुभागघादो णत्थि त्ति जाणावेदि। लीणकसमय-सजोगीसु द्विदिअनुभागघादेषु संतेसु नि सुहाणं पयडीणं अनुभागघादो त्ति सिद्धं ट्ठिदिअनुभागवज्जिदे सुहाणं पयडीणमुक्कसाणुभागो होदि णरिथि त्ति अस्थावत्तिसिद्धं।—शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात विशुद्धि, केवलिस समुद्रघात अथवा योगनिरोधसे नहीं होता। क्षीणकषाय और सयोगी गुणस्थानोंमें स्थितिघात व अनुभागघातके होनेपर भी शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात वहाँ नहीं होता, यह सिद्ध होनेपर 'स्थिति व अनुभागसे रहित अयोगी गुणस्थानमें शुभ प्रकृतियोंका उत्कृष्ट अनुभाग होता है,' यह अर्थापत्तिसे सिद्ध है।

ल.सा./मृ./८०/११४ सुहपयडीणं णियमा णरिथि त्ति रसस्स खंडाणि।—शुभ प्रकृतियोंका अनुभागकाण्डकघात नियमसे नहीं होता है।

८. प्रदेशघातसे स्थिति घटती है पर अनुभाग नहीं

क.पा. ५/४-२२/१५७२/३३७/११ ट्ठिदीए इव पेसगलणए अनुभाग-घादो णत्थि त्ति।—प्रदेशोंके गलनेसे जैसे स्थितिघात होता है, वैसे प्रदेशोंके गलनेसे अनुभागका घात नहीं होता।

९. स्थिति व अनुभाग घातमें परस्पर सम्बन्ध

ध. १/१.१.२७/२१६/१० अंतोमुहुत्तेण एक्केकं ट्ठिदिखंड्यघादो अण्णो कालसम्मंदरे संखेजसहस्साणि ट्ठिदिखंड्याणि वादेदि।

तत्थियाणि चैव ट्ठिदिखंड्योत्तराणि चि करेदि। तेहिदो संखेज-सहस्सगुणे अनुभागखंड्य-वादे करेदि, 'एक्काणुभाग-खंड्य-उक्कीरण-कालादो एक्कं ट्ठिदिखंड्य-उक्कीरणकालो संखेजगुणो' त्ति सुत्तावो।—एक-एक अन्तमुहूर्तमें एक-एक स्थितिकाण्डकका घात करता हुआ अपने कालके भीतर संख्यात हजार स्थितिकाण्डकोंका घात करता है। और उतने ही स्थितिवन्धापसरण करता है। तथा उनसे संख्यात हजार गुणे अनुभागकाण्डकोंका घात करता है, क्योंकि, एक अनुभाग-काण्डकके उत्कीरणकालसे एक स्थितिकाण्डकके उत्कीरणकाल संख्यात गुणा है। (ल.सा./मृ./७९/११४)

ध. १२/४.२.१३.४०/२६३/१२ पडिभग्गपढमसमयप्पवुडि णव अंतो-मुहुत्तकालो ण गदो ताव अनुभागखंड्यघादाभावादो।

ध. १२/४.२.१३.६४/४१३/७ अंतोमुहुत्तचरिमसमयस्स कधमुक्कस्साणुभाग-संभवो। ण, तस्स अनुभागखंड्यघादाभावादो।

—प्रतिभग्न होनेके प्रथम समयसे लेकर जब तक अन्तमुहूर्तकाल नहीं बीत जाता तब तक अनुभागकाण्डकघात सम्भव नहीं।—प्रश्न—अन्तमुहूर्तके अन्तिम समयमें उत्कृष्ट अनुभागकी संभावना कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उसके अनुभागकाण्डक घातका अभाव है।

ध. १२/४.२.१३.४१/१-२/३६४ ट्ठिदिवादे हंमंते अनुभागा आऊ-आण सव्वेसि। अनुभागेण विणा चि हु आउववज्जाण ट्ठिदिवादो ॥१॥ अनुभागे हंमंते ट्ठिदिवादो आउआण सव्वेसि। ट्ठिदिवादेण विणा चि हु आउववज्जाणमणुभागो ॥२॥—स्थितिघात होनेपर (ही) सब आयुओंके अनुभागका नाश होता है। (परन्तु) आयुको छोड़कर शेष कर्मोंका अनुभागके बिना भी स्थितिघात होता है ॥१॥ (इसी प्रकार) अनुभागका घात होनेपर (ही) सब आयुओंका स्थितिघात होता है (परन्तु) आयुको छोड़कर शेष कर्मोंका स्थिति-घातके बिना भी अनुभागघात होता है ॥२॥

ध. १२/४.२.१६.१६२/४३१/१३ आउअस्स खवगसेदीए पेसस्स गुणसेदि-णिज्जातावो व ट्ठिदि-अणुभागणं घादाभावादो।—सप्तकक्षेत्रीमें आयुकर्मके प्रदेशोंकी गुणश्रेणी निर्णयके अभावके समान स्थिति और अनुभागके घातका अभाव है। इसीलिए वहाँ घातको प्राप्त हुआ अनु-भाग अनन्तगुणा हो जाता है।)

अपकर्षसमा—न्या.सू./५/१/४/२८८ साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पा-दुभयसाध्यत्वाच्चोत्कर्षविकल्पव्यभिचिकल्पसाध्यसमाः ॥४॥

न्या.भा./५/१/४/२८८ साध्ये धर्माभावे दृष्टान्तात् प्रसङ्गतोऽपकर्षसमः। लोभः खलु क्रियावानविधुष्टः काममात्रमपि क्रियावानविधुरस्तु विपर्यये वा विशेषो वक्तव्य इति।

—साध्यमें दृष्टान्तसे धर्माभावके प्रसङ्गको अपकर्षसम कहते हैं।

जैसे कि 'लोभ निश्चय क्रियावाला व अविधु देखा गया है अतः (इस दृष्टान्त-द्वारा साध्य) आत्मा भी क्रियावात् व अविधु होना चाहिए। जो ऐसा नहीं है तो विशेषता दिखानी चाहिए।

श्लो. वा. ४/न्या. ३४४/४७७/४ विद्यमानधर्मपनयोऽपकर्षः।

श्लो. वा. ४/न्या. ३४१/४७६ तत्रैव क्रियावज्जीवसाधने प्रयुक्ते सति साध्य-धर्मिणि धर्मस्याभावं दृष्टान्तात् समा संजयत् यो वक्ति सोऽपकर्षसमा-जातिं वदति। यथा लोभः क्रियाश्रयोऽसर्वगतो दृष्टस्तद्वद्वारमा सवाप्य-सर्वगतोऽस्तु विपर्यये वा विशेषकृद्भेदोपार्थक्य इति।

—विद्यमान हो रहे धर्मका पक्षमें-से अलग कर देना अपकर्ष है।

क्रियावात् जीवके साधनेका प्रयोग प्राप्त होनेपर जो प्रतिवादी साध्यधर्ममें धर्मके अभावको दृष्टान्तसे भले प्रकार प्रसंग कराता हुआ कह रहा हो कि वह अपकर्षसमा जाति है।—जैसे कि लोभ क्रियावात् हो रहा अव्यापक देखा गया है, उसीके समान आत्मा भी सर्वदा असर्वगत हो जावे। अथवा निपरीत माननेपर कोई विशेषताको करनेवाला कारण बतलाना चाहिए, जिससे कि ठेकेको

एक धर्म (क्रियावात्पना) तो आत्मामें मिलता रहे और दूसरा धर्म (असंगतपना) आत्मामें न ठहर सके।

अपकार—दे० उपकार।

अपकृष्ट—स.सा./भाषा/५८८/७०६ गुणश्रेणी आदिके अर्थ जो सर्व स्थितिके द्रव्यको अपकर्षण करि ग्रहिये सो अपकृष्टि (अपकृष्ट) द्रव्य कहिए है।

अपक्षय—रा.वा./४/४२/४/२५०/१६ क्रमेण पूर्वभावैकदेशानिवृत्तिरपक्षयः। = क्रमपूर्वक पूर्वभावकी एकदेश निवृत्ति होना अपक्षय है।

अपवर्षा—नील पर्वतस्थ कूट न उसका स्वामी देव—दे० लोक/७।

अपवेश—स.सा./ता.वृ./१६ अपदिश्यतेऽर्थो येन स भवरयपदेशः शब्दः प्रव्यभूतमिति। = जिसके द्वारा अर्थ निर्देशित किये जायें सो अपवेश है। वह शब्द अर्थात् प्रव्यभूत है।

अपध्यान—र.क.भा./पू./७८ बधबन्धच्छेदादेर्द्वेषाद्रागाच्च परकलत्रादेः। आध्यानमपध्यानं शासति जिनशासने विदादः ॥७८॥ = जिनशासनमें बहुत पुरुष, रागसे अथवा द्वेषसे अन्यकी स्त्री आदिके नाश होने, क्रोध होने, कट जाने आदिके चिन्तन करनेको आध्यान या अपध्याननामा अनर्थदण्ड कहते हैं।

स.सि./७/२१/३६० परेषां जयपराजयवधबन्धनाच्छेदपरस्वहरणादिकथं त्वादिनि मनसा चिन्तनमपध्यानम्। = दूसरोंका जय, पराजय, मारना, बाधना, अंगोंका छेदना, और धनका अपहरण आदि कैसे किया जाये इस प्रकार मनसे विचार करना अपध्यान है। (रा.वा./७/२१/२१/४४६/७) (चा.सा./१६/६/५) (पु.सि.उ./१४१)

चा.सा./१७१/३ उभयमन्येतदपध्यानम्। = ये दोनों आर्त न रौद्रध्यान अपध्यान हैं। (सा.ध./५/६)

का.अ./पू./३४४ परदोषाण वि गृहणं परलक्ष्णीं समीहणं जं च। पर-इत्थी अवलोओ परकलहालीयणं पठमं ॥३४४॥ = परके दोषोंका ग्रहण करना, परकी लक्ष्मीको चाहना, परायी स्त्रीको ताकना तथा परायी कलहको देखना प्रथम (अपध्यान) अनर्थदण्ड है।

प्र.सं./टी./२२/६६/६ स्वयं विषयानुभवरहितोऽप्ययं जीवः परकीयविषयानुभवं दृष्टं श्रुतं च मनसि स्मृत्वा यद्विषयाभिलाषं करोति तदपध्यानं भण्यते। = स्वयं विषयोंके अनुभवसे रहित भी यह जीव अन्यके देखे हुए तथा सुने हुए विषयके अनुभवको मनमें स्मरण करके विषयोंकी इच्छा करता है, उसको अपध्यान कहते हैं। (प्र.सा./सा.वृ./१५८/२१६)

अपरविदेह—१. सुमेरु पर्वतके पश्चिममें स्थित गन्धमालिनी आदि १६ क्षेत्र अपर या पश्चिम विदेह कहलाते हैं—दे० लोक/७। २. नील पर्वतस्थ एक कूट न उसके रक्षक देवका नाम भी अपरविदेह है—दे० लोक/७।

अपरव्यवहार—आगमकी ७ नयोंमें व्यवहारनयका एक भेद—दे० नय १११/५।

अपरसंग्रह—आगमकी ७ नयोंमें संग्रहनयका एक भेद—दे० नय १११/४।

अपराजित—१. एक यज्ञ—दे० यज्ञ; २. एक ग्रह—दे० ग्रह; ३. कषपातीत देवीका एक भेद—दे० स्वर्ग/१; ४. अपराजित स्वर्ग—दे० स्वर्ग/५; ५. जम्बूद्वीपकी वेदिकाका उत्तर द्वार—दे० लोक/७; ६. अपर विदेहस्थ वप्रवान क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७; ७. विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विजाधर; ८. विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विजाधर। ९. (म.पु./५२/श्लो०७) धातकी खण्डमें सुसीमा देशका राजा था (२-३) प्रमज्या ग्रहणकर तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध किया और ऊर्ध्व ग्रैवेयकमें अहमिन्द्र हो

गये (१२-१४) यह पञ्चप्रभ भगवान्का पूर्वका तीसरा भव है। १०. (म.पु./६२/श्लो-) वत्सावती देशकी प्रभाकरी नगरीके राजा स्तमितसागरका पुत्र था (४१२-४१३) राज्य पाकर मृत्यु देखनेमें आसक्त हो गया और नारदका सरकार करना भूल गया (४३०-४३१) क्रुद्ध नारदने शत्रु दमितारिको युद्धार्थ प्रस्तुत किया (४४३) इन्होंने नर्तकीका वेश बना उसको लड़कीका हरण कर लिया और युद्धमें उसको हरा दिया (४६१-४८४) तथा बलभद्र पद पाया (५१०)। अन्तमें दोषा से समाधि-भरण कर अच्युतेन्द्र पद पाया (२६-२७)। यह शान्तिनाथ भगवान्का पूर्वका ७वां भव है। ११. (म.पु./६२/श्लो.) सुगन्धिला देशके सिंहपुर-नगरके राजा अर्हदासका पुत्र था (३-१०) पहिले अणुवत धारण किये (१६) फिर एक माहका उत्कृष्ट संन्यास धारण कर अच्युतेन्द्र हुआ (४५-५०) यह भगवान् नेमिनाथका पूर्वका पाँचवां भव है। १२. (ह.पु./३६/श्लो.) जरासन्धका भाई था, कंसकी मृत्युके पश्चात् कृष्णके साथ युद्धमें मारा गया (७२-७३)। १३. श्रुतावतारके अनुसार आप भगवान् वीरके पश्चात् तृतीय श्रुतेवली हुए थे। समय—वी. नि. ६२-११४, ई० पू० ४३४-४१२। दे० इतिहास। ४/१। १४. (सि.वि./प्र. ३४/५, महेंद्रकुमार) आप भूमति आचार्यके शिष्य थे। समय—वि. ४६४ (ई० ४३७)। १५. (भ.आ./प्र./५, नाथुराम प्रेमी) आप चन्द्रनन्दिके दादागुरु थे और बलदेवसुरिके दोषागुरु थे। आपका अपर नाम विजयाचार्य था। आपने भगवती आराधनापर विस्तृत संस्कृत टीका लिखी है। समय—वि. श. ६-११।

अपराजित संघ—आचार्य अर्हद्वलि-द्वारा स्थापित दिगम्बर साधु संघोंमें-से एक था। दे० इतिहास/५/५।

अपराजिता—१. भगवान् मुनिसुव्रतनाथकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष; २. पूर्व विदेहस्थ महाबत्सा देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७; ३. नन्दीश्वर द्वीपके पश्चिममें स्थित एक वापी; दे० लोक/७; ४. रुचकपर्वत निवासिनी दिव्यकुमारी महत्तरिका—दे० लोक/८; ५. रुचकपर्वत निवासिनी दिव्यकुमारी देवी—दे० लोक/७।

अपराध—स.सा./पू./३०४ संसिद्धिराक्षसिद्धं साधियमारार्थं च एयद्धं। अवगयराधो जो खलु चेया सो होइ अवराधो ॥३०४॥ संसिद्धि, राध, सिद्ध, साधित और आराधित, ये एकार्थवाची शब्द हैं। जो आत्मा अपगतराध अर्थात् राधसे रहित है वह आत्मा अपराध है। (नि.सा./ता.वृ./८४)।

स.सा./आ./३००/क१८६ परब्रव्यग्रहं कुर्वन् बध्यते वापराधवाद्। बध्यता-नपराधो न स्वब्रव्ये संवृत्तो यतिः ॥१८६॥ = जो परब्रव्यको ग्रहण करता है वह अपराधी है, इसलिए बन्धमें पड़ता है। और जो स्वब्रव्यमें ही संवृत्त है, ऐसा यति निरपराधी है, इसलिए बन्धता नहीं है (स.सा./आ./३०१)।

अपराह्ण—दिनका तीसरा पहर।

अपरिगृहीता—स.सि./७/२८/३६८ या गणिकात्वेन पुरंस्त्रीत्वेन वा परपुरुषगमनशीला अस्वामिका सा अपरिगृहीता। = जो वेश्या या व्यभिचारिणी होनेसे दूसरे पुरुषोंके पास आती-जाती रहती है, और जिसका कोई पुरुष स्वामी नहीं है, वह अपरिगृहीता कहलाती है।

अपरिणत—आहारका एक दोष—दे० आहार ११/४।

अपरिणामी—दे० परिणमन।

अपरिस्नाहिता—भ.आ./पू./४८६, ४६१ लोहेण पदीमुदयं व जस्स आलोचिदा अदीचारा। न परिस्सवन्ति अण्णत्तो सो अपरिस्सवो होदि ॥४८६॥ इच्छेवमादिदोसाण होंति गुरुणो रहस्सधारिस्स। पुट्ठेव अपुट्ठे वा अपरिस्साइस्स धारिस्स ॥४६१॥ = जैसे तपा हुआ लोहेका गोला चारों तरफसे पानीका शोषण कर लेता है, वैसे ही जो आचार्य

क्षपकके दोषोंको छुनकर अपने अन्दर हो क्षोषण कर पूछनेपर अथवा न पूछनेपर भी जो उन्हें अन्यपर प्रगट न करे, वह अपरिहावी गुणका धारक है।

अपवर्ति—वे० पर्याप्त।

अपवर्ग—न्या.सू./पू./१-१/२२ तदत्यन्तविमोक्षोऽपवर्गः । —उस दुखदामी जन्मसे अत्यन्त विमुक्तिका नाम अपवर्ग है।

अपवर्तन—

१. अपवर्तनाघात सामान्यका लक्षण

स.सि./२/५३/२०१ बाह्यस्योपघातनिमित्तस्य विषयशब्दादेः सति संनिधाने हस्व भवतीत्यपर्यम् । —उपघातके निमित्त विषय शब्दादिक बाह्य निमित्तोंके मिलनेपर जो आयु घट जाती है वह अपवर्तन आयु कहलाती है।

क.पा.१/१.१८/६३५/३४७/५ किमोवद्वर्णं नाम । जन्वस्यवेए त्वविदे नेसणोकायमववर्णमोवद्वर्णं नाम । —प्रश्न—अपवर्तना किसे कहते हैं ? उत्तर—नपुंसकवेदका क्षपण हो जानेपर शेष नोकवायोंके क्षपण होनेको यहाँ अपवर्तना कहा है।

गो.क./जी.प्र./६४३/८३७/१६ आयुर्बन्धं कुर्वतो जीवानां परिणामवर्तनं बध्यमानस्यायुषोऽपवर्तनमपि भवति तदेवापवर्तनघात इत्युच्यते. उदयमानायुरपवर्तनस्यैव कदलीघाताभिधानात् । —आयुके बन्धको करते जीव तिनिके परिणामनिके वशात् बध्यमान आयुका अपवर्तन भी होता है। अपवर्तन नाम घटनेका है, सो याको अपवर्तनघात कहिए, जाते उदय आई (भुज्यमान) आयुके अपवर्तनका नाम कदलीघात है। (अर्थात् भुज्यमान आयुके घटनेका नाम कदलीघात और बध्यमान आयुके घटनेका नाम अपवर्तनघात है।)

२. अनुसमयापवर्तनाका लक्षण

क.पा.५/४-२२/६६२/३६६/१३ का अनुसमयोवद्वर्णः । उदय-उदयावलियासु पविस्समाणद्विदोणमणुभागस्स उदयावलयिवाहिरिट्ठोणमणुभागस्स य समयं पडि अणंतगुणहोणकमेण वादो । —प्रश्न—प्रति समय अपवर्तना किसे कहते हैं ? उत्तर—उदय और उदयावलिमें प्रवेश करनेवाली स्थितियोंके अनुभागका तथा उदयावलीसे बाहरकी स्थितियोंके अनुभागका जो प्रति समय अनन्तगुणहीन क्रमसे घात होता है उसे प्रतिसमय अपवर्तना कहते हैं।

ध.१२/४.२.७.४१/१२/३२/२ उक्कोरणकालेण विणा एगसमएणेव पददि सा अनुसमयोवद्वर्णः । अणं च, अनुसमयोवद्वर्णएणियमेण अणंताभागा हम्मंति । —उक्कोरणकालके बिना एक समय-द्वारा जो घात होता है वह अनुसमयापवर्तना है। अथवा अनुसमयापवर्तनामें नियमसे अनन्त बहुभाग नष्ट होता है। (अर्थात् एक समयमें ही अनन्तों काण्डकोंका युगपत् घात करना अनुसमयापवर्तना है।)

*** अनुसमयापवर्तना व काण्डकघातमें अन्तर—**

वे० अपकर्षण/४/६।

*** आयुके अपवर्तन सम्बन्धी—**वे० आयु/५।

*** अकाल मृत्यु वश आयुका अपवर्तन—**वे० मरण/६।

*** अपवर्तनोद्धर्तन—**वे० अश्वकर्ण करण।

३. गणितके सम्बन्धमें अपवर्तन

समान मूल्योंमें बदलना जैसे १८/७२ = १/४—वे० गणित II/१/१०।

अपवाद—यद्यपि मोक्षमार्ग केवल साम्यता की साधना का नाम है, परन्तु शरीरस्थितिके कारण आहार-विहार आदिमें प्रवृत्ति भी करनी

पड़ती है। यदि इससे सर्वथा उपेक्षित हो जाये तो भी साधना होनी सम्भव नहीं और यदि केवल इसहीकी चर्यामें निर्गल प्रवृत्ति करने लगे तो भी साधना सम्भव नहीं। अतः साधकको दोनों ही बातों-का समतुलन करके चलना आवश्यक है। तहाँ साम्यताकी बास्तबिक साधनाको उत्सर्ग और शरीर चर्याको अपवाद कहते हैं। इन दोनों के सम्मेल सम्बन्धी विषय ही इस अधिकारमें प्रकृष्ट है।

- | | |
|---|--|
| १ | भेद व लक्षण |
| १ | अपवाद सामान्यका लक्षण। |
| २ | अपवादमार्गका लक्षण। |
| ३ | उत्सर्गमार्गका लक्षण। |
| ४ | उत्सर्ग व अपवाद लिंगके लक्षण- वे० लिंग/१। |
| २ | अपवादमार्ग निर्देश |
| १ | मोक्षमार्गमें क्षेत्र काल आदिका विचार आवश्यक है। |
| २ | अपनी शक्तिका विचार आवश्यक है। |
| ३ | आत्मोपयोगमें विघ्न न पड़े ऐसा ही त्याग बोध है। |
| ४ | आत्मोपयोगमें विघ्न पड़ता जाने तो अपवाद मार्गका आशय ले। |
| * | प्रथम व अन्तिम तीर्थमें जेदोपस्थापना चारित्र्य प्रधान होते हैं। —वे० जेदोपस्थापना। |
| * | उत्सर्ग व अपवाद व्याख्यानमें अन्तर। |
| | —वे० पद्धति। |
| ३ | परिस्थितिवश साधुवृत्तिमें कुछ अपवाद |
| १ | कदाचित् १ कोटि शुद्धकी अपेक्षा ५ कोटि शुद्ध आहारका ग्रहण। |
| २ | उपदेशार्थ शास्त्रोंका और वैय्यावृत्त्यर्थ औषध आदिका संग्रह। |
| * | आचार्यकी वैय्यावृत्त्यके लिए आहार व उपकरण-आदिक मार्गकर लाना। |
| | —वे० आलोचना/२/आकर्षित दोष। |
| ३ | क्षपकके लिए आहार मार्गकर लाना। |
| ४ | क्षपकको कुरसे व तेलमर्दन आदिकी आशा। |
| ५ | क्षपकके लिए शीतोपचार व अनीमा आदि। |
| ६ | क्षपकके मृतशरीरके अंगोपांगोंका छेदन। |
| * | कालानुसार चारित्र्यमें होनाधिकता सम्भव है। |
| | —वे० नियमिकमें/प्र.आ./पू./६७१। |
| * | कदाचित् लौकिक संसर्गकी आशा। —वे० संगति। |
| * | कदाचित् मन्त्र प्रयोगकी आशा। —वे० मन्त्र। |
| ७ | परोपकारार्थ विद्या व शास्त्रादिका प्रदान। |
| * | कदाचित् अकालमें स्वाध्याय। —वे० स्वाध्याय/२/२। |
| ८ | कदाचित् रात्रिकी भी वातचीत। |
| * | कदाचित् रात्रिकी करबट लेना। —वे० निद्रा। |
| * | कदाचित् नौकाका ग्रहण व जलमें प्रवेश। |
| | —वे० विहार। |
| * | शुद्धसे झू बानेपर ज्ञान। —वे० भिक्षा/६। |

॥	मार्गमें कोई पदार्थ मिलनेपर ठठाकर आचार्यको दे दे। —वे० अस्तेज।
॥	एकान्तमें आर्यका संगतिका विधि-निषेध। —वे० संगति।
॥	कदाचित् लोको नष्ट रहनेकी भाशा। —वे० लिग/१/४।
॥	उत्सर्ग व अपवादमार्गका समन्वय
१	वास्तवमें उत्सर्ग ही मार्ग है अपवाद नहीं।
२	कारणवरा ही अपवादका ग्रहण निर्दिष्ट है सर्वतः नहीं।
३	अपवादमार्गमें योग्य ही उपधि आदिके ग्रहणकी भाशा है अव्ययकी नहीं।
॥	साधुके योग्य उपधि। —वे० परिग्रह/१।
४	अपवादका अर्थ स्वच्छन्दवृत्ति नहीं है।
॥	स्वच्छन्दाचारपूर्वक आहार ग्रहणका निषेध। —वे० आहार II/२।
५	अपवादका ग्रहण भी त्यागके अर्थ होता है।
६	अपवाद उत्सर्गका साधक होना चाहिए।
७	उत्सर्ग व अपवादमें परस्पर सापेक्षता ही श्रेय है।
८	निरपेक्ष उत्सर्ग या अपवाद श्रेय नहीं।

१. भेद व लक्षण

१. अपवाद सामान्यका लक्षण

स.सि./१/३३/१४१ पर्यायो विधोषोऽपवादो व्यावृत्तिरित्यर्थः। = पर्याय का अर्थ विधोष अपवाद और व्यावृत्ति है।
द.पा./टी./२४/३१/२० विधोषोको विधिरपवाद इति परिभाषणात्।
—विधोष रूपसे कही गयी विधिको अपवाद कहते हैं।

२. अपवादमार्गका लक्षण

प्र.सा./स.प्र./२३० शरीरस्य शुद्धात्मतत्त्वसाधनभूतसंयमसाधनत्वेन मूल-भूतस्य छेदो न यथा स्यात्तथा बालवृद्धभ्रान्तग्लानस्य स्वस्य योग्यं मृद्वेवाचरणमाचरणीयमित्यपवादः। = बाल, वृद्ध, भ्रान्त व ग्लान मुनियोंको शुद्धात्म तत्त्वके साधनभूत संयमका साधन होनेके कारण जो मूलभूत है, उसका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य मृदु आचरण ही आचरना, इस प्रकार अपवाद है।
प्र.सा./ता.वृ./२३० असमर्थः पुरुषः शुद्धात्मभावनासहकारिभूतं किमपि प्राप्नुयात्तद्व्यापनोपकरणार्थं गृह्णातीत्यपवादो 'व्यवहारनय' एकदेश-परित्यागस्तथा चापहतसंयमः सरागचारित्रं शुभोपयोग इति यावदे-कार्यः। = असमर्थ जन शुद्धात्मभावनाके सहकारीभूत जो कुछ भी प्राप्नुक आहार ज्ञान व उपकरण आदिका ग्रहण करते हैं, उसीको अपवाद, व्यवहारनय, एकदेशपरित्याग, अपहत संयम, सराग चारित्र, शुभोपयोग इन नामोंसे कहा जाता है।

३. उत्सर्ग मार्गका लक्षण

प्र.सा./स.प्र./२२२ आत्मद्रव्यस्य द्वितीयपुद्गलद्रव्याभावात्सर्व एकोपधिः प्रतिषिद्ध इत्युत्सर्गः। = उत्सर्ग मार्ग यह है जिसमें कि सर्व परिग्रहका

त्याग किया जाये, क्योंकि, आत्माके एक अपने भावके सिवाय पर-द्रव्यरूप दूसरा पुद्गलभाव नहीं है। इस कारण उत्सर्ग मार्ग परिग्रह रहित है।

प्र.सा./त.प्र./२३० बालवृद्धभ्रान्तग्लानेनापि संयमस्य शुद्धात्मसाधनत्वेन मूलभूतस्य छेदो न यथा स्यात्तथा संयतस्य स्वस्य योग्यमतिकर्कशमा-चरणीयमित्युत्सर्गः। = बाल, वृद्ध, भ्रमित या ग्लान (रोगी भ्रमण) को भी संयमका जो कि शुद्धात्मतत्त्वका साधन होनेसे मूलभूत है, उसका छेद जैसे न हो उस प्रकार संयतको अपने योग्य अतिकर्कश आचरण ही आचरना; इस प्रकार उत्सर्ग है।

प्र.सा./ता.वृ./२३०/३१५/५ शुद्धात्मनः सकाशादन्यबाह्याभ्यन्तरपरिग्रह-रूपं सर्वं त्याज्यमित्युत्सर्गो 'निरचयनयः' सर्वपरित्यागः परमोपेक्षा-संयमो वीतरागचारित्रं शुद्धोपयोग इति यावदेकार्यः। = शुद्धात्माके सिवाय अन्य जो कुछ भी बाह्य व अभ्यन्तर परिग्रह रूप है, उस सर्वका त्याग ही उत्सर्ग है। निरचयनय कहो या सर्वपरित्याग कहो या परमोपेक्षा संयम कहो, या वीतरागचारित्र कहो या शुद्धोपयोग कहो, ये सब एकार्यवाची हैं।

२. अपवादमार्ग निर्देश

१. भोक्षमार्गमें क्षेत्र कालादिका विचार आवश्यक है

अन.ध./५/६५/५५८ द्रव्यं क्षेत्रं बलं भावं कालं दीर्यं समीक्ष्य च। स्वा-स्थाय वर्तता सर्वविद्वशुद्धाशनैः सुधीः [६५] = विचार पूर्वक आच-रण करनेवाले साधुओंको आरोग्य और आत्मस्वरूपमें अवस्थान रखनेके लिए द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, बल और दीर्य इन छः बातों-का अच्छी तरह ध्यालोचन करके सर्वाशन, विद्वान् और शुद्धा-शनके द्वारा आहारमें प्रवृत्ति करना चाहिए। (अन. ध./७/१६-१७)

२. अपनी सक्तिका विचार आवश्यक है

ध.१३/५.४.२६/५६/१२ पित्तपक्वकोवेण उववास अवसमेहि अद्वाहारेण उववासादो अह्रियपरिस्समेहि...। = जो पित्तके प्रकोपवश उपवास करनेमें असमर्थ है; जिन्हें आधे आहारकी अपेक्षा उपवास करनेमें अधिक धकान होती है... (उन्हें यह अवमोदय तप करना चाहिए)।
अन.ध./५/६५/७/१६-१७-वे० पहलेवाला सं० २/१।
प्र.सा./ता.वृ./२३० (असमर्थ पुरुषको अपवादमार्गका आश्रय लेना चाहिए वे० पहले सं० १/२)।

३. आत्मोपयोगमें विज्ञ न पड़े ऐसा ही त्याग योग्य है

प्र.स./त.प्र./२१५ तथाविधशरीरवृत्त्यविरोधेन शुद्धात्मद्रव्यनीरङ्गनित्तरङ्ग-विश्रान्तिमूत्रणानुसारेण प्रवर्तमाने क्षपणे...। = तथाविध शरीरकी वृत्तिके साथ विरोधरहित शुद्धात्म द्रव्यमें नीरंग और नित्तरंग विश्रान्तिकी रचनानुसार प्रवर्तमान अनशनमें...।

४. आत्मोपयोगमें विज्ञ पड़ता जाने तो अपवादमार्गका आश्रय करे

स्या.मं./११/१३८ पर उद्भूतं 'सत्त्वर्थ' संजमं संजमाओ अप्पाणमेव रत्तिवजा। सुच्च अवायाओ पुणो विसोही नयाविरई। = मुनिको सर्व प्रकारसे अपने संयमकी रक्षा करनी चाहिए। यदि संयमका पालन करनेमें अपना मरण होता हो तो संयमको छोड़कर अपनी आत्माकी रक्षा करनी चाहिए, क्योंकि इस तरह मुनि दोषोंसे रहित होता है। वह फिरसे शुद्ध हो सकता है, और उसके अतः भंगका दोष नहीं लगता।

३. परिस्थितिवश साधुवृत्तिमें कुछ अपवाद

१. १ कोटिकी अपेक्षा ५ कोटि शुद्ध आहारका ग्रहण

स्यामं./११/१३८/१ यथा जैनानां संयमपरिपालनार्थं नवकोटिविशुद्धा-
हारग्रहणमुत्सर्गः । तथाविधद्रव्यसेत्रकालभावापस्तु च निषतितस्य
गलन्तराभावे पञ्चकादियत्तनया अनेषणीयादिग्रहणमपवादः । सोऽपि च
संयमपरिपालनार्थमेव । = जैन मुनियोंके वास्ते सामान्यरूपसे संयम-
की रक्षाके लिए नव कोटिसे विशुद्ध आहार ग्रहण करनेकी विधि
बतायी गयी है । परन्तु यदि किसी कारणसे कोई द्रव्य, सेत्र, काल
और भावजन्य आपदाओंसे ग्रस्त हो जाये और उसे कोई मार्ग सुक
न पड़े, तो ऐसी दशामें वह पाँच कोटिसे शुद्ध आहारका ग्रहण कर
सकता है । यह अपवाद नियम है । परन्तु जँसे सामान्य विधि
संयमकी रक्षाके लिए है, वैसे ही अपवाद विधि भी संयमकी रक्षाके
लिए है ।

२. उपदेशार्थ शास्त्र तथा ब्रैयावृत्त्यर्थ औषध संग्रह

भ.आ./वि./१०४/३६३ किंचित्कारणमुपदिश्य भुतग्रहणं, परैषां वा भुतो-
पदेशस्य आचार्यादिवैद्यावृत्त्यादिकं, वा परिशुक्तं व्यवहृतम् । उबधि
परिग्रहमौषधं अतिरिक्तज्ञानसंयमोपकरणानि वा । अणुपि ईषत्प-
रिग्रहम् । ...वसतिरुच्यते...वर्जयित्वा आचरति । = शास्त्र पढ़ना,
दूसरीको शास्त्रोपदेश देना, आचार्योंकी ब्रैयावृत्त करना इत्यादि
कार्योंके उद्देश्यसे जो परिग्रह संगृहीत किया था, अथवा औषध व
तद्व्यतिरिक्त ज्ञानोपकरण और संयमोपकरण संगृहीत किया था,
उसका (इस सल्लेखनके अन्तिम अवसर पर) त्यागकर बिहार करे ।
तथा ईषत्परिग्रह अर्थात् वसतिका भी त्याग करे ।

३. क्षपकके लिए आहार आदि माँग कर लाना

भ.आ./सू./६६२-६६४ चत्वारि जणा भर्त्त उवकम्पंति अगिलाए पाओगं ।
छंदियमवगददोसं अमाइणो लद्धिसंपण्णा ॥६६२॥ चत्वारि जणा पाणय-
मुवकम्पंति अगिलाए पाओगं । छंदियमवगददोसं अमाइणो लद्धि
संपण्णा ॥६६३॥ चत्वारि जणा रक्खंति दवियमुवकम्पियं तयं तेहिं ।
अगिलाए अप्पमत्ता खवयस्स समाधिमिच्छंति ॥६६४॥ काइयमादी
सव्वं चत्वारि पटिट्ठन्ति खवयस्स । पटिलेहंति य उवधोकाले
सेज्जुवधिसंधारं ॥६६५॥ खवगस्स चरवुवारं सारक्खंति जणा चत्वारि ।
चत्वारि समोसरणवुवारं रक्खंति जणाए ॥६६६॥ = चार साधु तो क्षपक
के लिए उद्गममात्र दोषरहित आहारके पदार्थ (क्षपकके वस्ते माँग कर)
लाते हैं । चार साधु पीनेके पदार्थ लाते हैं । कितने दिन तक लाना
पड़ेगा, इतना विचार भी नहीं करते हैं । माया भाव रहित वे मुनि
बात, पिता, कफ सम्बन्धी दोषोंको शान्त करनेवाले ही पदार्थ लाते हैं ।
भिक्षा लब्धिये सम्पन्न अर्थात् जिन्हें भिक्षा आसानीसे मिल जाती है,
ऐसे मुनि ही इस कामके लिए नियुक्त किये जाते हैं ॥ ६६२-६६३ ॥
उपयुक्त मुनियों-द्वारा लाये गये आहार-पानकी चार मुनि प्रमाद
छोड़कर रक्षा करते हैं, ताकि उन पदार्थोंमें त्रस जोबोंका प्रवेश न
होने पावे । क्योंकि जिस प्रकार भी क्षपकका मन रत्नत्रयमें स्थिर
हो बँसा ही वे प्रयत्न करते हैं ॥६६४॥ चार मुनि क्षपकका मलमूत्र
निकासनेका कार्य करते हैं, तथा सूर्यके उदयकालमें और अस्तकालके
समयमें वे वसतिका, उपकरण और संस्तर इनको शुद्ध करते हैं,
स्वच्छ करते हैं ॥६६५॥ चार परिचारक मुनि क्षपकको वसतिकाके
दरवाजेका प्रयत्नसे रक्षण करते हैं, अर्थात् असंयत और शिष्टकोंको
वे अन्दर आनेको मना करते हैं और चार मुनि समोसरणके द्वारका
प्रयत्नसे रक्षण करते हैं, धर्मोपदेश देनेके मंडपके द्वारपर चार मुनि
रक्षणके लिए बैठते हैं ॥६६६॥ (भ.आ./सू./१६६३) ।

भ.आ./सू./१६७८/१७४ उयसयपडिदानवणं उवसंगहिदं तु तत्थ
उवकरणं । सागारियं च दुविहं पडिहारियमपडिहारिं वा ॥१६७८॥
= क्षपककी शुश्रूषा करनेके लिए जिन उपकरणोंका संग्रह किया जाता
था उनका वर्णन इस गाथामें किया गया है । कुछ उपकरण गृहस्थों-

से लाये जाते थे जैसे औषध, जलपात्र, थाली वगैरह । कुछ उपकरण
त्यागने योग्य रहते हैं, और कुछ उपकरण त्यागने योग्य नहीं होते ।
जो त्याग्य नहीं हैं वे गृहस्थोंको वापिस दिये जाते हैं । कुछ कपड़ा
वगैरह उपकरण त्याग्य रहता है ।

वे० सल्लेखना/३/१२ [इंगिनीमरण धारक क्षपक अपने संस्तरके लिए
स्वयं गाँवसे तुण माँगकर लाता है ।]

४. क्षपकको कुरछे व तेलमर्दन आदि

भ.आ./सू./६८८ तेल्लकायादीहिं य बहुसो गंइसया वु वेतव्वा ।
जिम्माकण्णाण बलं होहिं दि तुंढं च मे विसदं ॥६८८॥ = तेल और
कषायले द्रव्यके क्षपकको बहुत बार कुरछे करने चाहिये । कुरछे
करनेसे जीभ और कानोंमें सामर्थ्य प्राप्त होती है । कर्णमें तेल
डालनेसे श्रवण शक्ति बढ़ती है ॥६८८॥

५. क्षपकके लिए शीतोपचार आदि

भ.आ./सू./१४१६ वच्छीहिं अवट्ठवणतावणेहिं आलेवसीदकिरियाहिं ।
अवमंगणपरिमहण आदीहिं तिग्गिछे खवयं ॥१४१६॥ = वस्ति कर्म
(अनीमा करना), अग्निसे सँकना, शरीरमें उष्णता उत्पन्न करना,
औषधिका लेप करना, शोथपना उत्पन्न करना, सर्प अंग मर्दन
करना, इत्यादिके द्वारा क्षपककी वेदनाका उपशमन करना चाहिए ।

सू.आ./टी./३७५ 'प्रतिरूपकालक्रिया'—उष्णकाले शीतक्रिया, शीतकाले
उष्णक्रिया, वर्षाकाले तथोग्यक्रिया । = उष्णकालमें शीतक्रिया
और शीतकालमें उष्णक्रिया, वर्षाकालमें तथोग्य क्रिया करना
प्रतिरूपकाल क्रिया है (जिसके करनेका मूल गाथामें निर्देश
किया है) ।

त.सू./६/४७/३१६/१२ केचिदसमर्थं महर्षयः शीतकालादौ कम्बलशब्द-
वाच्यं कौशेयादिकं गृह्णन्ति । ...केचिच्छरीरे उत्पन्नदोषाण-
जित्वा तथा कुर्वन्तीति । व्याख्यानमाराधनाभगवतीश्रीकाभिप्राये-
णापवादरूपं ज्ञातव्यम् । = कोई-कोई असमर्थ महर्षि शीत आदि
कालमें कम्बल शब्दका वाच्य कुछ बात या पराली आदिके ग्रहण कर
लेते हैं । कोई शरीरमें उत्पन्न हुए दोष वश लज्जाके कारण ऐसा
करते हैं । यह व्याख्यान भगवती आराधनामें कहे हुए अभिप्रायसे
अपवाद रूप है । (भ.आ./वि./४२१/६११/१८) ।

बो.पा./टी./१७/८५ तस्य...आचार्यस्य = वात्सल्यं भोजनं पानं पादमर्दनं
शुद्धतीलादिनाङ्गाभ्यङ्गनं तत्प्रक्षालनं चेत्यादिकं कर्म सर्वं तीर्थं करणाम-
कर्मोपार्जनहेतुभूतं ब्रैयावृत्त्यं कुतः सूयम् । = उन आचार्य (उपाध्याय
व साधु) परमेश्वरीकी वात्सल्य, भोजन, पान, पादमर्दन, शुद्धतेल
आदिके द्वारा अंगमर्दन, शरीर प्रक्षालन आदिके द्वारा ब्रैयावृत्ति
करना, ये सब कर्म तीर्थं कर नाम कर्मोपार्जनके हेतुभूत हैं ।

६. क्षपकके मृत शरीरके अंगोपांगोंका छेदन

भ.आ./सू./१६७६-१६७७ गीदत्था कदकजा महावलपरकमा महासत्ता ।
बंधंति य छिदंति य करचरणं गुट्ठयपसे ॥१६७६॥ जदि वा एस ग
कीरेज्ज विधी तो तत्थ देवदा कोई । आदाय तं कलेवरमुट्ठिज्ज रमिज्ज
वायेज्ज ॥१६७७॥ = महात्मा पराक्रम और धैर्य युक्त मुनि क्षपकके हाथ
और पाँव तथा अंगुठा इनका कुछ भाग बान्धते हैं अथवा छेदते हैं
॥१६७६॥ यदि यह विधि न की जायेगी तो उस मृतशरीरमें कीड़ा
करनेका स्वभाववाला कोई धूत अथवा पिशाच प्रवेश करेगा, जिसके
उपकरण वह शरीर उठाना, बैठाना, भागना आदि भोषण क्रियायें
करेगा ॥१६७७॥

७. परोपकारार्थ विद्या व सस्त्रादिका प्रदान

भ.सू./६५/६८ कामधेन्वभिधां विद्यामीप्सितार्थप्रदायिनीम् । तस्यै
विप्राण्यार्थक्रे समन्त्रं परशुं च सः ॥६८॥ = उन्होंने (मुनिराजने
रेवुकाको, उसके सम्पन्न व व्रत ग्रहणसे सन्तुष्ट हो कर) मनवांछित
पदार्थ देनेवाली कामधेनु नामकी विद्या और मन्त्र सहित एक फरसा
भी उसके लिए प्रदान किया ॥६८॥

८. कदाचित् रात्रिको भी बोलते हैं

प.पु./४८/३८ स्मरेषु हतचित्तोऽसौ तापुहिरय बजन्निशि । मुनिना वधियु-
क्तेन मैव मिश्रमभ्यस्यत ॥३८॥ = (दरिद्रों को बस्ती में किसी सुन्दरी-
को देखकर) काम बाणों से उसका (यक्षस्तकः) हृदय हरा गया । सो
वह रात्रिके समय उसके उद्वेग से जा रहा था, कि अवधिज्ञान से युक्त
मुनिराज ने 'मा' अर्थात् नहीं' इस प्रकार (शब्द) उच्चारण किया ।

४. उत्सर्ग व अपवाद मार्गका समन्वय

१. वास्तवमें उत्सर्ग ही मार्ग है, अपवाद नहीं

प्र.सा./त.प्र./२२४ ततोऽवधार्यते उत्सर्ग एव वस्तुधर्मो न पुनरपवादः ।
इवमत्र तात्पर्यं वस्तुधर्मत्वात्परमने ग्रन्थमेवावलम्ब्यम् । = इससे
निरचय होता है कि उत्सर्ग ही वस्तुधर्म है अपवाद नहीं । तात्पर्य
यह है कि वस्तु धर्म होनेसे परम निग्रन्थत्व ही अवलम्बन योग्य है ।

२. कारणवश ही अपवादका ग्रहण निर्दिष्ट है, सर्वतः नहीं

भ.आ./वि./४२१/६१२/१४ तस्माद्वैत्रं पात्रं चार्थाधिकारमपेक्ष्य सूत्रेषु
बहुषु यदुक्तं तत्कारणमपेक्ष्य निर्दिष्टमिति ग्राह्यम् । = इसलिए अर्था-
धिकारकी अपेक्षासे बहुत-से सूत्रों में जो वस्त्र और पात्रका ग्रहण कहा
गया है, वह कारणकी अपेक्षासे निर्दिष्ट है, ऐसा समझना चाहिए ।

म.पु./७४/३१४ चतुर्थज्ञाननेत्रस्य निसर्गबलदालिनः । तस्याद्यमेव चारित्रं
द्वितीयं तु प्रमादिनाम् ॥३१४॥ = मनःपर्ययज्ञानरूपी नेत्रको धारण
करनेवाले और स्वाभाविक बलसे सुशोभित उन भगवान् के पहिला
सामायिक चारित्र हो था, क्योंकि दूसरा छेदोपस्थापना चारित्र
प्रमादी जीवों के ही होता है । (गो.क./जी.प्र./४४७/७१४/४) ।

प्र.सा./त.प्र./२२२ अयं तु विशिष्टकालक्षेत्रवशात्कश्चिदप्रतिषिद्ध इत्य-
पवादः । यदा हि भ्रमणः सर्वोपधिप्रतिषेधमास्थाय परमुपेक्षासंयमं
प्रतिपत्तुकामोऽपि विशिष्टकालक्षेत्रवशादवसराक्षतं प्रतिपत्तुं क्षमते
तदापेक्ष्य संयमं प्रतिपद्यमानस्तद्विरुद्धसाधनमाश्रमुपधिमातिष्ठते ।
= विशिष्ट काल, क्षेत्रके वश कोई उपधि अनिविध्य है । ऐसा अपवाद
है । जब भ्रमण सर्व उपधिके निषेधका आश्रय लेकर परमोपेक्षा
संयमकी प्राप्ति करनेका इच्छुक होनेपर भी विशिष्ट काल, क्षेत्रके वश
हीन शक्तिवाला होनेसे उसे प्राप्त करनेमें असमर्थ होता है, तब उसमें
अपकर्षण करके (अनुरुद्ध) संयम प्राप्त करता हुआ उसकी बाह्य
साधनमात्र उपधिका आश्रय लेता है ।

३. अपवाद मार्गमें भी योग्य ही उपधि आदिके ग्रहण-
की आज्ञा है अयोग्यकी नहीं

प्र.सा./पु./२२३ अपपठिकुट्टं उवधि अपरयणिज्जं असंजदजणेहि ।
सुच्छादिजणरहिं गेणहु समणो जदि वि अप्प ॥२२३॥ = भले ही
अप्य हो तथापि जो अनिन्दित हो, असंयत जनोसे अप्रार्थनीय हो
और सुच्छादि उत्पन्न करनेवाली न हो, ऐसी ही उपधिको भ्रमण
ग्रहण करो ।

भ.आ./वि./१६२/३७५/१६ उपधिर्नाम पिच्छान्तरं कमण्डलन्तरं वा
तदानीं संयमसिद्धौ न कथमिति संयमसाधनं न भवति । = अथवा
ज्ञानोपकरण अवशिष्टोपधिरुच्यते । = एक ही पिच्छिका और एक
ही कमण्डल रखता है, क्योंकि उससे ही उसका संयम साधन
होता है । दूसरा कमण्डल व दूसरी पिच्छिका उसको संयम साधनमें
कारण नहीं है । अवशिष्ट ज्ञानोपकरण (शास्त्र) भी उस (सल्ले-
खनाके) समय परिग्रह माना गया है ।

प्र.सा./त.प्र./२२२ की उत्थानिका "कस्यचित्कदाचित्कथं चित्कश्चिदुप-
धिरप्रतिषिद्धोऽप्यस्तीत्यपवादमुपदिशति । = किसीके कहीं कभी

किसी प्रकार कोई उपधि अनिविध्य भी है, ऐसा अपवाद कहते हैं ।

प्र.सा./ता.पु./२२३ गृह्णातु भ्रमणो यमप्यस्यं तथापि पूर्वोक्तोचित-
लक्षणमेव ग्राह्यं न च तद्विपरीतमधिकं वेत्यभिप्रायः । = भ्रमण जो
कुछ भी अल्पमात्र उपधि ग्रहण करता है वह पूर्वोक्त उचित लक्षण-
वाली ही ग्रहण करता है, उससे विपरीत या अधिक नहीं, ऐसा
अभिप्राय है ।

४. अपवादका अर्थ स्वच्छन्द वृत्ति नहीं है

पु.आ./६३१ जो जट्ट जहा लद्धं गेण्हि आहारसुवधियादीयं । समण-
गुणमुज्जोगी संसारपवहुओ होदि ॥६३१॥ = जो साधु जिस शुद्ध-
अशुद्ध देशमें जैसा कैसा शुद्ध-अशुद्ध भिला आहार व उपकरण ग्रहण
करता है, वह भ्रमणगुणसे रहित योगी संसारको बड़ानेवाला ही
होता है ।

प.प्र./पु./२/६१ जे जिणसिगु धरेवि सुणि इट्ठ परिग्गह लेति । छहि
करेविणु ते जि जिण सा पुणु छिहि गिलति ॥६१॥ = जो मुनि जिन-
सिगको धारण कर फिर भी इच्छित परिग्रहका ग्रहण करते हैं, हे
जीव ! वे ही ब्रमण करके फिर उस ब्रमणको पीछे निगलते हैं ।

प्र.सा./ता.पु./२५० योऽसौ स्वशरीरपोषणार्थं शिष्यादिमोहेन वा सावधं
नेच्छति तस्येवं (अपवादमार्ग) व्याख्यानं शोभते । यदि पुनरन्यत्र
सावधमिच्छति नैयायुर्यादिस्वकीयावस्थायोग्ये धर्मकार्ये नेच्छति
तदा तस्य सम्यक्त्वमेव नास्तीति ।

प्र.सा./ता.पु./२५२ अत्रेवं तात्पर्यम्...स्वभावनाविघातकरीगादिप्रस्तावे
नैयायुर्यं करोति शेषकाले स्वकीयानुष्ठानं करोतीति ।

= जो स्व शरीरका पोषण करनेके लिए अथवा शिष्य आदिके मोहके
कारण सावधकी इच्छा नहीं करता है, उसको ही यह अपवाद
मार्गका व्याख्यान शोभा देता है । यदि अन्यत्र तो सावधकी
इच्छा करे और नैयावृत्ति आदि स्वकीय अवस्थाके योग्य धर्मकार्यमें
इच्छा न करे, तब तो उसके सम्यक्त्व ही नहीं है ॥२५०॥ यहाँ ऐसा
तात्पर्य है कि स्वभाव विघातक रोगादि आ जानेपर तो नैयावृत्ति
करता है, परन्तु शेषकालमें स्वकीय अनुष्ठान (ध्यान आदि) ही
करता है ॥२५२॥

५. अपवादका ग्रहण भी त्यागके अर्थ होता है

प्र.सा./त.प्र./२२२ अयं तु...आहारनिहारादिग्रहणविसर्जनविषयच्छेद-
प्रतिषेधार्थमुपादीयमानः सर्वथा शुद्धोपयोगाविनाभूतत्वाच्छेदप्रतिषेध
एव स्यात् । = यह आहारनिहारादिका ग्रहण-विसर्जन सम्बन्धी
नात छेदके निषेधार्थ ग्रहण करनेमें आयी है, क्योंकि, सर्वत्र शुद्धोप-
योग सहित है । इसलिए वह छेदके निषेधरूप ही है ।

६. अपवाद उत्सर्गका साधक होना चाहिए

स्या.मं./११/१३८/६ अन्यार्थमुत्सृष्टम्—अन्यस्मै कार्याय प्रयुक्तम्—उत्सर्ग-
भावम्, अन्यार्थप्रयुक्तेन वाक्येन नाप्युच्यते—नापवादगोचरीक्रियते ।
यमेवार्थमाश्रित्य शास्त्रेषु उत्सर्गः प्रवर्तते, तमेवार्थमित्यापवादोऽपि
प्रवर्तते, तयोन्निम्नोक्ततादिव्यवहारवद परस्परसापेक्षत्वेन कार्यसाधन-
विषयत्वात् ।...सोऽपि च संयमपरिपालनार्थमेव । = सामान्य
(उत्सर्ग) और अपवाद दोनों वाक्य शास्त्रोंके एक ही अर्थको लेकर
प्रयुक्त होते हैं । जैसे जँच-नीच आदिका व्यवहार सापेक्ष होनेसे
एक ही अर्थका साधक है, वैसे ही सामान्य और अपवाद दोनों पर-
स्पर सापेक्ष होनेसे एक ही प्रयोजनको सिद्ध करते हैं ।—(उदाहर-
णार्थं नव कोटि शुद्धकी बजाये परिस्थितिवश साधु जो पंचकोटि
भी शुद्ध आहारका ग्रहण कर लेता है) जैसे सामान्य विधि संयमकी
रक्षाके लिए है, वैसे ही वह अपवाद भी संयमकी रक्षाके लिए ही है ।

७. उत्सर्ग व अपवादों परस्पर सापेक्षता ही श्रेय है

प्र.सा./सू./२३० बालो वा बुद्धो वा समभिहदो वा पुणो गिलाणो वा । चरियं चरुं सज्जोर्गं मूलच्छेदं जघा ण हवदि ॥२३०॥ — बाल, बुद्ध, श्रान्त अथवा ग्लान भ्रमण, मूलका छेद जिस प्रकारसे न होय उस प्रकार अपने योग्य आचरण आचरो ।

प्र.सा./त.प्र./२३० बालबुद्धश्रान्तग्लानेनापि संयमस्य शुद्धात्मतत्त्व-साधनत्वेन मूलभूतस्य छेदो न यथा स्यात्तथा संयतस्य स्वस्य योग्या-तिकर्कशमेवाचरणमाचरणीयमित्युत्सर्गः । 'शरीरस्य' छेदो न यथा स्यात्तथा...स्वस्य योग्यं मूढाचरणमाचरणीयमित्युत्सर्गः । संयम-स्य...छेदो न यथा स्यात्तथा संयतस्य स्वस्य योग्यमतिकर्कशमा-चरणमाचरता शरीरस्य...छेदो यथा न स्यात्तथा...स्वस्य योग्यं मूढप्याचरणमाचरणीयमित्युत्सर्गः । शरीरस्य छेदो न यथा स्यात्तथा स्वस्य योग्यं मूढाचरणमाचरता संयमस्य...छेदो न यथा स्यात्तथा संयतस्य स्वस्य योग्यमतिकर्कशमप्याचरणमाचरणीय-मित्युत्सर्गसापेक्षोऽपवादः । अतः सर्वधोत्सर्गपवादमैश्या सौस्थित-स्यमाचरणस्य विधेयम् । — बाल, बुद्ध, श्रान्त अथवा ग्लान भ्रमणको भी संयमका, कि जो शुद्धात्म तत्त्वका साधन होनेसे मूलभूत है, उसका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार संयतका ऐसा अपने योग्य अतिकर्कश आचरण ही आचरना उत्सर्ग है । संयमके साधनभूत शरीरका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य मूढ आचरण ही आचरना अपवाद है । संयमका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य अतिकर्कश आचरण आचरते हुए भी शरीरका छेद जिस प्रकार न होय उस प्रकार अपने योग्य मूढ आचरणका आचरना अपवादसापेक्ष उत्सर्ग है । शरीरका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य मूढ आचरणको आचरते हुए भी संयमका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य अतिकर्कश आचरणको भी आचरना उत्सर्गसापेक्ष अपवाद है । इससे सर्वथा उत्सर्ग अपवादकी मैत्रीके द्वारा आचरणको स्थिर करना चाहिए ।

८. निरपेक्ष उत्सर्ग या अपवाद श्रेय नहीं

प्र.सा./त.प्र./२३१ अथ देशकालज्ञस्यापि...मूढाचरणप्रवृत्तत्वावस्थो लेपो भवत्येव तद्वत्सुत्सर्गः । ...मूढाचरणं प्रवृत्तत्वावस्थ एव लेपो भवति तद्वत्प्रवृत्तः । ...अल्पलेपभयेनाप्रवर्तमानस्यातिकर्कशाचरणीभूया-क्रमेण शरीरं पातयित्वा सुरलोकं प्राप्नोति तस्मात्संयमावृत्तभारस्य तपसोऽनवकाशतयाऽशक्यप्रतिकारो महाव लेपो भवति । तत्र श्रेयान-पवादनिरपेक्ष उत्सर्गः । देशकालज्ञस्यापि...आहारविहारयोरल्प-लेपत्वं विगणय्य यथेष्टं प्रवर्तमानस्य मूढाचरणीभूय संयमं भिराप्या-संयतजनसमानीभूतस्य तदात्वे तपसोऽनवकाशतयाऽशक्यप्रतिकारो महाव लेपो भवति, तत्र श्रेयानुत्सर्गनिरपेक्षोऽपवादः । अतः...परस्पर-सापेक्षोत्सर्गपवादविजृम्भितवृत्तिः स्याद्वादः । — देशकालज्ञको भी मूढ आचरणमें प्रवृत्त होनेसे अल्प लेप होता ही है, इसलिए उत्सर्ग अच्छा है । और मूढ आचरणमें प्रवृत्त होनेसे अल्प (मात्र) ही लेप होता है, इसलिए अपवाद अच्छा है । अल्पलेपके भयसे उसमें प्रवृत्ति न करे तो अतिकर्कश आचरण रूप होकर अक्रमसे ही शरीरपात करके बैबलोक प्राप्त करता है । तहाँ जिसने समस्त संयमामृतका समूह वमन कर डाला है, उसे तपका अवकाश न रहनेसे, जिसका प्रतिकार अवकाश है, ऐसा महाव लेप होता है । इसलिए अपवाद निरपेक्ष उत्सर्ग श्रेयस्कर नहीं । देशकालज्ञको भी, आहार-विहार आदिसे होनेवाले अल्पलेपको न गिनकर यदि वह उसमें यथेष्ट प्रवृत्ति करे तो, मूढ आचरणरूप होकर संयमविरोधी असंयतजनके समान हुए उसको उस समय

तपका अवकाश न रहनेसे, जिसका प्रतिकार अवकाश है ऐसा महाव लेप होता है । इसलिए उत्सर्ग निरपेक्ष अपवाद श्रेयस्कर नहीं है । इसलिए परस्पर सापेक्ष उत्सर्ग और अपवादसे जिसकी वृत्ति प्रगट होती है ऐसा स्याद्वाद सदा अनुगम्य है ।

अपवाद संकटन—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५५६) द्वारा रचित न्याय विषयक एक ग्रन्थ ।

अपसरण—दे० अपकर्षण/३ ।

अपसिद्धान्त—न्या.सू./सू./५/२/२३ सिद्धान्तमभ्युपेत्यानियमात् कथाप्रसङ्गोऽपसिद्धान्तः । (श्लो.वा.४/न्या.२६८/४२२/१५) — किसी अर्थके सिद्धान्तको मानकर नियम-विरुद्ध 'कथाप्रसंग' करना 'अप-सिद्धान्त' नामक निग्रहस्थान होता है । अर्थात् स्वीकृत आगमके विरुद्ध अर्थका साधन करने लग जाना अपसिद्धान्त है । पं.ध./सू./५६८ जैसे शरीरको जीव बनाना अपसिद्धान्त रूप विरुद्ध वचन है ।

अपहत-संयम—दे० संयम/१ ।

अपाच्य—परिचम विद्या ।

अपात्र—१. हान योग्य अपात्र—दे० पात्र । २. ज्ञान योग्य अपात्र—दे० भोता ।

अपादान कारक—प्र.सा./त.प्र./१६ शुद्धान्तशक्तिज्ञानविपरिजन-नस्वभावनसमये पूर्वप्रवृत्तविकलज्ञानस्वभावापगमेऽपि सहजज्ञानस्व-भावेन भूवत्त्वज्ञानादावाशान्त्वमुपादानः । — शुद्धान्त शक्तिमय ज्ञानरूपसे परिणमित होनेके समय पूर्वमें प्रवर्तमान विकलज्ञानस्वभाव का नाश होनेपर भी सहज ज्ञानस्वभावसे स्वयं ही भूवत्ताका अव-लम्बन करनेसे (आत्मा) अपादानताको धारण करता है ।

अभिन्नकारकी व्यवस्था—दे० कारक/१ ।

अपादान कारण—दे० उपादान ।

अपादान शक्ति—स.सा./आ./परि०/शक्ति नं० ४६ उत्पादव्यया-लिङ्गितभावापायनिरपायभूत्वमयी अपादानशक्तिः । — उत्पाद व्यय से आलिङ्गित भावका अपाय (हानि या नाश) होनेसे हानिको प्राप्त न होनेवाली भूत्वमयी अपादान शक्ति है ।

अपान—स.सि./५/१६/३८८ आरमना बाह्यो वायुरभ्यन्तरीक्रियमाणो निःश्वासलक्षणोऽपान इत्याख्यायते । — आत्मा जिस बाहरी वायुको भीतर करता है निःश्वास लक्षण उस वायुको अपान कहते हैं । (रा.वा./५/१६/३६/४७३) (गो.जो./जो.-प्र/६०६/१०६२/१२) ।

अपाप—भावी तैरहवें तीथकर/अपर नाम 'निष्पाप', व 'पुण्यवृत्ति' व 'निष्कषाय' । विशेष दे० तीथकर/५ ।

अपाय—स.सि./७/१/३४७ अभ्युदयनिःश्रेयसार्थानां क्रियाणां विना-शकः प्रयोगोऽपायः । — स्वर्ग और मोक्षकी क्रियाओंका विनाश करने-वाली प्रवृत्ति अपाय है ।

रा.वा./७/१/५३७ अभ्युदयनिःश्रेयसार्थानां क्रियासाधनानां नाश-कोऽनर्थः अपाय इत्युच्यते । अथवा देहलौकिकादिसहस्रविधं भयमपाय इति कथ्यते । — अभ्युदय और निःश्रेयसके साधनोंका अनर्थ अपाय है । अथवा इहलोकभय परलोकभय आदि सात प्रकारके भय अपाय हैं ।

अपाय विषय—धर्मध्यानका एक भेद व लक्षण । दे० धर्मध्यान/१ ।

अपार्थक्य—न्या.सू./५/२/१० पौर्वापर्यायोगावप्रतिस्मन्वार्थमपार्थक्यम् । — जहाँ अनेक पद या वाक्योंका पूर्व-पर क्रमसे अवश्य न हो अतएव एक दूसरेसे मेल न खाता हुआ असम्बन्धार्थत्व जाना जाता है, वह समुदाय अर्थके अपाय (हानि) से 'अपार्थक्य' नामक निग्रहस्थान

कहा जाता है। उदाहरण जैसे दश अनार, छ प्रूये, कुण्ड, चर्म, अजा, कहमा आदि। वाक्यका दृष्टान्त जैसे यह कुमारोका गैरुक (भृगुचर्म) शय्या है। उसका पिता सोया नहीं है। ऐसा कहना आर्यक है। (श्लो.वा.४/न्या.२०६/३८७/१६)।

अपूर्वकरण—जीवोंके परिणामोंमें क्रमपूर्वक विद्युत्तिका वृद्धियोंके स्थानोंको गुणस्थान कहते हैं। मोक्षमार्गमें १४ गुणस्थानोंका निर्देश किया गया है। तहाँ अपूर्वकरण नामका आठवाँ गुणस्थान है।

* इस गुणस्थानके स्वाभिव्य सम्बन्धी गुणस्थान, जीव समास, मार्गणा स्थानादि २० प्ररूपणार्थ। दे० सप्त

* इस गुणस्थानकी सत् (प्रतिस्त्व), संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अलावद्वय रूप आठ प्ररूपणार्थ।

—दे० वह वह नाम।

* इस गुणस्थानमें कर्म प्रकृतियोंका बन्ध, उदय व सत्त्व।

—दे० वह वह नाम।

* इस गुणस्थानमें कषाय, योग व संज्ञाभोका सद्भाव तथा तत्सम्बन्धी शंकादि। —दे० वह वह नाम।

* इस गुणस्थानकी पुनः पुनः प्राप्तिकी सीमा। —दे० संयम/२।

* इस गुणस्थानमें मृत्युका विधि-निषेध —दे० मरण/३।

* सभी गुणस्थानोंमें आयेके अनुवार बध्य होनेका नियम।

—दे० मार्गणा।

१. अपूर्वकरण गुणस्थानका लक्षण

पं.सं./प्रा.१/१७-१६ भिन्नसमयटिप्पणिं हु जीवेहि ण होइ सव्वहा सरिसो। करणेहि एयसमयटिप्पणिं सरिसो विसरिओ वा ॥१७॥ एयम्मि गुणट्ठाणो विसरिसमयटिप्पणिं जीवेहि। पुव्वमपत्ता जम्हा होंति अपुव्वा हु परिणामा ॥१८॥ तारिसपरिणामटिप्पणीवा हु जिणेहि गलियत्तिमिरेहि। मोहस्सपुव्वकरणाल्लवणुवसमणुज्जया भणिया ॥१९॥ —इस गुणस्थानमें, भिन्न समयवर्ती जीवोंमें करण अर्थात् परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सादृश्य नहीं पाया जाता। किन्तु एक समयवर्ती जीवोंमें सादृश्य और वैसादृश्य दोनों ही पाये जाते हैं ॥१४॥ इस गुणस्थानमें यतः विभिन्न समयस्थित जीवोंके पूर्व-में अप्राप्त अपूर्व परिणाम होते हैं, अतः उन्हें अपूर्वकरण कहते हैं ॥१८॥ इस प्रकारके अपूर्वकरण परिणामोंमें स्थित जीव मोहकर्मके क्षण या उपशमन करनेमें उद्यत होते हैं, ऐसा अज्ञान तिमिर बीतरागी जिनोंने कहा है ॥१७-१६॥ (ध.१/१.१.१७/११६-११८/१८३) (गो.जी./सू./४१.४२.४४/१४०), (पं.सं./सं.१/३५-३७)।

ध.१/१.१.१६/१८०/१ करणाः परिणामाः, न पूर्वाः अपूर्वाः। नानाजीवा-पेक्षया प्रतिसमयमादितः क्रमप्रवृद्धासंख्येलोकपरिणामस्यास्य गुण-स्यान्तर्बिबक्षितसमयवर्तिप्राणिनी व्यतिरिच्यान्यसमयवर्तिप्राणिभिर-प्राप्या अपूर्वा अत्रतनपरिणामैरसमाना इति यावत्। अपूर्वाश्च ते करणाश्चापूर्वकरणाः। —करण शब्दका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहिले नहीं हुए उन्हें अपूर्व कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि नाना जीवोंकी अपेक्षा आदिसे लेकर प्रत्येक समयमें क्रमसे बढ़ते हुए असंख्यातलोक प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जीवोंको छोड़कर अन्य समयवर्ती जीवोंके द्वारा अप्राप्य परिणाम अपूर्व कहाते हैं। अर्थात् विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोंसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् विलक्षण होते हैं। इस तरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामोंको अपूर्वकरण कहते हैं।

अभिधान राजेन्द्रकोश / अपुव्वकरण "अपूर्वमपूर्वा क्रियां गच्छतीत्यपूर्व-करणम्। तत्र च प्रथमसमय एव स्थितिवातरसघातगुणश्रेणिगुणसंक्रमाः

अन्यश्च स्थितिवन्धः इत्येते पञ्चाप्यधिकारा योग्यत्वेन पूर्वमप्रवृत्ताः प्रवर्तन्ते इत्यपूर्वकरणम्। —अपूर्व-अपूर्व क्रियाको प्राप्त करता होने से अपूर्वकरण है। तहाँ प्रथम समयसे ही-स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, गुणश्रेणीनिर्जरा, गुणसंक्रमण, और स्थिति-बन्धापसरण ये पाँच अधिकार युगपत् प्रवर्तते हैं। क्योंकि ये इससे पहिले नहीं प्रवर्तते इसलिए इसे अपूर्वकरण कहते हैं।

द्र.सं./टी./१३/३४ स एवातीतसंज्वलनकषायमन्दोदये सत्यपूर्वपरमा-ह्लादिकमुज्जानुभूतिलक्षणापूर्वकरणोपशमकक्षपकसंज्ञोऽष्टमगुणस्थानवर्त्ति भवति—वही (सप्तगुणस्थानवर्त्ति साधु) अतीत संज्वलन कषायका मन्त्र उदय होने पर अपूर्व, परम आह्लाद सुखके अनुभवरूप अपूर्व-करणमें उपशमक या क्षपक नामक अष्टम गुणस्थानवर्त्ति होता है।

* अपूर्वकरणके चार आवश्यक, परिणाम तथा अनिवृत्ति-करणके साथ इसका भेद दे० करण/५।

* अपूर्वकरण लब्धि दे० करण/५।

२. इस गुणस्थानमें क्षायिक व औपशमिक दो ही भाव सम्भव हैं

ध १/१.१.१६/१२२/४ पञ्चसु गुणेषु कोऽत्रतनगुणश्चेत्क्षपकस्य क्षायिकः उपशमकस्यौपशमिकः।...सम्यक्त्वापेक्षया तु क्षपकस्य क्षायिको भावः दर्शनमोहनीयक्षयमविधाय क्षपकश्रेण्यारोहणानुपत्तेः। उपशमकस्यौ-पशमिकः क्षायिको वा भावः, दर्शनमोहोपशमक्षयाम्भ्यां विनोपशम-श्रेण्यारोहणानुपलम्भात्।—प्रेक्ष—पाँच प्रकारके भावोंमें-से इस गुण-स्थानमें कौन-सा भाव पाया जाता है। उत्तर—(चारित्रिकी अपेक्षा) क्षपकके क्षायिक और उपशमके औपशमिक भाव पाया जाता है।...सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा तो क्षपकके क्षायिक भाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शनमोहनीयका क्षय नहीं किया है, वह क्षपक श्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है। और उपशमकके औपशमिक या क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शनमोहनीयका उपशम अथवा क्षय नहीं किया है, वह उपशमश्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है।

३. इस गुणस्थानमें एक भी कर्मका उपशम या क्षय नहीं होता

रा.वा./६/१/१६/५६०/११, तत्र कर्मप्रकृतीनां नोपशमो नापि क्षयः। —तहाँ अपूर्वकरण गुणस्थानमें, कर्म प्रकृतियोंका न उपशम है और न क्षय।

ध १/१.१.२७/२११/३ अपुव्वकरणे ण एवकं पि कम्मसुवसमदि। किंतु अपुव्वकरणो पडिसमयमणंतगुण-विसोहीए वड्ढंतो अंतोमुहुत्तेण एक्केक्कं ट्ठिदिखंड्यं धावेंतो संखेज्जसहस्साणि ट्ठिदिखंड्याणि धावेदि, तत्तियमेत्ताणि ट्ठिदिबन्धोसरणाणि करेदि। —अपूर्वकरण गुणस्थानमें एक भी कर्मका उपशम नहीं होता है। किन्तु अपूर्वकरण गुणस्थान-वाला जीव प्रत्येक समयमें अनन्तगुणी विद्युत्तिसे बढ़ता हुआ एक-एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थितिलखण्डोंका घात करता हुआ संख्यात हजार स्थितिलखण्डोंका घात करता है। और उतने ही स्थिति बन्धा-पसरणोंको करता है।

ध १/१.१.२७/२१६/६ सो ण एवकं पि कम्मं वसवैदि, किंतु समयं पडि असंखेज्जगुणसरूवेण पवेस गिज्जरं करेदि। अंतोमुहुत्तेण एक्केक्कं ट्ठिदिखंड्यं धावेंतो अप्पणो कालभन्तरे संखेज्जसहस्साणि ट्ठिदिखंड्य-ड्याणि धावेदि। तत्तियाणि चैव ट्ठिदिबन्धोसरणाणि वि करेदि। तैहिंतो संखेज्जसहस्सगुणे णु भागकंड्यवावे करेदि।—वह एक भी कर्मका क्षय नहीं करता है, किंतु प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणित रूपसे कर्मप्रदेशोंकी निर्जरा करता है। एक-एक अन्तर्मुहूर्तमें एक स्थिति काण्डकका घात करता हुआ अपने कालके भीतर संख्यात

हजार स्थिति काण्डकोंका घात करता है। और उतने ही स्थिति बन्धापसरण करता है। तथा उनसे संख्यात हजारगुणे अनुभाषकाण्डकोंका घात करता है।

४. उपशम व क्षय किये बिना भी इसमें वे भाव कैसे सम्मेलन हैं

रा.वा./६/१/१६/५६०/१२ पूर्वत्रोत्तरत्र च उपशमं क्षयं नापेक्ष्य उपशमकः क्षयक इति च घृतवटवदुपचर्यते। = आगे होनेवाले उपशम या क्षयकी दृष्टिसे इस गुणस्थानमें भी उपशमक और क्षयक व्यवहार कीजें घड़ेकी तरह ही जाता है।

ध.१/१.१.१६/१८६/४ अक्षपकानुपशमकानां कथं तद्व्यपदेशरवेन्द्र भाविनि धृतवटुपचारतस्तत्सिद्धेः। सत्येवमतिप्रसङ्गः स्यादिति चेन्न, असति प्रतिबन्धरि मरणे नियमेन चारित्रमोहक्षपणोपशमकारिणां तदुन्मुखा-नामुपचारभाजामुपलम्भात्। = प्रश्न—आठवें गुणस्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है, और न उपशम ही, फिर इस गुणस्थानमें तो जीवोंको क्षयक और उपशमक कैसे कहा जा सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, भावी अर्थमें धृतकालीन अर्थके समान उपचार कर लेनेसे आठवें गुणस्थानमें क्षयक और उपशमक व्यवहारकी सिद्धि हो जाती है। प्रश्न—इस प्रकार माननेपर तो अतिप्रसंग दोष प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि प्रतिबन्धक मरणके अभावमें नियमसे चारित्र-मोहका उपशम करनेवाले तथा चारित्रमोहका क्षय करने वाले, अतएव उपशमन व क्षपणके सम्मुख हुए और उपचारसे क्षयक या उपशमक संज्ञाको प्राप्त होनेवाले जीवोंके आठवें गुणस्थानमें भी क्षयक या उपशमक संज्ञा बन जाती है। (ध. १/१.७.६/२०५/४)

ध.१/१.७.६/२०५/२ उबसमसमणसत्सिमण्णदअपुव्वकरणस्य तदत्थिता-विरोहा। = उपशमन शक्तिसे समन्वित अपूर्वकरणसंयतके औपश-मिक भावके अस्तित्वको माननेमें कोई विरोध नहीं है।

ध.१/१.७.६/२०५/१ अपुव्वकरणस्स अविमट्ठकम्मस्स कथं खइयो भावो। न तस्स वि कम्मक्खयणिमित्तपरिणामुवलंभादो। = उबयारेण वा अपुव्वकरणस्स खइओ भावो। उबयारे आसयिज्जमाणे अहंपसंगो किण्ण होहोदि चेण, पच्चासत्तोदो अहंपसंगपडिसेहादो। = प्रश्न—किसी भी कर्मके नष्ट नहीं करनेवाले अपूर्वकरणसंयतके क्षायिकभाव कैसे माना जा सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उसके भी कर्म क्षयके निमित्तभूत परिणाम पाये जाते हैं। = अथवा उपचारसे अपूर्वकरण-संयतके क्षायिकभाव मानना चाहिए। प्रश्न—इस प्रकार सर्वत्र उपचारका आश्रय करनेपर अतिप्रसंग दोष क्यों न जायेगा? उत्तर—नहीं, क्योंकि प्रत्यासत्ति अर्थात् समीपवर्ती अर्थके प्रसंगसे अतिप्रसंग बोधका प्रतिबंध हो जाता है।

ध.७/२.१.४६/६३/५ खवगुवसमिगअपुव्वकरणपढमसमयप्पहुडि धोव-धोवखवगुवसमिगकज्जणिप्पत्तिदसमादो। पडिसमयं कज्जणिप्प-त्तोए विणा चरिमसमए चेव णिप्पज्जमाणकज्जणुवलंभादो च। = क्षयक व उपशमक अपूर्वकरणके प्रथम समयसे लगाकर थोड़े-थोड़े क्षपण व उपशमन रूप कार्यकी निष्पत्ति देखी जाती है। यदि प्रत्येक समय कार्यकी निष्पत्ति न हो तो अन्तिम समयमें भी कार्य पूरा होता नहीं पाया जा सकता।

वे० सम्मगदशान/IIv/२/१० दशानमोहका उपशम करने वाला जीव उपद्रव आने पर भी उसका उपशम किये बिना नहीं रहता।

अपूर्व कृष्टि—वे० कृष्टि।

अपूर्वस्पर्धक—वे० स्पर्धक।

अपूर्वार्थ—(च. सु./१/४-५) अनिरिक्तोऽपूर्वार्थः ॥४॥ दृष्टोऽपि समारोपात्तादक ॥५॥ = जो पदार्थ पूर्वमें किसी भी प्रमाण द्वारा निरिक्त न हुआ हो उसे अपूर्वार्थ कहते हैं ॥४॥ तथा यदि किसी प्रमाणसे

निर्णीत होनेके परावृत्त पुनः उसमें संशय, विपर्यय अथवा कृतकत्व साय हो जाये तो उसे भी अपूर्वार्थ समझना ॥५॥

अपेक्षा—वे० स्याद्वाद/२।

अपोह—च.ख./१३/५.४.३८/सू३५/२४२ ईहा ऊहा अपोहा मग्गणागवे-सणा भीमासा ॥३८॥ = ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेषणा, और भीमासा ये ईहाके पर्याय नाम हैं।

ध/१३/५.४.३५/२४२/६ अपोहाते संशयनिबन्धनविकल्पः अनया इति अपोहा। = जिसके द्वारा संशयके कारणभूत विकल्पका निराकरण किया जाता है वह अपोह है।

अपोहरूपता—एक पदार्थके अभावसे दूसरे पदार्थके सद्भावको दर्शाना—जैसे घटका अभाव ही पट है, या द्रव्यका अभाव ही गुण है इत्यादि। (प्र० सा०/त० प्र०/१०८)

अपोही—न. वि. ४/२/२५/४० अपोहिनाम् विजातीयविशेषवतां खण्डादीनाम्। = विजातीयविशेषवानके खण्डादि।

अपौरुषेय—आगमका पौरुषेय व अपौरुषेयपना। = वे० आगम/६

अप्रणीत वाक्—वे० वचन।

अप्रतिकर्म—प्र.सा./ता.४/३७५ परमोपेक्षासंयमनलेन वैहप्रतिकार-रहितत्वादप्रतिकर्म भवति। = परमोपेक्षा संयमके बलसे वैहके प्रतिकार रहित होनेसे अप्रतिकर्म होता है।

अप्रतिक्रमण—वे० प्रतिक्रमण।

अप्रतिघातश्रद्धि—वे० श्रद्धि/३।

अप्रतिघाती—सूत्रम पदार्थोंका अप्रतिघातीपना। = वे० सूत्रम/१।

अप्रतिचक्रेदवरी—भगवाद् पद्मप्रभुकी शासक यक्षिणी। = वे० यक्ष।

अप्रतिपक्षी प्रकृतियां—वे० प्रकृति बन्ध/२।

अप्रतिपत्ति—स्तो./वा./४/म्या.४६६/५५१/२० अनुपलम्भोऽप्रति-पत्तिः। = अनुपलब्धिको अप्रतिपत्ति कहते हैं। जिसकी अप्रतिपत्ति है उसका अभाव मान लिया जाता है।

अप्रतिपाती—१. अप्रतिपाती अवधिज्ञान—वे० अवधिज्ञान/६।

२. अप्रतिपाती मनःपर्यय ज्ञान—वे० मनःपर्ययज्ञान/२।

अप्रतिबुद्ध—स.सा./सू./१६ कम्मे णोकम्हि य अहमिदि अहकं च कम्म णोकम्मं। जा एसा खलु बुद्धो अपडिबुद्धो हवपि ताव ॥१६॥ = जब तक इस आत्माकी ज्ञानावरणादि द्रव्यकर्म, भावकर्म और शरीरादि नामकर्ममें 'यह मैं हूँ' और 'तुममें यह कर्म नोकर्म हूँ' ऐसी बुद्धि है, तब तक यह आत्मा अप्रतिबुद्ध है।

अप्रतिभा—म्या./सू./सू./५२/२/१८ उत्तरस्याप्रतिपत्तिरप्रतिभा ॥१८॥

= परपक्षका खण्डन करना उत्तर है। सो यदि किसी कारणसे बाही समयपर उत्तर नहीं देता तो यह उसका अप्रतिभा नामक निग्रह-स्थान है। (स्तो.वा.४/म्या.२४५/४१४/१४)

अप्रतियोगी—जिस धर्ममें जिस किसी धर्मका अभाव नहीं होता है, वह धर्म उस अभावका अप्रतियोगी है। जैसे घटमें घटरव।

अप्रतिष्ठान—सप्तम नरकका इन्द्रक जिस—वे० नरक/५।

अप्रतिष्ठित—अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति—वे० वनस्पति।

अप्रत्यवेक्षित—निसेपाधिकरण—वे० अधिकरण।

अप्रत्यवेक्षितोत्सर्ग—दे० उत्सर्ग।

अप्रत्याख्यान—ध.६/१.६-१.२३/४३/३ १. संबन्धासंबन्धके अर्थमें—
प्रत्याख्यानं संयमः, न प्रत्याख्यानमप्रत्याख्यानमिति देशसंयमः।
= प्रत्याख्यान संयमको कहते हैं। जो प्रत्याख्यान रूप नहीं है वह
अप्रत्याख्यान है। इस प्रकार 'अप्रत्याख्यान' यह शब्द देशसंयमका
वाचक है। (ध.६/१.६-१.२३/४४/३)

ध.१३/५.५.६४/३६०/१० ईषत्प्रत्याख्यानमप्रत्याख्यानमिति व्युत्पत्तेः
अणुवर्तमानमप्रत्याख्यानसंज्ञा। = 'ईषत् प्रत्याख्यान अप्रत्याख्यान
है' इस व्युत्पत्ति के अनुसार अणुवर्तकी अप्रत्याख्यान संज्ञा है। (गो,
जो./जो.प्र./२८३/६०८/१४)

२. विषयाकाङ्क्षा के अर्थमें

स.सा./ता.ह./२८ रागादि विषयाकाङ्क्षारूपमप्रत्याख्यानमपि तथैव
द्विविधं विज्ञेयं...द्रव्यभावरूपेण। = रागादि विषयोंकी आकांक्षा-
रूप अप्रत्याख्यान भी दो प्रकारका जानना चाहिए—द्रव्य अप्रत्या-
ख्यान व भाव अप्रत्याख्यान।

अप्रत्याख्यान क्रिया—दे० क्रिया/३।**अप्रत्याख्यानानवरण****१. अप्रत्याख्यानानवरण कर्मका लक्षण**

स.सि./८/३६/७ यदुदयाद्देशविरति संयमासंयमाख्यामन्त्राप्रि
कतुं न शक्नोति ते देशप्रत्याख्यानानवरणवन्तोऽप्रत्याख्यानानवरणाः
क्रोधमानमायालोभाः। = जिनके उदयसे संयमासंयम नामवाले देश-
विरतिको यह जीव स्वहृद भी करनेमें समर्थ नहीं होता है वे देश
प्रत्याख्यानानवरण क्रोध, मान, माया और लोभ हैं। (रा.भा./८/६/५/
५७५/१) (ध.६/१-६.१.२३/४४/४) (ध.१३/५.५.६४/३६०/१०)
(गो.क./जो.प्र./४५/४६/१२) (गो.जो./जो.प्र./३३/२८/४) (गो.जो./
जो.प्र./२८३/६०८/१४)

* अप्रत्याख्यानानवरण प्रकृतिकी बंध उदय सत्त्व प्ररू-
पणाएँ व तत्सम्बन्धी नियम व शंका समाधान
—दे० वह वह नाम।

* अप्रत्याख्यानानवरणका सर्वव्यापीपना —दे० अनुभाग/४।

* अप्रत्याख्यानानवरणमें दशों करणोंकी संभावना
—दे० करण/२।

२. अप्रत्याख्यानानवरण कषाव देशव्रतको बातती है

पं.सं./भा./१/११६ पदमो दंशणवाई विदिओ तह बाह देशविरह सति।
= प्रथम अनन्तानुबन्धी तो सम्बन्धदर्शनका बात करती है, और
द्वितीय अप्रत्याख्यानानवरण कषाव देशविरतिकी बातक है। (गो,
क./ध./४५/४६) (गो.जो./ध./२८३/६०८) (पं.सं./सं./१/२०५)

३. अप्रत्याख्यानानवरण कषावका बासना काक

गो.क./ध. व टी./४६/४७ अन्तर्गुहर्तः पक्षः षण्मासाः संख्यासंख्या-
नन्तश्चः। संज्वलनाब्धानां बासनाकालः तु निबन्धेन। अप्रत्या-
ख्यानानवरणानां षण्मासाः। = संज्वलनादि कषायोंका बासनाकाल
निबन्धसे अन्तर्गुहर्त, एक पक्ष, छः मास तथा संख्यात असंख्यात व
अनन्त भव है। अप्रत्याख्यानानवरणका छः मास है।

* कषायोंकी तीव्रता मन्दतामें अप्रत्याख्यानानवरण नहीं
वर्तित केइया कारण है —दे० कषाय/३।

अप्रवेशासंख्यात—दे० असंख्यात।

अप्रवेशी—स.सि./५/१/२६६ यथाणोः प्रवेशमात्रत्वाद् द्वितीयाद-
योऽस्य प्रवेशा न सन्तीत्यप्रवेशोऽणुः तथाकालपरमाणुरप्येकप्रवेश-
त्वादप्रवेश इति। = जिस प्रकार अणु एक प्रवेशरूप होनेके कारण
उसके द्वितीयादि प्रवेश नहीं होते, इसलिये अणुको अप्रवेशी कहते
हैं, उसी प्रकार काल परमाणु भी एक प्रवेशरूप होनेके कारण अ-
प्रवेशी है।

अप्रमत्तसंयत—दे० संयत।**अप्रमार्जितोत्सर्ग—दे० उत्सर्ग।**

अप्रशस्त—स.सि./७/१४/३५२/७ प्राणिपीडाकर यत्तदप्रशस्तम्।
= जिससे प्राणियोंको पीड़ा होती है, उसे (ऐसे कार्यको) अप्रशस्त
कहते हैं।

स.सि./६/२८/४४५ अप्रशस्तमपुण्यात्तत्कारणत्वात्। = जो पापासवका
कारण है, वह (ध्यान) अप्रशस्त है।

अप्रशस्तोपशम—दे० उपशम/१।

अप्राप्तकाल—न्या.सू./मू./५/२/११ अवयवविपर्ययसंयममप्राप्त-
कालम् ॥११॥ = प्रतिज्ञा आदि अवयवोंका जैसा लक्षण कहा गया है,
उससे विपरीत आगे पीछे कहना। अर्थात् जिस अवयवके पहिले या
पीछे जिस अवयवके कहनेका समय है, उस प्रकारसे न कहनेको
अप्राप्त काल नामक निग्रहस्थान कहते हैं। क्योंकि क्रमसे विपरीत
अवयवोंके कहनेसे साध्यकी सिद्धि नहीं होती। (श्लो.बा./पु.४/न्या,
२११/३६१/१)

अप्राप्तिसमा—दे० प्राप्तिसमा।**अप्राप्यकारी—**अप्राप्यकारी इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/२।**अप्रियवाक्—दे० वचन।**

अबन्ध—१. अबन्धका लक्षण—दे० बन्ध/२। २. अबन्ध प्रकृतियाँ—
दे० प्रकृतिबन्ध/२।

अबद्ध—पं.ध./उ./६६ मोहकर्मवृत्तो बद्धः न्यादबद्धस्तदव्ययात्।
= मोहकर्मसे युक्त ज्ञानको बद्ध तथा मोहकर्मके अभावसे ज्ञानको
अबद्ध कहते हैं।

अबुद्धि—दे० बुद्धि।

अब्यहृल—ति.प./२/१६ अब्यहृलो वि भागं सलिलसरूवस्सवो
होदि ॥१६॥ = अब्यहृल भाग (अधीलोकमें प्रथम पृथिवी) जलस्व-
रूपके आश्रयसे है।

* लोकमें इसका अवस्थान—दे० लोक/३।

अभोभय—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/११/४। २. वसति-
का एक दोष—दे० वसति।

अब्रह्म—त.सू./७/१६ मैथुनमब्रह्म। = मैथुन करना अब्रह्म है।
(त.सा./४/७७)।

अब्रह्मनिषेध आदि—दे० ब्रह्मचर्य/३,४।**अभक्ष्य—दे० भक्ष्याभक्ष्य।****अभयंकर—एक ग्रह—दे० ग्रह।**

अभय—१. भगवान् बीरके तीर्थमें हुए अनुत्तरोपपादकोंमेंसे एक—दे०
अनुत्तरोपपादक। २. मुक्तानुसारके अनुसार आप एक आचार्य थे जिनका
अपर नाम यशोभद्र व अग्र बा—दे० 'यशोभद्र'।

अभयकुमार—(म.पु./७४/१९० सं०) पूर्व भव सं०३ में ब्राह्मणका पुत्र तथा महाविध्यास्वी था। एक आचर्यके उपदेशसे युवताओंका स्थाग करके फिर पूर्वके दूसरे भवमें सौधर्म स्वर्गमें देव हुआ। वर्तमान भवमें राजा श्रेणिककी ब्राह्मणी रानीसे पुत्र उत्पन्न हुआ ॥४२६॥

अभयचन्द्र—१. (सि.वि./५/४३ पं० महेन्द्रकुमार) आप ई. श. १३ के आचार्य हैं। आपने 'लघीयस्त्रय' पर स्याद्वाद्भूषण नामकी ताल्पर्य-वृत्ति लिखी है। २. आप ई० १३३३-१३४३ के एक आचार्य हैं जिन्होंने गोमट्टसार पर मन्दप्रबोधिनी टीका सं० १ लिखी है। (मो.मा.प्र./प्र/२२ परमानन्द शास्त्री) (गोमट्टसारकी छोटी टीकाकी प्रस्तावना। पं० मनोहरलाल)।

अभयवर्ति—दे० दान।

अभयदान—दे० दान।

अभयदेव—(सि.वि./प्र, ४० पं० महेन्द्रकुमार)—आप ई.श. १० के श्वेताम्बर आचार्य हैं। आपने मादमहार्णव और सन्मतितर्क टीका लिखी है।

अभयनरि—(जैन साहित्यका इतिहास/पृ २००/नाथुराम प्रेमी) (प्र. सं./प्र/८/पं० जबाहरलाल),—आप मेघचन्द्र त्रैविशदेवके समकालीन थे, तथा आचार्य बीरनन्दि, इन्द्रनन्दि व मेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती के गुरु थे। आपको क्योंकि सिद्धान्तचक्रवर्तीकी उपाधि प्राप्त थी इसलिए इन तीनों शिष्योंको भी वह सहज मिल गई। इन तीनोंमें आचार्य बीरनन्दि पहिले आ० मेघचन्द्रके शिष्य थे, पीछे विशेष ज्ञान प्राप्तिके अर्थ आपकी शरणमें चले गये थे। आप मन्त्री चामुण्डराय के समवर्ती थे। आपने निम्न कृतियाँ लिखी हैं—१. बिना संदष्टिकी गोमट्टसार टीका; २. कर्मप्रकृति रहस्य; ३. तत्त्वार्थ सूत्रकी ताल्पर्य वृत्ति टीका, ४. श्रेयोविधा; ५. पूजाकल्प। समय—चामुण्डरायके समय के अनुसार आपका समय ई. श. १०-११ आता है। सभाष्य तत्त्वार्थाधिगम/प्र/२ पर तो नाथुरामजी प्रेमी इनका समय वि. ७७५ (ई. ७१८) बताते हैं। और जैन साहित्य इतिहासमें वि.श. ११ का पूर्वार्ध बताते हैं। दोनों बातोंमें मेल नहीं बैठता। फिर भी ई.श. १०-११ बाला समय ही युक्त जंचता है।

अभयसेन—पुत्राट संघकी गुर्वाबलीके अनुसार आप आ० सिद्धसेनके शिष्य तथा आ० भीमसेनके गुरु थे। दे० इतिहास/५/१८।

अभय—दे० भय।

अभाव—यह वैशेषिकों द्वारा मान्य एक पदार्थ है। जैन न्याय शास्त्र-में भी इसे स्वीकार किया गया है, परन्तु वैशेषिकोंवद् समंथा निषेध-कारी रूपसे नहीं, बल्कि एक कथंचित् रूपसे।

१. भेद व लक्षण

१. अभाव सामान्यका लक्षण

न्या.सू./भा/२-२/१०/११० यत्र भूत्वा किञ्चित् भवति तत्र तस्याभाव उप-पद्यते। = जहाँ पहिले होकर फिर पीछे न हो वहाँ उसका अभाव कहा जाता है। जैसे किसी स्थानमें पहिले घट रक्खा था और फिर वहाँ से वह हटा लिया गया तो वहाँके वड़ेका अभाव हो गया।

श्रुतो.वा. ४/न्या. ४६६/५५१/२० सद्भावे दोषप्रसङ्गेः सिद्धिबिरहाज्ञास्ति-रत्वापादनमभावः। = सद्भावेमें दोषका प्रसंग आ जानेपर, सिद्धि न होनेके कारण, जिसकी नास्ति या अप्रतिपत्ति है उसका अभाव मान लिया जाता है।

प्र.सा./ता.बु./१०० भावान्तरस्वभावरूपो भवत्यभाव इति वचनात्। = भावान्तर स्वभाव रूप ही अभाव होता है, न कि सर्वथा अभाव

रूप जैसे कि जिह्माल्प पर्यायके भंगका सम्भवत्पर्याय रूपसे प्रतिभाव होता है।

न्याय भाषामें प्रयोग—जिस धर्ममें जो धर्म नहीं रहता उस धर्ममें उक्त धर्मका अभाव है।

२. अभावके भेद

न्या.सू./२-२/१२ प्रागुपपत्तेरभावोपपत्तेरच। = अभाव दो प्रकारका—एक जो उत्पत्ति होनेके पहिले (प्रागभाव); और दूसरा जब कोई वस्तु नष्ट हो जाती है (प्रध्वंसाभाव)।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८१ अभाव चार हैं—प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव, अन्वोन्याभाव व अत्यन्ताभाव।

३. अभावके भेद (पर्युदास व प्रसज्य)

घ. ७/२.६.४/४७६/२४ विधेयार्थ—अभाव दो प्रकारका होता है—वर्तुदास और प्रसज्य।

४. प्रागभाव

वे.द./६/१/१ क्रियागुणव्यपदेशाभावात् प्रागसत्। = क्रिया व गुणके व्यपदेशका अभाव होनेके कारण प्रागसत् होता है। अर्थात् कार्य अपनी उत्पत्तिसे पहिले नहीं होता।

आप्त.मी./पं० जयचन्द/१० प्रागभाव कहिए कार्यके पहिले न होना।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८२ वर्तमान पर्यायका पूर्व पर्यायमें जो अभाव है उसे प्रागभाव कहते हैं।

क.पा./१/१.१३-१४/४२०५/गा.१०४/२५० विधेयार्थ—कार्यके स्वरूपलाभ करनेके पहिले उसका जो अभाव रहता है वह प्रागभाव है।

५. प्रध्वंसाभाव

वे.द./६-१/२ सदसत् ॥२॥ = कार्यकी उत्पत्तिके नाश होनेके पश्चात्के अभावका नाम प्रध्वंसाभाव है।

आप्त.मी./पं० जयचन्द/१० प्रध्वंस कहिए कार्यका विघटननामा धर्म।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८३ आगामी पर्यायमें वर्तमान पर्यायके अभावको प्रध्वंसाभाव कहिए।

क.पा./१/१.१३-१४/४२०५/गा.१०४/२५० आचार्य—कार्यका स्वरूपलाभके पश्चात् जो अभाव होता है वह प्रध्वंसाभाव है।

६. अन्वोन्याभाव

वे.द./६-१/४ सच्चत्वात् ॥४॥ जहाँ बड़ेकी उपस्थितिमें उसका वर्णन किया जाता है कि गौ ऊँट नहीं और ऊँट गौ नहीं। उनमें तादा-त्म्याभाव अर्थात् उसमें उसका अभाव और उसमें उसका अभाव है।...उसका नाम अन्वोन्याभाव है।

आप्त.मी./पं० जयचन्द/११ अन्य स्वभावरूप वस्तुतः अपने स्वभावका भिन्नपना याकूँ इतरेतराभाव कहिये।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८४ पुद्गलकी एक वर्तमान पर्यायमें दूसरे पुद्गलकी वर्तमान पर्यायके अभावको अन्वोन्याभाव कहते हैं।

क.पा./१/१.१३-१४/४२०५/गा.१०४/२५१ विधेयार्थ—एक द्रव्यकी एक पर्याय का उसकी दूसरी पर्यायमें जो अभाव है उसे अन्वोन्याभाव या इतरेतरा-भाव कहते हैं। (जैसे घटका पटमें अभाव)

७. अत्यन्ताभाव

वे.द./६-१/५ यच्चान्तरवसदस्तवसत् ॥५॥ उन तीनों प्रकारके अभावोंके अतिरिक्त जो अभाव है वह अत्यन्ताभाव है।

आप्त.मी./पं० जयचन्द/११ अत्यन्ताभाव है तो द्रव्याधिकनयका प्रधान-पनाकरि है। अन्य द्रव्यका अन्यद्रव्यविषे अत्यन्ताभाव है।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८५ एक द्रव्यमें दूसरे द्रव्यके अभावको अत्यन्ता-भाव कहते हैं।

क. पा. १/१.१३-१४/४२०५/गा १०५/२५१/भाषार्थ—रूपादिकका स्वसमवायी पुरुषलादिकसे भिन्न जीवादिकमें समवेत होना अन्यत्रसमवाय कहलाता है। यदि इसे स्वीकार किया जाता है, अर्थात् अत्यन्ताभावका अभाव माना जाता है तो पदार्थका किसी भी असाधारणरूपमें कथन नहीं किया जा सकता है।

८. पर्युदास अभाव

ध. ७/२.६.४/४७६/२४ विशेषार्थ—पर्युदासके द्वारा एक वस्तुके अभावमें दूसरी वस्तुका सद्भाव ग्रहण किया जाता है।

रा. बा. २/८/१८/१२२/८ प्रत्यक्षादन्योऽप्रत्यक्ष इति पर्युदासः। = प्रत्यक्षसे अन्य सो अप्रत्यक्ष—ऐसा पर्युदास हुआ।

९. प्रसज्य अभाव

रा. बा. २/८/१८/१२२/८ प्रत्यक्षो न भवतीत्यप्रत्यक्ष इति प्रसज्यप्रतिषेधो... = जो प्रत्यक्ष न हो सो अप्रत्यक्ष ऐसा प्रसज्य अभाव है।

ध. ७/२.६.४/४७६/२४ विशेषार्थ—प्रसज्यके द्वारा केवल अभावमात्र समका जाता है।

क. पा. १/१३-१४/४१६०/२२७/१ कारकप्रतिषेधव्यापृतात्। = क्रियाके साथ निषेधवाचक 'नक्' का सम्बन्ध।

१०. स्वकृताभाव या अतद्भाव

प्र. सा. १/१.०६.१०८ पविभक्तपवेसत्त पुपुत्तमिदि सासणं हि वीरस्स। अणत्तमत्तभावो ण तम्भयं होदि कथमेणं। अं दव्वं तण्ण गुणो जो वि गुणो सो ण तच्चमत्थावो ॥१०६॥ एतो हि अतद्भावो जेव अभावो त्ति निहिट्ठो ॥१०८॥ = विभक्त प्रवेशव पृथक्त्व है—ऐसा वीरका उपवेश है। अतद्भाव अन्यत्व है। जो उस रूप न हो वह एक कैसे हो सकता है ॥१०६॥ स्वरूपपेक्षासे जो द्रव्य है वह गुण नहीं है और जो गुण है वह द्रव्य नहीं है। यह अतद्भाव है। सर्वथा अभाव अतद्भाव नहीं। ऐसा निर्दिष्ट किया गया है।

प्र. सा. १/१.०६-१०७ अतद्भावो ह्यन्यत्वस्य लक्षणं, तत्तु सत्ता द्रव्ययोर्निश्चित एव गुणगुणितोऽतद्भावस्याभावात् शुक्लोत्तरीयवत्त्वं ॥१०६॥ यथा—एकस्मिन्मुक्ताफलसद्वान्नि यः शुक्लो गुणः स न हारो न सूत्रं न मुक्ताफलं, यथा हारः सूत्रं मुक्ताफलं वा स न शुक्लो गुण इतीतरेतरस्याभावः स तदभावलक्षणोऽतद्भावोऽन्यत्वनिबन्धनभूतः। तथैकस्मिन् द्रव्ये यः सत्तागुणस्तत्र द्रव्यं मान्यो गुणो न पर्यायो यच्च द्रव्यमन्यो गुणः पर्यायो वा स न सत्तागुण इतीतरेतरस्य यस्तस्याभावः स तदभावलक्षणोऽतद्भावोऽन्यत्वनिबन्धनभूतः ॥१०७॥

—अतद्भाव अन्यत्वका लक्षण है, वह तो सत्तागुण और द्रव्यके है ही, क्योंकि गुण और गुणीके तद्भावका अभाव होता है—शुक्लत्व और वस्त्र (या हार) की भाँति ॥१०६॥ जैसे एक मोतियोंकी मालामें जो शुक्लगुण है, वह हार नहीं है, धागा नहीं है, या मोती नहीं है; और जो हार, धागा या मोती है वह शुक्लत्व गुण नहीं है—इस प्रकार एक-दूसरेमें जो 'उसका अभाव' अर्थात् 'तद्रूप होनेका अभाव' है सो वह 'तदभाव' लक्षणवाला 'अतद्भाव' है, जो कि अन्यत्वका कारण है। इसी प्रकार एक द्रव्यमें जो सत्तागुण है वह द्रव्य नहीं है, अन्य गुण नहीं है या पर्याय नहीं है; और जो द्रव्य अन्य गुण या पर्याय है वह सत्तागुण नहीं है।—इस प्रकार एक-दूसरेमें जो 'उसका अभाव' अर्थात् 'तद्रूप होनेका अभाव' है वह 'तदभाव' लक्षण 'अतद्भाव' है, जो कि अन्यत्वका कारण है।

प्र. सा. १/ता. ६/१०७/१४६/२ परस्परं प्रवेशमेवेऽपि योऽसौ संज्ञाविशेषः स तस्य पूर्वोक्तलक्षणतद्भावस्याभावस्तदभावो भ्रम्यते। = अतद्भावः संज्ञालक्षणप्रयोजनाविशेष इति। —परस्पर प्रवेशोंमें अमेव होनेपर भी जो यह संज्ञादिका भेद है नहीं उस पूर्वोक्त लक्षण रूप तद्भावका

अभाव या तदभाव कहा जाता है। उसीकी अतद्भाव भी कहते हैं—संज्ञा लक्षण प्रयोजन आविशे भेद होना, ऐसा अर्थ है।

११. अभाववादका लक्षण

यु. अनु. २/५ अभावमात्रं परमार्थवृत्तेः सा संवृत्तिः सर्व-विशेष-शून्या। तस्या विशेषौ किल बन्धमोक्षौ हेत्वात्मनेति त्वदनाधवाक्यम् ॥२५॥ = परमार्थवृत्तिसे तत्त्व अभावमात्र है, और वह परमार्थवृत्ति संवृत्ति-रूप है। और संवृत्ति सर्व विशेषोंसे शून्य है। उक्त अविद्यात्मिका एवं सकल तात्त्विक विशेषशून्या संवृत्ति भी जो बन्ध और मोक्ष विशेष हैं वे हेत्वाभास हैं। "इस प्रकार यह उन (संवित्ताद्वैतवादी बौद्धों) का वाक्य है। (जैन दर्शन द्रव्याधिक नयसे अभावको स्वीकार नहीं करता पर पर्यायाधिकनयसे करता है।—वे० उत्पाद/२/७।

२. अभावोंमें परस्पर अन्तर व फल

१. पर्युदास व प्रसज्यमें अन्तर

न्या. वि. २/२/१२३/१५३ नयबुद्धिब्रह्मवदभावोदासीन्येन भावस्य, तदौदासीन्येन चाभावस्य प्राधान्यसमर्पणे पर्युदासप्रसज्ययोर्विशेषस्य विकल्पनात्। = नय विवक्षाके बशसे भावकी उदासीनतासे भावका और और अभावकी उदासीनतासे अभावका प्राधान्य समर्पण होनेपर पर्युदास व प्रसज्य इन दोनोंमें विशेषताका विकल्प हो जाता है। अर्थात्—किसी एक वस्तुके अभाव-द्वारा दूसरी वस्तुका सद्भाव दर्शाना तो पर्युदास है, जैसे प्रकाशका अभाव ही अन्धकार है। और वस्तुका अभाव मात्र दर्शाना प्रसज्य है, जैसे इस भूतलपर घटका अभाव है।

२. प्राक्, प्रध्वंस व अन्योन्याभावोंमें अन्तर

वै. द. भा. ६-१/४/२७२ यह (अन्योन्याभाव) अभाव दो प्रकारके अभावसे पृथक् तीसरे प्रकारका अभाव है। वस्तुकी उत्पत्तिसे प्रथम नहीं और न उसके नाशके पश्चात् उसका नाम अन्योन्याभाव है। यह अभाव हमेशा रहनेवाला है, क्योंकि, घड़ेका कपड़ा और कपड़ेका घड़ा होना हर प्रकार असम्भव है। वे सर्वदा पृथक्-पृथक् ही रहेंगे। इस वास्ते जिस प्रकार पहिली व दूसरी तरहका अभाव (प्रागभाव और प्रध्वंसाभाव अनित्य हैं, यह अभाव उसके विरुद्ध नित्य है।

आश. मी. पं. जयचन्द (अष्टसहस्रीके आधारपर) ११। प्रश्न—प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव, इतरेतराभावमें विशेष कहा है। उत्तर—जो कार्य-द्रव्य घटादिक, ताकै पहिले (पिंड आदिक) अवस्था थी, सो तो प्रागभाव है (अर्थात् घटादिकका पिण्डादिकमें प्रागभाव है) बहुविध कार्यद्रव्यके पीछे जो अवस्था होय सो प्रध्वंसाभाव है (अर्थात् घटमें पिंड आदिकका अभाव प्रध्वंसाभाव है)। बहुविध इतरेतराभाव है, सो ऐसा नहीं है। जो दोय भावरूप वस्तु म्यारे-म्यारे युगपद् हीसे तीनिके परस्पर स्वभाव भेदकर (वाका निषेध बामें और वाका निषेध बामें इतरेतराभाव है)। (जैसे घटका पटमें और पटका घटमें अभाव अन्योन्याभाव है।)

३. अन्योन्याभाव व अत्यन्ताभावमें अन्तर

वै. द. भा. ६-१/४/२७३ उन तीनों प्रकारके अभावोंके अतिरिक्त जो अभाव है, वह अत्यन्ताभाव है, क्योंकि प्रागभावके पश्चात् नाश हो जाता, अर्थात् वस्तुकी उत्पत्ति होनेपर उस (प्रागभावका) अभाव नहीं रहता। और प्रध्वंसाभावका नाश होनेसे प्रथम अभाव है। अर्थात् जब तक किसी वस्तुका नाश नहीं हुआ तब तक उसका विध्वंसाभाव उपस्थित ही नहीं। और अन्योन्याभाव विपक्षीमें रहता है और अपनी सत्तामें नहीं रहता। परन्तु अत्यन्ताभाव इन तीनों का विपक्षी अभाव है।

अहसहस्री/११/५.१०६ ततः सूक्ष्मन्यापोहलक्षणं स्वभावान्तरात्मभाव-
व्यावृत्तिरन्यापोह इति । तस्य कालत्रयापेक्षेऽत्यन्ताभावेऽन्यभावा-
दतिव्याप्ययोगात् । नहि घटपटयोरितरेतराभावः कालत्रयापेक्षः कदा-
चित्पटस्यापि घटत्वपरिणामसंभवात्, तथा परिणामकारणसाक्ये
तदविरोधात्, पुद्गलपरिणामानियमदर्शनात् । न चैवं चेतनाचेतनयोः
कदाचित्सादात्म्यपरिणामः, तत्त्वविरोधात् ।

अहसहस्री/११/५.१०७ न च किञ्चित्स्वात्मन्येव परात्मनाप्युपलभ्यते ततः
किञ्चित्स्वेह तत्त्वं स्वविद्वन्निष्ठेऽर्थे सत्पारमनानुपलभ्यमानः काल-
त्रयेऽपि तत्तत्र तथा नास्तीति प्रतिपद्यते एवेति सिद्धोऽत्यन्ताभावः ।

— इस प्रकार स्वभावान्तरसे स्वभावकी व्यावृत्तिको अन्यापोह
कहते हैं, यह लक्षण ठीक ही कहा है : यह लक्षण कालत्रय सापेक्ष
अत्यन्ताभावमें भी रहता अतः इसमें अतिव्याप्ति दोष नहीं आता ।
घट और पटका इतरेतराभाव कालत्रयापेक्षी नहीं है । कभी पटका भी
घट परिणाम सम्भव है, उस प्रकारके परिणाममें कारण समुदायके
मिलनेपर, इसका अविरोध है । पुद्गलमें परिणामका नियम नहीं
बैठा जाता है, किन्तु इस तरह चेतन-अचेतनका कभी भी सादात्म्य
परिणाम नहीं हो सकता, क्योंकि वे दोनों भिन्न तत्त्व हैं—उनका
परस्परमें विरोध है ।

आप्त.मो./५० जयचन्द्र (अहसहस्रीके आधारपर)/११ इतरेतराभाव है
सो जो दोय भावरूप वस्तु न्यारे-न्यारे युगपत् दोसे तिनिके परस्पर
स्वभाव भेदकर बाका निषेध नामें और बाका निषेध नामें इतरेतरा-
भाव है । यह विशेष है कि यह तो पर्यायाधिक नयका विशेषण
प्रधानकर पर्यायनिके परस्पर अभाव जानना । बहुवि अत्यन्ताभाव है
सो द्रव्याधिकनयका प्रधानपणाकर है । अन्य द्रव्यका अन्य द्रव्य
विषे अत्यन्ताभाव है । ज्ञानादिक तो काहू कालविषे पुद्गलमें होय
नाहीं । बहुवि रूपादिक जीव द्रव्यमें काहू कालविषे होइ नाहीं । ऐसे
इतरेतराभाव और अत्यन्ताभाव ये होऊ (हैं) ।

★ अन्धोन्वाभाव केवल पुद्गलमें ही होता है

दे० अभाव/२/३

४. चारों अभावोंको न माननेमें दोष

आप्त.मो./५.१०-११ कार्यद्रव्यमनादि त्वात् प्रागभावस्य निश्चये ।
प्रथमस्य च धर्मस्य प्रचयवेऽनन्ततां ब्रजेत् ॥१०॥ सर्वात्मकं तदेकं
स्याद्वन्यापोहव्यतिक्रमे । अन्यत्र समवाये न व्यपदिश्येत् सर्वथा ॥११॥
— प्रागभावका अपलाप करनेपर कार्यद्रव्य घट पटादि अनादि हो जाते
हैं । प्रथमसाभावका अपलाप करनेपर घट पटादि कार्य अनन्त अर्थात्
अन्तरहित अविनाशी हो जाते हैं ॥१०॥ इतरेतराभावका अपलाप
करनेपर प्रतिनियत द्रव्यकी सभी पर्यायें सर्वात्मक हो जाती हैं ।
रूपादिकका स्वसमवायी पुद्गलादिकसे भिन्न जोवादिकमें समवेत
होना अन्यत्रसमवाय कहलाता है । यदि इसे स्वीकार किया
जाता है, अर्थात् यदि अत्यन्ताभावका अभाव माना जाता है तो
परार्थका किसी भी असाधारण रूपसे कथन नहीं किया जा सकता
॥११॥ आशय यह है कि इतरेतराभावको नहीं माननेपर एक द्रव्यकी
विभिन्न पर्यायोंमें कोई भेद नहीं रहता—सब पर्यायें सबरूप हो जाती
हैं । तथा अत्यन्ताभावको नहीं माननेपर सभी वादियोंके द्वारा माने
गये अपने-अपने मूल तत्त्वोंमें कोई भेद नहीं रहता—एक तत्त्व दूसरे
तत्त्वरूप हो जाता है । ऐसी हालतमें जीवद्रव्य चैतन्यगुणकी अपेक्षा
चेतन ही है और पुद्गल द्रव्य अचेतन ही है, ऐसा नहीं कहा जा
सकता । (क.पा.१/१२०५/गा.१०४-१०५/२५०) ।

५. एकान्त अभाववादमें दोष

आप्त.मो./५.१२ अभावैकान्तपक्षेऽपि भावापह्नवादिनाम् । बोधवार्थ
प्रमाणं न केन साधन-दूषणम् ॥१०६॥ — जो बाही भाव रूप वस्तुको
सर्वथा स्वीकार नहीं करते हैं, उनके अभावैकान्त यक्षमें भी बोध

अर्थात् स्थायित्वमान और बाध्य अर्थात् परार्थानुमान प्रमाण नहीं
मनते हैं । ऐसी अवस्थामें वे स्वमतका साधन किस प्रमाणसे करेंगे,
और परमतमें दूषण किस प्रमाणसे देंगे ।

अभाव शक्ति—दे० भाव ।

अभिघट—१. आहारका एक दोष—दे० आहार I I/४ । २. वसति
का एक दोष—दे० वसति ।

अभिघट्ट—(म.पु./३/१२६) दशमें कुलकर (विशेष दे० शालाका
पुरुष/६) ।

अभिजित—एक नक्षत्र । दे० नक्षत्र ।

अभिधान—द्र.सं./टी./१/७/५ यदेव व्याख्येयसूत्रमुक्तं तदेवाभि-
धानं वाचकं प्रतिपादकं भण्यते । — जो व्याख्यान किसे जाने योग्य
सूत्र कहे गये हैं, वही अभिधान अर्थात् वाचक या प्रतिपादक
कहलाते हैं ।

अभिधानचिन्तामणि कोश—दे० शब्दकोश ।

अभिधाननिबन्धननाम— ध.१५/२/५ जो गामसङ्घो पबुत्तो संतो
अप्पाणं चैव ज्ञाणादि समभिहाणणिबन्धनं नाम । — जो संज्ञा शब्द
प्रवृत्त होकर अपने आपको जतलाता है, वह अभिधाननिबन्धन (नाम)
कहा जाता है ।

अभिधानमरु—दे० मरु ।

अभिधेय—द्र.सं./टी./१/७/६ अनन्तज्ञानाद्यनन्तगुणाधारपरमात्माधि-
स्वभावोऽभिधेयो वाच्यः प्रतिपाद्यः । — अनन्तज्ञानादि अनन्तगुणोंका
आधार जो परमात्मा आदिका स्वभाव है, वह अभिधेय है, अर्थात्
वाच्य या प्रतिपाद्य अथवा कथन करने योग्य विषय है ।

अभिनन्दन—द्र.सं./टी./१/३ अभिनन्दनमभिभूतिः । — अभिनन्दन
अर्थात् अभिभूति ।

अभिनन्दन—(म.पु./५०/श्लो.सं.) पूर्वके तीसरे भवमें मंगलावती वेश
का राजा महाबल था ॥२-३॥ दूसरे भवमें विजय नामक विमानमें
अहमिन्द्र हुए ॥१३॥ और वर्तमान भवमें चौथे तीर्थंकर हुए । आप
अयोध्या नगरीके राजा स्वयंवरके पुत्र थे ॥१६-१९॥ एक हजार
राजाओंके संग दीक्षा धारण कर ली । उसी समय मनःपर्ययज्ञानकी
प्राप्ति हो गयी ॥४६-५३॥ अन्तमें मोक्ष प्राप्त किया ॥६५-६६॥ (विशेष दे०
तीर्थंकर ५/) ।

अभिनिबोध—स.सि./१/१३/१०६ अभिनिबोधमभिनिबोधः ।
— साधनके साध्यका ज्ञान अभिनिबोध ज्ञान है ।

ध.६/१.६-१.१४/१५/६ अहिमुह-नियमित्य अथावधो अभिनिबोधो ।
धूल-बहुमाण-अणंतरित्वात् अहिमुहः । चर्चिद्विष रूढं नियमितं,
सोद्विषि सङ्घो, चार्णविष गंधो, जिम्बिद्विष रसो, फासिद्विष फासो,
जोड्विष विटठ-सुदाधुधत्वा नियमिदा । अहिमुह-नियमितदृष्टे
जो बोधो सो अहिनिबोधो । अहिनिबोध एव आहिनिबोधियमाणः ।
— अभिमुख और नियमित अर्थके अवबोधको अभिनिबोध कहते
हैं । स्थूल वर्तमान और अनन्तरित अर्थात् व्यवधान रहित अर्थात्
अभिमुख कहते हैं । बहुविधनियमोंमें रूप नियमित है, भोत्रेन्द्रियमें
शब्द, प्राप्तेन्द्रियमें गन्ध, जिह्वेन्द्रियमें रस, स्पर्शेन्द्रियमें स्पर्श और
नोह्नेन्द्रिय अर्थात् मनमें दृष्ट, श्रुत, और अनुश्रुत पदार्थ नियमित हैं ।
इस प्रकारके अभिमुख और नियमित पदार्थोंमें जो बोध होता है, वह
अभिनिबोध है । अभिनिबोध ही आभिनिबोधिक ज्ञान कहलाता है—
(और भी दे० प्रतिज्ञान/१/१/२) ।

★ स्मृति आदि ज्ञानों की कथंचित् प्रकाशता की सिद्धि—

वे० मतिज्ञान/३।

अभिनिवेश—सं.स्तो./टी./१७ में उद्धृत “ममेदमित्यभिनिवेशः। शाश्वतनास्मीयेषु स्वतन्त्रमुत्पत्तेषु कर्मजनितेषु। आत्मीयाभिनिवेशो ममकारो मया यथा देहः। = ‘यह मेरा है’ इस भावको अभिनिवेश कहते हैं। ‘शाश्वत रूपसे अनास्मीय तथा कर्मजनित स्वशरीर आदि द्रव्योंमें आत्मीयपनेका भाव अभिनिवेश कहलाता है—जैसे ‘यह शरीर मेरा है’ ऐसा कहना।

सं.स्तो./टी./१२/२६ अहमस्य सर्वस्य स्यादिविषयस्य स्वामीति क्रिया अहंक्रियाः। ताभिः प्रसक्तः संलग्नः प्रवृत्तो वा मिथ्याः, असत्यो, अध्यवसायो, अभिनिवेशः। सेव दोषो। = मैं इन सब स्त्री आदि विषयोंका स्वामी हूँ, ऐसी क्रियाको अहंक्रिया कहते हैं। इनसे प्रसक्त या संलग्न प्रवृत्ति मिथ्या है, असत्य है, अध्यवसाय है, अभिनिवेश है। वह ही महाद् दोष है।

अभिन्न—एक ग्रह।—दे० ग्रह।

अभिन्नपूर्वा—अभिन्न दश पूर्वा न अभिन्न चतुर्दश पूर्वा।—दे० भुतकेवली।

अभिन्नमन्यु—पा.पु./पर्व/रत्नो. नं०—सुभद्रा रानीसे अर्जुनका पुत्र था। १६/१०१॥ कृष्ण जरासन्ध युद्धमें अनेकोंको मारा। १६/१७८॥ अन्तमें कौरवोंके मध्य घिर जानेपर संन्यास मरण कर देवत्व प्राप्त किया। २०/२६-३६॥

अभिमान—स.सि./४/२१/२४२ मानकषायदुत्पन्नोऽहंकारोऽभिमानः। = मान कषायके उदयसे उत्पन्न अहंकारको अभिमान कहते हैं। (रा.वा./४/२१/४/२३६)।

अभियोग (देव)—रा.वा./४/४/६/२१२/१० यथेह दासा वाहनादि-व्यापारं कुर्वन्ति तथा तत्राभियोग्या वाहनादिभावैर्नोपकुर्वन्ति। = जिस प्रकार यहाँ दास जन्मवाहनादि व्यापार करते हैं, उसी प्रकार वहाँ (देवोंमें) अभियोग्य नामा देव वाहनादि रूपसे उपकार करते हैं। (स.सि./४/४/१४/२३६) (ति.प./३/६८) (म.पु./२२/२६) (त्रि.सा./भाषा/२२४)।

रा.वा./४/१३/६/२२०/१७ कर्मणां हि फलं वैचित्र्येण पच्यते ततस्तेषां गतिपरिणतिमुत्प्रेक्ष्य कर्मफलमवबोद्धव्यम्। = कर्मोंका फल विचित्रतासे पकता है। इसलिए गतिपरिणतिमुत्प्रेक्ष्य ही उनके कर्मका फल जानना चाहिए।

★ देवोंके परिवारोंमें इन देवोंका निर्देशादि

—दे० देव/भवनवासी आदि भेद

२. इन देवोंका गमनागमन अच्युत स्वर्ग पर्यन्त ही है

मू.आ./११३३ कंदर्पमाभिजोगा देवीओ चावि आरणवुदोति। = कंदर्प और अभियोग्य जातिके देव आरण-अच्युत स्वर्ग पर्यन्त हैं।

अभियोगी भावना—(म.आ./पू./१२२) मंताभिओगोदुग्ध-दीयन्मं पठंजदे जो हु। इडिउरससादेहुं अभिओगं भावणं कुणइ ॥१८२॥ = मन्त्र प्रयोग करना, कौतुककारक अकाल वृष्टि आदि करना तथा श्रद्धा, रस व सात गौरवयुक्त अन्य इसी प्रकारके कार्य करना मुनिके लिए अभियोगी भावना कहलाती है।

अभिलाष—न.वि./वृ./१/१३६/२ अभिलपनमभिधेयप्रतिपादनय् अभिलाषः। = अभिलपन अर्थात् अभिधेयका प्रतिपादन करना अभिलाष है।

अभिलाषा—पं.घ./उ./७०५-७०७ न्यायादक्षार्थकांक्षाया ईहा नान्यत्र जादुचिद ॥७०५॥ नैवं हेतुरतिव्याप्तेरादाक्षीणमोहिषु।

बन्धस्य नित्यतापत्तेर्भवेन्मुक्तेरसंभवः ॥७०७॥ = न्यायानुसार इन्द्रियोंके विषयोंकी अभिलाषाके सिवाय कभी भी (अन्ध कोई इच्छा) अभिलाषा नहीं कहलाती ॥७०५॥ इच्छाके बिना क्रियाके न माननेसे हीनकषाय और उसके समीपके (११-१२, १३) गुणस्थानोंमें अनिच्छा-पूर्वक क्रियाके पाये जानेके कारण उक्त लक्षण (क्रिया करना मात्र अभिलाषा है) में अतिव्याप्ति नामका दोष आता है। क्योंकि यदि उक्त गुणस्थानोंमें क्रियाके सद्भावसे इच्छाका सद्भाव माना जायेगा तो बन्धके नित्यत्वका प्रसंग आनेसे मुक्तिका होना भी असम्भव हो जायेगा ॥७०७॥ तात्पर्य है इन्द्रिय भोगोंकी इच्छा ही अभिलाषा है। मन, वचन, कायकी क्रिया परसे उस इच्छाका सद्भाव या असद्भाव सिद्ध नहीं होता।

अभिलाषा या इच्छाका निषेध—दे० राग।

आकांक्षा तीन प्रकार है—दे० निःकांक्षित/१।

अभिव्यक्ति—दे० व्यक्ति।

अभिषव—स.सि./७/३६/३७१ द्रवो वृष्णो वाभिषवः। = द्रव, वृष्य और अभिषव इनका एक अर्थ है। (रा.वा./७/३६/६/४५८)।

अभिहृत—दे० पूजा।

अभिषेक—वसति विषयक एक दोष - दे० वसति।

अभीक्ष्णज्ञानोपयोग—स.सि./६/२४/३३८ जीवादिपदार्थस्वतत्त्व-विषये सम्यग्ज्ञाने नित्यं युक्तता अभीक्ष्णज्ञानोपयोगः। = जीवादि पदार्थरूप स्वतत्त्वविषयक सम्यग्ज्ञानमें निरन्तर लगे रहना अभीक्ष्ण-ज्ञानोपयोग है। (सा.घ./टी./७७/२२१/६)।

रा.वा./६/२४/४/५२६ मत्वादिचिकर्षं ज्ञानं जीवादिपदार्थस्वतत्त्वविषयं प्रत्यक्षपरोक्षलक्षणय् अज्ञाननिवृत्त्यव्यवहितफलं हिताहितानुभयप्राप्ति-परिहारोपेक्षाव्यवहितफलं यत्, तस्य भावनायां नित्ययुक्तता ज्ञानो-पयोगः। = जीवादि पदार्थोंको प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जाननेवाले मति आदि पाँच ज्ञान हैं। अज्ञाननिवृत्ति इनका साक्षात् फल है तथा हितप्राप्ति अहितपरिहार और उपेक्षा व्यवहित या परम्परा फल है। इस ज्ञानकी भावनामें सदा तत्पर रहना अभीक्ष्णज्ञानोपयोग है। (चा.सा./५/३/३)।

घ.८/३.४१/६१/४ अभिषवणमभिषवणं नाम बहुवारमिदं भणिवं होदि। पाणोवजोगो ति भावमुदं दव्वसुदं वावेकसदे। तेसु सुहुमुहुत्तवाप तित्थयरणानकम्मं नज्जइ। = अभीक्ष्णका अर्थ बहुत बार है। ज्ञानो-पयोगसे भावश्रुत अथवा द्रव्यश्रुतकी अपेक्षा है। उन (द्रव्य व भावश्रुत) में बारबार उद्यत रहनेसे तीर्थकर नाम कर्म बन्धता है।

२. अभीक्ष्णज्ञानोपयोगकी अन्य १५ भावनाओंके साथ व्याप्ति

घ.८/३.४१/६१/६ संसणविमुज्जकादीहि विणा एदिस्से अणुववत्तोदी। = दर्शनविक्षुद्धता आदिक (अन्य १५ भावनाओं) के बिना यह अभीक्ष्ण ज्ञानोपयुक्तता बन नहीं सकती।

★ एक अभीक्ष्णज्ञानोपयोगसे ही तीर्थकरत्वका बन्ध सम्भव है—दे० भावना/२।

अभूतार्थ—स.सा./पं. जयचन्द/११ जिसका विषय विद्यमान न हो, या असत्त्वार्थ हो उसे अभूतार्थ कहते हैं। (गण्डके सींग विद्यमान न होनेके कारण अभूतार्थ हैं और घट पट आदि संयोगी पदार्थ असत्त्वार्थ होनेके कारण अभूतार्थ हैं।

अभूतोद्भावन—दे० असत्।

अभेद—न.वि.वृ./२/३६/६६ अभेदः तिर्यक्सामान्यम् । —तिर्यक्-सामान्य अर्थात् द्रव्यो न गुणोको युगपत् वृत्ति ही अभेद है ।

* अन्य विषय—दे० भेद ।

अभेद वृत्ति—रा.वा./४/४२/१४/२६३/१ द्रव्यार्थत्वेनाभयेण तदव्य-तिरेकादभेदवृत्तिः । =द्रव्यार्थिक नयके आश्रयसे द्रव्य गुण आदिका व्यतिरेक न होनेके कारण अभेद वृत्ति है । (स.भ.त./१६/१३) ।

अभेद स्वभाव—आ.प./६ गुणगुण्याथे कस्वभावस्वादभेदस्वभावः । =गुण न गुणी आदिकमें एकपना होनेके कारण अभेद स्वभाव है । (न.च.वृ./६२) ।

अभेदोपचार—रा.वा./४/४२/१४/२६३/१ पर्यायार्थत्वेनाभयेण परस्पर-व्यतिरेकेऽपि एकत्वाध्यायोः तदव्यतिरेकादभेदोपचारः । =पर्यायार्थिक नयके आश्रयसे विभिन्न पर्यायोंमें परस्पर व्यतिरेक होते हुए भी उनमें एकत्वका अभ्यास कराना अभेदोपचार है । (स.भ.त./१६/१३) ।

अभेद्य—ज.प./प्र.१०५—Indivisible ।

अभोक्तृत्व नय—दे० नय १/५ ।

अभोक्तृत्व शक्ति—स.सा./आ./परि./शक्ति नं. २२ सकलकर्म-कृतज्ञातृमात्रातिरिक्तपरिणामानुभवोपरमात्मिका अभोक्तृत्वशक्तिः । =समस्त कर्मोंसे किये गये, ज्ञातृत्वमात्रसे भिन्न परिणामोंके अनुभवका (अभोक्तृत्वका) उपरमस्वरूप अभोक्तृत्व शक्ति है ।

अभ्यन्तर—स.सि./६/२०/४३६ कथमभ्याभ्यन्तरत्वम् । मनोनियम-नार्थत्वात् । =प्रश्न—इस तपके अभ्यन्तरपना कैसे है ? उत्तर—मनका नियमन करनेवाला होनेसे इसे अभ्यन्तर तप कहते हैं ।

अभ्यन्तर इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय १ ।

अभ्यन्तर कारण—दे० कारण II ।

अभ्यस्त—गणितकी गुणकार विधिमें—गुण्यको गुणकार-द्वारा अभ्यस्त किया गया कहते हैं । दे० गणित II/१/५ ।

अभ्याख्यान—रा.वा./१/२०/१२/७५/१२ हिंसादेः कर्मणः कर्तुर्विर-तस्य विरताविरतस्य बाधमस्य कर्तव्यमभिधानम् अभ्याख्यानम् । =हिंसादि कार्य करके हिंसासे विरक्त मूनि या श्रमकको बोध लगाते हुए 'यह इसका कार्य है, अर्थात् यह कार्य इसने किया है' ऐसा कहना अभ्याख्यान है । (ध.१/१.१.२/११६/१२) (ध.६/४.१.४५/२१७/३) (मो.जी./जी.प्र./३६६/७८/१६) ।

ध.१२/४.२.८.१०/२८५/४ क्रोधमानमायालोभादिभिः परेष्वविद्यमान-दोषोद्भावनमभ्याख्यानम् । =क्रोध मान माया और लोभ आदिके कारण दूसरोंमें अविद्यमान दोषोंको प्रगट करना अभ्याख्यान कहा जाता है ।

अभ्यागत—सा.ध./टी./४/४२ नै उद्भूत तिथिपूर्वोत्सवाः सर्वे त्यक्ता येन महारमना । अतिथिं तं विजानीयाच्छेषमभ्यागतं त्रिदुः । =तिथि पूर्व तथा उत्सव आदि दिनोंका जिस महारमने त्याग किया है, अर्थात् सब तिथियाँ जिसके समान हैं, उसे अतिथि कहते हैं, और शेष व्यक्तियोंको अभ्यागत कहते हैं ।

अभ्यास—न्या० सू./भा०/३-२/४३ अभ्यासस्तु समाने विषये ज्ञाना-नाममन्वावृत्तिरभ्यासजनितः संस्कार आत्मगुणोऽभ्यासशब्देनोच्यते स च स्मृतिहेतुः समान इति । =एक विषयमें बार बार ज्ञानके होनेसे जो संस्कार उत्पन्न होता है, उसीको अभ्यास कहते हैं । यह भी स्मरणका कारण है ।

२. मोक्षमार्गमें अभ्यासका महत्त्व

स.रा./वृ./३७ विद्याभ्याससंस्कारं रचयं क्षिप्रयेत मनः । तदेव ज्ञानसंस्कारः

स्वतस्त्वैवतिष्ठते ॥३७॥ —शरीरादिको शुचि स्थिर और आत्मीय मानने रूप जो अविद्या या अज्ञान है उसके पुनः पुनः प्रवृत्तिरूप अभ्याससे उत्पन्न हुए संस्कारों द्वारा मन स्ववश न रहकर विक्षिप्त हो जाता है । वही मन आरम बेहके भेद विज्ञानरूप संस्कारोंके द्वारा स्वयं ही आरमस्वरूपमें स्थिर हो जाता है ।

मो.पा.टी/६३/३६१ शनैः शनैः आहारोऽल्पः क्रियते । शनैः शनैः रासनं पचासनं उद्भासनं चाभ्यस्यते । शनैः शनैः निद्रापि स्तोका स्तोका क्रियते एकस्मिन्नेव पार्श्वे पार्श्वपरिवर्तनं न क्रियते । एवं सति सर्वोऽभ्याहारस्त्यक्तुं शक्यते । आसनं च कदाचिदपि त्यक्तुं (न) शक्यते । निद्रापि कदाचिदप्यक्तुं शक्यते । अभ्यासात् किं न भवति । तस्मादेव कारणत्वेन विभिः कदाचिदपि न भुज्यते । पचासन एव वर्षणां सहस्रं रपि स्थीयते, निद्राजयेनाप्रमत्तं भूयते, स्वप्नो न दृश्यते । =धीरे धीरे आहार अल्प किया जाता है, धीरे धीरे पचासन या खड्गासनका अभ्यास किया जाता है । धीरे धीरे ही निद्राको कम किया जाता है । करवट बदले बिना एक ही करवट पर सोनेका अभ्यास किया जाता है । इस प्रकार करते करते एक दिन सर्व ही आहारका त्याग करनेमें समर्थ हो जाता है, आसन भी ऐसा स्थिर हो जाता है, कि कभी भी न झूटे । निद्रा भी कभी न आये ऐसा हो जाता है । अभ्याससे क्या क्या नहीं हो जाता है । इसीलिए तो केवली भगवात् कभी भी भोजन नहीं करते, तथा हजारों वर्षों तक पचासनके ही स्थित रह जाते हैं । निद्राजयके द्वारा अप्रमत्त होकर रह सकते हैं, कभी स्वप्न नहीं देखते । अर्थात् यह सब उनके पूर्व अभ्यासका फल है ।

३. ध्यान सामायिकमें अभ्यासका महत्त्व

ध. १३/४.४.२६/गा.२३-२४/६७-६८ एगवारेणेव बुद्धौ धिरसाणुबवसीदो एत्थ गाहा—पुण्वकयम्भासो भावणाहिज्झाणस्स जोग्गदुबुद्धेदि । ताजो य जाणदंसणचरित्त-वेरागजणियाओ ॥२३॥ जाणे णिच्चम्भासो कुण्ह मणोवाइणं विमुद्धि च । जाणगुणमुणियसारो तो उक्कायइ णिच्चलम-ईओ ॥२४॥ =केवल एक बारमें ही बुद्धिमें स्थिरता नहीं आती । इस विषयमें गाथा है—जिसने पहिले उत्तम प्रकारसे अभ्यास किया है वह पुरुष ही भावनाओं-द्वारा ध्यानकी योग्यताको प्राप्त होता है और वे भावनाएँ ज्ञान दर्शन चारित्र और वैराग्यसे उत्पन्न होती हैं ॥२३॥ जिसने ज्ञानका निरन्तर अभ्यास किया है वह पुरुष ही मनोनिग्रह और विमुद्धिको प्राप्त होता है, क्योंकि जिसने ज्ञानगुणके बलसे सार-भूत वस्तुको जान लिया है वही निश्चलमति हो ध्यान करता है ॥२४॥

सा.ध./४/३२ सामायिकं सुदुःसाध्यमभ्यासेन साध्यते । निम्नीकरोति बाबिन्धुः किं नारमानं सुदुःपतम् ॥३२॥ =अत्यन्त दुःसाध्य भी सामा-यिक व्रत अभ्यासके द्वारा सिद्ध हो जाता है, क्योंकि, जैसे कि बार बार गिरने वाली जलकी बून्द क्या पत्थरमें गड्ढा नहीं कर देती ॥३२॥

अन.ध./८/७७/८०५ नित्येनेत्यमधेतरेण दुरितं निर्मूलयत् कर्मणा, योऽभ्यासेन विपाचयत्वमलयत् ज्ञानं त्रिगुणमिश्रितः । स प्रोद्बुद्धनिर्ग-शुद्धपरमानन्दानुविद्धस्फुरद्विश्वाकारसमग्रबोधशुभगं केवल्यमात्मि-घ्नते ॥७७॥ =नित्य और नैमित्तिक क्रियाओंके द्वारा पापकर्मोंका निर्मूलन करते हुए और मन वचन कायके व्यापारोंको भले प्रकार निग्रह करके तीनों गुणियोंके आश्रयसे ज्ञानको निर्मल बनाता है, वह उस केवल्य निर्वाणको प्राप्त कर लेता है ।

अभ्युत्थान—प्र.सा./ता.वृ./२६२ अभिमुखगमनमभ्युत्थानम् । =

विनयपूर्वक मुनिके सम्मुख जाना अभ्युत्थान है । (विशेष दे० विनय) ।

अभ्युपगम—र.क.प्रा./पू./१३५ पूजायज्ञैश्चैर्यैर्बलपरिजनकामभोग-भूयिष्ठैः । अतिशयितशुवनमद्भुतमभ्युपगमं फलति सद्धर्मः ॥१३५॥

=सञ्जेलनादिसे उपार्जन किया हुआ समीचीन धर्मप्राप्ति का धन आश्वा

और ऐश्वर्यसे तथा सेना नौकर-चाकर और काम भोगोंकी बहुलतासे लोकातिशयी अद्भुत अमृतमणिसिद्धान्त फलता है। (लौकिक सुख) ।
 ध. १/१, १/१/६/६ तत्रामृतमणिसिद्धान्तं नाम सातादिप्रशस्तकर्म-तीर्त्तानुभागी-
 दयजनितेन्द्रप्रतीन्द्र-सामानिकत्रायस्त्रिंशदादिदेव-चक्रवर्त्तिलवेवना-
 रायणार्धमण्डलीक-मण्डलीक-महामण्डलीक-राजाधिराज-महाराजा-
 धिराज-परमेश्वरादि-दिव्यमानुषसुखम् । —साता वेदनीय प्रशस्त कर्म
 प्रकृतियोंके तीस अनुभागके उदयसे उत्पन्न हुआ जो—इन्द्र, प्रतीन्द्र,
 सामानिक, त्रायस्त्रिंश आदि देव सम्बन्धी दिव्य सुख; और चक्र-
 वर्त्ती, बलदेव, नारायण, अर्धमण्डलीक, मण्डलीक, महामण्डलीक,
 राजाधिराज, महाराजाधिराज, परमेश्वर (तीर्थकर) आदि सम्बन्धी
 मानुष सुखको अमृतमणिसिद्धान्त कहते हैं। (ध. १/१, १/१/गा. ४४/६८) ।

अमृतमणिसिद्धान्त—दे० सिद्धान्त ।

अञ्ज—सौधर्म स्वर्गका २१वाँ पटल व इन्द्रक । —दे० स्वर्ग/६ ।

अमम—काल-विषयक एक प्रमाण—दे० गणित I/१ ।

अममार्ग—काल-विषयक एक प्रमाण—दे० गणित I/१ ।

अमरप्रभ—यह बानर वंशका संस्थापक बानरवंशी राजा था ।
 —दे० इतिहास/७/१३ ।

अमर्यादित—१. अमर्यादित भोजन—दे० भक्ष्याभक्ष्य/८ ।

२. भक्ष्य पदार्थोंकी मर्यादाएँ—दे० भक्ष्याभक्ष्य/८ ।

अमलप्रभ—भूतकालीन नवम तीर्थकर—दे० तीर्थकर/६ ।

अमात्य—त्रि.सा./टी./६८३ अमात्य कहिए देशका अधिकारी ।

अमावस्या—ति.प./७/२११-२१२ सप्तविंशत्स दिव् पठि एकेक-
 पृष्ठमिभागमेकैकम् । पच्छादेदि हु राहु पण्णरसकलाओ परि-
 यत्तं ॥२११॥ इय एकेककलाए आवरिदाए खु राहुविणेण । चवेककला
 मणे जस्सि दिस्सेदि सो य अमवासी ॥२१२॥ —राहु प्रतिदिन
 (चन्द्रमाके) एक एक पथमें पन्द्रह कला पर्यन्त चन्द्रबिम्बके एक एक
 भागको आच्छादित करता है ॥२११॥ इस प्रकार राहुबिम्बके द्वारा
 एक एक करके कलाओंके आच्छादित हो जानेपर जिस मार्गमें चन्द्रमा
 की एक ही कला दिखती है वह अमावस्या दिवस होता है ॥२१२॥
 विशेष दे० ज्योतिषी/२/८ ।

अमितगति—१. माधुर संघकी गुर्वावलीके अनुसार (देवो इति-
 हास/४/२३) आप देवसेनके शिष्य तथा नेमिषेणके गुरु थे । कृति—
 योगसार, समय—वि० १७५-१०२५ (ई० ६१८-६६८) । (सुभाषित
 रत्नसंघोहकी प्रशस्ति); (प.प्र./प्र. १२१ में A. N. up. भी आपका
 समय ई० श० १० निश्चित करते हैं) । २. (सुभाषित रत्न संघोहकी
 प्रशस्ति)—माधुर संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप अमितगति प्रथम
 के शिष्य माधवसेनके शिष्य थे । आप मुझराजके राज्यकालमें हुए
 थे । कृतिवाँ—१. पंच संग्रह संस्कृत (वि० १०७३); २. जम्बू द्वीप
 प्रज्ञप्ति; ३. चन्द्रप्रज्ञप्ति; ४. सार्द्ध द्वय द्वीपप्रज्ञप्ति; ५. व्याख्याप्रज्ञप्ति;
 ६. धर्म परीक्षा; ७. सामायिक पाठ; ८. सुभाषित रत्नसंघोह;
 ९. भगवती आराधनाके संस्कृत श्लोक; १०. अमितगति श्रावकाचार ।
 समय—वि० १०५०-१०७८ (ई० ६६३-१०२१) । (का.अ./प्र. ३४/
 A. N. up.); (सुभाषित रत्न संघोह/प्र. पं० पन्नालाल); (यो.
 सा/अ/प्र. २ पं० गजधरलाल), (अ.ग.प्रा./प्र. १/पं० गजधरलाल
 —दे० इतिहास/४/२३)

अमितगति श्रावकाचार—आ. अमितगति (ई० ६६३-१०२१)
 द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित ग्रन्थ है । इसमें ६ परिच्छेद हैं और कुल
 २७०० श्लोक हैं ।

अमितसेन—म.पु./६२/श्लो० ०—अर्ककीर्तिका पुत्र था ॥१६२॥
 अशनिबोध द्वारा बहिन सुतारके चुराये जानेपर महाज्वाला विषा
 सिद्ध कर अशनिबोधको हराया ॥२६८-८०॥ अनेकों विषाएँ सिद्ध कीं
 और भोगोंके निदान सहित दीक्षा ले तेरहवें स्वर्गमें देव हुआ
 ॥३८७-४११॥ यह शान्तिनाथ भगवात्का पूर्वका नवमां भव है ।

अमितसेन—पुलाटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आचार्य जय-
 सेनके शिष्य तथा कीर्तिषेणके गुरु थे । समय—वि० ८००-८५० (ई०
 ७४३-७९३)—दे० इतिहास/४/१८ ।

अमृत मंगल—दे० मंगल ।

अमृतदृष्टि—

१. अमृतदृष्टिका निश्चय लक्षण—

स.सा./पु./२३२—जो ब्रह्म अमृतको चेदा सद्विद्वि सबभवेत् । सो खलु
 अमृतदृष्टि सम्मादिदृष्टि मुण्येव ॥२३२॥—जो चैतयिता समस्त
 भावोंमें अमृत है । यथार्थ दृष्टिवाला है, उसको निश्चयसे अमृत-
 दृष्टि सम्यग्दृष्टि जानना चाहिए । (स. सा./आ० २३२)

रा. बा/६/२४/१/६२६/१२ “बहुविधेषु दुर्नयदर्शनवरमस्तु तत्त्ववदाभास-
 मानेषु युक्तवभावं परीक्षाचक्षुषा व्यवसाय्य विरहितमोहता अमृत-
 दृष्टिता—बहुत प्रकारके मिथ्यावादियोंके एकान्त दर्शनोंमें तत्त्वबुद्धि
 और युक्तियुक्ता छोड़कर परीक्षारूपी चक्षुद्वारा सत्य असत्यका
 निर्णय करता हुआ मोह रहित होना अमृतदृष्टिता है ।

ब्र. सं./टी./४१/१७३/६ निश्चयेन पुनस्तत्त्वैव व्यवहारममृतदृष्टिगुणस्य
 प्रसादेनान्तस्तत्त्वमहिस्तत्त्वनिश्चये जाते सति समस्तमिथ्यात्व-
 रागादिशुभाशुभसंकल्प-विकल्पेष्टारमबुद्धिसुपादेयबुद्धि हितबुद्धि
 समत्वभावं त्यक्त्वा त्रिगुणिरूपेण विशुद्धज्ञानदर्शनस्वभावे निजामनि
 यन्निरचलावस्थानं तदेवामृतदृष्टित्वमिति ।” —निश्चयनयसे व्यवहार
 अमृतदृष्टिगुणके प्रसादसे जब अन्तरंग और बहिरंग तत्त्वका निश्चय
 हो जाता है, तब सम्पूर्ण मिथ्यात्व रागादि शुभाशुभ संकल्प विकल्पों-
 में रह बुद्धिको छोड़कर त्रिगुणिरूपसे विशुद्ध ज्ञानदर्शनस्वभावी
 निजामामे निश्चल अवस्थान करता है, वही अमृतदृष्टिगुण है ।

२. अमृतदृष्टिका व्यवहार लक्षण

मू. आ./२/६६ लोहयवेदियसामाहणसु तह अणवेवमूर्तत् । गणा
 दंसणवादी ण य कायव्वं ससत्तीए ॥२६६॥—मूर्तताके चार भेद हैं—
 लौकिक मूर्तता, वैदिकमूर्तता, सामायिक मूर्तता, अन्यदेवतामूर्तता
 इन चारोंको दर्शनघातक जानकर अपनी शक्तिकर नहीं करना
 चाहिए । (पु. सि.उ./पु./१४) ।

१. क.प्रा/१४ कापथे पथि दुःखानां कापथस्थेऽप्यसम्मतिः । असंपृक्तरनु-
 त्कीर्तिरमुदा दृष्टिरुच्यते ॥१४॥—कुमार्ग व कुमारगियोंमें मनसे सम्मत
 न होना, कायसे सराहना नहीं करना, वचनसे प्रशंसा नहीं करनी सो
 अमृतदृष्टिनामा अंग कहा जाता है ।

ब्र. सं./टी./४१/१७३/६ कृदृष्टिर्भिरुपणीत—अज्ञानिजनविचित्रमकारो-
 त्पादकं दृष्ट्वा श्रुत्वा च योऽसौ मूढभावेन धर्मबुद्ध्या तत्र रुचिं भक्तिं
 न कुरुते स एव व्यवहारोऽमृतदृष्टिरुच्यते । —कृदृष्टियोंके द्वारा बनाये
 हुए, अज्ञानियोंके चित्तमें विस्मयको उत्पन्न करनेवाले रसायनादिक
 शास्त्रोंको देखकर या सुनकर जो कोई मूढभावसे धर्मबुद्धि करके
 उनमें प्रीति तथा भक्ति नहीं करता है उसको व्यवहारसे अमृतदृष्टि
 कहते हैं ।

पं. ध./३/५-६-६६, ७७ अतएव तत्त्वप्रदानं मूढदृष्टिः स्वलक्षणात् ।
 नास्ति सा यस्य जीवस्य विख्यातः सोऽस्त्यमृतदृष्टः ॥६-६॥ अदेवे
 वेवबुद्धिः स्यादधर्मे धर्मधीरिह । अगुरो गुरुबुद्धिर्या स्याता देवादि-
 मूर्तता ॥६१॥ कुदेवाराधनं कुयदैहिकमेवेति कुधीः । मृगालोकोपचा-
 रः स्वस्वमेवास्तेकमूर्तता ॥६६॥—देवे गुरो तथा धर्मः दृष्टिस्त्वर्थ-
 यः

दक्षिणी। स्याताऽन्यदृष्टिः स्यादन्यथा दृष्टिः ॥७३॥ — दृष्टि लक्षणकी अपेक्षसे अतस्त्वोमें तत्त्वपनेके अज्ञानकी दृष्टि कहते हैं। वह दृष्टि जिस जीवकी नहीं है सो अदृष्टिवाला प्रगट सम्पदृष्टि है ॥६८॥ इस लोकमें जो कुदेव हैं, उनमें देवबुद्धि, अधर्ममें धर्मबुद्धि, तथा कुगुरुमें गुरु बुद्धि होती है वह देवादियुद्धता कहनेमें आती है ॥६९॥ इस लोक सम्बन्धी भयके लिए जो मिथ्यादृष्टि जीव मिथ्यादेवों की आराधना करता है, वह मात्र मिथ्यालोकोपचारकर करानेमें आयी होनेसे अकल्याणकारी लोकभूतता है ॥६९॥ देवमें, गुरुमें और धर्ममें समीचीन भ्रष्टा करनेवाली जो दृष्टि है वह अदृष्टि कहलाती है और असमीचीन भ्रष्टा करनेवाली जो दृष्टि है वह दृष्टि है ॥७०॥

(स.सा/२३६/ पं० जयचन्द) (द.पा/ पं० जयचन्द/२)

१. कुगुरु आदिके निषेधका कारण

अन. घ/२/८४/२११ सम्पत्त्वगन्धकलभः प्रबलप्रतिपक्षकीटसंघट्टः। कुर्वन्नेव निवार्यः स्वपक्षकल्याणमभिलषता ॥८५॥ — जिस प्रकार अपने युधकी कुशल चाहनेवाला सेनापति अपने युधके मदोन्मत्त हाथीके बच्चेकी प्रतिपक्षियोंके प्रबल हाथीसे रक्षा करता है, क्योंकि वह बचा है। बड़ा होनेपर उस प्रबल हाथीका घात करने योग्य हो जायेगा तब स्वयं उसका घात कर देगा। ऐसे ही पहिली भूमिकामें अन्यदृष्टिके साथ भिड़नेसे अपनेको बचाये।

★ कुगुरु आदिकी विलयका निषेध—दे० विनय/४।

★ देवगुरु धर्मभूतता—दे० भूतता।

अमूर्त—१. गणित सम्बन्धी अर्थ (ज. प/प्र १०६); Abstract २. अमूर्तत्व सामान्य न अमूर्तत्व शक्ति—दे० भूतः ३. जीवका अमूर्तत्व निर्देश—दे० जीव/३; ४. द्रव्योंमें भूतभूतकी अपेक्षा विभाजन—दे० लोक/३; ५. अमूर्त जीवसे भूत कर्म कैसे बन्धे—दे० बंध/३; ६. अमूर्त द्रव्योंके साथ भूत द्रव्योंका स्पर्श कैसे सम्भव है—दे० स्पर्श/२।

अमृतचन्द्र—आप एक प्रतिष्ठित आचार्य हुए हैं। कृतियाँ—१. समयसार पर आत्मख्याति टीका; २. प्रवचनसार पर तत्त्वप्रदीपिका टीका; ३. पंचास्तिकाय पर तत्त्व प्रदीपिका टीका; ४. परमाध्यात्मतरंगिणी; ५. प्रवचार्थसिद्धयुपाय; ६. तत्त्वार्थसार। समय—ई० १६२-१०१६, (प.प्र/१२१/अ.न.उपा) (पं. वि/प्र३१/अ.न.उपा) (प. का/प्र २/पं. पञ्जालाल बाकलीवाल) (परमाध्यात्मतरंगिणी/प्र १/पं. गजाधरलाल) (स. सा.—नाटक/प्र १) (पु.सि. अ.प्र० उग्रसेन जैन रोहताक)

अमृतधारा—विजयार्थकी दक्षिणग्रेणीका एकनगर। दे० विद्याधर।

अमृतरसायन—ह० पु०/३३ श्लो०—गरिनगरके मांसभक्षी राजा पित्ररथका रसोद्भवा था ॥१६१॥ मुनियोंके उपदेशसे राजाने वीक्षा तथा राजपुत्रने अमृत धारण कर लिये ॥१६२-१६३॥ इससे कुपित हो इसने मुनियोंको कड़वी तुम्हीका आहार दे दिया, जिसके फलसे तीसरे नरक गया ॥१६४-१६६॥ यह कृष्ण नारायणका पूर्वका पाँचवाँ भव है।

अमृतस्नानी ऋद्धि—दे० ऋद्धि।

अमृताशीति—आचार्य योगेन्द्रदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित उपदेश-मूलक विभिन्न छन्दबद्ध अपभ्रंश भाषाके ८२ पद्य हैं। प्रेमीजीके अनुसार ये छन्द इन्हीं-द्वारा विरचित अध्यात्म सन्देशके हैं। (प. प्र/प्र ११६ H. L. Jain)

अमेचक—स.सा/आ/१६/क. १८ परमार्थेन तु व्यक्तज्ञातुत्वज्योतिषैकः। सर्वभामान्तरत्वं सिद्धभावात्मादमेचकः ॥१८॥ — बुद्ध निश्चयनयसे देखा ज्यसे तो प्रगट ज्ञायकत्व ज्योतिषाज्ञसे आत्मा एक

स्वरूप है। क्योंकि बुद्ध प्रव्याधिक नयसे सर्व अन्य द्रव्यके स्वभाव तथा अन्यके निमित्तसे होनेवाले विभावोंको दूर करनेरूप उसका स्वभाव है। इसलिए वह अमेचक है—बुद्ध एकाकार है।

अमोघ—१. नवग्रेयैकस्वर्गका द्वितीय पटल—दे० स्वर्ग/६; २. मानुषोत्तर पर्वतस्थ अंककूटका स्वामी भवनवासी सुगर्गकुमार देव—दे० लोक/७; ३. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

अमोघवर्ष—१. अमोघवर्ष प्रथम—माम्यखेटके राजा जगत्सुह (गोविन्द तु०) के पुत्र थे। पिताके परचाय राज्याकूट हुए। नई पराक्रमी थे। इन्होंने अपने चाचा इन्द्रराजके पुत्र कर्कराजकी सहायतासे श. सं० ७५७ में साट देशके राजा भुव राजाको जीतकर उसका देश भी अपने राज्यमें मिला लिया था। इनका राज्य समस्त राष्ट्रकूटमें फैला हुआ था। आप जिनधर्मवत्सल थे। आचार्य भगवज्जिनसेनाचार्य (महापुराणके कर्ता) के शिष्य थे। इसीलिए पिछली अवस्था में राज्य छोड़कर उन्होंने वैराग्य ले लिया था। इनका बचपनका नाम 'बालराय' था तथा उपाधि 'नृपतुंग' थी। 'गोविन्द चतुर्थ' भी इन्हें ही कहते हैं। अकालवर्ष (कृष्ण द्वि०) इनका पुत्र था। इन्होंने एक 'प्रनोत्तर माला' नामका ग्रन्थ भी लिखा है। समय—निश्चित रूपसे आपका समय श० सं० ७३६-८००; वि. ८७३-९३६; ई० ८१४-८७८ है। विशेष देखो—इतिहास/३/४, (आ. अनु/प्र/अ.न. उपा.) (प. ख/१/अ.न. उपा.) प.ख/१/प्र ३६/H. L. Jain). (क. पा १/प्र ७३/पं. महेंद्रकुमार); (हा/प्र ७/पं. पञ्जालाल बाकलीवाल); (म. पु/प्र ४१/पं. पञ्जालाल बाकलीवाल)। २. अमोघवर्ष द्वितीय—अमोघवर्ष प्र० के पुत्र अकालवर्ष (कृष्णराज द्वितीय) का नाम ही अमोघवर्ष द्वि० था—दे० इतिहास/३/२, ३. अमोघवर्ष तृतीय—अकालवर्षके पुत्र कृष्णराज तृतीयका नाम ही अमोघवर्ष तृतीय था। दे० कृष्णराज तृतीय—इतिहास/३/२।

अयन—१. कालका एक प्रमाण—दे० गणित २/१; २. (ज. प्र/प्र १०६) Solstice।

अयशःकीर्ति—दे० यशःकीर्ति।

अयुतसिद्ध—दे० युत।

अयोग—दे० योग।

अयोग केवली—दे० केवली/१।

अयोगव्यवच्छेद—१. अयोगव्यवच्छेदात्मक एवकार—दे० एव।

२. अयोगव्यवच्छेद नामक एक न्याय विषयक ग्रन्थ, जिसे रवेताम्बराचार्य हेमचन्द्र मुरि (ई० १०८८-११७३) ने केवल ३२ श्लोकोंमें रचा था, और इसी कारणसे जिसको द्वात्रिंशतिका भी कहते हैं। मल्लिषेयसूरिने (ई० १२६२) में इसपर स्याद्वादमंजरी नामकी टीका रची।

अयोध्या—१. अपर विवेहस्थ गन्धमालिनी क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७; २. अयोध्या, साकेत, सुकौशला और विनीता ये सब एक ही नगरके नाम हैं (म. पु/पु/१२/७३)।

अरक्षा भय—दे० भय।

अरजस्का—विजयार्थकी दक्षिण ग्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

अरजा—१. अपर विवेहस्थ शंख क्षेत्रकी प्रधान नगरी—दे० लोक/७; २. नन्दीनर द्वीपकी दक्षिण दिशामें स्थित नापी—दे० लोक/७।

अरण्य—नि.सा./ता. ५/५८ मनुष्यसंचारद्वयं वनस्पतिसंज्ञकं गुह्यप्रभृतिभिः परिपूर्णमरण्यं। —मनुष्यसंचारसे शून्य वनस्पति, बेतों, न वृक्षादिसे परिपूर्ण अरण्य कहलाता है।

अरति—अरति कषाय द्वेष है—दे० कषाय/४।

अरति परिषह—स. सि./६/६/४२३/७ संयतस्तेन्द्रियविषय-सम्बन्धं प्रति निरुत्सुकस्य गीतनृत्यादिवादिबिरहितेषु शून्यागार-देवकुलतरुकोटरशिलागुहादिषु स्वाध्यायध्यानभावनारतिमास्कन्दतो दृष्टभुतानुभूतारतिस्मरणतत्कथाश्रवणकामशरप्रवेशनिर्विबरहृदयस्य प्रा-णिषु सदा सद्यस्सारतिपरिषहजयोऽवसेयः। =जो संयत इन्द्रियों-के दृष्ट विषय सम्बन्धके प्रति निरुत्सुक है; जो गीत, नृत्य और वादित्र आदिसे रहित शून्यघर, देवकुल, तरुकोटर, और शिलागुफा आदिमें स्वाध्याय, ध्यान और भावनामें लीन है; पहिले देखे हुए, सुने हुए और अनुभव किये हुए विषय भोगके स्मरण, विषय भोग सम्बन्धी कथाके श्रवण और कामशर प्रवेशके लिए जिसका हृदय निश्छिद्र है और जो प्राणियों के ऊपर सदाकाल सद्य है; उसके अरति परिषहजय जानना चाहिए। (रा. बा./६/६/११/६०६/३६) (चा. सा./११५/३)

२. अरति व अन्य परिषहोंमें अन्तर

रा. बा./६/६/१२/६१०/३ स्यादेतत्—क्षुधादीनां सर्वेषामरतिहेतुत्वात् पृथगरतिग्रहणमनर्थकमिति। तन्न; किं कारणम्। क्षुधाभावेऽपि मोहोदयात्तत्त्वज्ञेः। मोहोदयाकुलितचेतसो हि क्षुधादिबेदान्भावेऽपि संयमेऽतिरुपजायते। = प्रश्न—क्षुधा आदिक सर्व ही परिषह अरतिके हेतु होनेके कारण अरति परिषहका पृथक् ग्रहण अनर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, क्षुधादिके न होनेपर भी मोह कर्मके उदयसे होनेवाली संयमको अरतिका संग्रह करनेके लिए 'अरति' का पृथक् ग्रहण किया है।

अरति प्रकृति—स. सि./८/६/३६/१३ यदुदयादशादिष्वोत्सुक्यं सा रतिः। अरतिस्तद्विपरीता। = जिसके उदयसे देश आदिमें उत्सुकता होती है, वह रति है। अर्गति इसमें विपरीत है। (रा. बा./८/६/२/५७४/१७) (घ. १२/४.२.८.१०/२८/६)

अरतिवाक्—दे० वचन।

अरनाथ—१. (म. पु./६/४/१०० नं०) —पूर्वके तीसरे भवमें कच्छदेश-की क्षेमपुरी नगरीके राजा 'धनपति' थे। २. पूर्वके भवमें जयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए। ८-१। वर्तमान भवमें १८वें तीर्थंकर हुए। (विशेष दे० तीर्थंकर/५) (युगपत् सर्व भव दे० म. पु./६/४/५०) २. भावी बारहवें तीर्थंकरका भी यही नाम है। अपर नाम पूर्व-बुद्धि है। (विशेष दे० तीर्थंकर/५)

अरिजय—१. विजयार्धकी उत्तर अंगीका एक नगर—दे० विद्या-धर; २. विजयार्धकी दक्षिण अंगीका एक नगर—दे० विद्याधर।

अरि—घ. १/१.१.१/४२/६ नरकरिष्यकुमानुष्यप्रेतावासगताशेषदुःख-प्राप्तिनिमित्तत्वादरिर्मोहः। = नरक, तिर्यंच, कुमानुष और प्रेत इन पर्यायोंमें निवास करनेसे होनेवाले समस्त दुःखोंकी प्राप्तिका निमित्त-कारण होनेसे मोहको 'अरि' अर्थात् शत्रु कहते हैं। (विशेष दे० मोहनीय/१/४)

अरिकेसरी—आप चालुक्यवंशी राजा थे। इनका पुत्र 'वह्निग' था जो, कृष्णराज तुतीयके आधीन था। तदनुसार इनका समय वि. ६६८ (ई० ६४६-६७४) आता है। इनके समयमें कन्नड़ जैन कवि 'पम्प' ने 'विक्रमार्जुन विजय' नामका ग्रन्थ लिखकर पूरा किया था। (यशस्तिलक चम्पू/प्र. २०-पं० सुन्दरलाल)

अरिष्ट—१. लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे० लौकान्तिक; २. अरिष्ट देवोंका निवास—दे० लोक/७; ३. ब्रह्मस्वर्गका प्रथम पटल—दे० स्वर्ग/४; ४. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/७।

अरिष्टपुर—पूर्व विदेहस्थ कच्छक देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७।

अरिष्टसंभवा—आकाशोपपन्न देवोंका एक भेद—दे० देव 11/१।

अरिष्टा—१. नरककी पाँचवीं पृथिवी—दे० धूमप्रभा। २. पूर्व विदेहस्थ कच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/७।

अरुण—१. सौधर्म स्वर्गका छठा पटल व इन्द्रक—दे० स्वर्ग/४; २. लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे० लौकान्तिक; ३. अरुण देवोंका अवस्थान—दे० लोक/७; ४. दक्षिण अरुणवर द्वीपका रक्षक देव—दे० भवन/४; ५. दक्षिण अरुणवर समुद्रका रक्षक देव—दे० भवन/४।

अरुणप्रभ—१. उत्तर अरुणवर द्वीपका रक्षक देव—दे० भवन/४; २. उत्तर अरुणवर समुद्रका रक्षक देव—दे० भवन/४।

अरुणमणि—आप एक कवि थे। आपने 'अजित पुराण' ग्रन्थ रचा। समय—वि० १७६६ (ई० १६५६) में उपरोक्त ग्रन्थ पूर्ण किया था। (म. पु./प्र. २०/पं० पञ्जालाल)

अरुणवर—मध्यलोकका नवमा द्वीप व सागर—दे० लोक/४।

अरुणा—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४।

अरुणी—विजयार्धकी उत्तर अंगीका एक नगर—दे० विद्याधर।

अरुणी—मध्यलोकका नवम द्वीप व सागर—दे० लोक/४।

अरुपत्व—दे० मूर्त।

अरुपी—दे० मूर्त।

अर्ककीर्ति—(म. पु./सर्ग/खलो० नं०)—भरत चक्रवर्तीका पुत्र था। ४७/१८६-१८७। सुलोचना कन्याके अर्थ सेनापति जयसेन-द्वारा युद्धमें परास्त किया गया/४४/७१.७२.३४४-४५। गृहपति अकम्पन-द्वारा समझाया जानेपर 'अक्षमाला' कन्याको प्राप्त कर सन्तुष्ट हुआ/४५/१०-३०। इसीसे सूर्यवंशी उत्पत्ति हुई। (प. पु./४/४); (प. पु./४/२६०-२६१) (ह. पु./३/१-७)।

अर्कमूल—विजयार्धकी दक्षिण अंगीका एक नगर—दे० विद्याधर।

अर्चट—आप एक बौद्ध नैयायिक थे। अपर नाम धर्माकर दत्त था। आप धर्मोत्तरके गुरु थे। कृतियाँ—१. हेतु विन्दु टीका; २. क्षणभङ्ग-सिद्धि, ३. प्रमाणद्वय सिद्धि। समय—ई० श० ७-८./। (सि. वि. प्र. ३२/पं. महेंद्रकुमार)।

अर्चन—(दे० जा/४/१ में घ. ८)।

अर्जुन—(पा. पु./सर्ग/खलो० नं०) पूर्वके तीसरे भवमें सोमधृति ब्राह्मणका पुत्र था/२३/८२। पूर्वके दूसरे भवमें अच्युत स्वर्गमें देव/२३/१०६। वर्तमान भवमें राजा पाण्डुका कुन्ती रानीसे पुत्र उत्पन्न हुआ/८/१७०-७३। अपर नाम धनंजय व धृष्टद्युम्न भी था/१६/२१२। द्रोणाचार्यसे शब्दबोधनी धनुर्विद्या पायी/८/२०८-२१६। तथा स्वयंवर-में पाण्डव धनुष चढ़ाकर द्रौपदीको बरा/१५/१०५। युद्धमें दुर्योधन आदिक कौरवोंको परास्त किया/१६/६१। अन्तमें दीक्षा धारण कर ली। दुर्योधनके भानजेकृत उपसर्गको जीत मोक्ष प्राप्त किया/२५/१२-१७, ५१-१३३।

अर्जुन—(भारतीय इतिहास १/१८६)—आप एक कवि थे, अपर नाम अश्वमेव दत्त था—समय ई० पू० १५००।

अर्जुन वर्मा—(द.सा./प्र. ३६-३७/नाभूरामजी प्रेमी) आप हम्पट-बर्मके पुत्र और देवपालके पिता थे। मालवा (मध्य) के राजा थे।

बारा व उज्जैनी नगरी राजधानी थी। सन्वत्—ई० १२०७—१२१८/विशेष वे० इतिहास/३/४।

अर्थोनी—विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

अर्थ—१. अर्थ=जो जाना जाये

स.सि./१/२/८ अर्थत इत्यर्थो निश्चीयत इति यावत्। =जो निश्चय किया जाता है उसे अर्थ कहते हैं।

रा.बा./१/२/६/१६/२३ अर्थते गम्यते ज्ञायते इत्यर्थः। =जो जाना जाये या निश्चय किया जाये उसे अर्थ कहते हैं। (रा.बा./१/२३/१/६६/४), (घ.१२/४.२.१४.२/४७८/७), (घ.१३/४.४.४०/२८१/१२), (न्या.वि./४.१/६/१६६/२३) (स.म./२८/३०७/१६) (प.घ./५/१६८)।

२. अर्थ=द्रव्य गुण पर्याय

स.सि./१/१७/११६/३ “इयति पर्यायोस्तैर्वाऽयत इत्यर्थो द्रव्यं...”। =जो पर्यायोंको प्राप्त होता है, या जो पर्यायोंके द्वारा प्राप्त किया जाता है, वह अर्थ शब्दकी व्युत्पत्ति है। इसके अनुसार अर्थ द्रव्य ठहरता है। (रा.बा./१/१७/६६/३०)।

स.सि./६/४४/४६६ अर्थ ध्येयो द्रव्यं पर्यायो वा। =अर्थ ध्येयको कहते हैं। इससे द्रव्य और पर्याय लिये जाते हैं।

रा.बा./१/३३/१/६६/४ अर्थते गम्यते निष्पाद्यत इत्यर्थः कार्यम्। =जो जाना जाता है, प्राप्त किया जाता है, या निष्पादन किया जाता है वह ‘अर्थ’ कार्य या पर्याय है।

घ.१३/४.४.४०/२८१/१२ अर्थते गम्यते परिच्छिद्यत इति अर्थो नव पदार्थः। =जाना जाता है वह अर्थ है। यहाँ अर्थ पदसे नौ पदार्थ लिये गये हैं।

प.मु./४/१ सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषयः। =सामान्य और विशेष स्वरूप अर्थात् द्रव्य और पर्याय स्वरूप पदार्थ प्रमाण (ज्ञान) का विषय होता है।

प्र.सा./त.प्र./८७ गुणपर्यायानियुत गुणपर्यायैर्यन्त इति वा अर्थो द्रव्याणि, द्रव्याण्याभ्यस्त्वेन्युत द्रव्यराश्रयभूतैर्यन्त इति वा अर्थो गुणाः, द्रव्याणि क्रमपरिणामेनार्यन्त इति वा अर्थो पर्यायाः। =जो गुणोंको और पर्यायोंको प्राप्त करते हैं, अथवा जो गुणों और पर्यायोंके द्वारा प्राप्त किये जाते हैं ऐसे ‘अर्थ’ द्रव्य हैं। जो द्रव्योंको आश्रयके रूपमें प्राप्त करते हैं अथवा जो आश्रयभूत द्रव्योंके द्वारा प्राप्त किये जाते हैं ऐसे ‘अर्थ’ गुण हैं। जो द्रव्योंको क्रम परिणामसे प्राप्त करते हैं, अथवा जो द्रव्योंके द्वारा क्रम परिणामसे प्राप्त किये जाते हैं, ऐसे ‘अर्थ’ पर्याय हैं।

न.श्री/३/७६ कोऽयमर्थो नाम। उच्यते। अर्थोऽनेकान्तः। =अर्थ किसे कहते हैं—अनेकान्तको अर्थ कहते हैं।

३. अर्थ=ज्ञेय रूप विश्व

प्र.सा./त.प्र./१२४ तत्र कः स्वत्वर्थः, स्वपरविभागेनावस्थितं विश्वं। =अर्थ क्या है? स्व परके विभागपूर्वक अवस्थित विश्व ही अर्थ है। (पं.घ./५/४४९) (पं.घ./७/३६९) —वे० नय I/४ समस्त विश्व शब्द, अर्थ व ज्ञान इन दोनोंमें विभक्त है।

४. अर्थ=श्रुतज्ञान

घ.१४/६.६.१२/८/८ अर्थो गणहरदेवो, आगमसुत्तेज विना सयलसुदणान-पञ्चाण परिणत्ताहो। तेज समं सुदणानं अर्थसमं। अथवा अर्थो बीजपदं, ततोऽप्यं सयलसुदणानमर्थसमं। =‘अर्थ’ गणहरदेवका नाम है, क्योंकि, वे आगम सूत्रके बिना सकल श्रुतज्ञानरूप पर्यायसे परिणत रहते हैं। इनके समान जो श्रुतज्ञान होता है वह अर्थसम श्रुतज्ञान है। अथवा अर्थ बीज पदको कहते हैं, इससे जो समस्त श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है वह अर्थसम श्रुतज्ञान है।

५. अर्थ=प्रयोजन

स.सि./१/६/२१ द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्त्येतसौ द्रव्याधिकः। =द्रव्य ही अर्थ या प्रयोजन जिसका सो द्रव्याधिक नय है। (रा.बा./१/३३/१/६६/८) (घ.१/१.१.३/८३/१९) (घ.६/४.१.४६/१७०/९) (आ.प./६) रा.बा./४/४२/१६ अर्थकरणसंभव अभिप्रायादिशब्दः न्यायात्कल्पितो अर्थधिगम्यः। =अर्थ, अकरण, सम्भव, अभिप्राय आदि शब्द न्याय-से कल्पित किये हुए अर्थधिगम्य कहलाते हैं, जैसे रोटी खाते हुए ‘सैन्यव लाओ’ कहनेसे नयक ही लाना, घोड़ा नहीं ऐसा स्पष्ट अभि-प्राय न्यायसे सिद्ध है।

न्या.श्री./३/४७३ अर्थस्तावत्तात्पर्यरूढ इति यावत्। अर्थ एव तात्पर्यमेव वचसीत्यभिप्रायकवचनात्। =‘अर्थ’ पद तात्पर्यमें रूढ है अर्थात् प्रयो-जनार्थक है, क्योंकि, ‘अर्थ ही या तात्पर्य ही वचनोंमें है’ ऐसा आर्थ वचन है।

६. ‘अर्थ’ पदके अनेकों अर्थ

रा.बा./१/२/१६/२०/३१ अर्थशब्दोऽर्थमनेकार्थः—कश्चिद् द्रव्यगुणकर्म-सु वर्तते ‘अर्थ’ इति द्रव्यगुणकर्मसु (वै.सू./७/२/३) इति वचनात्। कश्चिद् प्रयोजने वर्तते ‘किमर्थमिहागमनं भवतः?’ किं प्रयोजन-मिति। कश्चिद्ने वर्तते अर्थवानर्थं देवदत्तः धनवानिति। कश्चि-भिधेये वर्तते शब्दार्थसम्बन्ध इति। =‘अर्थ’ शब्दके अनेक अर्थ हैं—१. वैशेषिक शास्त्रमें द्रव्य गुण कर्म इन तीन पदार्थोंकी अर्थसंज्ञा है। २. ‘आप यहाँ किस अर्थ आये हैं’ यहाँ अर्थ शब्दका अर्थ प्रयोजन है। ३. ‘देवदत्त अर्थवान है’ यहाँ अर्थ शब्द धनके अर्थमें प्रहण किया गया है—अर्थवान अर्थात् धनवान। ४. ‘शब्दार्थ-सम्बन्ध’ इस पदमें अर्थ शब्द का अर्थ अभिधेय या वाक्य है।

प्रा.वि./६/१/७/१४८/९६ अर्थोऽभिधेयः। =अर्थ अर्थात् अभिधेय (भ. आ./वि./११३/२६१/१२)।

पं.घ./५/१४३ सत्ता सत्त्वं सत्त्वा सामान्यं द्रव्यमन्वयो वस्तु। अर्थो विधि-रविशेषादेकार्थवाचका अमी शब्दाः ॥१४३॥ =सत्ता, सत्त्व, अथवा सत्, सामान्य, द्रव्य, अन्वय, वस्तु, अर्थ और विधि ये नौ शब्द सामान्य रूपसे एक द्रव्य रूप अर्थके ही वाचक हैं।

★ वर्तमान पर्यायको ही अर्थ कहने सम्बन्धी शंका

—वे० केनलहान/६/२।

★ शब्द अर्थ सम्बन्ध

—वे० आगम/४।

★ अर्थकी अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद

—वे० ‘सप्तभंगी/६।

अर्थनय—वे० नय I/४।

अर्थ पद—वे० पद।

अर्थ पर्याय—वे० पर्याय/३।

अर्थ पुनरुक्त—वे० पुनरुक्त।

अर्थ पुरुषार्थ—वे० पुरुषार्थ।

अर्थ मल—वे० मल।

अर्थ बाध—अर्थबाध रूप वाक्य—वे० वाक्य।

अर्थ शुद्धि—सू. आ./पू./२/८६ विजणसुद्धं सुतं अर्थविमुद्धं च तदुभयविमुद्धं। पयवेण च जल्पतो गाणविमुद्धो हवइ एसो ॥२८६॥ =जो सूत्रको अक्षरशुद्ध अर्थशुद्ध अथवा दोनों कर शुद्ध सामधानीसे पढ़ता पढ़ता है, उसीके शुद्ध ज्ञान होता है।

भ.आ./वि./११३/२६१/१२ अर्थ शब्दने किमुच्यते। व्यञ्जनशब्दस्य सानिध्यावर्थाशब्दः शब्दाभिधेये वर्तते, तेन सूत्रार्थोऽर्थ इति गृह्यते।

तत्त्व का शुद्धिः। विपरीतरूपेण सूत्रार्थनिरूपणार्थं अर्थाधार-
त्वाच्चिरूपणार्था अवैपरीत्यस्य अर्थशुद्धिरित्युच्यते। = 'अर्थ'
शब्दसे हम क्या समझें ? अर्थ शब्द व्यञ्जन शब्दके समीप
होनेसे शब्दोंका उच्चारण होनेपर मनमें जो अभिप्राय उत्पन्न होता है
वह अर्थ शब्दका भाव है। अर्थात् गणधर आदि रचित सूत्रोंके अर्थ-
को यहाँ अर्थ समझना चाहिए। 'शुद्धि' का अर्थ इस प्रकार जानना—
विपरीतरूपसे सूत्रार्थकी निरूपणमें अर्थ ही आधारभूत है। अतः
ऐसी निरूपणा अर्थशुद्धि नहीं है। संशय, विपर्यय, अनध्यवसायादि
दोषोंसे रहित सूत्रार्थ निरूपणको अर्थ शुद्धि कहते हैं।

अर्थ संदृष्टि—आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती (ई० ६६३-७१३)
कृत गोमहसार, लब्धसार व क्षणसार इन तीनों ग्रन्थोंमें प्रयुक्त
गणितके आधारपर १० टोडरमणलने (ई० १७३६) तीनों सम्बन्धी तीन
अर्थ संदृष्टियों रची हैं।

अर्थसम—अर्थसम द्रव्य निक्षेप। दे० निक्षेप/५/८।

अर्थसमय—दे० समय।

अर्थ सम्यक्त्व—दे० सम्यग्दर्शन १/१।

अर्थान्तर—(न्या.सू./सू./५-२/७) प्रकृतार्थावप्रतिसम्बन्धार्थमर्थान्तर-
रम्। = प्रकृत अर्थसे सम्बन्ध न रखनेवाले अर्थको अर्थान्तर निग्रह-
स्थान कहते हैं, उदाहरण जैसे कोई कहे कि शब्द नित्य है, अस्पर्शत्व
होनेसे। हेतु किसे कहते हैं। 'हि' धातुसे 'तुनि' प्रत्यय करनेसे हेतु
यह कृदन्त पद हुआ और नाम, आख्यात, उपसर्ग और निपात ये
पद हैं। यह प्रकृत अर्थसे कुछ सम्बन्ध नहीं रखता। (श्लो.वा.४/न्या,
१६१/३८०/७)

अर्थाधिगम—दे० अधिगम।

अर्थापत्ति—रा.वा./६/६/१६/१० यथा हि असति हि मेघे वृष्टि-
र्नास्तीत्युक्ते अर्थावापन्नं सति मेघे वृष्टिरस्तीति। = जैसे 'मेघके
अभावमें वृष्टि नहीं होती' ऐसा कहनेपर अर्थापत्तिसे ही जाना जाता
है कि मेघके होनेपर वृष्टि होती है।

२. अर्थापत्तिमें अनेकान्तिक दोषका निरास

रा.वा./६/६/१६/१० सत्यपि मेघे कदाचिद्वृष्टिर्नास्तीत्यर्थापत्तिर-
नैकान्तिकीति; तन्न; किं कारणम्। प्रयासमात्रत्वात्। प्रयासमात्रमेतत्
अर्थापत्तिरनैकान्तिकीति। 'अहिंसा धर्मः' इत्युक्ते अर्थापरया 'हिंसा
अधर्मः' इति न सिद्धमिति। सिद्धमर्थमेव। असति मेघे न वृष्टिरित्युक्ते
सति मेघे वृष्टिरित्यत्रापि सत्येव मेघे इति नास्ति दोषः। = प्रश्न—मेघोंके
होनेपर भी कदाचित् वृष्टि नहीं होती है, इसलिए अर्थापत्ति अनेकान्-
तिकी है; उत्तर—नहीं, क्योंकि, इस प्रकार अर्थापत्तिको अनेकान्तिकी
सिद्ध करनेका यह आपका प्रयास मात्र है। "अहिंसा धर्म है" ऐसी कहनेपर
अर्थापत्तिसे ही क्या यह सिद्ध नहीं हो जाता कि 'हिंसा अधर्म है'।
होता ही है। कभी मेघके होनेपर ही वृष्टिके न वेखे जानेसे इतना ही
कह सकते हैं, कि वृष्टि 'मेघके होनेपर ही हांगो' अभावमें नहीं।

३. अर्थापत्तिका भूतज्ञानमें अन्तर्भाव

रा.वा./१/२०/१५/०२३ एतेषामप्यर्थापरयादीनाम् अनुक्तानामनुमानस-
मानमिति पूर्ववत् भूतान्तरभावः। = न कहे गये जो अर्थापत्ति आदि
प्रमाण हैं उन सबका, अनुमान समान होनेके कारण भूतज्ञानमें
अन्तर्भाव हो जाता है।

अर्थापत्ति समा जाति—न्या.सू./सू./५/१/२१ अर्थापत्तितः प्रति-
पक्षसिद्धेरर्थापत्तिसमः। = अर्थापत्तिसे प्रतिपक्षके साधन करनेवाले
हेतुको अर्थापत्ति समा कहते हैं। जैसे वादों-द्वारा शब्दके अनित्यत्वमें
प्रयत्नानन्तरियकस्वरूप हेतु के दिये जानेपर, प्रतिवादी कहता है, कि
यदि प्रयत्नान्तरियकस्वरूप अनित्य धर्मके साधर्म्यके कारण शब्द

अनित्य है तो अस्पर्शस्वरूप नित्य धर्मके साधर्म्यसे वह नित्य भी
हो जाओ। (श्लो.वा.४/न्या. ४०२/५१६/२७)।

अर्थापदत्व—घ./१.१.७/१५७/२ न च संतमस्यमागमो न परुषैर्ह
तस्स अर्थावयत्तत्पसंगादो। = आगम, जिस प्रकारसे वस्तु व्यक्त है
इसी प्रकारसे प्ररूपण न करे, ऐसा हो नहीं सकता। यदि ऐसा माना
जावे तो उस आगमको अर्थापदत्व अर्थात् अनर्थकपदत्वका प्रसंग
प्राप्त हो जायगा।

अर्थापग्रह—दे० अवग्रह।

अर्थ कथानक—पं० बनारसीदास (ई० १६३६-१६४४) द्वारा
रचित एक भाषा कथा।

अर्थक्रम—(घ.५/प्र.२७) Operation of mediation.

अर्थ गोलक—(ज.प./प्र.१०५) Hemisphere.

अर्थ जट्टेव—(घ.५/प्र.२७) १. The number of times a num-
ber is halved/Mediation/Logarithm. २. (ज.प./प्र.१०५)
log to the base 2 (विशेष दे० गणित II/२)।

अर्थ नाराच—दे० संहनन।

अर्थ पुव्वल परावर्तन—दे० अनंत।

अर्थ फालक—स्वेताम्बर सम्प्रदायका आदिम रूप—दे०
स्वेताम्बर।

अर्थ मंडलोक—दे० राजा।

अर्थेद्रा—पाँचवें नरकका चौथा पटल—दे० नरक/५।

अर्पित—स.सि./५/३२/३०३ अनेकान्तरात्मकस्य वस्तुनः प्रयोजनवशा-
त्स्य कस्याचिद्धर्मस्य विवक्षया प्राप्तं प्राधान्यमर्पितमुपनीतमिति
यावत्। तद्विपरीतमनर्पितम्। = वस्तु अनेकान्तरात्मक है। प्रयोजनके
अनुसार उसके किसी एक धर्मको विवक्षाले जब प्रधानता प्राप्त होती
है तो वह अर्पित या उपनीत कहलाता है। और प्रयोजनके अभावमें
जिसकी प्रधानता नहीं रहती वह अनर्पित कहलाता है। नोट—इस
शब्दका न्यायविषयक अर्थ योजित है।

अर्हन्त—जैन दर्शनके अनुसार व्यक्ति अपने कर्मोंका विनाश करके
स्वयं परमात्मा बन जाता है। उस परमात्माकी दो अवस्थाएँ हैं—
एक शरीर सहित जीवन्मुक्त अवस्था, और दूसरी शरीर रहित बेह
मुक्त अवस्था। पहली अवस्थाको यहाँ अर्हन्त और दूसरी अवस्थाको
सिद्ध कहा जाता है। अर्हन्त भी दो प्रकारके होते हैं—तीर्थंकर व
सामान्य। विशेष पुण्य सहित अर्हन्त जिनके कि कल्याणक महोत्सव
मनाये जाते हैं तीर्थंकर कहलाते हैं, और शेष सर्व सामान्य अर्हन्त
कहलाते हैं। केवलज्ञान अर्थात् सर्वज्ञत्व युक्त होनेके कारण इन्हें
केवली भी कहते हैं।

१. अर्हन्तका लक्षण

१. पूजाके महत्त्वसे अर्हन्त व्यपदेश

यु.आ./सू./५०५.५६२ अरिहंति णमोस्कारं अरिहा पूजा सुकृत्तमा होए।
॥५०५॥ अरिहंति बंघणमंसणाणि अरिहंति पुयसकारं। अरिहंति
सिद्धिगमणं अरहंता तेण उच्चंति ॥५६२॥ = जो नमस्कार करने योग्य
हैं, पूजाके योग्य हैं और वेदोंमें उन्नत हैं, वे अर्हन्त हैं ॥५०५॥
बन्धना और नमस्कारके योग्य हैं, पूजा और स्तुति के योग्य हैं,
मोक्ष जानेके योग्य हैं इस कारणसे अर्हन्त कहे जाते हैं ॥५६२॥

घ.१/१.१.१/४४/६ अतिशयपूजाहर्त्वाहर्हन्तः। = अतिशय पूजाके योग्य
होनेसे अर्हन्त संज्ञा प्राप्त होती है। (म.पु./३३/१८६) (न.च.बु./२७२)
(वा.पा./टी./१/३१/५)।

प्र. स/टी/१०/२१/१ प्रबन्धहाकल्याणरूपी पूजामूर्ति योग्यो भवति तेन कारणेन अर्हन्त भण्यते । = पंच महाकल्याणक रूप पूजाके योग्य होता है, इस कारण अर्हन्त कहलाता है ।

२. कर्मों आदिके हनन करनेसे अर्हन्त है

प्र. पा/मू/३० जरबाहिजम्ममरणं चउगहगमणं च पुण्यपापं च । हतुण दोसकम्मे हुउ पाणमयं च अरहंतो ॥३०॥ — जर्रा और व्याधि अर जन्ममरण, चार गति विषे गमन, पुण्य और पाप इन दोषनिके उप-जानेवाले कर्म हैं । तिनिका नाश करि अर केवलज्ञान भई अर्हन्त हुआ होय सो अर्हन्त है ।

प्र. आ./मू/४०१, ४६१, रजहंता अरिहंति य अरहंता तेण उच्चवे ॥४०१॥ जिदकोहमाणमाया जिदलोहा तेण ते जिणा होंति । हंता अरि च जम्मं अरहंता तेण वुच्चंति ॥४६१॥ — अरि अर्थात् मोह कर्म, रज अर्थात् ज्ञानावरण व दर्शनावरण कर्म और अन्तराय कर्म इन चारके हनन करनेवाले हैं । इसलिये 'अरि' का प्रथमाक्षर 'अ', 'रज' का प्रथमाक्षर 'र' लेकर उसके आगे हननका वाचक 'हन्त' शब्द जोड़ देनेपर अर्हन्त बनता है ॥४०१॥ क्रोध, मान, माया, लोभ इन कषायोंको जीत लेनेके कारण 'जिन' हैं और कर्म शत्रुओं व संसारके नाशक होनेके कारण अर्हन्त कहलाते हैं ॥४६१॥
प्र. १/१, १/४२/६ अरिहन्तादरिहन्ता । अशेषकुःखप्राप्तिनिमित्तत्वा-दरिहोहः । ... रजोहननाद्वा अरिहंता । ज्ञानरगावरणानि रजोसीमः... वस्तुविषयबोधानुभवप्रतिबन्धकत्वाद्वाजोतिः । ... रहस्याभावाद्वा अरि-हन्ता । रहस्यमन्तरायः तस्य शेषव्यतिथितयविनाशाविनाभा-विनो भ्रष्टभोजनविशक्तोक्तावाप्तिकर्मणो हननादरिहन्ता । — 'अरि' अर्थात् शत्रुओंका नाश करनेसे अरिहन्त यह संज्ञा प्राप्त होती है । समस्त दुःखोंकी प्राप्ति निमित्त कारण होनेसे मोहको अरि कहते हैं । ... अथवा रज अर्थात् आवरण कर्मोंका नाश करनेसे 'अरिहन्त' यह संज्ञा प्राप्त होती है । ज्ञानावरण और दर्शनावरण रजकी भाँति वस्तु विषयक बोध और अनुभवके प्रतिबन्धक होनेसे रज कहलाते हैं । ... अथवा रहस्यके अभावसे भी अरिहन्त संज्ञा प्राप्त होती है । रहस्य अन्तराय कर्मको कहते हैं । अन्तराय कर्मका नाश शेष तीन उपरोक्त कर्मोंके नाशका अविनाशनी है, और अन्तराय कर्मके नाश होनेपर शेष चार अवाप्तिया कर्म भी भ्रष्ट बीजके समान निःशक्त हो जाते हैं । (न. च. व. २/७२), (म. आ./वि/४६/१४३/१२) (म. पु./३३/१८६), (प्र. स/टी/४०/२१/०६), (च. पा/टी/१/३१) ।

प्र. ८/३, ४१/८६/२. "अविदवादिक्कम्मा केवलगाणेण विट्ठसव्वट्ठा अर-हंता नाम । अथवा, णिट्ठविदट्ठक्कम्माणं चाइदवादिक्कम्माणं च अरहंतेप्ति सण्णा, अरिहण्णं पविदोणं भेदाभावाद्वा ।" — जिन्होंने वास्तविक कर्मोंको नष्ट कर केवलज्ञानके द्वारा सम्पूर्ण पदार्थोंको देख लिया है वे अरहन्त हैं । अथवा आठों कर्मोंको दूर कर देनेवाले और वास्तविक कर्मोंको नष्ट कर देनेवालोंका नाम अरहन्त है । क्योंकि कर्म शत्रुके विनाशके प्रति दोनोंमें कोई भेद नहीं है । (अर्थात् अर्हन्त व सिद्ध जिन दोनों ही अरहन्त हैं) ।

२. अर्हन्तके भेद

सत्तास्वरूप/३८ सात प्रकारके अर्हन्त होते हैं । पाँच, तीन व दो कल्याणकयुक्त (देखो तीर्थंकर/१); सातिकाय केवली अर्थात् गन्धकूटी युक्त केवली, सामान्य केवली अर्थात् सूक्ष्म केवली, उत्सर्ग केवली और अन्तकृत केवली । और भी दो-केवली/१ ।

३. भगवान्में १८ दोषोंके अभावका निर्देश

प्र. सा/मू/६ "एह तण्हीरुतो रागो मोहो चित्ताजराणामिच्छ । स्वेदं खेवं मरो रइ विमिहयणिवाजुज्जेवो ॥६॥ — १. लुप्ता, २. लुप्ता, ३. भय, ४. रोष (क्रोध), ५. राग, ६. मोह, ७. चिन्ता, ८. जरा,

९. रोग, १०. मृत्यु, ११. स्वेद, १२. खेद, १३. भय, १४. रति, १५. विस्मय, १६. निद्रा, १७. जन्म और १८. उद्वेग (अस्ति — (ये अठारह दोष हैं) (ज. प./१३/८५-८७) (प्र. स/टी/४०/२१/०) ।

४. भगवान्के ४६ गुण

(चार अनन्त चतुष्टय, ३४ अतिशय और आठ प्रातिहार्य, ये भग-वान्के ४६ गुण हैं ।)

५. भगवान्के अनन्त चतुष्टय

(अनन्त दर्शन, अनन्त ज्ञान, अनन्त सुख और अनन्त वीर्य—ये चार अनन्त चतुष्टय कहलाते हैं—विशेष देखो चतुष्टय ।)

६. चौतीस अतिशयोंके नाम निर्देश

प्र. पा/मू/८६-९१/४ केवल भाषार्थ—१. जन्मके १० अतिशय १. स्वेद-रहितता; २. निर्मलशरीरता; ३. दुषके समान धवल रुधिर; ४. वज्र-ऊबभनाराच संहनन; ५. समचतुरस्र शरीर संस्थान; ६. अनुपमरूप; ७. वृषचम्पकके समान उत्तम गन्धकी धारण करना; ८. १००८ उत्तम लक्ष्णोंका धारण; ९. अनन्त बल; १०. हित मित एवं मधुर भाषण; ये स्वाभाविक अतिशयके १० भेद हैं जो तीर्थंकरोंके जन्म प्रहणसे ही उत्पन्न हो जाते हैं । ८६-९१ । २. केवलज्ञानके ११ अतिशयः—

१. अपने पाससे चारों दिशाओंमें एक सौ योजन तक दृष्टिभ्रता; २. आकाश गमन; ३. हिंसाका अभाव; ४. भोजनका अभाव; ५. उप-सर्गका अभाव; ६. सबकी ओर मुख करके स्थित होना; ७. जाया रहितता; ८. निर्निमेष दृष्टि; ९. विद्याओंकी ईशता; १०. सजीव होते हुए भी नल और रोमोंका समान रहना; ११. अठारह महा भाषा तथा सातसौ छद्मभाषा युक्त दिव्यध्वनि । इस प्रकार वास्तविक कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न हुए ये महात् आश्चर्यजनक ११ अतिशय तीर्थंकरोंके केवलज्ञानके उत्पन्न होनेपर प्रगट होते हैं । ८६-९० । ३. वैभक्त

१३ अतिशय—१. तीर्थंकरोंके माहात्म्यसे संख्यात योजनों तक वन असमयमें ही पत्र फूल और फलोंकी वृद्धिसे संयुक्त हो जाते हैं; २. कंटक और रेती आदिको दूर करती हुई सुखदायक वायु चलने लगती है; ३. जीव पूर्व बैरको छोड़कर मैत्रीभावसे रहने लगते हैं; ४. उतनी धूमि दर्पणतलके सदृश स्वच्छ और रत्नमय हो जाती है; ५. सौधर्म इन्द्रकी आज्ञासे मेघकुमारदेव सुगन्धित जलकी वर्षा करते हैं; ६. देव विक्रियासे फलोंके भारसे नवीभूत शालि और जी आदि संस्थको रक्षते हैं; ७. सब जीवोंको निरय आनन्द उत्पन्न होता है; ८. बायुकुमार देव विक्रियासे शीतल पवन चलाता है; ९. रूप और तालाव आदिक निर्मल जलसे पूर्ण हो जाते हैं; १०. आकाश धुआँ और उष्णतावादिसे रहित होकर निर्मल हो जाता है; ११. सम्पूर्ण जीवोंको रोग आदिककी बाधायें नहीं होती हैं; १२. यस्मिन्को मस्तकोपर स्थित और किरणोंसे उज्ज्वल देसे चार दिव्य धर्म चक्षु-को देखकर जनकोंको आश्चर्य होता है; १३. तीर्थंकरोंके चारों दिशाओंमें (व विदिशाओंमें) छप्पन सुवर्ण कमल, एक पादपीठ, और दिव्य एवं विविध प्रकारके पूजन द्रव्य होते हैं/१०७-११४ । चौतीस अतिशयोंका वर्णन समाप्त हुआ/(ज. प./१३/९३-११४) (व. पा./टी/३४/२८) ।

७. इतने ही नहीं और भी अनन्तों अतिशय होते हैं

स. म./१/८/४ यथा निशीथचूर्णो भगवता ओमर्हतामहोत्तरसहस्रसंख्या-बाह्यसहस्रसंख्याया उपसहस्रजैनान्तरहस्रसंख्याना सत्पादीनामान-न्यययुक्तम् । एवमतिशयानामधिकृतपरिणामयोगेऽन्यपरितन्वम-विरुद्धम् । — जिस प्रकार 'निशीथ चूर्ण' नाम ग्रन्थमें भी अर्हन्त भगवान्के १००८ बाह्य सहस्रोंको उपसहस्र मानकर सत्पादि अन्त-रंग सहस्रोंको अनन्त कहा गया है, उसी प्रकार उपसहस्रसे अति-

शायोंको परिमित मान करके भी उन्हें अनन्त कहा जा सकता है। इसमें कोई शास्त्र विरोध नहीं है।

८. भगवान्के ८ प्रातिहार्य

ति. प./१४/१६-१२७/भावार्थ—१. अशोक वृक्ष; २. तीन अक्ष; ३. रत्न-लघित सिंहासन; ४. भक्ति युक्त गणों द्वारा वेष्टित रहना; ५. बुद्धुभि नाद; ६. पुष्पवृष्टि; ७. प्रभामण्डल; ८. चौसठ चमरयुक्ता (ज. प./१३/१२२-१३०)।

* अष्टमंगल द्रव्योंके नाम—दे० चैत/१/११।

* अर्हन्तको जटाओंका सञ्जाव व असञ्जाव—दे० केश लोच/४।

* अर्हन्तोंका वीतराग शरीर—दे० चैत/१/१२।

* अर्हन्तोंके मृत शरीर सम्बन्धी कुछ धारणाएँ—

दे० मोक्ष/५।

* अर्हन्तोंका विहार व दिव्य ध्वनि—दे० बह बह नाम।

* भगवान्के १००८ नाम—दे० म. पु./२५/१००-२१७।

९. भगवान्के १००८ लक्षण

म. पु./१५/३७-४४/केवल भावार्थ—ब्रह्म, शंख, कमल, स्वस्तिक, अंकुश, तोरण, चमर, सफ़ेद ध्वज, सिंहासन, पताका, दो मीन, दो कुम्भ, कच्छप, चक्र, समुद्र, सरोवर, विमान, भवन, हथी, मनुष्य, क्षियाँ, सिंह, बाण, धनुष, मेरु, इन्द्र, देवगंगा, पुर, गोपुर, चन्द्रमा, सूर्य, उत्तमषोड़ा, तालवृत्त (पंखा), भाँसुरी, वीणा, मृदंग, मालाएँ, रेशमी बस्त्र, नुकान, कुण्डलकी आदि लेकर चमकते हुए विचित्र आभूषण, फल सहित उपवन, पके हुए वृक्षोंसे सुशोभित श्वेत, रत्नद्रोप, वज्र, पृथिवी, लक्ष्मी, सरस्वती, कामधेनु, वृषभ, वृद्धामणि, महानिधियाँ, कम्पलता, सुवर्ण, जम्बूद्वीप, गरुड़, नक्षत्र, तारे, राजमहल, सूर्यादि ग्रह, सिद्धार्थ वृक्ष, आठ प्रातिहार्य, और आठ मंगल द्रव्य, इन्हें आदि लेकर एकलौ आठ लक्षण और मसुरिका आदि नौ सौ उर्ध्वजन भगवान्के शरीरमें विद्यमान थे। (इस प्रकार १०८ लक्षण+६०० उर्ध्वजन=१००८) —(व. पा./टी/३५/२७)

* अर्हन्तके चारित्र्यमें कथंचित् मलका सञ्जाव (दे० केवली/२/सयोगी व अयोगीमें अन्तर)।

* सयोग केवली—दे० केवली।

१०. सयोग केवली व अयोगकेवली दोनों अर्हन्त हैं

ध./८/३४१/८६/२ खविदधादिक्रमा केवलगाणेण दिट्ठसब्बन्ना अरहंताणाम्। —जिन्होंने घातिया कर्मोंको नष्ट कर केवलज्ञानके द्वारा सम्पूर्ण पदार्थोंको देख लिया है वे अर्हन्त हैं। (अर्थात् सयोग व अयोग केवली दोनों ही अर्हन्त संज्ञाकी प्राप्त हैं।)

* सयोग व अयोग केवलीमें अन्तर—दे० केवली/२।

११. अर्हन्तोंकी महिमा व विभूति

नि. सा./मृ/७१ घणवाहकम्मरहिया केवलगाणाइपरमगुणसहिया। चोत्तिसज्जिसयणुत्ता अरिहंता एरिसा होति। —वनवातिकर्म रहित, केवलज्ञानादि परमगुणों सहित, और चौत्तिस अतिशय संयुक्त ऐसे अर्हन्त होते हैं। (क्रि. क./३-१/१)

नि. सा./ता. वृ./७ में उद्धृत कुन्दकुन्दाचार्यकी गाथा—“तेजो दिद्दी णाणं इड्ढी सोमल्लं तव्हेव ईसरियं। तिहुवणपहणदश्यं माहव्वं अस्स सो अरिहो। —तेज (प्रामण्य), केवलदर्शन, केवलज्ञान,

बुद्धि (समवसरणादि) अनन्त सौख्य, ऐश्वर्य, और त्रिभुवनप्रधान-बलभयना—ऐसा जिनका माहात्म्य है, वे अर्हन्त हैं।

नो. पा./मृ./२६ वंसण अणत्तणाणे मोक्खो गट्ठकम्मबन्धेण। गिरुवमगुण-मास्सो अरहंतो एरिसो होइ ॥२६॥ —जाके दर्शन और ज्ञान ये ती अनन्त हैं, बहुतुरि नष्ट भया जो अष्ट कर्मनिका बन्ध ताकरि जाके मोक्ष है, निरुपम गुणोंपर जो आरुढ़ हैं ऐसे अर्हन्त होते हैं। (म. सं./मृ./५०) (पं. घ./उ०/६०७)

घ. १/१.१/२३-२५/४५/केवल भावार्थ—मोह, अज्ञान व विघ्न समूहको नष्ट कर दिया है ॥२३॥ कामदेव विजेता, त्रिनेत्र द्वारा सक-साध्य व त्रिकालके ज्ञाता, मोह राग द्वेष रूप त्रिपुर दाहक तथा मुनि-पति हैं ॥२४॥ रत्नत्रयरूपी त्रिशूल द्वारा मोहरूपी अन्धाधुरके विजेता, आत्मस्वरूप निष्ठ, तथा दुर्नयका अन्त करनेवाले ॥२५॥ ऐसे अर्हन्त होते हैं।

च. अनु./१२३-१२८/केवल भावार्थ—देवाधिदेव, घातिकर्म विनाशक, अनन्त चतुष्टय प्राप्त ॥१२३॥ आकाश तलमें अन्तरिक्ष विराजमान, परमौदारिक वेहधारी ॥१२४॥ ३४ अतिशय व अष्ट प्रातिहार्य युक्त तथा मनुष्य तिर्यच व देवों द्वारा सेवित/१२५। पंचमहाकल्याणकयुक्त, केवलज्ञान द्वारा सकल तत्त्व दर्शक/१२६। समस्त लक्षणयुक्त उज्ज्वल शरीरधारी, अद्वितीय तेजबन्त, परमात्मावस्थाको प्राप्त/१२७-१२८। ऐसे अर्हन्त होते हैं।

अर्ह (सूत्र)—भ. आ./वि./६७/१६४/१ अरिहे अर्हः योग्यः। स-विचारभक्तप्रत्याख्यानस्यायं योग्यो नैति प्रथमोऽधिकारः। —अरिह—अर्ह अर्थात् योग्य। सविचारभक्त प्रत्याख्यान सल्लेखनाके लिए कौन व्यक्ति योग्य होता है और कौन नहीं, इसका वर्णन 'अर्ह' सूत्रसे किया जाता है। यह प्रथमाधिकार है। (विस्तारके लिए दे० (भ. आ./मृ./७१-७६))

अर्हन्त—दे० अर्हन्त।

अर्हत्पासाकेवली—कवि बुद्धावन (ई० १७६१-१८४८) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित, भाग्य निर्णय विषयक छोटा-सा ग्रन्थ है। इसमें एक लकड़ीका पासा फेंककर, उसपर दिये गये चिह्नोंके आधार-पर भाग्य सम्बन्धी बातें जानी जाती हैं।

अर्हत्सेन—सेन संघकी गुर्वाबलीके अनुसार आप दिवाकरसेनके शिष्य तथा लक्ष्मणसेनके गुरु थे।—समय—वि. ६६०-७०० (ई० ६०३-६४६) विशेष दे० इतिहास/४/२८। १. (प. पु./मृ./१२३/१६७); २. (प. पु./म. १६/पं. पञ्चासाल)

अर्हवत्—श्रुतावतार नं० २ के अनुसार भगवान् महावीरकी मूल परम्परामें लोहाचार्यके परचाववाले चार आचार्योंमें आपका भी नाम है। समय—वी. नि. ४६४-४८४; ई० ३८-४८। विशेष दे० इति-हास/४/२।

अर्हवत् सेठ—(प. पु./सर्ग/श्लो. नं०) वर्षायोगमें आहारार्थ पधारे गगन विहारी मुनियोंको ढोंगी जानकर उन्हें आहार न दिया। पीछे आचार्यके द्वारा मूल मुझाई जानेपर बहुत परचात्ताप किया/६२/२०-३१। फिर मथुरा जाकर उक्त मुनियोंको आहार देकर सन्तुष्ट हुआ। (६२/४२)।

अर्हद्वयिक—(प. ख. १/प्र. पु. सं./H. L. Jain)—अर्हद्वयिक बड़े भारी संघनायक थे। वे पूर्वदेशस्थ पुण्ड्रवर्द्धन देशके निवासी थे। पंच वर्षीय युगप्रतिक्रमणके अवसरपर महिमा नगरमें बड़ा भारी यति सम्मेलन किया था। जिसमें सौ योजनके यति एकत्रित हुए थे। उनकी भावनाओंपर-से ही वृद्धांश आपने यह बात ताड़ ली कि अब पक्षपातका जमाना जा गया है। इसी परिस्थितिमें आवश्यक समझते हुए आपने नन्दि आदि नामोंसे भिन्न-भिन्न संघोंकी स्थापना

की/पृ. १४। यद्यपि आप एकदेश अंगधारी आचार्य थे, परन्तु संघ-
भेदके निर्माता होनेके कारण आपका नाम भगवात्के परम्परा दर्शक
श्रुतावतारोंमें सर्वत्र नहीं रखा गया है/पृ २८। समय—बी. नि.
१६१-१६३ (ई० ३८-६६)। विशेष दे० इतिहास/४/४/१।

अहंभक्ति—दे० भक्ति/१।

अलंकारोदय—(प. पु. ४/११०, नं०)—पृथिवीके भीतर अत्यन्त
गुप्त एक सुन्दर नगरी थी/१६२-१६४। इसको रावणके पूर्वज मेघ-
बाहनके लिए राक्षसोंके इन्द्र भीम सुभीमने रक्षार्थ प्रदान की थी।

अलंभूषा—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे०
लोक/७।

अलक—एक ग्रह—दे० ग्रह

अलका—१. विजयार्धकी उत्तर ओषीका एक नगर—दे० विद्याधर;
२. पूर्वके दूसरे भवमें 'देवती' नामकी धाय थी। इसने कृष्णके पूर्व
भवमें अर्थात् निर्नामिककी पर्यायमें उसका पालन किया था/१४४-
१४५। वर्तमान भवमें भद्रिला नगरमें मुहूर्ति नामा सेठकी स्त्री हुई/
१६७। इसने कृष्णके छः भाइयोंको अपने छः मृत पुत्रोंके बदलेमें
पाला था/३१-३६।

अलाभ—दे० लाभ।

अलाभ परिषद्—स. सि./६/६/४२४ बाबुबदसंगादनेकदेशचारि-
णोऽपुपगतेकालसंभोजनस्य बाध्यमस्य तत्समितस्य वा सकृत्स्व-
तनुदशनमात्रतन्त्रस्य पाणिपुटमात्रपात्रस्य बहुषु दिवसेषु बहुषु च
गृहेषु भिक्षामनवाप्याप्यसंभितश्चेत्तसो दातृविशेषपरीक्षानिरस्त्युक्तस्य
लाभादप्यलाभो मे परमं तप इति संतुष्टस्यालाभविजयोऽवसेयः।
—बाबुके समान निःसंग होनेसे जो अनेक देशोंमें विचरण करता है,
जिसने दिनमें एक बारके भोजनको स्वीकार किया है, जो मौन
रहता है या भाषा समितिका पालन करता है, एक बार अपने शरीर-
को दिखलाना मात्र जिसका सिद्धान्त है, पाणिपुट ही जिसका पात्र
है, बहुत दिनों तक या बहुत चरोंमें भिक्षाके न प्राप्त होनेपर भी
जिसका चित्त संवेगशते रहित है, दाताविशेषकी परीक्षा करनेमें जो
निरस्त्युक्त है, तथा 'लाभसे भी अलाभ मेरे लिये परम तप है' इस
प्रकार जो संतुष्ट है, उसके अलाभ परिषद्जय जानना चाहिए/
(रा. बा./६/६/२०/६११/९८) (बा. सा./१२३/४)।

अलेख—भ. आ./वि./७००/८२/७ अलेखं अलेखसहितं, यन्न हस्त-
तालं विलिम्पति। —अलेख—हाथको न चिपकनेवाला मांड
ताक बगैरह।

अलोक—अलोकाकाश—दे० आकाश/१,२।

अलौकिक—दे० लोकोत्तर।

अलौकिक गणना प्रमाण—दे० प्रमाण/६।

अलौकिक शुचि—दे० शुचि।

अल्पतर बंध—दे० प्रकृति बंध/१।

अल्पबहुत्व—पदार्थोंका निर्णय अनेक प्रकारसे किया जाता है—उनका
अस्तित्व व लक्षण आदि जानकर, उनकी संख्या या प्रमाण जानकर
तथा उनका अवस्थान आदि जान कर। तहाँ पदार्थोंकी गणना
क्योंकि संख्याको उल्लंघन कर जाती है और असंख्यात व अनन्त
कहकर उनका निर्देश किया जाता है, इसलिए यह आवश्यक हो
जाता है कि किसी प्रकार भी उस अनन्त या असंख्य में तरतमता
या विशेषता दर्शायी जाय ताकि विभिन्न पदार्थोंकी विभिन्न गणनाओं-
का ठीक ठीक अनुमान हो सके। यह अल्पबहुत्व नामका अधिकार
जैसा कि इसके नामसे ही विदित है इसी प्रयोजनकी सिद्धि करता है।

- १ अल्पबहुत्व सामान्य निर्देश व संकाय
- २ अल्पबहुत्व सामान्यका लक्षण।
- ३ अल्पबहुत्व प्रकृष्याके भेद।
- ४ संयतकी अपेक्षा असंयतकी निर्भरा अधिक कैसे।
- ५ सिद्धीके अल्पबहुत्व सम्बन्धी संकाय।
- ६ वर्गवाचोंके अल्पबहुत्व सम्बन्धी दृष्टिभेद।
- ७ पंचशरीर विलोपक व वनवाके अल्पबहुत्व सम्बन्धी दृष्टिभेद।
- ८ मोह प्रकृतिके प्रदेराग्रों सम्बन्धी दृष्टिभेद।
- ९ ओष आदेश प्रकृष्याएँ
- १० प्रकृष्याओं विषयक नियम तथा काल व क्षेत्रके आधारपर गणना करनेकी विधि। दे० संख्या/२
- १ सारणीमें प्रयुक्त संवेतका अर्थ
- २ बट् द्रव्योंका बोधरापदिक अल्प बहुत्व।
- ३ जीव द्रव्यप्रमाणमें ओष प्रकृष्या।
- १ प्रवेशकी अपेक्षा; २. संयतकी अपेक्षा
- ४ गतिमार्गणा
- १-२. पाँच गति व आठ गतिकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या।
- ३-६. चारों गतियोंकी पृथक्-पृथक् सामान्य व ओष आदेश प्रकृष्याएँ।
- ५ इन्द्रिय मार्गणा
१. इन्द्रियोंकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या।
२. इन्द्रियोंमें पर्याप्तपर्याप्तकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या।
३. इन्द्रिय मार्गणामें ओष आदेश प्रकृष्या।
- ६ क्वाय मार्गणा
१. त्रस स्थावरकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या।
२. पर्याप्तपर्याप्त सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या।
३. बादर सूक्ष्म सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या।
४. बादर सूक्ष्म पर्याप्त पर्याप्तकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या।
५. काय मार्गणामें ओष आदेश प्रकृष्या।
- ७ गति इन्द्रिय व क्वायकी संयोगी परस्थान प्रकृष्या।
- ८ योग मार्गणा
१. योग मार्गणा सामान्य व २. विशेषकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या। ३. योग मार्गणामें ओष आदेश प्रकृष्या।
- ९ वेद मार्गणा
१. वेद मार्गणा सामान्य व २. विशेषकी अपेक्षा सामान्य प्रकृष्या।
३. तीनों वेदोंकी पृथक् पृथक् ओष आदेश प्रकृष्या।
- १० क्वाय मार्गणा
१. सामान्य प्रकृष्या। २. ओष आदेश प्रकृष्या।
- ११ ज्ञान मार्गणा
१. सामान्य प्रकृष्या। २. ओष आदेश प्रकृष्या।

१२	संयम मार्गणा
	१. संयम मार्गणा सामान्य । २. विशेषकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा । ३. संयम मार्गणाकी अपेक्षा ओष आवेश प्ररूपणा ।
१३	दर्शन मार्गणा
	१. सामान्य व २. ओष आवेश प्ररूपणा ।
१४	लेखा मार्गणा
	१. सामान्य व २. ओष व आवेश प्ररूपणा ।
१५	भ्रम मार्गणा
	१. सामान्य व २ ओष आवेश मार्गणा ।
१६	सम्यक्त्व मार्गणा
	१ सामान्य व २. ओष आवेश प्ररूपणा ।
१७	संज्ञी मार्गणा
	१. सामान्य व २. ओष आवेश प्ररूपणा ।
१८	आहारक मार्गणा
	१. सामान्य व, २. ओष आवेश प्ररूपणा । ३. अनाहारककी ओष आवेश प्ररूपणा ।
३	प्रकीर्णक प्ररूपणाएँ
१	सिद्धोंकी अनेक अपेक्षाओंसे अल्प बहुत्व प्ररूपणा
	१. संहरण सिद्ध व जन्म सिद्धकी अपेक्षा । २. क्षेत्रकी अपेक्षा (केवल संहरण सिद्धोंमें) । ३. काल, ४. अन्तर, ५. गति व ६. वेदनाकी अपेक्षा ७. तीर्थकर व सामान्य केवलीकी अपेक्षा । ८. चारित्र, ९. प्रत्येकबुद्ध व १०. बोधितबुद्धकी अपेक्षा । ११. ज्ञान व, १२. अवगाहनाकी अपेक्षा । १३. युगपद मित्रि प्राप्त सिद्धोंकी संख्या अपेक्षा ।
२	१-१, २-२ आदि करके संचय होनेवाले जीवोंकी अल्प बहुत्व प्ररूपणा
	१. गति आदि १४ मार्गणाकी अपेक्षा
३	२६ वर्णणाओं सम्बन्धी प्ररूपणाएँ
	१. एक श्रेणी वर्णणाके द्रव्य प्रमाणकी अपेक्षा । २. नाना श्रेणी वर्णणाके द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा । ३. नाना श्रेणी प्रवर्गणा देश प्रमाणकी अपेक्षा । ४. उपरोक्त तीनोंकी स्व पर स्थान प्ररूपणा ।
४	पंच शरीर बद्ध वर्णणाओंकी प्ररूपणा
	१. पंच वर्णणाओंके द्रव्य प्रमाणकी अपेक्षा । २. पंच वर्णणाओंकी अवगाहनाकी अपेक्षा । ३. पंच शरीरबद्ध विसोपचयोंकी अपेक्षा । ४. प्रत्येक वर्णणामें समय प्रबद्ध प्रदेशोंकी अपेक्षा । ५. शरीर बद्ध विसोपचयोंको स्व पर स्थान प्ररूपणा । ६. पंच शरीरबद्ध प्रदेशोंकी अपेक्षा । ७. औदारिक शरीरबद्ध प्रदेशोंकी अपेक्षा । ८. इन्द्रिय बद्ध प्रदेशोंकी अपेक्षा ।

	* पाँचों शरीरोंमें प्रथम समय प्रबद्धसे लेकर अन्तिम समय प्रबद्ध तक बन्धे प्रदेशप्रमाणकी अपेक्षा ।—दे० (ब.ख. १४/५.६/सू. २६३-२८६/२३६-३५२) ।
	* पाँचों शरीरोंकी ज० व० उ० स्थिति या निषेकोंके प्रमाणकी अपेक्षा ।—दे० (ब.ख. १४/५.६/सू. ३२०-२३६/-३६६-३६६) ।
	* पाँचों शरीरोंके ज० उ० व० उभय स्थितिगत निषेकोंमें प्रदेश प्रमाणकी अपेक्षा ।—दे० (ब.ख. १४/५.६/सू. ३४०-३८६/३७२-३८७) ।
	* उपरोक्त प्रदेशाग्रोंमें एक व नाना गुणहानि स्थानान्तरोंकी अपेक्षा ।—दे० (ब.ख. १४/५.६/सू. ३६०-४०६/-३८७-३८७) ।
	* उपरोक्त निषेकोंके ज० उ० व उभय प्रदेशाग्र प्रमाणकी अपेक्षा ।—दे० (ब.ख. १४/५.६/सू. ४०७-४१५/३६२-३६५) ।
	* पाँचों शरीरोंमें बन्धे प्रदेशाग्रोंके अविभाग प्रतिल्लेदोंकी अपेक्षा ।—दे० (ब.ख. १४/५.६/सू. ४१५-४१६/४३७-४३८) ।
	* पंचशरीर पुद्गलस्कन्धोंकी संघातन, परिघातन, उभय व अनुभयादि कृतियोंकी अपेक्षा ।—दे० (घ. १/४.१.७१/३४६-३५४) ।
५	पंच शरीरोंकी अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ
	१. सुस्मता व स्थूलताकी अपेक्षा । २. औदारिक शरीर विशेषोंकी अवगाहनाकी अपेक्षा । * पंच शरीरोंके पुद्गलस्कन्धोंकी संघातन परिघातन आदि कृतियोंमें गृहीत परमाणुओंके प्रमाणकी अपेक्षा ।—दे० (घ. १/४.१.७१/३४६-३५४) । * ज० उ० अवगाहना क्षेत्रोंकी अपेक्षा ।—दे० (घ. ११/५.२८) । ३. पंचेन्द्रियोंकी अवगाहनाकी अपेक्षा ।
६	पाँचों शरीरोंके स्वामियोंकी ओष आदेश प्र०
७	जीवभावोंके अनुभाग व स्थिति विषयक प्र०
	१. संयम विशुद्धि या लब्धि स्थानोंकी अपेक्षा । २. १४ जीव समाप्तोंमें संकलेश व विशुद्धि स्थानोंकी अपेक्षा । ३. दर्शनज्ञानचारित्र विषयक भाव सामान्यके अवस्थानोंकी अपेक्षा स्व पर स्थान प्ररूपणा । ४. उपशमन व क्षण कालकी अपेक्षा । ५. कषाय कालकी अपेक्षा । ६. नोकषाय बन्धकालकी अपेक्षा । ७. मिथ्यात्वकाल विशेषकी अपेक्षा (अर्थात् भिन्न-भिन्न जीवोंमें मिथ्यात्वकालका अल्पबहु०) । * अधःप्रवृत्तिकरणकी विशुद्धियोंमें तरतमताकी अपेक्षा ।—दे० (घ. ६/१.९-८, १६/३७५-३७८) । * संयमासंयम लब्धिस्थानों में तरतमता की अपेक्षा —दे० (घ. ६/१.९-८, १४/२७६/७) ।
८	जीवोंके योग स्थानोंकी अपेक्षा प्ररूपणाएँ—
	१. योग सामान्यके यन्मध्य कालकी अपेक्षा । २. योगस्थानोंके स्वामित्व सामान्यकी अपेक्षा । ३. योग स्थान सामान्यमें परस्पर अल्पबहुत्व । ४. जीव समाप्तोंमें ज.व.उ. योगस्थानोंकी अपेक्षा ८४ स्थानीय अल्प बहुत्व । ५. प्रत्येक योगमें अविभाग प्रतिल्लेदोंकी अपेक्षा ।

- ६ कर्मोंके सत्त्व व बन्धस्थानोंकी प्ररूपणाएँ
१. जीवोंके स्थिति बन्धस्थानोंकी अपेक्षा।
 २. स्थिति बन्धमें जन्म व उत्कृष्ट स्थानोंकी अपेक्षा।
 ३. स्थितिबन्धके निवेकोंकी अपेक्षा।
 - * अनिवृत्ति गुणस्थानमें स्थितिबन्धकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.१४/२६७/४)।
 - * उपशान्तकषायसे उत्तरे अनिवृत्तिकरणमें स्थितिबन्धकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.१४/३२४/३)।
 - * चारित्रमोह क्षपक अनिवृत्तिकरणके स्थितिबन्धकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.१४/३६०/२) (विशेष वे० आगे अल्पबहुत्व/३/११/८)।
 ४. मोहनीय कर्मके स्थितिसत्त्वस्थानोंकी अपेक्षा।
 ५. बन्धसमुत्पत्तिक अनुभाग सत्त्वके जन्मस्थानोंकी अपेक्षा।
 ६. हृत्समुत्पत्तिक अनुभागसत्त्वके जन्मस्थानोंकी अपेक्षा।
 ७. अष्टकर्मप्रकृतियोंके उत्कृष्ट अनुभागकी ६४ स्थानीय स्वस्थान ओष-आदेश प्ररूपणा।
 ८. अष्टकर्म प्रकृतियोंके जन्मस्थान अनुभागकी ६४ स्थानीय स्वस्थान ओष प्ररूपणा।
 ९. अष्टकर्म प्रकृतियोंके उ० अनुभागकी ६४ स्थानीय परस्थान ओष प्ररूपणा।
 - * उपरोक्त विषयक आदेश प्ररूपणाएँ।—वे० (म. बं. ५/४४३६-४४२/२३१-२३३)।
 १०. अष्टकर्म प्रकृतियोंके जन्मस्थान अनुभागकी ६४ स्थानीय परस्थान ओष प्ररूपणा।
 - * उपरोक्त विषयक आदेश प्ररूपणा।—वे० (म. बं. ५/४४४४-४४०/२३६-२३९)।
 ११. एक समयप्रबल प्रवेशाग्रमें सर्व व देशवाती अनुभागके विभागकी अपेक्षा।
 १२. एक समयप्रबल प्रवेशाग्रमें निवेकसामान्यके विभागकी अपेक्षा।
 १३. एक समयप्रबलमें अष्टकर्म प्रकृतियोंके प्रवेशाग्र विभाग की अपेक्षा स्व पर स्थान प्ररूपणा।
 १४. जीव समासोंमें विभिन्न प्रवेशबन्धोंकी अपेक्षा।
 १५. आठ अपकर्षोंकी अपेक्षा आयुबन्धक जीवोंके प्रमाणकी अपेक्षा।
 १६. आठ अपकर्षोंमें आयुबन्धके कालकी अपेक्षा।
- १० अष्टकर्म संक्रमण व निर्जराकी अपेक्षा अल्पबहुत्व प्ररूपणा
१. भिन्न गुणधारी जीवोंमें गुणश्रेणीरूप प्रवेश निर्जराकी ११ स्थानीय सामान्य प्ररूपणा।
 २. भिन्न गुणधारी जीवोंमें गुणश्रेणी प्रवेश निर्जराके कालकी ११ स्थानीय प्ररूपणा।
 ३. पाँच प्रकारके संक्रमणों द्वारा हृद् कर्मप्रवेशोंके प्रमाणमें अल्पबहुत्व।
 - * प्रथमोपशम सम्यक्त्व प्राप्ति विधानमें अपूर्वकरणके काण्डकषातकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.५/२२८/१)।
 - * द्वितीयोपशम प्राप्ति विधानमें उपरोक्त विकल्प।—वे० (घ. ६/१.६-८.१४/२८६/१०)।

- * अस्वकर्ण प्रस्थापक चारित्रमोह क्षपकके अनुभागसत्त्वकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.१२/२६३/६)।
- * अपूर्वस्पर्धककरणमें अनुभाग काण्डकषातकी अपेक्षा वे० (घ. ६/१.६-८.१६/३६६/११)।
- * चारित्रमोह क्षपकके अपूर्वकरणमें स्थिति काण्डकषातकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.१६/३४४/८)।
- * त्रिकरण विधानकी अवस्था विशेषोंके उत्कीरण-कालों तथा स्थिति बन्ध व सत्त्व आदि विकल्पोंकी अपेक्षा प्ररूपणाएँ।
- * प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.७/२३६/८)।
- * प्रथमोपशम व वैदक सम्यक्त्व तथा संयमासंयमको युगपत् ग्रहण करनेकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.११/२४७/१)।
- * पुरुषवेद सहित क्रोधके उदयसे आरोहण व अवरोहण करनेवाले चारित्रमोहोपशमक अपूर्वकरणके भिन्न-भिन्न प्रकृतियोंके आग्रय सर्व विकल्पप्ररूप उत्कीरण कालोंकी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.१४/३३६/११)।
- * दर्शनमोह क्षपककी अपेक्षा।—वे० (घ. ६/१.६-८.१२/२६३/६)।
- * अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें चारित्रमोहकी यथायोग्य प्रकृतियोंके उपशमनकी अपेक्षा।—(घ. ६/१.६-८.१४/३०३/६)।
- ११ अष्टकर्म बन्ध उदय सत्त्वादि १० करणोंकी अपेक्षा मुजगारादि षट्में अल्पबहुत्वकी ओष आदेश प्ररूपणाएँ
१. उदीणाकी अपेक्षा अष्टकर्म प्ररूपणा।
 २. उदय " " " " " "।
 ३. उपशमना " " " " " "।
 ४. संक्रमण " " " " " "।
 ५. बन्ध " " " " " "।
 ६. मोहनीयकर्म विशेषके सत्त्वकी अपेक्षा।
 ७. अष्टकर्मबन्ध वेदनामें स्थिति अनुभाग प्रवेश व प्रकृति बन्धोंकी अपेक्षा ओष आदेश स्व-पर स्थान अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ।
- * प्रयोग व समबहान आदि षट् कर्मोंकी अपेक्षा अल्पबहुत्व प्ररूपणा
- * १४ मार्गजाओंमें जीवोंकी तथा उनमें स्थित कर्मोंकी उपरोक्त षट् कर्मोंकी अपेक्षा प्ररूपणा।—वे० (घ. १३/५. ४.३१/१७६-१८६)।
- * निगोद जीवोंकी उत्पत्ति आदि विषयक अल्पबहुत्व प्ररूपणा
- * साधारण क्षरीरमें निगोद जीवोंका उत्पत्तिक्रम। निरन्तर व सान्तर कालोंकी अपेक्षा।—वे० (घ. ख. १/१४/१.६/सू. ५८७-६२८/४७४)।
- * उपरोक्त कालोंसे उत्पन्न होनेवाले जीवोंके प्रमाणकी अपेक्षा—वे० (घ. ख. १४/५.६/सू. ५८७-६२८/४७४)।

१. अल्पबहुत्व निर्देश व संकाएँ

१. अल्पबहुत्वका कक्षा

स. सि./१०/६४७२ क्षेत्राधिभेदविज्ञानां परस्परतः संख्या विशेषोऽल्पबहुत्वम् । —क्षेत्राधि भेदोंकी अपेक्षा भेदको प्राप्त हुए जीवोंकी परस्पर संख्याका विशेष प्राप्त करना अल्पबहुत्व है । (रा. बा./१०/६/१४/६४७/२७)

रा. बा./१०/१०/४२/१६ संख्यातादिव्यव्यतमेन परिमाणेन निश्चितानामन्योन्यविशेषप्रतिपत्त्यर्थमल्पबहुत्ववचनं क्रियते—इमे एव्योऽस्या इमे बहवः इति । —संख्यात आदि पदार्थोंमें अन्यतम किसी एकके परिमाणका निश्चय हो जानेपर उनकी परस्पर विशेष प्रतिपत्तिके लिए अल्पबहुत्व करनेमें आता है । जैसे यह इनकी अपेक्षा अल्प है, यह अधिक है इत्यादि । (स. सि./१०/२६)

घ. ६/१०, १/२४२/७ किमप्याबहुत्वं । संज्ञाधम्मो एदम्हादो एदं तिगुणं चतुगुणमिदि बुद्धिजेज्जो । —प्रश्न—अल्पबहुत्व क्या है ? उत्तर—यह उससे तिगुणा है, अथवा चतुर्गुणा है, इस प्रकार बुद्धिके द्वारा प्रश्न करने योग्य संख्याके धर्मकी अल्पबहुत्व कहते हैं ।

२. अल्पबहुत्वके भेद

घ. ६/१०, १/२४२/१० (प्रव्य क्षेत्र काष्ठ भाव आदि नितोपोंकी अपेक्षा अल्पबहुत्व अनेक भेद रूप है । (विशेष दे० निदेश)

३. संयतकी अपेक्षा असंयतकी निर्जरा अधिक कैसे

घ. १२/४, २/७, १/७८/६ संजमपरिणामेहिंतो अणंताणुबंधि विसंजोएंतस्स असंजदसम्मादिट्ठस्स परिणामो अणंतगुणहीणो, कथं तत्तो असंखेज्जगुणपवेसतिज्जरा । न एस दोसो संजमपरिणामेहिंतो अणंताणुबंधीं विसंजोजणार कारणसुदानं सम्मत्तपरिणामाणमणंतगुणत्तुवत्तमादो । यदि सम्मत्तपरिणामेहिं अणंताणुबंधीं विसंजोजणा कीरवे तो सम्मत्तमाइट्ठीसु तग्भाको पसज्जदि ति बुत्ते न, विसिट्ठेहि चैव सम्मत्तपरिणामेहिं तस्मिंसंजोयणभुवगमादो ति । —प्रश्न—संयमरूप परिणामोंकी अपेक्षा अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना करनेवाले असंयतसम्यग्दृष्टिका परिणाम अनन्तगुणा होता है । ऐसी अवस्थामें उससे असंख्यातगुणी प्रदेश निर्जरा कैसे हो सकती है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है—क्योंकि संयमरूप परिणामोंकी अपेक्षा अनन्तानुबन्धी कषायोंकी विसंयोजनामें कारणभूत सम्यक्स्वरूप परिणाम अनन्तगुणे उपसब्ध होते हैं । यत्र—यदि सम्यक्स्वरूप परिणामोंके द्वारा अनन्तानुबन्धी कषायोंकी विसंयोजना की जाती है तो सभी सम्यग्दृष्टि जीवोंमें उसकी विसंयोजनाका प्रसंग आता है ? उत्तर—सब सम्यग्दृष्टियोंमें उसकी विसंयोजनाका प्रसंग नहीं आ सकता, क्योंकि विशिष्ट सम्यक्स्वरूप परिणामोंके द्वारा ही अनन्तानुबन्धी कषायोंकी विसंयोजना स्वीकार की गयी है ।

४. सिद्धोंके अल्पबहुत्व सम्बन्धी संका

घ. ६/४, १/६६/११८/७ एवमप्याबहुत्वं सोलसबदियज्ज्याबहुएण सह विरुज्ज्ज्जे, सिद्धांसादो सिद्धाणं संखेज्जगुणत्तं फिटिट्ठुण विसैसाहियसप्पसंगादो । तेजेत्थ उबएसं लहिय एगवरणिणज्जो कायज्जो । —यह अल्पबहुत्व (सिद्धोंमें कृति संख्य सबसे स्तोका है, अव्यक्त संचित असंख्यातगुणे हैं, इत्यादि) षोडशपदादिक अल्पबहुत्व (अल्पबहुत्व २/२) के साथ विरोधको प्राप्त होता है, क्योंकि सिद्धकाजकी अपेक्षा सिद्धोंके संख्यातगुणत्व नष्ट होकर विशेषाधिकारनेका प्रसंग आता है । इस कारण यहाँ उपवेश प्राप्त कर दोमें-से किसी एकका निर्णय करना चाहिए ।

५. वर्गजाओंके अल्पबहुत्व सम्बन्धी दृष्टिभेद

घ. १४/६, ६, ६३/१११/४ जहण्णादो पुण उक्कस्समाहरणिगोदवगणा असंखेज्जगुणा । को गुणकारो । जगसेहीए असंखेज्जविभागो । के वि आहरिया गुणगारो पुण आबलियाए असंखेज्जविभागो होदि ति भणंति, तण्ण वड्ढे । कुदो । बादरणिगोदवगणाए उक्कसियाए सेहीए असंखेज्जविभागमेत्तो णिगोदार्थं ति एवेण चूलिसामुत्तेण स विरोहादो । —अपनी अवस्थसे उत्कृष्ट माहरनिगोदवर्गणा असंख्यातगुणी है । गुणकार क्या है ? जगश्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण गुणकार है । कितने ही आचार्य गुणकार आबलिके असंख्यातवें भाग प्रमाण होता है, ऐसा कहते हैं, परन्तु वह बटित नहीं होता, क्योंकि, 'उत्कृष्ट माहरनिगोदवर्गणामें निगोद जीवोंका प्रमाण जगश्रेणीके असंख्यातवें भागमात्र है', इस चूलिसामुत्तके साथ विरोध आता है ।

घ. १४/६, ६, ११६/१६६/७ एत्थ के वि आहरिया उक्कस्सपत्तेयसीरवगणादो उवरिमभुवत्तुण्णएगसेही असंखेज्जगुणा । गुणगारो वि घणाबलियाए असंखेज्जविभागो ति भणंति तण्ण वड्ढे । कुदो । संखेज्जेहि असंखेज्जेहि वा जीवेहि अहण्णमादरणिगोदवगणामुप्पसीदो । ...तम्हा अणंतसोगा गुणगारो ति एदं चैव वेत्तब्बं । —यहाँपर कितने ही आचार्य 'उत्कृष्ट प्रत्येक वर्गणासे उपरिम ध व द्युन्य एक श्रेणि असंख्यातगुणी है, और गुणकार भी घनाबलिके असंख्यातवें भागप्रमाण है,' ऐसा कहते हैं, परन्तु वह बटित नहीं होता, क्योंकि संख्यात या असंख्यात जीवोंसे अप्रत्यक्ष माहरनिगोदवर्गणाकी उत्पत्ति नहीं हो सकती । ...इसलिए 'अनन्त लोक गुणकार है' यह वचन ही प्रश्न करना चाहिए ।

घ. १४/६, ६, ११६/२१६/१३ कम्मव्यवगणादो हेटिठमाहारवगणादो उवरिमअहणवगणमद्वानगुणगारोहिंतो आहाराविगणणां अद्वानुप्यायणट्ठं दट्ठविदभागहोरो अणंतगुणो ति के वि आहरिया इच्छंति, तेस्मिंहिप्पाएव पुब्बिक्कसम्पाबहुत्वं परूविदं । भागाहारेहिंतो गुणगारा अणंतगुणा ति के वि आहरिया भणंति । तेस्मिंहिप्पान्णएदमप्याबहुत्वं परूविज्जवे, तेणेतो न दोसो । —कार्माणवर्गणासे अधस्तन आहार वर्गणासे उपरिम अप्रहणवर्गणाके अज्ञानके गुणकारसे आहारादि वर्गजाओंके अज्ञानको उत्पन्न करनेके लिए स्थापित भागाहार अनन्तगुणा है ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं, इसलिए उनके अभिप्रायानुसार पहिलेका अल्पबहुत्व कहा है । तथा भागाहारोंसे गुणकार अनन्तगुणे हैं ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं । इसलिए उनके अभिप्रायानुसार यह अल्पबहुत्व कहा जा रहा है । इसलिए यह कोई दोष नहीं है ।

६. पंचशरीर विससोपचय वर्गणाके अल्पबहुत्व सम्बन्धी दृष्टिभेद

घ. १४/६, ६, ६६२/४६७/६ सज्जत्थ गुणगारो सज्जजीवेहि अणंतगुणो । एवमप्याबहुत्वं माहरिवगणाए पुधुधुदं ति काज्ज के वि आहरिया जीवसंयत्तपंचणं सरीराणं विस्ससुवचयस्सुवरि परूवेति तण्ण वड्ढे, जहण्णपत्तेयसीरवगणादो उक्कस्सपत्तेयसीरवगणाए अणंतगुणप्पसंगादो । —'सर्वत्र गुणकार सब जीवोंसे अनन्तगुणा है।' यह अल्पबहुत्व भाषा वर्गणासे वृत्तबधूत है, ऐसा मानकर कितने ही आचार्य जीव सम्मत्त पाँच शरीरोंके विससोपचयके ऊपर कथन करते हैं, परन्तु वह बटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा माननेपर जज्जन्त्य प्रत्येक शरीरवर्गणासे उत्कृष्ट प्रत्येकशरीरवर्गणाके अनन्तगुणे होनेका प्रसंग प्राप्त होता है ।

७. ओष प्रकृतिके प्रदेसाग्रौ सम्बन्धी दृष्टिमेद

क.पा. ४/३-२२/४६३६/३३४/११ सम्मत्तरिमफालीदो सम्मामिच्छत्त-
चरिमफाली असंख्ये० गुणहीनाऽपि एगो छवएतो। अबरेगो सम्मा-
मिच्छत्तचरिमफाली तत्तो विसेसाहियाऽपि। एरथ एवेसि दोण्हं पि
उवएसाणं गिच्छयं काउमसमएथेण जहवसहाहरिएण एगो एरथ
विलिहिदो अबरेगो दिठदिसंक्रमे। तेणेदे वे वि उववेसा थप्पं

कादूण वसव्वाऽपि। —सम्बन्धत्वकी अन्तिम कालिते सम्मामि-
ध्यात्वकी अन्तिम कालि असंख्यातगुणी हीन है, यह पहिला उप-
वेश है। तथा सम्मामिध्यात्वकी अन्तिम कालि उससे विशेष
अधिक है यह दूसरा उपवेश है। यहाँ इन दोनों ही उपवेशोंका
निश्चय करनेमें असमर्थ यतिबुद्धम आचार्यने एक उपवेश यहाँ लिखा
और एक उपवेश स्थिति संक्रमणमें लिखा, अतः इन दोनों ही उप-
वेशोंको स्पष्टित करके कथन करना चाहिए।

२. ओष आदेश प्ररूपणाए

१. सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ

संकेत	अर्थ	संकेत	अर्थ	संकेत	अर्थ
अंगु०	अंगुल	क्षप०	क्षपक श्रेणी	पृ०	पृथिवी
अंत०	अंतर्मुहूर्त	क्षा०	क्षायिक सम्यक्त्व	प्रति०	प्रतिष्ठित
अप०	अपर्याप्ति	गुण०	गुणकार या गुणस्वान	बा०	बादर
अप्र०	अप्रतिष्ठित	ज०	जघन्य	स० अप०	लब्ध्यपर्याप्ति
असं०	असंख्यात	ज० प्र०	जगप्रतर	वन०	वनस्पति
आ०	आनली; आहारक शरीर	ज० श्रे०	जगश्रेणी	वे०	वेदक सम्यक्त्व
उ०	उत्कृष्ट	तै०	तैजस शरीर	सं०	संख्यात
उप०	उपशम सम्यक्त्व या उपशम श्रेणी	नि० अप०	निर्वृत्त्यपर्याप्ति	सम्पू०	सम्पूर्यन
	उपपाद योग स्थान	नि० प०	निर्वृत्ति पर्याप्ति	साम०	सामान्य
एका०	एकांतापुद्गलि योगस्थान	पंचै०	पंचेन्द्रिय	सू०	सूक्ष्म
औ०	औदारिक शरीर	प०	पर्याप्ति		
का०	कार्मण शरीर	परि०	परिणाम योग स्थान		

२. षट् द्रव्योंका षोडशापदिक अल्पबहुत्व

घ.३/१.२.३/१०/७

नं०	द्रव्य	अल्प बहुत्व	गुणकार	नं०	द्रव्य	अल्प बहुत्व	गुणकार
१	वर्तमान काल	स्तोक		६	निष्कण्टक सामान्य	विशेषाधिक	अभव्य
२	अभव्य राशि	अनन्त गुणी	ज० युक्तानन्त	१०	संसार जीव	"	भव्य
३	सिद्ध काल	"		११	सम्पूर्ण जीवराशि	"	सिद्ध
४	सिद्ध जीव	असं० गुणे	शत पृथक्त्व	१२	पुद्गल द्रव्य	अनन्त गुणे	
५	असिद्ध काल	"	सं० आबली	१३	अनागत काल	अनन्त गुणा	पुद्गल×अनन्त
६	अतीत काल	विशेषाधिक	सिद्ध काल	१४	सम्पूर्ण काल	विशेषाधिक	सर्व योग
७	भव्य निष्कण्टक	अनन्त गुणे		१५	अलोकाकाश	अनन्त गुणा	काल×अनन्त
८	भव्य सामान्य	विशेषाधिक	सम्पूर्ण काल	१६	सम्पूर्ण आकाश	विशेषाधिक	लोक

३. जीव द्रव्यप्रमाणमें ओष प्ररूपणा

(व.स्व.५/१.८/सू.१-२६)

नोट—प्रमाणवाले कोष्ठकमें सर्वत्र सूत्र नं० लिखे हैं। वहाँ तथा स्थान उस उस सूत्रकी टीका भी सम्मिलित जानना।

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१. प्रवेशकी अपेक्षा									
२ उपशमक	८	स्तोक	अधिकसे अधिक ५४						ब वेदक सम्यक्त्व तथा मिथ्यात्व तीनों प्राप्त होते हैं।
"	६	उपरतुल्य	जीवोंका प्रवेश ही सम्भव है						३. उपशमसे वेदक सम्यग्दृष्टि सं० गुणे है।
"	१	"	"	"	१३	४	आ./असं.गुणे	सम्यग्मिथ्यात्वका संख्य काल अन्तर्मुहूर्त है और इसका २ सागर है।	
४ क्षपक	८	दुगुणे	१०८ तक जीवोंका प्रवेश सम्भव है		१४	१	सिद्धों से अनन्त-गुणावाला अनन्तसे गुणित		
५	६	उपरतुल्य	"	"					
"	१०	"	"	"					
"	१२	"	"	"					
"	१३	"	"	"					
"	१४	"	"	"					
२. संख्यकी अपेक्षा					१. सम्यक्त्वमें संख्यकी अपेक्षा				
४ उपशमक	८	स्तोक	प्रवेशके अनुरूपही संख्य होता है। कुल २६६ जीव संचित होने सम्भव हैं		१५ असंयत	उप०	स्तोक	अधिक संख्य काल सुलभता	
"	६	उपरतुल्य	"	"	१६	क्षा०	आ./असं.गुणे	अधिक संख्य काल सुलभता	
"	१०	"	"	"	१७	वे०	"	तिर्यचोंमें अभाव तथा दुर्लभ	
"	११	"	"	"	१८ संयतासंयत	उप०	स्तोक	तिर्यचोंमें उत्पत्ति	
४ क्षपक	८	दुगुणे	कुल ५६८ जीव संचित होते हैं		१९	क्षा०	पश्य/असं.गुणे	तिर्यचोंमें उत्पत्ति	
"	६	उपरतुल्य	"	"	२०	वे०	आ०/असं० गुणे	तिर्यचोंमें उत्पत्ति तथा सुलभ	
"	१०	"	"	"	२१	क्षा०	सं० गुणा	अल्प संख्य काल तथा संयमकी दुर्लभता	
"	१२	"	"	"	२२	वे०	"	अधिक संख्य काल सुलभता	
"	१४	"	"	"	२३	वे०	"	अल्प संख्य काल तथा भ्रंशकी दुर्लभता	
७ अक्षपक व अनुपशमक	१३	सं० गुणे	८६८५०२ जीवोंका संख्य		२४ ८-१०वाँ गुणस्थान	उप०	स्तोक	अधिक संख्य काल	
८	७	सं० गुणे	२६६६६२०३ जीवोंका संख्य		२५	क्षा०	सं० गुणे	अल्प संख्य काल	
९	६	दुगुणे	५६३६८२०६ " "		२६ चारित्र	उप०	स्तोक	अधिक संख्य काल	
१०	५	पश्य/असं० गुणे	मध्य लोकमें स्वबन्धु-रमण पर्वतके पर भागमें अवस्थान		४. गति मार्गणा				
११	२	आ०/असं० गुणे	एक समयमें प्राप्त संयता-संयतसे एक समय गत सासादन राशि असं० गुणी है।		१. पाँच गतिकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—				
१२	३	सं० गुणे	१. सासादनसे सं० गुणा संख्य काल २. सासादनके उपरान्त उपशम सम्यक्त्व ही प्राप्त होता है पर इस-के उपरान्त उपशम		(व.स्व.७/२.११/सू.२-६) (वृ.आ./१२०७-१२०८)	२ मनुष्य	स्तोक	गुणकार=सूच्यगु०/असं०	
					३ नारकी	असं० गुणे		गुणकार=भव्य/अनन्त	
					४ वेव	असं० गुणे			
					५ सिद्ध	अनन्त गुणे			
					६ तिर्यक्	"			
					२. ८ गतिकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—(व.स्व.७/२.११/सू.८-१५)	८ मनुष्यणी	स्तोक	गुणकार=ज० भ्रं०/असं०	
					९ मनुष्य	असं० गुणे			
					१० नारकी	सं० गुणे			
					११ वेव	"			

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१२	वेनी		३२ गुणी		५०	मनुष्य गति—			
१३	सिद्ध		अनन्त गुणे		१. मनुष्य गतिकी सामान्य प्ररूपणा—				
१५	तिर्यञ्च		"		(ति.प./४/२६३१-३३) (मू.आ./१२१२-१२१५) (व.३/१.२.१४/६६/२)				
१. नरक गति—					अन्तर्हीन प०	स्तोक			
१. नरक गतिकी सामान्य प्ररूपणा—(मू.आ./१२०६)					उत्तम भोगभूमि प०	सं० गुणे			वेनकुरु व उत्तरकुरु
सप्तम पृ०		स्तोक	असंख्यात बहुभाग क्रम		मध्य भोगभूमि प०	"			हरि व रम्यक
६ठी "		असं० गुणे	से पहिलीसे सप्त पृथिवी		जघन्यभोगभूमि प०	"			हैमवत हैरण्यवत
६वीं "		"	तक हानि समझना		अनवस्थितकर्मभूष०	"			भरत देवावत
४थी "		"	(घ./३/पृ० २०७)		अवस्थित " प०	"			विदेह क्षेत्र
३री "		"			लक्ष्यपर्याप्त	असं० गुणे			
२री "		"			सर्व मनुष्य सामान्य	विशेषाधिक			पर्याप्त + अपर्याप्त
१ली "		"							
२. नरक गतिकी ओष आदेश प्ररूपणा—(व.स्व.४/१.८/मू.२७-४०)					२. मनुष्य गतिकी ओष व आदेश प्ररूपणा—(व.स्व.४/१.८/मू.४३-८०)				
२७ नारकी	२	स्तोक	अधिक उपक्रमण काल		मनुष्य सामान्य, मनुष्य प०, मनुष्यणी				
२८ सामान्य	३	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०		४३ उपशमक	८-१०	स्तोक		प्रवेश व संचय दोनों
२९	४	असं० गुणे	" = अंगुल/असं०/ज.प्र		४४ क्षपक	८-१०	उपर सुख्य		तीनोंपरस्व, सुख्य (४४जीव)
३०	१	असं० गुणे			४५	१२	दुगुने		" (१०८ जीव)
३१ सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	गुणकार = प०/असं०		४६	१४	उपर सुख्य		"
३२	क्षा०	असं० गुणे	अधिक संचय काल		४७	१४	"		"
३३	वे०	"	गुणकार = आ०/असं०		४८	१४	"		प्रवेशापेक्षया
३४ प्रथम पृ०	१-४		नारकी सामान्यवत		४९	अक्षपक व अनुपश०	७	सं० गुणे	संचयापेक्षया
३५ २-७ पृ०	२	स्तोक	पृथक् पृथक्		५०	६	दुगुने		मूलोपवत्
३६	३	सं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०		५१	५	सं० गुणे		"
३७	४	असं० गुणे	" = अंगुल/असं० + ज.प्र.		५२	२	"		"
३८	१	"	क्रमेण—२, ३, ४, ५, ६, ७		५३	३	"		"
३९	उप०	स्तोक	१/२०, १/१६, १/१२, १/६, १/४		५४	१	"		मनुष्य प० व मनुष्यणीमें
४० सम्यक्त्व	वे०	असं० गुणे	गुणकार = प०/असं० × आ०/असं०		५५	असं० गुणे	असं० गुणे		मनुष्य सा० व अप०
	क्षा०	...	क्षायिकता अभाव		५६	उप०	स्तोक		मूलोपवत्
४. तिर्यञ्च गति—					५७	क्षा०	सं० गुणे		"
१. तिर्यञ्च गतिकी सामान्य प्ररूपणा—(व.स्व.४/१०८/मू.४१-५०)					५८	वे०	"		"
नोट—वे० इन्द्रिय व काय मार्गणा					५९	गुण स्थान ६-७ में	उप०	स्तोक	क्षायिकसम्यक्त्व प्रायः
२. तिर्यञ्च गतिकी ओष आदेश प्ररूपणा—(व.स्व.४/१.८/मू.४१-५०)					६०	—सम्यक्त्व	क्षा०	सं० गुणे	संयमासंयम नहीं धरते
तिर्यञ्च सा०, पंचे० ति० सा०, पंचे० प०, योनिमति—					६१	उपशमकोंमें	उप०	स्तोक	या असंयमी रहते हैं या
४१ सामान्य	१	स्तोक	बुलभता		६२	सम्यक्त्व	क्षा०	सं० गुणे	संयम ही धरते हैं।
४२	२	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०		६३	उपशमकोंमें	उप०	स्तोक	बहु उपलब्धि
४३	३	सं० गुणे			६४	सम्यक्त्व	क्षा०	सं० गुणे	अधिक आय
४४	४	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०		६५	चारित्र	उप०	स्तोक	मूलोपवत्
४५	१	अनन्तगुणे			६६		क्षा०	सं० गुणे	"
४६ असंयतोर्मे—	उप०	स्तोक	गुणकार = आ०/असं०						"
४७ सम्यक्त्व	क्षा०	असं० गुणे	भोगभूमि में संचय		१. केवल मनुष्यणीकी विशेषता—(व.स्व.४/१.८/मू.७१-७८)				
४८	वे०	"			७१ गुण स्थान ४-७ में	क्षा०	स्तोक		अप्रशस्त वेदमें क्षायिक
४९ संयतासंयतोर्मे—	उप०	स्तोक	गुणकार = आ०/असं०		७२	—सम्यक्त्व	उप०	सं० गुणे	सम्यक्त्व बुलभ है।
५० सम्यक्त्व	वे०	असं० गुणे	अभाव		७३		वे०	"	

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
७८	उपशमकोंमें सम्यक्त्व	हा०	स्तोक सं० गुणे	उपरोक्तवत्	२. इन्द्रियोंमें पर्यासापर्यासकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा— (ति.प./४/३१४) (ब.खं.७/२.११/सू.२२-३७)				
६. देवगति—					२२	चतुरिन्द्रिय प०	स्तोक	ज०प्र०/प्रतरागुल+असं०	
१. देवगतिकी सामान्य प्ररूपणा—(बु.आ./१२१६)					२३	पंचेन्द्रिय प०	विशेषा०	उपरोक्त+बहु/आ०+असं०	
कल्पवासी देवदेवी		स्तोक			२४	द्वीन्द्रिय प०	"	"	
भवनवासी " "		असं० गुणे			२५	त्रीन्द्रिय प०	"	"	
उत्पन्तर " "		"			२६	पंचेन्द्रिय अप०	असं० गुणा	गुणकार=आ०/असं०	
उद्योतिषी " "		"			२७	चतुरिन्द्रिय अप०	विशेषा०	उपरोक्त+बहु/आ०+असं०	
२. देवगतिकी ओष आदेश प्ररूपणा—(ब.खं.४/१.८/सू.८१-१०२)					२८	त्रीन्द्रिय अप०	"	"	
८१. देव सामान्य	२	स्तोक			२९	द्वीन्द्रिय अप०	"	"	
८२.	३	सं० गुणे	अधिक उपक्रमण काल		३०	अनिन्द्रिय (सिद्ध)	अनन्त गुणे		
८३.	४	असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०		३१	एकेन्द्रिय बा० प०	"		
८४.	१	"	"=आ०/असं०/ज०प्र०		३२	" " अप०	असं० गुणे		
८५. सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	अल्पसंचय काल		३३	" " सा०	विशेषा०	पर्याप्त+अपर्याप्त	
८६.	हा०	असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०		३४	" सू० अप०	असं० गुणे		
८७.	वे०	"	"		३५	" " प०	सं० गुणे		
८८. भूवनत्रिक देवदेवी	२	स्तोक	सप्तम नरकवत्		३६	" " सा०	विशेषा०	पर्याप्त+अपर्याप्त	
" व सौधर्म देवी सा०	३	सं० गुणे	"		३७	एकेन्द्रिय सा०	विशेषा०	बा०सा०+सू०सा०	
"	४	असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०						
"	१	"	गुणकार=आ०/असं०/ज० प्र०		३. इन्द्रियकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा— (ब.खं.४/१.८/सू.१०३)				
"	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	सप्तम पृथिवीवत्	एकेन्द्रिय से	उपरोक्त	एक मिथ्यात्व गुण स्थान		
"	वे०	असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०		चतुरिन्द्रिय तक	सामान्य	ही सम्भव है।		
"	हा०		अभाव			प्ररूपणावत्			
८९. सौधर्मसे सहकार	१-४		देव सामान्यवत्		पंचे० सा० व	२-१४			
९०. आनतसे उ० ब्रह्मेयक	२	स्तोक	"		पंचे० प०	मूलोचवत्			
९१. सामान्य	१	सं० गुणे	"		पंचे० प०	१ असं०सम्य० से			
९२.	१	असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०			असं०गुणे			
९३.	४	सं० गुणे	अधिक उपपाद						
९४. उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप०	स्तोक			४. काय मार्गणा				
९५.	हा०	असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०		१. त्रसस्थावर कायकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा— (ब.खं.७/२.११सू.३८-४४); (ब.खं.१४/६/सू.६६८-६७४/४६६); (स.म./२६/३३१/७)				
९६.	वे०	सं०गुणे	संचयकाल=सं०सागर		३८. त्रस सा०	स्तोक	ज०प्र०/असं०		
९७.	उप०	स्तोक	अन्य गुणस्थानोंका अभाव		३९. तेज सा०	असं० गुणे	असं० लोक गुणकार		
९८. अनुदिशने अपरा-	हा०	असं०गुणे	गुणकार=पर्य०/असं०		४०. पृथिवी सा०	विशेषा०	उपरोक्त+बहु+लोक/असं०		
९९. जितमें सम्यक्त्व	वे०	सं० गुणे	अधिक उपपाद		४१. अप सा०	"	"		
१००.	उप०	स्तोक	अल्प संचय काल		४२. बाहु सा०	विशेषाधिक	उपरोक्त+बहु+लोक/असं०		
१०१. सर्वार्थसिद्धिमें	सा०	सं० गुणे	अधिक संचय काल		४३. अकायिक (सिद्ध)	अनन्त गुणे			
१०२. सम्यक्त्व	वे०	सं० गुणे	अधिक उपपाद		४४. वनस्पति सा०	अनन्त गुणे			
५. इन्द्रिय मार्गणा					२. काय मार्गणामें पर्यासापर्यास सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा (ब.खं.७/२.११/सू.४६-६६)				
१. इन्द्रिय की अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा— (ब.खं.७/२.११/सू.१६-२१)					४६. त्रस प०	स्तोक	ज०प्र०+प्रतरागुल/असं०		
१६. पंचेन्द्रिय		स्तोक			४७. " अप०	असं० गुणे			
१७. चतुरिन्द्रिय		विशेषाधिक	(पंचे०+पंचे०/आ०/असं०) ×(ज०प्र०/असं०) अधिक		४८. तेज अप०	"			
१८. त्रीन्द्रिय		विशेषा०	उपरोक्त+बहु/आ०/असं०		४९. पृथिवी अप०	"			
१९. द्वीन्द्रिय		"	"		५०. अप० अप०	विशेषा०	उपरोक्त+बहु+असं०लोक		
२०. अनिन्द्रिय (सिद्ध)		अनन्त गुणे			५१. बाहु अप०	"			
२१. एकेन्द्रिय		" "			५२. तेज प०	सं० गुणे			

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१२	पृथिवी प०		विशेषा०	उपरोक्त+बहु/असं० लोक	२२	अप् बा० प०		असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०
१३	अप् प०		"	"	२३	वायु बा० प०		"	गुणकार=प्रतरागुल/असं०
१४	वायु प०		"	"	२४	तेज बा० अप०		"	गुणकार=असं० लोक
१५	अकायिक (सिद्ध)		अनन्त गुणे		२५	वन, अप्रति, प्रत्ये, अप		"	"
१६	वनस्पति अप०		"		२६	" प्रति० " अप०		"	ति०प०/४/३१४ में तेजकाय
१७	" अप०		सं० गुणे						बा०अप०की वन०अप्रति,
१८	" सा०		विशेषा०	पर्याप्त+अपर्याप्त					प्रत्येक अप० से असं० गुण
१९	निगोद सा०		"						बताया है।
३. काय मार्गणार्थ बाहर सूक्त सामान्यकी अपेक्षा सा० प्ररूपणा— (ब.खं.७/२,११/सू.६०-७५)					८७	पृथिवी बा० अप०		"	गुणकार=असं० लोक
६०	प्रस सा०		स्तोक	ज०प्र०/असं०	८८	अप् बा० "		"	"
६१	तेज बा० सा०		असं० गुणे	गुणकार=असं० लोक	८९	वायु बा० "		"	"
६२	वन०प्रत्येक बा०सा०		"	"	९०	तेज० सू० "		"	"
६३	बा० निगोद सा० या		"	"	९१	पृथिवी सू० "		विशेषाधिक	उपरोक्त+बहु/असं०
	प्रतिष्ठित प्रत्येकमें		"	"	९२	अपकाय सू० "		"	"
	उपलब्ध निगोद		"	"	९३	वायु सू०		"	"
६४	पृथिवी बा० सा०		"	"	९४	तेज सू० प०		सं० गुणे	"
६५	अप् बा० सा०		"	"	९५	पृथिवी सू० प०		विशेषाधिक	उपरोक्त+बहु/असं०
६६	वायु बा० सा०		"	"	९६	अप् काय सू० प०		"	"
६७	तेज सू० सा०		"	"	९७	वायु सू० प०		"	"
६८	पृथिवी सू० सा०		विशेषा०	उपरोक्त+बहु/असं० लोक	९८	अकायिक (सिद्ध)		अनन्त गुणे	"
६९	अप० सू० सा०		"	"	९९	वन० साधारण बा०प०		"	"
७०	वायु सू० सा०		"	"	१००	" " " अप०		असं० गुणे	गुणकार=असं० लोक
७१	अकायिक (सिद्ध)		अनन्त गुणे	"	१०१	" " " सा०		विशेषा०	पर्याप्त+अपर्याप्त
७२	वन० बा० सा०		"	"	१०२	" " " सू० अप०		असं० गुणे	गुणकार=असं० लोक
७३	" सू० सा०		असं० गुणे	गुणकार=असं० लोक	१०३	" " " "प०		सं० गुणे	"
७४	वन० सा०		विशेषा०	बा०+सू०	१०४	वन० साधा०सू०सा०		विशेषाधिक	अपर्याप्त+पर्याप्त
७५	निगोद		"	"	१०५	वन० साधारण सा०		"	बादर+सूक्ष्म
					१०६	निगोद		"	बादर प्रत्येक+बा०नि० प्रति०
४. काय मार्गणार्थ बा०सू०प०अप० की अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा— (ब.खं.७/२,११/सू.७६-१०६) (ति० प०/४/३१४)					५. काय मार्गणार्थ ओष आदेशा प्ररूपणा— (ब.खं.६/१८/सूत्र १०४)				
७६	तेज बा० प०		स्तोक	असं० प्रतरावली	१	प्रस काय सा०अप०	२-१४	सुलोचनम्	(ब.खं.६/१८/सूत्र १०४)
७७	प्रस प०		असं० गुणा	गुणकार=ज०प्र०/असं०	२			असंय. सम्य.	
७८	" अप०		"	"=आ०/असं०				(मिध्य०) से असं० गुणे	
प्रस विशेष :- (ति.प.४/३१४)					७. गति इन्द्रिय व कायकी संबोगी पर स्थान प्ररूपणा (ब.खं.७/२,११/सूत्र १-७६)				
	पंचेन्द्रिय संज्ञीअप०		तेजकाय बा०	विशेषके लिए देखो	२	मनुष्य गर्भज प०		स्तोक	मनुष्य सा०/४
	" " प०		प० से असं०	इन्द्रिय मार्गणा नं (२)	३	मनुष्यणी " "		तिगुनी	"
	चतुरिन्द्रिय प०		गुणा		४	सर्वाथ सिद्धि वैव		४ या ७ गुणे	"
	पंचे० असंज्ञी प०		सं० गुणे		५	तेज काय बा० प०		असं० गुणे	गुणकार=असं० प्रतरावली
	द्वीन्द्रिय प०		विशेषाधिक		६	विजयादि चार		"	"
	त्रीन्द्रिय प०		"			अनुत्तर विमान		"	गुणकार=प०अ/असं०
	पंचे० असंज्ञी अप०		असं० गुणे		७	नव अनुदिश		सं० गुणे	गुणकार=सं० सम्य
	चतु० अप०		विशेषा०		८	हवी० उपरिम ग्रैवे०		"	"
	त्री० अप०		"		९	" बा० " "		"	"
	द्वी० अप०		"		१०	७ बा० " "		"	"
७९	वन० प्रत्येक प०		असं० गुणे	गुणकार=प०अ/असं०	११	६ ठा० मध्य० "		"	"
८०	वन० प्रति० प्रत्ये.प०		"	"	१२	६ बा० " "		"	"
८१	पृथिवी बा० प०		"	गुणकार=आ०/असं०	१३	४ था० " "		"	"
					१४	३ रा० अघो० "		"	"

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१६	२ रा० अधो ग्रैवेयक		सं० गुणे	गुणकार = सं० समय	६१	अप काय बा० अप०		असं० गुणे	गुणकार = असं० गुणे
१६	१ ला० " "		"	"	६२	बायु " " "		"	"
१७	आरण अच्युत		"	"	६३	तेज काय सू० "		"	"
१८	आनत प्राणत		"	"	६४	पृथिवी " " "		विशेषाधिक	उपरोक्त + बह/असं लोक
१९	अवी पृथिवी नरक		असं० गुण	गुणकार = (ज० अ०) १/२	६५	अप " " "		"	"
२०	ईठी " " "		"	" = (ज० अ०) ३/२	६६	बायु " " "		"	"
२१	शतार-सहसार		"	" = (ज० अ०) ४/२	६७	तेज " " "		सं० गुणा	"
२२	शुक्र महा शुक्र		"	" = (ज० अ०) ४/२	६८	पृथिवी " " "		विशेषाधिक	उपरोक्त + असं० लोक
२३	१वी पृथिवी नरक		"	" = (ज० अ०) ६/२	६९	अप काय " " "		"	"
२४	लोलव कापिष्ठ		"	" = (ज० अ०) ७/२	७०	बायु " " "		"	"
२५	४थी पृथिवी नरक		"	" = (ज० अ०) ८/२	७१	अकाशिक (सिद्ध)		अनन्तगुणे	"
२६	ब्रह्म-ब्रह्मसार		"	" = (ज० अ०) ९/२	७२	बन० साधारण बा० पा०		"	"
२७	३री० पृथिवी नरक		"	" = (ज० अ०) १०/२	७३	" " " अप०		असं० गुणा	गुणकार = असं० लोक
२८	माहेन्द्र स्वर्ग		"	" = (ज० अ०) १०/२	७४	" " " सा०		विशेषाधिक	पर्याप्त + अपर्याप्त
२९	सनत्कुमार "		"	" = असं० समय	७५	" " " सू० अप०		असं० गुणे	गुणकार = असं० लोक
३०	२री पृथिवी नरक		"	" = (ज० अ०) १२/२	७६	" " " प०		सं० गुणे	"
३१	मनुष्य अप०		"	" = (१२ज०अ०)/२ असं०	७७	" " " सा०		विशेषाधिक	पर्याप्त + अपर्याप्त
३२	ईशान देव		"	" = सूक्ष्मगुल/असं०	७८	बन० साधारण सा०		"	सूक्ष्म सा० + नादर सा०
३३	ईशान देवियाँ		३२ गुणी	"	७९	निगोद		"	विशेष = बन० प्रति०-प्रत्येक बा० सा०
३४	सौधर्म देव		सं० गुणे	"					
३५	" देवियाँ		३२ गुणी	"					
३६	१ली पृथिवी नरक		असं० गुणे	गुणकार = (बनागुल) ३/२					
३७	भवनवासी देव		"	" = बनागुल ३/२ + सं०					
३८	" " देवियाँ		३२ गुणी	"					
३९	पंचै. तिम्र, योनिमति		असं० गुणे	" = (असं ज०अ०) १/२ +					
४०	व्यन्तर देव		सं० गुणे	"	१०७	मनो योगी सा०		स्तोक	देव सा०/असं०
४१	" देवियाँ		३२ गुणी	"	१०८	वचन " "		सं० गुणे	"
४२	ज्योतिषी देव		सं० गुणे	"	१०९	अयोगी (सिद्ध)		अनन्त गुणे	"
४३	" देवियाँ		३२ गुणी	"	११०	काय योगी		"	"
४४	चतुरिन्द्रिय प०		सं० गुणे	"					
४५	पंचेन्द्रिय प०		विशेषाधिक	उपरोक्त + बह + आ०/असं०					
४६	द्वौन्द्रिय प०		"	"	१११	आहारक मिश्र योग		स्तोक	"
४७	त्रीन्द्रिय प०		"	"	११२	आहारक काय योग		दुगुणे	"
४८	पंचेन्द्रिय अप०		असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०	११३	वैक्रियक मिश्र "		असं० गुणे	"
४९	चतुरिन्द्रिय अप०		विशेषाधिक	उपरोक्त + बह + आ०/असं०	११४	सत्य मनो योग		सं० गुणे	"
५०	त्रीन्द्रिय अप०		"	"	११५	मृषा मनो योग		"	"
५१	द्वौन्द्रिय अप०		"	"	११६	उभय " "		"	"
५२	बन० अप्रति० प्रत्येक बा० प०		असं० गुणे	गुणकार = पश्य/असं०	११७	अनुभय मनो योग		"	"
५३	बन० प्रति० प्रत्येक बा० प० या निगोद		"	" = आ०/असं०	११८	मनो योगी सा०		विशेषाधिक	चारों मनोयोगी
५४	पृथिवी बा० प०		"	" = आ०/असं०	११९	सत्य वचन योग		सं० गुणे	"
५५	अप० काय बा० प०		"	"	१२०	मृषा " "		"	"
५६	बायु " " प०		"	" = प्रतरागुल/असं०	१२१	उभय " "		"	"
५७	तेज " " अप०		"	" असं० लोक	१२२	वैक्रियक काय योग		"	"
५८	बन० अप्रति० प्रत्येक बा० अप०		"	"	१२३	अनुभय वचन योग		"	"
५९	बन० प्रति० प्रत्येक बा० अप० या निगोद		"	"	१२४	वचन योगी सा०		विशेषाधिक	चारों वचन योगी
६०	पृथिवी काय बा० अप०		"	"	१२५	अयोगी (सिद्ध)		अनन्त गुणे	"
					१२६	कार्माण काय योग		"	"
					१२७	औदारिक मिश्र "		असं० गुणे	गुणकार = अन्तर्मुहूर्त
					१२८	औदारिक काय "		सं० गुणे	"
					१२९	काय योगी सा०		विशेषाधिक	चारों काय योगी

६. योग मार्गणा—

१. योग मार्गणा सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—
(प. खं. ७/२. ११/मू. १०७-११०)

१०७	मनो योगी सा०	स्तोक	देव सा०/असं०
१०८	वचन " "	सं० गुणे	"
१०९	अयोगी (सिद्ध)	अनन्त गुणे	"
११०	काय योगी	"	"

२. योग मार्गणा विशेषकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—
(प. खं. ७/२. ११/मू. १११-१२६)

१११	आहारक मिश्र योग	स्तोक	"
११२	आहारक काय योग	दुगुणे	"
११३	वैक्रियक मिश्र "	असं० गुणे	"
११४	सत्य मनो योग	सं० गुणे	"
११५	मृषा मनो योग	"	"
११६	उभय " "	"	"
११७	अनुभय मनो योग	"	"
११८	मनो योगी सा०	विशेषाधिक	चारों मनोयोगी
११९	सत्य वचन योग	सं० गुणे	"
१२०	मृषा " "	"	"
१२१	उभय " "	"	"
१२२	वैक्रियक काय योग	"	"
१२३	अनुभय वचन योग	"	"
१२४	वचन योगी सा०	विशेषाधिक	चारों वचन योगी
१२५	अयोगी (सिद्ध)	अनन्त गुणे	"
१२६	कार्माण काय योग	"	"
१२७	औदारिक मिश्र "	असं० गुणे	गुणकार = अन्तर्मुहूर्त
१२८	औदारिक काय "	सं० गुणे	"
१२९	काय योगी सा०	विशेषाधिक	चारों काय योगी

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३. योग मार्गणाकी अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा—					१४१	सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	वैक्रियक मिश्रवत्
१.	पाँचों मनो योगी, पाँचों वचन योगी, काय योगी सा०, औदारिक काययोगी				१४२		क्षा०	सं० गुणे	असं० क्षायिक सम्य- गृहियोंका मरण नहीं होता । क्योंकि यदि देवोंसे मरण करे तो मनुष्योंमें असं० क्षा० सम्य०का प्रसंग आ जायेगा । परन्तु तिर्य० व मनुष्योंमें असं० क्षा० सम्य० होते नहीं । नरक से मरकर देवोंमें जाते नहीं ।
१. इस प्रकार उपरोक्त १२ योग बाले—(व.ख.४/१.५/सू.१०४-१२१)					१४३		वे०	असं० गुणे	गुणकार=पश्य/असं०
१०४	उपशमक	८-१०	स्तोक	{ परस्पर तुल्य संख्य, प्रवेश दोनों अपेक्षा " " प्रवेश अपेक्षा संख्य अपेक्षा	९. वेद मार्गणा—				
१०६		११	ऊपर तुल्य		१. वेदमार्गणा सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा— (व.ख.७/२.११/सूत्र १३०-१३३)				
१०७	क्षपक	८-१०	सं० गुणे		१३०	पुरुष		स्तोक	
१०८		१२	ऊपर तुल्य		१३१	स्त्री		सं० गुणे	
१०९		१३	"		१३२	अपगत		अनन्त गुणे	
११०	सयोग केवली	१३	"	सं० गुणे	१३३	नपुंसक		"	
१११		"	मं० गुणे	प्रवेश अपेक्षा	२. वेदमार्गणा विशेषकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा— (व.ख.७/२.११/सूत्र १३३-१३४)				
११२	{ अनुपशमक	७	"	संख्य अपेक्षा	१३४	नपुंसक संज्ञी गर्भज		स्तोक	
११३	{ अक्षपक सामान्य	६	दुगुणे		१३५	पुरुष " "		सं० गुणे	
११४		५	असं० गुणे	गुणकार=पश्य/असं०	१३६	स्त्री " "		"	
११५		४	"	" = आ०/असं०	१३७	नपुंसक " सम्य०प०		"	
११६		३	सं० गुणे	मनुष्य गतिवत्	१३८	" " अप०		असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०
११७		२	असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०	१३९	स्त्री " गर्भज		"	
११८		१	{ असं० गुणे मन व वचन योगकी अपेक्षा	{ काय व जी० काय	१४०	भोगभूमिज			
११९		१	{ अनन्तगुणे { काय व जी० काय	{ योग की अपेक्षा	१४१	पुरुष " " भोग०		ऊपर तुल्य	
१२०	सम्यक्त्व	४-७	स्तोक		१४२	नपुंसक असंज्ञी गर्भज		सं० गुणे	
१२१		८-१०	"		१४३	पुरुष " "		"	
१२२	चारित्र	उप०	स्तोक		१४४	स्त्री " "		"	
१२३		क्षप०	सं० गुणे		१४५	नपुंसक " सम्य०प०		"	
२. औदारिक मिश्र योग—(व.ख.४/१.५/सू.१२२-१२७)					१४६	" " अप०		असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०
१२४	सयोग केवली	१३	स्तोक		१४७	स्त्री " गर्भज		"	
१२५	अमंयत सामान्य	४	सं० गुणे		१४८	पुरुष " " भोग०		ऊपर तुल्य	
१२६	"	२	अं० गुणे	गुणकार=पश्य/असं०	१४९	नपुंसक असंज्ञी गर्भज		सं० गुणे	
१२७	"	१	अनन्त गुणे		१५०	पुरुष " "		"	
१२८	सम्यक्त्व	क्षा०	स्तोक	दुर्लभता	१५१	स्त्री " "		"	
१२९		वे०	सं० गुणे		१५२	नपुंसक " सम्य०प०		"	
३. वैक्रियिक काय योग—(व.ख.४/१.५/सू.१२८)					१५३	" " अप०		असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०
१३०	सर्व भंग	१-४	वेगति-		१५४	पुरुष " भोग०		ऊपर तुल्य	
४. वैक्रियिक मिश्र योग—(व.ख.४/१.५/सू.१२९-१३४)					१५५	नपुंसक असंज्ञी गर्भज		सं० गुणे	
१३१	सामान्य	२	स्तोक		१५६	पुरुष " "		"	
१३२		४	सं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०	१५७	स्त्री " "		"	
१३३		१	असं० गुणे	गुणकार=अं०/असं०+ज.प्र.	१५८	नपुंसक " सम्य०प०		"	
१३४	सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	उपशम भेगीमें मृत्यु	१५९	" " अप०		असं० गुणे	गुणकार=आ०/असं०
१३५		क्षा०	सं० गुणे	महत्त कम होती है	३. तीनों वेदोंकी धृक् धृक् ओष आदेश प्ररूपणा				
१३६		वे०	असं० गुणे	गुणकार=पश्य/असं०	१. ऋग्वेद—(व.ख.४/१.५/सू.१३४-१६१)				
५. आहारक मिश्र काय योग—(व.ख.४/१.५/सू.१३५-१३६)					१३४	उपशमक	८-९	स्तोक	परस्पर तुल्य
१३७	सम्यक्त्व	क्षा०	स्तोक	उपशम सम्यक्त्वमें	१३५	क्षपक	८-९	दुगुणे	केवल १० जीव
१३८				आहारक योग नहीं	१३६	अक्षपक व अनुपशमक	७	सं० गुणे	" २० जीव
१३९				होता	१३७		६	दुगुणे	मूलोपवत्
१४०		वे०	सं० गुणे		१३८		५	असं० गुणे	गुणकार=पश्य/असं०
६. कर्मण काय योग—(व.ख.४/१.५/सू.१३७-१४२)					१३९		२	"	तिर्य० भी सम्मिलित
१४१		१३	स्तोक		१४०		३	सं० गुणे	दुर्लभता
१४२		२	असं० गुणे	गुणकार=पश्य/असं०	१४१		४	असं० गुणे	अन्य स्थानोंसे आय
१४३		४	"	" = आ०/असं०					गुणकार=आ०/असं०
१४४		१	अनन्त गुणे						अन्य स्थानोंसे आय

सूत्र	मार्गजा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गजा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१५२		१	असं० गुणे	गुणकार = घनागुल + असं०/अ० प्र०	१८४		वे०	आ./असं० गुणे	
१५३	{ गुणस्थान ४-५ में सम्यक्त्व	हा०	स्तोक	अल्प आद्य	१८५	गुणस्थान ६-७ में सम्यक्त्व	हा०	स्तोक	पृथक् पृथक् परस्पर १:२ अप्रशस्त वेदमें क्षायिक की दुर्लभता
१५४		उप०	सं० गुणे	गुणकार = परम/असं०	१८६		उप०	सं० गुणे	
१५५		वे०	"	" = आ०/असं०	१८७		वे०	"	
१५६		हा०	स्तोक		१८८	उपशमकों में सम्य०	हा०	स्तोक	
१५७	{ गुणस्थान ६-७ में सम्यक्त्व	उप०	सं० गुणे		"		उप०	सं० गुणे	
१५८		वे०	"		१८९	चारित्र	उप०	स्तोक	
१५९		हा०	स्तोक		१९०		हा०	सं० गुणे	
१६०		उप०	दुगुणे						
१६१	चारित्र	उप०	स्तोक						
१६२		हा०	दुगुणे						
२. पुरुष वेद—(ब.ख.५/१,८/सू.१६२-१७४)					४. अपगत वेद—(ब.ख.५/१,८/सू.१६१-१६६)				
१६३	उपशमक	८-९	स्तोक	परस्पर तुल्य कुल ५४ जीव	१६१	उपशमक	६-१०	स्तोक	पृथक् पृथक् तुल्य (कुल ५४ जीव)
१६४	क्षपक	८-९	दुगुणे	" " १०८ "	१६२		११	ऊपर तुल्य	प्रवेश की अपेक्षा
१६५	अक्षपक व अनुपशमक	७	सं० गुणे	द्वस ओष वत्	१६३	क्षपक	६-१०	दुगुणे	संचय भी प्रवेशाधीन है
१६६		६	दुगुणे	"	१६४		१२	ऊपर तुल्य	"
१६७		५	असं० गुणे	गुणकार = परम/असं० (तिर्यच भी)	१६५	अयोगी	१४	"	"
१६८		२	"	गुणकार = आ०/असं०	१६६	सयोगी	१३	"	प्रवेश की अपेक्षा
१६९		३	सं० गुणे		१६६		सं० गुणे		संचय की अपेक्षा
१७०		४	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०	१०—कषाय मार्गजा				
१७१	{ गुणस्थान ४-७ में सम्यक्त्व	१	"	" = अंगु./असं. + ज० प्र०	१. कषाय चतुष्कली अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा— (ब.ख.७/२,११/सू.१४५-१४६)				
१७२		उप०	स्तोक	ओषवत्	१४५	अकषायी		स्तोक	
१७३		हा०	असं० गुणे	गुणकार = परम/असं०	१४६	मान कषायी		अनन्त गुणे	
१७४		वे०	"	" = आ०/असं०	१४७	क्रोध कषायी		विशेषाधिक	उपरोक्त + बह/आ. + असं०
१७५	उपशमकों में सम्य०	हा०	स्तोक		१४८	माया कषायी		"	"
१७६		वे०	सं० गुणे		१४९	लोभ कषायी		"	"
१७७	चारित्र	उप०	स्तोक		२. कषाय चतुष्कली अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा—				
१७८		हा०	सं० गुणे		१. चारों कषाय—(ब.ख.५/१,८/सू.१६७-२११)				
३. नर्पुसक वेद—(ब.ख.५/१,८/सू.१७५-१८०)					१६७	उपशमक	८-९	स्तोक	परस्पर तुल्य प्रवेशकी अपेक्षा संचय भी प्रवेशाधीन है
१७९	उपशमक	८-९	स्तोक	तुल्य (कुल ५ जीव)	१६८	क्षपक	८-९	सं० गुणे	
१८०	क्षपक	"	दुगुणे	" (कुल १० जीव)	१६९	उपशमक	१०	विशेषाधिक	
१८१	अक्षपक व अनुपशमक	७	सं० गुणे	द्वसोषवत्	२००	क्षपक	१०	सं० गुणे	
१८२		६	दुगुणे		२०१	अक्षपक व अनुपश.	७	सं० गुणे	गु. = क्रोध, मान, माया, लो.
१८३		५	असं० गुणे	गुणकार = परम/असं० तिर्यच भी सम्मिलित	२०२		६	दुगुणे	२ ३ ४ ७
१८४		२	"	गुणकार = आ०/असं०	२०३		५	असं० गुणे	गुणकार = परम/असं०
१८५		३	सं० गुणे	" = सं० समय	२०४		२	असं० गुणे	" = आ०/असं०
१८६		४	असं० गुणे	" = आ०/असं०	२०५		३	सं० गुणे	" = सं० समय
१८७		१	अनन्त गुणे	सर्व जीव राशि का अनन्त प्रथम वर्गवृत्त गुणकार है	२०६		४	असं० गुणे	" = आ०/असं०
१८८	असंयतों में सम्य०	उप०	स्तोक	प्रथम पृथ्वी नरकमें भी सुलभ	२०७		१	अनन्त गुणे	"
१८९		हा०	आ./असं० गुणे	पर्याप्त मनुष्य ही होते हैं तिर्यच नहीं	२०८	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	द्वसोषवत्
१९०	{ संयतासंयतों में सम्यक्त्व	वे०	"				हा०	असं. व सं. गुणे	"
१९१		हा०	स्तोक				वे०	"	"
१९२		उप०	५०/असं० गुणे						
१९३									

सूत्र	मार्गमा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गमा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२०६	उपशमकों में सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	"	२३४	अक्षपक व अनुपशमक	७	सं० गुणे	
२१०	चारित्र	उप०	सं० गुणे	"	२३६		६	दुगुणे	
२११		क्षप०	स्तोक		२३६	उपरोक्त में सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	
२	अकषाबी—(ब.ख.६/१.८/सू.२१२-२१६)		सं० गुणे		२३७		क्ष०	सं० गुणे	साधिक सम्यक्त्वके साथ अधिक मनःपर्यय-ज्ञानी होते हैं
२१२	"	११	स्तोक	कुल ६४ जीव (प्रवेश व संचय)	२३८		बे०	"	
२१३	"	१२	दुगुणे	" १०८ "		उपशमकों में सम्य०	उप०	स्तोक	मूलोचवत्
२१४	"	१४	ऊपर तुल्य	प्रवेश की अपेक्षा	२४०	चारित्र	क्ष०	सं० गुणे	"
२१५	"	१३	"	"	२४१		क्षप०	सं० गुणे	"
२१६	"	सं० गुणे	संचय की अपेक्षा		४	केवल ज्ञान—(ब.ख.६/१.८/सू.२४२-२४३)			
११. ज्ञान मार्गमा—					२४२	अयोगी	१४	स्तोक	प्रवेश व संचय
१. ज्ञानमार्गमाकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपमा—					२४२	सयोगी	१३	ऊपर तुल्य	प्रवेशापेक्षया
(ब.ख.७/२.११/सू.१६०-१६६)					२४३		सं० गुणे	संचयपेक्षया	
१६०	मनःपर्यय ज्ञानी		स्तोक	संख्यात मात्र	१२. संचय मार्गमा—				
१६१	अबधि "		असं० गुणे	गुणकार = पश्य/असं०	१. संचय मार्गमा सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपमा				
१६२	मतिश्रुत "		विशेषाधिक	उपरोक्त + बह/असं० परस्पर तुल्य	(ब.ख.७/२.११/सू.१६६-१६८)				
१६३	विभंग ज्ञानी		असं० गुणे	गुणकार = ज०प्र०/असं०	१६६	संयत सामान्य		स्तोक	संख्यात मात्र
१६४	केवलज्ञानी		अनन्तगुणे		१६७	संयतासंयत		असं० गुणे	गुणकार = पश्य/असं०
१६५	मतिश्रुत अज्ञानी		"		१६८	न संयत न असंयत (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
२. ज्ञानमार्गमाकी अपेक्षा ओष आवेष्ट प्ररूपमा—					१६९	असंयत		अनन्त गुणे	
१. अज्ञान—(ब.ख.६/१.८/सू.२१६-२१७)					२. संचय मार्गमा विरोध की अपेक्षा सामान्य प्ररूपमा				
२१६	मतिश्रुत अज्ञान	२	स्तोक	गुणकार = पश्य/असं०	(ब.ख.७/२.११/सू.१६०-१६०)				
२१७		१	अनन्तगुणे	" = सर्व जीव/असं०	१६०	सूक्ष्म साम्प्रदाय		स्तोक	
२१८	विभंग ज्ञान	२	सर्वतः स्तोक	पश्य/असं०	१६१	परिहार विद्युति		सं० गुणे	
२१९		१	असं० गुणे	गुण० = अंगु./असं० + ज.प्र	१६२	यथारम्यात		"	
२. मतिश्रुत अबधिज्ञान—(ब.ख.६/१.८/सू.२१८-२२८)					१६३	सामाधिक		"	
२१८	उपशमक	८-१०	स्तोक	प्रवेश अपेक्षा/तुल्य	१६४	जेतोपस्थापना		ऊपर तुल्य	
२१९	"	११	ऊपर तुल्य	संचय भी प्रवेशापीन	१६५	संयत सामान्य		विशेषाधिक	उपरोक्त सर्व का योग
२२०	क्षपक	८-१०	दुगुणे	"	१६६	संयतासंयत		असं० गुणे	गुणकार = पश्य/असं०
२२१	"	१२	ऊपर तुल्य	"	१६७	न संयत न असंयत (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
२२२	अक्षपक व अनुपशमक	७	सं० गुणे	मूलोचवत्	१६८	असंयत		अनन्त गुणे	
२२३	"	६	दुगुणे		३. संचय मार्गमा की अपेक्षा ओष आवेष्ट प्ररूपमा				
२२४	"	५	प०/असं० गुणे	तिथि भी	१. संचय सामान्य—(ब.ख.५/१.८/सू.२४४-२४७)				
२२५	"	४	आ०/असं० गु.	देव भी	२४४	उपशमक	८-१०	स्तोक	प्रवेश व संचय दोनों
२२६	उपरोक्त में सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	मूलोचवत्	२४५	"	११	ऊपर तुल्य	कुल ६४ जीव
"	"	क्ष०	असं० व सं० गु.	"	२४६	क्षपक	८-१०	दुगुणे	" (कुल १०८ जीव)
"	"	बे०	"	"	२४७	"	१२	ऊपर तुल्य	"
२२७	उपशमकों में सम्य०	उप०	स्तोक	"	२४८	अयोगी	१४	"	"
"	चारित्र	उप०	स्तोक	"	"	सयोगी	१३	"	प्रवेशापेक्षया
२२८		क्षप०	सं० गुणे	"	२४९		सं० गुणे	संचयपेक्षया	
३. मनःपर्यय ज्ञान—(ब.ख.६/१.८/सू.२३०-२४१)					२५०	अक्षपक व अनुपशमक	७	"	
२३०	उपशमक	८-१०	स्तोक	तुल्य/प्रवेश व संचय	२५१		६	दुगुणे	
२३१	"	११	ऊपर तुल्य	"	२५२	उपरोक्त में सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	
२३२	क्षपक	८-१०	दुगुणे	"	२५३		क्ष०	सं० गुणे	
२३३	"	१२	ऊपर तुल्य	"					

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२४४	उपशमकोंमें सम्यक्त्व	वे०	सं० गुणे		१३. दर्शन मार्गणा—				
२४५	चारित्र	उप०	स्तोक		१. दर्शन मार्गणा की अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा				
२४६		क्षा०	सं० गुणे		(ब.स्व.७/२.११/सू.१७५-१७८)				
२४७		उप०	स्तोक		१७५	अवधि		स्तोक	पश्य/असं०
		क्षप०	सं० गुणे		१७६	चक्षु		असं० गुणा	गुणकार = ज०प्र०/असं०
२. सामाजिक छेदोपस्थापना संयम—(ब.स्व.५/१०८/सू.२५८-२६०)					१७७	केवल		अनन्त गुणा	सिद्धों की अपेक्षा
२४८	उपशमक	८-६	स्तोक	{ परस्पर तुल्य/प्रवेश की अपेक्षा कुल ५४ जीव संयम भी प्रवेशाधान	१७८	अवधि		"	"
२४९	क्षपक	"	दुगुणे		२. दर्शन मार्गणा की अपेक्षा ओष आदेश प्ररूपणा				
२५०	अक्षपक व अनुपशमक	७	सं० गुणे		(ब.स्व.५/१.८/सू.२८६-२८९)				
२५१	"	६	दुगुणे		२८६	अवधि	२-१२	मूलोपवत्	
२५२	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप०	स्तोक		२८७	चक्षु	१	धयेते असं० गुणे	गुणकार = ज०प्र०/असं०
२५३		क्षा०	सं० गुणे		२८८	अवधि	२-१२	मूलोपवत्	
२५४		वे०	"		२८९	अवधि	४-१२	अवधि-ज्ञानवत्	
२५५	उपशमकोंमें सम्य०	उप०	स्तोक		२९०	केवल	१३-१४	केवलज्ञानवत्	
२५६	चारित्र	उप०	स्तोक		१४. छेदना मार्गणा—				
२५७		क्षप०	सं० गुणे		१. लेखा की अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा				
३. परिहार विमुक्ति संयम—(ब.स्व.५/१.८/सू.२६८-२७१)					(ब.स्व.७/२.११/सू.१७६-१८२) (गो.जी./जी.प्र./५५५/६८५/२)				
२६८	अक्षपक व अनुपशमक	७	स्तोक		१७६	शुक्ल		स्तोक	पश्य/असं०
२६९		६	दुगुणे		१८०	पक्ष		असं० गुणे	गुणकार = ज०प्र०/असं०
	उपरोक्त में सम्यक्त्व	उप०		अभाव	१८१	तेज		सं० गुणे	
२७०		क्षा०	स्तोक		१८२	अलेख्या		अनन्त गुणे	
२७१		वे०	सं० गुणे		१८३	कापोत		अनन्त गुणे	
४. सूक्ष्म साव्यराय संयम—(ब.स्व.५/१०८/सू.२७२-२७३)					१८४	नील		विशेषाधिक	उपरोक्त+बह/आ०+असं०
२७२	उपशमक	१०	स्तोक		१८५	कृष्ण		"	"
२७३	क्षपक	१०	सं० गुणे		२. लेखा मार्गणा की ओष आदेश प्ररूपणा—				
५. बथाल्यात संयम—(ब.स्व.५/१.८/सू.२७४)					१. कृष्ण नील कापोत—(ब.स्व.५/१.८/सू.२८०-२८६)				
२७४		११	स्तोक	प्रवेश व संयम	२८०	सामान्य	२	स्तोक	
		१२	दुगुणे	"	२८१		३	सं० गुणे	गुणकार = सं० समय
		१३	ऊपर तुल्य	प्रवेश की अपेक्षा	२८२		४	असं० गुणे	" = आ०/असं०
		१४	"	"	२८३		१	अनन्त गुणे	
		१५	सं० गुणे	संयम की अपेक्षा	२८४	कृष्ण नील में सम्य०	क्षा०	स्तोक	
६. संजटासंजट—(ब.स्व.५/१.८/सू.२७५-२७८)					२८५		उप०	असं० गुणे	गुणकार = पश्य/असं०
२७५	सामान्य	५		अल्पबहुत्व नहीं है	२८६		वे०	असं० गुणे	" = आ०/असं०
२७६	सम्यक्त्व	क्षा०	स्तोक	सिद्धों में अभाव	२८७	कापोत में सम्य०	उप०	स्तोक	अल्प संयम काल
२७७		उप०	असं० गुणे	गुणकार = पश्य/असं०	२८८		क्षा०	असं० गुणे	प्रथम नरक की अपेक्षा
२७८		वे०	"	" = आ०/असं०	२८९		वे०	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०
७. असंयत—(ब.स्व.५/१.८/सू.२७९-२८५)					२. तेज, पक्ष, लेखा—(ब.स्व. ५/१.८/सू. ३००-३०७)				
२७९	सामान्य	२	स्तोक		३००	सामान्य	७	स्तोक	संख्यात प्रमाण मनुष्य
२८०		३	सं० गुणे		३०१		६	दुगुणे	
२८१		४	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०	३०२		५	असं० गुणे	गुणकार = पश्य/असं०
२८२		१	अनन्त गुणे	गुणकार = सिद्ध×अनन्त	३०३		२	"	" = आ०/असं०
२८३	सम्यक्त्व	उप०	स्तोक		३०४		३	सं० गुणे	
२८४		क्षा०	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०	३०५		४	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०
२८५		वे०	"	"	३०६		१	"	" ज० प्र०/असं०
					३०७	सम्यक्त्व	४-७	मूलोपवत्	

सू.	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सू.	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष		
३. युक्त लेखा—(ब.ख.५/१८/सू.३०८-३२७)					अन्व प्रेकार—(ब.ख.७/२.११/सू.१६३-२००)						
३०८	उपशमक	८-१०	स्तोक	{ प्रवेशापेक्षया/परस्पर तुल्य संख्य भी प्रवेशाधीन " (१०८ जीव)	१६३	सासादन		स्तोक	गुणकार = सं० समय " - आ०/असं० " - " " - " समका योग		
३०९		११	ऊपर तुल्य		१६४	सम्यग्मिध्यात्व		सं० गुणे			
३१०	क्षपक	८-१०	दुगुणे		१६५	सम्यग्दृष्टि	उप०	असं० गुणे			
३११		१२	ऊपर तुल्य		१६६		क्षा०	"			
३१२		१३	"	प्रवेशापेक्षया	१६७		वे०	"	" - "		
३१३			सं० गुणे	संख्यापेक्षया	१६८	सिद्ध	सा०	विशेषाधिक	अनन्तगुणे		
३१४	अक्षपक व अनुपशमक	७	"	गुणकार = सं० समय	१६९	मिथ्यादृष्टि		"			
३१५		६	दुगुणे	गुणकार = परम/असं० " - आ०/असं० " - आ०/असं० गुणकार = आ०/असं०	२. सम्यक्त्वकी ओष आदेश प्रकृषणा— (ब.ख.५/१८/सू.३३०-३५४)						
३१६		५	असं० गुणे		३३०	सम्यक्त्व सा०	४-१२	अनधिहान्त	परस्पर तुल्य/प्रवेश व संख्य दोनों प्रवेश व संख्य दोनों		
३१७		२	"		३३१	उपशमकोंमें क्षायिक	१३-१४	मूलोपवत्			
३१८		३	सं० गुणे		३३२		८-१०	स्तोक			
३१९		१	असं० गुणे	गुणकार = आ०/असं० गुणकार = सं० गुणे सं० गुणे असं० गुणे	३३३	क्षपकोंमें क्षायिक	११	ऊपर तुल्य	प्रवेशापेक्षया " " " " सं० गुणे		
३२०		४	सं० गुणे		३३४		८-१०	सं० गुणे			
३२१	गुणस्थान ४	उप०	स्तोक		३३५		१२	ऊपर तुल्य			
३२२	में सम्य०	क्षा०	असं० गुणे		३३६		१४	"	प्रवेशापेक्षया " " " " सं० गुणे		
३२३		वे०	मं० गुणे	अनुदिशादिमें वेदक कम होते हैं	३३७	अक्षपक व अनुप-	७	असं० गुणे			
३२४	गुणस्थान ५		मूलोपवत्	मूलोपवत् " " "	३३८	क्षपकोंमें क्षायिक	६	दुगुणे		मनुष्यके अतिरिक्त अन्य जातियोंमें अभाव गुणकार = परम/असं० गुणकार = परम/असं० " - आ०/असं० " - आ०/असं०	
३२५	उपशमकों में	उप०	स्तोक		३३९	क्षपकोंमें क्षायिक	५	सं० गुणे			
३२६	सम्यक्त्व	क्षा०	दुगुणे		३४०		४	असं० गुणे			
३२७	चारित्र	उप०	स्तोक		३४१		७	स्तोक			
३२८		क्षा०	सं० गुणे		३४२		६	दुगुणे			
१५. मध्य मार्गणा—					३४३		५	असं० गुणे	गुणकार = परम/असं० " - आ०/असं० " - आ०/असं० " - आ०/असं०		
१. मध्य मार्गणाकी अपेक्षा सामान्य प्रकृषणा— (ब.ख.७/२.११/सू.१८६-१८८)					३४४		४	"			
१८६	अभव्य		स्तोक	अव्यय युक्तानन्त मात्र	३४५	उपशम सम्यक्त्व	८-१०	स्तोक	{ परस्पर तुल्य/प्रवेश व संख्य दोनों अपेक्षा		
१८७	न भव्य न अभव्य		अनन्तगुणे		३४६		११	ऊपर तुल्य			
१८८	भव्य		"		३४७		७	सं० गुणा			
३२९	अभव्य	१-१४	मूलोपवत्	नहीं है	३४८		६	दुगुणे		गुणकार = परम/असं० " - आ०/असं० " - आ०/असं० " - आ०/असं०	
३३०	अभव्य	१	अल्पबहुत्व		३४९		५	असं० गुणे			
३३१					३५०	सासादन	२	अल्पबहुत्व			
३३२					३५१	मिथ्यादर्शन	१	"			
१६. सम्यक्त्व मार्गणा—					१७. संज्ञी मार्गणा—						
१. सम्यक्त्व मार्गणाकी सामान्य प्रकृषणा— (ब.ख.७/२.११/सू.१८९-१९२)					१. संज्ञी मार्गणाकी सामान्य प्रकृषणा— (ब.ख.७/२.११/सू.२०१-२०३)						
१८९	सम्यग्मिध्या०		स्तोक		गुणकार = आ०/असं०	२०१	संज्ञी		स्तोक	ज० प्र०/असं० मात्र	
१९०	सम्यग्दृष्टि		असं० गुणे	२०२		न संज्ञी न असंज्ञी	सिद्ध	अनन्तगुणे			
१९१	सिद्ध		अनन्तगुणे	२०३		असंज्ञी		"			
१९२	मिथ्यादृष्टि		"	२. संज्ञी मार्गणाकी ओष आदेश प्रकृषणा— (ब.ख.५/१८/सू.३५५-३५७)							
३३४	सासादन			सम्यग्दृष्टिमें अन्तर्भाव	३५५	संज्ञी	२-१४	मूलोपवत्	अ० प्र०/असं० गुणे नहीं है		
३३५					३५६	"	१	असंयत से			
३३६					३५७	असंज्ञी	१	अल्पबहुत्व			
३३७											

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष	सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१८. आहारक मार्गणा—									
१. आहारककी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा (घ.ख.७/२,११/सू.२०३-२०४)					३६८		३	सं० गुणे	गुणकार = आ०/असं०
					३६९		४	असं० गुणे	
					३७०		१	अनन्तगुणे	
२०३	अनाहारक अन्धक	१४	स्तोक	विग्रह गतिमें गुणकार = अन्तर्मुहूर्त	३७१	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप०	—	मूलोपवत्
२०४	अनाहारक बन्धक		अनन्तगुणे		३७२	उपशमकोंमें	उप०	स्तोक	"
२०५	आहारक		असं० गुणे		३७३	सम्यक्त्व	क्षा०	सं० गुणे	"
२. आहारककी ओष आदेश प्ररूपणा (घ.ख.४/१,८/सू.३५८-३७४)					३७४	चारित्र	उप०	स्तोक	कुल जीव ४४
					३७५		क्षप०	दुगुणे	" १०८
					३. अनाहारककी ओष आदेश प्ररूपणा (घ.ख.४/१,८/सू.३७५-३८२)				
३५८	उपशमक	८-१०	स्तोक	{ परस्पर मुख्य । प्रवेश व संचय दोनों (४४जीव)	३७५	सयोगी	१३	स्तोक	समुद्रात गत केवली (६० जीव)
३५९		११	उपर मुख्य		३७६	अयोगी	१४	सं० गुणे	संचय (४९ जीव)
३६०	क्षपक	८-१०	दुगुणे		३७७		२	प०/असं० गुणे	तिर्यचोंकी अपेक्षा
३६१		१२	उपर मुख्य	प्रवेश व संचय । १०८जीव	३७८		४	आ०/असं० गु.	विग्रह गति १३
३६२		१३	"		३७९		१	अनन्तगुणे	विग्रह गति १३
३६३			सं० गुणे		३८०	असंयतोंमें सम्यक्त्व	उप०	स्तोक	द्वितीयोपशम बाले ही
३६४	अक्षपक अनुपशमक	७	सं० गुणे	संचयपेक्षया सं० मनुष्यमात्र	३८१		क्षा०	सं० गुणे	अनाहारक होते हैं
३६५		६	दुगुणे		३८२		वे०	असं० गुणे	गुणकार = सं० समय
३६६		४	असं० गुणे						" = पश्य/असं०
३६७		२	"	गुणकार = पश्य/असं० तिर्यचोंकी अपेक्षा गुणकार = आ०/असं०					

३. प्रकीर्णक प्ररूपणाएँ

१. सिद्धों की अनेक अपेक्षाओं से अल्पबहुत्व प्ररूपणा :

(रा० बा० १०/६/१४/६४७/२७)

क्रम	मार्गणा	अल्पबहुत्व	क्रम	मार्गणा	अल्पबहुत्व
१. संहरण सिद्ध व जन्म सिद्ध अपेक्षा			२. काल अपेक्षा		
	संहरण सिद्ध	स्तोक		उत्सर्पिणी सिद्ध	स्तोक
	जन्म सिद्ध	सं० गुणे		अवसर्पिणी "	विशेषाधिक
२. क्षेत्र अपेक्षा—(केवल संहरण सिद्ध)				अनुत्सर्पिण्यनवसर्पिणी (विदेहक्षेत्र)	सं० गुणा
	उर्ध्व लोक सिद्ध	स्तोक		प्रत्युत्पन्नयापेक्षया	एक समयमें सिद्ध होती है। अतः अल्पबहुत्वका अभाव है।
	अधो लोक सिद्ध	सं० गुणे	४. अन्तर अपेक्षा—		
	तिर्यग्लोक सा०	"		निरन्तर होने वालों की अपेक्षा	
	तिर्यग्लोक विशेष :—			आठ समय अन्तर से	स्तोक
	समुद्र सा० सिद्ध	स्तोक		सात " " "	सं० गुणे
	द्वीप सा० सिद्ध	सं० गुणे		छः " " "	"
	लवण समुद्र सिद्ध	स्तोक		पाँच " " "	"
	कालोद " "	सं० गुणे		चार " " "	"
	जम्बूद्वीप " "	"		तीन " " "	"
	धातकी " "	"		दो " " "	"
	पुष्करार्थ " "	"			

क्रम	मार्गणा	अल्पबहुत्व	क्रम	मार्गणा	अल्पबहुत्व
५.	सान्तर अपेक्षा		प्रत्येक बुद्ध व बोधित बुद्धकी अपेक्षा		
	छः मास अन्तर से	स्तोक	प्रत्येक बुद्ध	स्तोक	
	एक समय " "	सं० गुणे	बोधित बुद्ध	सं० गुणे	
	यव मध्य " "	"	ज्ञानकी अपेक्षा—		
	अधस्तन यव मध्य अन्तर से	"	प्रत्युत्पन्न नयापेक्षा	केवल ज्ञानसे ही होनेसे अल्प- बहुत्व नहीं	
	उपरिम यव मध्य अन्तर से	विशेषाधिक	अनन्तर ज्ञानापेक्षा—		
	गति अपेक्षा		दो ज्ञान सिद्ध	स्तोक	
	प्रत्युत्पन्न नयापेक्षा	सिद्ध गतिमें ही सिद्धि है अतः अल्पबहुत्व नहीं है	चतुःज्ञान सिद्ध	सं० गुणे	
	अनन्तर गति अपेक्षा	केवल मनुष्य गतिसे ही सिद्धि है अतः अल्पबहुत्व नहीं है	त्रिज्ञान सिद्ध	"	
	एकान्तर गति अपेक्षा—		विशेषापेक्षा—		
	तिर्यग्गति से	स्तोक	मति श्रुत मनःपर्यय	स्तोक	
	मनुष्य गति से	सं० गुणा	मति श्रुत मे	सं० गुणे	
	नरक " "	"	मति श्रुत अवधि मनःपर्यय	"	
	देव " "	"	ज्ञानसे		
	वेदानुयोग की अपेक्षा		मति श्रुत अवधि से	"	
	प्रत्युत्पन्न नयापेक्षा	अवेद भाषणों ही सिद्धि है अतः अल्पबहुत्व नहीं	अवगाहनाकी अपेक्षा		
	भूत नयापेक्षा—		अवग्य अवगाहनासे	स्तोक	
	नपुंसक वेद से	स्तोक	उत्कृष्ट " "	सं० गुणे	
	स्त्री वेद से	सं० गुणे	यवमध्य " "	"	
	पुरुष वेद से	"	अधस्तन यवमध्य	"	
	तीर्थंकर व सामान्य केवलीकी अपेक्षा		उपरि यवमध्य	विशेषाधिक	
	तीर्थंकर सिद्ध	स्तोक	युगपद् प्राप्त सिद्धिकी संख्याकी अपेक्षा		
	सामान्य सिद्ध	सं० गुणे	१०८ सिद्ध	स्तोक	
	चारित्र्यकी अपेक्षा—		१०८-५० तक के	अनन्त गुणे	
	प्रत्युत्पन्न नयापेक्षा	निर्विकल्प चारित्र्यसे सिद्धि होनेसे अल्पबहुत्व नहीं है	४६-२५ "	असं० गुणे	
	अनन्तर चारित्र्यापेक्षा	यथाख्यातसे ही होनेसे अल्प- बहुत्व नहीं है	२४-१ "	सं० गुणे	
	एकानन्तर चारित्र्यापेक्षा—		मनुष्य वर्षाब से—(४६/५० ३१८)		
	पंच चारित्र्य सिद्ध	स्तोक	१-१ की संख्यासे होनेवाले	स्तोक	
	चार " "	सं० गुणे	२-२ की संख्यासे होनेवाले	विशेषाधिक	
	(परिहार विमुक्ति रहित)		२ से अधिक संख्यासे होनेवाले	सं० गुणे	
			मनुष्य वर्षाब से—(४६/५० ३१८)		
			२ से अधिक संख्यासे होनेवाले	स्तोक	
			२-२ की संख्यासे	सं० गुणे	
			१-१ " " "	"	

२. १-१, २-२ आदि करके संख्य होने वाले जीवोंकी अल्पबहुत्व प्रख्यापण—

(घ. ६/४.१.६६/३१८-३२१)

संकेत—नो० क० (नो कृति संखित)=१-१ करके संखित होने वाले,

अव० (अवस्तव्य संखित)=२-२ करके संखित होने वाले,

क० (कृति संखित) =३ आदि करके संखित होने वाले.

पृष्ठ	मार्गणा	संकेत	अल्पबहुत्व	पृष्ठ	मार्गणा	संकेत	अल्पबहुत्व
१. गति मार्गणा—							
(१) स्वस्थान की अपेक्षा—							
३१८	नरक गति सामान्य	नो० क०	स्तोक	३२०	देव	नो० क०	असं० गुणी
	"	अव०	विशेषाधिक		देवियाँ	अव०	विशेषाधिक
	"	क०	असं०/असं० गुणे		"	नो० क०	असं० गुणी
३१८	७-१ पृथिवी	—	नरक सामान्यवत्		मनुष्य	अव०	विशेषाधिक
"	देव गति सामान्य व विशेष	—	नरक गतिवत्	"	नारकी	क०	असं० गुणी
"	तिर्यच गति सा० विशेष	—	"	"	तिर्यच योनिमति	"	"
३१९	मनुष्य गति सा० विशेष	—	"	"	देव	"	"
	सिद्धों में विशेषता—		"	"	देवियाँ	"	"
३१८	" सिद्ध (दृष्टि नं० १)	क०	स्तोक	"	तिर्यच सा०	नो० क०	अनन्त गुणी
	"	अव०	सं० गुणे	"	"	अव०	विशेषाधिक
	"	नो० कृति	"	"	सिद्ध	क०	असं० गुणी
	(अन्य दृष्टि सं०)				"	अव०	अनन्त गुणी
	मनुष्य ५० से प्राप्त सिद्ध	नो० क०	स्तोक		"	अव०	सं० गुणी
	"	अव०	विशेषाधिक		"	नो० क०	"
	"	क०	सं० गुणे	२. इन्द्रिय मार्गणा—			
३१९	मनुष्यणी से सिद्ध	क०	स्तोक	स्व पर स्थान की अपेक्षा—			
	"	अव०	सं० गुणे	३२१	चतुरिन्द्रिय	नो० क०	स्तोक
	"	नो० क०	"		"	अव०	विशेषाधिक
(२) पर स्थान की अपेक्षा—				"	त्रीन्द्रिय	नो० क०	"
३१९	७वीं पृथिवी	नो० क०	स्तोक	"	"	अव०	"
	"	अव०	विशेषाधिक	"	द्वीन्द्रिय	नो० क०	"
	{ ६-१ ली पृथिवी तक सबमें पृथक्- पृथक् अपने ऊपरकी अपेक्षा	नो० क०	सं० गुणे	"	"	अव०	"
	"	अव०	विशेषाधिक	"	पंचेन्द्रिय	नो० क०	असं० गुणे
"	७ वीं पृथिवी	क०	असं० गुणे	"	"	अव०	विशेषाधिक
"	४ ठी पृथिवी	क०	"	"	चतुरिन्द्रिय	क०	असं० गुणे
"	५ वीं "	क०	"	"	"	क०	विशेषाधिक
"	४ थी "	क०	"	३२१	त्रीन्द्रिय	क०	विशेषाधिक
३२०	३ री "	क०	"	"	द्वीन्द्रिय	क०	"
"	२ री "	क०	"	"	एकेन्द्रिय	नो० क०	अनन्त गुणे
"	१ ली "	क०	"		"	अव०	विशेषाधिक
	"				"	क०	असं० गुणे
(३) स्व पर स्थान की अपेक्षा—				नोट— इससे आगे के सर्व स्थान यथायोग्य एकेन्द्रियवत् जानना ।			
३२०	मनुष्यणी	क०	स्तोक	३. अन्य मार्गणा—			
	"	अव०	सं० गुणी	स्व, व पर स्थानों की अपेक्षा—			
	"	नो० क०	"	३१९	मनःपर्यय ज्ञान		नरक गतिवत्
"	मनुष्य	नो० क०	असं० गुणी	"	सायिक सम्यग्दृष्टि		"
"	"	अव०	विशेषाधिक	"	संयत सामान्य विशेष		"
"	तिर्यच योनिमति	नो० क०	असं० गुणी	"	{ अनुत्तरादि विमानोंसे मनुष्य		"
"	"	अव०	विशेषाधिक	"	{ होनेवाले देव		"
"	नारकी	नो० क०	असं० गुणी	"	तथा अन्य संख्यात राशियाँ		नरक गतिवत्
	"	अव०	विशेषाधिक				

३. २३ वर्गणाओं सम्बन्धी अल्पबहुत्व प्ररूपण—

२३ वर्गणाओंके नाम—(घ.खं.१४/५.६/मू.७६-६७/५४-१९८)

१. एक प्रदेशप्रमाण वर्गणा; २. संख्याताणु वर्गणा; ३. असंख्याताणु वर्गणा; ४. अनन्ताणु वर्गणा; ५. आहारक वर्गणा; ६. अग्रह वर्गणा; ७. तैजस शरीर वर्गणा; ८. अग्रह वर्गणा; ९. भाषा वर्गणा; १०. अग्रह वर्गणा; ११. मनो वर्गणा; १२. अग्रह वर्गणा; १३. कर्मण वर्गणा; १४. ध्रुव स्कन्ध वर्गणा; १५. सान्तरनिरन्तर वर्गणा; १६. ध्रुव शून्य वर्गणा; १७. प्रत्येक शरीर वर्गणा; १८. ध्रुव शून्य वर्गणा; १९. बादर निगोद वर्गणा; २०. ध्रुव शून्य वर्गणा; २१. सूक्ष्म निगोद वर्गणा; २२. ध्रुव शून्य वर्गणा; २३. महा स्कन्ध वर्गणा

वर्गणां सं०	अल्पबहुत्व	गुणकार	वर्गणां सं०	अल्पबहुत्व	गुणकार
१. एक श्रेणी वर्गणाके द्रव्य प्रमाणकी अपेक्षा— (घ.१४/पृ.१६३-१६६)			६	अनन्तगुणे	स्वगुणहानि शलाकाकी अन्योन्याभ्यस्त राशि
१	स्तोक	एक संख्या प्रमाण	७	"	"
२	सं० गुणी	एक कम उत्कृष्ट संख्या	८	"	"
३	असं० गुणी	स्व राशि/असं०	९	"	"
४	अनन्त गुणी	स्व राशि/असं०	१०	"	"
५	"	" /अनन्त	११	"	जबन्धन्य परीतानन्त
६	"	उपरोक्त श्रेणी/स्व राशि	१२	सं० गुणे	२ कम उत्कृष्ट संख्यात
११	"	"	१३	असं० गुणी	ध्रुव शून्य वर्गणाओंका कथन नहीं किया क्योंकि वह पुद्गल रूप नहीं है आकाश रूप है
१२	"	"	१४	"	"
१३	"	"	१५	"	"
१४	"	अभव्य×अनन्त	१६	"	"
१५	"	"	१७	"	"
१६	"	"	१८	"	"
१७	"	"	१९	"	"
१८	"	"	२०	"	"
१९	"	"	२१	"	"
२०	"	"	२२	"	"
२१	"	"	२३	"	"
२२	"	"	२४	"	"
२३	"	"	२५	"	"
२४	"	"	२६	"	"
२५	"	"	२७	"	"
२६	"	"	२८	"	"
२७	"	"	२९	"	"
२८	"	"	३०	"	"
२९	"	"	३१	"	"
३०	"	"	३२	"	"
३१	"	"	३३	"	"
३२	"	"	३४	"	"
३३	"	"	३५	"	"
३४	"	"	३६	"	"
३५	"	"	३७	"	"
३६	"	"	३८	"	"
३७	"	"	३९	"	"
३८	"	"	४०	"	"
३९	"	"	४१	"	"
४०	"	"	४२	"	"
४१	"	"	४३	"	"
४२	"	"	४४	"	"
४३	"	"	४५	"	"
४४	"	"	४६	"	"
४५	"	"	४७	"	"
४६	"	"	४८	"	"
४७	"	"	४९	"	"
४८	"	"	५०	"	"
४९	"	"	५१	"	"
५०	"	"	५२	"	"
५१	"	"	५३	"	"
५२	"	"	५४	"	"
५३	"	"	५५	"	"
५४	"	"	५६	"	"
५५	"	"	५७	"	"
५६	"	"	५८	"	"
५७	"	"	५९	"	"
५८	"	"	६०	"	"
५९	"	"	६१	"	"
६०	"	"	६२	"	"
६१	"	"	६३	"	"
६२	"	"	६४	"	"
६३	"	"	६५	"	"
६४	"	"	६६	"	"
६५	"	"	६७	"	"
६६	"	"	६८	"	"
६७	"	"	६९	"	"
६८	"	"	७०	"	"
६९	"	"	७१	"	"
७०	"	"	७२	"	"
७१	"	"	७३	"	"
७२	"	"	७४	"	"
७३	"	"	७५	"	"
७४	"	"	७६	"	"
७५	"	"	७७	"	"
७६	"	"	७८	"	"
७७	"	"	७९	"	"
७८	"	"	८०	"	"
७९	"	"	८१	"	"
८०	"	"	८२	"	"
८१	"	"	८३	"	"
८२	"	"	८४	"	"
८३	"	"	८५	"	"
८४	"	"	८६	"	"
८५	"	"	८७	"	"
८६	"	"	८८	"	"
८७	"	"	८९	"	"
८८	"	"	९०	"	"
८९	"	"	९१	"	"
९०	"	"	९२	"	"
९१	"	"	९३	"	"
९२	"	"	९४	"	"
९३	"	"	९५	"	"
९४	"	"	९६	"	"
९५	"	"	९७	"	"
९६	"	"	९८	"	"
९७	"	"	९९	"	"
९८	"	"	१००	"	"
९९	"	"	१०१	"	"
१००	"	"	१०२	"	"
१०१	"	"	१०३	"	"
१०२	"	"	१०४	"	"
१०३	"	"	१०५	"	"
१०४	"	"	१०६	"	"
१०५	"	"	१०७	"	"
१०६	"	"	१०८	"	"
१०७	"	"	१०९	"	"
१०८	"	"	११०	"	"
१०९	"	"	१११	"	"
११०	"	"	११२	"	"
१११	"	"	११३	"	"
११२	"	"	११४	"	"
११३	"	"	११५	"	"
११४	"	"	११६	"	"
११५	"	"	११७	"	"
११६	"	"	११८	"	"
११७	"	"	११९	"	"
११८	"	"	१२०	"	"
११९	"	"	१२१	"	"
१२०	"	"	१२२	"	"
१२१	"	"	१२३	"	"
१२२	"	"	१२४	"	"
१२३	"	"	१२५	"	"
१२४	"	"	१२६	"	"
१२५	"	"	१२७	"	"
१२६	"	"	१२८	"	"
१२७	"	"	१२९	"	"
१२८	"	"	१३०	"	"
१२९	"	"	१३१	"	"
१३०	"	"	१३२	"	"
१३१	"	"	१३३	"	"
१३२	"	"	१३४	"	"
१३३	"	"	१३५	"	"
१३४	"	"	१३६	"	"
१३५	"	"	१३७	"	"
१३६	"	"	१३८	"	"
१३७	"	"	१३९	"	"
१३८	"	"	१४०	"	"
१३९	"	"	१४१	"	"
१४०	"	"	१४२	"	"
१४१	"	"	१४३	"	"
१४२	"	"	१४४	"	"
१४३	"	"	१४५	"	"
१४४	"	"	१४६	"	"
१४५	"	"	१४७	"	"
१४६	"	"	१४८	"	"
१४७	"	"	१४९	"	"
१४८	"	"	१५०	"	"
१४९	"	"	१५१	"	"
१५०	"	"	१५२	"	"
१५१	"	"	१५३	"	"
१५२	"	"	१५४	"	"
१५३	"	"	१५५	"	"
१५४	"	"	१५६	"	"
१५५	"	"	१५७	"	"
१५६	"	"	१५८	"	"
१५७	"	"	१५९	"	"
१५८	"	"	१६०	"	"
१५९	"	"	१६१	"	"
१६०	"	"	१६२	"	"
१६१	"	"	१६३	"	"
१६२	"	"	१६४	"	"
१६३	"	"	१६५	"	"
१६४	"	"	१६६	"	"
१६५	"	"	१६७	"	"
१६६	"	"	१६८	"	"
१६७	"	"	१६९	"	"
१६८	"	"	१७०	"	"
१६९	"	"	१७१	"	"
१७०	"	"	१७२	"	"
१७१	"	"	१७३	"	"
१७२	"	"	१७४	"	"
१७३	"	"	१७५	"	"
१७४	"	"	१७६	"	"
१७५	"	"	१७७	"	"
१७६	"	"	१७८	"	"
१७७	"	"	१७९	"	"
१७८	"	"	१८०	"	"
१७९	"	"	१८१	"	"
१८०	"	"	१८२	"	"
१८१	"	"	१८३	"	"
१८२	"	"	१८४	"	"
१८३	"	"	१८५	"	"
१८४	"	"	१८६	"	"
१८५	"	"	१८७	"	"
१८६	"	"	१८८	"	"
१८७	"	"	१८९	"	"
१८८	"	"	१९०	"	"
१८९	"	"	१९१	"	"
१९०	"	"	१९२	"	"
१९१	"	"	१९३	"	"
१९२	"	"	१९४	"	"
१९३	"	"	१९५	"	"
१९४	"	"	१९६	"	"
१९५	"	"	१९७	"	"
१९६	"	"	१९८	"	"
१९७	"	"	१९९	"	"
१९८	"	"	२००	"	"
१९९	"	"	२०१	"	"
२००	"	"	२०२	"	"
२०१	"	"	२०३	"	"
२०२	"	"	२०४	"	"
२०३	"	"	२०५	"	"
२०४	"	"	२०६	"	"
२०५	"	"	२०७	"	"
२०६	"	"	२०८	"	"
२०७	"	"	२०९	"	"
२०८	"	"	२१०	"	"
२०९	"	"	२११	"	"
२१०	"	"	२१२	"	"
२११	"	"	२१३	"	"
२१२	"	"	२१४	"	"
२१३	"	"	२१५	"	"
२१४	"	"	२१६	"	"
२१५	"	"	२१७	"	"
२१६	"	"	२१८	"	"
२१७	"	"	२१९	"	"
२१८	"	"	२२०	"	"
२१९	"	"	२२१	"	"
२२०	"	"	२२२	"	"
२२१	"	"	२२३	"	"
२२२	"	"	२२४	"	"
२२३	"	"	२२५	"	"
२२४	"	"	२२६	"	"
२२५	"	"	२२७	"	"
२२६	"	"	२२८	"	"
२२७	"	"	२२९	"	"
२२८	"	"	२३०	"	"
२२९	"	"	२३१	"	"
२३०	"	"	२३२	"	"
२३१	"	"	२३३	"	"
२३२	"	"	२३४	"	"
२३३	"	"	२३५	"	"
२३४	"	"	२३६	"	"
२३५	"	"	२३७	"	"
२३६	"	"	२३८	"	"
२३७	"	"	२३९	"	"
२३८	"	"	२४०	"	"
२३९	"	"	२४१	"	"
२४०	"	"	२४२	"	"
२४१	"	"	२४३	"	"
२४२	"	"	२४४	"	"
२४३	"	"	२४५	"	"
२४४	"	"	२४६	"	"
२४५	"	"	२४७	"	"
२४६	"	"	२४८	"	"
२४७	"	"	२४९	"	"
२४८	"	"	२५०	"	"
२४९	"	"	२५१	"	"

सं. क्र.	एक श्रेणी या नाना श्रेणी	अल्पबहुत्व	गुणकार	सं. क्र.	नाना द्रव्य	श्रेणी प्रवेश	अल्पबहुत्व	गुणकार
४.	एक श्रेणी द्रव्य और नाना श्रेणी द्रव्य व प्रदेश की अपेक्षा स्व पर स्थान—			१५	"	×	अनन्त गुणे	सर्व जीव×अनन्त
	प्रमाण—(घ. १४/५०२१५-२२३)			१५	×	"	"	"
				१५	"	×	"	"
१	एक श्रेणी द्रव्य	स्तोक	एक संख्या ही है	१५	×	"	"	अभव्य×अनन्त
२३	नाना " "	"	"	१३	"	×	"	नीचला स्थान+स्व
२	एक " "	सं० गुणी	एक कम उत्कृष्ट संख्या	१३	"	"	"	अभ्योन्याभ्यस्त राशि
१६	नाना " "	असं० गुणे	असं० लोक	१३	×	"	"	अभव्य×अनन्त
२१	" " "	"	"	१२	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
१७	" " "	"	"	१२	×	"	"	एक अधिक अधस्तान-
३	एक श्रेणी द्रव्य	"	"					अध्वार
६	" " "	अनन्त	अभव्य×अनन्त	११	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
४	" " "	"	"	११	×	"	"	पीछे नं० १२ वत्
७	" " "	"	"	१०	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
६	" " "	"	"	१०	×	"	"	पीछे नं० १२ वत्
८	" " "	"	"	८	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
९	" " "	"	"	८	×	"	"	पीछे नं० १२ वत्
११	" " "	"	"	८	×	"	"	पीछे नं० १३ वत्
१०	" " "	"	"	८	×	"	"	पीछे नं० १२ वत्
१३	" " "	"	"	७	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
१२	" " "	"	"	७	×	"	"	पीछे नं० १२ वत्
१४	" " "	"	सर्व जीव×अनन्त	६	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
१५	" " "	"	"	६	×	"	"	पीछे नं० १२ वत्
१६	" " "	"	"	६	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
१७	" " "	असं० गुणी	परम/असं०	६	×	"	"	पीछे नं० १२ वत्
१७	नाना " "	"	असं० लोक	५	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
१८	एक " "	अनन्त गुणी	अनन्त लोक	५	×	"	"	पीछे नं० १२ वत्
१९	" " "	असं० गुणे	परम/असं०	१	"	×	"	पीछे नं० १३ वत्
२०	" " "	"	अंशु/असं०	१	×	"	ऊपर समान	
२१	" " "	"	आ०/असं०	२	"	×	सं० गुणा	एक कम उत्कृष्ट संख्या
२३	" " "	"	अ०प्र०/असं०	२	×	"	"	संख्यात
२२	" " "	"	परम/असं०	३	"	×	असं० गुणे	असं० लोक
	नाना श्रेणियों में			३	×	"	"	"
	कुल द्रव्य	कुल प्रवेश		१६				नाना श्रेणीमें इनका
२३	×	"	विशेषाधिक	१८				कथन नहीं होता क्यों
१६	×	"	असं० गुणे	२०				कि ये आकाश रूप
२१	×	"	"	२१				हैं। पुद्गल रूप नहीं

क्र.सं.	वर्णना का नाम	गुणा	गुणकार	क्र.सं.	वर्णना का नाम	गुणा	गुणकार
१.	पंच वर्णणाओं के द्रव्य प्रमाण की अपेक्षा— (ध.६/४,१,२/३७)				परस्थान अपेक्षा—(प.खं.१४/६/सू.६४४-६६२/४६६)		
	आहारक वर्णना	स्तोक			ज० औंका ज० पदमें ज० विल०	स्तोक	
	तैजस "	अनन्त गुणे			" " उ० " उ० "	अनन्त गुणे	जीव×अनन्त
	भाषा "	" "			उ० " ज० " ज० "	" "	" "
	मनो "	" "			" " उ० " उ० "	" "	" "
	कार्माण "	" "			ज० बै० ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० आ० ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० तै०का ज० पदमें ज० विल०	अनन्त गुणे	जीव×अनन्त
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० का० ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					ज० " ज० " ज० "	" "	" "
					" " उ० " उ० "	" "	" "
					उ० " ज० " ज		

५. पाँचों शरीरोंकी अल्पबहुत्व प्ररूपणा—

सूत्र	नाम शरीर या मार्गणा	अल्प बहुत्व	गुणकार	सूत्र	मार्गणा	अल्प बहुत्व	गुणकार
१. सत्यता स्थवता की अपेक्षा— (सं.सि.२/३८/१००)				५७	जल सू० अप० " उ०	विशेषाधिक	अंगु०/असं०
औदारिक शरीर				५८	" " प० " "	"	"
वैक्रियक " सर्वतः स्थूल				५९	पृथ्वी " प० " ज०	असं० गुणी	आ०/असं०
आहारक " ततः सूक्ष्म				६०	" " अप० " उ०	विशेषाधिक	अंगु०/असं०
तैजस " "				६१	" " प० " "	"	"
कार्मण " "				६२	वायु बा० प० की ज०	असं० गुणी	पक्ष्य/असं०
				६३	" " अप० " उ०	विशेषाधिक	अंगु०/असं०
				६४	" " प० " "	"	"
				६५	तेज " प० " ज०	असं० गुणी	पक्ष्य/असं०
				६६	" " अप० " उ०	विशेषाधिक	अंगु०/असं०
				६७	" " प० " "	"	"
				६८	जल " प० " ज०	असं० गुणी	पक्ष्य/असं०
				६९	" " अप० " उ०	विशेषाधिक	अंगु०/असं०
				७०	" " प० " "	"	"
				७१	पृथ्वी " प० " ज०	असं० गुणी	पक्ष्य/असं०
				७२	" " अप० " उ०	विशेषाधिक	अंगु०/असं०
				७३	" " प० " "	"	"
				७४	बन० साधारण या निगोद		
				७५	बा० प० की ज०	असं० गुणी	पक्ष्य/असं०
				७६	उपरोक्त बा० अप० की उ०	विशेषाधिक	अंगु०/असं०
				७७	" " प० " "	"	"
				७८	बन० प्रतिष्ठित प्रत्येक या		
				७९	निगोद प० की ज०	असं० गुणी	पक्ष्य/असं०
				८०	उपरोक्त अप० की उ०	विशेषाधिक	अंगु०/असं०
				८१	" " प० " "	"	"
				८२	बन० अप्रतिष्ठित प्रत्येक		
				८३	प० की ज०	असं० गुणी	पक्ष्य/असं०
				८४	पञ्चेन्द्रिय प० की ज०	"	"
				८५	त्रीन्द्रिय " " "	सं० गुणी	सं० समय
				८६	चतुरिन्द्रिय " " "	"	"
				८७	पञ्चेन्द्रिय " " "	"	"
				८८	त्रीन्द्रिय अप० की उ०	"	"
				८९	चतुरिन्द्रिय " " "	"	"
				९०	द्वीन्द्रिय " " "	"	"
				९१	बन० अप्रतिष्ठित प्रत्येक		
				९२	अप० की उ०	"	"
				९३	पञ्चेन्द्रिय प० की उ०	"	"
				९४	पञ्चेन्द्रियो की अवगाहना— (ध.१/१.१.५/२३५/४)		
				९५	चक्षु इन्द्रिय अवगाहना	स्तोक	
				९६	श्रोत्र	सं० गुणी	
				९७	घ्राण	विशेषाधिक	
				९८	जिह्वा	असं० गुणी	
				९९	स्पर्शन	सं० गुणी	

६. पाँच क्षरीरोंके स्वामियोंकी ओष आदेश प्ररूपणा :—

(घ.खं.१४/१,६/घ. १६६-२३४/३०१-३१८)

सूत्र	मार्गणा	क्षरीर स्वामि	अल्पबहुत्व	गुणकार	सूत्र	मार्गणा	क्षरीर स्वामि	अल्पबहुत्व	गुणकार
ओष प्ररूपणा					(३) काय मार्गणा :—				
१६६	जीव सामान्य	४	स्तोक		१६६	पृ०, जल व वन० के	२	स्तोक	
१७०	अक्षरीरी (सिद्ध)	५	अनन्त गुणे	सिद्ध/असं०		बा० सू० प० अप० सर्व			
१७१	जीव सामान्य	२	"	सर्व आ०/अनन्त		विकल्प—			
१७२	"	३	असं० गुणे	अनन्तमुहूर्त		अग्नि व वायु के			
आदेश प्ररूपणा						बा० अप० तथा सू० के			
(१) गति मार्गणा :—						प० अप० सर्व विकल्प			
नरक गति :—						त्रस के केवल अप०			
१७३	नारकी सा०	२	स्तोक	ना०/आ०-असं०	१६६		३	असं० गुणे	आ०/असं०
१७४		३	असं० गुणे	आ०/असं०	१६७	तेज व वायु के सा० व		पंचेन्द्रिय	प० वत्
१७५	१-७ पृथिवी	२	स्तोक			बा० केवल प०			
		३	असं० गुणे	आ०/असं०		त्रस सा० व प०			
तियच्च गति :—					(४) बोग मार्गणा :—				
१७६	तियच्च सामान्य	४	स्तोक		१६८	पाँच मन व पाँच वचन	४	स्तोक	
		२	अनन्त गुणे			योगी			
		३	असं० गुणे	मं० आ०	१६९		३	असं० गुणे	ज० श्रे०/असं०
१७७	पंचेन्द्रिय सा०, प०, व योनिमति	४	स्तोक		२००	काय योग सामान्य		ति० या ओष	वत्
१७८		२	असं० गुणे	ज० श्रे०/असं०	२०१	औदारिक काय योगी	४	स्तोक	
१७९		३	"	आ०/असं०	२०२		३	असं० गुणे	सर्व जीव राशि के अनन्त प्रथम
१८०	पंचेन्द्रिय ति० अप० मनुष्य गति :—	२,३	नारकी सामान्य	वत्					वर्ग मूल प्रमाण
१८१	मनुष्य सामान्य	४	स्तोक	संख्य० मात्र	२०३	औदारिक मिश्र, वैक्यिक व मिश्र, आहारक व मिश्र		X	अल्पबहुत्व नहीं है
१८२		२	असं० गुणे	आ०/असं०	२०४	कार्मण काय योग	३	स्तोक	एक ही पद है
		३	"		२०५		२	अनन्त गुणे	जीवोंके अनन्त प्रथम वर्गमूल
१८३	मनुष्य प० व मनुष्यणी	४	स्तोक		(५) वेद मार्गणा :—				
१८४		२	सं० गुणे		२०६	स्त्री व पुरुष वेदी		पंचेन्द्रिय सा०	वत्
१८५	मनुष्य अप० देव गति :—	३	"		२०७	नपुंसक वेदी		ति० या ओष	वत्
१८६	देव सामान्य	२	स्तोक		२०८	अपगत वेदी	X	X	एक ही पद है
१८७		३	असं० गुणे	आ०/असं०	(६) कथाय मार्गणा :—				
१८८	भवनवासी से अपराजित तक	२,३	देव सा० वत्		२०९	चारों कथाय		ति० या ओष	वत्
			पर गुणाकार = पन्थ/असं०		२१०	अकथायी	X	X	एक ही पद है
१८९	सर्वार्थसिद्धि	२	स्तोक		(७) ज्ञान मार्गणा :—				
१९०		३	सं० गुणे	सं० समय	२११	मति श्रुत अज्ञानी		ति० या ओष	वत्
(२) इन्द्रिय मार्गणा :—					२१२	विभंग ज्ञानी	४	स्तोक	
१९१	एके० सा०, बा० एके०	४	तियच्च सामान्य	वत्	२१३	मति श्रुत अवधि ज्ञानी	३	असं० गुणे	ज० श्रे०/असं०
	सा, बा० एके० प०	२,३	या ओष	वत्	२१४	मनःपर्यय ज्ञानी	४	स्तोक	पंचेन्द्रिय पर्याप्त
१९२	बा० एके० अप० सू० एके० सा०, प०, अप० विकलत्रय सा० व प०, अप० पंचेन्द्रिय अप०	२	स्तोक		२१५	केवल ज्ञानी	X	सं० गुणे	सं० समय
					(८) संवत्स मार्गणा :—				
१९३		३	असं० गुणे	मं० आ०	२१६	संयत सा०, सामायिक व श्रेदी०	४	स्तोक	सं० समय
१९४	पंचेन्द्रिय सा० व प०		मनुष्य सामान्य	वत्	२१७	परिहार विमुक्ति सूक्ष्म सम्पराय व यथाख्यात	X	सं० गुणे	एक ही पद है

सूत्र	मार्गणा	स्तर	अल्पबहुत्व	गुणकार	सूत्र	मार्गणा	स्तर	अल्पबहुत्व	गुणकार
२१८	संयतासंयत	४	स्तोक	आ०/असं०	२२०	सायिक व उशम	२	स्तोक	सं० मात्र
	असंयत	३	असं० गुणे	पश्य/असं०	२२८		४	असं० गुणे	आ०/असं०
(६) दर्शन मार्गणा :—			ति० या ओषवत्		२२६		३	"	आ०/असं०
२२१	चक्षु व अवधि द०		पंचेन्द्रिय प०वत्		२३०	सम्यग्मिथ्यादृष्टि	४	स्तोक	आ०/असं०
२१६	अचक्षु दर्शनी		ति० या ओषवत्		२३१	मिथ्या दृष्टि	३	असं० गुणे	ति० या ओषवत्
(१०) लेश्या मार्गणा :—									
२२०	कृष्ण नील, कापोत		ति० या ओषवत्		(१३) संज्ञी मार्गणा :—				
२२१	पीत पथ लेश्या		पंचेन्द्रिय प०वत्		२३२	संज्ञी		पंचेन्द्रिय प०वत्	
२२३	शुक्ल लेश्या	२	स्तोक	पश्य/असं०	२३३	असंज्ञी		ति० या ओषवत्	
२२४		४	असं० गुणे	आ०/असं०	(१४) आहारक मार्गणा :—				
२२५		३	"		२३४	आहारक	४	स्तोक	{ औदारिक काय योगवत् कार्मण काय योगवत्
(११) भव्यत्व मार्गणा :—							३	अनन्त गुणे	
२२०	भव्य व अभव्य		ति० या ओषवत्		२३५	अनाहारक	३	स्तोक	
(१२) सम्यक्त्व मार्गणा :—							२	अनन्त गुणे	
२२६	सम्यग्दृष्टि सा०		पंचेन्द्रिय प०वत्						
	वेदक व सासादन								

७. जीवभावों के अनुभाग व स्थिति विषयक प्रकल्पणा—

क्र०	विषय	अल्प बहुत्व	विशेष या गुणकार	क्र०	विषय	अल्प बहुत्व	विशेष या गुणकार
१. संयम विशुद्धि या लब्धि स्थानोंकी अपेक्षा— (ब० खं० ७/२, ११/सू. १६८-१७४/१६४-१६७) (घ. ६/१, ६-८, १४/२८६)				२. १४ जीव समासों में संस्लेश विशुद्धि स्थानः— (ब० खं० ११/४, २, ६/सू. ६१-६४/२०५-२२४) (म० ब० २/२, ३/३)			
१६८	सामायिक व छेदो० की जघन्य चारित्र लब्धि	सर्वतः स्तोक	मिथ्यात्वके अभिमुख	६१	एकेन्द्रिय सू० अप०	स्तोक	
१६९	परिहार विशुद्धि की जघन्य चारित्र लब्धि	अनन्त गुणी	सामायिकके अभिमुख	६२	" बा० "	असं० गुणे	पश्य/असं०
१७०	परिहार विशुद्धि की उत्कृष्ट चारित्र लब्धि	अनन्त गुणी		६३	" सू० प०	"	पश्य/असं०
१७१	सामायिक छेदो० की उत्कृष्ट चारित्र लब्धि	"	अनिवृत्ति करण का अन्तसमय	६४	" बा० "	"	"
१७२	सूक्ष्म साम्पराय की जघन्य चारित्र लब्धि	"	श्रेणी से उतरते हुए	६५	द्वीन्द्रिय अप०	"	"
१७३	सूक्ष्म साम्पराय की उत्कृष्ट चारित्र लब्धि	"	स्वस्थानका अन्त समय	६६	त्रीन्द्रिय अप०	"	"
१७४	यथास्थायीकी अजघन्य अनुत्कृष्ट चारित्र लब्धि	"	जघन्य व उत्कृष्ट पनेका अभाव है	६७	चतुरिन्द्रिय अप०	"	"
				६८	" " प०	"	"
				६९	पंचेन्द्रिय असंज्ञी अप०	"	"
				७०	" " प०	"	"
				७१	" संज्ञी अप०	"	"
				७२	" " प०	"	"

माथा ३०	विषय	काल	अल्प बहुत्व	विशेष	माथा ३०	विषय	काल	अल्प बहुत्व	विशेष
१. दर्शन शान चारित्र विषयक भाव सामान्यके अवस्थानोंकी अपेक्षा सर्व परस्थान प्ररूपणा— (क० पा० १/१, १४-२०/१०३३०-३६२)									
१४	दर्शनोपयोग सा०	ज०	स्तोक	असं० आ० मात्र					
३३०	चक्षु इन्द्रियावग्रह	ज०	विशेषाधिक						
	श्रोत्र	"	"						
	घ्राण	"	"						
	जिह्वा	"	"						
	मनोयोग सा०	"	"						
	वचन योग सा०	"	"						
	काय योग सा०	"	"						
	स्पर्शन इन्द्रियावग्रह	"	"						
	अन्यतम अवाय	"	"						
	" ईहा	"	"						
	श्रुत ज्ञान	"	"						
	स्वासीच्छवास	"	"						
१६	सशरीरकेबलीका केवल ज्ञान	"	"						
३४२	उपरोक्तका दर्शन	"	ऊपर तुल्य						
	शुक्ल लेश्या सा०	"	"						
	एकत्व वितर्क-अविचार	"	विशेषाधिक						
	ध्यान	"	"						
	पृथक्त्व वितर्क विचार	"	"						
	णीसे पतित सूक्ष्म	"	"						
	साम्पराय	"	"						
	श्रेणीपर अवरोहक सूक्ष्म	"	"						
	साम्पराय	"	"						
	क्षपक श्रेणी गत सूक्ष्म	"	"						
	साम्पराय	"	"						
१७	मान कषाय सा०	"	"						
३४४	क्रोध	"	"						
	माया	"	"						
	लोभ	"	"						
	क्षुद्र भव ग्रहण	"	"						
	कृत्रि करण	"	"						
१८	संक्रामक	"	"						
३४७	अपवर्तन	"	"						
	उपशान्त कषाय	"	"						
	क्षीण मोह	"	विशेषाधिक						
	उपशामक	"	"						
	क्षपक	"	"						
२०	चक्षुदर्शन	उ०	विशेषाधिक	ऊपरवाले की अपेक्षा					
३४८	चक्षु इन्द्रियावग्रह	"	दुगुना						
	श्रोत्र	"	विशेषाधिक						
	घ्राण	"	"						
	जिह्वा	"	"						
	मनो योग सा०	"	"						
	वचन योग सा०	"	"						
	काय योग सा०	"	"						
	स्पर्शन इन्द्रियावग्रह	"	"						
	अन्यतम अवाय	"	दुगुना						

विषय	अल्पबहुत्व	विशेष	विषय	अल्पबहुत्व	विशेष
देव गति: —			हास्यरति	सा०	विशेषाधिक ११ (संदिष्ट)
क्रोध	स्तोक अंतर्मु०		नपुंसक वेद	सं० गुणा	२२ "
मान	सं० गुणा		अरति शोक	विशेषाधिक	२३ "
माया	"		७. मिथ्यात्व का विरोध की अपेक्षा—		
लोभ	"		(ध० १०/४.२.४.६२/२८४)		
६. नोकचाय बन्ध काल की अपेक्षा—			देवगति में जन्म धारनेवाले के	स्तोक	
(क० पा० ३/३.२२/६३८६-३८७/०२१३)			मनुष्य गति में उत्पत्ति योग्य	सं० गुणा	
उच्चारणाचार्य की अपेक्षा चारों गति में अन्य आचार्यों की अपेक्षा			तियंच संज्ञो पंचेन्द्रिय में	"	
मनुष्य व तियंच में			उत्पत्ति योग्य	"	
पुरुष वेद	सा०	स्तोक २ (संदिष्ट)	तियंच असंज्ञो पंचेन्द्रिय में	"	
स्त्री वेद	"	सं० गुणा ४ "	उत्पत्ति योग्य	"	
हास्य रति	"	१६ "	चतुरिन्द्रिय में उत्पत्ति योग्य	"	
अरति शोक	"	३२ "	त्रिन्द्रिय में उत्पत्ति योग्य	"	
नपुंसक वेद	"	विशेषाधिक ४२ "	द्विन्द्रिय में उत्पत्ति योग्य	"	
अन्य आचार्यों की अपेक्षा शेष नरक व देव में			एकेन्द्रिय में उत्पत्ति योग्य	"	
पुरुष वेद	सा०	स्तोक ३ "	एकेन्द्रिय सू० में उत्पत्ति योग्य	"	
स्त्री वेद	"	सं० गुणा ६ "			

८. जीवके योग स्थानों की अपेक्षा अल्पबहुत्व प्रख्याण—

लक्षण—उपपाद योग=जो उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें एक समय मात्रके लिये हो। एकान्तानुवृद्धि योग=जो उत्पन्न होनेके द्वितीय समयमें लेकर शरीर पर्याप्तिमें अपर्याप्त रहनेके अन्तिम समय तक निवृत्त्यपर्याप्तकोंमें रहता है। मध्यपर्याप्तकों आयु बन्धके योग्य कालमें अपने जीवितके त्रिभागमें परिणाम योग होता है। उसमें नीचे एकान्तानुवृद्धि योग होता है। इसका जघन्य व उत्कृष्ट काल एक समय है। परिणाम योग=पर्याप्त होनेके प्रथम समयसे लेकर आगे जीवनपर्यन्त सब जगह परिणाम योग ही होता है। निवृत्त्यपर्याप्तके परिणाम योग नहीं होता।

प्रमाण—(ध. १०/४.२.१०३/४२०-४२१). (अन्य विस्तार दे० अल्पबहुत्व/३/१०/८/३)

नोट—गुणकार सर्वत्र पश्य/असं० जानना (ध. १०/५.४२०)

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व	सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
१. योग सामान्य के सब मध्य काल अपेक्षा—				तीन विकलत्रय पंचेन्द्रिय संज्ञो असंज्ञो			
(ध. १०/४.२.४/मू. २०६-२१२/५०३-५०४)				यही सात नि० अप०			
२०६	मध्य स्थान -- समय योग्य		सर्वतः स्तोक	यही सात नि० प०			
२०७	दोनों पार्व भागों में—		परस्पर तुल्य	१ स्थान			
	७ समय योग्य पर		असं० गुणे	परि०			
२०७	६ समय योग्य		"	असं० गुणे			
२०८	५ " "		"	१. योग स्थान सामान्य में परस्पर अल्पबहुत्व—			
२०८	४ " "		"	(ध. १०/४.२.४.१०३/४०४)			
२१०	उपरिम भाग—	३ व २ समय	"	सातों ल० अप०			
	३ समय योग्य	योग्य स्थान	"	उप०			
२१२	२ " "	उपर ही होते हैं नीचे नहीं	"	एका०			
२. योग स्थानों का स्वामित्व—				परि०			
(ध. १०/४.२.४.१०३/४०३)				उप०			
	सात ल० अप०	३ स्थान	स्तोक	एका०			
	एकेन्द्रिय सू० बा०	उप०	परस्पर तुल्य	परि०			

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व	सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
४. १४ जीव समासों में जघन्योत्कृष्ट योग स्थानोंकी अपेक्षा— (ध.गं. १०/४.२.४/सू. १४६-१७२/३६६ ४०३)				४०६			
१४६	एकेन्द्रिय सू० ल० अप०	ज० उप०	स्तोक	एकेन्द्रिय सू० नि० अप०	ज० एका०	उ०	उपरोक्तवत्
१४६	" बा० " "	"	असं० गुणे	एकेन्द्रिय बा० नि० अप०	उपरोक्त चारों	स्थान	"
१७३	" " " "	गुणका	पत्न्य/असं०	विकलत्रय " "	"	"	"
१४७	द्वीन्द्रिय ल० अप०	ज० उप०	"	पंचे० संज्ञी असंज्ञी " "	"	"	"
१४८	त्रीन्द्रिय " "	"	"	४०७			
१४९	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	एकेन्द्रिय सू० नि० प०	ज० परि०	उ०	स्तोक
१५०	पंचेन्द्रिय असंज्ञी ल० अप०	"	"	एकेन्द्रिय बा० नि० प०	उपरोक्त दोनों	स्थान	असं० गुणे
१५१	" संज्ञी " "	"	"	विकलत्रय " "	"	"	उपरोक्तवत्
१५२	एकेन्द्रिय सू० " "	उ० परि०	"	पंचे० संज्ञी असंज्ञी " "	"	"	"
१५३	" बा० " "	"	"	परस्थान अल्पबहुत्व—			
१५४	" सू० नि० प०	ज० परि०	"	४०६			
१५५	" बा० " "	"	"	अन० साधारण या निगोद-	अन० साधारण या निगोद-	ज० उप०	स्तोक
१५६	" सू० " "	उ० परि०	"	एकेन्द्रिय सू० ल० अप०	एकेन्द्रिय सू० ल० अप०	"	असं० गुणे
१५७	" बा० " "	"	"	उपरोक्त नि० अप०	उपरोक्त नि० अप०	ज० एका०	"
१५८	द्वीन्द्रिय नि० अप०	उ० एका०	"	" ल० अप०	" ल० अप०	ज० परि०	"
१५९	त्रीन्द्रिय " "	"	"	" नि०	" नि०	ज० एका०	"
१६०	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	" ल०	" ल०	उ०	"
१६१	पंचेन्द्रिय असंज्ञी नि० अप०	"	"	" नि०	" नि०	ज० परि०	"
१६२	" संज्ञी " "	"	"	" ल०	" ल०	उ०	"
१६३	द्वीन्द्रिय नि० प०	ज० परि०	"	" नि०	" नि०	ज० परि०	"
१६४	त्रीन्द्रिय " "	"	"	" ल०	" ल०	उ० परि०	"
१६५	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	" नि० प०	" नि० प०	ज०	"
१६६	पंचेन्द्रिय असंज्ञी " "	"	"	" " "	" " "	उ०	"
१६७	" संज्ञी " "	"	"	४०७			
१६८	द्वीन्द्रिय " "	उ० परि०	"	एकेन्द्रिय बा० के	उपरोक्त सर्व विकल्प	ज० उप०	स्तोक
१६९	त्रीन्द्रिय " "	"	"	४०७			
१७०	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	द्वीन्द्रिय ल० अप०	ज० उप०	उ०	असं० गुणे
१७१	पंचेन्द्रिय असंज्ञी " "	"	"	" नि०	"	उ० उप०	"
१७२	" संज्ञी " "	"	"	" ल०	"	"	"
५. प्रत्येक योग के अविभागप्रतिच्छेदों की अपेक्षा— (ध. १०/४.२.४.१७३/४०४ ४२०) (नोट—गुणकार सर्वत्र पत्न्य+असं० जानना) स्वस्थान अल्पबहुत्व—				" ल०	"	ज० एका०	"
४०४	एकेन्द्रिय सू० ल० अप०	ज० उप०	स्तोक	" " "	उ०	ज० परि०	"
४०५	" " " "	उ० उप०	असं० गुणे	" " प०	ज० परि०	उ०	"
	" " " "	ज० एका०	"	" " "	उ०	"	"
	" " " "	उ० एका०	"	त्रीन्द्रिय से संज्ञी पंचे० तक-	उपरोक्त सर्व विकल्प	ज० एका०	उपरोक्तवत्
	" " " "	ज० परि०	"	के उपरोक्त सर्व विकल्प	"	"	"
	" " " "	उ० परि०	"	सर्व परस्थान अल्पबहुत्व—			
	एकेन्द्रिय बा० ल० अप०	उपरोक्त छहों	उपरोक्तवत्	(१) जघन्य स्थानोंकी अपेक्षा सर्व परस्थानालाप			
	तीनों विकलत्रय ल० अप०	स्थान	"	४०८			
	पंचे० संज्ञी असंज्ञी " "	"	"	एकेन्द्रिय सू० ल० अप०	ज० उप०	स्तोक	असं० गुणा
	एकेन्द्रिय सू० नि० अप०	ज० उप०	स्तोक	" नि०	"	"	"
	उ०	असं० गुणे	"	" बा० ल०	"	"	"
				" नि०	"	"	"

पृ०	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व	पृ०	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
४०८	ह्रीन्ध्रिय ल० "	"	"	४१२	एकेन्द्रिय सू० ल० अप०	उ० एका०	असं० गुणा
	" नि० "	"	"	"	" नि० "	"	"
४०९	त्रोन्ध्रिय ल० "	"	"	"	बा० ल० "	"	"
	" नि० "	"	"	"	" नि० "	"	"
	चतुरिन्द्रिय ल० "	"	"	"	" ल० "	उ० परि०	"
	" नि० "	"	"	"	" नि० "	"	"
	पंचे० असंज्ञी ल० "	"	"	"	सू० नि० प०	"	"
	" नि० "	"	"	"	बा० " "	"	"
	" संज्ञी ल० "	"	"	ह्रीन्ध्रिय ल० अप०	उ० एका०	"	"
	" नि० "	"	"	त्रोन्ध्रिय " "	"	"	"
	एकेन्द्रिय सू० ल० "	ज० एका०	"	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	"
	" नि० "	"	"	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	"
	" बा० ल० "	"	"	" संज्ञी " "	"	"	"
	" नि० "	"	"	४१३	ह्रीन्ध्रिय " "	उ० परि०	"
४१०	ह्रीन्ध्रिय ल० "	"	"	त्रोन्ध्रिय " "	"	"	"
	त्रोन्ध्रिय ल० "	"	"	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	"
	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	"
	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	" संज्ञी " "	"	"	"
	" संज्ञी " "	"	"	ह्रीन्ध्रिय नि० अप०	उ० एका०	"	"
	ह्रीन्ध्रिय " "	ज० परि०	"	त्रोन्ध्रिय " "	"	"	"
	त्रोन्ध्रिय " "	"	"	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	"
	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	"
	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	" संज्ञी " "	"	"	"
	" संज्ञी " "	"	"	ह्रीन्ध्रिय नि० प०	उ० परि०	"	"
	ह्रीन्ध्रिय नि० "	ज० एका०	"	त्रोन्ध्रिय " "	"	"	"
	त्रोन्ध्रिय " "	"	"	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	"
	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	"
	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	" संज्ञी " "	"	"	"
	" संज्ञी " "	"	"	४१४	(३) जघन्योत्कृष्ट की अपेक्षा ८४ स्थानीय सर्व परस्थानालाप—		
	ह्रीन्ध्रिय नि० प०	ज० परि०	"	४१५	एकेन्द्रिय सू० ल० अप०	ज० उप०	स्तोक
	त्रोन्ध्रिय " "	"	"	"	" नि० "	"	असं० गुणा
	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	"	" ल० "	गुणकार	पश्य/असं०
४११	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	"	" बा० "	उ० उप०	"
	" संज्ञी " "	"	"	"	" सू० नि० अप०	ज० "	"
	ह्रीन्ध्रिय नि० प०	ज० परि०	"	"	" बा० ल० "	उ० "	"
	त्रोन्ध्रिय " "	"	"	ह्रीन्ध्रिय " "	"	ज० "	"
	चतुरिन्द्रिय " "	"	"	एकेन्द्रिय बा० नि० "	उ० "	"	"
	पंचे० असंज्ञी " "	"	"	ह्रीन्ध्रिय " "	ज० "	"	"
	" संज्ञी " "	"	"	" ल० "	उ० "	"	"
	ह्रीन्ध्रिय ल० "	"	"	त्रोन्ध्रिय " "	ज० "	"	"
	" नि० "	"	"	ह्रीन्ध्रिय नि० "	उ० "	"	"
	त्रोन्ध्रिय ल० "	"	"	त्रोन्ध्रिय " "	ज० "	"	"
	" नि० "	"	"	" ल० "	उ० "	"	"
	चतुरिन्द्रिय ल० "	"	"	चतुरिन्द्रिय " "	ज० "	"	"
	" नि० "	"	"	त्रोन्ध्रिय नि० "	उ० "	"	"
	पंचे० असंज्ञी ल० "	"	"	चतुरिन्द्रिय " "	ज० "	"	"
४१२	" नि० "	"	"	" ल० "	उ० "	"	"
	" संज्ञी ल० "	"	"	पंचे० असंज्ञी " "	ज० "	"	"
	" नि० "	"	"	चतुरिन्द्रिय नि० "	उ० "	"	"

(२) उत्कृष्ट स्थानोंकी अपेक्षा सर्व परस्थानालाप

४११	एकेन्द्रिय सू० ल० अप०	उ० उप०	स्तोक
"	" नि० "	"	असं० गुणा
"	बा० ल० "	"	"
"	" नि० "	"	"
ह्रीन्ध्रिय	ल० "	"	"
"	नि० "	"	"
त्रोन्ध्रिय	ल० "	"	"
"	नि० "	"	"
चतुरिन्द्रिय	ल० "	"	"
"	नि० "	"	"
पंचे० असंज्ञी	ल० "	"	"
"	नि० "	"	"
"	संज्ञी ल० "	"	"
"	" नि० "	"	"

पृ०	स्वामी		योग स्थान	अल्पबहुत्व	पृ०	स्वामी		योग स्थान	अल्पबहुत्व
	पंचे० असंज्ञी	नि० अप०	ज० उप०	असं० गुणा		पंचे० असंज्ञी	ल० अप०	उ० एका०	असं० गुणा
	" "	ल० "	उ० "	"	४१८	" संह्री	" "	" "	"
			गुणकार	परम/असं०					
	" संह्री	" "	ज० उप०	"		द्वीन्द्रिय	ल० अप०	ज० परि०	"
	" असंज्ञी	नि० "	उ० "	"		त्रोन्द्रिय	" "	" "	"
४१६	" संह्री	ल० "	" "	"		चतुरिन्द्रिय	" "	" "	"
	एकेन्द्रिय सू०	" "	ज० एका०	"		पंचे० असंज्ञी	" "	" "	"
	पंचे० संह्री	नि० "	उ० उप०	"		" संह्री	" "	" "	"
	एकेन्द्रिय सू०	" "	ज० एका०	"		द्वीन्द्रिय	" "	उ० "	"
	" बा०	ल० "	" "	"	४१८	त्रोन्द्रिय	" "	" "	"
	" "	नि० "	" "	"		चतुरिन्द्रिय	" "	" "	"
	" सू०	ल० "	उ० "	"		पंचे० असंज्ञी	" "	" "	"
	" "	नि० "	" "	"		" संह्री	" "	" "	"
	" बा०	ल० "	" "	"					
	" "	नि० "	" "	"					
	(४) भेदी/असं० मात्र योग स्थानों का अन्तर					द्वीन्द्रिय	नि० "	ज० एका०	"
	एकेन्द्रिय सू०	ल० अप०	ज० परि०	असं० गुणा		त्रोन्द्रिय	" "	" "	"
			गुणकार	परम/असं०		चतुरिन्द्रिय	" "	" "	"
	" बा०	" "	ज० परि०	"	४१९	पंचे० असंज्ञी	" "	" "	"
	" सू०	ल० "	उ० "	"		" संह्री	" "	" "	"
	" बा०	" "	" "	"		द्वीन्द्रिय	" "	उ० "	"
४१७						त्रोन्द्रिय	" "	" "	"
	एकेन्द्रिय सू०	नि० प०	ज० परि०	असं० गुणा		चतुरिन्द्रिय	" "	" "	"
			गुणकार	परम/असं०		पंचे० असंज्ञी	" "	" "	"
	" बा०	" "	ज० परि०	"		" संह्री	" "	" "	"
	" सू०	" "	उ० "	"					
	" बा०	" "	" "	"					
	द्वीन्द्रिय	ल० अप०	ज० एका०	असं० गुणा		द्वीन्द्रिय	" प०	ज० परि०	"
	त्रोन्द्रिय	" "	" "	"		त्रोन्द्रिय	" "	" "	"
	चतुरिन्द्रिय	" "	" "	"		चतुरिन्द्रिय	" "	" "	"
	पंचे० असंज्ञी	" "	" "	"		पंचे० असंज्ञी	" "	" "	"
	" संह्री	" "	" "	"		" संह्री	" "	" "	"
	द्वीन्द्रिय	" "	उ० "	"		द्वीन्द्रिय	" "	उ० "	"
	त्रोन्द्रिय	" "	" "	"		त्रोन्द्रिय	" "	" "	"
	चतुरिन्द्रिय	" "	" "	"		चतुरिन्द्रिय	" "	" "	"
	पंचे० असंज्ञी	" "	" "	"	४२०	पंचे० असंज्ञी	" "	" "	"
	" संह्री	" "	" "	"		" संह्री	" "	" "	"

९. कर्मों के सर्व बन्ध स्थानों की अल्पबहुत्व प्रकृति—

नोट—इस प्रकृति के विस्तार के लिए वे० अल्पबहुत्व ३/११/७।

सूत्र	मार्गणा व समास	अल्पबहुत्व	सूत्र	मार्गणा व समास	स्थान	अल्पबहुत्व
१. जीवों के स्थिति बन्ध स्थानों की अपेक्षा— (प.खं.११/४.२.६/मू.३०-६०/१४२-१४७)			१. स्थिति बन्ध के निपेक्षों की अपेक्षा— (प.खं.११/४.२.६.१०२ १११/२३८-२४३)			
३७	एकेन्द्रिय	सू० अप०	८६	पंचेन्द्रिय अमंज्जी	प०	ज०
३८	"	बा०	८७	"	अप०	उ०
३९	"	सू०	८८	"	प०	"
४०	"	बा०	८९	संयत सामान्य	"	"
४१	द्वोन्द्रिय	अप०	९०	संयतासंयत	ज०	"
४२	"	प०	९१	"	उ०	"
४३	त्रोन्द्रिय	अप०	९२	असंयत सम्यग्दृष्टि	प०	ज०
४४	"	प०	९३	"	अप०	"
४५	चतुरिन्द्रिय	अप०	९४	"	"	उ०
४६	"	प०	९५	"	प०	"
४७	पंचेन्द्रिय अमंज्जी	अप०	९६	पंचेन्द्रिय मंज्जी	"	"
४८	"	प०	९७	मिथ्यादृष्टि	प०	ज०
४९	"	अप०	९८	उपरोक्त	अप०	"
५०	"	प०	९९	"	उ०	"
			१००	"	प०	"
नोट—इसी के सब स्थान. पर स्थान व सर्व पर स्थान सम्बन्धी विस्तृत प्रकृति देवों (प्र.११/४.२.६.१०२/१४७-२०४)			२. मोहनीय कर्म के स्थिति सर्व स्थानों की अपेक्षा— (क.पा.४/३.२२/६२८ ४६३६/३२६)			
२. स्थिति बन्ध में अव्योक्त स्थानों की अपेक्षा— (प.खं.११/४.२.६/मू.६६-७४/२२४-२३७)			१०३	सर्व जीव समान मिथ्यादृष्टि से	आठों कर्मों की अपेक्षा	अधिक विशेष हीन
६६	सूक्ष्म मात्पर्य संयत के अन्तिम समयवर्ती	ज०	१०४	प्रथम समय में निक्षिप्त	द्वितीय समय में निक्षिप्त	तृतीय " " "
६७	एकेन्द्रिय	बा० प०	१०५	पंचे० मंज्जी प० सम्यग्दृष्टि —	आयु कर्म की अपेक्षा	उपरोक्तवत्
६८	"	सू०	नोट—विशेष देवों (नं० १४/८.१०.१२)			
६९	"	बा० अप०	४. मोहनीय कर्म के स्थिति सर्व स्थानों की अपेक्षा—			
७०	"	सू०	(क.पा.४/३.२२/६२८ ४६३६/३२६)			
७१	"	"	६२८	प्रत्यास्थान अप्रत्यास्थान क्रोध, मान, माया, लोभ के सत्कर्म स्थान	सर्वतः स्तोत्र	
७२	"	बा०	६२९	जी वेद के सत्कर्म स्थान	विशेषाधिक	
७३	"	सू०	६३०	नपु० " " " "	उपरतुल्य	
७४	"	बा०	६३१	हास्यादि ६ नोकषायों के स्थिति	विशेषाधिक	
७५	द्वोन्द्रिय	"	६३२	सत्कर्म स्थान	"	
७६	"	अप०	६३३	पुरुष वेद के सत्कर्म स्थान	"	
७७	"	"	६३४	संज्वलन क्रोध " " "	"	
७८	त्रोन्द्रिय	प०	६३५	" मान " " "	"	
७९	"	अप०	६३६	" माया " " "	"	
८०	"	प०	६३७	" लोभ " " "	"	
८१	"	"	६३८	अनन्ताशुबन्धी क्रोध, मान, माया	"	
८२	चतुरिन्द्रिय	अप०	६३९	लोभ रूप चतुष्क के स्थिति	"	
८३	"	प०	६४०	सत्कर्म स्थान	"	
८४	"	"	६४१	मिथ्यात्व के सत्कर्म स्थान	"	
८५	"	उ०	६४२	सम्यक्त्व प्रकृतिके सत्कर्म स्थान	"	
			६४३	सम्यग्मिथ्यात्व " " "	"	

अर्थ :—बन्ध समुत्पत्तिक स्थान—कर्मका जितना अनुभाग बाँधा गया

हृत् समुत्पत्तिक स्थान—अपवर्तन द्वारा अनुभाग का घट करके जितना अनुभाग शेष रखा गया

क्रम	स्वामी	अल्पबहुत्व	क्रम	कौन कर्मका अनुभाग	अल्पबहुत्व
(५)	बन्ध समुत्पत्तिक अनुभाग सत्त्वके जघन्य स्थानोंकी अपेक्षा (क० पा० ४/४.२२/४६७२/३३८)		(७)	मष्ट कर्म प्रकृतियोंके उ० अनुभागकी ३४ स्थानीय स्वस्थान शोध आदेश प्ररूपणा (म० व० ४/४४१७-४२४/२२०-२२४)	
	संयमाभिमुख चरम समयवर्ती मिथ्या- दृष्टि सर्व विशुद्ध पंच० संज्ञी प० का ज० अनुभाग स्थान	स्तोक	१. ज्ञानावरण—ओष	केवल ज्ञानावरणी का आभिनिबोधिक ज्ञानावरण का	सर्वतः तीव्र अनंतगुणा हीन
	सर्व विशुद्ध पंच० असंज्ञीका	अनंतगुणा	श्रुत	" "	"
	" " चौहन्दित्रय	"	अवधि	" "	"
	" " तैहन्दित्रय	"	मनःपर्यय	" "	"
	" " द्वीहन्दित्रय	"	२. दर्शनावरण :—		
	" " एकेहन्दित्रय बा०	"	केवल दर्शनावरण का	सर्वतः तीव्र अनंत गुणा हीन	
	" " " मू०	"	चक्षु	" "	"
(६)	हृत्समुत्पत्तिक अनुभाग सत्त्वके जघन्य स्थानोंकी अपेक्षा (क० पा० ४/४.२२/४६७२/३३८-३३९)		अचक्षु	" "	"
	सर्व विशुद्ध एकेहन्दित्रय मू० अप० द्वारा अनुभाग घातसे उत्पन्न किया ज० स्थान	उपरोक्त बन्ध स्थानसे अनंतगुणा	अवधि	" "	"
	" एकेहन्दित्रय बा० के द्वारा घातसे उत्पन्न	"	स्थानगुण	" "	"
	" द्वीहन्दित्रय	"	निद्रा निद्रा	" "	"
	" तैहन्दित्रय	"	प्रचला प्रचला	" "	"
	" चतुरेहन्दित्रय	"	निद्रा	" "	"
	" पंच० असंज्ञी	"	प्रचला	" "	"
	संयमाभिमुख पंच० संज्ञी द्वारा	"	३. वेदनीय :—		
			साता वेदनीय का	सर्वतः तीव्र अनंतगुणा हीन	
			असाता	" "	
			४. मोहनीय :—		
			मिथ्यात्व	सर्वतः तीव्र अनंतगुणा हीन विशेष हीन	
			अनन्तानुबन्धी लोभ का		
			" माया	"	
			" क्रोध	"	
			" मान	"	
			संज्वलन	लोभ	अनंतगुणा हीन विशेष हीन
			" माया	"	
			" क्रोध	"	
			" मान	"	
			प्रत्याख्यान	लोभ	अनंतगुणा हीन विशेष हीन
			" माया	"	
			" क्रोध	"	
			" मान	"	
			अप्रत्याख्यान	लोभ	अनंतगुणा हीन विशेष हीन
			" माया	"	
			" क्रोध	"	
			" मान	"	
			नपुंसक वेद	"	अनंतगुणा हीन
			अरति	"	"
			शोक	"	"
			भय	"	"
			जुगुप्सा	"	"
			स्त्री वेद	"	"
			पुरुष वेद	"	"

क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व	क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व
रति	का	अनन्त गुणा हीन	(अगुरुलघु आदि) :—		
हास्य	"	"	अगुरुलघु	का	सर्वतः तीव्र
१. आशु :—			उच्छ्वास	"	अनन्तगुणा हीन
देवायु	"	सर्वतः तीव्र	परघात	"	"
नरकायु	"	अनन्तगुणा हीन	उपघात	"	"
मनुष्यायु	"	"	(प्रशस्ताप्रशस्त युगल) :—		
तिर्यचायु	"	"	सर्व प्रशस्त प्रकृति	"	सर्वतः तीव्र
३ नामकर्म (गति) :—			" अप्रशस्त	"	अनन्तगुणा हीन
देवगति	"	सर्वतः तीव्र	७. गोत्रकर्म :—		
मनुष्य गति	"	अनन्तगुणा हीन	उच्च गोत्र	"	सर्वतः तीव्र
नरक गति	"	"	नीच गोत्र	"	अनन्तगुणा हीन
तिर्यच गति	"	"	८. अन्तराय कर्म :—		
(जाति) :—			वीर्यान्तराय	"	सर्वतः तीव्र
पंचेन्द्रिय	जाति	सर्वतः तीव्र	उपभोग	अन्तराय	अनन्तगुणा हीन
एकेन्द्रिय	"	अनन्तगुणा हीन	भोग	"	"
द्वीन्द्रिय	"	"	लाभ	"	"
त्रीन्द्रिय	"	"	दान	"	"
चतुरिन्द्रिय	"	"	आदेश प्ररूपणा :—		
(शरीर) :—			१. गति मार्गणा :—		
कामाणि	शरीर	सर्वतः तीव्र	नरक गति सामान्य में		ओषधत्
तेजस	"	अनन्तगुणा हीन	१-७ पृथिवी में		"
आहारक	"	"	तिर्यच गति में :—		
वैक्रियक	"	"	नरकायु	"	तीव्र
औदारिक	"	"	देवायु	"	अनन्तगुणा हीन
संस्थान :—			मनुष्यायु	"	"
समचतुरस्र	संस्थान	सर्वतः तीव्र	तिर्यचायु	"	"
दुष्टक	"	अनन्तगुणा हीन	देव गति	"	तीव्र
न्यग्रोध परिमण्डल	"	"	नरक गति	"	अनन्तगुणा हीन
स्वाति संस्थान	"	"	तिर्यच गति	"	"
कुम्भक	"	"	मनुष्य गति	"	"
वामन	"	"	शेष कर्म	"	ओषधत्
(अंगोपांग) :—			तिर्यचोके अन्य विकल्पोंमें		उपरोक्त वत्
आहारक	अङ्गोपाङ्ग	सर्वतः तीव्र	पंचेन्द्रिय तिर्यच अपर्याप्त		नरक वत्
वैक्रियक	"	अनन्तगुणा हीन	मनुष्य गतिमें :—		
औदारिक	"	"	मनुष्य ५० व मनुष्यणोंमें चारों गतियोंका	का	तिर्यच वत्
(संहनन) :—			शेष कर्मों		ओषधत्
वज्र शृषभ नाराच संहनन		सर्वतः तीव्र	देवगतिमें :—		
असम्प्राप्त सृपाटिका	"	अनन्तगुणा हीन	सर्व विकल्पोंमें		ओषधत्
वज्रनाराच	"	"	२. इन्द्रिय मार्गणा :—		
नाराच	"	"	सब एकेन्द्रिय तथा सब विकलेन्द्रिय में		पंचे० तिर्यच
अर्ध नाराच	"	"			अप० वत्
कीलित	"	"	पंचेन्द्रिय ५० व अप० में		ओषधत्
(वर्ण) :—					
प्रशस्त वर्ण चतुष्क	"	सर्वतः तीव्र	३. काय मार्गणा :—		
अप्रशस्त	"	अनन्तगुणा हीन	पाँचों स्थावर काय में		पंचे० तिर्यच अप० वत्
(आनुपूर्वा) :—			त्रस ५० अप० में		ओषधत्
देवगति	आनुपूर्वी	सर्वतः तीव्र	४. बोग मार्गणा :—		
मनुष्य गति	"	अनन्तगुणा हीन	पाँचों मनोयोगी में		ओषधत्
नरक	"	"	पाँचों वचन योगी में		"
तिर्यच	"	"	काय योगी सा० में		"

क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व	क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व
	औदारिक काय योगी में	मनुष्यजीवत्	(=) अष्ट कर्म प्रकृतिबोके ज० अनुभाग की ६४ स्थानीय स्वस्थान		
	" मिश्र " " में	तिर्यच सा० वत्	शोध प्रकाशा		
	वैक्रियक व वैक्रियक मिश्र में	देव गति वत्	(म० व० १/४४२६-४३२/२२४-२२६)		
	आहारक तहारक मिश्र में	सर्वार्थसिद्धि वत्	१. ज्ञानावरण :-		
	कार्मण योग में	औदारिक मिश्रवत्	मनःपर्यय ज्ञानावरणका अनुभाग	सर्वतः स्तोक	
	५. वेद मार्गणा :-	मूलोषवत्	अवधि " " "	अनन्तगुणा	
	तीनों वेद व अपगत वेद में	ओषवत्	श्रुत " " "	"	
	६. कषाव मार्गणा :-	ओषवत्	आभिनबोधिक ज्ञानावरणका अनुभाग	"	
	चारों कषाय में	ओषवत्	केवल ज्ञानावरणका	"	
	७. ज्ञान मार्गणा :-	ओषवत्	२. दर्शनावरण :-		
	मति श्रुत अवधि व मनःपर्ययमें	X	अवधि दर्शनावरण का	स्तोक	
	केवलज्ञान में	तिर्यच वत्	अचक्षु	अनन्तगुणा	
	मति श्रुत अज्ञान व विभंग में	ओषवत्	चक्षु	"	
	८. संबन्ध मार्गणा :-	मवार्थसिद्धि वत्	केवल	"	
	संबन्ध सा० सामायिक व जेदा० में	ओषवत्	प्रचला	"	
	परिहार विद्युद्धि में	ओषवत्	निद्रा	"	
	सूक्ष्म साम्पराय में	X	प्रचला प्रचला	"	
	यथा ल्यात में	सर्वार्थसिद्धि वत्	निद्रा निद्रा	"	
	संयत्तासंयत में	ओषवत्	स्त्रयानगृद्धि	"	
	असंयत में	ओषवत्	३. वेदनीय :-		
	९. दर्शन मार्गणा :-	ओषवत्	असाता का	स्तोक	
	चक्षु अचक्षु दर्शनों में	"	साता	अनन्तगुणा	
	अवधि दर्शनों में	तिर्यचोक्तवत्	४. मोहनीय :-		
	१०. लेशवा मार्गणा :-	तीव्र	संज्वलन लोभ का	स्तोक	
	कृष्ण	अनन्तगुणा होन	" माया	अनन्तगुणा	
	नील कापोत में :-	"	संज्वलन मान का	"	
	देव गतिका अनुभाग	"	" क्रोध	"	
	मनुष्य " " " "	उपरोक्तवत्	पुरुष वेद	"	
	तिर्यच " " " "	कृष्ण लेश्यावत्	हास्य	"	
	नरक " " " "	देवगति वत्	रति	"	
	चारों आनुपूर्वीका	ओषवत्	जुगुप्सा	"	
	शेष प्रकृतियों का	ओषवत्	भय	"	
	पीत लेश्या व पद्म लेश्या में	ओषवत्	शोक	"	
	शुक्ल लेश्या में	ओषवत्	अरति	"	
	११. सम्बन्ध मार्गणा :-	ओषवत्	स्त्री वेद	"	
	सम्यग्दर्शन सा० में	"	नपुंसक वेद	"	
	उपशम व क्षायिक सम्य० में	सर्वार्थसिद्धिवत्	प्रत्याख्यान मान	"	
	वेदक सम्यग्दृष्टि में	तिर्यच वत्	" क्रोध	विशेषाधिक	
	मिथ्यादृष्टि	नरकवत्	" माया	"	
	सासादन में	वेदक सम्य० वत्	" लोभ	"	
	सम्यग्मिथ्यादृष्टि में	ओषवत्	अप्रत्याख्यान	मान	अनन्तगुणा
	१२. भ्रम्बत्व मार्गणा :-	"	" क्रोध	विशेषाधिक	
	भ्रम्य में	ओषवत्	" माया	"	
	अभ्रम्य में	"	" लोभ	"	
	१३. संज्ञित्व मार्गणा :-	ओषवत्	अनन्तानुबन्धी	मान	अनन्तगुणा
	संज्ञि में	तिर्यच वत्	" क्रोध	विशेषाधिक	
	असंज्ञि में	ओषवत्	" माया	"	
	१४. आहारक मार्गणा :-	X	" लोभ	"	
	आहारक में				
	अनाहारक में				

क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अप्यबहुत्व	क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अप्यबहुत्व
१. आद्य :—			(उपधातादि) :—		
तिर्यचायु	का	स्तोक	उपधात	का	स्तोक
मनुष्यायु	"	अनन्तगुणा	परधात	"	अनन्तगुणा
नरकायु	"	"	उच्छ्वास	"	"
देव आयु	"	"	अगुरुलघु	"	"
३. नाम (गति) :—			४. गोत्र :—		
तिर्यच गति	"	स्तोक	नीच गोत्र	का	स्तोक
नरक "	"	अनन्तगुणा	ऊँच गोत्र	"	अनन्तगुणा
मनुष्य "	"	"	८. अन्तराद्य :—		
देव "	"	"	दान अन्तराय	का	स्तोक
(जाति) :—			लाभ	"	अनन्तगुणा
चतुरिन्द्रिय	"	स्तोक	भोग	"	"
त्रीन्द्रिय	"	अनन्तगुणा	उपभोग	"	"
द्वीन्द्रिय	"	"	वीर्य	"	"
एकेन्द्रिय	"	"			
पंचेन्द्रिय	"	"			
(शरीर) :—			(६) अष्ट कर्म प्रकृतियोंके ७० अनुभाग की ६४ स्थानीय परस्थान		
औदारिक	"	स्तोक	ओष प्ररूपणा		
बेक्रियक	"	अनन्तगुणा	(म० न० ५/४४३६-४३६/२२८-२२९)		
तेजस	"	"	साता वेदनीय	का	सबसे तीव्र
कार्मण	"	"	यशः कीर्ति	"	अनन्तगुणा हीन
आहारक	"	"	उच्च गोत्र	"	ऊपर मुख्य
(संस्थान) :—			देव गति	"	अनन्तगुणा हीन
न्यग्रोध पश्चिमण्डल	"	स्तोक	कार्मण शरीर	"	"
स्वाति	"	अनन्तगुणा	तेजस	"	"
कुञ्ज	"	"	आहारक	"	"
बामन	"	"	बेक्रियक	"	"
हुण्डक	"	"	मनुष्य गति	"	"
समचतुरस्र	"	"	औदारिक शरीर	"	"
(अंगोपांग) :—			मिथ्यात्व	"	"
औदारिक	"	स्तोक	केवल ज्ञानावरण	"	"
बेक्रियक	"	अनन्तगुणा	केवल दर्शनावरण	"	ऊपर मुख्य
आहारक	"	"	असाता वेदनीय	का	अनन्तगुणा हीन
(संहनन) :—			वीर्यान्तराय	"	"
वज्र नाराच	"	स्तोक	अनन्तानुबन्धी लोभ	का	"
नाराच	"	अनन्तगुणा	"	माया	विशेष हीन
अर्ध नाराच	"	"	"	क्रोध	"
कीलित	"	"	"	मान	"
असम्प्राप्त स्पाटिका	"	"	मंजुलन	लोभ	अनन्तगुणा हीन
वज्र श्वभ नाराच	"	"	"	माया	विशेष हीन
(वर्ण) :—			"	क्रोध	"
अप्रशस्त वर्ण चतुष्क	"	स्तोक	"	मान	"
प्रशस्त	"	अनन्तगुणा	प्रत्याग्न्यान	लोभ	अनन्तगुणा हीन
(अंगोपांग) :—			"	माया	विशेष हीन
तिर्यच गत्यानपूर्वी	"	स्तोक	"	क्रोध	"
नरक	"	अनन्तगुणा	अप्रत्याग्न्यान	लोभ	अनन्तगुणा हीन
मनुष्य	"	"	"	माया	विशेष हीन
देव	"	"	"	क्रोध	"
			मति ज्ञानावरण	मान	"
					अनन्तगुणा हीन

क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व	क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व
	उपभोगान्तराय का	ऊपर तुल्य		चक्षु दर्शनावरण का	अनन्तगुणा
	चक्षु दर्शनावरण "	अनन्तगुण हीन		मतिज्ञानावरण "	"
	अचक्षु दर्शनावरण "	"		उपभोगान्तराय "	ऊपर तुल्य
	श्रुत ज्ञानावरण "	ऊपर तुल्य		वीर्यान्तराय "	अनन्तगुणा
	भोगान्तराय "	"		पुरुष वेद "	"
	अवधि ज्ञानावरण "	अनन्तगुण हीन		हास्य "	"
	अवधि दर्शनावरण "	ऊपर तुल्य		रति "	"
	लाभान्तराय "	"		जुगुप्सा "	"
	मनःपर्यय ज्ञानावरण "	अनन्तगुण हीन		भय "	"
	स्थानगृद्धि "	ऊपर तुल्य		शोक "	"
	दानान्तराय "	"		अरति "	"
	नपुंसक वेद "	अनन्तगुण हीन		स्त्री वेद "	"
	अगति "	"		नपुंसक वेद "	"
	शोक "	"		केवलज्ञानावरण "	"
	भय "	"		केवलदर्शनावरण "	ऊपर तुल्य
	जुगुप्सा "	"		प्रचला "	अनन्तगुणा
	निद्रा निद्रा "	"		निद्रा "	"
	प्रचला प्रचला "	"		प्रत्याग्यानावरण मान "	"
	निद्रा "	"		" क्रोध "	विशेषाधिक
	प्रचला "	"		" माया "	"
	अग्रशः कीर्ति "	"		" लोभ "	"
	नीच गोत्र "	ऊपर तुल्य		अप्रत्याग्यान मान "	अनन्तगुणा
	नरक गति "	अनन्तगुण हीन		" क्रोध "	विशेषाधिक
	तिर्यक् गति "	"		" माया "	"
	स्त्री वेद "	"		" लोभ "	"
	पुरुष वेद "	"		प्रचला प्रचला "	अनन्तगुणा
	रति "	"		निद्रा निद्रा "	"
	हास्य "	"		स्थानगृद्धि "	"
	देवायु "	"		अनन्तानुबन्धी मान "	अनन्त गुणा
	नरकायु "	"		" क्रोध "	विशेषाधिक
	मनुष्यायु "	"		" माया "	"
	तिर्यचायु "	"		" लोभ "	"
नोट :—इसकी आदेश प्ररूपणाके लिए देखो (म० ब०/पु० ४/४४३६-४४३/पु० २३१-२३३) ।				मिथ्यात्व "	अनन्त गुणा
(१०) अष्ट कर्म प्रकृतियोंके ज० अनुभागकी ६४ स्थानीय परस्थान जोष प्ररूपणा				जीवारिक शरीर "	"
(म० ब०/पु० ४/४४३३/पु० २३३-२३४)				वैक्रियक "	"
मञ्जलन लोभ का	सर्वतः स्तोक			तिर्यचायु "	"
" माया "	अनन्तगुणा			मनुष्यायु "	"
" मान "	"			तैजस शरीर "	"
" क्रोध "	"			कर्मण "	"
मनःपर्यय ज्ञानावरण "	"			तिर्यक् गति "	"
दानान्तराय "	ऊपर तुल्य			नरक "	"
अवधि ज्ञानावरण "	अनन्तगुणा			मनुष्य "	"
" दर्शनावरण "	ऊपर तुल्य			देव "	"
लाभान्तराय "	"			नीच गोत्र "	"
श्रुत ज्ञानावरण "	अनन्तगुणा			अग्रशः कीर्ति "	"
अचक्षु दर्शनावरण "	ऊपर तुल्य			असाता वेदनीय "	"
भोगान्तराय "	"			यशः कीर्ति "	"
				उच्च गोत्र "	ऊपर तुल्य
				साता वेदनीय "	अनन्त गुणा
				नरकायु "	"

क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अल्प बहुत्व	क्रम	कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व
	देवायु का अनन्तगुणा		निद्रा " " "	विशेष हीन	
	आहारक शरीर " "	" "	निद्रानिद्रा " " "	" "	
	नोट—इस सम्बन्धी आदेश प्ररूपण के लिए देखो म.व./पु.६/४४४६-४६०/पु.२३६-२३६)		प्रचला " " "	" "	
			प्रचलाप्रचला " " "	" "	
			स्नानगृहि " " "	" "	
११. एक समय प्रबद्ध प्रदेशाद्य में सर्व व देशवाती अनुभाग के विभाग की अपेक्षा—			३. वेदनीय के द्रव्य में—		
(गो.क./पु./१९७/पु.२६६)			साता का भाग	अन्यतमका ही द्रव्य	
सर्व वाती भाग	सर्व द्रव्य/अनन्त		असाता " "	आता है अतः अल्प	
देश वाती " "	बोध बहु भाग			बहुत्व नहीं होता	
१२. एक समय प्रबद्ध प्रदेशाद्य में निम्न सामान्य के विभाग की अपेक्षा—			४. मोहनीय के द्रव्य में—		
(ध./पु.१२/४.२.७.६३/३६-४०)			अनन्तायुबन्धी चतुष्क भाग	अधिक	
चरम स्थिति में	स्तोक		अप्रत्याख्याय " "	विशेष हीन	
प्रथम " "	अक्षर गुणे		प्रत्याख्याय " "	" "	
अप्रथम व अचरम स्थितियों में	" "		संज्वलन " "	" "	
अप्रथम में	विशेषाधिक		हास्य का " "	" "	
अचरम में	" "		रति " "	" "	
सब स्थितियों में	" "		अरति " "	" "	
१३. एक समय प्रबद्ध में भट्ट कर्म प्रकृतियों के प्रदेशाद्य विभाग की अपेक्षा—			शोक " "	" "	
			भय " "	" "	
१. स्वस्थानप्ररूपण—			अगुप्सा " "	" "	
मूल प्रकृति विभाग—(मं.सं./भा./४/४६६-४६७)			को वेद " "	" "	
(म.१६/३६); (गो.क./पु./१९२.१९६/२२६)			पुरुष वेद " "	" "	
आयु कर्म का भाग	स्तोक		नपुंसक वेद " "	" "	
नाम " " " "	विशेषाधिक		५. आयु के द्रव्य में—		
गोत्र " " " "	अक्षर तुल्य		चारों आयु में से	अन्यतमका ही द्रव्य	
ज्ञानावरण " " " "	विशेषाधिक			आता है अतः अल्प-	
दर्शनावरण " " " "	अक्षर तुल्य			बहुत्व नहीं	
अन्तराय " " " "	" "		६. नाम के द्रव्य में—		
मोहनीय " " " "	विशेषाधिक		गति, जाति, शरीर, अंगोपांग,	इसी क्रम से प्रत्येक	
नीय " " " "	" "		निर्माण, बन्धन, संघात, संस्थान,	में अपने-अपने से	
			संहनन, स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण,	पूर्व की अपेक्षा	
			आनुपूर्वी, अगुरुलघु, उपघात,	विशेषहीन भाग	
			परघात, आतप, उद्योत,	जानना शुभाशुभ	
			उच्छ्वास, विहायोगति, प्रत्येक	युगलों में अल्प-	
			शरीर, त्रस, सुभग, सुस्वर, सुभ,	बहुत्व नहीं है क्योंकि	
			बादर, पर्याप्ति, स्थिर, आदेय,	कि अन्यतम का	
			यशःकीर्ति, तीर्थकर	द्रव्य आता है।	
उत्तर प्रकृति विभाग स्वस्थान अपेक्षा—			७. गोत्र के द्रव्य में—		
१. ज्ञानावरण के द्रव्य में—			ऊँच गोत्र का भाग	अन्यतमका ही द्रव्य	
मति ज्ञानावरण का भाग	अधिक		नीच " " "	आता है अतः अल्प-	
श्रुत " " " "	विशेष हीन			बहुत्व नहीं	
अवधि " " " "	" "		८. अन्तराय के द्रव्य में—		
मनःपर्यय " " " "	" "		दानान्तराय का भाग	स्तोक	
केवल " " " "	" "		लाभ " " "	विशेषाधिक	
२. दर्शनावरण के द्रव्य में—			भोग " " "	" "	
चक्षु दर्शनावरण का भाग	अधिक		उपभोग " " "	" "	
अक्षु " " " "	विशेष हीन		वीर्य " " "	" "	
अवधि " " " "	" "				
केवल " " " "	" "				

क्रम	कर्म का नाम	अल्पबहुत्व	क्रम	कर्म का नाम	अल्पबहुत्व
२. परस्थान प्ररूपण—(उत्कृष्ट प्रकृति प्रक्रम) (ध. १६/३६-३८)					
१	अप्रत्याख्यान मान में प्रदेश	सर्वतः स्तोक	४६	चक्षु दर्शनावरण में प्रदेश	विशेषाधिक
२	" क्रोध " "	विशेषाधिक	४७	पुरुष वेद	"
३	" माया " "	"	४८	संज्वलन माया	"
४	" लोभ " "	"	४९	अन्यतर आधु	"
५	प्रत्याख्यान मान " "	"	५०	नीच गोत्र	"
६	" क्रोध " "	"	५१	संज्वलन लोभ	"
७	" माया " "	"	५२	असाता वेदनीय	"
८	" लोभ " "	"	५३	उच्च गोत्र	"
९	अनन्तानुबन्धी मान " "	"	५४	यशः कीर्ति	ऊपर तुल्य
१०	" क्रोध " "	"	५५	साता वेदनीय	विशेषाधिक
११	" माया " "	"	(जलन्य प्रकृति प्रक्रम)—		
१२	" लोभ " "	"	१-२०	नं० १ से २० तक	उत्कृष्ट वत्
१३	मिथ्यात्व	"	२१	औदारिक शरीर नामकर्म में	अनन्त गुणे
१४	केवल दर्शनावरण	"	२२	तैजस " " "	विशेषाधिक
१५	प्रचला	"	२३	कर्मण " " "	"
१६	निद्रा	"	२४	तिर्यग्गति " " "	सं० गुणा
१७	प्रचला प्रचला	"	२५	यशःकीर्ति " " "	विशेषाधिक
१८	निद्रा निद्रा	"	२६	अयशःकीर्ति " " "	ऊपर तुल्य
१९	स्वानुगृही	"	२७	मनुष्य गति " " "	विशेषाधिक
२०	केवलज्ञानावरण	"	२८	जुगुप्सा नोकषाय	सं० गुणा
२१	आहारक शरीर नामकर्म	अनन्त गुणे	२९	भय " " "	विशेषाधिक
२२	वैक्रियक " " "	विशेषाधिक	३०	हास्य-शोक " " "	" (दोनों तुल्य)
२३	औदारिक " " "	"	३१	रति-अरति " " "	"
२४	तैजस " " "	"	३२	अन्यत वेद " " "	"
२५	कर्मण " " "	"	३३	संज्वलन मान " " "	"
२६	देवगति " " "	सं० गुणे	३४	" क्रोध " " "	"
२७	नरक गति " " "	"	३५	" माया " " "	"
२८	मनुष्य गति " " "	"	३६	" लोभ " " "	"
२९	तिर्यग्गति " " "	"	३७	दानान्तराय	"
३०	अयशःकीर्ति " " "	"	३८	लाभान्तराय	"
३१	जुगुप्सा नो कषाय	"	३९	भोगान्तराय	"
३२	भय " " "	विशेषाधिक	४०	उपभोगान्तराय	"
३३	हास्य-शोक " " "	" (दोनों तुल्य)	४१	वीर्यान्तराय	"
३४	रति-अरति " " "	"	४२	मनःपर्यय ज्ञानावरण	"
३५	स्त्री-नपुंसक वेद " " "	"	४३	अवधि " " "	"
३६	दानान्तराय " " "	सं० गुणे	४४	भूत " " "	"
३७	लाभान्तराय " " "	विशेषाधिक	४५	मति " " "	"
३८	भोगान्तराय " " "	"	४६	अवधि दर्शनावरण	"
३९	परिभोगान्तराय " " "	"	४७	अचक्षु " " "	"
४०	वीर्यान्तराय " " "	"	४८	चक्षु " " "	"
४१	संज्वलन क्रोध " " "	"	४९	उच्च नीच गोत्र	सं० गुणे (दोनों तुल्य)
४२	मनःपर्यय ज्ञानावरण में	"	५०	साता-असाता वेदनीय	विशेषाधिक
४३	अवधि " " "	"	५१	वैक्रियक शरीर नामकर्म	असं० गुणे
४४	भूत " " "	"	५२	देव गति " " "	सं० गुणे
४५	मति " " "	"	५३	मनुष्य गति " " "	असं० गुणे
४६	संज्वलन मान " " "	"	५४	तिर्यग्गति " " "	ऊपर तुल्य
४७	अवधि दर्शनावरण " " "	"	५५	नरक गति " " "	असं० गुणे
४८	अचक्षु " " "	"	५६	देव व नरक आधु	"
			५७	आहारक शरीर " " "	"

क्रम	विषय	अल्पवृद्धत्व	क्रम	आयु बन्ध काल	अल्पवृद्धत्व
(१४) बाँध समाप्त गत जीवोंमें भिन्न-भिन्न प्रवेश बन्धकी अपेक्षा (ब.खं. १०/४.२.४/सु. १७४/४३१)			७ बाले का ४ थे का काल		
प्रवेश अल्पवृद्धत्व सि जहा योगअल्पवृद्धत्व जीवं तथा जेद्वं । नवरि प्रवेश अल्पवृद्धत्व सि भणित्वं १७४ = जिस प्रकार योग अल्पवृद्धत्वकी प्ररूपणा की गयी है (बेलो नं० ११ प्ररूपणा) उसी प्रकार प्रवेश अल्पवृद्धत्व की प्ररूपणा करना चाहिए । विशेष इतना है कि योगके स्थानोंमें यहाँ प्रवेश ऐसा कहना चाहिए ।			६ " " " " " "		
नोट :—योगके एक अविभाग प्रतिच्छेदमें भी अनन्त कर्म प्रदेशोंके अपकर्षकी शक्ति है ।			५ " " " " " "		
(१५) आठ अपकर्षोंकी अपेक्षा आयुके बन्धक जीवोंकी प्ररूपणा (गो.जी./जी.प्र./५१८/११५/२)			४ " " " " " "		
आठ अपकर्षों द्वारा करनेवाले		स्तोक सं० गुणे	३ " " " " " "		
७	"	"	२ " " " " " "		
६	"	"	१ " " " " " "		
५	"	"	० " " " " " "		
४	"	"	० " " " " " "		
३	"	"	० " " " " " "		
२	"	"	० " " " " " "		
१	"	"	० " " " " " "		
क्रम	आयु बन्ध काल	अल्पवृद्धत्व	क्रम	आयु बन्ध काल	अल्पवृद्धत्व
(१६) आठ अपकर्षोंमें आयु बन्धके कालकी अपेक्षा (गो.जी./जी.प्र./५१८/११५/८)			७ बाले का ३ रे का काल		
संकेत :—७ बाले का—८ अपकर्षों द्वारा आयु बन्ध करनेवाले जीवका ८ बें का—आठवें अपकर्ष का बन्ध काल			६ " " " " " "		
सं०—संख्यात वि० अ०—विशेषाधिक			५ " " " " " "		
८ बाले का ८ बें का काल	ज०	स्तोक	४ " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	३ " " " " " "		
८ बाले का ७ बें का काल	ज०	सं० गुणा	२ " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	१ " " " " " "		
७ " " " " " "	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		
८ बाले का ६ बें का काल	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		
७ " " " " " "	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		
६ " " " " " "	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		
८ बाले का ५ बें का काल	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		
७ " " " " " "	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		
६ " " " " " "	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		
५ " " " " " "	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		
८ बाले का ४ थे का काल	ज०	सं० गुणा	० " " " " " "		
	उ०	वि० अ०	० " " " " " "		

१०. अह कर्म निर्जरा व संक्रमण की अपेक्षा अल्पबहुत्व प्ररूपण—

सूत्र	स्वामी	अल्पबहुत्व	सूत्र	स्वामी	अल्पबहुत्व
१.	भिन्न गुणधारी जीवों में गुण श्रेणी रूप प्रदेश निर्जरा की ११ स्थानीय प्ररूपण—		१६२	दर्शन मोह क्षपक का	असं० गुणा
	(ष. सं. १२/४, २. ७/सू. १७५-१६५/८०-८६) (क. पा. १/१, १/गा. ५-५६/१०६) (त. सू. ६/४५), (स. सि. ६/४५/१५१-१५४) (घ. १०/४, २. ४, ४०४/२६५-२६६) (गो. जी. /घृ. ६६-६७/१६७)		१६३	अनन्तानुबन्धी विसंयोजक का	"
१७५	दर्शन मोह उपशमक सम्मुख (या सातिशय मिथ्यादृष्टि) की	सर्वतः स्तोक	१६४	स्व स्थान अधः प्रवृत्त	"
१७६	संयतासंयत की	असं० गुणी	१६५	प्रमत्ताप्रमत्त संयत का	"
१७७	अधःप्रवृत्त स्वस्थान संयत अर्थात् अप्रमत्त व प्रमत्त संयत की	"	१६६	संयतासंयत का	"
१७८	अनन्तानुबन्धी विसंयोजक की	"		दर्शन मोह उपशमक का	"
१७९	दर्शन मोह क्षपक की	"		(सातिशय मिथ्यादृष्टि का)	"
१८०	चारित्र्य मोह उपशमक—				
	अपूर्व करण की	"	क्रम	उत्तरोत्तर भागहारों के नाम	अल्पबहुत्व
	अनिवृत्ति करण की	"	१.	पाँच प्रकार संक्रमणों द्वारा हत, कर्म प्रदेशों के परिमाण में अल्पबहुत्व—	
१८१	सूक्ष्म साम्पराय की	"		(गो. क. /घृ. ४३०-४३५/५८७)	
१८२	उपशान्त कषाय बीतराग (११) की	"	१	सर्व संक्रमण का भागहार	सर्वतः स्तोक
१८३	चारित्र्य मोह क्षपक—		२	गुण " " "	असं० गुणा
	अपूर्व करण की	"		उत्कर्षण भागहार	गुणकार = परम्य/असं०
	अनिवृत्ति करण की	"		अपकर्षण "	"
१८४	सूक्ष्म साम्पराय की	"	३	अधः प्रवृत्त संक्रमण द्वारा हत	ऊपर सुलभ
१८५	क्षीण कषाय बीतराग (१२) की	"		ज० सं० उ० योगों का गुणकार	परम्य/असं० गुणा
१८६	स्व स्थान अधःप्रवृत्त संयोग केवली की	"		कर्म स्थितिकी नाना गुणहानि शलाका	"
	समुद्भात केवली की	"		परम्य के अर्धच्छेद	परम्य के अर्धच्छेद
१८७	(गो. जी. /जी. प्र. ६७/१६८/२)	"		परम्य का प्रथम वर्गमूल	रूप असं० गुणा
१८८	योग निरोध केवली की	"		कर्म स्थिति की एक गुणहानि के समयों का परिमाण	विशेषाधिक
				कर्म स्थिति की अन्योन्याभ्यस्त राशि	असं० गुणा
२.	भिन्न गुणधारी जीवों में गुण श्रेणी प्रदेश निर्जरा के काल की ११ स्थानीय प्ररूपण—			परम्य	"
	(ष. सं. १२/४, २. ७/सू. १८६-१६६/८५-८६)			कर्म की उत्कृष्ट स्थिति	७००×क्रोड़×क्रोड़×
१८९	योग निरोध केवली का	सर्वतः स्तोक	४	विध्यात संक्रमण का भागहार	क्रोड़×क्रोड़ गुणा
	समुद्भात केवली का	असं० गुणा		उद्बेलना का भागहार	असं० गुणा
	(प्ररूपण नं० १ के आधार पर)			कर्मां के अनुभाग की नाना गुण	गुणकार = सूच्यगु/असं०
१९०	स्व स्थान अधःप्रवृत्त संयोग केवली का	"		हानि शलाका	"
१९१	क्षीण कषाय बीतराग का	"		कर्मानुभाग की एक गुण हानि का आयाम	अनन्त गुणी
१९२	चारित्र्य मोह क्षपक—			कर्मानुभाग की द्विबर्ध गुण हानि का आयाम	"
	सूक्ष्म साम्पराय का	"		कर्मानुभाग की २ गुण हानि	११ गुणी
	अनिवृत्ति करण का	"		कर्मानुभाग की अन्योन्याभ्यस्त राशि	एक गुणहानि से
	अपूर्व करण का	"			दुगुनी
१९३	उपशान्त कषाय बीतराग का	"			अनन्त गुणी
१९४	चारित्र्य मोह उपशमक—				
	सूक्ष्म साम्पराय का	"			
	अनिवृत्ति करण का	"			
	अपूर्व करण का	"			

११. अष्ट कर्मबन्ध उदय सत्त्वादि १० करणों की अपेक्षा भुजगारादि पदों में ओष आदेश अल्पबहुत्व प्ररूपणा—

नोट—इस सारणी में केवल शास्त्र के पृष्ठादि ही दर्शाये गये हैं। अतः उस उस प्ररूपणा को देखने के लिए शास्त्रका वह वह स्थान देखिये।

नं०	विषय	प्रकृति विषयक मूल प्र० उत्तर प्रकृति	स्थिति विषयक मूल प्र० उत्तर प्रकृति	अनुभाग विषयक मूल प्रकृति उत्तर प्रकृति	प्रदेश विषयक मूल प्रकृति उत्तर प्रकृति
१. अष्ट कर्मों की उद्दीरणा सम्बन्धी अल्पबहुत्व की ओष आदेश प्ररूपणा:—(ध. १५/पृ०)					
१. स्वामित्व सामान्य	४७	८०-८१	—	१४७-१५७	—
२. ऋ, उ आदि प्रकृतियों की उद्दीरणा रूप भंगों का स्वामित्व	५०	८५	—	—	—
३. भुजगारादि पदों की अपेक्षा	५३	८७	—	१६३-१६४	—
४. ज० उ० वृद्धि हानि की अपेक्षा	—	—	—	१६४-१७०	—
				२४६-२५२	—
२. अष्ट कर्मों के उदय सम्बन्धी अल्प बहुत्व की ओष आदेश प्ररूपणा:—(ध. १५/पृ०)					
१. स्वामित्व सामान्य अपेक्षा	२८५	२८८-२८९	२८४	२८५	२८६
२. भुजगारादि पदों का स्वामित्व	—	—	—	—	—
३. पद निक्षेप सामान्य की अपेक्षा	—	—	—	—	—
४. पद निक्षेपों के स्वामित्व की	—	—	—	—	—
५. वृद्धि हानि की अपेक्षा	—	—	—	—	—
६. " " के स्वामित्व की	—	—	—	—	—
३. अष्ट कर्म उपरामना सम्बन्धी अल्प बहुत्व की ओष आदेश प्ररूपणा:—(ध. १५/पृ०)					
१. स्वामित्व सामान्य अपेक्षा	२७७	२७८	—	—	—
२. भुजगारादि की अपेक्षा	—	—	—	—	—
३. अन्य सर्व विकरणों की अपेक्षा	२८०	२८०	२८१	२८१	२८२
४. अष्ट कर्म संकमण सम्बन्धी अल्प बहुत्व की ओष आदेश प्ररूपणा:—(ध. १५/पृ०)					
१. सर्व विकरणों की अपेक्षा	२८३	२८३	२८३	२८३	२८४
५. अष्ट कर्म बन्ध सम्बन्धी अल्प बहुत्व की ओष आदेश प्ररूपणा:—(म० न०/पृ०/पृ०)					
१. बन्ध अन्वयक जीव सा०	१/४१४-४३६	—	२/२-१८	—	—
२. ज० उ० पदों के बन्धक	—	२/२२३-२७०	३/५६७-६११	४/२६०-२६६	५/८१०-४५०
३. भुजगारादि पदों के बन्धक	—	२/३३८-३४२	३/८०८-८३१	४/३०३-३०८	५/४४८-४६२
४. ज० उ० वृद्धि हानि के बन्धक	—	२/३४३-३५६	—	४/३४२-३५२	५/६०५-६१०
५. षट्स्थान " " " "	—	२/४०६-४१४	३/६५७-६७८	४/३६८-३७०	५/६२५-६२७
६. बन्ध अध्यवसाय स्थानों में	—	—	३/६८२-६८२	—	५/६२८-६४४
६. मोहनाय कर्म सत्त्व सम्बन्धी अल्प बहुत्वकी स्व पर स्थानीय ओष आदेश प्ररूपणा:—(म० न०/पृ० पृ०)					
१. ज० उ० पदों के बन्धक	—	३/१६४-१६८	३/८०१-८१६	४/१३६-१४०	५/४२६-४३०
२. भुजगारादि पदों के बन्धक	२/४६६-४७२	—	३/२२४-२२५	४/१७७-१८५	५/१६१
३. ज० उ० वृद्धि हानि रूप पदों के बन्धक	२/४८२-४८४	—	३/२४१-२४५	४/२०४-२२२	५/४१०-४१३
४. षट्स्थान वृद्धि हानि रूप पदों के बन्धक	२/४३३-४३६	—	३/२४३-२४४	४/२०४-२२२	५/४६६-४६६
५. बन्धक सामान्य का प्रमाण	१/३३६-३६४	—	३/२४३-२४४	४/२०४-२२२	५/४६६-४६६
६. प्रकृति सत्त्व असत्त्वका स्वामित्व	२/१८७-२०६	—	—	—	—
७. २८-२४ आदि सत्त्व स्थानों के काल की अपेक्षा	२/२८४-३६०	—	—	—	—
८. उपरोक्तके स्वामित्वकी अपेक्षा	२/३६१-४१६	—	—	—	—
९. हस्तसूत्रपत्तिकादि पदों के स्वामी	—	—	—	—	—
१०. ज० उ० वृद्धि हानि पदों की अपेक्षा	—	—	—	—	—

७. अष्टकर्म बन्ध वेदना में स्थिति, अनुभाग, प्रदेश व प्रकृति बन्धों की अपेक्षा भोग आदेश स्वपर स्थान अल्पबहुत्व प्ररूपणा :—

क्रम	प्रमाण	विषय
१. स्थिति बन्ध वेदना :—		
१ व. खं. ११/४.२.६/सू २४/-३४/१३७-१३६		अष्ट कर्मकी जघन्य उत्कृष्ट स्थिति सम्बन्धी स्थिति वेदना की परस्थान प्ररूपणा
२ व. खं. ११/४.२.६/सू १२३-१६४/२०७-२७६		" " " आबाधा व काण्डकों सम्बन्धी स्व पर स्थान प्ररूपणा सामान्य
३ (घ. ११/४.२.६/सू १६४/२००-२०८)		" " " " " " " " " विशेष
४ व. खं. ११/४.२.६/सू १८२-२०३/३२१-३३२		साता असाता के द्वि, त्रि, चतु आदि स्थानों के अनुभाग बन्धक जीव विशेषों में अष्टकर्म की जघन्य उत्कृष्ट स्थिति सम्बन्धी पदों का परस्थान अल्पबहुत्व
५ व. खं. ११/४.२.६/सू २०६-२३८/३३४-३४४		उपराक्त जीवों में अष्टकर्मों के स्थिति बन्ध स्थानों का परस्थान अल्प बहुत्व
६ व. खं. ११/४.२.६/सू २४१-२४४/३४६-३४६		अष्टकर्म स्थिति बन्ध के सामान्य अध्यवसाय स्थानों सम्बन्धी परस्थान प्ररूपणा
७ व. खं. ११/४.२.६/सू २४२-२६६/३४२-३६२		" " " के जघन्य उत्कृष्ट अध्यवसाय स्थानों सम्बन्धी परस्थान प्ररूपणा
८ व. खं. ११/४.२.६/सू २७२-२७६/३६६-३६८		" " " " " स्थानों के योग्य तोत्र मन्द परिणामों सम्बन्धी प्ररूपणा
९ म. न. २/सू २/२		१४ जीव समासों में मूल प्रकृति स्थिति बन्ध स्थानों सम्बन्धी प्ररूपणा
१० म. न. २/सू ५-१६/६-१२		" " " " " " " " " में प्रथम समय से लेकर अन्तिम समय तक के निषेकों सम्बन्धी प्ररूपणा ।
११ म. न. २/सू १८-२२/१३-१६		१४ जीव समासों में मूल प्रकृति के ज० उ० स्थिति बन्ध स्थानों, आबाधा स्थानों, व काण्डकों सम्बन्धी प्ररूपणा ।
१२ म. न. २/सू १६-२१/२२८-२२६		न० १० वत् ही परन्तु उत्तर प्रकृति की अपेक्षा
१३ म. न. २/सू २३-२४/२३०		न० १२ वत् ही " " " " " "
(२) अनुभाग बन्ध वेदना :—		
१ व. खं. १२/४.२.७/सू ४०-६४/		
अन्तर सूत्र १-३/३१-४४		अष्टकर्म मूलोत्तर प्रकृति के ज० उ० अनुभागोदय सम्बन्धी स्वपर स्थान प्ररूपणा ।
२ व. खं. १२/४.२.७/सू ६५-११७/४४-५६		अष्टकर्म उत्तर प्रकृति के उत्कृष्ट अनुभाग बन्ध की पर स्थान प्ररूपणा ।
३ घ. १२/४.२.७.११७/६०-६२		" " " " " " " " " स्व " "
४ व. खं. १२/४.२.७/सू ११८-१७४/६५-७५		" " " " " " " " " जघन्य " " " पर " "
५ घ. १२/४.२.७.१७४/७५-७८		" " " " " " " " " " " स्व " "
६ घ. १२/४.२.७.२०१/११४-१२७		१४ जीव समासों में ज० उ० अनुभाग बन्ध स्थानों के अन्तर सम्बन्धी प्ररूपणा ।
७ घ. १२/४.२.७.२०२/१२८		" " " " " ज०, अनु०, बन्ध व ज० अनु० सन्त्र सम्बन्धी पर स्थान प्ररूपणा ।
८ व. खं. १२/४.२.७/सू. २३६-२४०/२०५-२०७		यव मध्य रचना क्रम में अनुभाग बन्ध अध्यवसाय स्थानों सम्बन्धी प्ररूपणा ।
९ व. खं. १२/४.२.७/सू २७६-२८६/२४७-२६५		(घ. खं. १२/४.२.७/सू. २६०-२६२/२६६-२६७) ।
१० व. खं. १२/४.२.७/सू २८६-३०३/२६७-२७२		ज० उ० बन्ध अध्यवसाय के सामान्य स्थानों में जीवों के प्रमाण सम्बन्धी प्ररूपणा । (घ. खं. १२/४.२.७/सू ३०४-३१४/२७२-२७४) अनुभाग बन्ध अध्यवसाय स्थानों में जीवों के स्पर्शन काल सम्बन्धी प्ररूपणा ।
(३) प्रदेश बन्ध वेदना :—		
१ घ. १०/११७-१२१		अष्टकर्म प्रकृतियों के ज० उ० प्रदेशों के मन्त्र सम्बन्धी प्ररूपणा ।
२ व. खं. १०/४.२.४/सू १२४-१४३/३८५-३८४		" " " " " " " पदों सम्बन्धी प्ररूपणा ।
३ व. खं. १०/४.२.४/सू १७४/४३१		प्रदेश बन्ध का अल्पबहुत्व योग स्थानों के अल्पबहुत्व वत् ही है ।
४ घ. १०/४.२.४.१८१/४४८/१६		प्रथमादि योग वर्गणाओं में जीव प्रदेशों सम्बन्धी प्ररूपणा ।
५ घ. १०/४.२.४.१८६/४७६		योग वर्गणाओं के अविभाग प्रतिच्छेदों सम्बन्धी प्ररूपणा ।
६ घ. १०/४.२.४.२०५/४०२/		योगों में गुण हानि वृद्धि सम्बन्धी प्ररूपणा ।
७ घ. १०/४.२.४.२८/४५-८८		ज० उ० योग स्थानों में स्थित जीवों के प्रमाण सम्बन्धी प्ररूपणा ।
८ घ. ११/४.२.४.१७४/३३/१		उत्कृष्टादि क्षेत्रों में स्थित जीवों सम्बन्धी प्ररूपणा ।
९ घ. १२/४.२.७.१६६/१०२-१०४.११०		ज० उ० वर्गणाओं में दिये गये कर्म प्रदेशों सम्बन्धी परस्थान प्ररूपणा ।
(४) प्रकृति बन्ध वेदना :—		
१ व. खं. १२/४.२.६/सू १-२६/४०६-४१२		अष्ट कर्म मूलोत्तर प्रकृतियों के अमरग्याते भेदों सम्बन्धी परस्थान प्ररूपणा ।
२ व. खं. १३/४.४/सू १२४-१३२/३८४-३८७		चारों गति सम्बन्धी आनुपूर्वी नाम कर्म प्रकृति के भेदों की परस्थान प्ररूपणा ।

अल्प सावध—दे० सावध ।

अर्बन्ति—मालवा नरेश थे। अवन्ती या उज्जैनी राजधानी थी।

आप प्रसिद्ध राजा पालकके पिता थे जो नीर निर्वाणके समय राज्य करते थे। तदनुसार आपका समय—बी. नि. पू. १००-६० (ई. पू. ६२६-५८६) आता है—दे० इतिहास/३/१। (ह. पु./६०/४८८); (क. पा. १/प्र. ६१/पं० महेन्द्रकुमार)

अर्बन्ति कामा—भरत क्षेत्रमें आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

अर्बन्ति वर्मा—कश्मीर नरेश—समब—ई० ८८४ (इ।/प्र. ६/पं० पद्मा लाल बाकलीवाल)।

अर्बन्ती—१. भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४. २. वर्तमान उज्जैनका पारवर्तनी देश। उज्जैनी इसकी राजधानी है। पहिले यह नगर वर्तमान मालवा प्रान्त में ही सम्मिलित था। (म. पु./प्र. ४८/पं० पद्मालाल)।

अवक्तव्य—ध. १/४.१.६६/२७४/२४ दोरुवेसु वगिरेषु बहिर्द्वारसणादो दोष्णं गणो कदित्। तपो मूलमवगिय वगिरेषु न बहिर्द्वारि, पुष्पिलारासी चैव होदि; तेण दोष्णं न कदित् पि अत्थि। एवं मणेण अवहारिय दुवे अवक्तव्यमिदि बुत्तं। ऐसा विदियगणजाई।—दो रूपोंका बर्ण करनेपर चूँकि बुद्धि देखी जाती है, अतः दोषों की नोकृति नहीं कहा जा सकता। और चूँकि उसके बर्णमेंसे मूलको कम करके बर्णित करनेपर वह बुद्धिको प्राप्त नहीं होती, किन्तु पूर्वोक्त राशि हो रहती है, अतः 'दो' कृति भी नहीं हो सकता। इस बातको मनसे निश्चित कर 'दो' संख्या अवक्तव्य है' ऐसा सूत्रमें निर्दिष्ट किया है।

* वस्तुकी कथंचिन् वक्तव्यता अवक्तव्यता—दे० सप्तभंगी/६।

अवक्तव्य नय—४७ नयोंमेंसे एक—दे० नय/१।

अवक्तव्य बंध—दे० प्रकृति बन्ध/१।

अवक्तव्य भंग—दे० सप्तभंगी/६।

अवक्तव्यवाद—१. मिथ्या एकान्तकी अपेक्षा—यु. अनु./२८ उपेयतत्त्वाऽनभिलाष्यता बद्ध-उपायतत्त्वाऽनभिलाष्यता स्यात्। अवेषतत्त्वाऽनभिलाष्यतायां, द्विषां भवद्युक्त्यभिलाष्यतायाः।—हे भगवन्! आपको युक्तिको अभिलाष्यताके जो दोषी हैं, उन द्वेषियोंकी इस मान्यतापर कि सम्पूर्ण तत्त्व अनभिलाष्य हैं, उपेयतत्त्वकी अवाक्यताके सामान्य उपायतत्त्व भी सर्वथा अवाक्य हो जाता है। स्व./स्तो./१०० ये ते स्ववातिनं दोषं शमीकर्तुमनीरवराः। त्वद्विषः स्वहनो बालास्तत्त्वावक्तव्यतां भिताः ॥१००॥—वे एकान्तवादी जन जो उस स्वधाती दोषको दूर करनेके लिये असमर्थ हैं, आपसे द्वेष रखते हैं, आत्मधाती हैं, और जानक हैं। उन्होंने तत्त्वकी अवक्तव्यताको आश्रित किया है।

२. सम्यगेकान्तकी अपेक्षा—पं. ध./पु./७४७ तत्त्वमनिर्वचनीयं शुद्धद्रव्याधिकस्य भवति मतम्। गुणपर्ययवद्द्रव्यं पर्यायाधिकनयस्य पक्षोऽयम् ॥७४७॥—'तत्त्व अनिर्वचनीय है' यह शुद्ध द्रव्याधिकनयका पक्ष है; तथा 'गुणपर्यायबाला तत्त्व है' यह पर्यायाधिकनयका पक्ष है। (और भी दे० अवक्तव्य नय)। ३. वक्तव्य अवक्तव्यका समन्वय—दे० सप्तभंगी/६।

अवक्रांत—प्रथम नरकका १२वां पटल—दे० नरक/१।

अवगाढ रचि—दे० सम्यग्दर्शन I/१।

अवगाढ सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन I/१।

अवगाह—Depth (गहराई)।

स. सि./६/१८/२८४ जीवपुद्गलसादीनामवगाहिनामवकाशदानमवगाह आकाशस्योपकारो वेदितव्यः।—अवगाह करनेवाले जीव और पुद्गलोंको अवकाश देना आकाशका उपकार जानना चाहिये। (गो. जी./जी. प्र./६०६/१०६०/३)

अवगाह क्षेत्र—दे० क्षेत्र।

अवगाहन—१. सर्व द्रव्योंमें अवगाहन गुणः

का. अ./पु./२१४-२१६. सव्माणं दम्बाणं अवगाहणसति अत्थि परमर्थः। जहमसमपाणिगणं जीव परसाण बहुयणं ॥२१४॥ जदि ण ह्वदि सा सत्ती सहावभूदा हि सव्वदम्बाणं। एक्केमकास-पएसे कर्हं ता सव्माणि वट्टंति ॥२१५॥—वास्तवमें सभी द्रव्योंमें अवकाश देनेकी शक्ति है। जैसे भस्ममें और जलमें अवगाहन शक्ति है, वैसे ही जीवके असंस्थित प्रदेशोंमें जानी ॥२१४॥ यदि सब द्रव्योंमें स्वभावभूत अवगाहन शक्ति न होती तो एक आकाशके प्रदेशमें सब द्रव्य कैसे रहते ॥२१५॥

पं. ध./पु./१८६, १८९ यत्तत्तविसदृशत्वं जातेरनतिक्रमात् क्रमादेव। अवगाहनगुणयोगाद्वाशानां सतामेव ॥१८६॥ अंशानामवगाहे दृष्टान्तः स्वांशस्थितं ज्ञानम्। अतिरिक्तं न्यूनं वा ह्येयाकृति तन्मयाह तु स्वांशैः ॥१८७॥—जो उन परिणामोंमें विसदृशता होती रहती है, वह केवल सर्वके अंशोंके तदवस्थ रहते हुए भी, अपनी-अपनी जातिको उल्लंघन न करके, उस देशके अंशोंमें ही क्रम पूर्वक आकारसे आकारान्तर होनेसे होती है, जो कि अवगाहन गुणके निमित्तमे होती है ॥१८६॥ जैसे कि ज्ञान अपने अंशोंसे हीन अधिक न होते हुए भी, ह्येयाकार होनेके कारण हीन अधिक होता है ॥१८७॥

२. सिद्धोका अवगाहन गुणः

प. प्र./टो./६/११३ एकजोबावगाहप्रवेशे अनन्तजोबावगाहदानसामर्थ्यमवगाहनत्वं भण्यते।—एक जोबके अवगाह क्षेत्रमें अनन्त जीव समा जायें, ऐसी अवकाश देनेकी सामर्थ्य अवगाहनगुण है।

प्र. सं/टो./१४/४३/१ एकदोपप्रकाशे नानादीपप्रकाशवदेकसिद्धसेत्रे संकरव्यतिकरदोषपरिहारेणानन्तसिद्धावकाशदानसामर्थ्यमवगाहनगुणो भण्यते।—एक दीपके प्रकाशमें जैसे अनेक दीपोंका प्रकाश समा जाता है उसी तरह एक सिद्धके क्षेत्रमें संकर तथा व्यतिकर दोषसे रहित जो अनन्त सिद्धोंको अवकाश देनेकी सामर्थ्य है वह अवगाहन गुण है।

* अवगाहन गुणकी सिद्धि व लोकाकाशमें इसका

महत्त्व—दे० आकाश/३।

अवगाहना—जीवोंके शरीरकी ऊँचाई लम्बाई आदिको अवगाहना कहते हैं। इस अधिकारमें जवन्म व उत्कृष्ट अवगाहनावाले जीवोंका विचार किया गया है।

१	अवगाहना निर्देश
१	अवगाहनाका लक्षण।
२	उत्कृष्ट अवगाहनावाले जीव अन्तिम दीप सागरमें ही पाये जाते हैं।
३	विग्रह गतिमें जीवोंकी अवगाहना।
४	जवन्म अवगाहना तृतीय समयवर्ती निगोदमें ही सम्भव है।
*	सूक्ष्म व स्थूल पदार्थोंकी अवगाहना विषयक

—दे० सूक्ष्म/३

२	अवगाहना सम्बन्धी प्ररूपणाएँ
१	नरक गति सम्बन्धी प्ररूपणा
२	तिर्यच गति सम्बन्धी प्ररूपणा
१-२	एकेन्द्रियादिकी जघन्य व उत्कृष्ट अवगाहना
३	पृथिवी कायिकादिकी जघन्य व उत्कृष्ट अवगाहना
४	संमूर्च्छन व गर्भज जलचर भलचर आदिकी अवगाहना
*	महामत्स्यकी अवगाहनाकी विशेषताएँ—दे० संमूर्च्छन
५	जलचर जीवोंकी उत्कृष्ट अवगाहना
६	जीवसामांकी अपेक्षा अवगाहना यन्त्र
३	मनुष्य गति सम्बन्धी प्ररूपणा
१-२	भग्नतादि क्षेत्रों, कर्म भांगभूमियों व सुषमादि कालोंकी अपेक्षा
*	तीर्थचरोंकी अवगाहना —दे० तीर्थचर/५
*	शलाका पुरुषोंकी अवगाहना —दे० शलाका पुरुष
४	देव गति सम्बन्धी प्ररूपणा
१-३	भवनवासी, व्यन्तर व ज्योतिषी देवोंकी अवगाहना
४	कनकवासी देवोंकी अवगाहना
*	अवगाहना विषयक संस्था व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम

१. अवगाहना निर्देश

१. अवगाहनाका लक्षण

स. सि./१०/१/४७२/११ आत्मप्रदेशलयापित्वमवगाहनम् । तद्विधिविधम्—उत्कृष्टजघन्यमेवात् । —आत्मप्रदेशमें व्याप्त कर्मे रहना, उसका नाम अवगाहना है । वह दो प्रकारकी है—जघन्य और उत्कृष्ट ।

२. उत्कृष्ट अवगाहनावाले जीव अन्तिम द्वीप व सागर-में ही पाये जाते हैं ।

ध. ४/१२.२/३३/४ संयमहपव्ययपरभागद्विजोवाणमोगाहना महस्तेति जाणावणमुत्तमेतत् । संयमहणगिदपववदस्स परदो जहण्णोगाहना वि जीवा अरिथि ति चेण मूलगमयासं काउण अद्धं कदे वि संखेज्ज-घणं गुलवं मणादो । —स्वयंप्रभ पर्वतके परभागमें स्थित जीवोंकी अवगाहना मन्त्रमे बड़ी होती है, इस बातका ज्ञान कर्मानेके लिए यह गाथा मन्त्र है । प्रश्न—स्वयंप्रभपर्वतके उम और जघन्य अवगाहनावाले भी जीव पाये जाते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जघन्य अवगाहनारूपमूल अर्थात् आदि और उत्कृष्ट अवगाहनारूप अन्त । इन दोनोंका जोड़कर आधा करनेपर भी संख्यात बनागुल देखे जाते हैं ।

३. विग्रहगतिमें जीवोंकी अवगाहना

ध. ४/१२.२/३०/२ विग्रहगदोए उप्पणणां उजुगदोए उप्पणपढमसमय-ओगाहणाए समाणा चैव ओगाहणा भवदि । णवरि दोण्हमोगाहणाणं संठाणे समाणत्ताणियमां णत्थि । कुदो । आणुपुण्विसंठाणामकम्मोहि जणिदमंठाणामेगत्तविरोधा । —विग्रहगतिसे उत्पन्न हुए जीवोंके, ऋजुगतिमें उत्पन्न जीवोंके प्रथम समयमें होनेवाली अवगाहनाके समान ही अवगाहना होती है । विशेषता केवल इतनी है कि दोनों अवगाहनाओंके आकारमें समानताका नियम नहीं है, क्योंकि आनु-पूर्वी नाम कर्मके उदयमें उत्पन्न होनेवाले और संस्थान नाम कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाले संस्थानोंके एकत्वका विरोध है । (विग्रह गतिमें जाविका आकार आनुपूर्वी नाम कर्मके उदयसे

पूर्व भववाला ही रहता है । वहाँ संस्थान नाम कर्मका उदय नहीं है । भव धारण कर लेनेपर संस्थान नामकर्मका उदय हो जाता है, जिसके कारण नवीन आकार बन जाता है—दे० उदय/४/६/२) ।

४. जघन्य अवगाहना तृतीय समयवर्ती निगोदमें ही सम्भव है

ध. ११/४.२.४.२०/३४/८ पढमसमयआहारयस्स पढमसमयतम्भवत्थस्स जहण्णवत्तसामित्तं किण्ण दिज्जे । ण, तस्य आयरचउरस्सखेत्तागा-रेण द्विदम्भि ओगाहणाए स्थोवत्ताणुववत्तोदो ।...विदियसमयआहा-रयविदियसमयतम्भवत्थस्स जहण्णसामित्तं किण्ण दिज्जे । ण तस्य समचउरससरुवेण जीवपदेसाणमवट्टणादो । विदियसमए विस्संभ-समो आयामो जीवपदेसाणं होदि त्ति कुदो णज्जे । परमगुरुवदे-सादो । तदियसमयआहारयस्स तदियसमयतम्भवत्थस्स चैव जहण्ण-वत्तसामित्तं किमट्टं दिज्जे । ण एस दोसो, चउरं सखेत्तस्स चत्तारि वि कोणे संकोडिय बट्टुनागारेण जीवपदेसाणं तस्यबट्टाणदंस-णादो । —प्रश्न—प्रथमसमयवर्ती आहारक (अर्थात् ऋजुगतिसे उत्पन्न होनेवाला) और प्रथमसमयवर्ती तद्भवस्थ हुए निगोद जीवके जघन्य क्षेत्रका स्वामीपना क्यों नहीं देते ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उस समय आयत चतुरम्भ क्षेत्रके आकारसे स्थित उस जीवमें अव-गाहनाका स्तोकपना बन नहीं सकता । प्रश्न—द्वितीय समयवर्ती आहारक और द्वितीय समयवर्ती तद्भवस्थ होनेवाले जीवके जघन्य (क्षेत्रका) स्वामीपना क्यों नहीं देते ? उत्तर—नहीं, क्योंकि उस समयमें भी जीवप्रवेश समचतुरम्भ स्वरूपमें अवस्थित रहते हैं । प्रश्न—द्वितीय समयमें जीवके प्रदेशोंका आयाम उसके विष्कम्भके समान होता है, यह कैसे कहते हो ? उत्तर—परमगुरुके उपदेशसे कहते हैं । प्रश्न—तृतीय समयवर्ती आहारक और तृतीय समयवर्ती तद्भवस्थ निगोद जीवके ही जघन्य क्षेत्रका स्वामीपना किसलिए देते हो ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, उस समयमें चतुरम्भ क्षेत्रके चारों ही कोनोंका संकुचन करके जीव प्रदेशोंका बगु लाकारमें (गोल आकारमें) अवस्थान देखा जाता है ।

२. अवगाहना सम्बन्धी प्ररूपणाएँ

१. नरक गति सम्बन्धी प्ररूपणा

संकेत—ध०—घनुष; हा०—हाथ; अंगु०—अंगुल । गणना—१ घनुष—४ हाथ; १ हाथ—२४ अंगुल । प्रमाण—(स. आ./१०/४५—१०६१); (स. सि./३/३/२०७) (ति. प./२/२१७—२००); (श. वा./३/३/४/१६४/१५) (ह. पु. ४/२६५—३४०); (ध. ४/१२.४/५८—६२); (त. सा./२/१३६); (त्रि. सा./२०१), (म. पु./१०/२४) (द्र. सं./टी./३५/११६/८)—ध ४ के आधारपर—

क्र. सं.	प्रथम पृथिवी		द्वितीय पृथिवी		तृतीय पृथिवी	
	घ०	हा० अंगु०	घ०	हा० अंगु०	घ०	हा० अंगु०
१	०	३ ०-०	८	२ २-२/११	१७	१ १०-२/३
२	१	१ ८-१/२	९	२२-४/११	१६	१-१/३
३	१	३ १७-०	९	१८-६/११	२०	३ ८-०
४	२	२ १-१/२	१०	१४-५/११	२२	२ ६-२/३
५	३	१ ०-०	११	१०-१०/११	२४	१ ५-१/३
६	३	२ १८-१/२	१२	८-१/११	२६	४-०
७	४	३ ०	१२	३-३/११	२७	३ २-२/३
८	४	३ ११-१/२	१३	१-४/११	२८	२ १-१/३
९	५	२ ०-०	१४	१६-७/११	२९	१
१०	६	४-१/२	१४	३ १६-१/११		
११	६	२ १३-०	१५	२ १३-०		
१२	७	२१-१/२				
१३	७	६-०				

क्र०	चतुर्थ पृथिवी		पंचम पृथिवी		षष्ठ पृथिवी		सप्तम पृ०			
	घ० हा०	अंश०	घ० हा०	अं०	घ० हा०	अंश०				
१	३६	२	२०-४/७	७६	—	—	१६६	२	१६-०	६००
२	४०	—	१७-१/७	८७	२	—	२०८	१	८-०	
३	४४	२	१३-६/७	१००	—	—	२६०	—	—	
४	४६	—	१०-२/७	११२	२	—				
५	६३	२	६-६/७	१२६	—	—				
६	६८	—	३-३/७							
७	६२	२	—							

१. पृथिवी आदि कायिकोंकी जघन्य व उत्कृष्ट अवगाहना

संकेत—सू. = सूक्ष्म; बा. = बाह्य; असं. = असंख्यात । प्रमाण—(सू० आ./१०८७) ।

क्रम.	काय	समास	जघन्य	उत्कृष्ट
१	पृथिवी	सू० बा०	घनांगुल/असं०	द्रव्यांगुल/असं०
२	अप. तेज	"	"	"
३	वायु	"	"	"

२. त्रिचन्द्रावति सम्बन्धी प्ररूपणा

१. एकैन्द्रियादि त्रिचन्द्रावती जघन्य अवगाहना

संकेत—असं० = असंख्यात; सं० = संख्यात ।

प्रमाण—(सू.आ./१०६६) (ति.प./६/३१८/विस्तार) (घ.४/१.३.२४-३३) (त.सा./२/१४६); (गो.जी./सू.६४/२१६) — ति.प.के आधारपर

क्रम	मार्गणा	जघन्य अवगाहना	
		अवगाहना	अपेक्षा
१	एकैन्द्रिय	घनांगुल/असं०	जन्मके तृतीयसमयवर्ती सूक्ष्म लक्ष्यमि निगोद अनुन्धरी
२	द्वौन्द्रिय	घनांगुल/सं०	कुन्धु
३	त्रौन्द्रिय	घनांगुल/सं०	काणमक्षिका
४	चतुरिन्द्रिय	उपरोक्त×असं०	तन्दुलमच्छ
५	पंचैन्द्रिय	उपरोक्त×असं०	"

४. सम्मूर्च्छन व गर्भजकी उत्कृष्ट अवगाहना

(सू.आ./१०८४-१०८६) (ह.पु./५/६३०) ।

क्रम	मार्गणा	सम्मूर्च्छन		गर्भज	
		अपयसि	पर्यासि	अपयसि	पर्यासि
१	जलचर	१ बाहिरत		४-८ धनुष	
२	महा-मत्स्य		योजन १०००×१००×२५०		योजन ६००×२५०×१२६
३	थलचर	"	४-८ धनुष	"	३ कोश
४	नभचर	"	"	"	४-८ धनुष

नोट—गर्भजोंकी अवगाहना सर्वत्र सम्मूर्च्छनोंसे आधी जानना

२. एकैन्द्रियादि त्रिचन्द्रावती उत्कृष्ट अवगाहना

संकेत—यो० = योजन (४ कोश); को० = कोश ।

प्रमाण—(सू.आ./१०७०-१०७१) (ति.प./६/३१६-३१८) (घ.४/१.३.२/-३३-४६) (त.सा./२/१४२-१४४) (गो.जी./सू./६६-६६/२१६-२२१)—ति.प.के आधार पर

क्रम	अवगाहना			अपेक्षा	विशेष
	लम्बाई	चौड़ाई	मोटाई		
१	१०००यो	१ यो०	१ यो०	कमल	स्वयम्भूरमण द्वीपके मध्यवर्ती भागमें उत्पन्न
२	१२यो०	४ यो०	१३ यो०	शंख	" " समुद्र " " "
३	३को०	३/८ को०	३/१६ को०	कुम्भो या सहस्रपद	" " द्वीपके अपरभागमें उत्पन्न
४	१यो०	३/४ यो०	१/२ यो०	भँवरा	" " " " " "
५	१०००यो	६०० यो०	२५० यो०	महा-मत्स्य	" " समुद्रके मध्यवर्ती भागमें उत्पन्न

५. जलचर जीवोंकी उत्कृष्ट अवगाहना

(ह.पु./५/६३०-६३१) ।

स्थान	तीर पर			मध्य में		
	लम्बाई	चौड़ाई	मोटाई	लम्बाई	चौड़ाई	मोटाई
लवण समुद्र	६ यो० (४३)	(२३)	१८ यो०	(६)	(४३)	
कालोद समुद्र	१८ यो० (६)	(४३)	३६ यो०	(१८)	(६)	
स्वयम्भूरमण	६०० यो० (२५०)	(१२६)	१०००	६००	२५०	

३. मनुष्य गति सम्बन्धी प्ररूपणा

१. मरतादि क्षेत्रों तथा कर्म व योग भूमिकी अपेक्षा अवगाहना

गणना—२००० धनुषका १ कोश

प्रमाण—१. (सू.आ./१०६३,१०८७); २. (स.सि./३/२६-३१); ३. (ति.प./४/गा. नं०); ४. (रा.वा./३/२६-३१/१६२); ५. (घ.४/१,३,२/४५); ६. (ज.प./११/५४); ७. (त.सा./२/१३७)

प्रमाण	ति० प० गा.	अधिकरण		अवगाहना	
		क्षेत्र निर्देश	भूमि निर्देश	जघन्य	उत्कृष्ट
४०४	२,५,७ १,२	भरत-देरावत हैमवत हैरण्य वत्	कर्मभूमि जघन्य भोग	३२ हाथ ४२५,५०० धनु	५२५ धनु २००० धनु
३६६	१,२	हरि-रम्यक	मध्यम भोग	२००० धनु	४००० धनु
२२५६	२,५	विश्वेह	उ० कर्म भूमि	५०० धनु	५०० धनु
३३५	१,२	देव व उत्तर कुरु	उत्तम भोग	४००० धनु	६००० धनु
२५१३	६	अन्तर्द्वीप	कुभोग	५०० धनु	२००० धनु

२. सुषमा आदि द्विः कालोंकी अपेक्षा अवगाहना

काल निर्देश	अवसापिणी			उत्सपिणी		
	प्रमाण	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	
	ति.प./४	अवगाह	अवगाहना	ति.प./४अव.	ति.प./४अव.	
सुषमा सुषमा	३३५	४००० धनु	६००० धनु	१६०२	१६०४	अवसापिणी व उत्सपिणी वत्
सुषमा	३६६	२००० "	४००० "	१६००	१६०१	
सुषमा सुषमा	४०४	५२५ "	२००० "	१५६७	१५६८	
सुषमा सुषमा	१२७७	७ हाथ	५२५ "	१५७६	१५६५	
सुषमा	१४७५	३ या ३३	७ हाथ	१५६८		
सुषमा सुषमा	१५३६	१ "	३ या ३३ "	१५६४		

४. देवगति सम्बन्धी प्ररूपणा

१. भवनवासी देवोंकी अवगाहना

(सू.आ./१०६२) (ति.प./३/१७६) (ह.पु./४/६८) (घ.४/१,३,२/गा.१८/७६)
(ज.प./११/१३६) (त्रि.सा./२/४६)

क्रम	नाम	अवगाहना	क्रम	नाम	अवगाहना
१	अक्षरकुमार	२५ धनुष	६	उदधिकुमार	१० धनुष
२	विद्युत्कुमार	१० "	७	द्वीपकुमार	१० "
३	सुपर्णकुमार	१० "	८	दिक्कुमार	१० "
४	अग्निकुमार	१० "	९	स्तनितकुमार	१० "
५	नातकुमार	१० "	१०	नागकुमार	१० "

२. व्यन्तर देवोंकी अवगाहना

१. (सू.आ./१०६२); २. (ति.प./४/७६,१६५२,१६७२); ३. (ति.प./६/६८);
४. (ह.पु./४/६८); ५. (घ.४/१,३,२/गा.१८/७६); ६. (घ.७/२,६,१७/गा.१/३१६); (ज.प./११/१३६)

प्रमाण सं० १,३-६ (कित्तर आदि आठ प्रकार व्यन्तरोंकी अवगाहना १० धनुष है ।)

प्रमाण सं० २—(मध्य लोकके कूटों व कमलों आदिके स्वामी देव देवियोंकी अवगाहना भी १० धनुष बतायी गयी है) ।

३. ज्योतिष देवोंकी अवगाहना

(सू.आ./१०६२) (ति.प./७/६८) (ह.पु./४/६८) (घ.४/१,३,२/गा.१८/७६)
(ज.प./११/१३६) (त्रि.सा./२/४६) (सर्व ज्योतिष देवोंकी अवगाहना ७ धनुष है)

४. कल्पवासी देवोंकी अवगाहना

१. (सू.आ./१०६४-१०६८); २. (स.सि./४/२१/२५२); ३. (ति.प./८/६४०);
४. (रा.वा./४/२१/८/२३६/२६); ५. (ह.पु./४/६६); ६. (घ.७/२,६,१७/२-६/३१६-३२०); ७. (ज.प./११/३४६-३५२); ८. (ज.प./११/२५३);
९. (त्रि.सा./५४३); १०. (त.सा./२/१३६-१४१)

प्रमाण सं०	नाम	अवगाह	विशेषता
सं. ३ के बिना सर्व	सौधर्म-ईशान	७ हाथ	प्रमाण नं. ६ के अनुसार १/२ हाथ कम
" ३ व ८ के बिना सर्व	सनत्कुमार-माहेन्द्र	६ "	
"	ब्रह्म-ब्रह्मोत्तर	५ "	
केवल सं० ३	सौकान्तिक	५ "	
सं. ३ व ८ के बिना सर्व	सान्त्व कापिष्ठ	५ "	
"	शुक्र-महाशुक्र	४ "	
"	शतार-सहस्रार	४ "	प्रमाण नं. ६ के अनुसार १/२ हाथ कम
"	आनत-प्राणत	३ १/२ "	
"	आरण-अच्युत	३ "	
"	अधोप्रैवेयक	२ १/२ "	
"	मध्य प्रैवेयक	२ "	
"	उपरिम प्रैवेयक	१ १/२ "	
केवल सं० १	नव अनुदिश	१ १/२ "	प्रमाण नं. ६ के अनुसार १/२ हाथ कम
३ व ८ के बिना सर्व	पंच अनुत्तर	१ "	

* अवगाहना प्रकरणमें प्रयुक्त मानोंका अर्थ वे० गणित १/१/६

अवग्रह—इन्द्रिय ज्ञानकी उत्पत्तिके क्रममें सर्व प्रथम इन्द्रिय और पदार्थ का सन्निकर्ष होते ही जो एक मूलक मात्र सी प्रतीत होती है, उसे अवग्रह कहते हैं। तत्परचात उपयोगकी स्थिरताके कारण ईहा व अवग्रहके द्वारा उसका निश्चय होता है। ज्ञानके ये तीनों अंग बड़े वेगसे भीत जानेके कारण प्रायः प्रतीति गोचर नहीं होते।

१	भेद व लक्षण
१.	अवग्रह सामान्यका लक्षण।
२	अवग्रहके भेद।
१.	विशद अवग्रह—२. अर्थ व व्यंजन।
३	विशद अवग्रह अवग्रहके लक्षण।
४	अर्थ व व्यंजन अवग्रहके लक्षण।
२	अवग्रह निर्देश
×	अवग्रह ईहा आदिका उत्पत्ति क्रम, —दे० मतिज्ञान/३
१	अवग्रह और संशयमें अन्तर।
२	अवग्रह अप्रमाण नहीं।
३	अर्थावग्रह व व्यंजनावग्रहमें अन्तर।
४	अर्थावग्रह व व्यंजनावग्रहका त्वामित्व।
५	अप्राप्तकारी तीन इन्द्रियोंमें अवग्रह सिद्धि।
६	प्राप्तकारी व अप्राप्तकारी इन्द्रियाँ।—दे० इन्द्रिय/३
७	अवग्रह और दर्शनमें अन्तर।—दे० दर्शन/५६
८	अवग्रह व ईहामें अन्तर।—दे० अवग्रह/२/६/२
९	अवग्रह व अवायमें अन्तर।

१. भेद व लक्षण

१. अवग्रह सामान्यका लक्षण

ष.ल. १३/५५/मृ.३०/२४२ ओगहे योदाणे साणे अवलंभणा मेहा ॥३७॥ = अवग्रह, अवधान, साध, अवलम्बना, और मेधा ये अवग्रहके पर्यायवाची नाम हैं। (इन शब्दोंके अर्थ—दे० वह वह नाम)

स.सि./१/१५/१११ विषयविषयिसंनिपातसमनन्तरमाद्य ग्रहणमवग्रहः। विषयविषयिसंनिपाते सति दर्शनं भवति। तदनन्तरमर्थग्रहणमवग्रहः। = विषय और विषयीके सम्बन्धके बाद होनेवाले प्रथम ग्रहणको अवग्रह कहते हैं। विषय और विषयीका सन्निकषात होनेपर दर्शन होता है। उसके परचात जो पदार्थ का ग्रहण होता है वह अवग्रह कहलाता है। (रा.बा./१/१५/१/६०/२); (घ.१/१.१.११५/३५४/२); (घ.६/१.६-१.१.१४/१६/५); (घ.६/१.६-१.१.१४/१६/५); (क.पा.१/१-१.६/३०२/३२२/३); (ज.प./१३/५७); (गो.जी./मृ./३०५/६६३)।

घ.१३/५.६.३०/२४२/२ अवग्रहते जनेन घटाधर्मा इत्यवग्रहः। = जिसके द्वारा घटादि पदार्थ जाने जाते हैं वह अवग्रह है।

घ.१३/५.६.२३/२१६/१३ विषयविषयिसंनिपातसमनन्तरमाद्य ग्रहणमवग्रहः। रसादयोऽर्थाः विषयः, षड्गोप्तिमाणि विषयिणः, ज्ञानोत्पत्तेः पूर्वावस्था विषयविषयिसंनिपातः ज्ञानोत्पादनकारणपरिणामविशेषसंनित्युत्पत्त्युपलक्षितः अन्तर्मुहूर्तकालः दर्शनव्यपदेशमात्रं। तदनन्तरमाद्य वस्तुग्रहणमवग्रहः, यथा चक्षुषा घटोऽयं घटोऽयमिति। यत्र घटादिना विना रूपदिशाकारादिविशिष्टं वस्तुमात्रं परिच्छिद्यते ज्ञानेन अनध्यवसायरूपेण तत्राप्यवग्रह एव, अनवगृहीतोऽयं ईहाय-नुत्पत्तेः। = विषय व विषयीका सम्पात होनेके अनन्तर जो प्रथम ग्रहण होता है, वह अवग्रह है। रस आदिक अर्थ विषय है, जहाँ इन्द्रियाँ विषयो हैं, ज्ञानोत्पत्तिकी पूर्वावस्था विषय व विषयीका

सम्पात है, जो दर्शन नाम से कहा जाता है। यह दर्शन ज्ञानोत्पत्तिके कारणभूत परिणाम विशेषको सन्ततिकी उत्पत्तिसे उपलक्षित होकर अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है। इसके बाद जो वस्तुका प्रथम ग्रहण होता है वह अवग्रह है। यथा—चक्षुके द्वारा 'यह घट है, यह घट है' ऐसा ज्ञान होना अवग्रह है। जहाँ घटादिके विना रूप, दिशा, और आकार आदि विशिष्ट वस्तुमात्र ज्ञानके द्वारा अनध्यवसाय रूपसे जानी जाती है, वहाँ भी अवग्रह ही है, क्योंकि, अनवगृहीत अर्थमें ईहादि ज्ञानोंकी उत्पत्ति नहीं हो सकती।

ज.प./१३/६१ सोदृग देवदेति य सामण्येण विचाररहिदेण। जस्तुप्पज्जह बुद्धी अवग्रहं तस्स णिविहुं। ६१।—'देवता' इस प्रकार सुनकर जिसके विचार रहित सामान्य से बुद्धि उत्पन्न होती है, उसके अवग्रह निश्चिन्ना किया गया है।

म्या. बो./२/१११/३१ तत्रेन्द्रियार्थसमबधानसमनन्तरसमुत्पत्तिसालोचना-न्तरमाद्यो सत्तावान्तरजातिविशिष्टवस्तुमाही ज्ञानविशेषोऽवग्रहः। यथाऽयं पुरुष इति। = इन्द्रिय और पदार्थ के सम्बन्ध होने के बाद उत्पन्न हुए सामान्य अवभास (दर्शन) के अनन्तर होने वाले और अवान्तरसत्ताजाति से युक्त वस्तु को ग्रहण करनेवाले ज्ञानविशेषको अवग्रह कहते हैं, जैसे—'यह पुरुष है'।

२. अवग्रहके भेद

१. विशद अवग्रह व अविराद अवग्रह

घ. ६/४.१.४५/१४५/३ द्विविधोऽवग्रहो विशदाविशदावग्रहमेवेन। = विशदावग्रह और अविरादावग्रहके भेद से अवग्रह दो प्रकारका है।

२. अर्थ व व्यंजन अवग्रह

घ. १/१.१.११५/३५४/७ अवग्रहो द्विविधोऽर्थावग्रहो व्यंजनावग्रहश्चेति। = अवग्रह दो प्रकार का होता है—अर्थावग्रह और व्यंजनावग्रह। (घ. ६/१.६-१.१४/१६/७); (ज. प./११/६६)

गो.जी./जी. प्र/३०७/६६०/७ मतिज्ञानविषयो द्विविधः व्यंजनं अर्थश्चेति।...व्यंजनरूपे विषये स्पर्शनरसनमात्राभ्यां चतुर्भिरिन्द्रियैः अवग्रह एक एवोत्पद्यते नेहादयः। ईहादीनां ज्ञानानां वैशसर्वाभि-व्यक्तौ सत्यामेव उत्पत्तिसंभवात्।...इति व्यंजनावग्रहश्चत्वार एव। = मति ज्ञानका विषय दो भेद रूप है—व्यंजन व अर्थ। तहाँ व्यंजन जो अव्यक्त शब्दादि तत्ति विषय स्पर्शन, रसन, मात्रा व श्रोत्र इन्द्रियनिकर केवल अवग्रह हो है, ईहादिक न हो है, जाते ईहादिक तो एकवैश वा सर्ववैश व्यक्त भए हो हो है।...ताते क्यार इन्द्रियनिकर व्यंजनावग्रहके क्यार भेद है।

३. विशद व अविराद अवग्रहके लक्षण

घ. ६/४.१.४५/१४५/३ तत्र विशदो निर्णयरूपः अनियमेनेहावायधारणा-प्रत्ययोत्पत्तिनिबन्धनः।...अविरादावग्रहो नाम अगृहीतभाषा-वयोरूपादिविशेषः गृहीतव्यवहारनिबन्धनपुरुषमात्रसम्पादिविशेषः अनियमेनेहाद्युत्पत्तिहेतुः। = विशद अवग्रह निर्णयरूप होता हुआ अनियमसे ईहा अवाय और धारणा ज्ञानकी उत्पत्तिकी कारण है।...भाषा, आयु व रूपादि विशेषोंको ग्रहण न करके व्यवहारके कारण-भूत पुरुषमात्रके सत्तादि विशेषको ग्रहण करनेवाला तथा अनियमसे जो ईहा आदिकी उत्पत्तिमें कारण है वह अविरादावग्रह है।

४. व्यंजनावग्रह व अर्थावग्रहका लक्षण

स.सि./१/१५/१११/६ व्यक्तग्रहणात् प्राग्व्यंजनावग्रहः व्यक्तग्रहणमर्थावग्रहः। = व्यक्त ग्रहणसे पहिले पहिले व्यंजनावग्रह होता है और व्यक्त ग्रहणका नाम अर्थावग्रह है। (रा. बा./१/१५/२/६७/६)।

घ. १/१.१.११५/५०/५० अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः/३५४/७...प्राप्तार्थग्रहणं व्यंजनावग्रहः। ३५४-१।...योगवैशान्वित्येवेन प्राप्तैरभिधानात्। ३५७-२। = अप्राप्त अर्थके ग्रहण करने को अर्थावग्रह कहते हैं। (और)

प्राप्त अर्थके ग्रहण करने को व्यंजनावग्रह कहते हैं। इन्द्रियोंके ग्रहण करने के योग्य वेशमें पदार्थोंकी अवस्थितिको प्राप्ति कहते हैं।

(घ. ६/१-६-१०/१६/७) (घ. ६/४.१.४६/१६६/८) :

अ.प. १३/६६-६७ दूरेण यं जं गृहणं इन्द्रियाणां हि द्रिष्टिं अस्ति चक्षुः। अत्या-
वगृहणाणां नायन्वं तं समासेण। ६६। पासित्वा जं गृहणं रसफरसण-
सहर्गधविसर्पिः। बज्जणवगृहणाणां णिद्विद्वं तं वियाणाहि/६७/=
दूरसे ही जो चक्षुरादि इन्द्रियों तथा मनके द्वारा विषयोंका ग्रहण होता है उसे संसेपसे अर्थावग्रहज्ञान जानना चाहिए। ६६। छूकर जो रस, स्पर्श, शब्द और गन्ध विषयका ग्रहण होता है, उसे व्यंजनावग्रह निर्दिष्ट किया गया है। ६७।

गो.जी./जी.प्र/३०७/६६०/८ इन्द्रियैः प्राप्तार्थविशेषग्रहणं व्यंजनावग्रहः।
तैरप्राप्तार्थविशेषग्रहणं अर्थावग्रहः इत्यर्थः। व्यञ्जन-अव्यक्तशब्दादि-
जातं इति तत्त्वार्थविवरणेषु प्रोक्तं, कथमनेन व्याख्यानेन सह संगति-
मिति चेत्तुच्यते विगतं-अञ्जनं-अभिव्यक्तियस्य तद्व्यञ्जनं। व्यञ्ज्यते
ब्रह्म्यते प्राप्यते इति व्यञ्जनं अञ्जु गतिव्यक्तिब्रह्मणोऽपि व्यक्तिसं-
गार्थयोर्ग्रहणात्। शब्दाद्यर्थैः श्रुतादोन्द्रियेण प्राप्तोऽपि यावज्जाभिव्यक्त-
स्तावद् व्यञ्जनमित्युच्यते... पुनरभिव्यक्तौ सत्यो स एवार्थो भवति।
—जो विषय इन्द्रियनिकरि प्राप्त होइ, स्पष्टित होइ सो व्यंजन
कहिए। जो प्राप्त न होइ सो अर्थ कहिए। प्रश्न—तत्त्वार्थ सूत्रको
टीका बिषे तौ अर्थ ऐसा कीया है, जो व्यंजन नाम अव्यक्त शब्दा-
दिकका है। इहाँ प्राप्त अर्थको व्यंजन कहा सो कैसे है? उत्तर—
व्यंजन शब्दके दोऊ अर्थ हो हैं। 'विगतं अञ्जनं व्यञ्जनं' दूर भया है
अंजन कहिए व्यक्तभाव जाके सो व्यंजन कहिए। सो तत्त्वार्थ सूत्र-
की टीका बिषे तौ इस अर्थका मुख्य ग्रहण किया है। अर 'व्यञ्ज्यते
ब्रह्म्यते प्राप्यते इति व्यञ्जनं' जो प्राप्त होइ ताकी व्यंजन कहिए, सो
इहाँ यह अर्थ मुख्य ग्रहण कीया है। जाते 'अञ्जु' धातु गति, व्यक्ति,
ब्रह्मण अर्थ बिषे प्रवर्तते हैं। तातें व्यक्ति अर्थका अर ब्रह्मण अर्थका
ग्रहण करनेतै करणादिक इन्द्रियनिकरि शब्दादिक अर्थ प्राप्त हूवे
भी यावत् व्यक्त न होइ, तावत् व्यंजनावग्रह है, व्यक्त भए अर्थाव-
ग्रह हो है। (विशेष देखो आगे अर्थ व व्यंजनावग्रहमें अन्तर)।

२. अवग्रह निर्देश

१. अवग्रह और संशयमें अन्तर

रा. बा./१/१५/७-१०/६०/२१ अवग्रहे ईहाद्योस्त्वात् संशयानतिवृत्तेः।
उच्यते—लक्षणभेदाद्व्यन्तत्वमग्निजलवत्। ८।कोऽसौ लक्षणभेदः।
उच्यते। ८। स्थाणुपुरुषाद्यनेकार्थालम्बनसंनिधानादनेकार्थात्मकः
संशयः, एकपुरुषाद्यन्यतमात्मकोऽवग्रहः। स्थाणुपुरुषानेकधर्मा-
निश्चिततात्मकः संशयः, यतो न स्थाणुधर्मात् पुरुषधर्मात् निश्चि-
नोति, अवग्रहस्तु पुरुषाद्यन्यतमेकधर्मनिश्चयात्मकः। स्थाणुपुरुषा-
नेकधर्मापर्युदासात्मकः संशयः, यतो न प्रतिनियतात् स्थाणुपुरुष-
धर्मात् पर्युदस्यति संशयः, अवग्रहः पुनः पर्युदासात्मकः, स ह्यन्यात्
भूवादीव पर्यायात् पर्युदस्य 'पुरुषः' इत्येकपर्यायालम्बनः। ९। स्यादे-
तत्—संशयतुल्योऽवग्रहः कुतः। अपर्युदासात्। १०। तत्र, किं कारणम्।
निर्णयविरोधात् संशयस्य। संशयो हि निर्णयविरोधी न त्ववग्रहः
निर्णयदर्शनात्। १०। =प्रश्न—अवग्रहमें ईहाकी अपेक्षा होनेसे कठीन-
करीज संशयरूपता ही है? उत्तर—अवग्रह और संशयके लक्षण जल
और अग्नि की तरह अत्यन्त भिन्न हैं, अतः दोनों जुड़े जुड़े हैं। इनके
लक्षणोंमें क्या भेद है, वही बताते हैं—संशय स्थाणु पुरुष आदि
अनेक पदार्थोंमें दोलित रहता है, अनिश्चयात्मक होता है और
स्थाणु पुरुषादिमेंसे किसीका निराकरण नहीं करता जब कि अवग्रह
एक ही अर्थको विषय करता है, निश्चयात्मक है और स्व विषयमें
भिन्न पदार्थोंका निराकरण करता है। सारांश यह संशय निर्णयका
विरोधी होता है, अवग्रह नहीं। (घ. ६/४.१.४६/१६६/८) (न्याय.
बी.०/२/४११/३१)।

घ. १३/४.६.२३/२१७/८ संशयप्रत्ययः क्वान्तःपतितः। ईहायाम्। कुतः।
ईहाहेतुत्वात्। तदपि कुतः। कारणे कार्योपचारात्। वस्तुतः पुनरवग्रह
एव। का ईहा नाम। संशयादूर्ध्वमवायादधस्तात् मध्यावस्थायां
वर्तमानः विमर्शात्मकः प्रत्ययः हेतुवत्प्रभञ्जनेन समुत्पद्यमानः ईहेति
भण्यते। =प्रश्न—संशय प्रत्ययका अन्तर्भाव किस ज्ञानमें होता है?
उत्तर—ईहामें, क्योंकि वह ईहाका कारण है। प्रश्न—यह भी क्यों?
उत्तर—क्योंकि कारणमें कार्यका उपचार किया जाता है। वस्तुतः
वह संशय प्रत्यय अवग्रह ही है। प्रश्न—ईहाका क्या स्वरूप है?
उत्तर—संशयके बाद और अवायके पहले बीचकी अवस्थामें विद्यमान
तथा हेतुके अवलम्बनसे उत्पन्न हुए विमर्शरूप प्रत्ययको ईहा कहते हैं।

२. अवग्रह अप्रमाण नहीं है

रा. बा./१/१५/६/६०/१३ यथा चक्षुषि न निर्णयः सत्येव तस्मिन् 'किमयं
स्थाणुराहोस्त्वत् पुरुषः' इति संशयदर्शनात्, तथा अवग्रहेऽपि सति
न निर्णय ईहादर्शनात्, ईहायां च न निर्णयः, यतो निर्णयार्थमीहा
न त्वोहेव निर्णयः। यश्च निर्णयो न भवति स संशयजातीय
इत्यप्रामाण्यमनयोरिति ६६। न्यादेतत् न अवग्रह-संशयः। कुतः।
अवग्रहवचनात्। यत् उक्तः पुरुषः 'पुरुषोऽयम्' इत्यवग्रहः,
तस्य भाषावयोरुपादिविशेषाकार्षणमीहा' इति। =प्रश्न—
जैसे चक्षु होते हुए संशय होता है अतः उसे निर्णय नहीं
कह सकते उसी तरह अवग्रहके होते हुए ईहा देखी जाती है। ईहा
निर्णय रूप नहीं है, क्योंकि निर्णयके लिए ईहा है न कि स्वयं
निर्णय रूप, और जो स्वयं निर्णय रूप नहीं है वह स्वयं संशय की
ही कोटि में होता है, अतः अवग्रह और ईहाको प्रमाण नहीं कह
सकते। उत्तर—अवग्रह संशय नहीं है, क्योंकि 'अवग्रह' अर्थात्
निश्चय ऐसा कहा गया है। जो कि उक्त पुरुष में 'यह पुरुष है' ऐसा
ग्रहण तो अवग्रह है और उसकी भाषा, आयु व रूपादि विशेषोंको
जाननेकी इच्छाका नाम ईहा है। (विशेष देखो अवग्रह/२/१)

घ. ६/४.१.४६/१४६/२ न प्रमाणमवग्रहः, तस्य संशयविपर्ययानध्यवसाये-
ष्वन्तर्भावादिति। न अवग्रहस्य द्वैविध्यात्। ...विशदाविशदावग्रह-
भेदेन। तत्र विशदो निर्णयरूपः। ...तत्राविशदावग्रहो नाम अगृहीत-
भाषावयोरुपादिविशेषः गृहीतव्यवहारनिबन्धनपुरुषमात्रसत्त्वादि-
विशेषः। ...अप्रामाण्यमविशदावग्रहः अनध्यवसायरूपत्वादिति चेन्न
अध्यवसितकतिपयविशेषत्वात्। न विपर्ययरूपत्वादप्रमाणम्, तत्र
वैपरीत्यानुपलम्भात्। न विपर्ययज्ञानोत्पादकत्वादप्रमाणम्, तस्मात्
तदुत्पत्तेरनियमाभावात्। न संशयहेतुत्वादप्रमाणम्, कारणानुगुण-
कार्यनियमानुपलम्भात्, संशयादप्रमाणानुगुणभूतनिर्णयप्रत्ययोत्पत्ति-
तोऽनेकान्ताच्च। ...ततो गृहीतवत्स्वशं प्रति अविशदावग्रहस्य प्रामाण्य-
मभ्युपगन्तव्यम्, व्यवहारयोग्यत्वात्। व्यवहारायोग्योऽपि अविशदा-
वग्रहोऽस्ति, कथं तस्य प्रामाण्यम्। न, किञ्चिन्मया दृष्टमिति व्यव-
हारस्य तत्राप्युपलम्भात्। वास्तवव्यवहारायोग्यत्वं प्रति पुनरप्रमा-
णम्। =प्रश्न—(निर्णय स्वरूप होनेके कारण) अवग्रह प्रमाण
नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर उसका संशय, विपर्यय व
अनध्यवसायमें अन्तर्भाव होगा? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अवग्रह दो
प्रकारका है—विशदावग्रह और अविशदावग्रह। उनमें विशदावग्रह
निर्णय रूप होता है और भाषा, आयु व रूपादि विशेषोंको ग्रहण न
करके व्यवहारके कारणभूत पुरुषमात्रके सत्त्वादि विशेषोंको ग्रहण
करनेवाला अविशदावग्रह होता है। प्रश्न—अविशदावग्रह अप्रमाण
है, क्योंकि वह अनध्यवसाय रूप है? उत्तर—१. ऐसा नहीं है क्योंकि
वह कुछ विशेषोंके अध्यवसायसे सहित है। २. उक्त ज्ञान विपर्यय-
स्वरूप होनेसे भी अप्रमाण नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, उसमें
विपरीतता नहीं पायी जाती। यदि कहा जाय कि वह चूँकि विप-
र्यय ज्ञानका उत्पादक है, अतः अप्रमाण है, सो यह भी ठीक नहीं है,
क्योंकि, उससे विपर्ययज्ञानके उत्पन्न होनेका कोई नियम नहीं है। ३. संशयका हेतु होनेसे भी वह अप्रमाण नहीं है, क्योंकि, कारणा-

नुसार कार्यके होनेका नियम नहीं पाया जाता, तथा अप्रमाणभूत संशयसे प्रमाणभूत निर्णय प्रत्ययकी उत्पत्ति होनेसे उक्त हेतु व्यभिचारी भी है।—४. संशयरूप होनेसे भी वह अप्रमाण नहीं है—(वे० अवग्रह/२/१)।—इस कारण ग्रहण किये गये वस्तुशे के प्रति अविशदावग्रहको प्रमाण स्वीकार करना चाहिए, क्योंकि वह व्यवहारके योग्य है। प्रश्न—व्यवहारके अयोग्य भी तो अविशदावग्रह है, उसके प्रमाणता कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, 'मैंने कुछ देखा है' इस प्रकारका व्यवहार वहाँ भी पाया जाता है। किन्तु वस्तुतः व्यवहारकी अयोग्यताके प्रति वह अप्रमाण है।

३. अर्थावग्रह व व्यञ्जनावग्रहमें अन्तर

स.सि./१/१८/११७ ननु अवग्रहग्रहणमुभयत्र तुल्यं तत्र किं कृतोऽयं विशेषः। अर्थावग्रहव्यञ्जनावग्रहयोर्व्यक्तव्यक्तकृतौ विशेषः। कथम्। अभिनवशरावर्धनकणवत्। यथा जलकणद्वित्रासितः सरावोऽभिनवो नार्थीभवति, स एव पुनः सित्यमानः शनैस्तिम्यति एवं श्रोत्रादिचिन्त्रियेषु शब्दादिपरिणताः पुद्गला द्वित्रादिसमेषु गृह्यमाणा न व्यक्तीभवन्ति, पुनः पुनरवग्रहे सति व्यक्तीभवन्ति। अतो व्यक्तग्रहणाप्राग्व्यञ्जनावग्रहः व्यक्तग्रहणमर्थावग्रहः। ततोऽव्यक्तग्रहणादीहादयो न भवन्ति।—प्रश्न—जब कि अवग्रहका ग्रहण दोनों जगह समान है तब फिर इनमें अन्तर किन्मिति है? उत्तर—इनमें व्यक्त व अव्यक्त ग्रहणकी अपेक्षा अन्तर है। प्रश्न—कैसे? उत्तर—जैसे माटीका नया सकोरा जनके दो तीन कणोंसे सींचने पर गोला नहीं होता और पुनः-पुनः सींचनेपर वह धीरे-धीरे गोला हो जाता है। इसी प्रकार श्रोत्रादि चिन्त्रियोंके द्वारा ग्रहण किये गये शब्दादि रूप पुद्गल स्कन्ध दो तीन समयोंमें व्यक्त नहीं होते हैं, किन्तु पुनः ग्रहण होनेपर वे व्यक्त हो जाते हैं। इससे सिद्ध हुआ कि व्यक्त ग्रहणसे पहिले-पहिले व्यञ्जनावग्रह होता है और व्यक्त ग्रहणका नाम (या व्यक्त ग्रहण हो जाने पर) अर्थावग्रह है। अव्यक्त अवग्रहसे ईहा आदि नहीं होते हैं। (गो.जो./जी.प्र./३०७/६६०/१०)

ध.६/४.१.४४/१४४/३ तत्र विशदो निर्णयरूपः, अनियमेनेहावायधारणा-प्रत्ययोत्पत्तिनिबन्धनः।—तत्र अविशदावग्रहो नाम अगृहीतभाषा-वयोऽरूपादिविशेषः गृहीतव्यवहारनिबन्धनपुरुषमात्रसंवादिविशेषः अनियमेनेहात्पत्तिहेतुः।—विशद अवग्रह निर्णय रूप होता हुआ अनियमसे ईहा, अवाय और धारणा ज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है।—उनमें भाषा, आयु व रूपादि विशेषोंको ग्रहण न करके व्यवहारके कारणभूत पुरुषमात्रके संवादि विशेषको ग्रहण करनेवाला तथा अनियमसे जो ईहा आदिकी उत्पत्तिमें कारण है वह अविशदावग्रह है। ध.६/४.१.४४/१४४/८ अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः, प्राप्तार्थग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः। न स्पष्टास्पष्टग्रहणे अर्थव्यञ्जनावग्रहौ, तयोश्चक्षुर्मनसोरपि सत्त्वतस्तत्तत् व्यञ्जनावग्रहस्य सत्त्वप्रसंगात्।—न शनैर्ग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः, चक्षुर्मनसोरपि तदस्तिस्त्वतस्तयोर्व्यञ्जनावग्रहस्य सत्त्वप्रसङ्गात्। न च तत्र शनैर्ग्रहणमसिद्धमक्षिप्रभङ्गाभावे अष्टावर्षादिशक्षुर्मतिज्ञान-भेदस्यासत्त्वप्रसङ्गात्।—अप्राप्त पदार्थके ग्रहणको अर्थावग्रह और प्राप्त पदार्थके ग्रहणको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं। स्पष्ट ग्रहणको अर्थावग्रह और अस्पष्टग्रहणको व्यञ्जनावग्रह नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, स्पष्टग्रहण और अस्पष्टग्रहण तो चक्षु और मनके भी रहता है, अतः ऐसा माननेपर उन दोनोंके भी व्यञ्जनावग्रहके अस्तित्वका प्रसंग आवेगा। (परन्तु इसका सूत्र द्वारा निषेध किया गया है।) यदि कहो कि धीरे-धीरे जो ग्रहण होता है वह व्यञ्जनावग्रह है, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि इस प्रकारके ग्रहणका अस्तित्व चक्षु और मनके भी है, अतः उनके भी व्यञ्जनावग्रहके रहनेका प्रसंग आवेगा। और उन दोनोंमें शनैर्ग्रहण असिद्ध नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेसे अक्षिप्र भङ्गका अभाव होनेपर चक्षुनिमित्तक अङ्गुलीस मतिज्ञानके भेदोंके अभावका प्रसंग आवेगा। (ध.६/४.१.४४.२४/२२०/१)

४. अर्थावग्रह व व्यञ्जनावग्रहका स्वात्मित्व

त.सू./१/१६ न चक्षुरनिन्द्रियाम्याम् ॥१६॥

स.सि./१/१६/११८ चक्षुषा अनिन्द्रियेण च व्यञ्जनावग्रहो न भवति।—चक्षु और मनसे व्यञ्जनावग्रह नहीं होता।

ध.१/१.१.१४/३४४/१ चक्षुर्मनसोरर्थावग्रह एव, तयोः प्राप्तार्थग्रहणानु-पलम्भात्। शेषाणामिन्द्रियाणां द्वावप्यवग्रहौ भवतः।—चक्षु और मनसे अर्थावग्रह ही होता है, क्योंकि, इन दोनोंमें प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है। शेष चारों ही इन्द्रियोंके अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह ये दोनों भी पाये जाते हैं। (त.सू./१/१७-१६) (ध.६/४.१.४४/१६०/२) (ध.१३/४.४.२१/२२४) (ज.प./१३/६८-६६)

५. अप्राप्यकारी ३ इन्द्रियोंमें अवग्रह सिद्धि

ध.१/१.१.१४/३४४/१ तत्र चक्षुर्मनसोरर्थावग्रह एव तयोः प्राप्तार्थग्रहणानु-लम्भात्। शेषाणामिन्द्रियाणां द्वावप्यवग्रहौ भवतः। शेषेन्द्रियेष्व-प्राप्तार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्न, एकेन्द्रियेषु योग्यवशास्थितनिधितु निधिस्थितप्रवेश एव प्रारोहमुत्पन्न्यथानुपपत्तिः... शेषेन्द्रियाणां-मप्राप्तार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति... यद्युपलभ्यस्त्विकान्तगोचरमशेषं पर्यच्छेत्त्यनुपलब्धस्याभावाऽभिव्यक्तम्।... न कार्त्स्न्येनाप्राप्तमर्थ-स्यानिःसृतत्वमनुक्तत्वं वा ब्रूमे यतस्तदवग्रहादिनिदानमिन्द्रियाणां-मप्राप्यकारित्वमिति। किं तर्हि। कथं चक्षुर्गनिन्द्रियाम्यामनिः-सृतानुक्तावग्रहादिः तयोरपि प्राप्यकारित्वप्रसङ्गादिति चेन्न, योग्यवशा-वस्थितेरेव प्राप्तेरभिधानात्।...रूपस्याचक्षुषाभिमुखतया, न तत्परि-च्छेदिना चक्षुषा प्राप्यकारित्वमनिःसृतानुक्तावग्रहादिसिद्धेः।—चक्षु और मनसे अर्थावग्रह ही होता है, क्योंकि, इन दोनोंमें प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है। शेष चारों ही इन्द्रियोंके अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह ये दोनों भी पाये जाते हैं। प्रश्न—शेष इन्द्रियोंमें अप्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है इसलिए उनसे अर्थावग्रह नहीं होना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें उनका योग्य वेशमें स्थित निधिवाले प्रवेशोंमें ही अङ्गुरोंका फँसना अन्यथा बन नहीं सकता है। प्रश्न—स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना बन जाता है तो बन जाओ। फिर भी शेष इन्द्रियोंके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना नहीं पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यदि हमारा ज्ञान त्रिकाल-गोचर समस्त पदार्थोंको जाननेवाला होता तो अनुपलब्धका अभाव सिद्ध हो जाता। दूसरे, पदार्थके पूरी तरहसे अनिःसृतपनेको और अनुक्तपनेको हम अप्राप्त नहीं कहते हैं, जिससे उनके अवग्रहादिका कारण इन्द्रियोंका अप्राप्यकारीपना होवे। प्रश्न—तो फिर अप्राप्यकारीपनेसे क्या प्रयोजन है? और यदि पूरी तरहसे अनिःसृत और अनुक्तको अप्राप्त नहीं कहते हो तो चक्षु और मनसे अनिःसृत और अनुक्तके अवग्रहादि (जिनका कि सूत्रमें निर्देश किया गया है) कैसे हो सकेंगे? यदि चक्षु और मनसे भी पूर्वोक्त अनिःसृत और अनुक्तके अवग्रहादि माने जावेंगे तो उन्हें भी प्राप्यकारित्वका प्रसंग आवेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि इन्द्रियोंके ग्रहण करनेके योग्य वेशमें पदार्थोंकी अवस्थितिको ही प्राप्ति कहते हैं।... (जैसे कि) रूपका चक्षुके साथ अभिमुखरूपसे अपने वेशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है, क्योंकि, रूपको ग्रहण करने वाले चक्षु के साथ रूपका प्राप्यकारीपना नहीं बनता है। इस प्रकार अनिःसृत और अनुक्त पदार्थोंके अवग्रहादिक सिद्ध हो जाते हैं।

ध.६/४.१.४४/१४७/३ न श्रोत्रादीनिन्द्रियचतुष्टये अर्थावग्रहः, तत्र प्राप्तस्यै-वार्थस्य ग्रहणोपलम्भादिति चेन्न, वनस्पतिष्वप्राप्तार्थग्रहणस्यो-लम्भात्। तदपि कृतोऽवगम्यते। दूरस्थनिधिसुदृश्यं प्रारोह-मुत्पन्न्यथानुपपत्तेः।

ध.६/४.१.४४/१४६/४ यदि प्राप्तार्थग्राहिण्येवेन्द्रियाणि...नवयोजनान्तर-स्थिताग्नि-विषाम्या तीव्रस्पर्श-रसक्षयोपशमनां दाह-मरणे स्याताम्,

प्राप्तार्थग्रहणात् । तावन्मात्राधानस्थितासुचिप्रशक्तद्वन्द्वगन्धजनितदुःखे च तत् एव स्याताम् ।—‘पुष्टं सुगन्धं सद् अस्पृष्टं चैव पस्सदे क्वं । गंधं रसं च फामं बद्धं पुष्टं च जाणादि ॥४८॥’ इत्यस्मात्सुत्रा-
प्राप्तार्थप्राप्तिरितिन्द्रियाणामवगम्यत इति चेन्न, अर्थावग्रहस्य लक्षणा-
भावतः स्वरविषयस्येवाभावप्रसंगात् । कथं पुनरस्या गाथाया अर्थो
व्याख्यायते । उच्यते—रूपमस्पृष्टमेव चक्षुर्गृह्णाति । चक्षुर्वाग्मनश्च ।
गन्धं रसं स्पर्शं च बद्धं स्वकस्वकेन्द्रियेषु नियमितं पुष्टं स्पृष्टं च
शब्दादस्पृष्टं च शेषेन्द्रियाणि गृह्णाति । पुष्टं सुगन्धं सद् इत्यत्रापि बद्ध
च-शब्दौ योज्या, अन्यथा बुध्यस्थानतापत्तेः ।—प्रश्न—श्रोत्रादिक
चार इन्द्रियोंमें अर्थावग्रह नहीं है, क्योंकि, उनमें प्राप्त ही पदार्थ का ग्रहण
पाया जाता है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जनस्पतियोंमें अप्राप्त
अर्थ का ग्रहण पाया जाता है । प्रश्न—वह भी कहाँसे जाना जाता है ?
उत्तर—क्योंकि, दूरस्थ निधि (खाद्य आदि) को लक्ष्य कर प्रारोह
(शाखा) का झड़ना अन्यथा बन नहीं सकता ।—दूसरे यदि
इन्द्रियों प्राप्त पदार्थको ग्रहण करनेवालो ही होती तो—नौ
योजनके अन्तरमें स्थित अग्नि और बिषसे स्पर्श और रसके तीव्र
क्षयोपशमसे युक्त जीवोंके क्रमशः दाह और मरण होना चाहिए ।—
और इसी कारण उलने मात्र अध्वानमें स्थित अशुचि पदार्थके भक्षण
और उसके गन्धसे उत्पन्न दुःख भी होना चाहिए । (घ. १३/१.४,
२४/२२०) (घ. १३/४.४.२७/२२६) प्रश्न—‘श्रोत्रसे स्पृष्ट शब्दको
सुनता है । परन्तु चक्षुसे रूपको अस्पृष्ट ही देखता है । शेष इन्द्रियोंसे
गन्ध रस और स्पर्शको बद्ध व स्पृष्ट जानता है ॥ ४४ ॥’ इस (गाथा)
मुत्रसे इन्द्रियोंके प्राप्त पदार्थ का ग्रहण करना जाना जाता है ? उत्तर—
ऐसा नहीं है, क्योंकि, वैसा होनेपर अर्थावग्रहके लक्षणका अभाव
होनेसे गन्धके मींगके समान उनके अभावका प्रसंग आवेगा ! प्रश्न—
तो फिर इस गाथाके अर्थ का व्याख्यान कैसे किया जाता है ? उत्तर—
चक्षु रूपको अस्पृष्ट ही ग्रहण करती है, च शब्दसे मन भी अस्पृष्ट ही
बस्तुको ग्रहण करता है । शेष इन्द्रियों गन्ध रस और स्पर्शको बद्ध
व स्पृष्ट ग्रहण करती हैं, च शब्दसे अस्पृष्ट भी ग्रहण करती हैं । ‘स्पृष्ट
शब्दको सुनता है’ यहाँ भी बद्ध और च शब्दोंको जोड़ना चाहिए,
क्योंकि ऐसा न करनेसे दूषित व्याख्यानकी आपत्ति आती है ।

६. अवग्रह व अवायमें अन्तर

घ. ६/१.६-१.१४/१८/२ अवग्रहावायाणं णिणयत्तं पट्टिभेदाभावा एयत्तं
किण्णं होवि इदि चे, होदु तेण एयत्तं, किंतु अवग्रहो णाम
विमयविमद्वमणिवायाणं तरभात्री पदमो बोधविसेसो, अवाओ पुण
ईहाणं तरकालभात्री उत्पण्णसंवेदाभावरूवो, तेण ण दोण्हेमयत्तं ।—
प्रश्न—अवग्रह और अवाय, इन दोनों ज्ञानोंके निर्णयस्वके सम्बन्धमें
कोई भेद न होनेसे एकता क्यों नहीं है ? उत्तर—निर्णयस्वके सम्बन्ध-
में कोई भेद न होनेसे एकता भले ही रही आवे किन्तु विषय और
विषयीके सन्निरातके अनन्तर उत्पन्न होनेवाला प्रथम ज्ञानविशेष
अवग्रह है, और ईहाके अनन्तर कालमें उत्पन्न होनेवाले सम्बन्धके
अभावस्वरूप अवायज्ञान होता है, इसलिए अवग्रह और अवाय, इन
दोनों ज्ञानोंमें एकता नहीं है । (घ. ६/४.१.४४/१४४/८)

अवच्छिन्न—अन्य धर्मोंमें व्यावृत्तिपूर्वक निज स्वरूपका निश्चय
करानेवाले धर्मविशेषको संयुक्तताको अवच्छिन्न कहते हैं । जैसे—
घट ‘घटत्व’ धर्मसे अवच्छिन्न है, क्योंकि, यह धर्म, घटत्व धर्मसे
व्यावृत्तिपूर्वक घटके स्वरूपका निश्चय कराता है । इतना विशेष है
कि ‘त्व’ प्रत्यय युक्त सामान्य धर्मको संयुक्तता ही यहाँ इष्ट है, लाल
नीले आदि विशेष धर्मोंकी नहीं ।

अवच्छेदक—अन्य धर्मोंकी व्यावृत्तिपूर्वक धर्मके स्वरूपका बोध
करानेवाला धर्मविशेष उस धर्मका अवच्छेदक कहलाता है, जैसे घट-
का व्यवच्छेदक ‘घटत्व’ धर्म है । ‘त्व’ प्रत्यययुक्त सामान्य धर्म ही

यहाँ इष्ट है ।

अवर्तस—अवग्रह वनमें स्थित ‘रुचक’ दिग्गजेन्द्र पर्वतका स्वामी
देव—दे० लोक/७ ।

अवतारक—ल. सा./भाषा/३१३/३६७ उपशमभेगीर्त उत्तरनेवालेका
नाम अवरोहक कहिए अथवा अवतारक कहिए ।

अवदान—घ. १३/४.४.३७/२४२/३ अवदीयते खण्ड्यते परिच्छिद्यते
अन्येभ्यः अर्थः अनेनेति अवदानम् ।—जिसके द्वारा ‘अवदीयते
खण्ड्यते’ अर्थात् अन्य पदार्थोंसे अनग करके विवक्षित अर्थ जाना
जाता है, वह अवग्रहका अन्य नाम अवदान है ।

अवद्य—रा. वा./७/६/२/४३७/२/४—‘गर्हामवद्यम्’—अवद्य अर्थात्
गर्हा निन्द्य ।

अवधा—(ज. प्र./प्र. १०४) Segment.

अवधारणा—वाक्यमें एवकार-द्वारा निश्चित अर्थका चोतन ।—
(विशेष दे० एव)

अवधि—घ. ६/४.१.२/१२/६ तथा १३/१ ओहिमद्वो अप्पाणम्मि
वट्टे, ...कथं वि मज्जाए वट्टे...कथं वि णाणे वट्टे... अथवा
अवाग्धानादवधिरिति व्युत्पन्नज्ञानस्य अवधिः घटते ।
—१. अवधि शब्द आत्माके अर्थमें होता है, ...२. कहींपर मर्यादाके
अर्थमें भी इस शब्दका प्रयोग होता है, ...३. कहींपर ज्ञान अर्थमें
भी यह शब्द आता है । ४. अथवा ‘अवाग्धानात् अवधिः’ अर्थात्
जो अधोगत पुद्गलको अधिकतासे ग्रहण करे वह अवधि है, इस
व्युत्पत्तिसे ज्ञानको अवधिपना घटित होता है ।

अवधिज्ञान—सम्यग्दर्शन या चारित्रकी विशुद्धताके प्रभावसे कदा-
चित् किन्हीं साधकोंको एक विशेष प्रकारका ज्ञान उत्पन्न हो जाता
है जिसे अवधिज्ञान कहते हैं । यद्यपि यह सूनीक अथवा संयोगी
पदार्थोंको जान सकता है, परन्तु इन्द्रियों आदिको सहायताके बिना
ही जाननेके कारण प्रत्यक्ष है । सकल पदार्थोंको न जाननेके कारण
देश प्रत्यक्ष है । भावोंकी वृद्धि हानिके साथ इसमें वृद्धि हानि होनी
स्वाभाविक है, अतः यह कई प्रकारका हो जाता है । इसके जाननेकी
शक्तियाँ जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्त अनेक प्रकारकी होती हैं । परिणामोंमें
संस्नेह उत्पन्न हो जानेपर यह छूट भी जाता है । देव नारकियोंमें
यह अहेतुक होता है, इसलिए भवप्रत्यय कहलाता है, और मनुष्य
निर्यचोंमें गुण प्रत्यय । यद्यपि लौकिक दृष्टिसे यह चमत्कारिक है,
परन्तु मोक्षमार्गमें इसका कोई मूल्य नहीं । इसको उत्पत्ति शरीरमें
स्थित शंख चक्र आदि किन्हीं विशेष चिह्नोंमें बतायी जाती है ।

१	भेद व लक्षण
२	अवधिज्ञान सामान्यका लक्षण ।
३	अवधिज्ञानके भेद प्रभेद (सम्यक् व मिथ्या, गुण- प्रत्यय भव प्रत्यय; देशावधि-परमावधि आदि)
४	सम्यक् मिथ्या अवधिका लक्षण ।
५	गुण प्रत्यय व भव प्रत्ययका लक्षण ।
६	देशावधि आदि भेदोंके लक्षण ।
७	वर्तमान हीयमान आदि भेदोंके लक्षण ।
८	अवधिज्ञान निर्देश
९	अवधिज्ञानमें अवधि पदका सार्थक्य ।
१०	प्रत्येक समय नया ज्ञान उत्पन्न होता है ।

३	अवधि व मति भूतज्ञानमें अन्तर ।
४	अवधि व मनःपर्यय ज्ञानमें अन्तर ।
५	अवधिको अपेक्षा मनःपर्यय विशुद्ध कैसे है ।
६	मोक्षमार्गमें अवधि व मनःपर्ययका कोई मूल्य नहीं ।
७	पंचमकालमें अवधि व मनःपर्यय सम्भव नहीं ।
८	पंचमकालमें भी कदाचित् अवधि सम्भव है ।
९	मिथ्यादृष्टिका अवधिज्ञान विभंग कहलाता है ।
१०	अवधिज्ञान निसर्गज होता है । —दे० अधिगम
११	अवधिज्ञान ज्ञायोपशमिक कैसे है । —दे० मतिज्ञान/२/४
३	अवधि मनःपर्ययकी कथंचित् प्रत्यक्षता परोक्षता
४	अवधि व मनःपर्ययकी देश प्रत्यक्षता । दे० प्रत्यक्ष/१/३
१	अवधि व मनःपर्यय कर्म प्रकृतियोंको प्रत्यक्ष जानते हैं ।
२	दोनों कर्मबद्ध जीवको प्रत्यक्ष जानते हैं ।
३	अवधि मनःपर्ययकी कथंचित् परोक्षता ।
४	दोनोंकी प्रत्यक्षता परोक्षताका समन्वय ।
५	अवधि व मतिज्ञानकी प्रत्यक्षतामें अन्तर ।
४	अवधिज्ञानमें इन्द्रियों व मनके निमित्तका सद्भाव व असद्भाव
१	अवधि ज्ञानमें कथंचित् मनका सद्भाव ।
२	अवधिज्ञानमें मनके निमित्तका अभाव ।
३	बिना इन्द्रियोंके प्रत्यक्षज्ञान कैसे हो ? —दे० प्रत्यक्ष/२/४
५	अवधिज्ञानके उत्पत्ति-स्थान व करण चिह्न विचार
१	देशावधि गुण प्रत्यक्ष ज्ञानकरण चिह्नसे उत्पन्न होता है और शेष सब सर्वांग से ।
२	करण चिह्नोंके आकार ।
३	चिह्नोंके आकार नियत नहीं हैं ।
४	शरीरमें शुभ व अशुभ चिह्नोंका प्रमाण व अवस्थान ।
५	सम्बन्ध व मिथ्यात्वके कारण करण-चिह्नोंमें परिवर्तन ।
६	सम्बन्ध व मिथ्यात्व कृत चिह्नभेद सम्बन्धी मतभेद ।
७	सर्वांग ज्ञायोपशमके सद्भावमें करण-चिह्नोंकी क्या आवश्यकता ?
८	सर्वांगकी बजाय एकदेशमें ही ज्ञायोपशम मान लें तो ?
९	करण चिह्नोंके अर्थान् हानेके कारण अवधिज्ञान परोक्ष क्यों न हो जायेगा ? —दे० 'ऊपर क्रम ८'
६	करणचिह्नोंमें भी ज्ञानोत्पत्तिका कारण ज्ञायोपशम हा है ।

६	अवधिज्ञानके भेदों सम्बन्धी विचार
१	भव प्रत्यक्ष व गुण प्रत्यक्षमें अन्तर ।
२	क्या भव प्रत्यक्षमें ज्ञानावरणका ज्ञायोपशम नहीं है ?
३	भव प्रत्यक्ष है तो अवके प्रथम समय ही उत्पन्न क्यों नहीं होता ?
४	देव नारकी सम्यग्दृष्टियोंके अवधिज्ञानको भवप्रत्यक्ष कैसे वा गुणप्रत्यक्ष ?
५	सभी सम्यग्दृष्टि आदिकोंको भवप्रत्यक्ष ज्ञान उत्पन्न क्यों नहीं होता ?
६	भव व गुण प्रत्यक्षमें देशावधि आदि विकल्प ।
७	परमावधिमें कथंचित् देशावधिपना ।
८	देशावधि आदि भेदोंमें वर्तमान आदि अथवा प्रति-पार्ती आदि विकल्प ।
९	देशावधि आदि भेदोंमें चारित्रादि सम्बन्धी विरोधताएँ ।
७	अवधिज्ञानका स्वात्मत्व
१	सामान्यरूपसे अवधिज्ञान चारों गतियोंमें सम्भव है ।
२	भवप्रत्यक्ष केवल देव नारकियों व तीर्थंकरोंको होता है ।
३	गुणप्रत्यक्ष केवल मनुष्य और तिर्यचोंमें ही होता है ।
४	भवप्रत्यक्ष ज्ञान सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टि दोनोंको होता है ।
५	गुणप्रत्यक्ष अवधिज्ञान केवल सम्यग्दृष्टियोंको ही होता है ।
६	उत्कृष्ट देशावधि मनुष्योंमें तथा अधन्य मनुष्य व तिर्यच दोनोंमें सम्भव है पर देव व नारकियोंमें नहीं ।
७	उत्कृष्ट देशावधि उत्कृष्ट संयतोको ही होता है पर अधन्य ज्ञान असंयत सम्यग्दृष्टि आदिकोंको भी सम्भव है ।
८	मिथ्यादृष्टियोंमें भी अवधिज्ञानको सम्भावना ।
९	परमावधि व सर्वावधि चरमशरीरो संयतोमें ही होता है ।
१०	अपर्याप्तावस्थामें अवधिज्ञान सम्भव है पर विभंग नहीं ।
११	संज्ञी संयुच्छेदोंमें अवधिज्ञानकी सम्भावना व असम्भावना ।
१२	अपर्याप्तावस्थामें अवधिज्ञानके सद्भाव और विभंगके अभाव सम्बन्धी शंका ।
८	अवधिज्ञानकी विषय सीमा
१	द्रव्यकी अपेक्षा रूपको ही जानता है ।
२	द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा अनन्तको नहीं जानता ।

१	क्षेत्रप्ररूपणाका स्वीकारण ।
४	देवोंके ज्ञानकी क्षेत्रप्ररूपणा परिमाण निबामक नहीं स्थान-निबामक है ।
५	कालकी अपेक्षा अवधिज्ञान सावधि त्रिकालग्राही है ।
६	भावकी अपेक्षा पुद्गल व संयोगी जीवकी पर्वानोंको जानता है ।
७	मूर्त ग्राहक अवधि ज्ञान अमूर्त जीवके भावोंको कैसे जानता है ? —दे० मनःपर्यय/६
७	अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रादिकोंमें वृद्धि हानिका क्रम ।
९	अवधिज्ञानके विषयकी प्ररूपणार्थ
१	द्रव्य व भाव सम्बन्धी सामान्य नियम ।
१	नरककतिमें देशावधिका विषय ।
३	मननिक देवोंमें देशावधिका विषय ।
४	कल्पवासी देवोंमें देशावधिका विषय ।
५	तिर्यक व मनुष्योंमें देशावधिका विषय ।
६	परमावधि व सर्वावधिका विषय ।
७	देशावधिकी क्रमिक वृद्धिके १६ काण्डक ।
१०	अन्य सम्बन्धित विषय
७	अवधिज्ञानके स्वामित्व सम्बन्धी गुण-स्थान, जीव-समाप्त, मार्गणास्थान आदि २० प्ररूपणार्थ । —दे० सत्
७	अवधिज्ञान विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ । —दे० वह वह नाम ।
७	अवधिज्ञानियोंमें कर्मोंका बन्ध उदय सत्त्व आदि । —दे० वह वह नाम ।
७	सभी मार्गणाओंमें आयेके अनुसार ही व्यव होनेका नियम । —दे० मार्गणा ।
७	प्रत्येक तीर्थकरके तीर्थमें अवधिज्ञानियोंका प्रमाण । —दे० तीर्थकर/५
७	विभंग ज्ञानके दर्शन पूर्वक होनेका विधि निषेध । —दे० दर्शन/६/२

१. भेद व लक्षण

१. अवधिज्ञान सामान्यका लक्षण १. =रूपति

प. सं./प्र./१/१२३ अवहीयति त्ति ओही सोमाणेत्ति वण्णियं समए ।
—जो द्रव्य क्षेत्र काल और भावको अपेक्षा अवधि अर्थात् सीमासे युक्त अपने विषयभूत पदार्थको जाने, उसे अवधिज्ञान कहते हैं । सीमासे युक्त जाननेके कारण परमाणुमें इसे सीमा ज्ञान कहा गया है । (घ. १/१.१.११५/१८३/३६६) (गो. जो. सू./३००/७६७) ।
स. सि./१/६/६४/३ अवाग्धानावच्छिन्नविषयाद्वा अवधिः । —अधिकतर नीचेके विषयको जाननेवाला होनेसे या परिमित विषयवाला होनेसे अवधि कहलाता है ।

रा. बा./१/६/३/४४/१४ अवधिज्ञानावरणक्षयोपशमाच्च भयहेतुसन्निधाने सति अवाग्धायते अवाग्दधाति अवाग्धानमात्रं वावधिः । अव-शब्दोऽधःपर्यायवचनः 'यथा अधः-क्षेपणम् अवक्षेपणम्' इति । अधो-गतभूयद्रव्योविषयो ह्यवधिः । अथवा, अवधिर्मर्यादा, अवधिना प्रतिबद्धं ज्ञानमवधिज्ञानम् । तथाहि—'रूपिष्वधेः (त. सू./१/२७)' इति । —'अव' पूर्वक 'धा' धातुसे कर्म आदि साधनोंमें अवधि शब्द बनता है । तहाँ नं० १—'अव' शब्द 'अधः'—नीचे है जैसे अधःक्षेपणको अवक्षेपण कहते हैं; अवधिज्ञान भी नीचेकी ओर बहुत पदार्थोंको विषय करता है । (घ. १३/५.५.२१/२१०/१२) अधो-गौरवधर्मत्वात् पुद्गलः अवाग् नाम नं दधाति परिच्छिन्नत्तीति अवधिः—नीचे गौरवधर्मवाला होनेसे पुद्गलकी अवाग् संज्ञा है, उसे जो धारण करता है अर्थात् जानता है वह अवधि है—नं० २ : अथवा अवधि शब्द मर्यादार्थक है अर्थात् द्रव्य क्षेत्रकालादिको मर्यादासे सीमित ज्ञान अवधिज्ञान है । —(रा. बा./१/२०/१५/७८/२७) (घ. ६/१.६-१.१४/२५/८) (घ. ६/४.१.२/१३/१४) (घ. १३/५.५.२१/२१०/१२) (क. पा. १/१-१२/१६/२)

२. मूर्तीक पदार्थका प्रत्यक्ष सीमित ज्ञान
ति. प./४/६७२ अतिमत्वं दंताई परमाणुपहुंदिमुत्तिदव्वाई । जं पञ्चकलव्वा जाणव तमोहिणार्णं ति णायव्वं ॥ ६७२ ॥ —जो प्रत्यक्षज्ञान अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त परमाणु आदिक मूर्त द्रव्योंको जानता है उसको अवधिज्ञान जानना चाहिए । (ज. पा./१३/६६) (न. दो./२/४१३/३४)

क. पा. १/१/१२८/४३ परमाणुपज्जंतासेसपोगलदव्वाणमसंखेज्जलोगमे-त्तलेत्तकालभावार्णं कम्मसंभंधवसेण पोगलभावमुवगयजाव... [जीव-दव्वा] जं च पञ्चवस्सेण... [परिच्छित्ति कुणव्वा ओहिणार्णं] =महा-स्कन्धसे लेकर परमाणु पर्यन्त समस्त पुद्गल द्रव्योंको, असंख्यात लोकप्रमाण क्षेत्र, काल और भावोंको तथा कर्मके सम्बन्धसे पुद्गल भावको प्राप्त हुए जीवोंको जो प्रत्यक्षरूपसे जानता है उसे अवधिज्ञान कहते हैं ।

घ. १/१.१.२/६३/७ ओहिणार्णं णाम दव्वलेत्तकालभाववियप्पियं पोगल-दव्वं पच्चक्खं जाणदि । —द्रव्य क्षेत्र काल और भावके विकल्पमें अनेक प्रकारके पुद्गल द्रव्योंको जो प्रत्यक्ष जानता है, उसे अवधिज्ञान कहते हैं । (घ. १/१.१.११५/३६५/२) ;

प्र. सं./टो./५/१०/१ अवधिज्ञानावरणोपशमोपशमान्मूर्तं वस्तु यदेकदेश-प्रत्यक्षेण सविकल्पं जानाति तदवधिज्ञानम् । —अवधिज्ञानावरणके क्षयोपशमसे मूर्तीक पदार्थको जो एकदेश प्रत्यक्ष द्वारा सविकल्प जानता है वह अवधिज्ञान है ।

स. भ. त./४७/१३ प्रत्यक्षस्यापि विकलस्यावधिमनःपर्ययलक्षणस्मेन्द्रिया-निन्द्रियानपेक्षत्वे सति स्पष्टतया स्वार्थव्यवसायात्मकं स्वरूपम् । —इन्द्रिय और अनिन्द्रिय अर्थात् मनकी कुछ भी अपेक्षा न रखकर केवल आत्मा मात्रको अपेक्षासे निर्मलता पूर्वक स्पष्ट रीतिसे अपने विषयभूत पदार्थोंका निश्चय करना—यह विकल प्रत्यक्षरूप अवधि तथा मनःपर्यय ज्ञानका स्वरूप है ।

२. अवधिज्ञानके भेद

१. सम्यक् व मिथ्या अवधिकी अपेक्षा

त. सू./१/३१ मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च । —मति, भूत और अवधि ये तीन (ज्ञान) विपर्यय भी होते हैं ।
स. सि./१/३१/१३५/४ अवधिज्ञानेन सम्यग्दृष्टिः रूपिणोऽर्धानवगच्छति तथा मिथ्यादृष्टिः विभंगज्ञानेनेति । —सम्यग्दृष्टि अवधिज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको जानता है और मिथ्यादृष्टि विभंगज्ञान के द्वारा ।
रा. बा./१/३१/६२/१२ सम्यग्दर्शनमिथ्यादर्शनोदयविशेषात्तेषां त्रयाणां द्विधा बहुधर्मवति—...अवधिज्ञानं विभङ्गज्ञानमिति । —सम्य-

दर्शन और मिथ्यादर्शनके उदयसे उन तीनों (मति भूत व अवधि) के दो-दो प्रकार बन जाते हैं। (तहाँ अवधिज्ञानके दो प्रकार हैं) — अवधिज्ञान और विभंग ज्ञान (मिथ्यावधिज्ञान)।

२. गुणप्रत्यय व भवप्रत्ययकी अपेक्षा

प. ख. १३/५.५.५३/सू. ५३/२६० तं च ओहिणां दुविहं भवपञ्चदशं गुणपञ्चदशं चैव ॥ ५३ ॥ — भवप्रत्यय व गुणप्रत्ययके भेदसे अवधिज्ञान दो प्रकार है। (रा. बा. १/२०/१५/७८/२६) (गो. जी. भू. ३/३०/७६६)

स. सि. १/२०/१२५/३ द्विधोऽवधिर्भवप्रत्ययः क्षयोपशमनिमित्तश्चेति । — अवधिज्ञान दो प्रकारका है—भवप्रत्यय और क्षयोपशम निमित्तक।

३. अवधिज्ञानके अनेक भेदोंका निर्देश

प. ख. १३/५.५/सूत्र ५६/२६२ तं च अण्येविहं वेसोही परमोही सव्वोही हीयमाणं वड्डमाणं अवधुदं अणवधुदं अणुगामी अणुगामी सप्पडिवादीअप्पडिवादी एयवसेत्तमण्यमसेत्तं ॥ ५६ ॥ — वह (अवधि-ज्ञान) अनेक प्रकार है—देशावधि, परमावधि, सर्वावधि, हीयमान, वर्द्धमान, अवस्थित, अनवस्थित, अनुगामी, अननुगामी, सप्रतिपाती अप्रतिपाती, एक क्षेत्रावधि और अनेक क्षेत्रावधि।

रा. बा. १/२२/४८/१/२७ अनुगाम्यननुगामिबर्द्धमानहीयमानावस्थितान-वस्थितभेदात् षड्विधः ॥ ४ ॥ पुनरपरिऽजबस्त्वयो भेदाः—देशावधिः परमावधिः सर्वावधिश्चेति । तत्र देशावधिस्त्रेधा जघन्य उत्कृष्ट जघन्योत्कृष्टश्चेति । तथा परमावधिरपि त्रिधा । सर्वावधिरविकल्प-त्वादेक एव । ...वर्द्धमानो, हीयमान अवस्थितः अनवस्थितः अनु-गामी अननुगामी अप्रतिपाती प्रतिपाती इत्येतेऽष्टौ भेदा देशावधे-र्भवन्ति । हीयमानप्रतिपातिभेदवर्जा इतरे षड्भेदा भवन्ति परमा-वधेः । अवस्थितोऽनुगाम्यननुगाम्यप्रतिपाती इत्येते चत्वारो भेदाः सर्वावधेः । — अवधिज्ञानके अनुगामी, अननुगामी, वर्द्धमान, हीयमान, अवस्थित और अनवस्थित, ये छह भेद हैं। देशावधि, परमावधि और सर्वावधिके भेदसे भी अवधिज्ञान तीन प्रकारका है। देशावधि और परमावधिके जघन्य, उत्कृष्ट और जघन्योत्कृष्ट ये तीन प्रकार हैं। सर्वावधि एक ही प्रकारका है। वर्द्धमान, हीयमान, अवस्थित, अनवस्थित, अनुगामी, अननुगामी, अप्रतिपाती और प्रति-पाती ये आठ भेद देशावधिमें होते हैं। हीयमान प्रतिपाती, इन दोको छोड़कर शेष छः भेद परमावधिमें होते हैं। अवस्थित, अनु-गामी, अननुगामी और अप्रतिपाती ये चार भेद सर्वावधिमें होते हैं। (पं. का./ता. वृ. ४३/उद्भूत प्रसेपक गाथा सं. ३—देशावधि आदि तीन भेद), (पं. सं./प्रा. १/१२४—वर्द्धमान आदि छः भेद), (रत्नो. बा. ४/१/२२/१०—१७/१६—२१—रा. बा. वाले सर्व विकल्प); (ह. पु. १०/१६२—देशावधि आदि तीन भेद), (क. पा. १/१/१३/१७/१—देशावधि आदि तीन भेद), (घ. ६/१.६—१.१४/२५/६—देशावधि आदि तीन भेद), (घ. ६/४.१.२/१४/१.५—देशावधि आदि तीन तथा देशावधिके जघन्य उत्कृष्टादि तीन भेद), (घ. ६/४.१.४/४८/५ सर्वावधिका एक ही विकल्प तथा परमावधिके जघन्य उत्कृ-ष्टादि तीन विकल्प) गो. जी. भू. ३/३०/७६६—वर्द्धमान आदि छः तथा देशावधि आदि तीन भेद), (ज. प. १३/५१—देशावधि आदि तीन भेद), (पं. सं./सं. १/२२२—वर्द्धमान आदि छः भेद)

घ. पु. १३/५.५.५६/२६४/५ तच्च त्रिविधं क्षेत्राणुगामी भवाणुगामी क्षेत्र-भवाणुगामी चेद । — वह (अनुगामी) तीन प्रकारका है—क्षेत्रानु-गामी, भवानुगामी और क्षेत्रभवानुगामी। (गो. जी. भू. ३/३०/७६६/८)

३. सम्यक् व मिथ्या अवधिके लक्षण

१. सम्यगवधिका लक्षण—दे० अवधिज्ञानसामान्य

२. मिथ्यावधिका लक्षण

पं. सं./प्रा. १/१२० विवरीयओहिणां खओवसमियं च कम्मबीजं च । वेभंगो ति व बुद्धइ समत्तणाणीहि समयमिह । — जो क्षयोपशम अवधिज्ञान मिथ्यात्वसे संयुक्त होनेके कारण विपरीत स्वरूप है, और नवीन कर्मका बीज है उसे आगममें कुअवधि या विभंग ज्ञान कहा गया है। (घ. १/१.१.११५/१८१/३६६) (गो. जी. भू. ३/३०/६५७) (पं. सं./सं. १/२३२) (पं. का./त. प्र. ४१/८२)।

४. गुणप्रत्यय व भवप्रत्ययका लक्षण

स. सि. १/२१/१२५/६ भवः प्रत्ययोऽस्य भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणां वेदितव्यः ।

स. सि. १/२२/१२७/३ तौ निमित्तमस्येति क्षयोपशमनिमित्तः । — जिस अवधिज्ञानके होनेमें भव निमित्त है, वह भवप्रत्यय अवधिज्ञान है। वह देव और नारकियोंके जानना चाहिए। — इन दोनों अर्थात् सर्व-घाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षय और उन्हींके सदवस्थारूप उपशम-के निमित्तसे जो होता है वह क्षयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञान है। (रा. बा. १/२१/२/७६/११ व ८१/३)

घ. १३/५.५.५३/२६०/५ भव उत्पत्तिः प्रादुर्भावः, स प्रत्ययः कारणं यस्य अवधिज्ञानस्य तद् भवप्रत्ययकम् ।

घ. १३/५.५.५३/२६१/१० अणुव्रतमहाव्रतीनि सम्यक्त्वाधिष्ठानानि गुणः कारणं यस्यावधिज्ञानस्य तद्गुणप्रत्ययकम् । — भव, उत्पत्ति और प्रादुर्भाव ये पर्याय नाम हैं। जिस अवधिज्ञानका निमित्त भव (नरक व देव भव) है वह भवप्रत्यय अवधिज्ञान है। — सम्यक्त्वसे अधिष्ठित अणुव्रत और महाव्रत गुण जिस अवधिज्ञानके कारण हैं वह गुणप्रत्यय अवधिज्ञान है। (गो. जी. भू. ३/३०/७६७/४)

५. देशावधि आदि तीन भेदोंके लक्षण

घ. १३/५.५.५६/३२३/३ परमा ओही मज्जाया जस्स णाणस्स तं परमो-हिणाणं । किं परमं । असंखेज्जलोगसेत्तसंजमवियप्पा ।वेत्तं सम्मतं, संजमस्स अवयवभावाद्वा; तमोही मज्जाया जस्स णाणस्स तं वेसोहिणाणं । ...सव्वं केवलणार्णं, तस्स विसओ जो जो अत्थो सो विसव्वं उवयारादो । सव्वमोही मज्जाया जस्स णाणस्स तं सव्वो-हिणाणं । — परम अर्थात् असंख्यात लोकमात्र संयमभेद ही जिस ज्ञान-की अवधि अर्थात् मर्यादा है वह परमावधि ज्ञान कहा जाता है। ...देशका अर्थ सम्यक्त्व है, क्योंकि वह संयमका अवयव है। वह जिस ज्ञानकी अवधि अर्थात् मर्यादा है वह देशावधिज्ञान है। ...सर्वका अर्थ केवलज्ञान है, उसका विषय जो जो अर्थ होता है, वह भी उपचारसे सर्व कहलाता है। सर्व अवधि अर्थात् मर्यादा जिस ज्ञानकी होती है वह सर्वावधि ज्ञान है।

घ. ६/४.१.३/४१/६ परमो ज्येष्ठः, परमरचासौ अवधिरच परमावधिः ।

घ. ६/४.१.४/४७/६ सर्वं निरवं कृत्स्नमवधिर्ययादा यस्य स बोधः सर्वावधिः । एत्थ सव्वसद्धो सयलदव्ववाचओ ण वेत्तव्वो, परदो अविज्जमाण-दव्वस्स ओहिताणुवत्तीदो । किंतु सव्वसद्धो सव्वेगवेसमिह रुवयदे बट्टमाणो वेत्तव्वो । तेण सव्वरूपयदं ओही जिस्से ति संबंधो कायव्वो । अधवा सरति गच्छति आकुञ्चनविसर्पणादीनीति पुद्गल-द्रव्यं सव्वं, तमोही जिस्से सा सव्वोही ।

घ. ६/४.१.५/५२/६ अन्तरच अवधिरच अन्तावधी, न विद्यते तौ यस्य स अनन्तावधिः । — परम शब्दका अर्थ ज्येष्ठ है। परम ऐसा जो अवधि वह परमावधि है। — निरच और कृत्स्न ये 'सर्व' शब्दके समा-नार्थक शब्द हैं। सर्व है मर्यादा जिस ज्ञानकी, वह सर्वावधि है।

यहाँ सर्व शब्द समस्त द्रव्यका बाचक नहीं ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि जिसके परे अन्य द्रव्य न हो उसके अवधिपना नहीं बनता। किंतु 'सर्व' शब्द सर्वके एकदेशरूप रूपी द्रव्यमें वर्तमान ग्रहण करना चाहिए। अथवा जो आकुंचन और विसर्पणादिकों को प्राप्त हो वह पुद्गल द्रव्य सर्व है, वही जिसकी मर्यादा है वह अवधि है। ...अन्त और अवधि जिसके नहीं हैं वह अनन्तावधि है। (विशेष २० अवधिज्ञान/६)

१. वर्तमान हीयमान आदि भेदों के लक्षण

१. वर्तमान आदि छः भेदों के लक्षण

स.सि./१/२२/१२७/६ कश्चिदवधिभिस्करप्रकाशवद्गच्छन्तमनुगच्छति। कश्चिन्नानुगच्छति तत्रैवानिपतति उन्मुखप्रवर्तनादेशिपुरुषवचनवत्। अपरोऽवधिः अरणिनिर्मथनोत्पन्नशुष्कपर्णोपचोयमानेन्धनविचय-समिद्धपावकवत्सम्यग्दर्शनादिगुणविशुद्धपरिणामसंनिधानाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो वर्द्धते आ असंख्येयलोकेभ्यः। अपरोऽवधिपरिच्छिन्नो-पादानसत्त्वत्पिग्निशिखावत्सम्यग्दर्शनादिगुणहानिसंयुक्तशरीरपरिणामवृद्धि-योगाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो हीयते आ अङ्गुलत्पासंख्येयमाणात्। इतरोऽवधिः सम्यग्दर्शनादिगुणवस्थानाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्तत्परि-माण एवावतिष्ठते, न हीयते नापि वर्द्धते लिङ्गवत् आ भवक्षयादिकेवल-ज्ञानोत्पत्तौ च। अन्योऽवधिः सम्यग्दर्शनादिगुणवृद्धिहानियोगाद्य-त्परिमाण उत्पन्नस्ततो वर्द्धते यावदनेन वर्धितव्यं हीयते च यावदनेन-हातव्यं वायुवेगप्रेरितजलोमिवत्। एवं षड्विधोऽवधिर्भवति। =१. कोई अवधिज्ञान, जैसे सूर्यका प्रकाश उसके साथ जाता है, वैसे अपने स्वामीका अनुसरण करता है। उसे अनुगामी कहते हैं। (विशेष देखो नीचे) २ कोई अवधिज्ञान अनुमरण नहीं करता, किन्तु जैसे विमुख हुए पुरुष के प्रनके उत्तर स्वरूप दूसरा पुरुष जो बचन कहता है वह वहीं छूट जाता है, विमुख पुरुष उसे ग्रहण नहीं करता है, वैसे ही यह अवधिज्ञान भी वहीं पर छूट जाता है। (उसे अनुगामी कहते हैं। विशेष देखो आगे)। ३ कोई अवधि-ज्ञान जंगलके निर्मथनसे उत्पन्न हुई और सूखे पत्तोंसे उपचोयमान ईंधनके समुदायसे वृद्धिको प्राप्त हुई अग्निके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी विशुद्धिरूप परिणामोंके सन्निधान वश जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है, उससे (आगे) अमर्यादतन्त्रोक्त जाननेकी योग्यता होने तक बढ़ता जाता है। (वह वर्द्धमान है)। ४ कोई अवधिज्ञान परिमित उपादान संततिवाली अग्निशिखाके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी हानिसे हुए संव्लेश परिणामोंके बढ़नेसे जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उससे (लेकर) मात्र अंगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण जाननेकी योग्यता होने तक घटता चला जाता है। (उसे हीयमान कहते हैं)। ५ कोई अवधिज्ञानसम्यग्दर्शनादि गुणोंके समानरूपसे स्थिर रहनेके कारण जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उतना ही बना रहता है। पर्यायके नाश होने तक या केवलज्ञानके उत्पन्न होने तक शरीरमें स्थित मत्सा आदि चिन्होंवत् न घटता है न बढ़ता है। (उसे अवस्थित कहते हैं)। ६ कोई अवधिज्ञान वायुके वेगसे प्रेरित जलकी-तरंगोंके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी कभी वृद्धि और कभी हानि होनेसे जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है, उससे बढ़ता है जहाँ तक उसे बढ़ना चाहिये, और घटता है जहाँ तक उसे घटना चाहिए। (उसे अनवस्थित कहते हैं) इस प्रकार अवधिज्ञान छः प्रकारका है। (रा. वा./१/२२/४/८१/१७) (घ. १३/५.५.६/२६३/४) (गो. जी./जी. प्र./३७२/७६६/७)

१. अनुगामी अननुगामीकी विशेषताएँ

घ. १३/५.५.६/२६३/४ जमोहिणाणमुप्पणं संतं जीवेण सह गच्छदि सनणुगामी णाम तं च तिविहं खेत्ताणुगामी भवानुगामी खेत्तभवाणु-

गामी चेदि। तत्त्व जमोहिणाणं एयम्भि खेत्ते उप्पणं संतं सगपर-पयोगेहि सगपरखेत्तेसु हिंडंतस्स जीवस्स ण विणस्सदि तं खेत्ताणु-गामी णाम। जमोहिणाणमुप्पणं संतं तेण जीवेण सह अण्णभवं गच्छदि तं भवानुगामी णाम। अं भरहेरावद-विदेहादिखेत्ताणि देव-गेरइय-माणुसतिरिक्खभवं पि गच्छदि तं खेत्तभवानुगामी त्ति भण्णिदं होदि। अं तमण्णुगामी णाम ओहिणाणं तं तिविहं खेत्ताण-णुगामी भवानुगामी खेत्तभवानुगामी चेदि। [अं] खेत्तं तं ण गच्छदि, भवंतरं चेव गच्छदि [तं] खेत्ताणुगामी त्ति भण्णिदि। अं भवंतरं ण गच्छदि खेत्तं तं चेव गच्छदि तं भवानुगामी णाम। अं खेत्तं तं भवानंतराणि ण गच्छदि एकम्हि चेव खेत्ते भवे च पडिबद्धं तं खेत्तभवानुगामी त्ति भण्णिदि। =१. जो अवधिज्ञान उत्पन्न होकर जीवके साथ जाता है वह अनुगामी अवधिज्ञान है। वह तीन प्रकारका है—क्षेत्रानुगामी, भवानुगामी और क्षेत्रभवानु-गामी। उनमें-से जो अवधिज्ञान एक क्षेत्रमें उत्पन्न होकर स्वतः या परप्रयोगसे जीवके स्वक्षेत्र या परक्षेत्रमें बिहार करनेपर विनष्ट नहीं होता है, वह क्षेत्रानुगामी अवधिज्ञान है। जो अवधिज्ञान उत्पन्न होकर उस जीवके साथ अन्य भवमें जाता है वह भवानुगामी है। जो भरत, ऐरावत और विदेह आदि क्षेत्रोंमें तथा देव नारक मनुष्य और तिर्यंच भवमें भी साथ जाता है वह क्षेत्रभवानुगामी अवधिज्ञान है। २. जो अनुगामी अवधिज्ञान है वह तीन प्रकारका है—क्षेत्रान-नुगामी, भवानुगामी, और क्षेत्रभवानुगामी। जो क्षेत्रान्तरमें साथ नहीं जाता; भवान्तरमें ही साथ जाता है वह क्षेत्रानुगामी अवधि-ज्ञान कहलाता है। जो भवान्तरमें साथ नहीं जाता, क्षेत्रान्तरमें ही साथ जाता है वह भवानुगामी अवधिज्ञान है। जो क्षेत्रान्तर और भवान्तर दोनोंमें साथ नहीं जाता, किन्तु एक ही क्षेत्र और भवके साथ सम्बन्ध रखता है वह क्षेत्रभवानुगामी अवधिज्ञान कहलाता है। (गो. जी./जी. प्र./३७२/७६६/८)

३. प्रतिपाती व अप्रतिपाती के लक्षण

घ. १३/५.५.६/२६४/१ जमोहिणाणमुप्पणं संतं णिम्मूलदो विणस्सदि तं सप्पडिवादी णाम।...जमोहिणाणं संतं केवलणाणेण समुप्पण्णे चेव विणस्सदि, भण्णहा ण विणस्सदि, तमप्पडिवादी णाम। =जो अवधिज्ञान उत्पन्न होकर निर्मूल विनाशको प्राप्त होता है वह सप्रतिपाती अवधिज्ञान है। जो अवधिज्ञान उत्पन्न होकर केवल-ज्ञानके उत्पन्न होने पर ही विनष्ट होता है, अन्यथा विनष्ट नहीं होता वह अप्रतिपाती अवधिज्ञान है।

४. एकक्षेत्र व अनेकक्षेत्र अवधिज्ञानके लक्षण

घ. १३/५.५.६/२६५/६ जस्स ओहिणाणस्स जीवसरोरस्स एगवेसो करणं होदि तमोहिणाणमेगखेत्तं णाम। जमोहिणाणं पडिणियदखेत्तं बज्जिय सरीरसव्वावयवेसु वट्ठदि तमणेयवखेत्तं णाम। =जिस अवधिज्ञानका करण जीव शरीरका एक देश होता है वह एकक्षेत्र अवधिज्ञान है। जो अवधिज्ञान प्रतिनियत क्षेत्रके बिना शरीरके सब अवयवों में रहता है वह अनेकक्षेत्र अवधिज्ञान है। (विशेष २० अवधिज्ञान/५)

२. अवधिज्ञान निर्देश

१. अवधिज्ञानमें 'अवधि' पदका सार्थक्य

क.पा.१/१/९२/१७/१ किमट्ठं तत्त्व ओहिमहो पस्सिदो। ण; एद-म्हादो हेट्ठिमसव्वणाणाणि सावहियाणि उवरिमणां णिरवहियमिदि जाणावणट्ठं। ण मणपज्जवाणाणे विद्यहिचारो; तस्य वि अवहि-णाणादो अप्पविंसयत्तेण हेट्ठिमसत्थुवगमादो। पओमरस पुण ट्ठाण-

त्रिविज्ञासो संजमसहयत्तेण कयविसेसपदुप्यायणफलो त्ति ण कोच्छि (चि) दोसो। = प्रश्न—अवधिज्ञानमें अवधि शब्दका प्रयोग किस लिए किया गया है ? उत्तर—इससे नीचेके सभी ज्ञान सावधि हैं, और ऊपरका केवलज्ञान निरवधि है। इस बातका ज्ञान करानेके लिए अवधिज्ञानमें 'अवधि' शब्दका प्रयोग किया है। यदि कहा जाय कि इस प्रकारका कथन करनेपर मनःपर्ययज्ञानसे व्यभिचार दोष आता है, सो भी बात नहीं है, क्योंकि मनःपर्ययज्ञान भी अवधिज्ञानसे अल्पविषयवाला है, इसलिए विषयकी अपेक्षा उसे अवधिज्ञानसे नीचेका स्वीकार किया है। फिर भी संयमके साथ रहनेके कारण मनःपर्ययज्ञानमें जो विशेषता आती है उस विशेषताको दिखलानेके लिए मनःपर्ययको अवधिज्ञानसे नीचे न रखकर ऊपर रखा है, इसलिए कोई दोष नहीं है। (ध.६/४,१/२/१३/४)

२. प्रत्येक समय नया ज्ञान उत्पन्न होता है

ध.१३/४,४,४६/२६८/१३ सो कस्स वि ओहिणाणस्स अवट्ठाणकालो होदि। कुवो। उत्पण्णविदियसमए चेव विणट्ठस्स ओहिणाणस्स एगसमयकालु-बलं भादो। जीवट्ठाणादिमु ओहिणाणस्स जहणकालो अंतोमुहुत्समिदि पडिदो। तेण सह कथमेवं सुत्तं न विरुज्झदे। ण एस दोसो, ओहिणाण-सामण-विनेसावलंभादो। जीवट्ठाणे जेण सामणोहिणाणस्स कानो परुविदो तेण तत्थ अंतोमुहुत्तो होदि। एत्थ पुण ओहिणाणविसेसेण अहियारो, तेण एक्कमिह ओहिणाणविसेसे एगसमयमच्छिद्वण विदिय-समए बहूदीए हाणीए वा णाणंतमुनगयस्स एगसमओ लभभे। एवं दोतिणिण समए आदि कट्ठण जाव समउणावलिता त्ति ताव एवं चेव परुवणा कायत्ता। कुवो। दो-तिणिणआदिसमए अच्छिद्वण वि ओहि-णाणस्स विट्ठहाणीहि णाणंतरगमणं संभवदि। = वह (एक समय) किसी भी अवधिज्ञानका अवस्थानकाल होता है, क्योंकि, उत्पन्न होनेके दूसरे समयमें ही विनष्ट हुए अवधिज्ञानका एक समय काल उपलब्ध होता है। प्रश्न—जीवस्थान आदि (काल प्ररूपणा) में अवधिज्ञानका जन्मकाल अन्तमुहूर्त कहा है। उसके साथ यह मूल कैसे विरोधको प्राप्त नहीं होता ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, अवधिज्ञान सामान्य और अवधिज्ञानविशेषका अवलम्बन लिया गया है। यतः जीवस्थानमें सामान्य अवधिज्ञानका काल कहा गया है अतः वहाँ अन्तमुहूर्त मात्र काल होता है। किन्तु यहाँपर अवधिज्ञान विशेषका अधिकार है, इसलिए एक अवधिज्ञानविशेषका एक समय काल तक रहकर दूसरे समयमें वृद्धि या हानिके द्वारा ज्ञानान्तरको प्राप्त हो जानेपर एक समय काल उपलब्ध होता है। इसी प्रकार दो या तीन आदि समयसे लेकर एक समय कम आवर्ती काल तक इसी प्रकार कथन करना चाहिए, क्योंकि दो या तीन आदि समय तक रहकर भी अवधिज्ञानकी वृद्धि और हानिके द्वारा ज्ञानान्तर रूपसे प्राप्ति सम्भव है।

३. अवधि व मति, श्रुत ज्ञानमें अन्तर

ध.६/१,६-१,१४/२६/१ मदिमुदणाणेहिंतो एदस्स सावहियत्तेण भेदा-भावा पुधपरुवणं णिरत्थयमिदि च, ण एस दोसो, मदिमुदणाणि परोक्खाणि, ओहिणाणं पुण पञ्चसखं; तेण तहिलो तस्स भेदुवलंभा। मदिणाणं पि पञ्चसखं निस्सदीदि चे ण, मदिणाणेण पञ्चसखं नत्थुस्स अणुवलंभा। = प्रश्न—अवधि अर्थात् मर्यादा-सहित होनेकी अपेक्षा अवधिज्ञानका मतिज्ञान और श्रुतज्ञान, इन दोनोंसे कोई भेद नहीं है, इसलिए इसका पृथक् निरूपण करना निरर्थक है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मतिज्ञान और श्रुतज्ञान परोक्षज्ञान हैं। किन्तु अवधिज्ञान तो प्रत्यक्षज्ञान है। इसलिए उक्त दोनों ज्ञानोंसे अवधिज्ञानके भेद पाया जाता है। प्रश्न—मतिज्ञान भी तो प्रत्यक्ष दिखलाई देता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मतिज्ञानसे वस्तुका प्रत्यक्ष उपलम्भ नहीं होता। (विशेष दे० आगे अवधिज्ञान/३)

४. अवधि व मनःपर्यय ज्ञानमें अन्तर

त.सु./१/२५ विमुदिसेत्तस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः। = विमुद्वि, तेन स्वामी और विषयकी अपेक्षा अवधिज्ञान और मनःपर्ययज्ञानमें भेद है। (त.सा./१/२६/२६)

रा.वा./६/१०/१६/२१६/३ मनःपर्ययज्ञानं स्वविषये अवधिज्ञानवत् न स्वमुखेन वर्तते। कथं तर्हि। परकीयमनःप्रणालिकया। ततो यथा मनोऽतीतानागतानर्थान्निश्चिन्तयति न तु परयति। तथा मनः-पर्ययज्ञान्यपि भूतभविष्यन्ती वेत्ति न परयति। वर्तमानमपि मनोविषयविशेषाकारेणैव प्रतिपद्यते। = मनःपर्ययज्ञान अवधिज्ञानकी तरह स्वमुखसे विषयोंको नहीं जानता, किन्तु परकीय मन प्रणालीसे जानता है। अतः मन जैसे अतीत और अनागत अर्थोंका विचार चिन्तन तो करता है, देखता नहीं है, उसी तरह मनःपर्ययज्ञानी भी भूत और भविष्यत्को जानता है देखता नहीं। वह वर्तमान भी मनको विषयविशेषाकारसे जानता है।

ध.६/१,६-१,१४/२६/१ ओहिमणपज्जवणाणाणं को विसेसो। उच्चदे—मणपज्जवणाणं विसिद्धमजमपक्षयं, ओहिणाणे पुण भवपक्षयं गुणपक्षयं च। मणपज्जवणाणं मदिपुब्बं चेव, ओहिणाणं पुण ओहिदंसणपुब्बं। एसो तेसि विसेसो। = प्रश्न—अवधिज्ञान और मनःपर्ययज्ञान इन दोनोंमें क्या भेद है ? उत्तर—मनःपर्ययज्ञान विशिष्ट संयमके निमित्त से उत्पन्न होता है, किन्तु अवधिज्ञान भवके निमित्तसे और गुण अर्थात् क्षयोपशमके निमित्तसे उत्पन्न होता है। मनःपर्ययज्ञान तो मति-पूर्वक ही होना है, किन्तु अवधिज्ञान अवधिदर्शनपूर्वक होता है। यह उन दोनोंमें भेद है।

५. अवधिज्ञानसे मनःपर्यय विमुक्त क्यों

रा.वा./१/२४/१/८६/१६ स्यान्मत्तम्-अवधिज्ञानान्मनःपर्ययोऽविशुद्धतरः। कुतः। अल्पद्रव्यविषयत्वात्। यतः सर्वाविरूपिद्रव्यानन्तभागो मनःपर्ययद्रव्यमिति; तत्र किं कारणम्। भूयः पर्यायज्ञानात्। यथा कश्चिद् बहुनि शास्त्राणि व्याचष्टे एकवेशेन, न साकल्येन तद्गतमर्थं शक्नोति वक्तुं, अपरस्त्वेकं शास्त्रं साकल्येन व्याचष्टे यावन्तस्त-स्याथस्तान् सर्वान् शक्नोति वक्तुम्, अयं पूर्वस्माद्विशुद्धतरविज्ञानो भवति। तथा अवधिज्ञानविषयानन्तभागोऽपि मनःपर्ययो विशुद्ध-तरः, यतस्तमनन्तभागं रूपादिभिर्बहुभिः पर्यायैः प्ररूपयति। = प्रश्न—अवधिज्ञानकी अपेक्षा मनःपर्ययज्ञान अविशुद्धतर है, क्योंकि उसका द्रव्य विषय अल्प है। जैसे कि कहा भी है कि सर्वाधिके रूपोद्भव्यका अनन्तर्वा भाग मनःपर्ययका विषय है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वह उस अपने विषयभूत द्रव्यकी बहुत पर्यायोंको जानता है। जैसे कोई बहुत-से शास्त्रोंको एक देशरूपसे जानता है परन्तु साकल्यरूपसे उसको कहनेमें समर्थ नहीं है; और दूसरा कोई केवल एक ही शास्त्रको जानता है परन्तु साकल्यरूपसे जितना कुछ भी उसके द्वारा प्रतिपादित अर्थ है उस सर्वको कहनेमें समर्थ है। तब यह पहिलेकी अपेक्षा विशुद्धतर विज्ञान समझा जाता है। इसी प्रकार अवधिज्ञानके विषयका अनन्तर्वा भाग भी मनःपर्यय ज्ञान विशुद्धतर है, क्योंकि उस अनन्तर्वा भाग द्रव्यकी बहुत अधिक पर्यायोंको प्ररूपित करता है।

६. मोक्षमार्गमें अवधि व मनःपर्यय ज्ञान का कोई मूल्य नहीं है

रा.वा./२/१/३/२/६२ केवलस्य सकलभूतपूर्वकत्वोपदेशात्। = केवलज्ञानकी उत्पत्ति पूर्ववर्ती पूर्ण दादशांश श्रुतज्ञानरूप कारणसे होती हुई मानी है। (भाषाकार—केवलज्ञानमें अत्युपयोगी श्रुतज्ञान है, अवधि मनःपर्यय नहीं है।)

पं.घ./पू./१९६ अपि चात्मसंसिद्धयै नियतं हेतु मतिभूते ज्ञाने । प्रान्त्य-
ह्यं विना स्यान्मोक्षो न स्यादते मतिवैतथ् ॥७१६॥ —आत्माकी
सिद्धिके लिए मतिभूतज्ञान निश्चित कारण है क्योंकि अन्तःके दो
(अवधि व मनःपर्यय) ज्ञानोंके विना मोक्ष हो सकता है, किन्तु
मतिभूतज्ञानके विना मोक्ष नहीं हो सकता । रहस्यपूर्ण चिट्ठी
“इस अनुभवमें मतिज्ञान व भूतज्ञान ही है, अन्य कोई ज्ञान नहीं ।”

७. पंचम कालमें अवधि मनःपर्यय सम्भव नहीं

म.पु./४१/७६ परिवेषोपरस्तस्य इवेतभानोनिशामनात् । नोत्पत्स्यते
तपोभूस्तु समनःपर्ययोऽवधिः ॥७६॥ —(भरतके स्वप्नोंका फल
बताते हुए भगवान् कहते हैं) परिमण्डले विरे हुए चन्द्रमाके देखने
से यह जान पड़ता है कि पंचमकालके सुनियोंमें अवधिज्ञान व मनः-
पर्ययज्ञान नहीं होगा ।

८. पंचम कालमें भी कदाचित् अवधिज्ञान की सम्भावना

ति.प./४/१५१०-१५१७ दादृणं पिङ्गलं समणा कालो य अंतराणं पि ।
गच्छंति ओहिणान् उपपज्जंते सु एक्कम्मि ॥१५१२॥ कस्मिं पडि एक्केज्जं
दुस्समसाहुस्स ओहिणान् पि । संघाय चादुवण्णा थोवा आर्यति
तज्जाले ॥१५१७॥ —आचारांगधरोंके पश्चात् २७ वर्ष व्यतीत होनेपर
कस्की नरपतिको पट बाँधा गया था ॥१५१०॥ वह कस्की सुनियोंके
आहारमें-से भी अप्रपिङ्गको शुल्क (के रूपमें) माँगने लगा ॥१५११॥
तब श्रमण अप्रपिङ्गको लेकर और ‘यह अन्तरायोंका काल है’ ऐसा
समझकर [निराहार] चले जाते हैं । उस समय उनमें-से किसी
एकको अवधिज्ञान उत्पन्न हो जाता है ॥१५१२॥ इस प्रकार एक
हजार वर्षके पश्चात् पृथक्-पृथक् एक-एक कस्की तथा पाँच सौ वर्षों
पश्चात् एक-एक उपकस्की होता है ॥१५१६॥ प्रत्येक कस्कीके प्रति
एक-एक दुष्कालवर्ती साधुको अवधिज्ञान प्राप्त होता है और उसके
समयमें चातुर्वर्ण्य संघ भी अल्प हो जाते हैं ॥१५१७॥

९. मिथ्यादृष्टिका अवधिज्ञान विभंग कहलाता है ।

पं. सं./प्रा./१९२० वे भंगो सि व बुच्चई सम्मत्तणोहि समयम्हि ।
—उसे (मिथ्यात्व संयुक्त अवधिज्ञानकी) आगममें विभंगज्ञान कहा
गया है । (घ.१/१.१.११५/१८१/३५६) (गो.जी./पू./३०५/६५७)
(पं.सं./सं./१/२३२) ।

घ.१३/५.५.५३/२६०/८ ण च मिच्छाद्वीद्विमु ओहिणान् णत्थि सि बोत्तुं
जुत्तं, मिच्छत्तसहचरिदोहिणान्त्वेव विहंगणानववसादो ।—
मिथ्यादृष्टियोंके अवधिज्ञान नहीं होता, ऐसा कहना युक्त नहीं है।
क्योंकि, मिथ्यात्व सहचरित अवधिज्ञानकी ही विभंग ज्ञान संज्ञा है ।

३. अवधि व मनःपर्ययज्ञानकी कथंचित् प्रत्यक्षता परोक्षता

१. अवधि व मनःपर्यय कर्मप्रकृतियोंको प्रत्यक्ष जानते हैं ।

घ.१/१.१.१/५६/३ कर्मणामसंख्यातगुणश्रेणिनिर्जरा केषां प्रत्यक्षेति चेन्न
अवधिमनःपर्ययज्ञानिनां सूत्रमधोयानानां तत्प्रत्यक्षतायाः समुपल-
म्भात् ।—प्रश्न—कर्मोंकी असंख्यात गुणश्रेणी रूपसे निर्जरा होती है,
यह कितने प्रत्यक्ष है ? उत्तर—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि,
सूत्रका अध्ययन करनेवालोंकी असंख्यात गुणित श्रेणीरूपसे प्रति
समय कर्मनिर्जरा होती है, यह बात अवधिज्ञानी और मनःपर्यय
ज्ञानियोंकी प्रत्यक्षरूपसे उपलब्ध होती है ।

२. कर्मबद्ध जीवको प्रत्यक्ष जानते हैं

स.सि./८/२६/४०५/३ एवं व्याख्यातो सप्रपञ्चः बन्धपदार्थः । अवधिमनः-
पर्ययकेवलज्ञानप्रत्यक्षप्रमाणगम्यस्तदुपदिष्टागमानुमेयः । —इस प्रकार
(१४८ प्रकृतियोंके निरूपण द्वारा) बन्ध-पदार्थका विस्तारके साथ
व्याख्यान किया । यह अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान-
रूप प्रत्यक्ष प्रमाणगम्य है और इन ज्ञानवाले जीवों द्वारा उपदिष्ट
आगमसे अनुमेय है ।

घ.१३/५.५.६३/३३३/४ दिष्टमुदाशुभदुर्विसयणाणविसिदजीवो सदी
णाम । तं पि पञ्चकवं वेच्छदि । अमुत्तो जीवो कथं मणपज्जवणणेण
सुत्तदुपरिच्छेदियोहिणाणादो हेट्टिमेण परिच्छज्जे । ण सुत्तदुक्कम्मेहि
आणादिबंधनबद्धस्स जीवस्स अमुत्तत्ताणुवत्तोदो । स्मृतिरसूचां
चेत्—न जीवादोपुधुदसदीए अनुवलंभा । अणागमरथविसयमपि-
णाणेण विसिदजीवो मदी णाम । तं पि पञ्चकवं जाणदि । बह-
माणरथविसयमपिणाणेण विसिदजीवो चिंता णाम । तं पि पञ्चकवं
वेच्छदि । —दृष्ट भूत और अनुभूत अर्थको विषय करनेवाले ज्ञानसे
विशेषित जीवका नाम स्मृति है, इसे भी वह (मनःपर्ययज्ञानी)
प्रत्यक्षसे देखता है । प्रश्न—यतः जीव अमूर्त है अतः वह मूर्त अर्थको
जाननेवाले अवधिज्ञानमें नीचेके मनःपर्ययज्ञानके द्वारा कैसे जाना
जाता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, संसारी जीव मूर्त आठ कर्मोंके
द्वारा अनादिकालीन बन्धनसे बद्ध है, इसलिए वह अमूर्त नहीं हो
सकता । प्रश्न—स्मृति तो अमूर्त है ! उत्तर—नहीं, क्योंकि स्मृति
जीवसे पृथक् नहीं उपलब्ध होती है । अनागत अर्थका विषय करने-
वाले मतिज्ञानसे विशेषित जीवकी मति संज्ञा है, इसे भी वह प्रत्यक्ष
जानता है । वर्तमान अर्थको विषय करनेवाले मतिज्ञानसे विशेषित
जीवकी चिन्ता संज्ञा है, इसे भी वह प्रत्यक्ष देखता है ।

३. अवधि मनःपर्ययकी कथंचित् परोक्षता

पं.घ./पू./७०१ पृच्छस्थायामावरणेन्द्रियसहायसापेक्षम् । यावज्जान-
चतुष्टयमर्थात् सर्वं परोक्षमिव वाच्यम् ॥७०१॥—छत्रस्थ अवस्थामें
आवरण और इन्द्रियोंकी सहायताकी अपेक्षा रखनेवाले जितने भी
चारों ज्ञान हैं वे सब परमार्थ रीतिसे परोक्षवत् कहने चाहिए ।
गो.मा.प्र./३/५१/४ सो गृह्ण (अवधि ज्ञान) भी शरीरादिक पुद्गलनिकै
आधीन है ।...अवधि दर्शन है सो मतिज्ञान वा अवधिज्ञानवत्
पराधीन जानना ।

४. अवधि मनःपर्ययकी प्रत्यक्षता परोक्षताका समन्वय

पं.घ./पू./७०२-७०५ अवधिमनःपर्ययवद्वैतं प्रत्यक्षमेकदेशत्वात् । केवल-
मिदमुपचारादथ च विवक्षावशाज्ज चान्वर्थात् ॥७०२॥ तत्रोपचारहेतुर्नृथ
मतिज्ञानमक्षयं नियमात् । अथ तत्पूर्वं भूतमपि न तथावधि-चित्त-
पर्ययं ज्ञानम् ॥७०३॥ यस्मादवग्रहेहावायानतिधारणापरायत्तम् । आद्यं
ज्ञानं द्वयमिह यथा नैव चान्तिमं द्वैतम् ॥७०४॥ दूरस्थानार्थनिह
समक्षमिव वेत्ति हेलया यस्मात् । केवलमेव मनसादवधिमनःपर्ययद्वयं
ज्ञानम् ॥७०५॥ —अवधि और मनःपर्यय ये दोनों ज्ञान एकदेशपनेसे
प्रत्यक्ष हैं, यह कथन केवल उपचारसे अथवा विवक्षा वश समझना
चाहिए, किन्तु अन्वर्थसे नहीं ॥७०२॥ उपचारका कारण यह है कि
जैसे नियमसे मतिज्ञान इन्द्रियोंसे उत्पन्न होता है और भूतज्ञान भी
मतिपूर्वक होता है, वैसे अवधिमनःपर्यय ज्ञान इन्द्रियादिकसे उत्पन्न
नहीं होते हैं ॥७०३॥ क्योंकि जैसे यहाँ पर आदिके दोनों ज्ञान
अवग्रह ईहा अवाय और धारणाको उल्लंघन नहीं करनेसे पराधीन
हैं, वैसे अन्तःके दोनों ज्ञान नहीं हैं ॥७०४॥ क्योंकि यहाँपर अवधि
और मनःपर्यय ये दोनों ज्ञान केवल मनसे ही दूरवर्ती पदार्थोंकी
लोलाभाजसे प्रत्यक्षकी तरह जानते हैं ॥७०५॥

५. अवधि व मति ज्ञानकी प्रत्यक्षतामें अन्तर

घ. ६/१, ६-१.१४/२६/२ मतिस्तद्वर्णनाणि परोक्षत्वाणि, ओहिणाणं पुण पञ्चकलं; तेण तेहिंता तस्स भेदुवलंभा। मदिणाणं वि पञ्चकलं दिस्सदीदि चे ण, मदिणाणेण पञ्चकलं वत्थुस्स अणुवलंभा। ओ पञ्चकलमुवलम्भइ, सो वत्थुस्स एगदेसो त्ति वत्थु ण होदि। ओ वि वत्थु, सो वि ण पञ्चकलेण उवलम्भदि; तस्स पञ्चकवापञ्चकवपरोक्ष-महिणाणविसयत्तादो। तदो मदिणाणं पञ्चकलेण ण वत्थु परिच्छेदयं। जवि एव, तो ओहिणाणस्स वि पञ्चकल-परोक्षत्वं पसज्जेवे, तिकाल-नोयराणं तपज्जाएहि उवचियं वत्थु, ओहिणाणस्स पञ्चकलेण तारिस-वत्थुपरिच्छेदणसत्तीए अभावादो इवि चे ण, ओहिणाणम्मि पञ्चकलेण बहुमाणासेसपज्जायविसिद्धवत्थुपरिच्छेत्तीए उवलंभा, तीदाणागद-असंखेजपज्जायविसिद्धवत्थुदसणादो च। एवं पि तदो वत्थुपरिच्छेदो णत्थि त्ति ओहिणाणस्स पञ्चकल-परोक्षत्वं पसज्जेवे। ण, उभययण-सद्बुधवत्थुम्मि-बवहारजोगम्मि ओहिणाणस्स पञ्चकल-वत्थुवलंभा। ण चाणत्तं जणपज्जाए ण वेप्पदि त्ति ओहिणाणं वत्थुस्स एगदेसपरिच्छेदयं, बवहारणयवजणपज्जाएहि एत्थ वत्थुसंभुवगमादो। ण मदिणाणस्स वि एसो कमो, तस्स बहुमाणासेसपज्जायविसिद्ध-वत्थु परिच्छेदयणसत्तीए अभावादो। —निर्देश—मतिज्ञान और श्रुतज्ञान परोक्ष हैं, किन्तु अवधिज्ञान तो प्रत्यक्षज्ञान है, इसलिए उक्त दोनों ज्ञानोंसे अर्वाध-ज्ञानके भेद पाया जाता है। प्रश्न—मतिज्ञान भी तो प्रत्यक्ष दिखलाई देता है! उत्तर—नहीं, क्योंकि मतिज्ञानसे वस्तुका प्रत्यक्ष उपलब्ध नहीं होता है। मतिज्ञानसे जो प्रत्यक्ष जाना जाता है वह वस्तुका एकदेश है; और वस्तुका एकदेश सम्पूर्ण वस्तु रूप नहीं हो सकता है। जो भी वस्तु है वह मतिज्ञानके द्वारा प्रत्यक्षरूपसे नहीं जानी जाती है, क्योंकि, वह प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्षरूप परोक्ष मतिज्ञानका विषय है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि मतिज्ञान प्रत्यक्षरूपसे वस्तुका जाननेवाला नहीं है। (जितने अंशको स्पष्ट जाना वह प्रत्यक्ष है शेष अंश अप्रत्यक्ष है। और इन्द्रियावलम्बी होनेसे परोक्ष है। इसलिए यहाँ मतिज्ञानको 'प्रत्यक्षप्रत्यक्ष परोक्ष' कहा गया है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो अवधिज्ञानके भी प्रत्यक्षपरोक्षात्मकता प्राप्त होती है, क्योंकि, वस्तु त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंमें उपचित है, किन्तु अवधिज्ञानके प्रत्यक्ष द्वारा उस प्रकारकी वस्तुके जाननेकी शक्तिका अभाव है! उत्तर—नहीं, क्योंकि; अवधिज्ञानमें प्रत्यक्षरूपसे वर्तमान समस्त पर्यायविशिष्ट वस्तुका ज्ञान पाया जाता है, तथा भूत और भावी असंख्यात पर्यायविशिष्ट वस्तुका ज्ञान देखा जाता है। प्रश्न—इस प्रकार माननेपर भी अवधिज्ञानसे पूर्ण वस्तुका ज्ञान नहीं होता है, इसलिए, अवधिज्ञानके प्रत्यक्षपरोक्षात्मकता प्राप्त होती है! उत्तर—नहीं, क्योंकि, व्यवहारके योग्य, एवं द्रव्याधिक और पर्यायाधिक, इन दोनों नयोंके समूहरूप वस्तुमें अवधिज्ञानके प्रत्यक्षता पायी जाती है। प्रश्न—अवधिज्ञान अनन्त व्यंजन पर्यायों-को नहीं ग्रहण करता है, इसलिए वस्तुके एकदेशका जाननेवाला है! उत्तर—ऐसा भी नहीं जानना चाहिए, क्योंकि, व्यवहार नयके योग्य व्यंजनपर्यायोंकी अपेक्षा यहाँपर वस्तुत्व माना गया है। यदि कहा जाय कि मतिज्ञानका भी यही क्रम मान लेंगे, सो नहीं माना जा सकता, क्योंकि, मतिज्ञानके वर्तमान अशेष पर्यायविशिष्ट वस्तुके जाननेकी शक्तिका अभाव है, तथा मतिज्ञानके प्रत्यक्षरूपसे अर्थ ग्रहण करनेके नियमका अभाव है।

घ. १३/५, ५.२१/२१/३ अवध्याभिनिबोधिकज्ञानयोरैकत्वम्, ज्ञानत्वं प्रत्य-विशेषादिति चेत्—न, प्रत्यक्षप्रत्यक्षयोरनिन्द्रियजैन्द्रियजयोरैकत्ववि-रोधात्। ईहादिमतिज्ञानस्याप्यनिन्द्रियजत्वमुपलभ्यत इति चेत्—न, द्रव्याधिकनये अवलम्ब्यमाने ईहाद्यभावतस्तेषामनिन्द्रियजत्वाभावात् नैगगनये अवलम्ब्यमानेऽपि पारम्पर्येणेन्द्रियजत्वोपलम्भाच्च। प्रत्यक्ष-माभिनिबोधिकज्ञानम्, तत्र वैशद्योपलम्भादवधिज्ञानवदिति चेत्—न,

ईहादिपु मानसेषु च वैशद्याभावात्। न चेदं प्रत्यक्षलक्षणं, पञ्चे-न्द्रियविषयावग्रहस्यापि विशदस्यावधिज्ञानस्यैव प्रत्यक्षतापत्तेः। अवग्रहे वस्तुवैकदेशो विशदं चेत्—न, अवधिज्ञानेऽपि तदविशेषात्। ततः पराणीन्द्रियाणि आलोकादिरपि, परेषामायसज्ञानं परोक्षम्। तदप्यतः प्रत्यक्षमित्यङ्गीकर्तव्यम्। —प्रश्न—अवधिज्ञान और आभि-निबोधिक (मति) ज्ञान ये दोनों एक हैं, क्योंकि, ज्ञान सामान्य की अपेक्षा इनमें कोई भेद नहीं। उत्तर—नहीं, क्योंकि अवधिज्ञान प्रत्यक्ष है और आभिनिबोधिकज्ञान परोक्ष है, तथा अवधिज्ञान इन्द्रियजन्य नहीं है और आभिनिबोधिक ज्ञान इन्द्रियजन्य है, इसलिए इन्हें एक माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—ईहादि मतिज्ञान भी अनिन्द्रियज उपलब्ध होते हैं! उत्तर—नहीं, क्योंकि द्रव्याधिक नयका अवलम्बन लेनेपर ईहादि स्वतन्त्र ज्ञान नहीं है इसलिए वे अनिन्द्रियज नहीं ठहरते। तथा नैगम नयका अवलम्बन लेनेपर भी वे परम्परासे इन्द्रियजन्य ही उपलब्ध होते हैं। प्रश्न—आभिनिबोधिक ज्ञान प्रत्यक्ष है, क्योंकि उसमें अवधिज्ञानके समान विशदता उपलब्ध होती है! उत्तर—नहीं, क्योंकि, ईहादिकोंमें और मानसिकज्ञानोंमें विशदताका अभाव है। दूसरे यह विशदता प्रत्यक्षका लक्षण नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर पञ्चेन्द्रिय विषयक अवग्रह भी विशद होता है, इसलिए उसे भी अवधिज्ञानकी तरह प्रत्यक्षता प्राप्त हो जायगी। प्रश्न—अवग्रहमें वस्तुका एकदेश विशद होता है! उत्तर—नहीं, क्योंकि, अवधिज्ञानमें भी उक्त विशदतासे कोई विशेषता नहीं है, अर्थात् इसमें भी वस्तुकी एकदेश विशदता पायी जाती है। इसलिए 'पर' का अर्थ इन्द्रियों और आलोकादि हैं, और पर अर्थात् इनके आधीन जो ज्ञान होता है वह परोक्ष ज्ञान है। तथा इससे अन्य ज्ञान प्रत्यक्ष है, ऐसा यहाँ स्वीकार करना चाहिए।

४. अवधिज्ञानमें इन्द्रियों व मनके निमित्तका सद्भाव व असद्भाव

१. अवधिज्ञानमें कथंचित् मनका सद्भाव

प. घ. ५/६६६ देशप्रत्यक्षमिहाप्यवधिमनःपर्यये च यज्ज्ञानम्। देशं नोइन्द्रियमन उत्थात् प्रत्यक्षमितरनिरपेक्षात् ६६६। —अवधि-मनःपर्ययरूप जो ज्ञान है वह देशप्रत्यक्ष है क्योंकि वह केवल अनि-न्द्रियरूप मनसे उत्पन्न होनेके कारण देश तथा अन्य बाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा न रखनेसे प्रत्यक्ष कहलाता है।

२. अवधिज्ञानमें मनके निमित्तका अभाव

अष्टशती/का. ३/निर्णयसागर बम्बई—“आत्मनमेवापेक्ष्यैतानि त्रीणि ज्ञानानि उत्पद्यन्ते। न इन्द्रियानिन्द्रियापेक्षा तत्रास्ति। उक्तं च—अतएवाज्ञानपेक्षाञ्जनादिसंस्कृतचक्षुषो, यथालोकानपेक्षा।” —अवधि, मनःपर्यय व केवल ये तीनों ज्ञान आत्माकी अपेक्षा करके ही उत्पन्न होते हैं। तहाँ इन्द्रिय या अनिन्द्रियकी अपेक्षा नहीं होती। कहा भी है—“जिम प्रकार अंजन आदिते संस्कृत आँख आलोकादिते निरपेक्ष ही देखती है, उसी प्रकार ये तीनों ज्ञान भी इन्द्रियोंसे निरपेक्ष ही जानते हैं।

अष्टसहस्री/पृ. ५०/निर्णयसागर बम्बई—“न हि सर्वार्थेव सकृदक्ष-सम्बन्धः सम्भवति साक्षात्परम्परया वा। ननु, चावधिमनःपर्यय-ज्ञानिनोर्देशतो विरतव्यामोहयोः असर्वदर्शनः कथमज्ञानपेक्षा संलक्ष-णीया। तदावरणक्षयोपशमात्तदायवशात्सर्वविषये परिस्फुरत्वात् इति ब्र. म. १” —इन ज्ञानोंमें साक्षात् या परम्परा रूपसे किसी भी प्रकार इन्द्रियोंका सम्बन्ध सम्भव नहीं है। प्रश्न—अवधि व मनःपर्यय ज्ञानियोंको जो कि केवल एकदेश रूपसे मोहसे छूटे हैं तथा असर्व-दर्शी हैं, इन्द्रियोंसे निरपेक्षपना कैसे कहा जा सकता है! उत्तर—

क्योंकि अपने आवरण कर्मके क्षयोपशमके कारण ही वे अपने-अपने विषयमें परिस्फुरित होते हैं। इसलिए ऐसा कहा है।

गो. जी./सू./४४६/८६३ “इदियणोइदियजोगादि पेक्खिन्नु उज्जुमदी होदि। गिरिवेक्खिय विउलमदी ओहि वा होदि नियमेण ॥ ४४६ ॥” — ऋषुविपुलमति ज्ञान तो स्व व परके इन्द्रिय, मन, व योगोंकी सापेक्षतासे उत्पन्न होता है, परन्तु विपुलमति व अवधि ज्ञान नियमसे इनकी अपेक्षा रहित है।

५. अवधिज्ञानका उत्पत्ति स्थान व करण चिह्न विचार

१. देशावधि गुणप्रत्ययज्ञान करण चिह्नोंसे उत्पन्न होता है और शेष सब सर्वांगसे होते हैं

ध. १३/५.५.५६/२४/२६५ गेरइय-देव-तिरथयरोहिक्खेस्सवाहिरं एवे। जाणंति सम्बदो खलु सेसा देसेण जाणंति। सेसा वेनेण जाणंति त्ति एथ गियमो व कायवो, परमोहिसव्वोहिणागणहराईणं सग-सम्बावयवेहि सगविसईधुदरथस्स गहणुवसंभादो। तेण मेसा देसेण सम्बदो च जाणंति त्ति वेत्तव्वं। = नारकी, देव और तीर्थकर इनका जो अवधिसेत्र है उसके भीतर ये सर्वांगसे जानते हैं और शेष जो व शरीरके एक देशसे जानते हैं ॥ २४ ॥

शेष जीव शरीरके एक देशसे जानते हैं, इस प्रकारका यहाँ नियम नहीं करना चाहिए, क्योंकि, परमावधिज्ञानी और सर्वावधि-ज्ञानी गणधरादिक अपने शरीरके सब अवयवोंसे अपने विषयभूत अर्थको ग्रहण करते हुए देखे जाते हैं। इसलिए शेष जीव शरीरके एकदेशसे और सर्वांगसे जानते हैं, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए।

पं. सं./सं./१/१५८ तीर्थकृच्छ्रवाभ्रवेनानां सर्वांगस्थोऽवधिर्भवेत्। नृतिररचां तु शङ्खाब्जस्वस्तिकायङ्गचिह्नजम् ॥ १५८ ॥ — तीर्थकर, नारकी व देवोंको अवधिज्ञान सर्वांगसे उत्पन्न होता है। तथा मनुष्यों व तिर्यचोंको शरीरवर्ती शंख कमल व स्वस्तिक आदि करण चिह्नोंसे उत्पन्न होता है। (गो. जी./सू./३०१/७६८)

२. करणचिह्नोंके आकार

प. ख. १३/५.५.५७/२६६ छेत्तदो ताव अण्येयसंठाणसंठिदा ॥ ५७ ॥ सिरिवच्छ-कलस-संख-सोरिथय-णंदावत्तादीणि संठाणाणि णाद्वजाणि भवंति ॥ ५८ ॥ — सेत्रकी अपेक्षा शरीरप्रदेश अनेक संस्थान संस्थित होते हैं ॥ ५७ ॥ श्रीवत्स, कलश, शंख, सांधिया, और नन्दावर्त आदि आकार जानने योग्य हैं ॥ ५८ ॥ (आदि शब्दसे अन्य संस्थानोंका ग्रहण होता है) (रा. बा./१/२२/४/८३/२५)

पं. सं./सं./१/१५८ अत्र शङ्खाब्जस्वस्तिकश्रीवत्सध्वजकलशनन्दावर्त-ह्लादीन्यवधेरुत्पत्तिक्षेत्रसंस्थानानि। — शंख, कमल, स्वस्तिक, श्रीवत्स, ध्वज, कलश, नन्दावर्त, हल आदिक अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके क्षेत्र संस्थान होते हैं। (गो. जी./जी. प्र./३०१/७६८/६)

३. चिह्नोंके आकार नियत नहीं है

ध. १३/५.५.५७/२६६/१० जहा कायाणमिदियाणं च पडिणियदं संठाणं तद्वा ओहिणाणस्स ण होदि, किंतु ओहिणाणावरणीयखजोवसमगद-जोवपदेसाणं करणीभूदसरीरपदेसा अण्येयसंठाणसंठिदा होति। — जिस प्रकार शरीरका और इन्द्रियोंका प्रतिनियत आकार होता है उस प्रकार अवधिज्ञानका नहीं होता है। किन्तु अवधिज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशमको प्राप्त हुए जीवप्रदेशोंके करणरूप शरीर प्रदेश अनेक संस्थानोंसे संस्थित होते हैं।

४. शरीरमें शुभ व अशुभ चिह्नोंका प्रमाण व अवस्थान

घ. १३/५.५.५८/२६७/१० ण च एकस्स जीवस्स एकम्हि चेव पदेसे ओहि-णाणकरणं होदि त्ति गियमो अत्थि, एग-दो-तिणिण-वत्तारि-पंच-छादिलेत्ताणमेगजीवम्हि संखादिसुहसंठाणाणं कम्हि वि संभवादो। एदाणि संठाणाणि तिरिक्खमणुस्साणं णाहोए उवरिमभागे होति। गो हेट्ठा; सुहसंठाणाणमधोभागेण सह विरोहादो। तिरिक्खमणुस्स-विहंगणाणीणं णाहोए हेट्ठा सरडादिसुहसंठाणाणि होति त्ति गुरुव-देसो, ण सुत्तमत्थि। — एक जीवके एक ही स्थानमें अवधिज्ञानका करण होता है, ऐसा कोई नियम नहीं है, क्योंकि, किसी भी जीवके एक, दो, तीन, चार, पाँच और छह आदि क्षेत्ररूप शंखादि शुभ संस्थान सम्भव हैं। ये संस्थान तिर्यच और मनुष्योंके नाभिके उपरिम भागमें होते हैं, नीचेके भागमें नहीं होते, क्योंकि, शुभ संस्थानोंका अधोभागे साथ विरोध है। तथा तिर्यच और मनुष्य विभंगज्ञानियोंके नाभिसे नीचे गिरगिट आदि अशुभ संस्थान होते हैं। ऐसा गुरुका उपदेश है, इस विषयमें कोई सूत्र बचन नहीं है। (पं. सं./सं./१/१५८ व्याख्या) (गो. जी./जी. प्र./३०१/७६८/६)

५. सम्यक्त्व व मिथ्यात्वके कारण करणचिह्नोंमें परिवर्तन

घ. १३/५.५.५८/२६८/२ विहंगणाणीणं ओहिणाणे सम्मत्तादिकलेण समुपपण्णे सरडादिसुहसंठाणाणि फिट्ठिदूण णाहोए उवरि संखादि-सुहसंठाणाणि होति त्ति वेत्तव्वं। एवमोहिणाणपच्छायद्विविहंगणाणीणं पि सुहसंठाणाणि फिट्ठिदूण असुहसंठाणाणि होति त्ति वेत्तव्वं। — विभंगज्ञानियोंके सम्यक्त्व आदिके फल स्वरूपसे अवधिज्ञानके उत्पन्न होनेपर गिरगिट आदि अशुभ आकार मिटकर नाभिके उपर शंख आदि शुभ आकार हो जाते हैं, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए। इसी प्रकार अवधिज्ञानसे लौटकर प्राप्त हुए विभंगज्ञानियोंके भी शुभ संस्थान मिटकर अशुभ संस्थान हो जाते हैं, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए।

६. सम्यक्त्व व मिथ्यात्व कृत चिह्नभेद संबंधी मतभेद

ध. १३/५.५.५८/२६८/५ के वि आहरिया ओहिणाण-विभंगणाणं सेत्त-संठाणभेदो णाभोए हेट्ठोवरि गियमो च णत्थि त्ति भणंति, दोणं पि ओहिणाणत्तं पडिभेदाभावादो। ण च सम्मत्तमिच्छत्तसहचारेण कदणमभेदादो भेदो अत्थि, अहप्पमंगादो। एदमेत्थ पहाणं कायव्वं। = कितने ही आचार्य अवधिज्ञान और विभंगज्ञानका क्षेत्रसंस्थानभेद तथा नाभिके नीचे-ऊपरका नियम नहीं है, ऐसा कहते हैं, क्योंकि अवधिज्ञानसामान्यकी अपेक्षा दोनोंमें कोई भेद नहीं है। सम्यक्त्व और मिथ्यात्वकी संगतिसे किये गये नामभेदके होनेपर भी अवधि-ज्ञानकी अपेक्षा उनमें कोई भेद नहीं हो सकता; क्योंकि, ऐसा मानने-पर अतिप्रसंग दोष आता है। इसी अर्थको यहाँ प्रधान करना चाहिए।

७. सर्वांग क्षयोपशमके सद्भावमें करण चिह्नोंकी क्या आवश्यकता

घ. १३/५.५.५६/२६६/२ ओहिणाणं अण्येयत्तेत्तं चेव, सम्बजोवपदेसु अक्रमेण खजोवसमं गदेसु सरीरेगदेसेण वज्जमहावगमाणुवत्तीदो। ण, अण्णत्थ करणाभावेण करणसरूवेण परिणदसरीरेगदेसेण तदवगमस्स विरहाभावादो। ण च सकरणो खजोवसमो तेण विणा जाणदि, विप्पडिसेहादो। — प्रश्न—अवधिज्ञान अनेकक्षेत्र ही होता है, क्योंकि, सब जीव प्रदेशोंके युगपत् क्षयोपशमको प्राप्त होनेपर शरीरके एकदेशसे ही बाह्य अर्थका ज्ञान नहीं बन सकता? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अन्य देशोंमें करणस्वरूपता नहीं है, अतएव करणस्वरूपसे परिणत हुए शरीर के एकदेशसे बाह्य अर्थका ज्ञान माननेमें कोई विरोध नहीं आता।

प्रश्न—सकरण क्षयोपशम उसके बिना जानता है ? उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है; क्योंकि इस-मान्यताका विरोध है।

८. सर्वांगकी वजाय एक देशमें ही क्षयोपशम मान लें तो

घ. १३/५.५.५६/२६६/५ जीवपदेसाणमेगदेसे चैव ओहिणाणावरणकलओव-समे संते एयक्खेत्तं जुज्झदि त्ति ण पञ्चवट्ठेयं, उदयगदगोबुच्छाए सव्वजीवपदेसविसयाए देसद्वाङ्गीए संतीए जीवेगदेसे चैव खओव-समस्स बुत्तिविरोहादो । ण ओहिणाणस्स पञ्चकलत्तं पि फिह्दि अणेयक्खेत्ते आरायत्ते पञ्चकलकलणुवन्नंभादो । —प्रश्न—जीवप्रदेशोंके एकदेशमें ही अवधिज्ञानावरणका क्षयोपशम होनेपर एकक्षेत्र अवधि-ज्ञान बन जाता है ? उत्तर—ऐसा निश्चय करना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उदयको प्राप्त हुई गोबुच्छा सब जीवप्रदेशोंको विषय करती है, इसलिए उसका देशस्थायिनी होकर जीवके एकदेशमें ही क्षयोप-शम माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—इसने अवधिज्ञानकी प्रत्य-क्षता विनष्ट हो जाती है ? उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, वह अनेक क्षेत्रमें उसके पराधीन न होनेपर उसमें प्रत्यक्षता लक्षण पाया जाता है। नोट—जीव प्रदेशोंके भ्रमण करनेपर ज्ञानके अभावका प्रसंग आ जायेगा—दे० इन्द्रि०/१।

९. करण चिह्नोंमें भी ज्ञानोत्पत्तिका कारण तो क्षयोप-शम ही है

गो.जी./जी.प्र./३७१/७६८/६ कलशाविशुभचिह्ननक्षितात्मप्रदेशस्थावधि-ज्ञानावरणवीर्यान्तरायकर्मद्वयक्षयोपशमोत्पन्नमित्यर्थः । = कलश इत्यादिक आकाररूप जहाँ शरीरविषे भले लक्षण होइ तहाँ संबंधी जे आत्माके प्रदेश तिनिविषे तिष्ठता ओ अवधिज्ञानावरणकर्म अर वीर्यान्तरायकर्म तिनि कै क्षयोपशमतें उत्पन्न ही है।

६. अवधिज्ञानके भेदों सम्बन्धी विचार

१. भवप्रत्यय व गुणप्रत्ययमें अन्तर

गो.जी./जी.प्र./३७१/७६८/४ तत्र भवप्रत्ययवधिज्ञानं सुराणां नारकाणां चरमभवसार्थकराणां च संभवति । तच्च तेषां सङ्खिगोत्थं भवति ।... गुणप्रत्ययं अवधिज्ञानं नराणां तिरथां च संभवति । तच्च तेषां शङ्खा-विचिह्नभवं भवति ।... भवप्रत्यये अवधिज्ञाने दर्शनविशुद्ध्यादिगुण-मद्भावेऽपि तदनपेक्ष्यैव भवप्रत्ययत्वं ज्ञातव्यं । गुणप्रत्ययेऽवधिज्ञाने तिर्यग्मनुष्यसद्भावेऽपि तदनपेक्ष्यैव गुणप्रत्ययत्वं ज्ञातव्यं । = भव-प्रत्यय अवधिज्ञान वेदनिके, नारकीनिके, अर चरमशरीरी तीर्थकर देवनिके पाइये है। सो यह उनके सर्वांगसे उत्पन्न हो है। बहुरि गुणप्रत्यय अवधिज्ञान है सो मनुष्य और तिर्यचके संभवे है। सो यह उनके शांखादि चिह्नोंसे उत्पन्न हो है। भवप्रत्यय अवधिज्ञान विषे भी सम्यग्दर्शनादि गुणका सद्भाव है तथापि उन गुणोंकी अपेक्षा नाहीं करनेतें भवप्रत्यय कहा। अर गुणप्रत्यय विषे मनुष्य तिर्यच (भव) का सद्भाव है, तथापि उन पर्यायनिकी अपेक्षा नाहीं करने ते गुण प्रत्यय कहा है।

२. क्या भवप्रत्ययमें ज्ञानावरणका क्षयोपशम नहीं है

स.सि./१/२१/१२४/७ भवः प्रत्ययोऽस्य भवप्रत्ययः । —यद्येवं तत्र क्षयोपशमनिमित्तत्वं न प्राप्नोति । नैष दोषः; तदाश्रयात्तत्सिद्धेः । भवं प्रतीत्य क्षयोपशमः संजायत इति कृत्वा भवः प्रधानकारण-मिर्युपदिश्यते । यथा पतत्रिणो गमनमाकाशे भवनिमित्तम् । न शिक्षागुणविशेषः, तथा देवनारकाणां व्रतनियमाश्रभावेऽपि जायत इति 'भवप्रत्ययः' इत्युच्यते । इतरथा हि भवः साधारण इति कृत्वा सर्वेषामविशेषः स्यात् । इष्यते च तत्रावधेः प्रकर्षप्रिकर्षवृत्तिः ।

—जिस अवधिज्ञानके होनेमें भव निमित्त है वह भवप्रत्यय अवधि-ज्ञान है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो अवधिज्ञानके होनेमें क्षयोपशमकी निमित्तता नहीं बनती ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भवके आश्रयसे क्षयोपशमकी सिद्धि हो जाती है। भवका आत्मन्वन लेकर क्षयोपशम हो जाता है ऐसा समझकर भव प्रधान कारण है ऐसा उपवेश दिया जाता है। जैसे पक्षियोंका आकाशमें गमन करना भवनिमित्तक होता है, शिक्षा गुणकी अपेक्षासे नहीं होता वैसे ही देव और नारकियोंके व्रत नियमाधिकके अभावमें भी अवधिज्ञान होता है, इसलिए उसे भव निमित्तक कहते हैं। यदि ऐसा न माना जाय तो भव तो सबके साधारण रूप पाया जाता है, अतः सबके एक-सा अवधिज्ञान प्राप्त होगा। परन्तु वहाँपर अवधिज्ञान न्यूनाधिक कहा ही जाता है। इससे जाना जाता है कि वहाँपर अवधिज्ञान होता तो क्षयोपशमसे ही है, पर वह क्षयोपशम भवके निमित्तसे प्राप्त होता है, अतः उसे 'भवप्रत्यय' कहते हैं। (रा.भा./-१/२१/३-४/७६/१२)

३. भव प्रत्यय है तो भवके प्रथम समयमें ही उत्पन्न क्यों नहीं होता

घ. १३/५.५.५६/२६०/६ यदि भवमेतन्नोहिणाणस्स कारणं होज्ज तो वेवेसु णेरइएसु वा उप्पणपडमसमए ओहिणाणं किण्ण उप्पज्जेदो । ण एस दोसो, ओहिणाणुप्पत्तीए छहि पज्जत्तीहि पज्जतयइभवगह-णादो । —प्रश्न—यदि भवमात्र ही अवधिज्ञानका कारण है, तो वेवों और नारकियोंमें उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें ही अवधिज्ञान क्यों नहीं उत्पन्न होता ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि छह पर्यायियोंसे पर्याप्त भवको ही यहाँ अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण माना गया है।

४. देव नारकी सम्यग्दृष्टियोंके ज्ञानको भवप्रत्यय कहें कि गुणप्रत्यय

घ. १३/५.५.५६/२६०/६ देवणेरइयसम्माइहीसु ससुप्पणोहिणाणं ण भव-पञ्चइयं, सम्मत्तेण विणा भवादो चैव ओहिणाणस्साविम्भाणुव-संभादो । ण एस दोसो, सम्मत्तेण विणा वि मिच्छाइद्दोसु पज्जता-यदेसु ओहिणाणुप्पत्तिदं सणादो । तम्हा तत्थत्तणमोहिणाणं भवपञ्च-इयं चैव । —प्रश्न—देव और नारकी सम्यग्दृष्टियोंमें उत्पन्न हुआ अवधिज्ञान भवप्रत्यय नहीं, क्योंकि, उनके सम्यक्त्वके बिना एक-मात्र भवके निमित्तसे ही अवधिज्ञानकी उपलब्धि नहीं होती। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सम्यक्त्व के बिना भी पर्याप्त मिथ्यादृष्टियोंके अवधिज्ञानकी उत्पत्ति देखी जाती है, इस-लिए वहाँ उत्पन्न होनेवाला अवधिज्ञान भवप्रत्यय ही है।

५. सभी सम्यग्दृष्टि आदिकोंको गुणप्रत्यय ज्ञान क्यों नहीं होता

घ. १३/५.५.५६/२६१/१ यदि सम्मत्त-अणुव्वदमहव्वदेहिंतो ओहि-णाणसुप्पज्जदि तो सव्वेसु असंजदसम्माइदिठसंजदासंजद-संजदेसु ओहिणाणं किण्ण उवल्लभधे । ण एस दोसो, असंखेज्जलोगमेस सम्मत्त-संजमासंजमसंजमपरिणामेसु ओहिणाणावरणकलओवसम-णिमित्ताणं परिणामाणमइथोवत्तादो । ण च ते सव्वेसु संभवन्ति, तत्पडि-वक्खपरिणामं बहुत्तेण तदुवल्लोपी थोवत्तादो । —प्रश्न—यदि सम्यक्त्व, अणुव्रत और महाव्रतके निमित्तसे अवधिज्ञान उत्पन्न होता है तो सब असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत और संयतोंके अवधिज्ञान क्यों नहीं पाया जाता ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सम्यक्त्व संयमासंयम और संयमरूप परिणाम असंख्यात लोकप्रमाण हैं। उनमें-से अवधिज्ञानावरणके क्षयोपशमके निमित्तभूत परिणाम अति-

शाय स्तोक है। वे सबके सम्भव नहीं हैं; क्योंकि, उनके प्रतिपक्षधृत परिणाम बहुत हैं, इसलिए उनकी उपलब्धि स्वचित् ही होती है।

६. भव व गुणप्रत्ययमें देशावधि आदि विकल्प

पं. का/सू/४३ की प्रक्षेपक गा. ३/८६ ओहिं तहेव चेप्पहु देसं परमं च ओहि-सर्वं च। तिण्णि वि गुणेण गियमा भवेण देसं तहा गियदं ॥ ३ ॥ = अवधिज्ञान तीन प्रकारका जानना चाहिए—देशावधि, परमावधि व सर्वावधि। ये तीनों ही नियमसे गुणप्रत्यय हैं तथा भवप्रत्यय निश्चितरूप से देशावधि ही है।

गो. जो/सू/३७३/८०१ भवपञ्चगो ओही देसोही होदि परमसब्बोही। गुणपञ्चगो गियमा देसोही वि य गुणे होदि ॥ ३७३ ॥ = भवप्रत्यय अवधिज्ञान तो देशावधि ही होता है। परमावधि व सर्वावधि गुण-प्रत्यय ही होते हैं तथा देशावधि गुणप्रत्यय भी होता है।

७. परमावधिमें कथंचित् देशावधिपना

रा. बा/१/२०/१५/७६/१ सर्वशब्दस्य निरवशेषवाचित्वात् सर्वावधि-मपेक्ष्य परमावधेशावधित्वमेवेति बह्यामः। = 'सर्व' शब्द क्योंकि निरवशेषवाची है इसलिए सर्वावधिकी अपेक्षा परमावधिकी भी देशावधिपना कहा जाता है। (रा. बा/१/२२/४/८३/१६)

८. देशावधि आदि भेदोंमें वर्द्धमान आदि अथवा प्रतिपाती आदि विकल्प

रा. बा./१/२२/४/८१/२७ देशावधिरूपेणा-अवध्य-उत्कृष्टः अजघन्योत्कृष्ट-रश्चेति। तथा परमावधिरपि त्रेधा। सर्वावधिविकल्पत्वादेक एव।

रा. बा./१/२२/४/८२/१ वर्द्धमानो हीयमानः अवस्थितः अनवस्थितः अनुगामी अननुगामी अप्रतिपाती प्रतिपाती इत्येतेऽष्टौ भेदा देशावधौ भवन्ति। हीयमानप्रतिपातिभेदवर्जा इतरे षट्भेदा भवन्ति परमावधेः। 'अवस्थितोऽनुगाम्यननुगाम्यप्रतिपाती' इत्येते चत्वारो भेदाः सर्वावधेः।

रा. बा./१/२२/४/८३/११ एष त्रिविधोऽपि परमावधिः वर्द्धमानो भवति न हीयमानः। अप्रतिपाती न प्रतिपाती। ... अवस्थिता भवति अनवस्थितश्च वृद्धि प्रति न हानिश्च। ऐहलौकिकदेशान्तरगमनादनुगामी पारलौकिकदेशान्तरगमनाभावादननुगामी। = सर्वावधिरुच्यते... स एष वर्द्धमानो न हीयमानो नानवस्थितो न प्रतिपाती, प्राक्संयतभव-क्षयाद् अवस्थितोऽप्रतिपाती, भवान्तरं प्रत्यननुगामी देशान्तरं प्रत्यनुगामी।

= देशावधि में आठ भेद हैं—वर्द्धमान, हीयमान, अवस्थित, अनवस्थित, अनुगामी, अननुगामी, अप्रतिपाती और प्रतिपाती। हीयमान और प्रतिपातीको छोड़कर शेष छह भेद परमावधि में हैं। अवस्थित, अनुगामी, अननुगामी और अप्रतिपाती ये चार भेद सर्वावधि में हैं। जघन्य आदि तीनों प्रकारका परमावधि वर्द्धमान ही होता है हीयमान नहीं। अप्रतिपाती ही होता है प्रतिपाती नहीं। अवस्थित होता है अथवा वृद्धिके प्रति अनवस्थित भी होता है परन्तु हानिके प्रति नहीं। इस लोकमें देशान्तर गमनके कारण अनुगामी है, परन्तु परलौकिक देशान्तर गमनका अभाव होनेके कारण अननुगामी है। अयं सर्वावधि को कहते हैं। वह वर्द्धमान ही होता है हीयमान नहीं। अनवस्थित व प्रतिपाती भी नहीं होता। वर्तमानके संयत भवके क्षय से पहिले तक अवस्थित और अप्रतिपाती है। भवान्तरके प्रति अननुगामी है और देशान्तरके प्रति अनुगामी है। (गो. जो/सू. व टी/३७५/३०८)

ध. १३/५.५.५६/३९०/५ परमोहि पुण दब्ब-खेत्ता-कालभाषाणमकमेण बुद्धी होदि ति वत्तब्बं।

च १३/५.५.५६/३२३/६. तत्थ परमोहिणाणीजं पडिवादाभावेण उप्पादाभावादो। = परमावधि ज्ञानमें तो द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी युगपत् वृद्धि होती है, ऐसा यहां व्याख्यान करना चाहिए। परमावधि ज्ञानियोंका प्रतिपात नहीं होनेसे वहां (स्वर्गमें) उनका उत्पाद सम्भव नहीं।

९. देशावधि आदि भेदोंमें चारित्रादि सम्बन्धी विशेषणाएँ

ध ६/४.१.३/४१/६ कधमेदस्स ओहिणाणस्स जेह्वा। देसोहिं पेक्खिदूण-महाविसयत्तादो, मणपज्जवणार्णं व संजदेसु चैव समुप्पत्तीदो, सगुप्प-ण्णभवे चैव केवलणाणुप्पत्तिकारणत्तादो, अप्पडिवादित्तादो वा जेह्वा। = प्रश्न—इस (परमावधि) अवधिज्ञानके ज्येष्ठपना कैसे है? उत्तर—चूंकि यह परमावधि ज्ञान देशावधिकी अपेक्षा महा विषय-वाला है, मनःपर्ययज्ञानके समान संयत मनुष्योंमें ही उत्पन्न होता है, अपने उत्पन्न होनेके भवमें ही केवलज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है और अप्रतिपाती है। इसलिए उसके ज्येष्ठपना सम्भव है।

ध १३/५.५.५६/३२३/८ तं मिच्छत्सं पि गच्छेज्ज असंजमं पि गच्छेज्ज अविरोहादो=उस (देशावधि) के होनेपर जीव मिध्यात्वको भी प्राप्त होता है, और असंयमको भी प्राप्त होता है, क्योंकि ऐसा होनेमें कोई विरोध नहीं है।

गो जो/सू. व टी/३७५/८०३ पडिवादी देसोही अप्पडिवादी हवन्ति सेसा ओ। मिच्छत्सं अविरमणं ण य य पडिबज्जदि चरिमवुणे/३७५। सम्यक्त्वचारित्राभ्यां प्रच्युतं मिध्यात्वासंयमयोः प्राप्तिः प्रतिपातः, तद्व्युत्तः प्रतिपाती, स तु देशावधिरेव भवति। ... परमावधि-सर्वावधित्विके जीवाः नियमेन मिध्यात्वं अविरमणं च न प्रतिपद्यन्ते ततः कारणात् तौ द्वानपि अप्रतिपातिनी। देशावधिज्ञानं प्रतिपाति अप्रतिपाति च इति निश्चितं। = प्रतिपाती कहिए सम्यक्त्व व चारित्र्यसौं भ्रष्ट होइ मिध्यात्व व असंयमको प्राप्त होना, तीहि संयुक्त जो होइ सो प्रतिपातो कहिए। देशावधिवाला तौ कदाचिद् सम्यक्त्व चारित्र्यसौं भ्रष्ट होइ मिध्यात्व असंयमको प्राप्त हो। अर परमावधि सर्वावधि दोय ज्ञानविषे वर्तमान जीव सो निश्चयसौ मिध्यात्व अर अविरतिकौ प्राप्त न हो। जातं देशावधि तौ प्रतिपाती भी है, और अप्रतिपाती भी है, परमावधि सर्वावधि अप्रतिपाती ही है।

७. अवधिज्ञानका स्वामित्व

१. सामान्य रूपसे अवधि चारों गतिचोंमें सम्भव है

स. सि/१/२५/१३२/६ अवधिः पुनश्चातुर्गतिकेचित्ति। = अवधिज्ञान चारों गतियोंके जीवोंको होता है। (रा. बा/१/२५/२/८७/१)

२. भवप्रत्यय केवल देव नारकियों व तीर्थंकरोंके होता है

त. सू/१/२१ भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणां। २१। = भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव और नारकियोंके होता है। (प. ख/५.५/सू. ५४/२६१) (स. सा/१/२७/२६)।

ध १३/५.५.५६/३२३/२६१/२ समण्णजिहेसे संते सम्माइहि-मिच्छाइहीणमो-हिणार्णं पज्जत्तभवपञ्चइयं चेतं ति कुदो णव्वदे। अपज्जत्तव गेरइएसु विहंगणाणपडिसेहण्णहाणुववत्तीदो। = प्रश्न—देवों और नारकियोंका अवधिज्ञान भवप्रत्यय होता है, ऐसा सामान्य निर्देश होनेपर सम्यग्दृष्टि और मिध्यादृष्टियोंका अवधिज्ञान पर्याप्त भवके निमित्तसे ही होता है, यह किस प्रमाणसे जाना जाता है? उत्तर—क्योंकि अपर्याप्त देवों और नारकियोंके विभंग ज्ञानका जो प्रतिषेध किया है वह अन्यथा बन नहीं सकता।

गो. जी./मू./३७१/७६८ अवपञ्चङ्गो मुरगिरमाणं तिर्येव सञ्जगुत्थो ।
गो. जी./जी.प्र./३७१/७६४ तत्र अवप्रत्ययावधिज्ञानं मुराणां नारकाणां
चरमभवतीर्थकराणां च संभवति । = अवप्रत्यय अवधिज्ञानं देवनिके
नारकीनिके अर चरमशरीरी तीर्थकर देवनिके पाइये है ।

३. गुणप्रत्यय केवल मनुष्य व तिर्यचोंमें ही होता है

प.ख.१३/४.४/सू.४४/३६३ अं तं गुणपञ्चङ्गं तं तिरिक्त्व-मनुस्साणं ॥५५॥
= जो गुण प्रत्यय अवधिज्ञान है वह तिर्यचों और मनुष्योंके होता है ।
(गो. जी./मू./३७१/७६८) (त. सा./१/२७/२६) ।

त.मू./१/२२ क्षयोपशमनिमित्तः षड्विकल्पः शेषाणाम् ॥२२॥ = क्षयोप-
शमनिमित्तक अवधिज्ञान छः प्रकार है, जो शेष अर्थात् तिर्यचों और
मनुष्योंके होता है ।

४. अवप्रत्यय ज्ञान सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टि दोनोंको होता है

ध.१३/४.४.४३/२६०/१० सम्मत्तेण वि मिच्छाद्दृष्टीसु पज्जत्तपदेसु ओहि-
णाणुप्पत्तिदं सणादो । तस्मा तमोहिणानं अवपञ्चङ्गं चैव ।
= सम्यक्त्वसे भी परमि मिथ्यादृष्टियोंके अवधिज्ञानकी उत्पत्ति
देखी जाती है, इसलिए वहाँ उत्पन्न होनेवाला अवधिज्ञान अव-
प्रत्यय ही है ।

५. गुणप्रत्यय अवधिज्ञान केवल सम्यग्दृष्टियोंको ही होता है

प.ख.११/१.१/मू.१२०/३६४ आभिनिबोहिणानं सुदणानं ओहिणानम-
संजदसम्माद्दृष्टिपहुडि जाव लोणकसायवीदरागखड्डुमत्था त्ति ॥१२०॥
= आभिनिबोधिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान असंयत
सम्यग्दृष्टियोंसे लेकर क्षीणकषाय बीतराग छत्रस्थ गुणस्थान तक होते
हैं ॥१२०॥ (गो. जी./जी.प्र./३७१/११६०/७)

स.सि./१/२२/१२७/६ यथोक्तसम्यग्दर्शनादिनिमित्तसंनिधाने सति
शान्तक्षीणकर्मणां तस्योपनिधिर्भवति । = यथोक्त सम्यग्दर्शनादि
निमित्तके मिलनेपर जिनके अवधिज्ञानावरण कर्म शान्त और
क्षीण हो गया है (अर्थात् क्षयोपशमकी प्राप्ति हो गया है) उनके यह
उपलब्धि या सामर्थ्य होती है (रा. बा./१/२२/२/८१/१०) ।

ध.१३/४.४.४३/२६१/१० अणुवत-महावतानि सम्यक्त्वाधिष्ठानानि गुणः
कारणं यस्यावधिज्ञानस्य तद् गुणप्रत्ययकम् । = सम्यक्त्वसे
अधिष्ठित अणुवत और महावत गुण जिस अवधिज्ञानके कारण है वह
गुणप्रत्यय अवधिज्ञान है ।

प. का./ता.बृ./४३/प्रक्षेपक गा.३/८६ त्रयोऽप्यवधयो विशिष्टसम्यक्त्वाद-
िगुणेन निश्चयेन भवन्ति । = देशावधि, परमावधि व सर्वावधि ये
तीनों ही गुणप्रत्यय अवधिज्ञान निश्चयसे विशिष्ट सम्यक्त्वादि
गुणोंके द्वारा होते हैं । (गो. जी./जी.प्र./३७३/८०१/१३) ।

६. उत्कृष्ट देशावधि मनुष्योंमें तथा जघन्य मनुष्य व तिर्यच दोनोंके सम्भव है—देव नारकीमें नहीं

प.ख.१३/४.४.४६/मूत्र गाथा १०/३२७ उक्कस्स माणुसेसु य माणुस तेरिच्छए
जहणोहो ।

ध.१३/४.४.४६/३२७/४ उक्कस्सओहिणानं तिरिक्खेसु देवेसु जेरहसु वा
ण हांदि किन्तु मनुस्सेसु चैव होदि । जहणमोहिणानं देवजेरहसु ण
होदि किन्तु मनुस्सतिरिक्खसम्माद्दृष्टीसु चैव होदि । = उत्कृष्ट अवधि-
ज्ञान मनुष्योंके तथा जघन्य अवधिज्ञान मनुष्य और तिर्यच दोनोंके
होता है । उत्कृष्ट अवधिज्ञान तिर्यच देव और नारकीयोंके नहीं होता
किन्तु मनुष्योंके ही होता है । जघन्य अवधिज्ञान देव और
नारकीयोंके नहीं होता, किन्तु सम्यग्दृष्टि मनुष्य और तिर्यचोंके

ही होता है । (गो. जी./जी.प्र./३७४/८०८/८) (रा. बा./१/२२/४/८२/३४-
८३/३) ।

७. उत्कृष्ट देशावधि उत्कृष्ट संयतोंको ही होता है पर जघन्य असंयत सम्यग्दृष्टि आदिको भी सम्भव है

रा. बा./१/२२/४/८३/३ एपो देशावधिरुक्कहो मनुष्याणां संयतानां
भवति । = यह उत्कृष्ट देशावधि संयत मनुष्योंको ही होता है ।

ध.१३/४.४.४६/३२७/६ उक्कस्समोहिणानं महारिणीं चैव होदि । ...
जहणमोहिणानं—मनुस्सतिरिक्खसम्माद्दृष्टीसु चैव होदि । = उत्कृष्ट
अवधिज्ञान महर्षियोंके ही होता है । जघन्य अवधिज्ञान सम्यग्दृष्टि
मनुष्य और तिर्यचोंके ही होता है ।

गो. जी./जी.प्र./३७४/८०२/८ देशावधेज्ञानस्य जघन्यं नरतिररचोरेव
संयतासंयतयोः भवति, न देवनारकयोः । देशावधेः सर्वोत्कृष्टं तु
नियमेन मनुष्यगतिसकलसंयते एव भवति नेतरगतितमे तत्र महावता-
भावात् । = देशावधिका जघन्य भेद संयमी व असंयमी (सम्यग्दृष्टि)
मनुष्य तिर्यच विषे ही हो है, देव नारकी विषे न हो है । मरुतिर
देशावधिका उत्कृष्ट भेद संयमी महावतो मनुष्य विषे ही हो है जातै
और तीन गतिविषे महावत संभवे नाहीं ।

गो. जी./जी.प्र./३७३/८०१/१३ देशावधिपरि गुणे दर्शनविद्युद्भवादिक्षण
सति भवति । = देशावधि भी दर्शन विद्युद्भि आदि लक्षणवाले
सम्यग्दर्शनादि गुण होते सत्ते हो है ।

८. मिथ्यादृष्टियोंमें भी अवधिज्ञानकी सम्भावना

ध.१३/४.४.४३/२६०/८ मिच्छाद्दृष्टीसु ओहिणानं णत्थि त्ति बोक्कुं ण
जुत्तं, मिच्छत्तसहचरिदं ओहिणानस्तेव विहंगणानववसादो ।
= मिथ्यादृष्टियोंके अवधिज्ञान नहीं होता, ऐसा कहना युक्त नहीं
क्योंकि, मिथ्यात्व सहचरित अवधिज्ञानकी ही विभंग ज्ञान संज्ञा है ।

गो. जी./जी.प्र./३०४/६४७/५ मिथ्यादर्शनकलङ्कितस्य जीवस्य अवधि-
ज्ञानावरणोपबोधांन्तरायक्षयोपशमजनितं... विपरीतप्राहकं तिर्यग्-
मनुष्यगत्थोः तीव्रकायवलेक्षणव्यसंयमरूपगुणप्रत्ययं, चक्षुर्वादिब-
नारकगत्थोर्भवप्रत्ययं च... अवधिज्ञानं विभंग इति । = मिथ्यादृष्टि
जीवनिके अवधिज्ञानावरण बीयांन्तरायके क्षयोपशमती उत्पन्न भया
ऐसा वि कहिए विशिष्ट जो अवधिज्ञान ताका भंग कहिए विपरीत
भाव सो कहिए । सो तिर्यच मनुष्य गतिविषे तो तीव्र कायवलेक्षणरूप
द्रव्य संयमादिककरि उपजै है सो गुण प्रत्यय हो है । और 'च' शब्द
से देव नारक गतियोंमें भव प्रत्यय हो है ।

९. परमावधि व सर्वावधि चरमशरीरी संयतोंमें ही होता है

रा. बा./१/२२/४/८३/११ स एप त्रिविधोऽपि परमावधिः उत्कृष्टचारित्र्ययुक्त-
स्यैव भवति नान्यस्य । ... = यह तीनों प्रकारका (जघन्य, मध्यम व
उत्कृष्ट) परमावधि ज्ञान उत्कृष्ट चारित्र्ययुक्तके ही होता है अन्यके नहीं ।

ध.१३/४.४.४६/३२३/४ परमोहिणानं संजदेसु चैव उप्पज्जदि उप्पण्णे हि
परमोहिणाने सो जीवो मिच्छत्तं ण कयावि गच्छदि, असंजमं वि
णो गच्छदि त्ति भण्दि होदि । ... सम्मोहिणानं । एवंपि गिर्यंधानं
चैव होदि । = परमावधि ज्ञानकी उत्पत्ति संयतोंके ही होती है ।
परमावधिज्ञानके उत्पन्न होनेपर वह जीव न कभी मिथ्यात्वको प्राप्त
होता है और न कभी असंयमको भी प्राप्त होता है । यह उक्त कथन-
का तात्पर्य है । ... वह सर्वावधिज्ञान भी निर्मथ्योके ही होता है ।
(ध. ६/४.१.३/४१/७) ।

प. का./ता.बृ./४३ को प्रक्षेपक गा. ३ की टीका/८६/२४ परमावधि-सर्वा-
वधिद्वयं... चरमवेहतपोधनानां भवति । तथा चोक्तं । "परमोहि
सञ्जोहि चरमसरीरस्स विरदस्स" । = परमावधि और सर्वावधि ये

बोनों ज्ञान चरमशरीरी तपोधनोंके ही होते हैं। जैसे कि कहा भी है—“परमावधि न सर्वाविधि चरम शरीरी विरत अर्थात् संयतके होते हैं”।

गो.जो./जो.प्र./३७३/८०१ देवनारकयोगहृत्स्थलीर्करस्य च परमावधि-सर्वाविध्योरसंभवाद्। = देव, नारकी अर गृहस्थ तीर्थंकर इनके परमावधि व सर्वाविधि होइ नहीं।

१०. अपर्याप्तावस्थामें अवधिज्ञान सम्भव है पर विभंग नहीं

प.ख./१/१/सू.११८/३६३ पञ्जत्तार्ण अरिथ, अपञ्जत्तार्ण गरिथ। = विभंग ज्ञान पर्याप्तिकोंके ही होता है, अपर्याप्तिकोंके नहीं होता ॥११८॥

स.सि./१/२३/१२७/६ न ह्यसंज्ञितमपर्याप्तिकानां च तत्सामर्थ्यमस्ति। = असंज्ञी और अपर्याप्तिकोंके यह सामर्थ्य नहीं है (समोपलब्ध निमित्तक अवधिज्ञान असंज्ञी व अपर्याप्तिकोंमें उत्पन्न नहीं होता है।)

ध.१३/४.४.४३/२६१/७ तिरिक्खमणुत्सेसु सम्मत्तगुणेषुप्पणस्स तत्था-वड्डाणुवल्भादो। = तिरिक्खमणुत्सेसु सम्मत्तगुणेषुप्पणस्स तत्था-वड्डाणुवल्भादो। = तिरिक्ख और मनुष्योंमें सम्यक्त्व गुणके निमित्तने उत्पन्न हुआ अवधिज्ञान देवों और नारकियोंके अपर्याप्त अवस्थामें भी पाया जाता है। (विशेष दे० सत् प्ररूपणा)।

११. संज्ञी संमूर्च्छनोंमें अवधिज्ञानकी सम्भावना व असम्भावना

ध.४/१.६.२३४/१९४/११ एको अट्ठावीससंतकम्मिओ सम्मूर्च्छिमपज्जत्तएसु उववण्णो। छट्ठि पज्जत्तोहि पज्जत्तयदो; विस्संतो, विमुद्धो, वेदग-सम्मत्तं पडिवण्णो तदो अंतोमुहुत्तेण ओहिणाणी जादो। = मोहकर्म-की अट्ठावीस प्रकृतिकी सत्तावाला कोई एक जीव संज्ञी सम्मूर्च्छिम पर्याप्तिकोंमें उत्पन्न हुआ। छहों पर्याप्तियोंसे पर्याप्त हो, विभ्राम ले, विमुद्ध हो, वेदक सम्यक्त्वकी प्राप्त हुआ। पश्चात् अन्तर्मुहूर्तसे अवधिज्ञानी हो गया।

ध.४/१.६.२३७/१९८/११ सण्णिसम्मूर्च्छिमपज्जत्तएसु संजमासंजमस्सेव ओहिणाणुवल्मसम्मत्तार्ण संभवाभावादो। = ओहिणाणाभावां कुदो गज्जवे। सम्मूर्च्छिमेषु ओहिणाणुमुप्पाहय अंतरपरुवय आइरियाण-मणुवल्भादो। = गणभोवक्कतिपसु गमिदअट्ठतालोस (-पुव्वकोटि-) वस्सेसु ओहिणाणुमुप्पादिय किण्ण अंतराविदो। न, तत्थ वि ओहि-णाणसंभवं परुवयत्तवक्काणाइरियाणमभावादो। = प्रश्न—संज्ञी सम्मूर्च्छिम पर्याप्तिकोंमें मंयमासंयमके समान अवधिज्ञान और उपशम सम्यक्त्वकी संभवताका अभाव है। प्रश्न—संज्ञी सम्मूर्च्छिम जीवोंमें अवधिज्ञानका अभाव कैसे जाना जाता है? उत्तर—क्योंकि, अवधिज्ञानको उत्पन्न कराके अन्तरके प्ररूपण करनेवाले आचार्योंका अभाव है। अर्थात् किसी भी आचार्यने इस प्रकार अन्तरको प्ररूपया नहीं की। प्रश्न—गर्भोत्पन्न जीवोंमें व्यतीत की गयी अट्ठतालोस पूर्वकोटी वर्षों में अवधिज्ञान उत्पन्न करके अन्तरको प्राप्त क्यों नहीं कराया? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उन में भी अवधि-ज्ञानकी सम्भवताको प्ररूपण करनेवाले व्याख्यानाचार्योंका अभाव है।

१२. अपर्याप्तावस्थामें अवधिज्ञानके सद्भाव और विभंगके अभाव सम्बन्धी शंका

ध.१/१.१.११८/३६२/६ अथ स्याच्चिद देवनारकाणां विभङ्गज्ञानं भव-निबन्धनं भवेदपर्याप्तिकालेऽपि तेन भवितव्यं तद्वैतोर्भवस्य सत्त्वा-दिति न, ‘सामान्यबोधनारच विशेषैवत्वतिष्ठन्ते’ इति न्यायात् नापर्या-प्तिविशिष्टं देवनारकत्वं विभङ्गनिबन्धनमपि तु पर्याप्तिविशिष्ट-मिति। ततो नापर्याप्तिकाले तदस्तीति सिद्ध्यति। = प्रश्न—यदि देव और नारकियोंके विभंगज्ञान भव-प्रत्यय होता है तो अपर्याप्तिकालमें भी वह

हो सकता है, क्योंकि, अपर्याप्तिकालमें भी विभंगज्ञानके कारणरूप भवकी सत्ता पायी जाती है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ‘सामान्य विषय-का बोध करानेवाले वाक्य विशेषोंमें रहा करते हैं’ इस न्यायके अनुसार अपर्याप्त अवस्थामें युक्त देव और नारक पर्याप्त विभंगज्ञानका कारण नहीं है। किन्तु पर्याप्त अवस्थामें युक्त ही देव और नारक पर्याप्त विभंगज्ञानका कारण है, इसलिए अपर्याप्तिकालमें विभंग ज्ञान नहीं होता है, यह बात निश्च हो जाती है।

ध.१३/४.४.४३/२६१/३ विहंगणाणस्सेव अपज्जत्तकाले ओहिणाणस्स पट्ठि-सेहो किण्ण कीरदे। न उत्पत्ति पट्ठि तस्स वि तत्थ विहंगणाणस्सेव पट्ठिमेहवसणादो। = न च तत्थ ओहिणाणस्सत्त्वताभावां, तिरिक्ख-मणुत्सेसु सम्मत्तगुणेषुप्पणस्स तत्थावड्डाणुवल्भादो। न विहंगणा-णस्स एस कम्मो, तत्कारणाणुकपादीणं तत्थाभावेण तदवड्डाणाभावादो। = प्रश्न—विभंगज्ञानके समान अपर्याप्तिकालमें अवधिज्ञानका निषेध क्यों नहीं करते। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उत्पत्तिकी अपेक्षा उसका भी बड़ा विभंगज्ञानके समान ही निषेध देवा जाता है। = पर इसका यह अर्थ नहीं कि देवों और नारकियोंके अपर्याप्त अवस्थामें अवधि-ज्ञानका अत्यन्त अभाव है, क्योंकि तिरिक्खों और मनुष्योंमें सम्यक्त्व गुणके निमित्तने उत्पन्न हुआ अवधिज्ञान देवों और नारकियोंके अपर्याप्त अवस्थामें भी पाया जाता है। प्रश्न—विभंगज्ञानमें भी यह क्रम लागू हो जायेगा? उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि अवधिज्ञानके कारणभूत अनुकम्पा आदिका अभाव होनेसे अपर्याप्ता-वस्थामें वहाँ उसका अवस्थान नहीं रहता।

८. अवधिज्ञानकी विषय सीमा

१. द्रव्यकी अपेक्षा रूपीको ही जानता है

त.सू./१/२७ रूपिप्पवसे ॥२॥ = अवधिज्ञानकी प्रवृत्ति रूपी पदार्थोंमें होती है।

स.सि./१/२७/१३४/१० रूपिप्पेवावसेविषयनिबन्धनो नारूपिप्पवित नियमः क्रियते। = ‘रूपी’ पदार्थोंमें ही अवधिज्ञानका विषय सम्बन्ध है अरूपी पदार्थोंमें नहीं, यह नियम किया गया है। (ध.१३/४.४.२१/२११/२)

ध.६/४.१.३/४४/६ एसो रुवयदसद्वो मज्झदीवओ त्ति हेट्ठोवरिमोहि-णाणेषु सव्वत्थ जोजेयव्वो। एदेण दव्वपरुवणा कदा। = यह रूपगत शब्द चैक मध्य दीपक है, अतएव इसे अधस्तन और उपरिम अवधिज्ञानोंमें (अर्थात् देशावधि, परमावधि व सर्वाविधि तीनोंमें) जोड़ लेना चाहिए। इस व्याख्यान द्वारा द्रव्य प्ररूपणा की गयी। नोट :—यहाँ रूपाका अर्थ पुद्गल ही न समझना बल्कि कर्म व शरीरसे नद जीव द्रव्य व उसके संयोगी भाव भी समझना (दे० आगे अवधिज्ञान/८/६)

२. द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा अनन्तको नहीं जानता

ध.६/४.१.२/२७/८ न च ओहिणाणमुक्कस्स पि अणंतसंखावगमक्खं आगमे तहावसेसाभावादो। दव्वद्वियाणंतपज्जाए पञ्चक्खेण अपरिच्छिदं ततो ओहो कथं पञ्चक्खेण दव्वं परिच्छिदेज्ज। न, तस्स पज्जायावयव-गयाणंतसंखं मोत्तूण असंखेज्जपज्जायावयवविसिद्धदव्वपरिच्छेद-यत्तादो। = उत्कृष्ट भी अवधिज्ञान अनन्त संख्याके जाननेमें समर्थ नहीं है, क्योंकि, आगममें वैसे उपदेशका अभाव है। प्रश्न—द्रव्यमें स्थित अनन्त पर्याप्तियोंको प्रत्यक्षसे न जानता हुआ अवधिज्ञान प्रत्यक्ष-द्रव्यको कैसे जानेगा? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अवधिज्ञान पर्याप्तियोंके अवयवोंमें रहनेवाली अनन्त संख्याको छोड़कर असंख्यात पर्यायाव-यवोंसे विशिष्ट द्रव्यका ग्राहक है।

३. क्षेत्रप्ररूपणाका स्पष्टीकरण

ध. १/४.१.२/२३/१ जहण्णोहिणाणी एगोलिए चैव जाणदि तेण ण सुत्त-विरोहो त्ति के वि भणंति । जेदं पि घड्ढे, चक्खिदियणाणादो वि तस्स जहण्णत्तप्पसंगादो । कुदो । चक्खिदियणाणेण संलेज्जसूचि-अंगुलविस्थारुत्तेहायामत्तेत्तम्भतरट्टिद्वत्थुपरिच्छेददसणादो, एदस्स जहण्णोहिस्तेत्तायामत्स असंलेज्जजोयणत्तुबलंभादो च ।...ण च सो कुलसेल-मेरुमहीयर-भनणविमाणट्टपुत्तवी-देव-विजाहर-सरड-सरिस-बादीणि वि पेच्छइ, एदेसिमेगागासे अवट्ठाणाभावादो । ण च तेमि-मवयवं पि जाणादि, अविण्णादे अवयविम्हि एदस्स एसो अवयवो त्ति गादुमत्तसीदो । जदि अक्खमेण सव्वं घणलोगं जाणदि तो सिद्धो णो पक्खो, णिप्पडिवक्खत्तादो । सुहुमणिगोदोगाहणाए घणपदरागा-रेण ठड्ढाए आगासविस्थाराणेगोलिं चैव जाणदि त्ति के वि भणंति । जेदं पि घड्ढे, जहं हं सुहुमणिगोदजहण्णोगाहणा तद्देहे जहण्णोहि स्तेत्तमिदि भणंतेण गाहासुत्तेण सह विरोहादो । ण चाणेगोलिपरिच्छेदो अदुमत्थायं विरुद्धो, चक्खिदियणाणे-गोलिठियपोगलक्खंदपरिच्छेदुबलंभादो । = इट्ठि १, जवन्त्य अवधि-ज्ञानी एक भेणीको ही जानता है, अतएव सूत्र विरोध नहीं होगा, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं, परन्तु यह भी घटित नहीं होता, क्योंकि, ऐसा माननेपर चक्षु इन्द्रियजन्य ज्ञानकी अपेक्षा भी उसके जघन्यताका प्रसंग आवेगा । कारण कि चक्षु इन्द्रियजन्यज्ञानसे संख्यात सूक्ष्मगुल विस्तार, उत्सेध और आयामरूप क्षेत्रके भीतर स्थित वस्तुका ग्रहण देखा जाता है । तथा वैसा माननेपर इस जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रका आयाम असंख्यात योजन प्रमाण प्राप्त होगा ।

इसके अतिरिक्त वह कुलाचल, मेरुपर्वत, भवनविमान, आठ पृथिवियों, देव, विजाधर, गरुड और सरोवरादिकोंको भी नहीं जान सकेगा, क्योंकि इनका एक आकाश (भेणी)में अवस्थान नहीं है । और वह उनके अवयवको भी नहीं जानेगा, क्योंकि, अवयवोंके अज्ञात होनेपर 'यह इसका अवयव है' इस प्रकार जाननेकी शक्ति नहीं हो सकती । यदि वह युगपत् सब घनलोकको जानता है, तो हमारा पक्ष सिद्ध है, क्योंकि वह प्रतिपक्षसे रहित है । इट्ठि २, सूक्ष्म निगोद जीवकी अवगाहनाको घनप्रतराकारसे स्थापित करनेपर एक आकाश विस्तरारूप अनेक भेणीको ही जानता है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं । परन्तु यह भी घटित नहीं होता, क्योंकि, ऐसा होनेपर 'जितनी सूक्ष्म निगोदकी जघन्य अवगाहना है उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र है,' ऐसा कहनेवाले गाथामूत्रके साथ विरोध होगा । और अद्यस्थोंके अनेक भेणियोंका ग्रहण विरुद्ध नहीं है, क्योंकि चक्षु इन्द्रियजन्यज्ञानसे अनेक भेणियोंमें स्थित पुद्गल-स्कन्धोंका ग्रहण पाया जाता है ।

ध. १३/४.४.४६/३०२-३०३/६ ण च एगोली जहण्णोगाहणा हंदि, समु-दाए वक्कपरिसमत्तिमत्तिसिद्धूण तत्थतणसव्वागासपवेसाणं गहणादो ।... एदं जहण्णोगाहणक्खेत्तं एगागासपवेसोलीए रवेदूण तदंते ट्ठिदं जहण्णदव्वं जाणदि त्ति किण्ण चेप्पदे । ण, जहण्णोगाहणादो असंलेज्जगुणजहण्णोहिस्तेत्तप्पसंगादो । अं जहण्णोहिणाणेण अवरुद्ध-क्खेत्तं तं जहण्णोहिस्तेत्तं णाम ।...जित्तिया जहण्णोगाहणा तत्तियं चैव जहण्णोहिस्तेत्तमिदि सुत्तेण सह विरोहादो ।...ण च ओहिणाणी एगागाससूचीए जाणदि त्ति बोत्तुं जुत्तं, जहण्णमदिणाणादो वि तस्स जहण्णत्तप्पसंगादो जहण्णदव्वं अवगमोभायाभावादो च । तम्हा जहण्णोहिणाणेण अवरुद्धक्खेत्तं सव्वसूचिणिदूण घणपदरागारेण ट्ठड्ढे सुहुमणिगोदअपज्जत्तयस्स जहण्णोगाहणप्पमाणं होदि त्ति वेत्तव्वं । जहण्णोहिणिबंधनस्स स्तेत्तस्स को विक्खंभी को उत्सेहो को वा आयामो त्ति भण्णिदे णत्थि एथ उववेसो, किंतु ओहिणिजघ्नस्तेत्तस्स पदरवणागारेण ट्ठड्ढस्स पमाणमुत्सेहणं गुलस्स असंलेज्जविभागो त्ति

उववेसो । = एक आकाश पंक्ति जघन्य अवगाहना होती है, यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, समुदाय रूपमें वाक्यकी परिसमाप्ति इष्ट है । इसलिए सूक्ष्म निगोद लब्धपर्याप्तिक जीवकी अवगाहनामें स्थित सब आकाश प्रदेशोंका ग्रहण किया है ।...ग्रहण—इस जघन्य अवधि-ज्ञानके क्षेत्रको एक आकाशप्रदेशपंक्तिरूपसे स्थापित करके उसके भीतर स्थित जघन्य द्रव्यको जानता है, ऐसा यहाँ क्यों नहीं ग्रहण करते ? उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा ग्रहण करनेपर जघन्य अवगाहनासे असंख्यातगुणे जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रका प्रसंग प्राप्त होता है । जो जघन्य अवधिज्ञानसे अवरुद्ध क्षेत्र है वह जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र कहलाता है । किन्तु यहाँपर वह जघन्य अवगाहनासे असंख्यात गुणा दिखाई देता है ।...जितनी जघन्य अवगाहना है उतना ही जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र है ।' ऐसा प्रतिपादन करनेवाले सूत्रके साथ उक्त कथनका विरोध होता है ।...अवधिज्ञानी एक आकाशप्रदेश-सूचीरूपसे जानता है, यह कहना भी युक्त नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर वह जघन्य मतिज्ञानसे भी जघन्य प्राप्त होता है और जघन्य द्रव्यके जाननेका अन्य उपाय भी नहीं रहता । इसलिए जघन्य अवधिज्ञानके द्वारा अवरुद्ध हुए सब क्षेत्रको उठा कर घन-प्रतरके आकाररूपसे स्थापित करनेपर सूक्ष्म निगोद लब्धपर्याप्तिक जीवकी जघन्य अवगाहना प्रमाण होता है, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए । ग्रहण—जघन्य अवधिज्ञानसे सम्बन्ध रखनेवाले क्षेत्रका क्या विष्कम्भ है, क्या उत्सेध है, और क्या आयाम है ? उत्तर—इस सम्बन्धमें कोई उपदेश उपलब्ध नहीं होता । किन्तु घनप्रतराकार-रूपसे स्थापित अवधिज्ञान सम्बन्धी क्षेत्रका प्रमाण उत्सेध वनांगुलके असंख्यातवें भाग है, यह उपदेश अवश्य ही उपलब्ध होता है ।

ध. १/४.१.२/२२/८ सुहुमणिगोदजहण्णोगाहणनेत्तमेदं सव्वं हि जहण्णो-हिक्खेत्तमोहिणाणिजीवस्स तेण परिच्छिज्जमाणदव्वस्स य अंतरमिदि के वि आहरिया भणंति । जेदं घड्ढे, सुहुमणिगोदजहण्णोगाहणादो जहण्णोहिक्खेत्तरस्म असंलेज्जगुणत्तप्पसंगादो । कथमसंलेज्जगुणत्तं । जहण्णोहिणाणविसयविस्थारुत्तेहेहि आयामे गुणिज्जमाणे तत्तो असंलेज्जगुणत्तसिद्धीदो । ण चासंलेज्जगुणत्तं संभवदि, जहं हि सुहु-मणिगोदस्स जहण्णोगाहणा तद्देहि चैव जहण्णोहिस्तेत्तमिदि भणंतेण गाहासुत्तेण सह विरोहादो । = सूक्ष्म निगोद जीवकी जघन्य अवगा-हना मात्र यह सब ही जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र, अवधिज्ञानी जीव और उसके द्वारा ग्रहण किये जानेवाले द्रव्यका अन्तर है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं । परन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि, ऐसा स्वीकार करनेसे सूक्ष्म निगोद जीवकी जघन्य अवगाहनासे जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रके असंख्यातगुणे होनेका प्रसंग आवेगा । ग्रहण—असंख्यातगुणा कैसे होगा ? उत्तर—क्योंकि जघन्य अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रके विस्तार और उत्सेधसे आयामको गुणा करनेपर उससे असंख्यात गुणत्व सिद्ध होता है । और असंख्यात गुणत्व सम्भव है नहीं, क्योंकि, 'जितनी सूक्ष्म निगोदकी अवगाहना है उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र है,' ऐसा कहनेवाले गाथा सूत्रके साथ विरोध आता है ।

ध. १/४.१.४/४८/७ परमोहिउक्कस्सक्खेत्तं तत्पाओगगअसंलेज्जक्खेहि गुणिदे सब्बोहए उक्कस्सक्खेत्तं होदि । सब्बोहिउक्कस्सक्खेत्तुप्पायणट्ठं परमोहि-उक्कस्सक्खेत्तं तिस्से चैव चरिम अणवट्ठिदगुणगारेण आवसियाए असंले-ज्जदिभागपटुप्पणेण गुणिज्जदि त्ति के वि भणंति । तण्ण घड्ढे, परिग्रहमे बुत्तओहिणिजघ्नस्तेत्ताणुप्पत्तीदो । = परमावधिके उत्कृष्टक्षेत्र-को उसके योग्य असंख्यातलोकोंसे गुणित करनेपर सर्वावधिका उत्कृष्टक्षेत्र होता है । सर्वावधिके उत्कृष्टक्षेत्रको उत्पन्न करानेके लिए परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रको आवसीके असंख्यातवें भागसे उत्पन्न उसके ही अन्तिम अनवस्थित गुणकारसे गुणा किया जाता है, ऐसा कोई

आचार्य कहते हैं, किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा मानने-पर परिकर्ममें कहे हुए अवधिसे निबद्ध क्षेत्र नहीं बनते ।

४. देवोंके ज्ञानकी क्षेत्रप्ररूपणा परिमाण-नियामक नहीं स्थान नियामक है

गो.जो./जी. प्र./४३२/५३/७ इदं क्षेत्रपरिमाणनियामकं न किंतु तत्रतन-स्थाननियामकं भवति । कुतः । अच्युतान्तानां विहारमार्गेण अन्यत्रगतानां तत्रैव क्षेत्रे तदवधुत्पत्त्यभ्युपगमात् । — ऐसा इहाँ क्षेत्रका परिमाण कीया है, सो स्थानका नियमरूप जानना । क्षेत्रका परिमाण लीये नियमरूप न जानना । जातै अच्युत स्वर्ग पर्यन्तके बासी विहारकरि अन्य क्षेत्रको जाँइ अर तहाँ अवधि होइ तो पूर्वोक्त स्थानकपर्यन्त हो होइ । ऐसा नाही जो प्रथम स्वर्गवाला पहिले नारक जाइ और तहाँ सेती डेढ राजू नीचें और जानै । सौधर्मद्विकके प्रथम नरक पर्यन्त अवधिसेत्र है सो तहाँ भी तिष्ठता तहाँ पर्यन्त क्षेत्रको ही जानै ऐसे सर्वत्र जानना ।

५. कालकी अपेक्षा अवधि त्रिकालग्राही

घ. ६/१.६-१.१४/२७/३ ओहिणाणमि पञ्चवलेण बट्टमाणेसपजाय-विसिद्धवत्थुपरिच्छिन्तीए उपलंभा, तोदाणागद-असंखेज्जपजाय-विसिद्धवत्थु दंमणादो च । — अवधिज्ञानमें प्रत्यक्षरूपसे वर्तमान समस्त पर्यायविशिष्ट वस्तुका ज्ञान पाया जाता है, तथा भूत और भावी असंख्यातपर्याय-विशिष्ट वस्तुका ज्ञान देखा जाता है । (घ. ६/१.१.४४/१२७/८), (घ. १३/५.५.६६/३०५/३; ३०५/६; ३१०/११) (घ. १५/१/२)

६. भावकी अपेक्षा पुद्गल व संबोगी जीवकी पर्यायोंको जानता है

स. सि./१/२७/१३४/१० रूपिप्पवि भवन्न सर्वपर्यायिषु, स्वयंग्येव्वेवेल्ल-वधारणार्थमसर्वपर्यायिप्पिरय्यभिसम्बन्ध्यते । — रूपी पदार्थोंमें होता हुआ भी उनकी सब पर्यायोंमें नहीं होता किन्तु स्वयंग्य सीमित पर्यायोंमें ही होता है, इस प्रकारका निश्चय करनेके लिए 'असर्व-पर्यायिषु' पदका सम्बन्ध होता है ।

रा. वा./१/२७/४/८८/१६ 'असर्वपर्यायिषु' इत्येतद्ग्रहणमनुवर्तते । ...ततो रूपिषु पुद्गलेषु प्रागुक्तद्रव्यादिपरमाणुषु, जीवपर्यायिषु औदयिकौप-शमिकक्षायोपशमिकेषुस्पर्शतेऽवधिज्ञानम् रूपिद्रव्यसम्बन्धात् न क्षायिकपारिणामिकेषु नापि धर्मास्तिकायादिषु तत्सम्बन्धाभावात् । — इस सूत्रमें 'असर्वपर्याय'की अनुवृत्ति कर लेनी चाहिए । अर्थात् पहले कहे गये रूपी द्रव्योंकी कुछ पर्यायोंको (देखो आगे विषय प्ररूपक चार्ट) और जीवके औदयिक, औपशमिक और क्षायोप-शमिक भावोंको अवधिज्ञान विषय करता है, क्योंकि इनमें रूपी कर्मका सम्बन्ध है । उसका सम्बन्ध न होनेके कारण वह क्षायिक व पारिणामिक भाव तथा धर्म अधर्म आदि अरूपी द्रव्यों (व उनकी पर्यायों) को नहीं जानता ।

घ. ६/१.१.२/२७/५ जमप्पणो जाणिदद्वं तस्स अणंतेसु बट्टमाणपजाएसु तत्थ आवलियाए असंखेज्जदिभागमेत्तपज्जाया जहण्णोहिणाणेण विसईकया जहण्णभावो । के वि आइरिया जहण्णद्वज्जस्सुवरिद्धिरूब-रस-गंध-फासादिसव्वपजाए जाणदि त्ति भणंति । तण्ण वड्ढे, तेसिमाणंतयादो । ...तीदाणागपज्जायाणं किण्ण भावववएसो । ज, तेसि कालत्तभुवगमादो । एवं जहण्णभावपरूवणा कदा । — अपना जो जाना हुआ द्रव्य है उसकी अनन्त वर्तमान पर्यायोंमें-से जघन्य अवधिज्ञानके द्वारा विषयीकृत आवलीके असंख्यात भागमात्र पर्यायों

जघन्य भाव है । कितने ही आचार्य जघन्य द्रव्यके ऊपर स्थित रूप रस, गन्ध एवं स्पर्श आदि रूप सब पर्यायोंको उक्त अवधिज्ञान जानता है, ऐसा कहते हैं । किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि, वे अनन्त हैं । और उरुकृष्ट भी अवधिज्ञान अनन्त संख्याके जाननेमें समर्थ नहीं है । प्रश्न—अतीत व अनागत पर्यायोंकी 'भाव' संज्ञा क्यों नहीं है । उत्तर—नहीं है, क्योंकि, उन्हें काल स्वीकार किया गया है । इस प्रकार जघन्य भावकी प्ररूपणा की गयी ।

घ. १५/५/३ भावदो असंखेज्जलोमेत्तद्वपजाए तीदाणागदवट्टमाण-कालविसए जाणदि । तेण ओहिणाणं सव्वद्वपज्जयविसयं ण होदि । — भावकी अपेक्षा वह अतीत, अनागत एवं वर्तमान कालको विषय करनेवाली असंख्यात लोक मात्र द्रव्यपर्यायोंको जानता है । इसलिए अवधिज्ञान द्रव्योंकी समस्त पर्यायोंको विषय करनेवाला नहीं है ।

७. अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रादिकोंमें वृद्धि-हानिका क्रम

घ. ख. १३/५.५.६६/गाथा सूत्र ८/३०६ कालो चट्ठण बुड्ढो । कालो भजि-द्ववो खेतबुड्ढीए । बुड्ढोए द्वव-पजाए भजिद्ववो खेतकाला दु । (म. ब. / पु. १/ गा. सु. ७/२२)

घ. १३/५.५.६६/३१०/४ एसो गाहत्थो वेसोहीए जंजियव्वा, ण परमोहीए । ...परमोहीए पुण द्वव-खेत-काल-भावानमममणेण बुड्ढो होदि त्ति वत्तत्था । — काल चारों ही (द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव) वृद्धियोंके लिए होता है । क्षेत्रकी वृद्धि होनेपर कालकी वृद्धि होती भी है और नहीं भी होती । तथा द्रव्य और पर्यायकी वृद्धि होनेपर क्षेत्र और कालकी वृद्धि होती भी है और नहीं भी होती ॥८॥ (गा. वा. / १/२२/७/ ८३/२१) (गां. जी. / जी. प्र. / ४१२/८६६/११) । नोट—इस गाथाके अर्थकी वेशावधिज्ञानमें योजना करनी चाहिए, परमावधिमें नहीं । ...परमा-वधिज्ञानमें तो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी युगपत् वृद्धि होती है ।

९. अवधिज्ञानके विषयकी प्ररूपणाएँ

१. द्रव्य व भाव सम्बन्धी सामान्य नियम

घ १२/५.५.६६/ गा. सूत्र ३/३०१ ओगाहणा जहण्णा णियमा दु सुहुमणि-गोदजीवस्स । जह्मो तद्दो जहणिया खेतदोओही । १ । — सूक्ष्म निगोद लब्धपर्यायिक जीवकी जितनी जघन्य अवगाहना होती है उतना अवधिज्ञानका जघन्य क्षेत्र है ।

रा. वा./१/२१/८/५०/२२ कालद्रव्यभावेषु कोऽवधिरिति । अत्रोच्यते—यस्य यावत्क्षेत्रावधारितस्य तावदाकाशप्रदेशपरिच्छिन्ने काल-द्रव्ये भवतः । तावत्सु समयेष्वतीतेऽप्यनागतेषु च ज्ञानं वर्तते, तावत्संख्यात-भेदेषु अनन्तप्रदेशेषु पुद्गलस्कन्धेषु जीवेषु च सकर्मेषु । भावतः स्व-विषयपुद्गलस्कन्धानां रूपादिविकल्पेषु जीवपरिणामेषु चौदयिकोप-शमिकक्षायोपशमिकेषु वर्तते । — प्रश्न—काल द्रव्य व भावोंमें क्या अवधि होती है ? उत्तर—जिस अवधिज्ञानका जितना क्षेत्र है उतने आकाश प्रवेशप्रमाण काल और द्रव्य होते हैं । अर्थात् उतने समय-प्रमाण अतीत और अनागतका ज्ञान होता है और उतने भेदवाले अनन्तप्रदेशी पुद्गलस्कन्धोंके रूपादिगुणोंमें और (उतने ही कर्म स्कन्ध युक्त) जीवके औदयिक औपशमिक व क्षायिक भावोंमें अवधिज्ञानकी प्रवृत्ति होती है । नोट—(सर्व ही प्ररूपणाओंमें यह सामान्य नियम द्रव्य व भाव व कालके सम्बन्धमें विशेषता जाननेके लिए लागू करते रहना) ।

२. नरक गतिमें देशावधिका विषय

(म. ब. १/गा १४/२३) (ति. प/२/१७२) (रा. वा/१/२१/७/५०/२७)
(ह. पु/४/३४०-३४१) (घ. १३/४.४.६६/३२६-३२६) (गो. जी/घु/४२४/८४८) (त्रि. सा/२०२)

नाम	जवन्य क्षेत्र	उत्कृष्ट क्षेत्र			काल	द्रव्य भाव
		ऊपर	तिर्यक्	नीचे		
रत्नप्रभा		४ कोश तक				
शर्कराप्रभा		३१ " "				
बालुकाप्रभा		३ " "				
पंकप्रभा		२ " "				
धूमप्रभा		२ " "				
तमःप्रभा		१ " "				
महातमःप्रभा		१ " "				

३. भवननिक देवोंमें देशावधिका विषय

(घ १३/४.४.६६/सू १०-११/३१४) (म. ब. १/गा, ६-१०/-२२)
(घ ६/४.१.२/५/२४) (ति. प/३/१७७-१८१) (रा. वा/१/२१/७/८०/४) (ज. प./११/१४०-१४१) (गो जी/घु/४२६-४२६/८५०)।

नाम	ज०क्षेत्र	उत्कृष्ट क्षेत्र			काल	द्रव्य भाव
		ऊपर	तिर्यक्	नीचे		
असुरकुमार	२५ यो०	असुरविमान का शिखर	असं० कोड़ा-कोड़ी योजन	स्वकीय अवस्थान	असं० वर्ष	
नागकुमारादि	"	मेरुशिखर	असं० सहस्र योजन	स्वकीय अवस्थान	असं० वर्ष	
८ प्रकार व्यंतर	"	स्वभवन-शिखर	असं० को. को. योजन	असं० सहस्र योजन	असं० वर्ष	
१ पश्य आयु वाले व्यन्तर	"	१ लाख (ति. प./६/६६)	योजन			
१००० वर्षा-युष्क व्यन्तर	"	१ कोश (ति. प./६/६०)	योजन			
ज्योतिषी	२५ × सं०	स्वविमान शिखर	असं० को. को. योजन	असं० सहस्र योजन	असं० वर्ष	

४. कल्पवासी देवोंमें देशावधिका विषय

(म. ब. १/गा, सू/११-१३/२२) (घ १३/४.४.६६/गा. सू/१२-१४/३१६-३२२) (घ. ६/ १०-१२/२५) ४. (ति. प/८/६८५-६८५)

(रा. वा/१/२१/७/५०/१३) (ह. पु/६/११३-११७) (त्रि. सा/५२७)
(गो. जी/घु/४३० ४३६/८५२-८५६)।

नाम	जवन्य क्षेत्र	उत्कृष्ट क्षेत्र			काल	द्रव्य भाव
		ऊपर	तिर्यक्	नीचे		
सौधर्म ईशान	ज्योतिषदेव-का उत्कृष्ट	१३ राजू	रत्नप्रभा	असं० को. वर्ष		
सनत्कुमार-माहेन्द्र	रत्नप्रभा	४ राजू	शर्करा-प्रभा	पश्य/असं०		
ब्रह्म ब्रह्मोत्तर	शर्करा प्र. बालुका	५ राजू	बालुका	"		
लान्तव कापिष्ठ	बालुका	६ राजू	"	किं चि-धून-पश्य		
शुक महाशुक	"	७ राजू	पंकप्रभा	"		
शतार सहस्रार	"	८ राजू	"	"		
आनत प्राणत	पंकप्रभा	९ राजू	धूमप्रभा	"		
आरण अच्युत	"	१० राजू	"	"		
नव ग्रैव्येक	धूमप्रभा	११ राजू	तमःप्रभा	"		
नव अनुदिश	महातमप्र० (ह. पु./६/-११६)	कुछ अधिक	वातबलय रहित	"		
पंच अनुत्तर	वातबलय रहित लोक नाड़ी	१३ राजू	लोकनाड़ी	"		
		कुछ कम	सहित लोकनाड़ी	"		
		१४ राजू		"		

५. तिर्यच व मनुष्योंमें देशावधिका विषय

(म. ब. १/गा, सू १४-१६/२३) (रा. वा/१/२२/४/८२/४) (घ २/१.१.२/६३) ५./ गो. जी/घु. ४२५/२४६)।

नाम	ज० उ०	द्रव्य	क्षेत्र	काल	भाव
तिर्यच	उ०	तैजस शरीर प्रमाण	असं० द्वीप-समुद्र	असं० वर्ष (१ समय कम पश्य)	
मनुष्य	ज०	एक जीवका औदारिक शरीर + लोक प्रदेश (स्वक्षेत्रके प्रदेशोंके असं० भाग प्रमाण विससोप-चय सहित स्व शरीर)	उत्सेधागुल/असं० (लक्ष्यपर्याप्त निगोदिया की अवगाहनाप्रमाण का असं० भाग)	आवली + असं०	
	उ०	एक परमाणु या कार्माण शरीर प्रमाण	समस्त लोक (असं० लोक)	असं० लोक प्रमाण समय	

६. परमावधि व सर्वावधिका विषय

(म. ब. १/गा, सू ८/२२) (घ. १३/४.४.६६/गा. सू १६/३२३)।

(ध. ६/४.१.३/१६/४२-४०) (रा. वा/१/२२/४/८३/६) (गो. जी/-
४/४१४-४२१/८३७)

अं. सं.	द्रव्य	क्षेत्र	काल	भाव
(१)	परमावधि—(ध. ६/४.१.३/१६/४२-४०)	देशावधिका उत्कृष्ट ×सं० (४६)	देशावधि का उत्कृष्ट × अंसं० (४६)	देशावधि का उत्कृष्ट × अंसं० (४६)
अं.	परमावधिका अवस्थान + (देशावधिका उत्कृष्ट × अग्निकायद्वारा परि- च्छिन्न अनन्त परमा.)	अंसं० लोक (४२)	अंसं० लोक प्रदेश प्रमाण समय (सामान्य नियम)	अन्तिम विक- रूप तक क्रमेण अंसं० गुणित (४७)

नोट—परमावधिके अवस्थानसे उत्कृष्ट अवस्थान विषय वृद्धिके विकल्प
—देखो (ध. ६/४.१.३/४४)

(२) सर्वावधि—(ध. ६/४.१.३/४४)

नोट—यहाँ जबन्य उत्कृष्टका विकल्प नहीं—

परमावधिका उत्कृष्ट + बहु/अंसं० (४८)	परमावधिका उत्कृष्ट × अंसं० लोक (४८)	परमावधिका उत्कृष्ट × अंसं० (५०)	परमावधिका उत्कृष्ट × अंसं० (४८)
--	--	------------------------------------	------------------------------------

७. देशावधिकी क्रमिक वृद्धिके १९ कांडक

(म. व. १/गा. सू. २-१/२९) (ध. १३/४.१.३/१६/४२-४०) (ध. ६/४.१.३/४.१.३/१६/४२-४०) (रा. वा. १/२२/४/८३/६) (गो. जी./मू. व. टी./४०४-४१३/८३०-८३६)

क्रमांक सं.	ध. १३ पृ०	द्रव्य	क्षेत्र	काल	भाव
१	३०४	शरीर	वर्णागुल + अंसं०	आवली + अंसं०	मात्र वत मान
२	३०५	शरीर	वर्णागुल + सं०	आवली + सं०	मात्र वत मान
३	"	शरीर	वर्णागुल	किंचिदून आवली	मात्र वत मान
४	"	शरीर	वर्णागुल पृथक्त्व	आवली	मात्र वत मान
५	३०६	शरीर	१ धन हाथ	आवली पृथक्त्व	मात्र वत मान
६	"	शरीर	१ धन कोश	अन्तर्मुहूर्त	मात्र वत मान
७	"	शरीर	१ धन योजन	१ भिन्न मुहूर्त	मात्र वत मान
८	"	शरीर	२५ धन योजन	किंचिदून १ दिव.	मात्र वत मान
९	३०७	शरीर	भरत क्षेत्र प्रमाण	अर्द्ध मास	मात्र वत मान
१०	"	शरीर	जम्बूद्वीप प्रमाण	साधिक १ मास	मात्र वत मान
११	"	शरीर	१००,००० धन योजन	१ वर्ष	मात्र वत मान
१२	"	शरीर	मनुष्यलोक प्रमाण	१ वर्ष	मात्र वत मान
१३	"	शरीर	४५,००,००० ध. योजन	वर्ष पृथक्त्व	मात्र वत मान
१४	३०८	शरीर	रुचकवर द्वीप तक	संख्यात वर्ष	मात्र वत मान
१५	३१०	शरीर	असंख्य द्वीप सागर	असंख्यात वर्ष	मात्र वत मान
१६	"	शरीर	तैजस शरीर पिंड	असंख्यात वर्ष	मात्र वत मान
१७	"	शरीर	कार्माण	असंख्यात गुणा	मात्र वत मान
१८	३११	शरीर	विससोपचय	असंख्यात गुणा	मात्र वत मान
१९	"	शरीर	रहित एक तैजस- वर्णा	असंख्यात गुणा	मात्र वत मान
२०	३१२	शरीर	एक भाषा वर्णा	असंख्यात गुणा	मात्र वत मान
२१	३१३	शरीर	एक मनोवर्णा	असंख्यात गुणा	मात्र वत मान
२२	"	शरीर	एक कार्माण वर्णा	असंख्यात गुणा	मात्र वत मान

ध. ६/४.१.३/१६-३० का सारार्थ—इसी प्रकार द्रव्य व भावमें करते जायें। क्षेत्र व काल अवस्थित रखें। द्रव्य व भावकी वृद्धिमें अंगुल। अंसं० प्रमाण विकल्प हो चुकनेपर क्षेत्रमें एक प्रदेशकी वृद्धि करें। काल अवस्थित रखें। उपरोक्त क्रमसे पुनः-पुनः द्रव्य व भावमें वृद्धि करें। इस प्रकार कालको अवस्थित रखते हैं और क्षेत्रमें एक-एक प्रदेशकी वृद्धि करते हुए अंगुल/अंसं० प्रमाण प्रदेश वृद्धि हो जानेपर एक समय बढ़ावें। इसी प्रकार पुनः-पुनः कालकी वृद्धि करते कालमें भी आवली/अंसं० विकल्प उत्पन्न करें।

आगे जाकर क्षेत्रकी वृद्धि प्रतिकाल वृद्धिस्थानमें यथायोग्य वर्णागुलके अंसंख्यात भाग, संख्यात भाग, १ भाग तथा वर्गादिरूप होने लगती है। यहाँ तक कि देशावधिका उत्कृष्टकाल तो एक समय कम पथ और क्षेत्र समस्त लोक हो जाता है।

अवधि ज्ञानावरण—दे० ज्ञानावरण।

अवधि जिन—दे० जिन।

अवधि दर्शन—दे० दर्शन/५

अवधि दर्शनावरण—दे० दर्शनावरण।

अवधि मरण—दे० मरण/१

अवधिस्थान—सप्त नरकका इन्द्रक—दे० नरक/७

अवधूत—अवधूतकाल अनशन—दे० अनशन।

अवनिपाल—जैन हितैवी/पं० नाथू राम—मगधका राजा।

अवनीत—गंगवंशीय राजा था। इसका पुत्र दुर्विनीत आ. पूज्य-पादका शिष्य था। तदनुसार इनका समय वि. ५००-५३५ (ई० ४४३-४७८) आता है। (व. पा. प्र. ३८/मैत्री जी); (समाधितंत्र/पृ. १० पं. जुगल-किशोर); (स. सि. प्र. ६५/पं. फूलचन्द)।

अवपीडक—भ. आ./मू./४७४-४७८ आलोचनागुणदोसे कोई सम्म पि पणविज्जंतो। तिस्वेहिं गारवादिहं सम्मं णालोचप तवप ॥४७४॥ पिद्धं मधुरं हिदयंगमं च पण्हादणिज्जमेगंते। कोई सु पण विज्जंतो वि णालोचप सम्मं ॥४७५॥ तो उप्पोलेव्वा तवयस्सोप्पी-लए दोना से। बोमह मंसमुदरमिव गदं सीहो जह सियालं ॥४७६॥ उज्जस्सी तेजस्सी वज्जस्सी पहिदकिप्पियायरिओ। पउजेह धदं माया तस्सेव हिदं विचित्तं तो ॥४७७॥ = आलोचना करनेसे गुण और न करनेसे दोषकी प्राप्ति होती है, यह बात अच्छी तरहसे समझानेपर भी कोई क्षपक तीव्र अभिमान या लज्जा आदिके कारण अपने दोष कहनेमें उद्युक्त नहीं होता है ॥४७८॥ स्निग्ध, कर्णमधुर व हृदयमें प्रवेश करनेवाला ऐसा भाषण बोलनेपर भी कोई क्षपक अपने दोषोंकी आलोचना नहीं करता ॥४७९॥ तब अवपीडक गुणधारक आचार्य क्षपकके दोषोंको जबरीसे बाहर निकालते हैं, जैसे सिंह सियालके पेटमें भी चला गया मांस बमन करवाता है ॥४८०॥ उत्पलक या अवपीडक गुणधारक आचार्य ओजस्वी, बलवान और तेजस्वी प्रतापवाद् होते हैं; तथा सब सुनियोंपर अपना रौब जमानेवाले होते हैं। वे वर्षस्वो अर्थात् प्रश्नका उत्तर देनेमें कुशल होते हैं, उनकी कीर्ति चारों दिशाओंमें रहती है। वे सिंह समान अक्षोभ्य रहते हैं। वे किसीसे नहीं डरते।

अवमान—दे० प्रमाण/५

अवमौदय—

१. अवमौदय तपका कक्षण

मू. आ./मू./३५० बत्तीसा किरकबला प्रुरिस्स तु होदि पयदि आहारो। एककबलादिहिं ततो ऊणियगहणं उमोदरियं ॥३५०॥ = पुरुषका स्वाभाविक आहार ३२ प्रास है। उसमें-से एक प्रास आदि कम करके

सेना अवमौर्ध्य तप है। (रा.वा./६/१६/३/६१८/२१) (त.सा./७/९) (जन.घ./७/२२/६७२) (भा.पा./टो./७८/२२२/३)।

घ.१३/६.४.२६/६/१ अन्नाहारणियमो अवमौदरियमितो। जो जस्त पयडिआहारो ततो अन्नाहारनिसयअभिगगहो अवमौदरियमिदि भणितं होदि। =आधे आहारका नियम करना अवमौर्ध्य तप है। जो जिसका प्राकृतिक आहार है उससे न्यून आहार विषयक अभिग्रह (प्रतिष्ठा) करना अवमौर्ध्य तप है।

भ.आ./वि./६/३२/१७ योगत्रयेण तृप्तिकारिण्या भुजिक्रियायां दर्पवाहिन्यां निराकृतिः अवमौर्ध्यम्। =तृप्ति करनेवाला, दर्प उत्पन्न करनेवाला ऐसा जो आहार उसका मन वचन काय रूप तीनों योगोंसे त्याग करना अवमौर्ध्य है।

२. अवमौर्ध्य तपके अतिचार

भ.आ./वि./४८७/७०७/६ रसवदाहारमंतरेण परिग्रमो मम नापैति इति वा। वड्जीविकायवाधायो अन्यतमेन योगेन वृत्तिः। प्रचुरनिद्रतया संस्लेषकमनर्थमिदमनुष्ठितं मया, संतापकारीदं नाचरिष्यामि इति संकल्प अवमौर्ध्यतिचारः। मनसा बहुभोजनादरः। परं बहुभोज्यामीति चिन्ता। भुक्ष्व यावद्भवतस्तृप्तिरिति वचनं, भुक्तं मया वक्ष्यते संस्यकृतमिति वा वचनं, हस्तसंज्ञया प्रदर्शनं कण्ठदेश-मुत्सृज्य। =रस युक्त आहारके बिना यह मेरा परिग्रम दूर न होगा, ऐसी चिन्ता करना, वृत्तिकाय जीवोंको मन वचन कायमें-से किसी भी एक योगसे बाधा देनेमें प्रवृत्त होना। 'मेरेको बहुत निद्रा आती है, और यह अवमौर्ध्य नामक तप मैंने व्यर्थ धारण किया है, यह संस्लेषादायक है, संताप उत्पन्न करनेवाला है, ऐसा यह तप तो मैं फिर कभी भी न करूँगा' ऐसा संकल्प करना—ये अवमौर्ध्य तपके अतिचार हैं। अथवा बहुत भोजन करनेकी मनमें इच्छा रखना; 'दूसरोंको बहुत भोजन करनेमें प्रवृत्त करूँगा', ऐसा विचार रखना; 'तुम तृप्ति होने तक भोजन करो' ऐसा कहना; यदि वह 'मैंने बहुत भोजन किया है' ऐसा कहे तो 'तुमने अच्छा किया' ऐसा बोलना; अपने गलेको हाथसे स्पर्शकर 'यहाँ तक तुमने भोजन किया है ना।' ऐसा हस्त चिह्नसे अपना अभिप्राय प्रगट करना—ये सब अवमौर्ध्य तपके अतिचार हैं।

३. अवमौर्ध्य तप किसके करने योग्य है

घ.१३/६.४.२६/६/१२ एसो वि तवो केहि कायव्वो। पित्तप्पकोवेण उववास अवसमैहि अद्दाहारेण उववासोदो अहियपरिस्समेहि सगतवो-माहप्पेण भव्वजीवुवसमणवानवेहि वा सगकुम्भिकमिउत्पत्तिजिरो-हकंघुरहि वा अदिमसाहारभोगेण वाहिबेयणापिमित्तेण सज्जाय-भंगभीरुएहि वा। =प्रश्न—यह तप किन्हें करना चाहिए। उत्तर—जो पित्तके प्रकोपवश उपवास करनेमें असमर्थ हैं, उन्हें आधे आहार की अपेक्षा उपवास करनेमें अधिक थकान आती है, जो अपने तपके माहात्म्यसे भव्य जीवोंको उपशान्त करनेमें लगे हैं, जो अपने उदरमें कृमिकी उत्पत्तिका निरोध करना चाहते हैं, और जो व्याधिजन्य वेदनाके निमित्तभूत अतिमात्रामें भोजन कर लेनेसे स्वाध्यायके भंग होनेका भय करते हैं, उन्हें यह अवमौर्ध्य तप करना चाहिए।

४. अवमौर्ध्य तपका प्रयोजन

घ.आ./३६१ धम्मावासयजोणे गाणादीमे उवग्गहं कुणदि। ण म इंदियप्पदोसयरी उमोदरितवोवुत्ती ॥३६१॥ =समाधि धर्मोंमें, सामायिकादि आवश्यकोंमें, वृक्षमूलादि योगोंमें तथा स्वाध्याय आदिमें यह अवमौर्ध्य तपकी वृत्ति उपकार करती है और इन्द्रियोंको स्वैच्छाचारी नहीं होने देती।

स.सि/६/१६/४३८/७ संजमप्रजागरवोषप्रशमसंतोषस्वाध्यायादिमुखसि-खधर्मवमौर्ध्यम्। =संयमको जागृत रखने, दोषोंके प्रशम करने, संतोष और स्वाध्यायादिकी मुखपूर्वक सिद्धिके लिए अवमौर्ध्य तप किया जाता है।

अवयव—रा.वा./६/१६/६/१० अवयुयन्ते इत्यवयवाः। जो वस्तुके हिस्से कर देते हैं वे अवयव हैं।

* अनुमानके पाँच अवयव—देखो अनुमान/३।

* अल्पके चार अवयव—देखो अल्प।

* परमाणुका सावयव निरवयवत्वपना—दे० परमाणु/३।

* शरीरके अवयव—दे० अंगोपांग।

अवरोहक—दे० अवतारक।

अवर्णवाद—स.सि/६/१३/३३१/१३ गुणवत्सु महत्सु असद्वृत्तदोषो-प्राशनमवर्णवादः। =गुणवाले बड़े पुरुषोंमें जो दोष नहीं हैं उनका उनमें उद्भावन करना अवर्णवाद है। यथा—

रा.वा/६/१३/८-१३/६२४/१२ पिण्डाभ्यवहारजीविनः कम्मलदशानिर्ह-रणाः अनाज्जापत्रपरिग्रहाः कालभेदवृत्तज्ञानदर्शनाः केवलिन इत्यादि-वचनं केवलिपञ्चवर्णवादः। ...मांसमत्स्यभक्षणं मधुसुरापानं वेदादित-मैयुनोपसेवा रात्रिभोजनमित्येवमाद्यनवधर्मित्यनुष्ठानं श्रुतेऽवर्णवादः ॥६॥ ...एते भमणाः श्रद्धाः अस्नानमलदिग्धाङ्गाः अशुचयो दिग्गम्भरा निरपत्रपा इहैवेति दुःखमनुभवन्ति परलोकं च मुचित इत्यादि वचनं सङ्घेऽवर्णवादः ॥१०॥ ...जिनोपदिष्टो दशाधिकणो धर्मो निर्गुणः तदुपसेविनो ये च तैःसुरा भवन्ति इत्येवमाद्यभिधानं धर्मावर्णवादः ॥११॥ ...सुरा मांसं चोपसेवन्ते देवा आहण्यादिषु चासक्तचेतसः इत्या-द्याचोषणं देवावर्णवादः ॥१२॥ ...'केवली भोजन करते हैं, कम्मल आदि धारण करते हैं, तुंबड़ीका पात्र रखते हैं, उनके ज्ञान और दर्शन कमशः होते हैं' इत्यादि केवलीका अवर्णवाद है ॥८॥ मांस-मखलीका भक्षण, मधु और सुराका पीना, कामातुरको रतिदान तथा रात्रि भोजन आदिमें कोई दोष नहीं है, यह सब श्रुतका अवर्णवाद है ॥६॥ ये भ्रमण श्रद्धा हैं, स्नान न करनेसे मलिन शरीरवाले हैं, अशुचि हैं, दिग्गम्भर हैं, निर्लज्ज हैं, इसी लोकमें वे दुःखी हैं, परलोक भी इनको कष्ट है, इत्यादि संघका अवर्णवाद है ॥१०॥ जिनोपादिष्ट धर्म निर्गुण हैं, इसके धारण करनेवाले मर कर असुर होते हैं इत्यादि धर्मका अवर्णवाद है ॥११॥ वेव मद्य मांसका सेवन करते हैं, आहण्या आदिमें आसक्त हुए ये, इत्यादि वेवोंका अवर्णवाद है।

भ.आ/वि/४७/१६१/२३ सर्वज्ञतावीतरगते नार्हति विद्यते रागादिभि-रविद्यया च अनुगताः समस्ता एव प्राणभूतः इत्यादिरहंतामवर्णवादः। स्त्रीवस्त्रगन्धमाख्यालंकारादिविरहितानां सिद्धानां सुखं न किंचिद-तीक्ष्णियाणां। तेषां समधिगतौ न निबन्धनमस्ति किंचिदिति सिद्धावर्णवादः। ...न प्रतिबिम्बादिस्था अर्हदायः तद्गुणवैकल्याच्च प्रतिबिम्बानामर्हदादित्वमिति चेत्सावर्णवादः। ...अज्ञातं चोपदिशतो वचः कथं सत्यं। तदुद्गतं च ज्ञानं कथं समीचीनमिति श्रुतावर्ण-वादः। ...सुखप्रदायी चैद्धर्मः स्वनिष्पश्यन्पुनरं सुखमारमनः किं न कर्णेति इति धर्मावर्णवादः। ...केशोन्मुचनानादिभिः पीडयतां च कथं नामवधः। अवष्टमात्मविषयं, धर्मं, पार्थं, तत्फलं च गदतां कथं सत्यव्रतम्। इति साधवर्णवादः। एवमितरयोरपि। ...वीतरागता व सर्वज्ञपना अर्हन्त्येव नहीं हैं, क्योंकि जगतमें सम्पूर्ण प्राणी ही रागद्वेष और अज्ञानसे घिरे हुए देखे जाते हैं, ऐसा कहना यह अर्हन्तका अवर्णवाद है। स्त्री, वस्त्र, इतर वगैरह सुगंधी पदार्थ, पुष्पमाला और नखालंकार ये ही सुखके कारण हैं। इन पदार्थोंका अभाव होनेसे सिद्धोंको सुख नहीं है। सुख इन्द्रियोंसे प्राप्त होता है परन्तु वे सिद्धोंको नहीं हैं, अतः वे सुखी नहीं हैं। ऐसा कहना सिद्धावर्णवाद है। श्रुतिमें अर्हन्त सिद्ध आदि पूज्य पुरुष वास नहीं करते हैं, क्योंकि उनके गुण श्रुतिमें दीखते नहीं हैं, ऐसा कहना चैर्यावर्णवाद है। अज्ञात वस्तुका यदि वह उपदेश करेगा तो उसके उपदेशमें

प्रमाणता कैसे आवेगी ? उसके उपदेशसे लोगोंको जो ज्ञान स्वप्न होगा वह भी प्रमाण कैसे माना जायेगा ? अतः आगमज्ञान प्रमाण नहीं है । ऐसा कहना भुतावर्णवाद है । यदि धर्म सुखदायक है तो वह उत्पन्न होनेके अनन्तर ही सुख क्यों उत्पन्न नहीं करता है । ऐसा कहना यह धर्मावर्णवाद है । ये साधु केशलीच उपवासादिके द्वारा अपने आत्माको दुःख देते हैं, इसलिए इनको आत्मवशका दोष क्यों न लगेगा । पाप और पुण्य दृष्टिगोचर होते नहीं हैं, तो भी ये मुनि उनका और उनके नरक स्वर्गादि फलोंका वर्णन करते हैं । उनका यह विवेचन झूठा होनेसे उन्हें सत्यव्रत कैसे हो सकता है । इत्यादि कहना यह साधु अवर्णवाद है । ऐसे ही अन्यमें भी जानना ।

अवर्णसमा—न्यायविषयक एक जाति—दे० वर्णसमा ।

अवलंब—अर्थात् कारण—दे० कारण 1/१ ।

अवलंबन कारण—ध. १०/४.२.४.११२/३३०/११ किमवलंबनाकरणं नाम । परमविआजअवरिमद्विविधस्वस् ओकड्डणाए हेड्डा गिव-दणमवलंबनाकरणं नाम । एवस्स ओकड्डणसण्णा किण्ण कदा । ण उदयाभावेण उदयावसियवाहिरे अणिवदमाणस्स ओकड्डणा ववएस-विरोहादो । = प्रश्न—अवलम्बनाकरण किसे कहते हैं ? उत्तर—परमम सम्बन्धी आयुको उपरिम स्थितिमें स्थित द्रव्यका अपकर्षण द्वारा नीचे पतन करना अवलंबनाकरण कहा जाता है । प्रश्न—इसकी अप-कर्षण संज्ञा क्यों नहीं की ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, परमविक आयु-का उदय नहीं होनेसे इसका उदयावसितके बाहर पतन नहीं होता, इसलिए इसकी अपकर्षण संज्ञा करनेका विरोध आता है । [आशय यह है कि परमम सम्बन्धी आयुका अपकर्षण होनेपर भी उसका पतन आभावा कालके भीतर न होकर आभावासे ऊपर स्थित स्थितिनिषेकोंमें होता है । इसीसे इसे अपकर्षणसे जुदा बताया गया है ।]

अवलंबना—ध. १३/५.५.३७/२४२/४ अवलम्बते इन्द्रियादीनि स्वी-त्यन्ये इत्यवग्रहः अवलम्बना । = जो अपनी उत्पत्तिके लिए इन्द्रिया-दिकका अवलम्बन लेता है, वह अवलम्बना अवग्रहका चौथा नाम है ।

अवलंब ब्रह्मचारी—दे० ब्रह्मचारी ।

अवश—नि. सा/मू/१४२ ण वसो अवसो—जो अन्यके वश नहीं है वह अवश है ।

नि. सा/ता. ४/१४२ यो हि योगी स्वारमपरिग्रहादन्येषां पदार्थानां वशं न गतः । अतएव अवश इत्युक्तः । = जो योगी निजारमके परिग्रहके अतिरिक्त अन्य पदार्थोंके वश नहीं होता है, और इसीलिए जिसे अवश कहा जाता है ।

स. शा/टो/३७/२३६ अवशं विषयेन्द्रियाधीनमनमायत्तमित्यर्थः । = विषय व इन्द्रियोंके आधीन अनारम पदार्थोंका निमित्तपना अवश है अर्थात् अपने वश में नहीं है ।

अवसन्न—भ. आ/मू/१२६४-१२६५/१२७२ ओसण्णसेवणाओ पडिसेवंतो असंजदो होइ । सिद्धिपहपच्छदाओ ओहीणो साधुसत्थादो । १२६४। इदियकसायगुरुगसण्णे सुहसीलभाविदो समणो । करणालसो भविता सेवदि ओसण्णसेवाओ । १२६५। = जो साधु चारित्रसे भ्रष्ट होकर सिद्ध-मार्गकी अनुयायी किमार्ग करता है तथा असंयत जनोंकी सेवा करता है, वह अवसन्न साधु है । तीव्र कषाय युक्त होकर वे इन्द्रियोंके विषयोंमें आसक्त हो जाते हैं, जिसके कारण सुखशील होकर आच-रणमें प्रवृत्ति करते हैं ।

भ. आ./वि./२६/५५/१४ पर उद्धृत गाथा “पासत्यो सञ्जदो कुसील संसरा हौंति ओसण्णा । जं सिद्धि पच्छदादो ओहीणा साधु सत्थादो ।” = पारमस्थ, स्वच्छन्द, कुशील, संसक और अवसन्न ये

पाँच प्रकारके मुनि रत्नत्रय मार्गमें बिहार करनेवाले मुनियोंका श्याग करते हैं अर्थात् स्वच्छन्दसे चलते हैं ।

भ. आ/वि/१६५०/१७२१/२१ यथा कर्दमे क्षुण्णः मार्गाद्विनोऽवसन्न इत्यु-च्यते स प्रव्यतोऽवसन्नः । भावावसन्नः अशुद्धचारित्रः । = जैसे कीचड़में फँसे हुए और मार्गभ्रष्ट पथिकको अवसन्न कहते हैं, उसको द्रव्याव-सन्न भी कहते हैं, वैसे ही जिसका चारित्र अशुद्ध बन गया है ऐसे मुनिको भावावसन्न कहते हैं । (विशेष विस्तार दे० साधु/५)

चा. सा/१४४/१ जिनवचनानभिज्ञो मुक्तचारित्रभारो ज्ञानाचारमभ्रष्टः करणालसोऽवसन्नः । = जो जिनवचनोंको जानते तक नहीं, जिन्होंने चारित्रका भार सब छोड़ दिया है, जो ज्ञान और चारित्र दोनोंसे भ्रष्ट हैं और चारित्रके पालन करनेमें आलस करते हैं, उन्हें अवसन्न कहते हैं । (भा. पा/टो/१४/१३७/२१)

★ अवसन्न साधुका निराकरण आदि— दे० साधु/५ ।

अवसन्नासन्न—क्षेत्र प्रमाणका एक भेद । अपर नाम उत्सन्नासन्न— दे० गणित 1/१ ।

अवसर्पिणी—ध. १३/५.५.५६/३१/३०१ कोटिकोटयो दशैतेषां पण्यानां सागरोपमम् । सागरोपमकोटीनां दश कोटयोऽवसर्पिणी ॥३१॥ = दस कोड़ाकोड़ी पण्याँका एक सागरोपम होता है और दस कोड़ा-कोड़ी सागरोपमोंका एक अवसर्पिणी काल होता है । विशेष दे० काल/४ ।

अवसाय—न. वि./४/१७/१४०/१६ अवसायोऽधिगमः = पदार्थके ज्ञान या निश्चयका नाम अवसाय है ।

अवस्था—पं. ध/पू/११७ अपि नित्याः प्रतिसमयं निनापि यत्नं हि परिणमन्ति गुणाः । स च परिणामांऽवस्था तेषामेव ॥११७॥ = गुण (या द्रव्य) नित्य है तो भी वे स्वभाव से ही प्रतिसमय परिणमन करते रहते हैं । वह परिणमन ही उन गुणों (या द्रव्यों) की अवस्था है ।

अवस्थान—स्वस्थान स्वस्थान, विहारवत् स्वस्थान उपपाद, आदि जीवोंके विभिन्न अवस्थान । — दे० क्षेत्र ।

अवस्थित—स. सि/५/४/१७१/१ धर्मादीनि षडपि प्रव्याणि कदाचि-दपि षडिति इत्यन्वं नातिवर्तन्ते । ततोऽवस्थितानिऽप्युच्यते । = धर्मा-दिक ज्यों द्रव्य कभी भी छह, इस संख्याका उल्लंघन नहीं करते, इसलिए वे अवस्थित कहे जाते हैं ।

अवस्थित अवधिज्ञान—दे० अवधिज्ञान ।

अवस्थित गुणधेनी—दे० संक्रमण/८ ।

अवस्थित बंध—दे० प्रकृति बंध/१ ।

अवांतर सत्ता—दे० अस्तित्व ।

अवाक्—दक्षि. दिशा ।

अवाय—१. अवायका लक्षण

ध. स्व. १३/५.५.मु. ३६/२४३ अवायो ववसायो बुद्धी विण्णाणी आउं डी पञ्चाउं डी ॥ ३६ ॥ = अवाय, व्यवसाय, बुद्धि, विज्ञप्ति, आमुण्डा और प्रत्यामुण्डा ये पंचाय नाम हैं ।

स. सि./१/१६/१११/६ विशेषनिर्णानाबाधारम्यावगमनमवायः । उत्पत्तन-निपत्तनपक्षविशेषादिभिर्बलाकैर्बेयं न पताकेति । = विशेषके निर्णय द्वारा जो यथार्थ ज्ञान होता है उसे अवाय कहते हैं । जैसे उत्पत्तन, निपत्तन, पक्ष-विशेष आदिके द्वारा ‘यह बक पंक्ति ही है, ध्वजा नहीं’ ऐसा निश्चय होना अवाय है । (ध. १३/५.५.२३/२१५/६)

रा. बा./१/१५/१/६०/६ भाषाविशेषनिर्द्धानास्य याथास्म्येनावगमन-
मवायः । 'दाक्षिणात्योऽयम्, युवा, गौरः' इति वा । —भाषा आदि
विशेषोंके द्वारा उस (ईहा द्वारा गृहीत पुरुष) की उस विशेषताका
यथार्थ ज्ञान कर लेना अवाय है, जैसे यह दक्षिणी है, युवा है या गौर
है इत्यादि । (न्या. दी./२/४११/३२/६)

घ. १२/५.५.३६/२४३/३ अवेयते निश्चयते मोमांसितोऽर्थोऽनेनेत्यवायः ।
—जिसके द्वारा मोमांसित अर्थ 'अवेयते' अर्थात् निश्चित किया
जाता है वह अवाय है ।

घ. ६/१.६-१.१४/१७/७ ईहितस्यार्थस्य संदेहापोहनमवायः । —ईहा ज्ञान-
से जाने गये पदार्थ विषयक सन्देहका दूर हो जाना (या निश्चय हो
जाना) अवाय है । (घ. १/१.१.११५/३५४/३) (घ. १/४.१.४/
१४४/७)

ज. प./१२/५६.६३ ईहितस्यस्त्व पुनो धाणु पुरितो त्ति बहुविध्यस्त्व ।
जो निश्चयावबोधो सो दु अवाओ बियाणाहि ॥ ५६ ॥ जो कम्म-
कलुसरहिओ सो वेवो णरिथ एथ संवेहो । जस्स दु एवं बुद्धो अवाय-
णाणं हवे तस्स ॥ ६३ ॥ —यह स्थाणु है या पुरुष, इस प्रकार बहुत
विकल्परूप ईहित पदार्थके विषयमें जो निश्चित ज्ञान होता है उसे
अवाय जानना चाहिए ॥ ५६ ॥ जो कर्ममलसे रहित होता है वह वेव
है, इसमें कोई सन्देह नहीं है; इस प्रकार जिसके निश्चयरूप बुद्धि
होती है उसके अवायज्ञान होता है ॥ ६३ ॥

२. इस ज्ञानको अवाय कहें या अपाय

रा. बा./१/१५/११/६१/६ अह-किमयम् अपाय उत अवाय इति । उभ-
यथा न दोषः । अन्यतरवचनेऽन्यतरस्यार्थगृहीतत्वात् । यथा 'न
दाक्षिणात्योऽयम्' इत्यपाम्य रत्यागं करोति तदा 'औदीच्यः' इत्य-
वायोऽधिगमोऽर्थगृहीतः । यदा च 'औदीच्यः' इत्यपाम्य करोति तदा
'न दाक्षिणात्योऽयम्' इत्यपाम्योऽर्थगृहीतः । —प्रश्न—अवाय नाम ठीक
है या अपाय । उत्तर—दोनों ही ठीक हैं, क्योंकि एकके वचनमें दूसरे-
का ग्रहण स्वतः हो जाता है । जैसे अब 'यह दक्षिणी नहीं है' ऐसा
अपाय रत्याग करता है तब 'उत्तरी है' यह अवाय—निश्चय हो ही
जाता है । इसी तरह 'उत्तरी है' इस प्रकार अवाय या निश्चय होने-
पर 'दक्षिणी नहीं है' यह अपाय या रत्याग हो हो जाता है ।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

- | | |
|---|----------------|
| १. अवायज्ञानको 'मति' व्यपदेश कैसे ? | दे० मतिज्ञान/३ |
| २. अवग्रहसे अवाय पञ्चम मतिज्ञानकी उत्पत्तिका क्रम | दे० मतिज्ञान/३ |
| ३. अवग्रह व अवायमें अन्तर | दे० अवग्रह/२ |
| ४. अवाय व भुतज्ञानमें अन्तर | दे० भुतज्ञान/१ |
| ५. अवाय व धारणामें अन्तर | दे० धारणा/२ |

अधिकल्प—दे० विकल्प ।

अविकृतिकरण—आलोचनाका एक दोष—दे० आलोचना/२ ।

अविज्ञातार्थ—न्या. सू./प्र./५-२/६ परिषत्प्रतिवादिभ्यां त्रिरभि-
हितमप्यविज्ञातमविज्ञातार्थः ॥ ४ ॥

न्या. सू./भा./५-२/६ यद्वाक्यं परिषदा प्रतिवादिना च त्रिरभिहितमपि
न विज्ञायन्ते तिस्रश्चैवमप्रतीतप्रयोगमतिप्रुताचारितमित्येवमादिना
कारणेन तदविज्ञातमविज्ञातार्थमसामर्थ्यसंवरणाय प्रयुक्तमिति निग्रह-
स्थानमिति । —जिस अर्थको वादी ऐसे शब्दोंसे कहे जो प्रसिद्ध न
हों, इस कारणसे, या अति शोभ उच्चारणके कारणसे, या उच्चारित
शब्दके बहर्न्वाचक होनेसे अथवा प्रयोग प्रतीत न होनेसे, तीन बार
कहनेपर भी वादीका वाक्य किसी सभासङ्ग, विद्वात् और प्रतिवादीसे

न समझा जाये तो ऐसे अर्थ कहनेसे वादी 'अविज्ञातार्थ' नामा निग्रह-
स्थानमें आकर हार जाता है । (रत्नो.वा. ४/न्या. २०१/२८४/६)

अविचार—दे० विचार ।

अवितथ—दे० विदथ ।

अविद्वक्कर्ण—१. एक प्रसिद्ध नैयायिक-समय ई० ७६२ (सि. वि./
प्र. ४/प. महेश्वरकुमार); २. एक प्रसिद्ध चार्वाक आचार्य—समय
ई.श. = (स. वि./प्र. ७४/प. महेश्वरकुमार)

अविनाभाव—प. सु./२/१६ सहकमभावनियमोऽविनाभावः ॥ १६ ॥
—सहभाव नियम तथा क्रमभाव नियमको अविनाभाव कहते हैं ।
(न्या. दी./३/४४६/६३/५)

पं. घ./५/५६१ अविनाभावोऽपि यथा येन बिना जायते न तत्सिद्धिः ।
—जिसके बिना जिसकी सिद्धि न होय उसको अविनाभावी सम्बन्ध
कहते हैं ।

२. अविनाभावके भेद

प. सु./३/१६ सहकमभावनियमोऽविनाभावः । —अविनाभाव सम्बन्ध
का प्रकारका है—एक सहभाव, सरा क्रमभाव ।

३. सहभाव व क्रमभाव अविनाभावके लक्षण

प. सु./३/१०-१८ सहचारिणोर्व्याप्यव्यापकभावयोश्च सहभावः ॥ १७ ॥
पूर्वोत्तरचारिणोः कार्यकारणयोश्च क्रमभावः ॥ १८ ॥ —साथ रहने-
वालेमें तथा व्याप्य और व्यापक पदार्थोंमें सहभाव नियम नामका
अविनाभाव होता है, जैसे ब्रह्म व गुणमें ॥ १७ ॥ पूर्वचर व उत्तर-
चरोंमें तथा कार्यकारणोंमें क्रमभावी नियम होता है । जैसे—मेघ
व वर्षा में ।

४. अविनाभावका निर्णय तर्क द्वारा होता है

प. सु./३/१६ तर्कान्तिर्णयः ॥ १६ ॥ —तर्कसे इसका निर्णय होता है ।

अविनेय—(स. सि./७/११/३४६/१०) तत्त्वार्थग्रन्थग्रहणान्यामसंपा-
दितगुणा अविनेयाः । —जिनमें जीवादि पदार्थोंको सुनने व ग्रहण
करनेका गुण नहीं है वे अविनेय कहलाते हैं । (रा. बा./७/११/८/
५३८/२६)

अविपाक—दे० विपाक ।

अविभाग प्रतिच्छेद—शक्ति अंशको अविभागप्रतिच्छेद कहते
हैं । वह अङ्ग व चेतन सभी पदार्थोंके गुणोंमें देखे जाते हैं । यथा—

१. ब्रह्म व गुणों सम्बन्धी अविभागप्रतिच्छेद

घ. १२/४.२.७.१६६/६२/१० सवर्गमदाणुभागपरमाणुं चैत्तुण बण्णगंधरसे
मोत्तुण पासं चैव बुद्धीए चैत्तुण तस्स पण्णाच्छेदो कायक्को जाव
विभागवज्जदपरिच्छेदो सि । तस्स अंतिमस्स खंडस्स अछेज्जस्स
अविभागपडिच्छेद इदि सण्णा । —सर्वमन्त्र अनुभागेसे युक्त परमाणु-
को ग्रहण करके, वर्ण गन्ध रसको छोड़कर, केवल स्पर्शका (एक
गुणका) ही बुद्धिसे ग्रहण कर उसका विभाग रहित छेद होने तक
प्रज्ञाके द्वारा छेद करना चाहिए । उस नहीं छेदने योग्य अन्तिम
खण्डकी अविभाग प्रतिच्छेद संज्ञा है । (रा. बा./२/५/४/१०७/६)
(गो. जी./भाषा/५६/१५४/८)

घ. १४/५.६.५०४/४०१/४ एगपरमाणुमिह जा जहणिया बड्ढी सो अवि-
भागपडिच्छेदो नाम । —एक परमाणुमें जो अजन्म्य वृद्धि होती है
उसे अविभागप्रतिच्छेद कहते हैं ।

२. अनुभाग सम्बन्धी अविभागप्रतिच्छेद

घ. १२/४.२.७.१६६/६२/३ तस्य एक्कमिह परमाणुमिह जा जहण्णेण बड्ढी
अणुभागे तस्स अविभागपडिच्छेदो सि सण्णा । —एक परमाणुमें जो

अव्ययरूपसे अवस्थित अनुभाग है उसको अविभाग प्रतिच्छेद कहते हैं।

३. योग सम्बन्धी अविभागप्रतिच्छेद

घ. १०/४, २, ४, १७८/४४०/५ जोगाविभागपटिच्छेदो नाम किं । एकेन्द्रिजोवपदेसजोगस्स जा जहणिया बहुडो सो जोगाविभागपटिच्छेदो ।... एकजोवपदेसद्विजहणजोगे असंखेजालोगेहि खंडिदे तत्थ एगलण्ड-मविभागपटिच्छेदो नाम । = प्रश्न—योगविभागप्रतिच्छेद किसे कहते हैं ? उत्तर—एक जीवप्रदेशमें योगकी जो अव्यय बुद्धि है, उसे योग-विभागप्रतिच्छेद कहते हैं ।... एक जीवप्रदेशमें स्थित अव्यय योगको असंख्यात लोकोंसे खण्डित करनेपर उनमें-से एक खण्ड अविभाग-प्रतिच्छेद कहलाता है।

* गुणोंमें अविभागप्रतिच्छेदों रूप अंशकल्पना—

—दे० गुण/२।

अविरत सम्यग्दृष्टि—दे० सम्यग्दृष्टि/५।

अविरति—ब्र. सं./टी./३०/८३ अम्यन्तरे निजपरमात्मस्वरूपभाव-नोत्पन्नपरमसुखामृततरितविलक्षण बहिर्विषये पुनरवतरुणा चेत्य-विरतिः । = अन्तरंगमें निज परमात्मस्वरूपकी भावनासे उत्पन्न परम-सुखामृतमें जो प्रीति, उससे विलक्षण तथा माहाविषयमें व्रत आदिको धारण न करना सो अविरति है।

स. सा./ता. वृ./८८ निर्विकारस्वसंविन्निविपरीताव्रतपरिणामविकारो-ऽविरतिः । = निर्विकार स्वसंवेदनसे विपरीत अव्रत रूप विकारी परिणामका नाम अविरति है।

१. अविरतिके भेद

भा. अणु./४८ अविरमणं हिंसादी पंचविहो सो हवइ नियमेण । = अवि-रति नियमसे हिंसा आदि पाँच प्रकारकी है—अर्थात् हिंसा, क्रूट, बोरी, कुशील व परिग्रह रूप है। (न. च. वृ./३०७); (ब्र. सं./धृ./३०/८८)

स. सि./१/३७४/१२ अविरतर्त्तवशाविधाः षट्कायषट्करणविषयभेदात् । = छह कायके जोबोंकी दया न करनेसे और छह इन्द्रियोंके विषय-भेदसे अविरति बारह प्रकारकी होती है। (रा. बा./१/२६/५६४/२४); (ब्र. सं./टी./३७/८६/३)

नोट :—और भी दे० अर्सयम—

* कर्मबन्धके प्रत्ययके रूपमें अविरति—दे० बंध/६।

* अविरति व कषायमें अन्तर—दे० प्रत्यय।

अविरुद्ध—न. च. वृ./२४८ सामण्य अह वितेसं दन्वे पाणं हवेइ अविरोहो । साहइ तं सम्मत्तं गहु पुण तं तस्स विवरीयं । २४८ । = द्रव्यमें सामान्य तथा विशेषका ज्ञान होना ही अविरुद्ध है। वह ही सम्पत्त्वकी साधता है, क्योंकि वह उससे विपरीत नहीं है।

अविरुद्धोपकृषि हेतु—दे० हेतु।

अविशब्द—दे० विशद।

अविशेषसमा—न्या. सू./धृ. व. भा./४-१/२३ एकधर्मोपपत्तेरविशेषे सर्वाविशेषप्रसंगात्सद्भावोपपत्तेरविशेषसमः । २३ । एको धर्मः प्रयत्नानन्तरीयकत्वं शब्दघटयोरुपपत्त इत्यविशेषे उभयोरनित्यत्वे सर्व-स्याविशेषः प्रसज्यते । = निवर्तित पक्ष और दृष्टान्तव्यक्तियोंमें एक धर्मकी उपपत्ति हो जानेसे अविशेष हो जानेपर पुनः सद्भावकी उप-पत्ति होनेसे सम्पूर्ण वस्तुओंके अविशेषका प्रसंग देनेसे प्रतिवादी द्वारा अविशेषसम प्रतिषेध उठाया जाता है। २३ । जैसे कि प्रयत्नानन्तरीयकत्वरूप एक धर्म शब्द व घट दोनोंमें घटित हो जानेसे दोनों-का विशेषरहितपना स्वीकार कर चुकनेपर, पुनः प्रतिवादी द्वारा

सम्पूर्ण वस्तुओंके समान हो रहे 'सत्त्व'की घटनासे सबको अन्तर-रहित या निष्पनेका प्रसंग देना अविशेषसमा जाति है। (श्लो. बा. ४/न्या. ४०७/५१८/४)

अविश्वभाव—स. म./१६/२१७/२४ अविश्वभावेनावयविनोऽवय-वेधु वृत्तेः स्वीकारात् । = प्रत्येक अवयवी अनेक अवयवोंमें अवि-श्वभाव रूपसे अर्थात् अभेद रूपसे स्वीकार किया गया है।

अव्यक्त—आलोचनाका एक दोष ।—दे० आलोचना/२।

अव्यवस्था—दे० व्यवस्था।

अव्याघात—न. सा./भाषा./५६/८८ जहाँ स्थिति काण्डकघात न पाए सो अव्याघात (अपकर्षण) है ।—विशेष दे० अपकर्षण।

अव्याप्त—लक्षणका एक दोष ।—दे० लक्षण।

अव्याबाध—लौकान्तिक वेदोंका एक भेद ।—दे० लौकान्तिक। उनका लोकमें अवस्थान । दे० लोक/७।

अव्याबाध सुख—दे० सुख।

अशन—यू. आ./यू./६४४ असर्णं खुहप्पसमणं । = जिससे भूख मिट जाय वह अशन है।

अन. ध./७/१३/६६७ आदनाअशनं । = भात दान आदि भोज्य सामग्रीको अशन कहते हैं।

अशनिघोष—१. मानुषोत्तर पर्वतस्थ अञ्जनकूटका स्वामी भवन-वासी सुपर्णकुमार देव । दे० लोक/७। २. (म. पु./५६/२१२-२१८)—पूर्व पापके कारण हाथी हुआ, मुनिद्वारा सम्कोषे जानेपर अशुभ्रत धारण कर लिया । पूर्व बैरी संपके उस लेनेसे मरकर स्वर्गमें श्रीधर देव हुआ । यह संजयन्त मुनिका पूर्वका सातवाँ भव है।

अशनिजघ—महोरग जातिके व्यन्तरदेवका एक भेद—बेलो महोरग।

असत्प्याराधिनी—यह एक मन्त्र विद्या है—दे० विद्या।

अशरण—अशरणाशुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा।

अशुचि—अशुचित्वानुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा।

अशुचिनामक—पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० पिशाच।

अशुद्ध—आ. प./६ शुद्धं केवलभावमशुद्धं तस्यापि विपरीतम् । = केवल अर्थात् असंयोगी भावको शुद्ध कहते हैं और अशुद्ध उससे विपरीत है।

स. सा./ता. वृ./१०२ औपाधिकमुपादानमशुद्धं तस्यायःपिण्डभद । = औपाधिक पदार्थको अशुद्ध कहते हैं जैसे अग्निसे तपाया हुआ लोहेका गोला।

पं. का./ता. वृ./१६/३६/३ परद्रव्यसम्बन्धेनाशुद्धपर्यायो । = पर द्रव्यके सम्बन्धसे अशुद्ध पर्याय होती है।

पं. ध./उ./२२१ शुद्धं सामान्यमात्रत्वात्शुद्धं तद्विशेषतः । वस्तु सामा-न्यरूपेण स्वयं स्वाहु सद्विदायुः २२१ । = वस्तु सम्यग्ज्ञानियोंको सामान्य रूपसे अनुभवमें आती है इसलिए वह वस्तु केवल सामान्य रूपसे शुद्ध कहलाती है और विशेष भेदोंकी अपेक्षा अशुद्ध कहलाती है। (विशेष—दे० नय V/४/१)।

अशुद्ध चेतना—दे० चेतना।

अशुद्धता—पं० ध./उ./१३० तस्यां सरयामशुद्धत्वं तद्वद्वयोः स्वगुण-च्युतिः । १३० । = उस बन्धनरूप परगुणाकार क्रियाके होनेपर जो उन दोनों जीव कर्मोंका अपने-अपने गुणोंसे च्युत होना है वह अशुद्धता कहलाती है।

अशुद्ध द्रव्याधिक नय—दे० नय IV/२।

अशुद्ध निश्चय नय—दे० नय V/१।

अशुद्धोपयोग—दे० उपयोग II/४, ६।

अशुभ नाम कर्म—दे० शुभ।

अशुभ योग—दे० योग/१।

अशुभोपयोग—दे० उपयोग II/४।

अशून्य नय—दे० नय I/६।

अशोक—१. एक ग्रह—दे० ग्रह; २. विजयार्थकी उत्तर ग्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर; ३. वर्तमान भारतीय इतिहासका एक प्रसिद्ध राजा। यह चन्द्रगुप्त मौर्यका पोता और बिम्बसारका पुत्र था। मगध देशके राज्यकी बड़ाकर इसने समस्त भारतमें एक छत्र राज्यकी स्थापना की थी। यह बड़ा धर्मात्मा था। पहले जैन था परन्तु पीछेसे बौद्ध हो गया था। ई० पू० २६१ में इसने कलिंग देशपर विजय प्राप्त की और वहाँके महारत्नप्रवाहको देखकर इसका चित्त संसारसे विरक्त हो गया। **समय**—जैन मान्यतानुसार ई० पू० २८४-२३२ है, और इतिहासकारोंके अनुसार ई० पू० २७३-२३२ है (विशेष दे० इतिहास/३१)।

अशोक रोहिणी व्रत—दे० रोहिणी व्रत।

अशोक वृक्ष—दे० वृक्ष/२।

अशोक संस्थान—एक ग्रह—दे० ग्रह।

अशोका—१. अपर विदेहके कुमुदक्षेत्रकी प्रधान नगरी—दे० लोक/८; २. नन्दीनर द्वीपकी दक्षिण दिशामें स्थित एक बापी—दे० लोक/७।

अश्वक—भरत क्षेत्रके दक्षिणी आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

अश्व—१. चक्रवर्तिक १४ रत्नोंमेंसे एक—दे० शलाकापुरुष/२; २. एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र; ३. लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे० लौकान्तिक; ४. इस लौकान्तिकदेवका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

अश्वकर्ण करण—क्ष. सा./भाषा/४६२ चारित्रमोहकी क्षपणा विधिमें, संज्वलन चतुष्कका अनुभाग, प्रथम काण्डकका घात भए पीछे, क्रोधसे लोभ पर्यन्त क्रमसे उमी प्रकार घटता हो है, जिस प्रकार कि घोड़ेका कान मध्य प्रदेशत आदि प्रदेश पर्यन्त घटता हो है। इसलिये क्षपककी इस स्थितिको अश्वकर्ण कहते हैं। ऐसी स्थिति लानेकी जो विधि विशेष उसे अश्वकर्णकरण कहते हैं। इसीका अपर नाम अपवर्तनोद्घर्तन व आन्दोलनकरण भी है (ध. ६/१.६-८, १६/३६४/६)।

२. अश्वकर्णकरण विधान

(क्ष. सा./गा. ४६३-४६४/भावार्थ) संज्वलन चतुष्कका अनुभागबन्ध व सत्त्व क्रम, प्रथम काण्डकका घात होनेसे पहले निम्न प्रकार था—मानका स्तोक (४११), क्रोधका विशेष अधिक (४१६), मायाका विशेष अधिक (४१८), लोभका विशेष अधिक (४२१)। यहाँ तक जो काण्डक घात होता था उसमें ग्रहण किये गये स्पर्धकोंका भी यही क्रम रहता था, परन्तु अब इस क्रममें परिवर्तन हो जाता है। प्रथम समयके अनुभाग काण्डका क्रम इस प्रकार हो गया—क्रोधके स्पर्धक स्तोक (३८७); मानके विशेष अधिक (४८०); मायाके विशेष अधिक (४१०); लोभके विशेष अधिक (४१६)। इस प्रकार काण्डकका घात भए पीछे शेष स्पर्धकोंका प्रमाण—क्रोधमें १२८, मान में ३२, मायामें ८ और लोभमें २ मात्र रहे। इसी प्रकार इनके स्थिति-बन्ध व स्थिति-सत्त्वका भी यही क्रम हो गया। यह अश्व-

कर्णकरण यहाँ ही समाप्त नहीं हो जाता, बल्कि आगे 'अपूर्वस्पर्धक करण' तथा 'कृष्टिकरण' में भी बराबर चलता रहता है। दे० स्पर्धक तथा कृष्टि। (क्रमशः)

नोट—ऊपर जो गणनाओंका निर्देश किया है उन्हें सहनानी समझना।

(क्ष. सा./४८७-४८८/भावार्थ/क्रमशः) अश्वकर्णकरणका कुल काल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है। इस कालमें हजारों अनुभागकाण्डक और हजारों स्थितिकाण्डकघात होते हैं। जिससे कि अनुभागमें, अनन्त-गुणी हीनशक्तियुक्त अपूर्व स्पर्धकोंकी रचना हो जाती है। उसके अन्त समय तक स्थिति घटकर संज्वलनकी तो ८ वर्ष मात्र और शेष वातिया कर्मोंकी संख्यात वर्ष प्रमाण रह जाती है। अघातिया कर्मोंकी स्थिति असंख्यात वर्ष मात्र रहती है। (क्रमशः)

(क्ष. सा./४१०/भावार्थ) (क्रमशः) अश्वकर्ण कालमें क्षपक पूर्व व अपूर्व स्पर्धकोंका यथायोग्य वेदन भी करता है, अर्थात् उन नवीन रचे गये स्पर्धकोंका उदय भी उसी कालमें प्राप्त होता रहता है।

अश्वघोष—(म. पु./६७/खलो० न०) दूरवर्ती पूर्व भवमें राजगृहीके राजा विश्वभूतिके छोटे भाई विशालभूतिका पुत्र विशालनन्दी था ॥७३॥ चिरकाल पर्यन्त अनेक योनियोंमें भ्रमण करनेके पश्चात् पुण्यके प्रतापसे उत्तर विजयार्थके राजा मयूरघोषके यहाँ अश्वघोष नामका पुत्र हुआ ॥ ८७-८८ ॥ यह वर्तमान युगका प्रथम प्रतिनारायण था—दे० शलाकापुरुष/६।

अश्वत्थ—पीपलका वृक्ष।

अश्वत्थामा—(पा. पु./सर्ग/१६०) गुरु द्रोणाचार्यका पुत्र था (१०/१६०-६२)। कौरवोंकी ओरसे पाण्डवोंके साथ लड़ा (१६/६३)। अन्तमें अर्जुन द्वारा युद्धमें मारा गया (२०/१८४)।

अश्वपति—कैकेय देशका राजा—ई० पू० १४६०। दे० इतिहास/१।

अश्वपुरी—अपर विदेहस्थ पद्मक्षेत्रकी प्रधान नगरी—दे० लोक/७।

अश्वमेध व्रत—अर्जुनका दूसरा नाम—दे० अर्जुन/।

अश्विनी—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र।

अश्विनी व्रत—(बसु. भा./३६६-३६७/भावार्थ—) कुल समय—१ वर्ष; कुल उपवास—२८. विधि—अश्विनी नक्षत्रमें व्रतविधिको प्रारम्भ करके आगे २७ नक्षत्रोंमें प्रत्येक अश्विनी नक्षत्रपर एक उपवास करे।

अष्ट आयतन—दे० आयतन।

अष्टदिगवलोकन—कायोत्सर्गका एक अतिचार।—दे० व्युत्सर्ग/१।

अष्ट द्रव्य पूजा—दे० पूजा।

अष्ट पाहुड़—दे० पाहुड़।

अष्ट पुत्र—भगवान् वीरके तीर्थमें हुए एक अन्तकृदकेवली—दे० अन्तकृदकेवली।

अष्ट प्रवचन माता—दे० प्रवचन।

अष्ट मंगल द्रव्य—दे० चैत्य चैत्यालय/१/११।

अष्ट मध्यप्रदेश—१. जीवके आठ मध्यप्रदेश। दे०—जीव/६; २. लोकके आठ मध्य प्रदेश—दे० लोक/२।

अष्टम पृथिवी—दे० मोक्ष/१।

अष्टम भक्त—तीन उपवास—दे० प्रोषधोपवास/१।

अष्टमी व्रत—(व्रत-विधान संग्रह/पृ. १२३)—कुल समय ८ वर्ष; कुल उपवास—१६६; विधि—प्रतिमासकी प्रत्येक अष्टमीको उपवास

करे। इस प्रकार आठ वर्षको १६२ अष्टमी तथा दो अधिक मासोंको ४ अष्टमी। कुल १६६ अष्टमियोंके १६६ उपवास करे। आप्तमन्त्र—
ओं ह्रीं णमो सिद्धाणं सिद्धाधिपतये नमः। इस मन्त्रका त्रिकाल
आप्य करे।

२. गन्ध अष्टमी व्रत; निःशाल्य अष्टमी व्रत; मनचिन्ती अष्टमी व्रत—
वे० बह बह नाम।

अष्ट मूलगुण—वे० श्रावक/४।

अष्टशती—आचार्य समन्तभद्र (ई. श./२) कृत आप्तमीमांसा या
वेवागमस्तोत्रपर ८०० श्लोक प्रमाण आ, अकलंक भट्ट (ई. श. ७)
द्वारा रचित न्यायपूर्ण व्याख्या।

अष्टशुद्धि—वे० शुद्धि।

अष्टसहस्री—आ. समन्तभद्र (ई. श. २) द्वारा रचित आप्तमीमांसा
अपरनाम वेवागमस्तोत्रकी एक वृत्ति अष्टशती नामकी आ० अकलंक
भट्टने रची थी। उसपर ही आ० विद्यानन्दने (ई० ७७५-८४०)
५००० श्लोक प्रमाण वृत्ति रची। यह कृति इतनी गम्भीर व कठिन
है कि बड़े-बड़े विद्वाद् भी इसे अष्टसहस्रीकी बजाय कष्टसहस्री
कहते हैं।

अष्टांक—क. पा. ४/४७१/३३२/८ कि अट्ठं कं णाम। अर्णतगुणवड्ढी।
कथमेदिस्ते अट्ठं कसण्णा। अट्ठहमंकाणमणतगुणवड्ढी त्ति-
ट्ठवणादो। = प्रश्न—अष्टांक किसे कहते हैं? उत्तर—अनन्तगुणवृद्धि-
को। **ह्रींका**—अनन्तगुण वृद्धिको अष्टांक संज्ञा कैसे है? उत्तर—नहीं,
क्योंकि आठके अंककी अनन्तगुणवृद्धिरूपसे स्थापना की गयी है।
(अर्थात् आठका अंक अनन्तगुणवृद्धिकी सहनानी है।) (ध. १२/
४.२.७.२१४/१००/७) (ल. सा./जी. प्र./४६/७६) गो. क./भावा/४४६/
२) (गो. जी./जी. प्र./३२४/६८४)।

ध. १२/४.२.७.२०२/१३१/६ कि अट्ठं कं णाम। हेड्डिमुब्बं कं सव्वजीव-
रासिणा गुणिदे जं लद्धं तेत्ति यमेत्तेण हेड्डिमुब्बं कादो जमहिंयं ट्ठणं
तमट्ठं णाम। हेड्डिमुब्बं करुवाहियसव्वजीवरासिणा गुणिदे अट्ठं क-
मुप्पज्जति त्ति भण्णिदं होदि। = प्रश्न—अष्टांक किसे कहते हैं? उत्तर—
अधस्तन उर्वकको सब जीवराशिसे गुणित करनेपर जो प्राप्त
हो उतने मात्रसे, जो अधस्तन उर्वकसे अधिक स्थान है उसे अष्टांक
कहते हैं। अधस्तन उर्वकको एक अधिक सब जीवराशिसे गुणित
करनेपर अष्टांक उत्पन्न होता है, यह उसका अभिप्राय है।

अष्टांग निमित्तज्ञान—वे० निमित्त/२। इस ज्ञानके पृथक्-पृथक्
अंग—वे० बह बह नाम।

अष्टांग हृदयोद्योत—पं० आशाधर जी (ई १९७३-१९८३) द्वारा
विरचित एक संस्कृत काव्य ग्रन्थ।

अष्टाङ्गिक पूजा—वे० पूजा/१।

अष्टाङ्गिक व्रत—(व्रतविधान संग्रह/पृ० ३६ व क्रियाकोश)।
गणना—इस व्रतकी पाँच मर्यादाएँ हैं—४१.२४.१५.६.३ अष्टाङ्गिकाएँ
अर्थात् १७ वर्ष, ८ वर्ष, ५ वर्ष, ३ वर्ष व १ वर्ष पर्यन्त किया जाता
है। प्रतिवर्ष आषाढ़, कार्तिक व फागुन मासके शुक्ल पक्षमें ८-१५
तक ८ दिन अष्टाङ्गिका पर्वके हैं। विधि—भी तीन प्रकार है—
उत्कृष्ट, मध्यम व जघन्य। उत्कृष्ट—सप्तमीके पूर्वार्ध भागमें एकाशन;
८-१५ तक ८ दिन उपवास; पड़नाको दोपहर परचाट् पारणा।
मध्यम—सप्तमीको एकाशन; ८ को उपवास; ९ को पारणा; १० को
भात व जल; ११ को एक बार अल्प आहार; १२ को पूरा भोजन; १३
को जलसहित नोरस एक अन्नका भोजन; १४को भात मिर्च व जल;
१५ को उपवास और पठिमाको पारणा। जघन्य—सप्तमीको दोपहर
परचाट्से पठिमाको दोपहर तक पूर्ण खोला पालन, धर्मध्याम सहित
मन्त्रिमें निवास और मौन सहित प्रतिदिन अन्तराय टालकर

भोजन। आप्त मन्त्र—प्रत्येक दिन अपने-अपने दिन वाले मन्त्रकी
त्रिकाल आप्य करनी/८ को—“ओं ह्रीं नन्दीश्वरसंज्ञाय नमः।”
१ मो को—“ओं ह्रीं अष्टमहाविभूतिसंज्ञाय नमः।” १० मी को—
“ओं ह्रीं त्रिलोकसारसंज्ञाय नमः।” ११ दशी को—“ओं ह्रीं
चतुर्मुखसंज्ञाय नमः।” १२ दशीको—“ओं ह्रीं महालक्षणसंज्ञाय
नमः।” १३ दशीको—“ओं ह्रीं स्वर्गसोपानसंज्ञाय नमः।” १४
दशीको—“ओं ह्रीं सर्वसम्पत्तिसंज्ञाय नमः।” पूर्णिमाको—“ओं
ह्रीं इन्द्रध्वजसंज्ञाय नमः।”

अष्टापद—म. पु. २/३०/७० शरभः त्वं समुत्पत्य पतन्नुत्तापितोऽपि सत्।
नेव दुःखासिका वेद चरणैः पृष्ठवर्तिभिः ७७०। = यह अष्टापद आकाश-
में उछलकर यद्यपि पीठके बल गिरता है, तथापि पीठपर रहनेवाले
पैरोंसे यह दुःखका अनुभूति नहीं करता। भावार्थ—अष्टापद एक
जंगली जानवर होता है। उसकी पीठपर चार पाँव होते हैं। जब
कभी वह आकाशमें छलांग मारनेके पश्चात् पीठके बल गिरता है तो
अपने पीठपर-के पैरोंसे सँभल कर खड़ा हो जाता है।

असंकुचित विकासत्व शक्ति—स. सा./आ./परि०/शक्ति सं०
क्षेत्रकालानवच्छिन्नचिद्विज्ञासात्मिका असंकुचितविकासस्वशक्तिः ॥१३॥
= क्षेत्र और कालसे अमर्यादित ऐसी चिद्विज्ञास असंकुचितविका-
सत्वशक्ति ॥१३॥

असंक्षेपाद्धा—वे० अद्धा।

असंख्यात—स. सि./२/३५/१६२/६ संख्यातीतोऽसंख्येयः। = संख्या-
तीतको असंख्येय कहते हैं। (रा. वा./२/३५/२/१४५/३१)

* संख्यात असंख्यात व अनन्तमें अन्तर—वे० अनन्त/२।

२. असंख्यातके भेद

ध. ३/१.२.१५/१२३-१२६ संक्षेपार्थ। “नाम, स्थापना, द्रव्य, शाश्वत, गणना,
अप्रदेशिक, एक, उभय, विस्तार, सर्व और भाव इस प्रकार असंख्यात
रग्यारह प्रकारका है। (नाम स्थापना द्रव्य व भाव असंख्यातोंके उत्तर
भेद निक्षेपों वद् जानना) गणना संख्यात तीन प्रकार है परीतासंख्यात,
युक्तसंख्यात और संख्यातासंख्यात। ये तीनों भी प्रत्येक उत्कृष्ट
मध्यम और जघन्यके भेदसे तीन तीन प्रकारके हैं। (ति. प./४/३१०
की व्याख्या) (रा. वा./३/३८/४/२०६/३०)

* नाम स्थापना द्रव्य व भाव—वे० निक्षेप।

३. शाश्वतासंख्यात

ध. ३/१.२.१५/१२४ धम्ममरिथं अधम्ममरिथं दब्बपवेसगणं पडुच्च एग-
सरुवेण अवट्ठिमिदि कट्ठु सस्सदासंखेज्जं। = धर्मास्तिकाय और
अधर्मास्तिकाय द्रव्यरूप प्रदेशोंकी गणनाके प्रति सर्वदा एक रूपसे
अवस्थित हैं, इसलिए वे दोनों द्रव्य शाश्वतासंख्यात हैं।

४. अप्रदेशासंख्यात

ध. ३/१.२.१५/१२४/६ जं तं अपवेसासंखेज्जं तं जोगविभागे पत्तिच्छेदे
पडुच्च एगो जीवपवेसो। अधवा सुण्णंयं अंगो, असंखेज्जपज्जायाण-
माहारधुव-अप्पएसएगदव्वाभावादो। = योगविभागमें जो अविभाग
प्रतिच्छेद बतलाये हैं, उनकी अपेक्षा जीवका एक प्रदेश प्रवेशासंख्यात
है। अथवा असंख्यातमें उसका यह भेद शून्य रूप है, क्योंकि,
असंख्यात पर्यायोंके आधारभूत अप्रवेशी एक द्रव्यका अभाव है। कुछ
आत्माका एक प्रदेश द्रव्य तो हो नहीं सकता, क्योंकि, एक प्रदेश
जीव द्रव्यका अवयव है। पर्यायाधिक नयका अवलम्बन करनेपर
जीवका एक प्रदेश भी द्रव्य है, क्योंकि, अवयवोंसे भिन्न समुदाय नहीं
पामा जाता है।

पा. ३/३८/५/३०६/१७ संख्येयप्रमाणानुगमार्थं जम्बूद्वीपतुल्यायाम-
 विष्कम्भः योजनसहस्रावगाहः बुध्दथा कुशलाश्चत्वारः कर्तव्याः—
 शालाका-प्रतिशालाका-महाशालाकाख्यास्त्रयोऽन स्थिताः चतुर्थोऽ-
 नवस्थितः । अत्र द्वौ सर्षपौ निक्षिप्तौ जघन्यमेतत्संख्येयप्रमाणम् ।
 तमनवस्थितं सर्षपैः पूर्णं गृहीत्वा कश्चिद्देवः एकैकं सर्षपमेकैकस्मिन्
 द्वीपे समुद्रे च प्रक्षिपेत् । तेन विधिना स रिक्तः । रिक्त इति शालाका-
 कुशले एकं सर्षपं प्रक्षिपेत् । यत्र अन्यसर्षपो निक्षिप्तस्तमवधिं कृत्वा
 अनवस्थितं कुशूलं परिकल्प्य सर्षपेः पूर्णं कृत्वा ततः परेषु द्वीप-
 समुद्रेष्वेकैकसर्षपप्रदानेन स रिक्तः कर्त्तव्यः । रिक्त इति शालाका-
 कुशले पुनरेकं प्रक्षिपेत् । अनेन विधिना अनवस्थितकुशूलपरिवर्धनेन
 शालाकाकुशूले परिपूर्णं पूर्णं इति प्रतिशालाकाकुशूले एकः सर्षपो
 प्रक्षेप्यः । एकं तावत्कर्त्तव्यो यावत्प्रतिशालाकाकुशूलः परिपूर्णो
 भवति । परिपूर्णं इति महाशालाकाकुशूले एकः सर्षपः प्रक्षेप्यः ।
 सोऽपि तथैव परिपूर्णः । एवमेतत् चतुर्ष्वपि पूर्णेषु उत्कृष्टसंख्येय-
 मतीत्य जघन्यपरीतासंख्येयं गत्वाैकं रूपं पतितम् । —संख्येय प्रमाण-
 कै हानिके लिए जम्बू द्वीपके समान १ लाख योजन लम्बे-चौड़े और
 एक योजन गहरे शालाका प्रतिशालाका महाशालाका और अनवस्थित
 नामके चार कुण्ड बुद्धिसे कल्पित करने चाहिए । अनवस्थित कुण्डमें
 दो सरसों डालने चाहिए । यह जघन्य संख्याका प्रमाण है । उस
 अनवस्थित कुण्डको सरसोंसे भर देना चाहिए । फिर कोई देव उससे
 एक-एक सरसोंको क्रमशः एक एक द्वीप सागरमें डालता जाय । जब
 वह कुण्ड खाली हो जाय तब शालाका कुण्डमें एक दाना डाला जाय ।
 वहाँ अनवस्थित कुण्डको अन्तिम सरसों गिरा था उतना बड़ा
 अनवस्थित कुण्ड कल्पना किया जाय । उन सरसोंसे भरकर फिर

ग. वा. ३/३८/५/२०७/६ मध्यमजन्मन्योत्कृष्टयुक्तामरग्येयं भवति । = बीष-
के विकल्प मध्यम युक्तामरग्येयं हीते हैं । (तीनों भेदोंका कथन ति.
प. ४/३१०/प. १८० व्याख्या) (त्रि.सा. ३६-३७) ।

७. जघन्य असंख्येयासंख्येय

रा. बा./३/३८/४/२०७/४ यज्जघन्ययुक्तासंख्येयं तद्विरलीकृत्य युक्तावली रचिता । तत्रैकैकयुक्तायां जघन्ययुक्तासंख्येयानि देयानि । एवमेतत् सकृद्वर्गितसकृदयुक्तासंख्येयमतीत्य जघन्यासंख्येयासंख्येयं गत्वा पतितम् । = जघन्य युक्तासंख्येयको विरलन कर प्रत्येकपर जघन्य-युक्तासंख्येयको स्थापित करे । उनका वर्ग करने पर जो राशि आती है वह जघन्य असंख्येयासंख्येय है । (ज.यु. असं.) ज. यु. असं. ।

८. उत्कृष्ट असंख्येयासंख्येय

रा. बा./३/३८/४/२०७/४ यज्जघन्यासंख्येयासंख्येयं तद्विरलीकृत्य पूर्व-विधिना श्रोत्रावाद् वर्गितसंख्येयं उत्कृष्टासंख्येयासंख्येयं न प्राप्नोति । ततो धर्माधर्मकजीवलोकाकाशप्रत्येकशरीरजीववाद्-निगोतशरीराणि षड्व्येतान्यसंख्येयानि स्थितिवन्धाध्यवसायस्थाना-न्यनुभागबन्धाध्यवसायस्थानानि योगाविभागपरिच्छेदरूपाणि चार्स-ख्येयलोकप्रवेशप्रमाणान्युत्सर्पिण्यवसर्पिणीसमयाश्च कृत्वा उत्कृष्ट-संख्येयामसंख्येयमतीत्य जघन्यपरीतानन्तं गत्वा पतितम् । तत् एकरूपेऽपनोते उत्कृष्टपरीतानन्तं तद्वर्तते । = जघन्य असंख्येया-संख्येयका विरलनकर पूर्वोक्त विधिसे तीन बार वर्गित करनेपर भी उत्कृष्ट असंख्येयासंख्येय नहीं होता (यदि क=ज, असं, असं.) ज, असं. असं. तो 'क' = क और ग = ग = उत्कृष्ट असंख्येया-संख्येयसे कुछ कम । इसमें धर्म, अधर्म, एक जीव, लोकाकाश, प्रत्येकशरीर जीव, वादर निगोत शरीर ये छहों असंख्येय; स्थिति-बन्धाध्यवसाय स्थान, योगके अविभागप्रतिच्छेद, उत्सर्पिणी व अव-सर्पिणी कालके समय; इन सबको जोड़ने पर फिर तीन बार वर्गित संख्येय करनेपर उत्कृष्ट संख्येयासंख्येयसे एक अधिक जघन्य परीता-नन्त होता है । इसमें-ने एक कम करनेपर उत्कृष्ट असंख्येयासंख्येय होता है । अर्थात् -(ग + ६ राशि + ४ राशि) (ग + ६ राशि + ४ राशि) = 'ग' क = ग; ब = क = ज, परी, अन./ (दे० अनन्त) उत्कृष्ट असंख्येयासंख्येय-ब = १ ।

९. मध्यम असंख्येयासंख्येय

रा. बा./३/३८/४/२०७/१२ मध्यमजघन्योत्कृष्टा संख्येयासंख्येयं भवति । = मध्यमे विकल्प जघन्योत्कृष्ट असंख्येयासंख्येय है । (तीनों भेदोंके लक्षण ति, प./४/३९०/१८१-१८२); (त्रि. सा./३७४४) ।

* आगममें 'असंख्यात' की क्या स्थान प्रयोग विधि—

दे० गणित १/१/६ ।

असंख्येय — दे० असंख्यात ।

असंख्येयासंख्येय — दे० असंख्यात/६/७ ।

असंज्ञी — दे० संज्ञी ।

असंचार — दे० संचार ।

असंदिग्ध — रा. बा./६/४/४/४६४/१८ स्फुटार्थं व्यक्ताक्षरं चार्स-दिग्धम् । = जामें अर्थ स्पष्ट होय और अक्षर व्यक्त होय सो असंदिग्ध कहिये । (चा. सा./६/७/१) ।

असंप्रामसृपाटिका — दे० संहनन ।

असंबद्ध प्रलाप — दे० बचन ।

असंभव — १. लक्षणका एक दोष = दे० लक्षण; २. आकाशपुष्प आदि असंभव वस्तुएं — दे० असत् ।

असंभ्रात — प्रथम नरकका सातवां पटल — दे० नरक/४ ।

असंमोह — (यो. सा./अ/८/८२, ८६.) बुद्धिमत्ताप्रियां तत्र ज्ञान-

मार्गमपूर्वकं । तदेव सदनुष्ठानमसंमोहं विदो विदुः ॥ ८२ ॥ सम्यक्संमोह-हेतुनि कर्मण्यत्यन्तमुद्धितः । निर्वाणशर्मदायीनि भवातीताध्वगा-मिनाम् ॥ ८६ ॥ — इन्द्रियाधीन बुद्धिको जो ज्ञान आगमपूर्वक व सबनुष्ठान (आचरण) पूर्वक होता है, वह ज्ञान ही असंमोह है ॥ ८२ ॥ असंमोहके हेतु अत्यन्त शुद्ध वे कर्म हैं जो कि भवसे अतीत निर्वाण सुखको देनेवाले हैं ।

असंयतसम्यग्बुद्धि — दे० सम्यग्बुद्धि/५ ।

असंयम — पं. सं./प्रा./१/१३७ जीवा चउदसमेया इंदियविसया य अट्टवीसं तु । जे तेसु नेय विरया असंयया ते सुणेयव्वा ॥ ३३ ॥ = जीव चौदह भेद रूप हैं और इन्द्रियोंके विषय अट्ठाईस हैं । जीवघातसे और इन्द्रिय विषयोंसे विरत नहीं होनेको असंयम कहते हैं । जो इनसे विरत नहीं हैं उन्हें असंयत जानना चाहिए । (ध. १/१.१. १२३/१६४/३७३) (गो. जी./बु./४७८) (पं. सं./सं./२४७-२४८) ।

रा. बा./२/६/६/१०६ चारित्रमोहस्य सर्वघातिस्पर्धकस्योदयात् प्राण्यु-पघातेन्द्रियविषये द्वेबाभिलाषनिवृत्तिपरिणामरहितोऽसंयस औद-यिकः । = चारित्रमोहके उदयसे होनेवाली हिसाबि और इन्द्रिय-विषयोंमें प्रवृत्ति असंयम है । (स. सि/२/६/१६६/८) ।

प्र. सा./त.प्र./२२९ शुद्धात्मरूपर्हिंसनपरिणामलक्षणस्यासंयमस्य । = शुद्धा-त्मस्वरूपकी हिसारूप परिणाम जिसका लक्षण है, ऐसा असंयम...

पं. ध./उ./११३६ वताभावात्मको भावो जीवस्यासंयमो यतः । = व्रतके अभावरूप जो भाव है वह असंयम माना गया है ।

२. इन्द्रिय व प्राण असंयम

ध. ८/१.६/२१/२ असंजमपञ्चञ्चो बुद्धिहो इंदियासंजमपाणासंजमभेएण । तथ इंदियासंजमो छविहो परिसंरसंख्व-गंध-सह-णो इंदियासंजम-भेएण । पाणासंजमो वि छविहो पुडुचि-आउ-तेउ-वाउ-धणफवि-तसासंजमभेएण । = असंयम प्रत्यय इन्द्रियासंयम और प्राणासंयमके भेदसे दो प्रकारका है । इन्द्रियासंयम स्पर्श रस रूप गन्ध शब्द और नो इन्द्रिय जनित असंयमके भेदसे छह प्रकारका है । प्राण असंयम भी पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति और त्रस जीवोंकी विराधना-से उत्पन्न असंयमके भेदसे छह प्रकारका है ।

असंसार — दे० संसार ।

असंग — (ध. आ./प्रा. २ प्रेमोजी) । शक सं० ६१० (वि. १०४६) के कवि थे । आप नागनन्दि आचार्यके शिष्य थे । आपने बर्द्धमान चारित्र व शान्तिनाथ पुराण लिखे हैं ।

असत् — स. सि./१/३२/१३८/७ अनदविद्यमानमित्यर्थः । = असत्का अर्थ अविद्यमान है ।

न. वि./बु./१/४/१२१/७ न सदिति विजातीयविशेषव्यापकत्वेन न गच्छतोऽस्यसत् । = जो विशेष व्यापकरूपसे प्राप्त न होता हो सो असत् है ।

२. आकाशपुष्पादि असंभव वस्तुओंका कथंचित् सख

रा. बा./२/८/१८/१२१/२२ कर्मविशवशात् नानाजातिसंबन्धमापन्नवतो जीवतो जीवस्य मण्डूकभावनावाप्तौ तद्व्यपदेशभाजः पुनर्युक्तिजन्य-न्यावाप्ते 'यः शिखण्डकः स एवायम्' इत्येकजीवसंबन्धित्वात् मण्डूक-शिखण्ड इत्यस्ति । ... एवं बन्धापुत्र-शशविषाणादिष्वपि योज्यम् । आकाशकुसुमे कथम् । तत्रापि यथा वनस्पतिनामकमौदियापादित-विशेषस्य वृक्षस्य जीवपुद्गलसमुदायस्य पुष्पमिति व्यपदिश्यते, अन्यदपि पुद्गलव्रत्वं पुष्पभावेन परिणतं तेन व्यासत्वात् । एवमाका-शेनातिव्याप्तत्वं समानमिति तत्तस्यापीति व्यपदेशो युक्तः । अथ तत्कृतोपकारापेक्षया तस्येयुच्यते; आकाशकृताग्राहणोपकारापेक्षया कथं तस्य न स्यात् । वृक्षात् प्रच्युतमन्याकाशाश्च प्रच्यवते इति निरर्थं

तत्सम्बन्धिः । अथ अर्थांतरभावात्सत्यं न स्यादिति मतम्; इत्यस्यापि न स्यात् ।—बहु सद् भी सिद्ध हो जाता है । यथा—कोई जीव मेंढक था और वही जीव जब युवतीकी पर्यायको धारण करता है तो युव-पूर्वतयकी अपेक्षा उस युवतीको भी इस मेंढक कह ही सकते हैं । और उसके युवतीपर्यायापन्न मण्डूककी शिखा होनेसे मण्डूकशिरःखण्ड व्यवहार हो सकता है । इसी प्रकार बन्ध्यापुत्र व सदाविवाहादिमें भी लायू करना चाहिए । प्रश्न—आकाशपुष्पमें कैसे लायू होता है । उत्तर—वनस्पति नामकर्मका जिस जीवके उदय है वह जीव और पुद्गलका समुदाय पुष्प कहा जाता है । जिस प्रकार वृक्षके द्वारा व्यास होनेसे वह पुष्प पुद्गल इक्षका कहा जाता है, उसी तरह आकाशके द्वारा व्यास होनेके कारण आकाशका कौन न कहा जाय । वृक्षके द्वारा उपकृत होनेके कारण यदि वह इक्षका कहा जाता है तो आकाशकृत अवगाहनरूप उपकारकी अपेक्षा उसे आकाशका भी कहना चाहिए । वृक्षसे दूटकर फूल गिर भी जाय पर आकाशसे तो कभी भी दूर नहीं हो सकता, सदा आकाशमें ही रहता है । अथवा मण्डूकशिरःखण्डविषयक ज्ञानका विषय होनेसे भी (ज्ञान नयकी अपेक्षा) मण्डूक शिरःखण्डका सञ्ज्ञा सिद्ध मानना चाहिए ।

रा. बा. १/१८/१०/४६७/३२ खरो मृतः गौर्जातः स एव जीव इत्येकजीव-विश्रवसायां स्वरूपपक्षेऽभाजो जीवस्य गोजातिसंक्रमे विषाणोपलब्धेः अर्थस्वरविधानस्यापि जात्यस्तित्वसञ्ज्ञावात् उभयधर्मसिद्धता । —कोई जीव जो पहिले खर था, मरकर गौ उत्पन्न हुआ और उसके सींग निकल आये । ऐसी दशामें एक जीवकी अपेक्षा अर्थरूपसे भी 'खरविषाण' प्रयोग ही हो जाता है । (सं० भं० त. १/४४/१)

* असत्का उत्पाद असम्भव है—३० सत् ।

असती घोष कर्म—देखो सावध/२ ।

असत्य—

१. प्राणिपीडाकारी बचन

भ. आ. १/५/८३२-८३३ परुषं कर्तुमं वयं वेरं कलहं च भयं कुणह । उत्तासनं च ह्रीलजमपिपयवयणं समासेन ॥८३३॥ हासभयलोहकीहृत्प-रोसादीहि तु मे पयत्तेन । एवं असंतवयणं परिहरिद्वं विसेतेन ॥८३३॥ —मर्मच्छेदी परुष बचन, उद्देगकारी कटु बचन, बैरोत्पादक, कलहकारी, भयोत्पादक, तथा अन्धकारी बचन इस प्रकारके अग्रिय बचन हैं । तथा हास्य भीति लोभ क्रोध द्वेष इत्यादि कारणोंसे जोसे जानेवाले बचन, सब असत्य भाषण हैं । हे क्षपक ! उसका तू प्रयत्नसे विशेष त्याग कर ।

स. सि. ७/१४/३५२/६ न सदप्रशस्तमिति यावत् । श्रुतं सत्यं, न श्रुतम-नृतम् । किं पुनरप्रशस्तम् । प्राणिपीडाकरं यत्तदप्रशस्तं विद्यमानार्थ-विषयं वा अविद्यमानार्थविषयं वा । उक्तं च प्रागेवाहिंसाव्रतपरिपाल-नार्थमितरद्वयतत् इति । तस्माद्विषाकरं बन्धोऽनृतमिति निश्चयेयम् । —सद् शब्द प्रशंसावाची है । जो सत् नहीं वह असत् है । असत्का अर्थ अप्रशस्त है । श्रुतका अर्थ सत्य और जो श्रुत नहीं है वह अनृत है । प्रश्न—अप्रशस्त किसे कहते हैं । उत्तर—जिससे प्राणियोंको पीड़ा होती है उसे अप्रशस्त कहते हैं । भले ही वह चाहे विद्यमान पदार्थको विषय करता हो या चाहे अविद्यमान पदार्थको विषय करता हो । यह पहिले ही कहा है कि शेष व्रत अहिंसा व्रतकी रक्षाके लिए हैं । इसलिए जिससे हिंसा हो वह अचन अनृत है ऐसा निश्चय करना चाहिए । (रा. बा. ७/१४/३-४/४४२/१) (बा. सा. ६३/२)

रा. बा. ७/१४/४/४४२/१९ असदिति पुनरुच्यमाने अप्रशस्तार्थं यद् तत्सर्व-मनृतमुक्तं भवति । तेन विपरीतार्थस्य प्राणिपीडाकरस्य श्रापित्व-सुपपन्नं भवति । —'असत्' कहनेसे जितने अप्रशस्त अर्थवाची शब्द हैं वे सब अनृत कहे जायेंगे । इससे जो विपरीतार्थ बचन प्राणिपीडा-कारो हैं वे भी अनृत हैं । (पु. सि. ७/६६)

स. सि. १/५/८३२ स्वपरसंतापकर्मं यद्वचोऽहिंसा । यथा वृक्षार्थमन्यत्र तदसत्यं विभाव्यते । —जो बचन अपनेको तथा दूसरेको कष्ट पहुँचानेवाला हो, वह बचन 'जैसा देखा तैसा बतानेवाला' होनेपर भी असत्य है ।

व. १२/४/२, ५, १/२०६/४ किमसंतवयणं । मिच्छासासंजनकसाय-यमा-दुष्टाण्ययो वयनकसापो । —प्रश्न—असत् बचन किसे कहते हैं । उत्तर—मिथ्यात्व, असंयम, कषाय और प्रमादसे उत्पन्न बचन समूहको असत् बचन कहते हैं ।

२. असत्यका अर्थ अलीक बचन

त. सु. ७/१४ असदभिधानमनृतम् । —असत् बचनको अनृत कहते हैं । स. सि. ७/१४/१५२/२ असतोऽर्थस्याभिधानमसदभिधानमनृतम् । —जो पदार्थ नहीं है उसका कथन करना अनृत असत्य कहा जाता है ।

रा. बा. ७/१४/४/४४२/६ धृतनिहवेऽधृतोऽज्ञाने च यदभिधानं तदेवानृतं स्यात्, धृतनिहवे नास्त्यात्मा नास्ति परलोक इति । अधृतोऽज्ञाने च यथामाकृत्युलमात्रमात्रमात्रा अकृत्युलमात्रः सर्वगतो निष्क्रिय इति च । —विद्यमानका लोप तथा अविद्यमानके उद्भावन करनेवाले 'आत्मा नहीं है', 'परलोक नहीं है', 'श्यामर्तुलके बराबर आत्मा है' 'अंठुठके पोर बराबर आत्मा है', 'आत्मा सर्वगत है', 'आत्मा निष्क्रिय है' इत्यादि बचन मिथ्या होनेसे असत्य हैं । (बा. सा. ६३/६)

सा. ख. ७/४/१६ कन्यागोक्षमालीककूटसाक्ष्यन्यासादपसापवत् । — कन्या अलीक, गौ अलीक, कूटसाक्षी, न्यासापलाप करना असत्य है ।

२. असत्यके भेद

भ. आ. १/५/८३२ परिहर असंतवयणं सर्वं पि चेदुचिधं पयत्तेन । —असत्य बचनके चार भेद हैं, जिनका त्याग है क्षपक ! तू प्रयत्न पूर्वक कर ।

व. १/१८/१०/४६७/३२ प्रव्यसेत्रकालभावाभ्रयमनेकप्रकारमनृतम् । —ब्रह्म क्षेत्र काल तथा भावकी अपेक्षा असत्य अनेक प्रकारका है ।

पु. सि. ७/६९ तदधृतमपि विज्ञेयं तद्वमेवाः चत्वारः ॥६९॥ —उस अनृतके चार भेद हैं ।

३. सत्यतिषेध रूप असत्य

भ. आ. १/५/८२४ पठनं असंतवयणं संशुद्धत्वं होवि पठितेहो । अथि जरस्स अकासे मुचसि पवेवमादीयं ॥८२४॥ —अस्तित्वरूप पदार्थका निषेध करना, यह प्रथम असत्य बचनका भेद है—जैसे 'मनुष्योंको अकाशमें मृग्य नहीं है' ऐसा कहना ।

पु. सि. ७/६२ स्वसेत्रकालभावाः सद्यपि हि यस्मिन्निषिद्धयते वस्तु । तत्प्रथममसत्यं स्यात्तास्ति यथा वेवदतोऽत्र ॥६२॥ —जिस बचनमें अपने ब्रह्म, क्षेत्र, काल, भाव, करके विद्यमान भी वस्तु निषेधित की जाती है, वह प्रथम असत्य होता है, जैसे यहाँ वेवदत्त नहीं है ।

४. अमृतोद्भावन रूप असत्य

भ. आ. १/५/८२६ अं असधुवुम्भावनमेवं विदियं असंतवयणं तु । अथि मुराजमकाले मुचसि अहेवमादीयं ॥८२६॥ जो नहीं है उसको है कहना यह असत्य बचनका दूसरा भेद है, जैसे देवोंको अकाल मृग्य नहीं है, ऐसा कहना है, फिर भी देवोंको अकाल मृग्य बताना इत्यादि ।

पु. सि. ७/६३ असदपि हि वस्तुरूपं यत्र परसेत्रकालभावेस्तीः । उद्भाव्यते द्वितीयं तदधृतमस्मिन् यथास्ति घटः । —जिस बचनविषे पर ब्रह्म, क्षेत्र, काल, भावों करके अविद्यमान भी वस्तुका स्वरूप प्रगट किया जाता है, वह दूसरा असत्य होता है । जैसे—यहाँ पर घड़ा है ।

५. अनाकोप्य रूप असत्य

भ. आ. १/५/८२८ तदियं असंतवयणं संतं वं कुणदि जण्णजादीणं । अविचारिता गोणं अस्सोपि पवेवमादीयं । —एक जातिके सत्यार्थ

को अन्य जातिका सत्यार्थ कहना यह असत्यका तीसरा भेद है। जैसे—बैल है इसका विचार न कर जहाँ घोड़ा है ऐसा कहना। यह कहना विपरीत सत्य पदार्थका प्रतिपादन करनेसे असत्य है। पु.सि.उ./६४ वस्तु सदापि स्वरूपात् पररूपेणाभिधीयते यस्मिन्। अष्टमिदं च तृतीयं विज्ञेयं नौरिति यथाश्वः॥—एव इत्यादि चतुष्टये वस्तु सत् होनेपर भी परचतुष्टय रूप मताना तीसरा अनृत है। जैसे—बैलको 'घोड़ा है' ऐसा कहना।

१. असन्नत रूप असत्य

भ.आ./सु./२२६ जं वा गरुडवयणं जं वा सावज्जसंयुतं वयणं। जं वा अपिपयवयणं असत्तवयणं चउत्तरं च।—जो निच वचन बोलना, जो अप्रियवचन बोलना, और जो पाप युक्त वचन बोलना वह सब चौथे प्रकारका असत्य वचन है।

पु.सि.उ./६६ गहिमतमवयसंयुतमप्रियमपि भवति वचनरूपं यत्। सामान्येन त्रेधा मतमिदमवृत्तं तृतीयं तु।—यह चौथा झूठका भेद तीन प्रकारका है—गहित अर्थात् निच, सावज्ज अर्थात् हिंसा युक्त, और अप्रिय।

★ गहित व अप्रिय आदि वचन—दे० वचन।

★ असत्यका हिंसामें अन्तर्भाव—दे० अहिंसा/३

असत्यवचनयोग—दे० वचन।

असत्योपचार—दे० उपचार।

असद्भाव स्थापना—दे० निषेध/४।

असद्भूत नय—दे० नय V/६।

असमवायी—दे० समवाय।

असमीक्ष्याधिकरण—दे० अधिकरण।

असम्यक् वचनोवाहरण—दे० उदाहरण।

असर्वगतत्व—दे० सर्वगतत्व।

असही—भ.आ./वि./१४०/३४४/११ जिनामृतनं यतिनिवासं वा प्रविशत् प्रदक्षिणीकुर्वन्निसीधिकाशब्दप्रयोगं च। निर्गतुकाम आसीधिकेति। आदिशब्देन परिगृहीतस्थानभोजनस्थानगमनादिक्रिया।—जिनमन्दिर अथवा यतिका निवास अर्थात् मठमें प्रवेश कर प्रदक्षिणा करें। उस समय निसीधिका शब्दका उच्चारण करें, और वहाँसे लौटते समय आसीधिका शब्दका उच्चारण करें। इसी तरह स्थान, भोजन, शयन, गमनादि क्रिया करते समय भी मुनियोंको प्रयत्नपूर्वक प्रवृत्ति करनी चाहिए।

अन.ध./८/१३२-१३३ वसत्यावौ विधेयं तत्त्वं भूतादि निसहीगिरा। आपृच्छथ तस्मान्निर्गच्छेत् आपृच्छवासहीगिरा॥ १३२॥ आत्मन्या-त्मासितो येन त्यक्ता वाशस्य भानतः। निसहसहौ स्तोऽन्यस्य तदुच्चारणमात्रकम्॥ १३३॥—साधुओंको जब मठ चैत्यालय या वसति आदिमें प्रवेश करना हो तब उन मठादिकोंमें रहनेवाले भूत यक्ष नाग आदिकोंसे 'निसही' इस शब्दको बोझकर पुछकर प्रवेश करना चाहिए। इसी तरह जब वहाँसे निकलना हो तब 'असही' इसी शब्दके द्वारा उनसे पुछकर निकलना चाहिए॥ १३३॥ निसही और असही शब्दका निश्चयनयकी अपेक्षा अर्थ बताते हैं। जिस साधुने अपनी आत्माको अपनी आत्मामें ही स्थापित कर रखा है उसके निश्चयनयसे 'निसही' समझना चाहिए। और जिसने इस शोक परलोको आदि सम्पूर्ण विषयोंकी आकांक्षा परित्याग कर दिया है उसके निश्चयनयसे 'असही' समझना चाहिए। किन्तु उनके

प्रतिफल जो बहिरात्मा हैं अथवा आशावान हैं उनके ये निसही और असही केवल शब्दोच्चारणमात्र ही समझना चाहिए।

असातावेदनीय—दे० वेदनीय।

असाधारण—दे० साधारण।

असाम्यता—(घ.६/प्र. २७) गणित inequality।

असावद्य कर्म—दे० सावद्य/२।

असिकर्म—दे० सावद्य/२।

असिक्थ—भ.आ./वि./७००/८८२/७ असिक्थं सिक्थरहितं।

—भास्के सिक्थ जिसमें नहीं है ऐसा मीठ असिक्थग है।

असितपर्वत—विजयार्धकी दक्षिण ओरका एक नगर—दे० विजयार्ध।

असिद्धत्व—दे० पक्ष।

रा. बा./२/६/७/१०६/१८ अनादिकर्मबन्धसंज्ञानपरतन्त्रस्यात्मनः कर्मो-दयसामान्ये सति असिद्धत्वपर्यायो भवतीत्यौदयिकः। स पुनर्मिथ्या-दृष्ट्यादिषु सूक्ष्मसाम्प्रयायिकान्तेषु कर्मद्विकोदयापेक्षः। शान्तशीण-कषाययोः सप्तकर्मोदयापेक्षः। सयोगिकेवत्ययोगिकेनलिनीरर्चात-कर्मोदयापेक्षः।—अनादि कर्मबन्ध आत्माके सामान्यतः सभी कर्मोंके उदयसे असिद्ध पर्याय होता है। इसमें गुणस्थान तक आठों कर्मोंके उदयसे, ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थानमें मोहनीयके सिवाय सात कर्मोंके उदयसे, और सयोगी और अयोगीमें चार अजातिया कर्मोंके उदयसे असिद्धत्व भाव होता है। (स. सि./२/६/१५६/६) (घ./उ. ६/१.७.१/१८६/६)।

पं. घ./उ./११४३ नेदं सिद्धत्वमत्रेति स्यादसिद्धत्वमर्थतः।—संसार अवस्थामें उक्त सिद्ध भाव (अष्ट कर्मरहित अष्टगुण सहित) नहीं होता, इस कारणसे यह असिद्धत्व कहलाता है।

२. असिद्धत्व भावको औदयिक कहनेका कारण

घ. १४/६.६.१६/१३/१० अथाहकम्मचउज्जोदयजिदमसिद्धत्वं णाम।—चार अजाति कर्मोंके उदयसे हुआ असिद्धत्व भाव है।

पं. घ./उ./११४३ असिद्धत्वं भवेद्भावो नूनमौदयिको मतः। व्यस्ताद्वा स्यात्समस्ताद्वा जातः कर्मद्विकोदयात्॥ ११४३॥—असिद्धत्वभाव निश्चय करके औदयिकभाव होता है क्योंकि असमस्तरूपसे अथवा समस्तरूपसे आठों कर्मोंके उदयसे होता है।

असिद्ध पलाभास—दे० पक्ष।

असिद्ध हेत्वाभास—प. यु./६/२२ असत्सत्तानिरचयोऽसिद्धः॥ २२॥

—जिसकी सत्ताका पक्षमें अभाव हो और निश्चय न हो उसे असिद्ध कहते हैं।

न्या./वि./४/२/१६७/२२६/४ तथा साध्ये सत्यसति च यस्यासिद्धिरसौ असिद्धो नाम।—साध्यके होनेपर अथवा न होनेपर जिसकी सिद्धि नहीं होती, वह हेतु असिद्ध कहलाता है।

न्या. दी. ३/४४०/८६ 'अनिश्चितपक्षवृत्तिसिद्धः', यथा अनित्यः शब्द-श्चाक्षुषत्वात्' अत्र हि 'चाक्षुषत्वं' हेतुः पक्षीकृते शब्दे न वर्तते भावण-त्वाच्छब्दस्य। तथा च पक्षधर्मविरहादसिद्धत्वं चाक्षुषत्वस्य।—पक्षमें जिसका रहना अनिश्चित हो वह असिद्ध हेत्वाभास है। जैसे—'शब्द अनित्य है, क्योंकि चाक्षु इन्द्रियसे जाना जाता है'। यहाँ 'चाक्षु इन्द्रियसे जाना जाता है' यह हेतु पक्षभूत शब्दमें नहीं रहता है। कारण, शब्द श्रोत्रेन्द्रियसे जाना जाता है। इसलिए पक्षधर्मत्वके न होनेसे 'चाक्षु इन्द्रियसे जाना जाना' हेतु असिद्ध हेत्वाभास है। (न्या. दी./३/४६०/१००/२)

२. असिद्ध हेत्वाभासके भेद

प. सु./६/२४-२६ स्वरूपासत्त्वात् ॥ २४ ॥ संदेहात् ॥ २६ ॥ —असिद्ध हेत्वाभास दो प्रकारका है—स्वरूपासिद्ध और संदिग्धासिद्ध । (न्या. दी./३/६६०/१००)

न्या. वि./४/२/१६७/२२६/५ स तु अनेकधा चायम्—अज्ञात-संदिग्ध-स्वरूपाश्रयप्रतिज्ञार्थकदेशासिद्धविकल्पात् । —वह असिद्ध हेत्वाभास अनेक प्रकारका है—अज्ञात, सन्दिग्ध, स्वरूप, आश्रय, प्रतिज्ञार्थ, एकदेश असिद्ध ।

३. स्वरूपासिद्ध हेत्वाभास

प. सु./६/२३-२४ अविद्यमानसत्ताकः परिणामी शब्दश्चाश्रयत्वात् ॥ २३ ॥ स्वरूपासत्त्वात् ॥ २४ ॥ —‘शब्द परिणामी है, क्योंकि यह आँखसे देखा जाता है ।’ यह अविद्यमानसत्ताक अर्थात् स्वरूपासिद्ध हेत्वाभास है । (न्या. दी./३/६४०/८६) (न्या. दी./३/६६०/१००)

न्या. वि./४/२/१६७/२२६/११ स्वरूपासिद्धो यथा “सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्विधोः” इत्यत्र यदि युगपदुपलम्भनियमो हेत्वर्थः; सोऽसिद्ध एव दर्शनेऽपि सन्तानान्तरगतस्य तज्ज्ञानस्य कुतरिचक्ष-त्पतिपक्षावपि तद्विषयविशेषस्य अनवगतेः । —स्वरूपासिद्ध इस प्रकार है—‘नील और नीलवातुमें अभेद है, सहोपलम्भ नियम होनेसे ।’ यहाँ यदि युगपत् प्राप्ति को हेतु माना जाये तो वह असिद्ध ही है । विषयदर्शन होनेपर भी सन्तानान्तरगत उस ज्ञानकी कहीं प्राप्ति होनेपर भी उस विषय विशेषको जानकारी नहीं होती ।

४. संदिग्धासिद्ध हेत्वाभास

प. सु./६/२५-२६ अविद्यमाननिश्चयो मुग्धबुद्धिं प्रति अग्निरत्र धूमात् ॥ २५ ॥ तस्य बाध्यादिभावेन भूतसंघाते संदेहात् ॥ २६ ॥ —अनुमान-के स्वरूपसे सर्वथा अनभिन्न किसी धूर्त्त मनुष्यके सामने कहना कि ‘यहाँ अग्नि है क्योंकि धुआँ है’ यह अविद्यमान निश्चय अर्थात् संदिग्धासिद्ध है, क्योंकि, धूर्त्त मनुष्य किसी समय पृथिवी जल आदि भूतसंघात (बटलोई आदि) में भाप आदिको देखकर, यहाँ अग्नि है या नहीं ऐसा सन्देह कर बैठता है । (न्या. दी./३/६६०/१००)

न्या. वि./४/२/१६७/२२६/७ संदिग्धासिद्धो यथेह निकुञ्जे मयूरः केकायितादिति । तत्र हि यदा स्वरूप एव संदेहः किमयं मयूरस्यैव स्वरः आहोस्विन्न मनुष्यस्येति तदाश्रये वा किमस्मान्निकुञ्जात् केकायितापात आहोस्विन्नवप्यत इति । —सन्दिग्धासिद्ध ऐसा है जैसे कि—‘इस निकुञ्जमें मोर कूकता है’ ऐसा कहना । क्योंकि वहाँ ऐसा सन्देह है कि क्या यह स्वर मोरका है अथवा मनुष्यका है । इसी प्रकार आश्रयमें भी क्या इस कुंजसे बोलता है अथवा किसी अन्यसे ऐसा सन्देह है । इसलिये इसके सन्दिग्धासिद्धपना है ही ।

५. आश्रयासिद्ध हेत्वाभास

न्या. वि./४/२/१६७/२२८/३ आश्रयासिद्धो यथा भावमात्रानुषङ्गी विनाशा भावानां निर्हेतुकत्वादिति । निरन्वयो ह्यत्र भावप्रध्वंसो धर्मो निर्दिष्टः स चासिद्ध एव । अन्यथा किमनेन हेतुना तस्यैवातोऽपि साधनात् । —आश्रयासिद्ध इस प्रकार है—भावोंका विनाश भाव-मात्रानुषङ्गी होता है, हेतु रहित होनेसे । यहाँ निरन्वय भावप्रध्वंसको धर्मो कहा गया है, वह असिद्ध ही है । अन्यथा इस हेतुकी क्या आवश्यकता थी, इसी हेतुसे उसकी भी सिद्धि हो जाती ।

६. अज्ञात हेत्वाभास

प. सु./६/२७-२८ सांख्ये प्रति परिणामी शब्दः कृतकत्वात् ॥ २७ ॥ तेनाज्ञातत्वात् ॥ २८ ॥ —‘शब्द परिणामी है क्योंकि यह किया हुआ है’

यहाँ सांख्यके प्रति कृतकत्व हेतु अज्ञात है । क्योंकि सांख्य मतमें पदार्थोंका आविर्भाव तिरोभाव माना गया है, उत्पाद और व्यय नहीं । इसलिए वे कृतकताको नहीं जानते ।

७. व्याप्यासिद्ध या एकदेशासिद्ध हेत्वाभास

रा. वा./१/११/२/६७/२३ केषिदाहुः—प्राप्यकारि चक्षुः आवृत्तानवगृह्यत्वगिन्द्रियवदिति; अत्रोच्यते—काचाश्रयपटलस्फटिकावृत्तार्थावग्रहे सति अव्यापकत्वादसिद्धो हेतुः वनस्पतिचैतन्ये स्थापयत् । —‘चक्षु प्राप्य-कारी है, क्योंकि, वह बँके हुए पदार्थको नहीं देखती, जैसे कि स्पर्श-नेन्द्रिय’ यह पक्ष ठीक नहीं है; क्योंकि चक्षु, कान, अन्नक, स्फटिक आदिसे आवृत्त पदार्थोंको बराबर देखता है, अतः पक्षमें ही अव्यापक होनेसे उक्त हेतु असिद्ध है; जैसे कि वनस्पतिमें चैतन्य सिद्ध करनेके लिए दिया जाने वाला ‘स्वाप (सोना)’ हेतु । क्योंकि किन्हीं वनस्पतियोंमें संकोच आदि चिह्नोंसे चैतन्य स्पष्ट जाना जाता है, किन्हीं में नहीं ।

असिपत्र—१. असुरकुमार जातीय भवनवासी देवोंका एक भेद । दे० असुर । २. नरकमें पाये जाने वाले बृक्ष विशेष—(दे० नरक/२ । पर-स्परके दुःख) ।

असुरवनीपाल—बाबुल या ईरान देशका राजा । समय—(ई० पू०—६६६—६२६) ।

असुर—अ. १३/४. २. १४०/३६१/७ अहिंसाधनुष्ठानरतमः सुरा नाम । तद्विपरीताः असुराः । —जिनकी अहिंसादिके अनुष्ठानोंमें रति है वे सुर हैं । इनसे विपरीत असुर होते हैं ।

२. असुरकुमार देवोंके भेद

ति. प./२/३४८—३४६ सिकदाजनासिपत्ता महबलकाला य सामसबला हि । रुद्धं वरिसा विलसिदधानो महरुद्धवरणाम् ॥ ३४८ ॥ कालागिरुद्धनामा कुंभो वैतरणिपटुद्विअसुरसुरा । गंतूण बाळुकंतं गारुडमाणं पकी-पंति ॥ ३४६ ॥ —सिकतानन, असिपत्र, महाबल, महाकाल, रयाम और शबल, रुद्ध, अंबरीष, विलसित, महाकद्र, महारुर, काल तथा अग्नि-रुद्र, कुम्भ और वैतरणि आदिक असुरकुमार जातिके देव तीसरी बाळुकाप्रभा पृथिवी तक जाकर नारकियोंको क्रोधित करते हैं ।

३. असुर देव नरकोंमें जाकर नारकियोंको दुख देते हैं परन्तु सब नहीं

स. सि./३/१/२०६/३ पूर्वजन्मनि भावितैनातितीव्रणे संक्लेशपरिणामेन अदुषाजितं पापकर्म तस्योदयात्सततं क्रिष्टाः संक्रिष्टाः—इति विशेष-णात्त सर्वे असुरा नारकाणां दुःखमुत्पादयन्ति । किं तर्हि । अम्बाम्बरी-षादय एव केचनेति । —पूर्व जन्ममें किये गये अतितीव्र संक्लेशरूप परिणामोंसे इन्होंने जो पाप कर्म उपाजित किया उसके उदयसे ये निरन्तर क्रिष्ट रहते हैं, इसलिए संक्रिष्ट असुर कहलाते हैं । सूत्रमें यद्यपि असुरोंको संक्रिष्ट विशेषण दिया है, पर इसका यह अर्थ नहीं कि सब असुर नारकियोंको दुःख उत्पन्न कराते हैं । किन्तु अम्ब-रीष आदि कुछ असुर ही दुःख उत्पन्न कराते हैं ।

दे० ऊपर शीर्षक सं० २—(सिकतानन आदि अनेक प्रकारके असुरदेव तीसरी पृथिवी तक जाकर नारकियोंको क्रोध उत्पन्न कराते हैं ।)

४. सुरोंके साथ युद्ध करनेके कारण असुर कहना मिथ्या है

रा. वा./४/१०/४/२१६/७ स्यान्मर्त युद्धे देवेः सहास्यन्ति प्रहरणादीनित्य-सुरा इति; तन्न किं कारणम् । अवर्णवादात् । अवर्णवाद एव देवा-नामुपरि मिथ्याज्ञाननिमित्तः । कुतः । ते हि लोधाभिमयो देवा महा-प्रज्वालाः, न तेषामुपरि इतरेषां निकृष्टबलानां वनागपि प्रातिलोभ्येन

वृत्तिरिति। अपि च, वैरकारणाभावात् ॥६॥ ततो नामुराः सुरैरुच्यन्ते।
—‘वेदोंके साथ असुरका युद्ध होता है, अतः वे असुर कहलाते हैं’
यह वेदोंका अवर्णन मिथ्यात्वके कारण किया जाता है, क्योंकि,
सौचर्मदिक स्वर्गोंके वे महाप्रभाववाली हैं। शुभाशुभानोंमें रहने-
वाले उनके साथ वैरकी कोई सम्भावना नहीं है। निरुद्ध नलवाले
असुर उनका किंचित भी विगाड़ नहीं कर सकते। इसलिए अल्प-
प्रभाववाले असुरोंसे युद्धकी कल्पना ही व्यर्थ है।

* असुरकुमार देवोंके इन्द्रादि व उनका अवस्थान

—दे० भवन/४

असूत्र—दे० सूत्र।

असूत्र—दे० अतल।

अस्तिकाय—जैनगममें पंचास्तिकाय बहुत प्रसिद्ध है। जीव,
पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल, ये छः द्रव्य स्वीकार किये
गये हैं। इनमें काल द्रव्य तो परमाणु मात्र प्रमाणवाला होनेसे काय-
वाच्य नहीं है। शेष पाँच द्रव्य अधिक प्रमाणवाले होनेके कारण
कायवाच्य हैं। वे पाँच ही अस्तिकाय कहे जाते हैं।

१. अस्तिकायका कक्षण

पं.का./सू./६ वेसि अथि सहाओ गुणेहि सह पजरहि विविहेहि। ते
होति अथिकाया धिण्णं येहि तइल्लकं ॥६॥ ते चैव अथिकाया
तेकासियमावपरिणवा णिवा। गच्छति ववियभावं परियहुणलिंग-
संयुता ॥६॥ —जिन्हें विविध गुणों और पर्यायोंके साथ अपनत्व है,
वे अस्तित्वकाय हैं, कि जिनसे तीन लोक निम्पन्न हैं ॥६॥ जो तीनों
कालके भावोंरूप परिणमित होते हैं तथा नित्य हैं ऐसे वे ही अस्ति-
काय परिवर्तन लिंग सहित द्रव्यत्वको प्राप्त होते हैं ॥६॥

नि.सा./सू./१४ एवे अहव्वाणि य कालं मोत्तुण अथिकायति। णिदिट्ठा
जिनसमये काया हु बहुपवेसत् ॥१४॥ —काल छोड़कर इन अह द्रव्यों-
को जिनसमयमें ‘अस्तिकाय’ कहा गया है। क्योंकि उनमें जो बहु-
प्रवेशीयता है वही कायत्व है। (प्र.सं./सू./२३)

पं.का./त.प्र./४ ततः कालाणुम्योऽन्यसर्वेषां कायत्वात्स्य सावयवत्वमव-
सेयम्। —कालाणुओंके अतिरिक्त अन्य सर्व द्रव्योंमें कायत्वनामा
सावयवपना निरिचत करना चाहिए।

नि.सा./ता.वृ./१४ बहुप्रवेशप्रचयत्वात् कायः। काया इव कायाः। पञ्चा-
स्तिकायाः। अस्तित्वं नाम सत्ता। अस्तित्वेन सनाथाः पञ्चास्ति-
कायाः। —बहुप्रवेशोंके समूह वाला हो वह काय है। ‘काय’ काय
(शरीर) जैसे होते हैं। अस्तित्व सत्ताको कहते हैं। अस्तिकाय
पाँच हैं। अस्तित्व और कायत्वसे सहित पाँच अस्तिकाय हैं।

२. पंचास्तिकायोंके नाम निर्देश

पं.का./सू./४.१०२ जीवा पुगलकाया धम्माधम्मा तहेव आगासं।
अथिचत्थि यणियदा अणणमइया अणुमहता ॥४॥ एवे कालागासा
धम्माधम्मा य पुगला जीवा। लम्भंति दव्वसणं कालस्स दु णरिथ
कायत्तं ॥१०२॥ —जीव, पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म तथा आकाश,
अस्तित्वमें नियत, अनन्यमय और बहुप्रवेशी हैं ॥४॥ ये काल,
आकाश, धर्म, अधर्म, पुद्गल, और जीव द्रव्य संज्ञाको प्राप्त करते हैं;
परन्तु कालको कायपना नहीं है ॥१०२॥ (पं.का./सू./२२) (नि.सा./सू./
२२)। (नि.सा./सू./३४)। (प्र.सा./ता.वृ./१३६/में प्रसेपक गाथा १),
(प्र.सं./सू./२३)। (गो.जी./सू./६२०/१०७४) (नि.सा./ता.वृ./३४),
(पं.का./ता.वृ./२२/४७/१६)।

३. पाँचोंकी अस्तिकाय संज्ञाकी अन्वर्थकता

प्र.सं./सू./२६ होति असंखा जीवे धम्माधम्मे अणत्तायासे। सुत्ते
तिमिह पवेसा कालस्सेण ग तेण सो काओ ॥२६॥ —जीव धर्म तथा

अधर्म द्रव्य असंख्यात प्रवेशी हैं और आकाशमें अनन्त प्रवेश है।
पुद्गलमें संख्यात असंख्यात व अनन्त प्रवेश हैं और कालके एक ही
प्रवेश है, इसलिए काल काय नहीं है। (प.प्र./सू./२/२४); (गो.जी./सू./
६२०/१०७४)।

पं.का./ता.वृ./४/१२/१६ जीवपुद्गलधर्मधर्माकाशानोति पञ्चास्तिकायानां
विशेषसंज्ञा अन्वर्था ज्ञातव्या। अस्तित्वे सामान्यविशेषसत्तायां
नियताः स्थिताः। ...अणुभिः प्रवेशैर्महान्तः द्रव्यशुक्लकण्ठापेक्षया
द्रव्यामणुम्यां महान्तोऽणुमहान्तः इति कायत्वमुक्तं। ...इति पञ्चा-
स्तिकायानां विशेषसंज्ञा अस्तित्वं कायत्वं चोक्तम्। —जीव पुद्गल
धर्म अधर्म और आकाश इन पंचास्तिकायोंकी विशेष संज्ञा अन्वर्थक
जाननी चाहिए। सामान्य विशेष सत्तामें नियत या स्थित होनेके
कारण तो वे अस्तित्वमें स्थित हैं। अणु या प्रवेशोंसे महात् है अर्थात्
हि अणुक स्फन्धकी अपेक्षा दो अणुओंसे बड़े हैं इसलिए अणु महात्
हैं। इस प्रकार इनका कायत्व कहा गया। इस प्रकार इन पंचास्ति-
कायोंको अस्तित्व व कायत्व संज्ञा प्राप्त है। (और भी वे० काय/१/१)

४. पुद्गलको अस्तिकाय कहनेका कारण

स.सि./६/३६/३१२/१० अणोरप्येकप्रवेशस्य पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापनयापेक्षयो-
पचारकल्पनया प्रवेशप्रचय उक्तः। —एक प्रवेशवाले अणुका भी
पूर्वोत्तरभाव-प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उपचार कल्पनासे प्रवेश प्रचय
कहा है। (पं.का./त.प्र./४/१३)

प्र.सा./सू.प्र./१३७ पुद्गलस्य तु द्रव्येणैकप्रवेशमात्रत्वात्प्रवेशत्वे यथो-
चिते सत्यपि द्विप्रवेशात्तुल्यहेतुधृततथाविधस्निग्धरूपगुणपरिणाम-
शक्तिस्वभावात्प्रवेशोद्भवत्वमस्ति। ततः पर्यायिणानेकप्रवेशत्वस्यापि
संभवाद्विधाविसंख्येयासंख्येयानन्तप्रवेशत्वमपि न्याय्यं पुद्गलस्य
॥१३७॥ —पुद्गल तो द्रव्यतः एकप्रवेशमात्र होनेसे यथोक्त प्रकारसे
अप्रवेशी है, तथापि दो प्रवेशादिके उद्भवके हेतुधृत तथाविध स्निग्ध-
रूप-गुणरूप परिणमित होनेकी शक्तिरूप स्वभावके कारण उसके
प्रवेशोंका उद्भव है। इसलिए पर्यायतः अनेकप्रवेशित्व भी सम्भव
होनेसे पुद्गलको द्विप्रवेशित्वसे लेकर संख्यात असंख्यात और अनन्त
प्रवेशित्व भी व्याप्य युक्त है। (पं.का./ता.वृ./४/१२/१३)

५. कालद्रव्य अस्ति है पर अस्तिकाय नहीं

पं.का./सू./१०२ एवे कालागासा धम्माधम्मा य पुगला जीवा। लम्भंति
दव्वसणं कालस्स दु णरिथ कायत्तं ॥१०२॥ —काल और आकाश-
द्रव्य और धर्म व अधर्मद्रव्य तथा पुद्गलद्रव्य व जीवद्रव्य, ये
अहाँ ‘द्रव्य’ नामको पाते हैं। परन्तु कालद्रव्यमें कायत्व नहीं है।
(प्र.सं./सू./२६)

स.सि./६/३६/३१२/६ ननु किमर्थमयं कालः पृथगुच्यते। यत्रैव धर्मादय
उक्तास्तत्रैवायमपि वक्तव्यः ‘अजीवकाया धर्माधर्माकाशकालपुद्गलाः’
इति। नैवं शङ्क्यम्; तत्रोद्देशे सति कायत्वमस्य स्यात्। नेष्यते च
मुख्योपचारप्रवेशप्रचयकल्पनाभावात्। —प्रश्न—काल द्रव्यको अलग
से क्यों कहा। जहाँ धर्मादि द्रव्योंका कथन किया है, वहींपर इसका
कथन करना था, जिससे कि प्रथम सूत्रका रूप ऐसा हो जाता ‘अजीव
काया धर्माधर्माकाशकालपुद्गलाः।’ उत्तर—इस प्रकार शंका करना
ठीक नहीं है, क्योंकि वहाँपर यदि इसका कथन करते तो इसे काय
पना प्राप्त होता। परन्तु कालद्रव्यको कायवान नहीं कहा है, क्योंकि
इसमें मुख्य और उपचार दोनों प्रकारसे प्रवेशप्रचयकी कल्पनाका
अभाव है। (रा.बा./६/२२/२४/४८२/४) (प.प्र./टी./२/२४) (गो.जी./जी.
प्र./६२०) (नि.सा./ता.वृ./३४) (पं.का./ता.वृ./१०२/१६३/१०)

घ.६/४.१.४६/१६८/४ कोऽनस्तिकायः। कालः, तस्य, प्रवेशप्रचयाभावात्।
कृतस्तस्यास्तित्वम्। प्रचयस्य सप्रतिपक्षत्वात्प्राप्त्यनुपपत्तेः। —प्रश्न—
अनस्तिकाय कौन है। उत्तर—काल अनस्तिकाय है, क्योंकि, उसके

प्रवेशप्रचय नहीं है। प्रश्न—तो फिर कालका अस्तित्व कैसे है।
उत्तर—यूँकि अस्तित्वके बिना प्रचयके सप्रतिपक्षता बन नहीं सकती
अतः उसका अस्तित्व सिद्ध है।

प्र. सं./टी./२६/७१/७ अथ मतं—यथा पुद्गलपरमाणोर्ब्रह्मरूपेणैकस्यापि
द्विषुकादिस्कन्धपर्यायरूपेण बहुप्रवेशरूपं कायत्वं जातं तथा—
कालाणोरपि ब्रह्मेणैकस्यापि पर्यायेण कायत्वं भवतीति। तत्र
परिहारः—स्निग्धरूपहेतुकस्य बन्धस्याभावात् भवति कायः।
तदपि कस्मात्। स्निग्धरूपस्य पुद्गलस्यैव धर्मो यतः कारणादिति।
पं. का./ता. वृ./४/१३/१२ स्निग्धरूपत्वशक्तेरभावानुपचारेणापि कायत्वं
नास्ति कालाणूनां।—प्रश्न—जैसे ब्रह्मरूपसे एक भी पुद्गल परमाणु-
द्विषुकादि स्निग्ध पर्याय द्वारा बहुप्रवेशरूप कायत्वं (उपचारसे)
सिद्ध हुआ है, ऐसे ही ब्रह्मरूपसे एक होनेपर भी कालाणुके समय
घड़ी आदि पर्यायों द्वारा कायत्वं सिद्ध होता है। उत्तर—इसका
परिहार करते हैं—कि स्निग्धरूप गुणके कारण होनेवाले बन्धका काल
ब्रह्मेणैकत्व है, इसलिए वह काय नहीं हो सकता। प्रश्न—देसा
भी क्यों है। उत्तर—क्योंकि स्निग्ध तथा रूक्षपना पुद्गलका ही
धर्म है, कालमें स्निग्ध रूक्ष नहीं है। स्निग्धरूपत्व शक्तिका अभाव
होनेके कारण उपचारसे भी कालाणुओंके कायत्वं नहीं है।

१. काल ब्रह्मको एकप्रदेशी या अकाय माननेकी क्या आवश्यकता

प्र. सा./त. प्र./१४४ सप्रवेशत्वे हि कालस्य कुत एकब्रह्मनिबन्धनं
लोकाकाशतुल्यासंख्येयप्रवेशत्वं नाभ्युपगम्यते। पर्यायसमयाप्रसिद्धेः।
प्रवेशमात्रं हि ब्रह्मसमयमतिक्रामतः परमाणोः पर्यायसमयः प्रसिद्ध-
मिति।...लोकाकाशतुल्यासंख्येयप्रवेशकालब्रह्मत्वेऽपि तस्यैव प्रवेश-
मतिक्रामतः परमाणोस्तत्सिद्धिरिति चेन्नैवं। एकदेशवृत्तेः सर्ववृत्तित्व-
विरोधात्। सर्वस्यापि हि कालपदार्थस्य यः सूक्ष्मो वृत्त्यंशः स समयो
न तु तदेकदेशस्य। तिर्यक्प्रचयस्योर्ध्वप्रचयत्वप्रसङ्गाच्च। तथाहि—
प्रथममेकेन प्रवेशेन वर्तते ततोऽप्येन ततोऽप्यन्यतरेणेति तिर्यक्प्रचयोऽ-
प्युर्ध्वप्रचयोभूय प्रवेशमात्रं ब्रह्ममवस्थापयति। तत्तत्तिर्यक्प्रचयस्यो-
र्ध्वप्रचयत्वमनिच्छता प्रथममेव प्रवेशमात्रं कालब्रह्मं व्यवस्थापयित-
व्यम्।—प्रश्न—जब कि इस प्रकार काल (कथं चित्) सप्रवेश है तो
उसके एकब्रह्मके कारणधृता लोकाकाशतुल्य असंख्येयप्रवेश क्यों न
मानने चाहिए। उत्तर—देसा हो तो पर्याय समय सिद्ध नहीं होता।
इसलिए असंख्यप्रवेश मानना योग्य नहीं है। परमाणुके द्वारा प्रवेश-
मात्र ब्रह्मसमयका उत्कर्षण करनेपर पर्यायसमय प्रसिद्ध होता है।
यदि ब्रह्म समय लोकाकाश तुल्य असंख्य प्रवेशी हो तो पर्याय
समयकी सिद्धि कहसि होगी। प्रश्न—यदि कालब्रह्म लोकाकाश
जितने असंख्य प्रवेशवाला हो तो भी परमाणुके द्वारा उसका एकप्रदेश
उत्कर्षित होनेपर पर्यायसमयकी सिद्धि हो जायेगी। उत्तर—यह भी
ठोक नहीं है, क्योंकि १. एक प्रदेशकी वृत्तिको सम्पूर्ण ब्रह्मकी वृत्ति
माननेमें विरोध है। सम्पूर्ण काल पदार्थका जो सूक्ष्म वृत्त्यंश है वह
समय है, परन्तु उसके एकदेशका वृत्त्यंश समय नहीं। २. (दूसरे)
तिर्यक्प्रचयको उर्ध्व प्रचयत्वका प्रसंग आता है। वह इस प्रकार है—
प्रथम, कालब्रह्म एक प्रदेशसे वर्तते, फिर दूसरे प्रदेशसे वर्तते और फिर
अन्य प्रदेशसे वर्तते। इस प्रकार तिर्यक्प्रचय उर्ध्वप्रचय बनकर ब्रह्म-
को एक प्रदेशमात्र स्थापित करता है (अर्थात् तिर्यक् प्रचय ही उर्ध्व
प्रचय है, ऐसा माननेका प्रसंग आता है, इसलिए ब्रह्म प्रवेशमात्र हो
सिद्ध होता है।) इसलिए तिर्यक् प्रचयको उर्ध्वप्रचय न माननेवालेको
प्रथम ही कालब्रह्मको प्रवेशमात्र निश्चय करना चाहिए।

३. पञ्चास्तिकायको जाननेका प्रयोजन

प्र. सं./टी./१६/२२/१ पञ्चास्तिकाय...मध्य...स्वशुद्धजीवास्तिकाय...

एवोपादेयं शेषं च हेयं।—पौर्वा अस्तिकायोंमें स्वशुद्धजीवास्तिकाय
ही उपादेय है, अन्य सब हेय हैं। (पं. का./ता. वृ./४/१३/१४)

पं. का./ता. वृ./४/१६/१५ तत्र शुद्धजीवास्तिकायस्य यानन्तज्ञानादिगुण-
सत्ता सिद्धपर्यायसत्ता च शुद्धासंख्यातप्रवेशरूपं कायत्वमुपादेयमिति
भावार्थः।—तहाँ शुद्ध जीवास्तिकायकी जो अनन्तज्ञानादिरूप
गुणसत्ता, सिद्धपर्याय रूप ब्रह्मसत्ता और शुद्ध असंख्यातप्रवेश रूप
कायत्व उपादेय है, ऐसा भावार्थ है। (प्र. सा./ता. वृ./१३६/१६२/१०)

पं. का./ता. वृ./१०३/१६३-१६४/१५ अथ पञ्चास्तिकायाध्ययनस्य मुख्य-
वृत्त्या तदन्तर्गतशुद्धजीवास्तिकायपरिज्ञानस्य वा फलं दर्शयति।...
ब्रह्मशास्त्ररूपेण विस्तीर्णस्यापि प्रबचनस्य सारभूतं एवं विज्ञाय...यः
कर्ता भुवश्चित्...रागद्वेषौ द्वौ...सा...आमोति...परिमोक्षम्।—इस
पञ्चास्तिकाय नाम ग्रन्थके अध्ययनका तथा मुख्यवृत्तिसे उसके
अन्तर्गत बताये गये शुद्धजीवास्तिकायके परिज्ञानका फल दर्शाता
है। ब्रह्मशास्त्ररूपसे अतिविस्तीर्ण भी इस प्रबचनके सारभूतको जान-
कर जो राग व द्वेष दोनोंको छोड़ता है वह मोक्ष प्राप्त करता है।

अस्तित्व—१. 'अस्तित्व' शब्दके अनेक अर्थ

१. सामान्य सत्ताके अर्थमें अस्तित्व

रा. वा./२/७/१३/११२/३२ अस्तित्वं तावत् साधारणं बहुब्रह्मविषयत्वात्।
तात् कर्मोद्देश्यस्योपशमोपशमानपेक्षत्वात् परिणामिकम्।—अस्ति-
त्व छहों ब्रह्मोंमें पाया जाता है अतः साधारण है। कर्मोद्देश्य स्य स्यो-
पशम व उपशमसे निरपेक्ष होनेके कारण यह परिणामिक है।

न. च. वृ./४१ अस्थिसहाये सत्ता।—अस्तित्व स्वभावको ही सत्ता
कहते हैं।

आ. प./६ अस्तीत्येतत्त्व भावोऽस्तित्वं सद्रूपत्वम्।—अस्ति अर्थात्
'है' पने के भावको अस्तित्व कहते हैं। अस्तित्व अर्थात् सद्रूपत्व।
(प्र. सं./पृ./२४) (नि. सा./ता. वृ./१४)

स. भ. त./४६/६ अस्मात्त्वयोऽस्तित्वं सत्त्वपर्यवसन्नम्।—'अस्' धातुका
अर्थ अस्तित्व है और उसका सत्त्वरूप अर्थसे तात्पर्य है।

अवस्थान अर्थमें अस्तित्व

रा. वा./४/४२/४/२५/१० आयुरादिनिमित्तवशादवस्थानमस्तित्वम्।
—आयु आदि निमित्तोंके अनुसार उस पर्यायमें बने रहना सत्ताव या
स्थिति है।

उत्पाद व्यय औद्यस्वभाव अर्थमें अस्तित्व

त. सू./५/३० उत्पादव्ययऔद्ययुक्तं सत् ॥३०॥—जो उत्पाद व्यय और
औद्य इन तीनोंसे युक्त अर्थात् इन तीनों रूप है वह सत् है।

प्र. सा. वृ./६६ सम्भावो हि सहावो गुणेहि सगपज्जरहि चित्तेहि। इव्यस्स
सव्वकाहं उत्पादव्ययभुवसेहि ॥६६॥—सर्वकालमें गुणों तथा अनेक
प्रकारकी अपनी पर्यायोंसे और उत्पादव्ययऔद्यसे ब्रह्मका जो
अस्तित्व है वह वास्तवमें स्वभाव है।

पं. का./त. प./५/१४ एकेण पर्यायेण प्रतीयमानस्यान्येनोपजायमानस्यान्व-
यिना गुणेन औद्यं विभ्राणस्यैकस्यापि वस्तुनः समुच्छेदोत्पाद-
औद्यलक्षणमस्तित्वमुपपद्यत एव।—जिसमें एक पर्यायका विनाश
होता है, अन्य पर्यायकी उत्पत्ति होती है तथा उसी समय अन्ययी
गुणके द्वारा जो ध. व है ऐसी एक वस्तुका उत्पाद-व्यय-औद्य रूप
लक्षण ही अस्तित्व है।

२. अस्तित्वके भेद

प्र. सा./त. प्र./६६ अस्तित्वं हि ब्रह्मति द्विविधं—स्वरूपास्तित्वं साह-
य्यास्तित्वं चेति।—अस्तित्व दो प्रकारका कहेंगे—स्वरूपास्तित्व
और साहय्यास्तित्व।

नि. सा./ता. वृ./३४ अस्तित्वं नाम सत्ता । सा किञ्चिद्विष्टा । सप्रतिपक्षा अवान्तरसत्ता महासत्तेति । —अस्तित्व अर्थात् सत्ता । वह कैसी है । महासत्ता और अवान्तर सत्ता ।

३. स्वरूपास्तित्व या अवान्तर सत्ता

प्र. सा./वृ./६६ इदं स्वरूपास्तित्वाभिधानम् (प्र. सा./त. प्र./उत्थानिका) सम्भावो हि सहायो गुणे हि सगपज्जह । चत्ते हि । दम्बस्स सम्बकालं उत्पादव्ययधुवत्ते हि । ६६ ॥ —सर्वकालमें गुण तथा अनेक प्रकारकी अपनी पर्यायोंसे और उत्पादव्ययधौव्यसे द्रव्यका जो अस्तित्व है वह वास्तवमें स्वभाव है ।

प्र. सा./त. प्र./६७ प्रतिद्रव्यं सीमानामसुत्रयता विशेषलक्षणभूतेन च स्वरूपास्तित्वेन लक्ष्यमाणानामपि । —प्रत्येक द्रव्यकी सीमाको बाँधते हुए ऐसे विशेषलक्षणभूत स्वरूपास्तित्वसे लक्षित होते हैं ।

पं. का./त. प्र./८ प्रतिनियतवस्तुवर्तिनो स्वरूपास्तित्वसूचिकाऽन्तर्-सत्ता । —प्रतिनियतवस्तुवर्ती तथा स्वरूपास्तित्वकी सूचना देने-वाली (अर्थात् पृथक्-पृथक् पदार्थका पृथक्-पृथक् स्वतन्त्र अस्तित्व मतानेवाली) अवान्तरसत्ता है ।

नि. सा./ता. वृ./३४ प्रतिनियतवस्तुव्यापिनी ह्यवान्तरसत्ता, ...प्रति-नियतैकलूपव्यापिनी ह्यवान्तरसत्ता, ...प्रतिनियतैकपर्यायव्यापिनी ह्यवान्तरसत्ता । —प्रतिनियत वस्तु (द्रव्य) में व्यापनेवाली या प्रतिनियत एक रूप (गुण) में व्यापनेवाली या प्रतिनियत एक पर्यायमें व्यापनेवाली अवान्तर सत्ता है ।

प्र. सा./ता. वृ./६६/१२६/१७ सुक्तात्मद्रव्यस्य स्वकीयगुणपर्यायोत्पाद-व्ययधौव्यः सहस्वरूपास्तित्वाभिधानमवान्तरास्तित्वमभिन्नं व्यप-स्थापितं । —सुक्तात्मद्रव्यके स्वकीय गुणपर्यायोंका उत्पादव्यय-धौव्यताके जो स्वरूपास्तित्वका अभिधान या निर्देश है वही अभिन्न रूपसे अवान्तर सत्ता स्थापित की गयी है ।

पं. ध./२/२६६ अपि चावान्तरसत्ता सद्रव्यं सद्रूपगुणश्च पर्यायः । सञ्चो-त्पादधर्मसौ सदिति धौव्यं क्लेशात् विस्तारः । २६६ ॥ —तथा सत् द्रव्य है, सत् गुण है और सत् पर्याय है । तथा सत् ही उत्पाद व्यय है, सत् ही धौव्य है, इस प्रकारके विस्तारका नाम ही निश्चयसे अवान्तर सत्ता है ।

४. सादृश्य अस्तित्व या महासत्ता

प्र. सा./वृ./६७ इदं तु सादृश्यास्तित्वाभिधानमस्तीति कथयति—(उत्थानिका) । इह विविहलखणानां लक्ष्यभेदेन सदिति सम्बन्धः । उन्वि-सदा खलु धर्मं जिनवरनसहेण पणत्तं । —यह सादृश्यास्तित्वका कथन है—धर्मका वास्तवमें उपदेश करते हुए जिनवरवृत्तभने इस विश्वमें विविध लक्षणवाले (भिन्न-भिन्न स्वरूपास्तित्ववाले) सर्व-द्रव्योंका 'सत्' ऐसा सर्वगत एक लक्षण कहा है ।

प्र. सा./त. प्र./६७ स्वरूपास्तित्वेन लक्ष्यमाणानामपि सर्वद्रव्याणामस्त-मितवैचित्र्यप्रपञ्चं प्रवृत्त्य दृत्तं प्रतिद्रव्यमासृजितं सीमानां भिन्नुत्स-दिति सर्वगतं सामान्यलक्षणभूतं सादृश्यास्तित्वमेकं लम्बवबोध-व्यम् । —(यद्यपि सर्व द्रव्य) स्वरूपास्तित्वसे लक्षित होते हैं, फिर भी सर्वद्रव्योंका विचित्रताके विस्तारको अस्त करता हुआ, सर्व द्रव्योंमें प्रवृत्त होकर रहनेवाला, और प्रत्येक द्रव्यकी बन्धी हुई सीमाकी अवगणना करतो हुई, 'सत्' ऐसा जो सर्वगत सामान्य-लक्षणभूत सादृश्य अस्तित्व है वह वास्तवमें एक ही जानना चाहिए ।

पं. का./त. प्र./८ सर्वपदार्थसार्थव्यापिनी सादृश्यास्तित्वसूचिका महा-सत्ता प्रोक्तैव । —सर्वपदार्थ समूहमें व्याप्त होनेवाली सादृश्य अस्तित्व-को सूचित करनेवाली महासत्ता कही जा चुकी है ।

नि. सा./ता. वृ./३४ समस्तवस्तुविस्तारव्यापिनी महासत्ता, ...समस्त-व्यापकरूपव्यापिनी महासत्ता, ...अनन्तपर्यायव्यापिनी महासत्ता ।

—समस्तवस्तुविस्तारमें व्यापनेवाली, अर्थात् जहाँ द्रव्यों व उनके समस्त भेद प्रभेदोंमें व्यापनेवाली तथा समस्त व्यापक रूपों (गुणों) में व्यापनेवाली तथा अनन्त पर्यायोंमें व्यापनेवाली महासत्ता है ।

(प्र. सा./ता. वृ./६७/१३०/१४)

अस्तित्व नय—२० नय I/६ ।

अस्ति नास्ति भग्न—२० सप्तभंगी/४ ।

अस्ति नास्ति प्रवाद—२० श्रुतज्ञान III ।

अस्तेय—१. भेद व लक्षण

१. स्तेयका लक्षण

त. सु./७/१४/३४२/१२ अदत्तादानं स्तेयम् । १५ ।

स. सि./७/१४/३४३/६ यत्र संक्लेशपरिणामेन प्रवृत्तिस्तत्र स्तेयं प्रवति बाह्यवस्तुनो ग्रहणे चाग्रहणे च । —बिना दी हुई वस्तुका लेना स्तेय है । १५ । इस कथनका यह अभिप्राय है कि बाह्यवस्तु ली जाय या न ली जाय किन्तु जहाँ संक्लेशरूप परिणामके साथ प्रवृत्ति होती है, वहाँ स्तेय है ।

२. अस्तेय अणुव्रतका लक्षण

र. क. आ./५७ निहितं वा पतितं वा सुविस्मृतं वा परस्वमविसृष्टं । न हरति यन्न च दत्ते तदकृशाचौर्यादुपारमणं । —जो रखे हुए तथा गिरे हुए अथवा भूले हुए अथवा धरोहर रखे हुए परद्रव्यको नहीं हरता है, न दूसरोंको देता है, सो स्थूलचोरीसे विरक्त होना अर्थात् अचौर्याणुव्रत है । (वसु. आ./२११) (गुणभद्र आ./१३४)

स. सि./७/२०/३५८/६ अण्यपीडाकरं पाथिवभयादिवशाद्रवस्य परित्यक्त-मपि यददत्तं ततः प्रतिनिवृत्तादरः आनक इति तृतीयमणुव्रतम् । —आनक राजाके भय आदिके कारण दूसरोंको पीड़ाकारी जान-कर बिना दी हुई वस्तुको लेना यद्यपि छोड़ देता है तो भी बिना दी हुई वस्तुके लेनेसे उसकी प्रीति बट जाती है इसलिए उसके तीसरा अचौर्याणुव्रत होता है । (रा. वा./७/२०/३/४४७/१०)

का. अ./३३५-३३६ जो बहुसुखं वस्तुं अप्पयसुल्लेण जेव गिण्हेदि । बीसरियं पि ण गिण्हेदि साहे थोवे वि तुसेदि । ३३५ ॥ जो परद्रव्य न हरदि मायालोहेण कोहमाणेण । दिवचिचो सुद्धमई अणुव्वई सो हवे तिदिखो । ३३६ ॥ —जो बहुमूल्य वस्तुको अप्पमूल्यमें नहीं लेता, दूसरेकी धुली हुई वस्तुको भी नहीं उठाता, थोड़े लाभसे ही संतुष्ट रहता है । ३३५ ॥ तथा कण्ट लोभ माया व क्रीडसे पराये द्रव्यका हरण नहीं करता वह शुद्धमति दृढ़निरचयी आनक अचौर्याणुव्रतो है । ३३६ ॥

सा. ध./४/४६ चौरव्यपदेशकरस्थूलस्तेयव्रतो मृतस्वधनात् । परमुदकादे-श्चाखिलभोग्यान्न हरेद्ददाति न परस्व । ४६ ॥ —'चोरी' ऐसे नामको करनेवाली स्थूल चोरीका है वत जिसके ऐसा पुरुष या आनक मृत्युको प्राप्त हो चुके पुत्रादिकसे रहित अपने कुटुम्बी भाई बगैरहके धनसे तथा सम्पूर्ण लागोंके द्वारा भोगने योग्य जल, घास आदि पदार्थोंसे भिन्न अर्थात् इनके अतिरिक्त दूसरेके धनको न तो स्वयं ग्रहण करे और न दूसरोंके लिये देवे ।

३. अस्तेय महाव्रतका लक्षण

नि. सा./वृ./६८ गमे वा गमरे वा रणे वा पेच्छिज्जण परमत्थं । जो बुद्धि गहणमात्रं तदियवदं होदि तस्सेन । ६८ ॥ —ग्राममें, नगर में या वनमें परायी वस्तुको बेखबर जो उसे ग्रहण करनेके भावका छोड़ता है उसको तीसरा (अचौर्य) महाव्रत है ।

वृ. आ./७.२६१ गामादिषु पण्डिता अप्पप्पहुदि परेण संगहिदं । यादाणं परवत्तं अदत्तपरिवज्जणं तं तु । ७ ॥ गमे नगरे रणे थूलं सचित्तं

बहुसंपन्निकम् । तिविधेण वज्रिदम्बं अक्षिणगह्वरं च तण्णिच्चं ॥ २६१ ॥ —ग्राम आदिकमें पड़ा हुआ, भूला हुआ, रखा हुआ इत्यादि रूपसे अणु भी स्थूल सूक्ष्म वस्तुको दूसरेकर इकट्ठा किया हुआ ऐसे परद्रव्यको ग्रहण नहीं करना वह उदत्तत्याग अर्थात् अचौर्य महाव्रत है ॥ ७ ॥ ग्राम नगर वन आदिमें स्थूल अथवा सूक्ष्म, सचित्त अथवा अचित्त, बहुत अथवा थोड़ा, भी स्वर्णादि, धन धान्य, द्विपद चतुष्पद आदि परिग्रह बिना दिया मिल जाये तो उसे मन वचन कायसे सदा त्याग करना चाहिए । वह अचौर्य व्रत है ॥ २६१ ॥

२. अस्तेय निर्देश

१. अस्तेय अणुव्रतके पाँच अतिचार

त. सु./७/२७ स्तेनप्रयोगतदाहतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीनाधिकमानोन्मानप्रतिरूपकव्यवहाराः ॥ २७ ॥ —१. चोरी करनेके उपाय बताना, २. चोरीका माल लेना, ३. राज्य नियमोंके विरुद्ध क्लेक मार्केट करना या टैक्स छुँगी बचाना, ४. मापने व तोलनेके गलत माट कमती बढ़ती रखना, ५. अधिक धूल्यकी वस्तुमें कम धूल्यकी वस्तु मिलाना—ये पाँच अस्तेयके अतिचार हैं । (र. क. भा./५८) (अन्य भी आचाराचार)

सा. ध./४/५० में उद्धृत—यशस्तिनक चम्पू—मानवन्मन्यूनताधिक्ये स्तेनकर्म ततो ब्रह्मः । विग्रहे संग्रहोऽस्यस्तेनस्यैते निवर्तकाः । = जो वस्तु तोलने या मापने योग्य है, उसे देते समय कम तौलकर, लेते समय अधिक तौलकर या अधिक माप कर लेना, चोरी करना, चोरीके माल लेना, और युद्धके समय पदार्थोंका संग्रह करना—ये पाँच अचौर्याणुव्रतके अतिचार हैं ।

सा. ध./३/२९ दाम्यादाजोवतो राजवर्चसाद्गृह्णतो धनं । दायं वापद्मानस्य का चौर्यव्यसनं शुचिः । २९ ॥ = राजाके तेज या प्रतापसे जीवित वरीरहसे धनको ग्रहण करनेवालेके अथवा कुलकी साधारण सम्पत्तिको भाई वरीरहसे छिपाने वालेके अर्थात् कानूनी दावपेंचसे भाईबन्धका या किसी अन्यका हक हड़प करनेवालेके अचौर्य व्रत कहीं पर निरतिचार हो सकता है ।

२. महाव्रतोंके लिए अस्तेयकी भावनाएँ

भ. आ./५/१२०८-१२०९ अणुण्णादगह्वरं असंगुह्री अणुण्वित्ता वि । एदावतियउगगहज्जायमध उगगहणुस्स । १२०८ । वज्जमणणुणादगह्वरवेसस्स गोयरादीन्नु । उगगहज्जायमणुवीचिए तहा भावणा तइए । १२०९ ॥ —१. उपकरणोंको उसके स्वामीकी परवानगीके बिना ग्रहण न करना; २. उनको अनुज्ञासे भी यदि ग्रहण करे तो उनमें आसक्ति न करना; ३. अपने प्रयोजनको बताते हुए कोई वस्तु माँगना; ४. या अपनी मर्जीसे भी यदि दातार देगा तो 'वह सबकी सब ग्रहण कर लूँगा'—ऐसी भावना न करना; ५. ज्ञान व चारित्र्यमें उपयोगी ही वस्तुएँ या उपकरण ग्रहण करना, अन्य नहीं, तथा अनुपयोगी वस्तुकी याचना न करना । १२०८; ६. घरके स्वामी द्वारा घरमें प्रवेशकी मनाई होनेपर उसके घरमें प्रवेश न करना; ७. आगमसे अविरुद्ध ही संयमोपकरणकी याचना करना—ऐसी ये अचौर्य व्रतकी भावनाएँ हैं । १२०९ । (सू. आ./३३६) (अन. ध./४/३४५) ।

त. सु./७/६ शून्यागारविमोचित्तावासपरोपरोधाकरणमैह्यसुद्धिसधर्मा-विसंवादाः पञ्च ॥ ६ ॥ —शून्यागारावास, विमोचित या त्यक्तावास, परोपरोधाकरण अर्थात् दूसरेके आनेमें रुकावट न डालना, भैक्षसुद्धि अर्थात् भिक्षास्वर्गाकी शुद्धि, सधर्माविसंवाद अर्थात् सधर्माजनोंसे वाद न विवाद करना ये अचौर्यव्रतकी पाँच भावनाएँ हैं । (चा. पा./-सू./३३) ।

अन. ध./४/५७ में आचार आदि शास्त्रोंसे उद्धृत/पु. ३४६ उपादानं मतस्यैव मते चासक्तबुद्धिता । गार्हस्थ्यार्थकृतो लानमितरस्य तु

वर्जनम् । अग्रवेशोऽमतेऽगारे गृहिभिर्गोचरादिषु । तृतीये भावना योग्ययाच्चा सुत्रानुसारतः ॥ देहणं भावणं चावि उगगहं च परिगहे । संतुट्ठो भत्तपाणेषु तदियं वदमिस्सदो ॥ = यहाँ दो प्रकारसे पाँच-पाँच भावनाएँ बतायी हैं—एक आचार शास्त्रके अनुसार और दूसरी प्रतिक्रमणशास्त्रके अनुसार । —१. तहाँ आचार शास्त्रके अनुसार तो—

१. स्वामीके द्वारा अनुज्ञात तथा योग्य ही वस्तुका ग्रहण करना; २. और अनुमत वस्तुमें भी आसक्त बुद्धि न रखना; ३. तथा जितनेसे अपना प्रयोजन सिद्ध हो जाता हो उतना ही उसको ग्रहण करना बाकीको छोड़ देना; ४. गोचरादिक करते समय जिस गृहमें प्रवेश करनेकी उसके स्वामीकी अनुमति नहीं है, उसमें प्रवेश न करना; ५. और सूत्रके अनुसार योग्य विषयकी ही याचना करना । २. प्रतिक्रमण शास्त्रके अनुसार—१. शरीरकी अशुचिता या अनिच्छता आदिका विचार करना; २. आत्मा और शरीरकी भिन्न-भिन्न समझना; ३. परियह निग्रह अर्थात् 'जितने भी चेतन या अचेतन पर पदार्थ हैं, उनके सम्पर्कसे आत्मा अपने हितसे भ्रूक्षित हो जाता है'—ऐसा विचार करना; ४. भक्त सन्तोष अर्थात् विधि पूर्वक जैसा भी भोजन प्राप्त हो जाये उसमें ही सन्तोष धारण करना; ५. पान सन्तोष अर्थात् यथा लब्ध पेय वस्तुके लाभालाभमें सन्तोष रखना; उन दोनोंकी प्राप्तिके लिए गृह न होना ।

म. पु./२०/१६३ मितोचित्तान्यनुज्ञातग्रहणान्यग्रहोऽन्यथा । संतोषो भक्तपाने च तृतीयव्रतभावनाः । १६३ ॥ —१. परिमित आहार लेना; २. तपश्चरणके योग्य आहार लेना; ३. श्रावकके प्रार्थना करने पर आहार लेना; ४. योग्य विधिसे विरुद्ध आहार न लेना; ५. तथा प्राप्त हुए भोजनमें सन्तोष रखना—ये पाँच तृतीय अचौर्यव्रतकी भावनाएँ हैं । १६३/ ।

३. अणुव्रतोंके लिए अस्तेयकी भावनाएँ

स. सि./७/६/३४७/८ तथास्तेनः परद्रव्यहरणासक्तः सर्वस्योद्वेजनीयो भवति । इहैव चाभिघातवधबन्धहस्तपादकर्णनासोत्तरीष्टच्छेदन-भेदनसर्वस्वहरणादीन् प्रतिनभते त्रेय्य चाक्षुर्भा गति गर्हितश्च भवतीति स्तेयाद् व्युपरतिः त्रेयसी । एवं हिसादिष्वपायान्बद्धदर्शनं भावनीयम् । = पर द्रव्यका अपहरण करनेवाले चोरका सब तिरस्कार करते हैं । इन लोकमें वह ताड़ना मारना, बाँधना तथा हाथ, पैर, कान, नाक, ऊपरके ओष्ठका छेदना, भेदना और सर्वस्वहरण आदि दुःखोंको और परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है, और गर्हित भी होता है, इसलिए चोरीका त्याग श्रेयस्कर है । १०० इस प्रकार हिसा आदि दोषोंमें अपाय और अवयवके दर्शनकी भावना करनी चाहिए ।

★ व्रतोंकी भावनाओं सम्बन्धी विशेष विचार—६० व्रत/२ ।

४. अन्याय पूर्वक ग्रहण करनेका निषेध

कुरल/१२/३.६ अन्यायप्रभवं वित्तं मा गृह्णाण कदाचन । वरमस्तु तदादाने लाभेनास्तु दूषणम् ॥ ३ ॥ नीति मनः परित्यज्य कुमार्गं यदि धावते । सर्वनाशं विजानीहि तदा निकटसंस्थितम् ॥ ६ ॥ —अन्यायसे उत्पन्न धनको कभी भी ग्रहण न करो । भले ही उससे लाभके अतिरिक्त अन्य वस्तुकी सम्भावना न हो अर्थात् उससे केवल लाभ होना निश्चित हो । ३ ॥ जब तुम्हारा मन नीतिको त्याग कुमार्गमें प्रवृत्ति करने लगता है तो समझ लो कि तुम्हारा सर्वनाश निकट ही है ॥ ६ ॥

५. चोरीकी निन्दा

भ. आ./सू./८६५/६८४ परद्रव्यहरणमेवं आसवदारं खु वेति पावस्स । सोगरियवाहपरदारमेहि चोरो हु पापदरो । = परद्रव्य हरण करना पाप आनेका द्वार है । सूअरका धात करनेवाला, भृगादिकोंको पकड़ने-

नाला और परलोगमन करनेवाला, इनसे भी चोर अधिक पापी गिना जाता है।

६. अस्तेयका माहात्म्य

भ.आ./सू./८७५-८७६ एवे सव्वे दोसा न होंति परदव्वहरण-विरहस्स । तत्त्विवरीदा य गुणा होंति सदा वत्तमोहस्स ॥८७५॥ वेमिदरायणहम्व-वेवदसाहम्मि उगगहं तम्हा । उगगहम्विहीजा दिण्णं गेहसु सामज्ज-साहम्मं ॥८७६॥—उपयुक्त चोरीका दोष जिसने त्याग किया है, ऐसे महापुरुषमें दोष नहीं रहते हैं, परन्तु गुण ही उत्पन्न होते हैं। दिये हुए पदार्थका उपभोग लेनेवाले उस महापुरुषमें अच्छे-अच्छे गुण प्रगट होते हैं ॥८७५॥ वेवेम्ह, राजा, गृहस्थ, राजाधिकारी, वैभता और साधर्मिक साधु—इन्होंने योग्य मिथिले दिया हुआ, युनिपनाको सिद्धि करनेवाला, जिससे ज्ञानकी सिद्धि व संयमकी वृद्धि होगी, ऐसा पदार्थ हे क्षपक ! तू ग्रहण कर ॥८७६॥

७. चोरीके निषेधका कारण

जा. सं./१६८-१७० ततोऽनरम्यं हि पापः स्यात्परस्वहरणे नृणां । यादृशं मरणे दुःखं तादृशं त्रिषण्णित्तं ॥१६८॥ एवमेतत्परिहाय दर्शनभाव-कोत्तमैः । कर्त्तव्या न मतिः क्वापि परदारधनादिषु ॥१६९॥ आस्तां परस्वस्वीकाराद्यद् दुःखं नारकादिषु । यदत्रैव भवेद् दुःखं तद्वक्तुं कः क्षमो नरः ॥१७०॥—चोरी करनेवाले पुरुषको अनरय महापाप उत्पन्न होता है, क्योंकि जिसका धन हरण किया जाता है उसको जैसा मरनेमें दुःख होता है, वैसा ही दुःख धनके नाश हो जानेपर होता है ॥१६८॥ उपरोक्त प्रकार चोरीके महादोषोंको समझकर दर्शनप्रतिमा धारण करनेवाले उत्तम श्रावकको दूसरेकी स्त्री वा दूसरेका धन हरण करनेके लिए कभी भी अपनी बुद्धि नहीं करनी चाहिए ॥१६९॥ दूसरेका धन हरण करनेसे वा चोरी करनेसे जो नरक आदि दुर्गतियोंमें महा-दुःख होता है वह तो होता ही है किन्तु ऐसे लोगोंको इस जन्ममें ही जो दुःख होते हैं उनको भी कोई मनुष्य कह नहीं सकता।

* चोरीका हिंसामें अन्तर्भाव—दे० अहिंसा/३।

८. मार्गमें पड़ी वस्तु मिचनेपर कर्त्तव्य

सू. आ./१५७ जं तेणं तल्लद्वं सच्चित्ताचित्तमित्सयं दब्बं । तस्स य सो आहारिओ अरिहवि एवं गुणो सोपि ॥१५७॥—चलते समय मार्गमें शिष्यादि चेतन, पुस्तकादि अचेतन और पुस्तकसहित शिष्यादि मित्र ये पदार्थ मिल जायें तो आगे जानेवाले गुणवात् आचार्य ही उन पदार्थोंके योग्य हैं अर्थात् उनको उठाकर आचार्यके समीप ले जावे।

कुरल/१२/१ इवं हि न्यायनिष्ठत्वं यत्किञ्चिदस्मात् सदा । न्याय्यो भागो हृदावेयो मित्राय रिपवेऽथवा ॥११॥—न्यायनिष्ठाका सार केवल इसमें है कि मनुष्य निष्पक्ष होकर धर्मशीलताके साथ दूसरेके दैय अंशको दे देवे, फिर चाहे लेनेवाला शत्रु हो या मित्र।

३. शंका समाधान

१. कर्मादि पुद्गलोंके ग्रहणमें भी दोष क्लेगा

स. सि./७/१५/१५२/१२ यथेवं कर्मनोर्कर्मग्रहणमपि स्तेयं प्राप्नोति; अन्येनादत्तात् । नैष दोषः; दानादाने यत्र संभवतस्तत्रैव स्तेयव्यवहारः । कुतः, अदत्ताग्रहणसामर्थ्यात् ।—प्रश्न—यदि स्तेयका पूर्वोक्त (अदत्तादान) अर्थ किया जाता है तो कर्म और नोर्कर्मका ग्रहण करना भी स्तेय ठहरता है, क्योंकि ये किसीके द्वारा दिये नहीं जाते। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जहाँ देना और लेना सम्भव है वहाँ स्तेयका व्यवहार होता है। प्रश्न—यह अर्थ किस शब्दसे

फहित होता है? उत्तर—सूत्रमें दिये गये 'अदत्त' शब्दसे। (रा.वा./७/१५/१-२/१४२/१५)।

२. पुण्योपार्जन प्रशस्त चोरी कहलायेगा

रा.वा./७/१५/५/५४३/१ स्थान्तस्य बन्धनाक्रियासंभन्धेन धर्मोपचये सति प्रशस्तं स्तेयं प्राप्नोति; तन्न; किं कारणम् । उत्तरवात् । उत्तमेतद्—दानादानसंभवो यत्र तत्र स्तेयप्रसंग इति ।—प्रश्न—बन्धना सामायिक आदि क्रियाओंके द्वारा पुण्यका संचय साधु बिना दिया हुआ ही करता है; अतः उसको प्रशस्त चोर कहना चाहिए। उत्तर—यह आशंका निर्मूल है, क्योंकि, पहिले ही कह दिया गया है कि जहाँ देने लेनेका व्यवहार होता है वहाँ चोरी है।

३. शब्द ग्रहण व नगरद्वार प्रवेशसे साधुको दोष क्लेगा

रा.वा./७/१५/७/५४३ स्थान्तस्य—शब्दादिविषयस्याहारादीन्यदत्तानि आदानस्य भिक्षोः स्तेयं प्राप्नोति । तन्न; किं कारणम् । अग्रमत्त-त्वात् ।—दत्तमेव वा तत्सर्वम् । तथा हि अयं पिहितद्वारादीन् न प्रवि-शति ।—प्रश्न—हृन्त्रियोंके द्वारा शब्दादि विषयोंको ग्रहण करनेसे तथा नगरके दरवाजे आदिको बिना दिये हुए प्राप्त करनेसे साधुको चोरीका दोष लगना चाहिए। उत्तर—यज्ञवान अग्रमत्त और ज्ञानी साधुको शाब्द दृष्टिसे आचरण करनेपर शब्दादि सुननेमें चोरीका दोष नहीं है, क्योंकि वे सब वस्तुएँ तो सबके लिए दी ही गयी हैं; अदत्त नहीं हैं। इसीलिए उन दरवाजोंमें प्रवेश नहीं करता जो सार्वजनिक नहीं हैं या बन्द हैं। (स.सि./७/१५/५४३/२)

अस्थि—१. औदारिक शरीरोंमें अस्थियोंका प्रमाण—दे० औदारिक/१; २. इनमें षट्काल कृत वृद्धि हास—दे० काल/४।

अस्थिर—दे० स्थिर।

अस्नान—साधुका एक मूलगुण—दे० स्नान।

अहंकार—त.अनु./१५ ये कर्मकृता भावा परमार्थनयेन चारमनो भिन्नाः । तत्रात्माभिनिवेशोऽहंकारोऽहं यथा नृपतिः ॥१५॥—कर्मोंके द्वारा निर्मित जो पर्यायें हैं और निश्चयनयसे आत्मासे भिन्न हैं, उनमें आत्माका जो मिथ्या आरोप है, उसका नाम अहं-कार है; जैसे मैं राजा हूँ।

प्र.सा./ता.ब./६४/१४ मनुष्यादिपर्यायरूपोऽहमित्यहंकारो भण्यते । —'मनुष्यादि पर्यायरूप ही मैं हूँ' ऐसा कहना अहंकार है।

प्र.सं./टी./४१/१६६/१ कर्मजनितवेहपुत्रकलत्रादौ ममेदमिति ममकारस्त-त्रैवामेवेन गौरस्थूलादिदेहोऽहं राजाऽहमित्यहंकारलक्षणमिति । —कर्मोंसे उत्पन्न जो देह, पुत्र, स्त्री आदिमें 'यह मेरा शरीर है, यह मेरा पुत्र है,' इस प्रकारकी जो बुद्धि है वह ममकार है, और उन शरीरादिमें अपनी आत्मासे अमेद मानकर जो 'मैं गौर वर्णका हूँ, मोटे शरीर वाला हूँ, राजा हूँ' इस प्रकार मानना सो अहंकारका लक्षण है।

अहंक्रिया—स.स्तो./टी./१२/२६ अहमस्य सर्वस्य स्यादिविषयस्य स्वामीति क्रिया अहंक्रिया । —'मैं इस स्त्री आदि समस्त विषयोंका स्वामी हूँ' इस प्रकारकी क्रियाको अहंक्रिया कहते हैं।

अहमिन्द्र—दे० इन्द्र।

अहिंसा—जैन धर्म अहिंसा प्रधान है, पर अहिंसाका क्षेत्र इतना संकुचित नहीं है जितना कि लोकमें समझा जाता है; इसका व्यापार बाहर व भीतर दोनों ओर होता है। बाहरमें तो किसी भी छोटे या बड़े जीवको अपने मनसे या बचनसे या कायसे, किसी प्रकारकी भी हीन या अधिक भीड़ा न पहुँचाना तथा उसका

विल न बुलाना अहिंसा है। और अन्तरंगमें राग-द्वेष परिणामोंसे निवृत्त होकर साम्यभावमें स्थित होना अहिंसा है। बाह्य अहिंसाको व्यवहार और अन्तरंगको निश्चय कहते हैं। वास्तवमें अन्तरंगमें आशिक साम्यता आये बिना अहिंसा सम्भव नहीं, और इस प्रकार इसके अतिव्यापक रूपमें सत्य अचर्य्य ऋण्य आदि सभी सद्गुण समा जाते हैं। इसीलिए अहिंसाको परम धर्म कहा जाता है। जल बल आदिमें सर्वत्र ही सुप्त जीवोंका सञ्चार होनेके कारण यद्यपि बाह्य में पूर्ण अहिंसा पलनी असम्भव है, पर यदि अन्तरंगमें साम्यता और बाहरमें पूरा-पूरा यद्वाचार रखनेमें प्रमाद न किया जाय तो बाह्य जीवोंके मरने पर भी साधक अहिंसक ही रहता है।

१. अहिंसा निर्देश

* निश्चय अहिंसाका लक्षण—दे० अहिंसा/२/१।

१. अहिंसा अणुव्रतका लक्षण

र. क. आ./१५३ संकल्पान्त कृतकारितमननायोगत्रयस्य चरसत्वात् । न हिनस्ति यत्तदाहुः स्थूलबुधिरमणं निपुणः ॥१३॥ —मन, बचन, कायके संकल्पसे और कृत, कारित, अनुमोदनासे त्रस जीवोंको जो नहीं हनता, उस क्रियाको गणधरादिक निपुण पुरुष स्थूल हिंसासे विरक्त होना अर्थात् अहिंसाणुव्रत कहते हैं। (स.सि./७/२०/३५८/७); (रा.वा./७/२०/१/५४७/६); (सा.घ./४/७/७)।

वसु.आ./२०६ जे तसकाया जीवा पुच्छुविह्वल ग हिंसियव्वा ते । एईदिया नि णिक्कारणेण पढमं वयं भूतं ॥२०६॥ —जो त्रस जीव पहिले बताये गये हैं, उन्हें नहीं मारना चाहिए और निष्कारण अर्थात् बिना प्रयोजन एकेन्द्रिय जीवोंको भी नहीं मारना चाहिए। यह पहिला स्थूल अहिंसा व्रत है। (सा.घ./४/१०)

का.अ./५/३३१-३३२ जो नावरैह सदओ अप्पाणसमं परं पि मण्णंती । णिवण-गरहण-जुतो परिहरमाणो महारंभे ॥३३१॥ तसबादं जो न करदि मणव्यकाएहि जेव कारयदि । कुल्लंतं पि ण इच्छदि पढमवयं जायदे तस्स ॥३३२॥ —जो श्रावक दयापूर्ण व्यापार करता है, अपने ही समान दूसरोंको मानता है, अपनी निन्दा और गर्हा करता हुआ महा आरम्भको नहीं करता ॥३३१॥ तथा जो मन, बचन व कायसे त्रस जीवोंका घात न स्वयं करता है, न दूसरोंसे कराता है और न दूसरा करता हो उसे अच्छा मानता है, उस श्रावकके प्रथम अहिंसाणुव्रत होता है।

२. अहिंसा महाव्रतका लक्षण

सू.आ./५/२८ कायेदियगुणमग्गण कुलाउजोणीसु सव्वजीवाणं । णाऊण य ठाणादिसु हिंसादिविबज्जणमहिंसा ॥५॥ एईदियादिणाण पंचविधा-वज्जभीरुणा सम्मं । ते खलु ण हिंसितव्वा मणवचिकायेण सव्वत्थ ॥२८॥ —काय, इन्द्रिय, गुणस्थान, मार्गास्थान, कुल, आयु, योनि—इनमें सब जीवोंको जानकर कायोत्सर्गादि क्रियाओंमें हिंसा आदिका त्याग करना अहिंसा महाव्रत है ॥५॥ सब देश और सब कालमें मन बचन कायसे एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रिय प्राणियोंके प्राण पाँच प्रकारके पापोंसे डरनेवालेको नहीं घातने चाहिए, अर्थात् जीवोंकी रक्षा करना अहिंसाव्रत है ॥२८॥ (नि.सा./५/५६)

३. अहिंसाणुव्रतके पाँच अतिचार

ता.सू./७/२५ बन्धवधच्छेदातिभारारोपणाज्जपाननिरोधाः । बन्ध, वध, छेद, अतिभारारोपण, अज्जपानका निरोध, ये अहिंसाणुव्रतके पाँच अतिचार हैं।

सा.घ./४/१६ मंत्रादिनापि बंधादिः कृतो रज्ज्वादिवन्मलः । तत्तथा यत्रोयं स्यात्त यथा मलिनं व्रतं ॥१६॥ —मन्त्रादिके द्वारा भी किया

गया बन्धनादिक रस्ती नगैरहसे किये गये बन्धकी तरह अतिचार होता है। इसलिए उस प्रकारसे यत्न पूर्वक प्रवृत्ति करनी चाहिए, जिस प्रकारसे कि व्रत मलिन न होवे।

४. अहिंसा महाव्रतकी भावनाएँ

त.सू./७/४ बाह्मनोगुह्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपानभोजनानि पञ्च ॥४॥ —वचनगुह्य, मनोगुह्य, ईयांसमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और आलोकित पान भोजन (अर्थात् देव शोधकर भोजन पान ग्रहण करना) ये अहिंसाव्रतकी पाँच भावनाएँ हैं। (सू.आ./३३७); (बा.पा./५/३१)

५. अहिंसा अणुव्रतकी भावनाएँ

स.सि./७/६/३४७/३ हिंसायां तावत्, हिंसो हि नित्योद्वेजनीयः सतताणु-बद्धवैरस्य इह च नधबन्धपरिक्लेशादीन् प्रतिभते प्रेष्य चाशुभां गतिं गह्तिरथ भवतीति हिंसाया व्युत्पन्नः श्रेयात् ।...एवं हिंसादिष्व-पायावच्छदर्शनं भावनीयम् । —हिंसामें अथा—हिंसक निरन्तर उद्वेजनीय है वह सदा वैरको बाँधे रहता है, इस लोकमें बध, बन्ध और क्लेश आदिको प्राप्त होता है, तथा परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है, और गह्ति भी होता है, इसलिए हिंसाका त्याग श्रेयस्कर है।...इस प्रकार हिंसादि दोषोंमें अपाय और अवच्छेद दर्शनकी भावना करनी चाहिए।

* व्रतोंकी भावना व अतिचार —दे० व्रत/२।

* साधुजन पशु पक्षियोंका मार्ग छोड़कर गमन करते हैं —दे० भिक्षा/२।

२. निश्चय अहिंसाकी कथंचित् प्रधानता

१. प्रमाद व रागादिका अभाव ही अहिंसा है

म.आ./५/८०३, ८०६ अत्ता चेन अहिंसा अत्ता हिंसति णिच्छओ समये । जो होदि अप्पमत्तो अहिंसगो हिंसगो इवरो ॥८०३॥ जदि दुद्धस्स अ बंधो होहिदि बाहिरंगवत्थुजोणेण । पत्थि बु अहिंसगो णाम होदि वायवदिबधहेतु ॥८०६॥ —आत्मा ही हिंसा है और वह ही अहिंसा है, ऐसा जिनागममें निश्चय किया है। अप्रमत्तको अहिंसक और प्रमत्तको हिंसक कहते हैं ॥८०३॥ यदि रागद्वेष रहित आत्माको भी बाह्य वस्तुमात्रके सम्बन्धसे बन्ध होगा, तो 'जगतमें कोई भी अहिंसक नहीं है', ऐसा मानना पड़ेगा, क्योंकि, दुनि जन भी बाहु-कायिकादि जीवोंके बधके हेतु हैं ॥८०६॥

स.सि./७/२२/३६३/१० पर उह्वुत्त—रागादीणमणुप्पा अहिंसगत्तं पित्तेसिद्धं समये । तेसिं ये उप्पत्ति हिंसेत्ति णिणेहि णिहिट्ठा । —शास्त्र-में यह उपदेश है कि रागादिकका नहीं उत्पन्न होना अहिंसा है। तथा जिनदेवने उनकी उत्पत्तिको हिंसा कहा है। (क.पा./३/१/१/४२/१०२) (सू.सि./७/४४) (अन.घ./४/२६)

घ./३/१४/५.६.६३/५/६० स्वयं ह्यहिंसा स्वयमेव हिंसनं न उत्परा-धीनमिह द्वयं भवेत् । प्रमादहीनोऽत्र भवत्यहिंसकः प्रमादयुक्तस्तु सर्वेव हिंसकः ॥५॥ —अहिंसा स्वयं होती है और हिंसा भी स्वयं ही होती है। यहाँ ये दोनों पराधीन नहीं हैं। जो प्रमाद रहित है वह अहिंसक है और जो प्रमाद युक्त है वह सदा हिंसक है।

प्र.सा./त.प्र./२१७-२१८ अणुदोषयोगसंज्ञावस्य मुनिश्चितहिंसाभाव-प्रसिद्धेस्तथा तद्विनाभावविना प्रयत्ताचरेण प्रसिद्धवधदोषयोगा-संज्ञावपरस्य परप्राणव्यपरोपसंज्ञावेऽपि बन्धाप्रसिद्धा मुनिश्चित-हिंसाऽभावप्रसिद्धेरचान्तरङ्ग एव छेदो बलीयात् न पुनरिहिरङ्गः ॥२१७॥—यद्यदणुदोषयोगसंज्ञावः...निरुपसेपत्वप्रसिद्धेरहिंसक एव स्यात् ॥२१८॥ —अणुदोषयोगका संज्ञाव जिसके पाया जाता है उसके

हिंसाके सद्भावकी प्रसिद्धि सुनिश्चित है और इस प्रकार जो अशुद्धोपयोगके बिना होता है ऐसे प्रयत्न आचारसे प्रसिद्ध होनेवाला अशुद्धोपयोगका असद्भाव जिसके पाया जाता है उसके परप्राणोंके व्यपरोपके सद्भावमें भी बन्धकी अप्रसिद्धि होनेसे हिंसाके अभावकी प्रसिद्धि सुनिश्चित है। अतः अन्तरंग छेद ही विशेष बलवान है बहिरंग नहीं ॥२१॥ अशुद्धोपयोगका असद्भाव अहिंसक ही है, क्योंकि उसे निलेशपर्वकी प्रसिद्धि है ॥२१८॥ (नि.सा./ता.वृ./५६) (अन.घ./४/२२) पु.सि.उ./५१ अविधायिपि हि हिंसा हिंसाफलभाजनं भवत्येकः। कृत्वाप्यपरो हिंसा हिंसाफलभाजनं न स्यात्। — निश्चय कर कोई जीव हिंसाको न करके भी हिंसा फलके भोगनेका पात्र होता है और दूसरा हिंसा करके भी हिंसाके फलको भोगनेका पात्र नहीं होता है, अर्थात् फलप्राप्ति परिणामोंके आधीन है, बाह्य हिंसाके आधीन नहीं।

२. निश्चय अहिंसाके बिना अहिंसा सम्भव नहीं

नि.भा./ता.वृ./५६ तेषां मृतिर्भवतु वा न वा, प्रयत्नपरिणाममन्तरेण सावद्यपरिहारो न भवति। — उन (बाह्य प्राणियों) का मरण हो या न हो, प्रयत्नरूप परिणामके बिना सावद्यपरिहार नहीं होता। प.प्र./टी./२/६८ अहिंसालक्षणो धर्मः, सोऽपि जीवशुद्धभावं विना न संभवति। — धर्म अहिंसा लक्षणवाला है, और वह अहिंसा जीवके शुद्ध भावोंके बिना सम्भव नहीं।

३. परकी रक्षा आदि करनेका अहंकार अज्ञान है

स.सा./मृ./२५३ जो अप्पणा वु मण्णदि दुक्खिदमुह्वे करेमि सत्ते ति। सो बूढो अण्णाणी गाणी एतो वु विवरीदो। — जो यह मानता है कि अपने द्वारा मैं (पर) जीवोंको दुखी सुखी करता हूँ, वह बूढ़ (मोही) है, अज्ञानी है और जो इससे विपरीत है वह ज्ञानी है। (यो.सा./अ./४/१२)

४. अहिंसा सिद्धान्त स्वरक्षार्थ है न कि पररक्षार्थ

पं.घ./उ./७५६ आत्मेतराङ्गिणामङ्गरक्षणं यन्मतं स्मृतौ। तस्मै स्वात्म-रक्षायः कृतेनातः परत्र तद् ॥१५६॥ — इसलिए जो आत्ममें स्व और अन्य प्राणियोंकी अहिंसाका सिद्धान्त माना गया है, वह केवल स्वात्म रक्षाके लिए ही है, परके लिए नहीं।

३. अहिंसा व्रतकी कथञ्चित् प्रधानता

१. अहिंसा व्रतका माहात्म्य

भ.आ./मृ./८२२ पाणो वि पाडिहेरं पचो बूढो वि संसुमारहवे। एणेण एकादिवसकदेण हिंसावदगुणेण। — स्वल्प काल तक पाला जानेपर भी यह अहिंसा व्रत प्राणीपर महान् उपकार करता है। जैसे कि शिशु-मार हृदमें फेंके चाण्डालने अल्पकाल तक ही अहिंसाव्रत पालन किया था। वह इस व्रतके माहात्म्यसे देवोंके द्वारा पूजा गया। झा./८/३२ अहिंसेव जगन्माताऽहिंसैवानन्दपद्मतिः। अहिंसेव गतिः साध्वी श्रीरहिंसैव शाश्वती ॥३२॥ — अहिंसा ही तो जगत्की माता है क्योंकि समस्त जीवोंका परिपालन करनेवाणी है; अहिंसा ही आनन्दकी सन्तति है; अहिंसा ही उत्तम गति और शाश्वती लक्ष्मी है। जगत्में जितने उत्तमोत्तम गुण हैं वे सब इस अहिंसा ही में हैं। अ.ग.श्रा./११/५ चामीकरमयीमूर्त्तिं वदानः पर्वतैः सह। एकजीवाभ्यर्च्य नूनं वदानस्य समः कुतः ॥५॥ — पर्वतोंसहित स्वर्णमयी पृथिवीका दान करनेवाला भी पुरुष, एक जीवकी रक्षा करनेवाले पुरुषके समान कहाँसे हो सकता है।

भा.पा./टी./१३४/२८३ पर उद्भूत “एका जीवदयेकत्र परत्र सकलाः क्रियाः। परं फलं तु सर्वत्र कृषिचिन्तामणेरिव ॥५॥ आयुष्माद् सुभगः श्रीमात् पुरुषः कीर्तिमात्रः। अहिंसाव्रतमाहात्म्यादेकस्मादेव जायते ॥२॥

— एक जीवदयाके द्वारा ही चिन्तामणिकी भाँति अन्य सकल धार्मिक क्रियाओंके फलकी प्राप्ति हो जाती है ॥१॥ आयुष्माद् होना, सुभग-पना, धनवानपना, सुन्दर रूप, कीर्ति आदि ये सब कुछ मनुष्यको एक अहिंसा व्रतके माहात्म्यसे ही प्राप्त हो जाते हैं ॥२॥

२. सर्व व्रतोंमें अहिंसाव्रत ही प्रधान है

म.आ./मृ./७८४-७९० गन्धि अणूदो अप्यं आयासादो अणुण्यं गन्धि। अहं तह जाण महणं ण वयमहिंसासमं अत्थि ॥७८४॥ सव्वेसिमास-माणं हिदयं गम्भो व सव्वसथाणं। सव्वेसि वदगुणानं पिंडो सारो अहिंसा हु ॥७९०॥ — इस जगत्में अणुसे छोटी दूसरी वस्तु नहीं है और आकाशसे भी बड़ी कोई चीज नहीं है। इसी प्रकार अहिंसा व्रतसे दूसरा कोई बड़ा व्रत नहीं है ॥७८४॥ यह अहिंसा सर्व आभ्रमोंका हृदय है, सर्व शास्त्रोंका गर्भ है और सर्व व्रतोंका निचोड़ा हुआ सार है ॥७९०॥

कुरल/३३/३ अहिंसा प्रथमो धर्मः सर्वधर्माति सम्पत्तिः। श्रुतिर्भर्तृहृथा गीतं सूनुतं तदनन्तरम् ॥३॥ — अहिंसा सब धर्मोंमें श्रेष्ठ है। श्रुतियोंने प्रायः उसकी महिमाके गीत गाये हैं। सच्चाईकी श्रेणी उसके पश्चात् आती है।

स.सि./७/१/३४३/४ तत्र अहिंसा व्रतमादौ क्रियते प्रधानत्वात्। सत्या-दीनि हि तत्परिपालनार्थादीनि सत्यस्य वृत्तिपरिसेपवद्। — इन पाँचों व्रतोंमें अहिंसा व्रतकी (सूत्रकारने) प्रारम्भमें रखा है, क्योंकि वह सबमें मुख्य है। धान्यके खेतके लिए जैसे उसके चारों ओर काँटोंका घेरा होता है उसी प्रकार सत्यादिक सभी व्रत उसकी रक्षाके लिए हैं। (रा.वा./७/१/६/५३४/१)

पु.सि.उ./४२ आत्मपरिणामहिंसनं हेतुत्वात्सर्वमेव हिंसैतत्। अनृत-वचनादि केवलमुदाहृतं शिष्यबोधाय ॥४२॥ — आत्म परिणामोंका हनन करनेसे असत्यादि सब हिंसा ही हैं। असत्य वचन आदि ग्रहण तो केवल शिष्य जनोंको उस हिंसाका बोध कराने मात्रके लिए है।

झा./८/७.३०.३१.४२ सत्याच्च त्तरनिःशेषयमजातनिबन्धनम्। शीलैरच-र्याधिष्ठानमहिंसारव्यं महाव्रतम् ॥७॥ एतस्समयसर्वस्वमेतस्सिद्धान्त-जीवितम्। यजन्तुजातरक्षार्थं भावशुद्धया दृढं व्रतम् ॥३०॥ भूयते सर्वशास्त्रेषु सर्वेषु समयेषु च। अहिंसालक्षणो धर्मः तद्विपक्षरच पातकम् ॥३१॥ तपःश्रुतयमज्ञानध्यानदानादिकर्मणां। सत्यशील-व्रतादीनामहिंसा जननी मता ॥४२॥ — अहिंसा महाव्रत सत्यादिक अगले ४ महाव्रतोंका तो कारण है, क्योंकि वे बिना अहिंसाके नहीं हो सकते। और शीलान्तर उत्तर गुणोंकी चर्याका स्थान भी अहिंसा ही है ॥७॥ वही तो समय अर्थात् उपदेशका सर्वस्व है, और वही सिद्धान्तका रहस्य है, जो जीवोंके समूहकी रक्षाके लिए हो। एवं वही भाव शुद्धिपूर्वक दृढव्रत है ॥३०॥ समस्त मतोंके शास्त्रोंमें यही सुना जाता है, कि अहिंसा लक्षण तो धर्म है और इसका प्रतिपक्षी हिंसा करना ही पाप है ॥३१॥ तप, भुत, यम, ज्ञान, ध्यान और दान करना तथा सत्य, शील व्रतादिक जितने भी उत्तम कार्य हैं उन सबकी माता एक अहिंसा ही है ॥४२॥ (झा./८/२)

३. व्रतके बिना अहिंसक भी हिंसक है

पु. सि. उ./ ४८ हिंसायामविरमणं हिंसापरिणमनमपि भवति हिंसा। तस्मात्प्रमत्तयोगे प्राणव्यपरोपणं निवृत्तम् ॥४८॥ — हिंसामें विरक्त न होना हिंसा है और हिंसारूप परिणमना भी हिंसा होती है। इस-लिए प्रमादके योगमें निरन्तर प्राण वातका सद्भाव है।

प्र.सा./त.प्र./२१७ प्राणव्यपरोपसद्भावे तदसद्भावे वा तदविनाभावविना-प्रयत्नाचारेण प्रसिद्धवदशुद्धोपयोगसद्भावस्य सुनिश्चितहिंसाभाव-प्रसिद्धेः। — प्राणके व्यपरोपका सद्भाव हो या असद्भाव, जो अशुद्धो-पयोगके बिना नहीं होता ऐसे अप्रयत्न आचारसे प्रसिद्ध होनेवाला

अशुश्रोपयोग जिसके पाया जाता है उसके हिंसाके सद्भावकी प्रसिद्धि सुनिश्चित है।

४. निश्चय व्यवहार अहिंसा समन्वय

१. सर्वत्र जीवोंके सद्भावमें अहिंसा कैसे पड़े

भ.आ./घ./१०१२-१०१३ कथं चरे कथं चिद्वे कथमासे कथं सये। कथं भुजेज्ज भासिज्ज कथं पावं ण वज्जहि ॥१०१२॥ जदं चरे जदं चिद्वे जदमासे जदं सये। जदं भुजेज्ज भासेज्ज एवं पावं ण वज्जहि ॥१०१३॥
—प्रश्न—इस प्रकार कहे गये क्रमकर जीवोंसे भरे इस जगत्में साधु किस तरह गमन करे, कैसे तिष्ठे, कैसे बैठे, कैसे सोये, कैसे भोजन करे, कैसे बोले, कैसे पापसे न बन्धे। उत्तर—यत्नाचारसे गमन करे, यत्नसे तिष्ठे, पीछीसे शोधकर यत्नसे बैठे, शोधकर रात्रिमें यत्नसे सोये, यत्नसे शोध रहित आहार करे, भाषा समितिपूर्वक यत्नसे बोले। इस प्रकार पापसे नहीं बन्ध सकता।

रा.भा./७/१३/१२/४४१/५ में उद्धृत—“जले जन्तुः स्थले जन्तुराकाशे जन्तुरेव च। जन्तुमात्राकुले लोके कथं भिक्षुरहिंसकः। सोऽज्जब-काशो न लभते। भिक्षोः ज्ञानध्यानपरायणस्य प्रमत्तयोगाभावात्। किंच सूक्ष्मस्थूलजीवाभ्युपगमात्। सूक्ष्मान प्रतिपीड्यन्ते प्राणिनः स्थूलमूर्तयः। ये शक्यास्ते विवर्ज्यन्ते का हिंसा संयतात्मनः।
—प्रश्न—जलमें, स्थलमें और आकाशमें सब जगह जन्तु ही जन्तु हैं। इस जन्तुमय जगत्में भिक्षु अहिंसक कैसे रह सकता है।” उत्तर—इस शंकाको यहाँ अवकाश नहीं है, क्योंकि, ज्ञानध्यानपरायण अप्रमत्त भिक्षुको मात्र प्राणवियोगसे हिंसा नहीं होती। दूसरी बात यह है कि जीव भी सूक्ष्म व स्थूल दो प्रकारके हैं। उनमें जो सूक्ष्म हैं वे तो न किसीसे रुकते हैं, और न किसीको रोकते हैं, अतः उनकी तो हिंसा होती नहीं है। जो स्थूल जीव हैं उनकी यथा शक्ति रक्षा की जाती है। जिनकी हिंसाका रोकना शक्य है उसे प्रयत्न पूर्वक रोकनेवाले संयतके हिंसा कैसे हो सकती है।

सा.घ./४/२२-२३ कथायविकथानिद्राप्रणयासविनिग्रहात्। नित्योदया दयां कुर्यात्पापजान्तरविप्रभा ॥२२॥ विष्वग्जीववर्षिते लोके क चरत् कोऽप्यभोक्ष्यत। भावैकसाधनौ बन्धमोक्षौ चेन्नाभविष्यता ॥२३॥
—अहिंसाश्रुतको निर्मल करनेकी इच्छा रखनेवाला भावक कपाय, विकथा, निद्रा, मोह, और इन्द्रियोंके विधिपूर्वक निग्रह करनेसे पापरूपी अन्धकारको नष्ट करनेके लिए सूर्यकी प्रभाके समान, तथा नित्य है उदय जिसका, ऐसी दयाको करो ॥२२॥ यदि परिणाम ही है एक प्रधान कारण जिनका ऐसे बन्ध और मोक्ष न होतै, अर्थात् यदि बन्ध और मोक्षके प्रधान कारण परिणाम या भाव न होते तो चारों तरफसे जीवोंके द्वारा भरे हुए संसारमें कहींपर भी चेष्टा करनेवाला कोई भी मुमुक्षु पुरुष मोक्षको प्राप्त न कर सकता।

२. निश्चय अहिंसाको अहिंसा कहनेका कारण

प.प्र./टी./२/१२५ रागाद्यभावां निश्चयेनाहिंसा प्रणयते। कस्मात्। निश्चययुद्धचैतन्यप्राणस्य रक्षाकारणात्। —रागादिके अभावको निश्चयसे अहिंसा कहते हैं; क्योंकि, यह निश्चय युद्ध चैतन्यप्राणकी रक्षाका कारण है।

* अन्तरंग व बाह्य हिंसाका समन्वय —दे० हिंसा।

अहित—अहित सम्भाषणकी इष्टता अनिष्टता। दे० सत्य/२

अहोर्द्र—मध्य लोकमें अन्तिम द्वितीय सारंग व द्वीप। —दे० लोक/५

अहेतुमत्—सु.पा./पं., जयचन्द/६ जो सर्वकी आज्ञा ही करि केवल प्रमाणता मानिए सो अहेतुमत् है।

अहेतु समा—स्या.सु./घ. व भा./१०१/१८ त्रैकाण्यासिद्धेहेतोरहेतु-समः ॥१८॥ हेतुः साधनं तत्साध्यात् पश्चात्सह वा भवेत्। यदि पूर्वं साधनमस्ति असति साध्ये कस्य साधनम्। अथ पश्चात्, असाति साधने कस्येदं साध्यम्। अथ युगपत्साध्यसाधने। द्वयोर्विद्यमानयोः किं कस्य साधनं किं कस्य साध्यमिति हेतुरहेतुना न विक्षिप्यते। अहेतुना साधर्म्यात् प्रत्यवस्थानमहेतुसमः। —तीनों कालमें वृत्तिकाके असिद्ध हो जानेसे अहेतुसमा जाति होती है। अर्थात् साध्यस्वरूप अर्थके साधन करनेमें हेतुका तीनों कालोंमें वर्तना नहीं बननेसे प्रत्यवस्थान देनेपर अहेतुसमा जाति होती है। जैसे—हेतु क्या साध्यसे पूर्वकालमें वर्तता है, अथवा क्या साध्यसे पश्चात् उत्तरकालमें वर्तता है अथवा क्या दोनों साथ-साथ वर्तते हैं। प्रथम पक्षके अनुसार साधनपना नहीं बनता क्योंकि साध्य अर्थके बिना यह किसका साधन करेगा। द्वितीय पक्षमें साध्यपना नहीं बनता, क्योंकि साधनके अभावमें वह किसका साध्य कहायेगा। तृतीय पक्षमें किसी एक विवक्षितमें ही साधन या साध्यपना युक्त नहीं होता, क्योंकि, ऐसी अवस्थामें किसको किसका साधन कहें और किसको किसका साध्य। (श्लो.वा ४/न्या, १६५/५१४/१६)

अहोरात्रि—काल प्रमाणका एक भेद। —दे० गणित १/१।

[आ]

आंत—दे० अंतड़ी।

आंतरा—न्या.वि./व./१/१३/२०१/२६ अन्तरश्चेतसि भवा आन्तराः।

आबोलन करण—दे० अवकर्णकरण।

आंध्र—१. मध्य आर्यखण्डका एक देश। दे० मनुष्य/४। २. (म.पु./प्र. १०/पं., पञ्चालाल)—गोदावरी व कृष्णा नदीके बीचका क्षेत्र। इसकी राजधानी अन्ध्र नगर (बेंगल) थी। इसका अधिकांश भाग भाग्यपुर (हैदराबाद) में अन्तर्भूत है। इसीको त्रैलिंग (तेलंगा) देश भी कहते हैं। ३. (घ.१/प्र.३२/ H.L., Jain) सितारा जिलेका वह भाग भी आन्ध्र देशमें ही था जिसमें आज वेण्णा नदी बहती है, तथा जिसमें महिमानगढ़ नामका ग्राम है।

आंध्र वंश—(घ.१/प्र.३२/ H.L., Jain) इस वंशका राज्यकाल ई० पू० २३२-२२५ (बी.नि. २६४-३०९) अनुमान किया जाता है।

आंबली—वत विधान संग्रह। पृ. २६ रसोंके बिना नीरस केवल एक जलन जलके साथ लेना 'आंबली' आहार है।

आंसिक—भरत क्षेत्रके दक्षिण आर्यखण्डका एक देश। दे० मनुष्य/४।

आ—(स.नि./५/६/२७०/२) 'आह्' अयमभिविध्यर्थः। —'आह्' यह अभिविधि अर्थमें आया है। (अर्थात् 'आ' पद 'तक' अर्थमें सीमाका प्रयोजक है।)

आकंपित—आलाचनाका एक दोष। —दे० आलोचना/२।

आकर—म.पु./भाषाकार/१६/१०६ जहाँपर सोने चाँदी आदिकी खान हुआ करती है उस स्थानको 'आकर' कहते हैं।

आकस्मिक भय—दे० भय।

आकांक्षा—१. इच्छाके अर्थमें आकांक्षा—दे० अभिलाषा; २. साक्षात् व निराकांक्ष अनशन—दे० अनशन; ३. निःकांक्षित अंग—दे० निःकांक्षित।

बैनेन्द्र सिद्धान्त कोष.

आकार—इस शब्दका साधारण अर्थ यद्यपि वस्तुओंका संस्थान होता है, परन्तु यहाँ ज्ञान प्रकरणमें इसका अर्थ चेतन प्रकाशमें प्रतिभासित होनेवाले पदार्थोंकी विशेष आकृतिमें लिया गया है और अभ्यास प्रकरणमें देशकालावच्छिन्न सभी पदार्थ साकार कहे जाते हैं।

१. भेद व लक्षण

१. आकारका लक्षण—(ज्ञानमेव विकल्प व भेद)

रा.वा./१/२/१/२३/६ आकारो विकल्पः।—आकार अर्थात् विकल्प (ज्ञानमें भेद रूप प्रतिभास)।

क.पा./१/१.१६/३०१/३३१/१ प्रमाणदो पुधधुदं कम्ममायारो।—प्रमाणसे पृथग्भूत कर्मको आकार कहते हैं। अर्थात् प्रमाणमें (या ज्ञानमें) अपनेसे भिन्न बहिर्भूत जो विषय प्रतिभासमान होता है उसे आकार कहते हैं।

क.पा./१/१.१६/३०७/३३८/३ आयारो कम्मकारयं सयलत्थसत्त्वादो पुध काऊज बुद्धिगोयसुवणीयं।—सकल पदार्थोंके समुदायसे अलग होकर बुद्धिके विषय भावको प्राप्त हुआ कर्मकारण आकार कहलाता है। (ध.१३/६.६.१६/२०७/७)

म.पु./२४/१०२ भेदग्रहणमाकारः प्रतिकर्मव्यवस्था...॥१०२॥—घट पट आदिकी व्यवस्था लिये हुए किसी वस्तुके भेद ग्रहण करनेको आकार कहते हैं।

द्र.सं./टी./४३/१८६/६ आकारं विकल्पः...केन रूपेण। शुक्रोऽयं, कृष्णोऽयं, वीर्योऽयं, हृत्कोऽयं, घटोऽयं, पटोऽयमित्यादि।—विकल्पको आकार कहते हैं। वह भी किस रूपसे। 'यह शुक्र है, यह कृष्ण है, यह वड़ा है, यह छोटा है, यह घट है, यह पट है' इत्यादि।—वे० आकार/२/१.२.३ (ज्ञं मरूपेण प्राह)।

२. उपयोगके साकार अनाकार दो भेद

त.सू./२/६ स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः ॥६॥—वह उपयोग क्रमसे दो प्रकार, आठ प्रकार व चार प्रकार है।

स.सि./२/६/१६३/७ स उपयोगो द्विविधः—ज्ञानोपयोगो दर्शनोपयोग-श्चैति। ज्ञानोपयोगोऽष्टभेदः...दर्शनोपयोगश्चतुर्भेदः।—वह उपयोग दो प्रकारका है—ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग। ज्ञानोपयोग आठ प्रकारका है और दर्शनोपयोग चार प्रकारका है। (नि.सा./पू./१०), (पं.का./पू./४०), (न.च.वृ./१९६); (त.सा./२/४६); (द्र.सं./पू./४)।

पं.सं./प्रा./१/१०८...। उवओगो सो बुद्धिहो सागारो चैव अणागारो।—उपयोग दो प्रकारका है—साकार और अनाकार। (स.सि./२/६/१६३/१०), (रा.वा./२/६/१/१२३/३०), (ध.२/१.२/४२०/१), (ध.१३/६.६.१६/२०७/४), (गो.जी./पू./६७२), (पं.सं./सं./१/३३२)।

३. साकारोपयोगका लक्षण

पं.सं./प्रा./१/१०६ मद्भुवओहिमणेहि य जं सयविसयं विसेसविण्णं। अंतोमुहुत्सकालो उवओगो सो हु सागारो ॥१०६॥—मति, भुत, अवधि और मनःपर्ययज्ञानके द्वारा जो अपने-अपने विषयका विशेष विज्ञान होता है, उसे साकार उपयोग कहते हैं। यह अन्तर्मुहूर्तकाल तक होता है ॥१०६॥

क.पा./१/१.१६/३०७/३३८/४ तेष आयारेण सह नट्टम णं सायारं।—उस आकारके साथ जो पाया जाता है वह साकार उपयोग कहलाता है। (ध.१३/६.६.१६/२०७/७)

४. अनाकार उपयोगका लक्षण

पं.सं./प्रा./१/१०० इदियमणोहिणा वा अत्थे अविसेसिऊज जं गहण। अंतोमुहुत्सकालो उवओगो सो अणागारो ॥१००॥—इन्द्रिय, मन और अवधि के द्वारा पदार्थोंकी विशेषताको ग्रहण न करके जो सामान्य अंशका ग्रहण होता है, उसे अनाकार उपयोग कहते हैं। यह भी अन्तर्मुहूर्त काल तक होता है ॥१००॥

क.पा./१/१.१६/३०७/४ तत्त्विवरीयं अणाधारं।—उस साकारसे विपरीत अनाकार है। अर्थात् जो आकारके साथ नहीं वर्तता वह अनाकार है। (ध.१३/६.६.१६/२०७/६)।

पं.ध./उ./३६४ यत्सामान्यमनाकारं साकारं तद्विशेषभाक्।—जो सामान्य धर्मसे युक्त होता है वह अनाकार है और जो विशेष धर्मसे युक्त होता है वह साकार है।

५. ज्ञान साकारोपयोगी है

स.सि./२/६/१६३/१० साकारं ज्ञानम्।—ज्ञान साकार है। (रा.वा./२/६/१/२३३/३१), (ध.१३/६.६.१६/२०७/६) (म.पु./२४/२०१)

व.१/१.१.१६/३६३/१० जानातोति ज्ञानं साकारोपयोगः।—जो जानता है उसको ज्ञान कहते हैं, अर्थात् साकारोपयोगको ज्ञान कहते हैं।

स.सा./आ, परि/शक्ति नं० ४ साकारोपयोगमयी ज्ञानशक्तिः।—साकार उपयोगमयी ज्ञान शक्तिः।

६. दर्शन अनाकारोपयोगी है

पं.सं./प्रा./१/१३८ अं सामण्णं गहणं भावणं णेव कट्ठु आयारं। अविसेसिऊज अत्थे वंसणमिदिभण्णवे समए ॥१३८॥—सामान्य विशेषारमक पदार्थोंके आकार विशेषको ग्रहण न करके जो केवल निर्विकल्प रूपसे अंशका या स्वरूपमात्रका सामान्य ग्रहण होता है, उसे परमागममें दर्शन कहा गया है। (द्र.सं./पू./४३) (गो.जी./पू./४८२/८८८) (पं.सं./सं./१/२४६) (ध.१/१.१.४/६३/१४६)

स.सि./२/६/१६३/१० अनाकारं दर्शनमिति।—अनाकार दर्शनोपयोग है। (रा.वा./२/६/१/१२३/३१); (ध.१३/६.६.१६/२०७/६) (म.पु./२४/१०१)

२. शंका समाधान

१. ज्ञानको साकार कहनेका कारण

त.सा./२/११ कृत्वा विशेषं गृह्णाति वस्तुजातं यतस्ततः। साकार-मिष्यते ज्ञानं ज्ञानयाथात्म्यवेदिभिः ॥११॥—ज्ञानपदार्थोंको विशेष विशेष करके जानता है, इसलिए उसे साकार कहते हैं। यथार्थरूपसे ज्ञानका स्वरूप जाननेवालोंने ऐसा कहा है।

२. दर्शनको निराकार कहनेका कारण

त.सा./२/१२ यद्विशेषमकृत्वैव गृह्णीते वस्तुमात्रकम्। निराकारं ततः प्रोक्तं दर्शनं विरवदक्षिभिः ॥१२॥—पदार्थोंकी विशेषता न समझकर जो केवल सामान्यका अथवा सत्ता-स्वभावका ग्रहण करता है, उसे दर्शन कहते हैं। उसे निराकार कहनेका भी यही प्रयोजन है कि वह ह्येय वस्तुओंकी आकृति विशेषको ग्रहण नहीं कर पाता।

गो.जी./जी.प्र./४८२/८८८/१२ भावानां सामान्यविशेषात्मकबाह्यपदार्थानां आकारं—भेदग्रहणं अकृत्वा यत्सामान्यग्रहणं—स्वरूपमात्रावभासनं तत् दर्शनमिति परमाणवे भण्यते।—भाव जे सामान्य विशेषात्मक बाह्यपदार्थ सिनिका आकार-कहिमे भेदग्रहण ताहि न करके जो सत्तामात्र स्वरूपका प्रतिभासना सोई दर्शन परमाणव विद् कहै है।

पं. घ./उ./३६२-३६५ नाकारः स्यादनाकारो वस्तुतो निर्विकल्पता । शेषानन्तगुणानां तत्त्वलक्षणं ज्ञानमन्तरा ॥ ३६२ ॥ ज्ञानाद्विना गुणाः सर्वे प्रोक्ताः सल्लक्षणाङ्किताः । सामान्याद्वा विशेषाद्वा सत्यं नाकार-मात्रकाः ॥ ३६५ ॥ —जो आकार न हो सो अनाकार है, इसलिए वास्तवमें ज्ञानके बिना शेष अनन्तों गुणोंमें निर्विकल्पता होती है । अतः ज्ञानके बिना शेष सब गुणोंका लक्षण अनाकार होता है ॥ ३६२ ॥ ज्ञानके बिना शेष सब गुण केवल सत् रूप लक्षणसे ही वक्षित होते हैं इसलिए सामान्य अथवा विशेष दोनों ही अपेक्षाओंसे वास्तवमें वे अनाकाररूप ही होते हैं ॥ ३६५ ॥

३. निराकार उपयोग क्या वस्तु है

घ. १३/४.४.१६/२०७/८ विसयाभावादो अणागारुजजोगो णत्थि त्ति सण्णच्छयं णाणं सायारो, अण्णच्छयमणागारो त्ति ण वोत्तुं सक्किज्जे, संसय-विषज्जय-अण्णज्जवसायमणागारोत्तप्पसंगादो । एदं पि णत्थि, केवलहि वंसणाभावप्पसंगादो । ण एस दोसो अंतरंगविस-यस्स उवजोगस्स अणागारोत्तप्पसंगादो । ण अंतरंग उवजोगो वि सायारो, कत्तारादो इव्वादो पुह कम्माणुबलभादो । ण च दोणं पि उवजोगामेयत्तं, बहिरंगतरंगस्थविसयाणमेयत्तविरोहादो । ण च एदम्हि अत्थे अवलंबिज्जमाणे सायार अणागार उवजोगाणमसमा-णत्तं, अण्णोणभेदेहि पुहाणमसमाणत्तविरोहादो । —प्रश्न—साकार उपयोगके द्वारा सब पदार्थ विषय कर लिये जाते हैं, (दर्शनोपयोगके लिए कोई विषय शेष नहीं रह जाता), अतः विषयका अभाव होनेके कारण अनाकार उपयोग नहीं बनता; इसलिए निश्चय सहित ज्ञानका नाम साकार और निश्चयरहित ज्ञानका नाम अनाकार उपयोग है । यदि ऐसा कोई कहे तो यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा मानने-पर संशय विपर्यय और अनध्यवसायको अनाकारता प्राप्त होती है । यदि कोई कहे कि ऐसा ही हो जाओ, सो भी बात नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेपर केवली जिनके दर्शनका अभाव प्राप्त होता है । (क. पा. १/१.१५/३३०६/३३७/४); (क. पा. १/१-२२/३३२७/३६८/३) उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, अन्तरंगको विषय करनेवाले उपयोगको अनाकार उपयोगरूपसे स्वीकार किया है । अन्तरंग उप-योग विषयाकार होता है, यह बात भी नहीं है, क्योंकि, इसमें कर्ता द्रव्यसे पृथग्भूत कर्म नहीं पाया जाता । यदि कहा जाय कि दोनों उपयोग एक हैं; सो भी बात नहीं है, क्योंकि, एक (ज्ञान) बहिरंग अर्थको विषय करता है, और दूसरा (दर्शन) अन्तरंग अर्थको विषय करता है, इसलिए, इन दोनोंको एक माननेमें विरोध आता है । यदि कहा जाय कि इस अर्थके स्वीकार करनेपर साकार और अनाकार उपयोगमें समानता न रहेगी, सो भी बात नहीं है; क्योंकि परस्परके भेदसे ये अलग हैं इसलिए इनमें असमानता माननेमें विरोध आता है । (क. पा. १/१-२०/३३२७/३६८/७)

★ देशकालावच्छिन्न सभी पदार्थ या भाव साकार हैं

—वे० मूर्तकि

आकाश—खाली जगह (Space) को आकाश कहते हैं । इसे एक सर्व व्यापक अवलम्ब अश्रुत द्रव्य स्वीकार किया गया है । जो अपने अन्दर सर्व द्रव्योंका समानेकी शक्ति रखता है । यद्यपि यह अवलम्ब है पर इसका अनुमान करानेके लिए इसमें प्रवेशों रूप लक्षणोंको कल्पना कर ली जाती है । यह स्वयं तो अनन्त है परन्तु इसके मध्य-वर्ती कुछ मात्र भागमें ही अन्य द्रव्य अवस्थित हैं । उसके इस भाग-का नाम लोक है और उससे बाहर शेष सर्व आकाशका नाम अलोक है । अवगाहना शक्तिकी विचित्रताके कारण छोटे-से लोकमें अथवा इसके एक प्रवेश पर अनन्तानन्त द्रव्य स्थित है ।

१ भेद व लक्षण

- १ आकाशका सामान्य लक्षण
- २ आकाश द्रव्यके भेद
- ३ लोकाकारा व अलोकाकाराके लक्षण
- ४ प्राणायाम सम्बन्धी आकाश मयबल

२ आकाश निर्देश

- १ आकाशका आकार ।
- २ आकाशके प्रदेश ।
- ३ आकाश द्रव्यके विशेष गुण ।
- ४ आकाशके १४ सामान्य विशेष स्वभाव ।
- ५ आकाशका आधार ।
- ६ अक्षय्य आकाशमें खण्ड कल्पना ।
- ७ लोकाकारा व अलोकाकाराकी सिद्धि ।

३ अवगाहना सम्बन्धी विषय

- १ अवगाहना गुण आकाशमें ही है अन्य द्रव्योंमें नहीं तथा हेतु ।
- २ लोकाकारामें अवगाहना गुणका माहात्म्य ।
- ३ लोक/अस० प्रदेशोंपर एकानेक जीवोंकी अवस्थान विधि ।
- ४ अवगाहना गुणकी सिद्धि ।
- ५ अस० प्रदेशी लोकमें अनन्त द्रव्योंके अवगाहकी सिद्धि ।
- ६ एक प्रदेशपर अनन्त द्रव्योंके अवगाहकी सिद्धि ।
- ७ अन्य सम्बन्धित विषय
- ८ अन्य द्रव्योंमें भी अवगाहन गुण ।
- ९ अमूर्त आकाशके साथ मूर्त द्रव्योंके स्पर्श सम्बन्धी ।
- १० अलोकाकारामें वर्जनाका निमित्त ।
- ११ अवगाहन गुण उदासीन कारण है ।
- १२ आकाशका भ्रूतिभाव ।
- १३ आकाशमें प्रदेश कल्पना तथा युक्ति ।

—वे० 'अवगाहन' ।

—वे० स्पर्श/२ ।

—वे० काल/२ ।

—वे० कारण III/२ ।

—वे० द्रव्य/३ ।

—वे० द्रव्य/४ ।

—वे० अस्तिकाय ।

—वे० संख्या/३ ।

—वे० धर्माधर्म/१ ।

—वे० उत्पाद/३ ।

—वे० शब्द/२ ।

—वे० द्रव्य/५ ।

१. भेद व लक्षण

१. आकाश सामान्य का लक्षण

त.सू./५/४,६,७,१८ नित्यावस्थितान्यरूपाणि ॥४॥ आ आकाशादेक-
द्रव्याणि ॥६॥ निष्क्रियाणि च ॥७॥ आकाशस्यावगाहः ॥१८॥ = आकाश
द्रव्य नित्य अवस्थित और अरूपी है ॥४॥ तथा एक अलण्ड द्रव्य
है ॥६॥ व निष्क्रिय है ॥७॥ और अवगाह देना इसका उपकार है ॥१८॥
पं.का./पू./६० सर्व्वेसि जीवाणं सेसाणं तह य पुग्गलाणं च । जं देदि
विबरमखिलं तं लोगे हवदि आगासं ॥६०॥ = लोकमें जीवोंको और
पुद्गलोंको वैसे ही शेष समस्त द्रव्योंका जो सम्पूर्ण अवकाश देता है
वह आकाश द्रव्य है ।

स.सि./५/१८/२५४ जीवपुद्गलादीनामवगाहिनामवकाशदानमवगाह
आकाशस्योपकारो वेदितव्यः ॥ = अवगाहन करनेवाले जीव और
पुद्गलोंको अवकाश देना आकाशका उपकार जानना चाहिए ।
(गो.जी./जी.प्र./६०५/१०६०/४)

रा.बा./५/१/२१-२२/४३४ आकाशान्तेऽस्मिन् द्रव्याणि स्वयं चाकाशत
इत्याकाशस्य ॥२१॥ अवकाशदानात्ता ॥२२॥ = जिसमें जीवादि द्रव्य
अपनी-अपनी पर्यायोंके साथ प्रकाशमान हों तथा जो स्वयं अपने
को प्रकाशित भी करे वह आकाश है ॥२१॥ अथवा जो अन्य सर्व
द्रव्योंको अवकाश दे वह आकाश है ।

ध.४/१,२,१/४/७ आगासं सपदेशं तु उद्धाधो तिरिओ वि य । लेस-
लोगं बियाणाहि अणंतजिण-वैसिदं ॥४॥ = आकाश सप्रदेशी है, और
वह ऊपर, नीचे और तिरछे सर्वत्र फैला हुआ है । उसे ही क्षेत्र लोक
जानना चाहिए । उसे जिन भगवान्ने अनन्त कहा है ।

न.च.वृ./६८ चैयणरहियममुत्त अवगाहनलक्षणं च सव्वगयं... । तं
णहव्वं जिणुहिदं ॥६८॥ = जो चेतन रहित अमूर्त, सर्व द्रव्योंको
अवगाह देनेवाला सर्व व्यापी है... उसको जिनेन्द्र भगवान्ने आकाश
द्रव्य कहा है ।

द्र.सं./पू./१६/५७ अवगासदानजोग्गं जीवादीणं विद्याण आयासम्...
॥१६॥ = जो जीवादि द्रव्योंको अवकाश देनेवाला है उसको जिनेन्द्र-
देवके द्वारा कहा हुआ आकाश द्रव्य जानो । (नि.सा./ता.वृ./६/२४)

२. आकाश द्रव्योंके भेद

स.सि./५/१२/२७८ आकाशं, त्रिधाविभक्तं लोकाकाशमलोकाकाशं चेति ।
= आकाश द्रव्य दो प्रकारका है—लोकाकाश और अलोकाकाश ।
(रा.बा./५/१२/२८/४५६/१०). (न.च.वृ./६८). (द्र.सं./पू./१६)

३. लोकाकाश व अलोकाकाशके लक्षण

पं.का./पू./६१ जीवा पुद्गलकाया धम्माधम्मा य लोघदोणण । तत्तो
अणणमण्ण आयासं अंतवदिरिप्ति ॥६१॥ = जीव, पुद्गलकाय, धर्म,
अधर्म (तथा काल) लोकसे अनन्य हैं । अन्तरहित ऐसा आकाश
उससे (लोकसे) अनन्य तथा अन्य है ।

बा.अ./३६ जीवादि पयद्वाणं समवाओ सो णिरुक्खये लोगो । तिविहो
हव्वे लोगो अहमज्झिमउद्धमेयेण ॥३६॥ = जीवादि छः पदार्थोंका
जो समूह है उसे लोक कहते हैं । और वह अधोलोक, ऊर्ध्वलोक व
मध्यलोकके भेदसे तीन प्रकारका है । (क.अ./पू./११६)

भू.आ./५४० लोयदि आलोयदि पल्लोयदिसल्लोयदिति एगत्थो । तस्मा
जिणेहि कसिणं तेणोसो बुद्धदे लोओ ॥५४०॥ = जिस कारणसे जिनेन्द्र
भगवान् कर मतिभुतज्ञानकी अपेक्षा साधारण रूप देखा गया है, मनः-
पर्यय ज्ञानकी अपेक्षा कुछ उससे भी विशेष और केवलज्ञानकी अपेक्षा
सम्पूर्णरूपसे देखा गया है इसलिए वह लोक कहा जाता है ।

स.सि./५/१२/२७८ धर्माधर्मादीनि द्रव्याणि यत्र लोक्यन्ते स लोक इति ।
...स यत्र तल्लोकाकाशस्य । ततो बहिः सर्वतोऽनन्तलोकाकाशस्य ।

= जहाँ धर्मादि द्रव्य विलोके जाते हैं उसे लोक कहते हैं । उससे
बाहर सर्वत्र अनन्त अलोकाकाश है । (ति.प./४/१३४-१३६),
(रा.बा./५/१२/१८/४५६/७). (ध.४/१,२,३/६/१). (पं.का./त.प्र./८०/१३८),
(प्र.सा./त.प्र./१२८/१८०). (न.च.वृ./६६). (द्र.सं./पू./२०). (पं.का./ता.
वृ./२२/४८). (पं.ध./उ./२२). (त्रि.सा./६)

ध.१३/४,५,६,७/२८८/३ को लोकः । लोक्यन्त उपलभ्यन्ते यस्मिन् जीवा-
दयः पदार्थाः स लोकः । = प्रश्न—लोक किसे कहते हैं ? उत्तर—
जिसमें जीवादि पदार्थ देखे जाते हैं अर्थात् उपलब्ध होते हैं उसे लोक
कहते हैं । (म.प्र./४/१३). (न.च.वृ./१४२-१४३)

४. प्राणायाम सम्बन्धी आकाश मण्डल

ज्ञा.सा./५७ अग्निः त्रिकोणः रक्तः कृष्णश्च प्रभञ्जनः तथावृत्तः ।
चतुष्कोणं अपि पृथ्वी स्वैतं जलं शुद्धचन्द्राभम् ॥५७॥ = अग्नि
त्रिकोण सप्त रंग, पवन गोलाकार श्याम वर्ण, पृथ्वी चौकोण पीत
वर्ण, तथा जल अर्ध चन्द्राकार शीतल चन्द्र समान होता है ।

२. आकाश निर्देश

१. आकाशका आकार

आचारसार/३/२४ व्योमावूर्त स्थितं नित्यं चतुरस्रं समं घनम् । अव-
गाहनाहेतवरचानन्तानन्त प्रवेशकम् ॥२४॥ = आकाश द्रव्य अमूर्त है,
नित्य अवस्थित है, घनाकार चौकोर है, अवगाहनाका हेतु है
अनन्तानन्त प्रवेशी है ।

२. आकाशके प्रदेश

त.सू./५/६ आकाशस्यानन्ताः ॥ ६ ॥ = आकाश द्रव्यके अनन्त प्रदेश
हैं (द्र.सं./पू./२५) (नि.सा./पू./३६) (गो.जी./पू./५८७/१०२६)
प्र.सा./त.प्र./१३४/१६९ सर्वव्याप्यनन्तप्रदेशप्रस्ताररूपत्वादाकाशस्य च
प्रदेशवत्त्वम् । = सर्वव्यापी अनन्तप्रदेशोंके विस्ताररूप होनेसे
आकाश प्रदेशवात् है ।

३. आकाश द्रव्यके विशेष गुण

त.सू./५/१८ आकाशस्यावगाहः ॥ १८ ॥ = अवगाहन देना आकाशद्रव्य-
का उपकार है ।

ध.१५/३३/७ ओगाहनलक्षणमायासदव्वं । = आकाश द्रव्यका असाधारण
लक्षण अवगाहन देना है ।

आ.प./२/१/१३४ आकाशद्रव्ये अवगाहनाहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति ।
= आकाश द्रव्यके अवगाहना हेतुत्व, अमूर्तत्व और अचेतनत्वमें
(विशेष) गुण हैं ।

प्र.सा./त.प्र./१३३ विशेषगुणो हि युगपत्सर्वद्रव्याणां साधारणावगाह-
हेतुत्वमाकाशस्य । = युगपत् सर्व द्रव्योंके साधारण अवगाहका
हेतुत्व आकाशका विशेष गुण है ।

४. आकाशके १६ सामान्य विशेषस्वभाव

न.च.वृ./७० इगवीसं तु सहाना दोण्हं (१) तिण्हं (२) तु सोडसा
भणिया । पंचदसा पुण काले दव्वसहावा (३) य णयव्वा ॥ ७० ॥

= जीव व पुद्गलके २१ स्वभाव, धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यके
१६ स्वभाव, तथा काल द्रव्यके १५ स्वभाव कहे गये हैं । (आ.प./
अधि० ४)

न.च.वृ./टी./८० (सद्रूप, असद्रूप, नित्य, अनित्य, एक, अनेक, भेद,
अभेद, भव्य, अभव्य, स्वभाव, विभाव, चैतन्य, अचैतन्य, मूर्त,
अमूर्त, एक प्रवेशी, अनेक प्रवेशी, शुद्ध, अशुद्ध, उपचरित, अनुप-
चरित, एकान्त, अनेकान्त । इन चौबीसमेंसे अनेक, भव्य, अभव्य,

विभाव, चैतन्य, दूर्त एक प्रदेशत्व, अणुत्व। इन आठ रहित १६ सामान्य विशेष स्वभाव आकाश द्रव्यमें हैं। (आ.प./अधि० ४)

५. आकाशका आधार

स. सि./३/१२०४ आकाशमात्रप्रतिष्ठम्। = आकाश द्रव्य स्वयं अपने आधारसे स्थिति है। (स. सि./४/१२/२७७) (रा. वा./३/१/८/१६०/१६)

रा. वा./४/१२/२-४/४५४ आकाशस्यापि अन्याधारकल्पनेति चेत्, न; स्वप्रतिष्ठत्वात् ॥ २ ॥ ततोऽधिकप्रमाणद्रव्यान्तराधाराभावात् ॥ ३ ॥ तथा चानवस्थानिष्ठतिः ॥ ४ ॥ = प्रश्न—आकाशका भी कोई आधार होना चाहिए। उत्तर—नहीं, वह स्वयं अपने आधारपर ठहरा हुआ है ॥ २ ॥ उससे अधिक प्रमाणवाले दूसरे द्रव्यका अभाव होनेके कारण भी उसका आधारभूत कोई दूसरा द्रव्य नहीं हो सकता ॥ ३ ॥ यदि किसी दूसरे आधारकी कल्पना की जाये तो उससे अनवस्था दोषका प्रसंग आयेगा, परन्तु स्वयं अपना आधारभूत होनेसे वह नहीं आ सकता है।

६. अखण्ड आकाशमें खण्ड कल्पना

रा. वा./४/८/४-६/४१०/३ एकद्रव्यस्य प्रदेशकल्पना उपचारतः स्यात्। उपचारश्च मिथ्योक्तिर्न तत्त्वपरीक्षायां अधिक्रियते प्रयोजनाभावात्। न हि मृगतृष्णिकया मृथार्थारम्भिकया जलकुर्यं क्रियते इति; तच्च किं कारणम्। मुख्यक्षेत्रविभागात्। मुख्य एव क्षेत्रविभागः, अन्यो हि घटावगाहः आकाशप्रवेशः इतरावगाहश्चान्य इति। यदि अन्यत्वं न स्यात् व्याप्तिस्त्वं व्याहृत्यते ॥ ४ ॥ निरवयवत्वानुपपत्तिरिति चेत्, न; द्रव्यविभागाभावात् ॥ ६ ॥ = एक द्रव्य यद्यपि अविभागी है, वह घटकी तरह संयुक्त द्रव्य नहीं है। फिर भी उसमें प्रदेश वास्तविक हैं उपचारसे नहीं। चरके द्वारा जो आकाशका क्षेत्र अवगाहित किया जाता है वह पटादिके द्वारा नहीं। दोनों जुड़े-जुड़े हैं। यदि प्रदेश भिन्नता न होती तो वह सर्व व्यापी नहीं हो सकता था। अतः द्रव्य अविभागी होकर भी प्रदेश शून्य नहीं हैं। अनेक प्रदेशी होते हुए भी द्रव्यरूपसे उन प्रदेशोंके विभाग न होनेके कारण निरवयव और अखण्ड द्रव्य माननेमें कोई बाधा नहीं है।

प्र. सा./त. प्र./१४०/१६८ अस्ति चाविभागैकद्रव्यत्वेऽप्यंशकल्पनमाकाशस्य, सर्वेषामणुनामकाशदानस्यान्यथानुपपत्तेः। यदि पुनराकाशस्यांशानां स्युरिति मतस्तदाङ्गुलीयुगलं नभसि प्रसायं निरूप्यतां किमेकं क्षेत्रं किमेकम्। = आकाश अविभाग (अखण्ड) एक द्रव्य है। फिर भी उसमें (प्रदेश रूप) खण्ड कल्पना हो सकती है, क्योंकि यदि ऐसा न हो तो सब परमाणुओंको अवकाश देना नहीं बनेगा। ऐसा होनेपर भी, यदि आकाशके अंश नहीं होते (अर्थात् अंश कल्पना नहीं की जाती) ऐसी मान्यता हो तो आकाशमें दो अणु-लियाँ फैलाकर बताइए कि (दो अणुलियोंका एक क्षेत्र है या अनेक। (अर्थात् यह दो अणुल आकाश है यह व्यवहार तभी बनेगा जबकि अखण्ड द्रव्यमें खण्ड कल्पना स्वीकार की जाये।)

द्र. सं./टो./२७/७५ निर्विभागद्रव्यस्यापि विभागकल्पनामायातं घटाकाश-पटाकाशमित्यादिवदिति। = घटाकाश व पटाकाशकी तरह विभाग रहित आकाश द्रव्यकी भी विभाग कल्पना सिद्ध हुई। (पं. का./त.-प्र./५/१५)

७. लोक व अल्लोकाकाशकी सिद्धि

रा. वा./४/१८/१०-१२/४६७/२४ अजातत्वाद्भावा इति चेत् न; असिद्धेः ॥ १० ॥...द्रव्याधिकगुणभावे पर्यायाधिकप्राधान्यात् स्वप्रत्ययागुल-लघुगुणवृद्धिहानिविकल्पापेक्षया अवगाहकजीवपुद्गलपरप्रत्ययावगाह-भेदविवक्षया च आकाशस्य जातत्त्वोपपत्तेः हेतोरसिद्धिः। अथवा,

व्ययोत्पादो आकास्य इत्येते। यथा चरमसमयस्यासर्वज्ञस्य सर्वज्ञ-त्वेनोत्पादस्तथोपलब्धेः असर्वज्ञत्वेन व्ययस्तथापुपलब्धेः; एवं चरम-समयस्यासर्वज्ञस्य साक्षादनुपपत्त्यमाकाशं सर्वज्ञत्वोपपत्तौ उपलभ्यत इति उपलभ्यत्वेनोत्पन्नमनुपपत्त्यत्वेन च विनष्टम्। अनादृशिराकाश-मिति चेत्, न; नामवत् तारिसद्वेषः ॥ ११ ॥...यथा नाम वेदनादि अमूर्तत्वात् अनादृश्यपि सदस्तीत्यनुपपत्त्येते, तथा आकाशमपि वस्तु-भूतमित्यवसेयम्। शब्दलिङ्गत्वादिति चेत्, न; पौद्गलिकत्वात् ॥ १२ ॥ प्रधान विकार आकाशमिति चेत्, न; तत्परिणामाभावात् आत्मवत् ॥ १३ ॥ = प्रश्न—आकाश उत्पन्न नहीं हुआ इसलिए उसका अभाव है। उत्तर—आकाशको अनुत्पन्न कहना असिद्ध है। क्योंकि द्रव्या-धिककी गौणता और पर्यायाधिककी मुख्यता होनेपर अणुलघु गुणोंकी वृद्धि और हानिके निमित्तसे स्वप्रत्यय उत्पाद व्यय और अवगाहक जीव पुद्गलोंके परिणमनके अनुसार परप्रत्यय उत्पाद व्यय आकाशमें होते ही रहते हैं। जैसे—कि अन्तिम समयमें असर्वज्ञता-का विनाश होकर किसी मनुष्यको सर्वज्ञता उत्पन्न हुई हो तो आकाश पहले अनुपलभ्य था वही पीछे सर्वज्ञको उपलभ्य हो गया। अतः आकाश भी अनुपलभ्यत्वेन विनष्ट होकर उपलभ्यत्वेन उत्पन्न हुआ ॥ १० ॥ = प्रश्न—आकाश आवरणभाव मात्र है। उत्तर—नहीं किन्तु वस्तुभूत है। जैसे कि नाम और वेदनादि अमूर्त होनेसे अनावरण रूप होकर भी सत् है, उसी तरह आकाश भी ॥ ११ ॥ प्रश्न—अवकाश देना यह आकाशका लक्षण नहीं है। क्योंकि उसका लक्षण शब्द है। उत्तर—ऐसा नहीं है क्योंकि शब्द पौद्गलिक है और आकाश अमूर्तिक। धरन—आकाश तो प्रधानका विकार है। उत्तर—नहीं क्योंकि नित्य तथा निष्क्रिय व अनन्त रूप प्रधानके आत्माकी भांति विकार ही नहीं हो सकता। (विशेष ६० त. सा./१/परि०/पृ. १६६/शोलापुर शाले पं० बंशीधर)।

पं. घ./उ./२३ सोऽप्यलोको न शून्योऽस्ति षड्भिर्द्रव्यैरशेषतः। व्योम-मात्रावशेषत्वाद् व्योमात्मा केवलं भवेत् ॥ २३ ॥ = वह अलोक भी सम्पूर्ण छहों द्रव्योंसे शून्य नहीं है किन्तु आकाश मात्र शेष रहनेसे वह अन्य पाँच द्रव्योंसे रहित केवल आकाशमय है।

३. अवगाहना सम्बन्धी विषय

१. अवगाहना गुण आकाशमें ही है अन्य द्रव्यमें नहीं तथा हेतु

प्र. सा./त. प्र./१३३ विशेषगुणो हि युगपत्सर्वद्रव्याणां साधारणवगाहहेतु-त्वमाकाशस्य...एवममूर्तानां विशेषगुणसंज्ञेपाधिमेव लिङ्गम्। तत्रैक-कालमेव सकलद्रव्यसाधारणवगाहसंपादनमसर्वगतत्वावेष शेषद्रव्या-णामसम्भवदाकाशमधिगमयति। = युगपत् सर्वद्रव्योंके साधारण अव-गाहका हेतुत्व आकाशका विशेषगुण है।...इस प्रकार अमूर्त द्रव्योंके विशेष गुणोंका ज्ञान होनेपर अमूर्त द्रव्योंको जाननेके लिए लिङ्ग प्राप्त होते हैं। (अर्थात् विशेष गुणोंके द्वारा अमूर्त द्रव्योंका ज्ञान होता है)---वहाँ एक ही कालमें समस्त द्रव्योंके साधारण अवगाहका संपा-दन (अवगाह हेतुत्व रूप लिङ्ग) आकाशको बतलाता है, क्योंकि शेष द्रव्योंके सर्वगत न होनेसे उनके यह सम्भव नहीं है।

२. लोकाकाश में अवगाहना गुणका माहात्म्य

घ. ४/१.३.२/२४/२ तम्हा ओगाहणलक्खणेण सिद्धलोगागासस्स ओगा-हणमाहण्णमाहरियपरं परागदोवदेसेण भणित्तमो। तं जहा-उत्सेहवर्ण-गुलस्स असंखेज्जदिभागमेते खेत्ते सुहुमणिगोदजीवस्स जहण्णोगाहणा भवदि। तम्हि द्विदधणलंगमेत्तजीवपदेसेसु पडिपवेसमभवसिद्धिरहि अणंतगुणा सिद्धाणमणंतभागमेत्ता होद्वण द्विदओरालियसरीरपरमा-णूणं तं चेव खेत्तभोगासं जादि। पुणो ओरालियसरीरपरमाणुहितो

अनंतगुणान् तेजहयसरीरेरनामून् पि तन्मि कैव जेते ओगाहना भवदि ।...तेजहयपरमाधुहिंते अनंतगुणा कम्पदमपरमाधु तेनैव जीवैव मिच्छताधिकारैर्मेहि संविदापदिक्वेसनभवसिद्धिरहि अन्त-गुणा सिद्धान्तमनंतमागैसा तत्त्व भवति, तेषि पि तन्मि कैव जेते ओगाहना भवदि । पुनो ओरासिय-तेजा-कम्पदम-विस्तसोवचवानं पदिनं चव्वचोवेहि अनंतगुणान् पदिपरमाधुमिह सप्तममेतान् तन्मि कैव जेते ओगाहना भवदि । एवमेवजीवैवचिह्नरंअंगुलस्य अंतर्लेखदिभागनेते अह्णजेसन्नि समानोगाहना होवुन विदिओ जीवो तत्येव अचवदि । एवमन्तान्तान् समानोगाहनां जीवानं तन्मि कैव जेते ओगाहना भवदि । एते अतरो जीवो तन्मि कैव सन्निकमपवैसमतिं काउण उपवन्तो । एवस्य वि ओगाहनाए अन्-तान्त जीवा समानोगाहना अचवति पि पुनं च परमेदम् । एव-मेवपवैसा सम्बदिताह् बहुहावेव्वा जाव लोणो आहुणो पि ।

—अन ह्य अवगाहन सप्तमते प्रसिद्ध लोकाकाशके अवगाहन माहात्म्य-को आचार्य परम्परागत उपदेशके अनुसार कहते हैं । वह इस प्रकार है—उत्तरेषांगुले असंख्यातवै भाग मात्र क्षेत्रमे सूक्ष्म निगोविद्या जीवकी अवस्थ अवगाहना है । उस क्षेत्रमे स्थित वनलोका मात्र जीव-के प्रदेशोमे-से प्रत्येक प्रदेशपर अवगाहनासे अनन्तगुणे और सिद्धोके अनन्तवै भाग मात्र होकरके स्थित औदारिक शरीरके परमाधुओंका वही क्षेत्र अवकाशपनेको प्राप्त होता है । पुनः औदारिक शरीरके परमाधुओंसे अनन्तगुणे तेजस्कशरीरके परमाधुओंकी भी उसी क्षेत्रमे अवगाहना होती है । तेजस परमाधुओंसे अनन्तगुणे उस ही जीवके द्वारा मिध्यात्व, अविरति आदि कारणोंसे उचित और प्रत्येक प्रदेशपर अवस्थ सिद्धोसे अनंतगुणे तथा सिद्धोके अनन्तवै भाग मात्र कर्म परमाधु उस क्षेत्रमे रहते हैं । इसलिये उन कर्म परमाधुओंकी भी उस ही क्षेत्रमे अवगाहना होती है । पुनः औदारिक शरीर, तेजस शरीर और कामाग्न शरीरके विहसोपचयी-का जो कि प्रत्येक सर्व जीवोंसे अनन्तगुणे हैं और प्रत्येक परमाधुपर अपने ही प्रमाण हैं । उनकी भी उसी ही क्षेत्रमे अवगाहना होती है । इस प्रकार एक जीवसे व्याप्त अंगुलके असंख्यातवै भागमात्र उसी अवस्थ क्षेत्रमे समान अवगाहना बसा होकरके दूसरा जीव भी रहता है । इसी प्रकार समान अवगाहना वाले अनन्तानन्त जीवोंकी उसी ही क्षेत्रमे अवगाहना होती है । तत्पश्चात् दूसरा कोई जीव उसी क्षेत्रमे उसके मध्यवर्ती प्रदेशको अपनी अवगाहनाका अन्तिम प्रदेश करके उत्पन्न हुआ । इस जीवकी भी अवगाहनामे समान अवगाहनावाले अनन्तानन्त जीव रहते हैं । इस प्रकार यही भी पूर्व के समान प्रकृपा करनी चाहिए । इस प्रकार लोकमे परिपूर्ण होने तक सभी दिशाओंमें लोकका एक एक प्रदेश बढ़ाते जाना चाहिए ।

३. लोक/असं० प्रदेशोंपर एकात्मिक जीवोंके अवस्थान सम्बन्धी

त.सु./४/१६ (लोकाकाशस्म) असंख्येयभागादिषु जीवानाम् (अवगाहः) । जीवोका अवगाह लोकाकाशके असंख्यातवै भागको आदि लेकर सर्वलोक पर्यन्त होता है ।

रा.वा./४/१५/३-४/४६/३१ लोकस्य प्रवेशाः असंख्येया भागाः कृताः, तत्रैकस्मिन्संख्येयभागे एको जीवोऽपि तिष्ठते । तथाहि निश्चयतुल्यविषयि असंख्येयभागेषु आ सर्वलोकावगाहः प्रत्येतद्व्यः । नानाजीवानाम् तु सर्वलोक एव ।...असंख्येययाऽसंख्येयविकल्पत्वात् । अजबन्धो-ल्लुहासंख्येयस्या हि असंख्येय विकल्पाः । अतोऽवगाहविकल्पो जीवानां सिद्धः ।

रा.वा./४/४६/४७/३७ जीवः तत्त्वत्वैरोऽपि संहरणविराजस्वभाव-स्त्वत् कर्मनिर्भरितं शरीरमनु महदा अभित्तिस्तत्त्वावबधगाह्य वर्तते । अथा तु लोकोत्पन्नं भवति तथा मन्वरस्यावविचित्रवज्रपटलयोर्मध्ये

जीवस्याही मध्यप्रवेशाः व्यवतिष्ठन्ते, इतरे प्रवेशाः कर्मवचस्तिर्नक्-च कृत्स्नं लोकाकाशं व्यनुवृत्ते । —लोकके असंख्यात प्रदेश हैं, उनके असंख्यात भाग किये जायें । एक असंख्येय भागमें भी जीव रहता है तथा दो तीन चार आदि असंख्येय भागोंमें और सम्पूर्ण लोकमें जीवों का अवगाह समकना चाहिए । नाना जीवोंकी अवगाह तो सर्व लोक है । असंख्यातके भी असंख्यात विकल्प हैं । और अजबन्धो-ल्लुहा असंख्येयके असंख्येय विकल्प हैं अतः जीवोंके अवगाहमें भेद भी हो जाता है । तथा जीवके असंख्यातप्रवेशो होनेपर भी संकोच-विस्तार होख होनेसे कर्मके अनुसार प्राप्त छोटे या बड़े शरीरमें उत्पन्न होकर रहता है । जब इसकी समुद्रवात कालमें लोकभूत अवस्था होती है तब इसके मध्यवर्ती आठ प्रदेश हमेशा पर्वतके नीचे चित्र और वज्रपटलके मध्यके आठ प्रदेशोंपर स्थित हो जाते हैं, बाकी प्रदेश ऊपर नीचे चारों ओर फैल जाते हैं ।

७. अवगाहना गुणकी सिद्धि

स.सि./४/१८/२८४ यथक्वाशदानमस्य स्वभावो ब्रह्मादिभिर्लोहादीनां भिरयादिभिर्गिवादीनां च व्याघातो न श्रान्तेति । इत्येते च व्याघाताः तस्मात्स्वावकाशदानं हीयते इति । नैव दोषः, ब्रह्मलोहादीनां स्थूषाणापरस्पर व्याघात इति नास्यावकाशदानसामर्थ्यं हीयते तत्रा-वगाहिनामेव व्याघातात् । ब्रह्माद्यः पुनः स्थूलवातरस्परं प्रत्यवकाश-दानं न कुर्वन्तीति नासावाकाशदोषः । ये खलु पुद्गलाः सूक्ष्मास्ते परस्परं प्रत्यवकाशदानं कुर्वन्ति । यथैवं नैवमाकाशस्यासाधारणं लक्षणम्; इतरैवामपि तत्सद्विभागादिति । तत्र, सर्वपदार्थानां साधार-णावगाहनहेतुस्वमस्यासाधारणं लक्षणमिति नास्ति दोषः । अलोकाकाशो तद्विभागादभाव इति चेदः न; स्वभावापरित्यागात् । = प्रश्न—यदि अव-काश देना अवकाशका स्वभाव है तो ब्रह्मादिकसे लोहा आदिका और भीत आदिसे गाय आदिका व्याघात नहीं प्राप्त होता, किन्तु व्याघात तो देना जाता है इससे माक्ष्म होता है कि अवकाश देना आकाश का स्वभाव नहीं ठहरता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है क्योंकि ब्रह्म और लोहा आदिक स्थूल पदार्थ हैं इसलिये इनका आपसमें व्याघात है, अतः आकाशकी अवगाह देने रूप सामर्थ्य नहीं नष्ट होती । यहाँ जो व्याघात दिखाई देता है वह अवगाहन करनेवाले पदार्थोंका ही है । तात्पर्य यह है कि ब्रह्मादिक स्थूल पदार्थ हैं, इस-लिये वे परस्परमें अवकाश नहीं देते हैं यह कुछ आकाशका दोष नहीं है । हाँ जो पुद्गल सूक्ष्म होते हैं वे परस्पर अवकाश देते हैं । प्रश्न—यदि ऐसा है तो यह आकाशका असाधारण लक्षण नहीं रहता, क्योंकि दूसरे पदार्थोंमें भी इसका सद्विभाग पाया जाता है । उत्तर— नहीं, क्योंकि आकाश द्रव्य सब पदार्थोंकी अवकाश देनेमें साधारण कारण है यही इसका असाधारण लक्षण है, इसलिये कोई दोष नहीं है । प्रश्न—अलोकाकाशमें अवकाश देने रूप स्वभाव नहीं पाया जाता, इससे ज्ञात होता है कि यह आकाशका स्वभाव नहीं है । उत्तर—नहीं, क्योंकि कोई भी द्रव्य अपने स्वभावका त्याग नहीं करता ।

रा. वा./४/१/२३/४३४/६ अलोकाकाशस्यावकाशदानाभावात्तदभाव इति चेदः न; तत्सामर्थ्याविरहात् । २३४...क्रियानिमित्तत्वेऽपि रुद्धिविषेय-वत्तत्वाभावात् गोक्षब्धवत् तदभावेऽपि प्रवर्तते । = प्रश्न—अलोकाकाश-में द्रव्योंका अवगाहन न होनेसे यह उसका स्वभाव घटित नहीं होता । उत्तर—शक्तिकी दृष्टिसे उसमें भी आकाशका व्यवहार होता है । क्रियात्मक निमित्तपना होनेपर भी रुद्धि विषेयके वत्तसे भी अलोकाकाशको आकाश संज्ञा प्राप्त हो जाती है, जिस प्रकार बैठी हुई गऊमें चलन क्रियाका अभाव होनेपर भी चलन शक्तिके कारण भी शम्भकी प्रवृत्ति देखी जाती है ।

गो.जी./जी.प्र./६/०६/१०६०/६ ननु क्रियावत्तरेवगाहिजीवपुद्गलस्योरेवाव-काशदानं युक्तं धर्मदीनोऽसु निष्क्रियानां निवृत्तचक्षणां तत् कथम् ।

वैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

आक्रमण—स. सि. १४/११/३२६ परित्यागजाता भुपातप्रचुरविप्रलापादिभि-
र्व्यक्तकल्पनाक्रमणम् । —परित्यागके कारण जो अस्थि गिरनेके साथ
विलाप आदि होता है, उससे छलकर रोना आक्रमण कहलाता
है । (रा. बा. १४/११/३२६/२६)

आक्रोश परिग्रह—स. सि. १६/६/४२४ मिथ्यादर्शनोदत्तामर्षपर-
चावहानिन्दासम्प्रवचनानि क्रोधाग्निशिखाप्रवर्धनानि निश्चिन्तितोऽपि
तदर्थेऽव्यसमाहितचेतसः सहसा तत्प्रतिकारं कर्तुमपि शक्नुवतः पाप-
कर्मविपाकमचिन्त्यतस्तस्याकर्ण्य तपश्चरणभावनामरस्य कथाय-
विप्रलम्बमात्रस्याप्यनवकाशमात्महृदयं कुर्वत आक्रोशपरिग्रहसहनमव-
धार्यते । —मिथ्यादर्शनके उद्भूतके कहे गये जो क्रोधाग्निकी
शिखाको बढ़ाते हैं ऐसे क्रोधरूप, कठोर, खम्हा कर, निन्दा रूप
और असम्प्रवचनोंको सुनते हुए भी जिसका उनके विषयोंमें चिन्त
नहीं जाता है, यद्यपि तत्कारण उनका प्रतिकार करनेमें समर्थ हैं फिर
भी यह सब पाप/कर्मका विपाक है इस तरह जो चिन्तन करता है,
जो उन शब्दोंको सुनकर तपश्चरणकी भावनामें तत्पर होता है और
जो कथायविकले सेवा प्राप्तकी भी अपने हृदयमें अवकाश नहीं देता
उसके आक्रोश परिग्रह सहन निरचित होता है । (रा. बा. १६/६/१७/
६१०/३६) (बा. सा. १२०/४)

आसेपिणी कथा—२० कथा ।

आसेट—१ आसेटका निवेध

सा. सं. २/१३६ अन्तर्भावोऽस्ति, तत्त्वापि गुणव्रतसंज्ञिके । अनर्थदण्ड-
रयागार्ये बाह्यलक्ष्यक्रियाविवृत ११३६। —शिकार खेलना बाह्य अनर्थ
क्रियाओंके समान है, इसलिए उसका त्याग अनर्थदण्ड त्याग नामके
गुणव्रतमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

२. सुलप्रदायी आसेटका निवेध क्यों ?

सा. सं. २/१४१-१४८ ननु चानर्थदण्डोऽस्ति भोगादप्यत्र याः क्रियाः ।
आत्मानन्दाय यत्कर्म तत्कर्म स्यात्तथाविधं । १४१ । यथा सूक्ष्मन्दनं
योषिद्वस्त्राभरणभोजनम् । सुलार्थं सर्वमेवैतत्तथासेटक्रियापि च । १४२ ।
मैत्रं तीव्रानुभावस्य बन्धः प्रमादगीरणात् । प्रमादस्य निवृत्त्यर्थं स्यूतं
व्रतकवचम् । १४३ । सूक्ष्मन्दनमनितान्दौ क्रियायां वा सुलार्थे ।
भोगभावो सुलं तत्र हिंसा स्यादानुपक्षिकी । १४४ । आसेटके तु हिंसायाः
भावः स्याद्भूरिजन्मिनः । यन्नाह्वैवानुभोगेन भोगः स्याद्वा न वा
व्यविधं । १४५ । हिंसानन्देन तेनोक्ते रौद्रध्यानेन प्राणिनाम् । नारक-
स्यायुषो बन्धः स्याद्विदिष्टो जिनागमे १४६ । ततोऽनर्थं हि हिंसोयां
भानरचानर्थदण्डकः । त्याज्यः प्रागेव सर्वेभ्यः संक्षेपेभ्यः प्रयत्नतः
१४७ । तत्रात्रान्तरूपस्य भूगम्यान्वासकर्मणः । त्यागः ज्ञेयानवर्यं
स्यादप्यथाऽसातन्धनम् १४८ । —ग्रहण—भोगोपभोगके सिवाय जो
क्रियाएँ की जाती हैं उन्हें अनर्थदण्ड कहते हैं । परन्तु शिकार
खेलनेसे आत्माको आनन्द प्राप्त होता है इसलिए शिकार खेलना
अनर्थदण्ड नहीं है १४१। परन्तु जिस प्रकार पुष्पमाला, चन्दन,
लियॉ, वस्त्राभरण भोजनोदि समस्त पदार्थ आत्माको सुख देने वाले
हैं उसी प्रकार शिकार खेलनेसे भी आत्माको सुख प्राप्त होता है ।
१४२। वस्त्र—ऐसा कहना युक्त नहीं । क्योंकि प्रमादकी अधिकताके
कारण अनुभोग बन्धकी अधिक तीव्रता हो जाती है और प्रमादको
दूर करनेके लिए ही सर्व व्रत पाले जाते हैं । इसलिए शिकार खेलना
भोगोपभोगकी सामग्री नहीं है । बल्कि प्रमादका रूप है १४३। माला,
चन्दन, जी आदिका सेवन करनेमें सुखकी प्राप्तिके लिए ही केवल
भोगोपभोग करनेके भाव किये जाते हैं तथा उनका सेवन करनेसे सुख
मिलता भी है और उसमें जो हिंसा होती है वह केवल प्रसंगा-नु-

सार होती है संकल्पपूर्वक नहीं १४४। परन्तु शिकार खेलनेमें अनेक
प्राथम्योकी हिंसा करनेके ही परिणाम होते हैं, तदनन्तर उसके कर्मों-
के अनुसार भोगोपभोगकी प्राप्ति होती भी है और नहीं भी होती है
१४५। शिकार खेलनेका अन्त्यास करना, शिकार खेलनेकी मनो-
कामना रख कर निहाना मारनेका अन्त्यास करना तथा और भी ऐसी
ही शिकार खेलनेके साधन रूप क्रियाओंका करना शिकार खेलनेमें
ही अन्तर्भाव है । इसलिए ऐसे सर्व प्रयोगोंका त्याग भी अवश्य कर
देना चाहिए क्योंकि ऐसा त्याग कल्याणकारी है । इसका त्याग न
करनेसे असाता वेदनीयका पाप कर्म बन्ध ही होता है जो भानी
दुःखोंका कारण है १४६-१४८।

३. आसेट त्यागके अतिचार

सा. घ. २/२२ वस्त्रनाणकपुस्तादि-न्यस्तजीवच्छिदादिकम् । न कुर्यात्त्यक्त-
पापद्विस्तद्धि लोकेऽपि गृहितम् १२३ । —शिकार व्यसनका त्यागो
वस्त्र, सिक्का, काष्ठ और पाषाणदि शिरपमें बनाये गये जीवोंके छेद-
नादिको नहीं करे क्योंकि वह वस्त्रादिकमें बनाये गये जीवोंका
छेदन-भेदन लोकमें निन्दित है ।

सा. सं. २/१५०-१५३ कार्यं विसापि क्रोडार्थं कौतुकार्थमथापि च ।
कर्तव्यमटनं नैव बापीकृपाविवर्जम् १५० । पुष्पादिवाटिकासूक्ष्मैर्ब-
नेषुपवनेषु च । सरित्तटागङ्गीकादिसःस्थम्भगृहादिषु १५१ । हास्या-
धिष्ठानसेत्रेषु गोष्ठानेभ्यन्यत्रैश्च १५२ । कारागारगृहेषुचैर्मठेषु वृषभैश्च
१५३ । एवमित्यादि स्थानेषु विना कार्यं न जातुचिदं । कौतुकादि
विनोदार्थं न गच्छेन्मृगयोज्जिस्तः १५३। —विना किसी अन्य प्रयो-
जनके केवल क्रोडा करनेके लिए अथवा केवल तमाशा देखनेके लिए
इधर उधर नहीं घूमना चाहिए । किसी बागड़ी वा कृषिके मार्गमें
वा और भी ऐसे ही स्थानोंमें विना प्रयोजनके कभी नहीं घूमना
चाहिए १५०। जिसने शिकार खेलनेका त्याग कर दिया है उसको
विना किसी अन्य कार्यके केवल तमाशा देखनेके लिए वा केवल मन
बहलानेके लिए नीचे-ऊपर, दक्ष आदिके बगीचोंमें, बड़े-बड़े बनोंमें,
उपवनोंमें, नदियोंमें, सरायोंमें, क्रोडा करनेके छोटे-छोटे पर्वतों पर,
क्रोडा करनेके लिए बनाये हुए तालाबोंमें, सूने मकानोंमें, गेहूँ, जौ,
मटर आदि अन्न उत्पन्न होने वाले क्षेत्रोंमें, पशुओंके बाँझके स्थानों-
में, दूसरेके बरोंमें, जेलखानोंमें, बड़े-बड़े मठोंमें, राजमहलोंमें वा और
भी ऐसे ही स्थानोंमें कभी नहीं जाना चाहिए १५१-१५३।

आगम—आचार्य परम्परासे आगत मूल सिद्धान्तको आगम कहते हैं ।

जैनगम यद्यपि मूलमें अत्यन्त विस्तृत है पर काष्ठ होयसे इसका
अधिकोश भाग नष्ट हो गया है । उस आगमकी सार्थकता उसकी
शब्द रचनाके कारण नहीं बल्कि उसके भाव प्रतिपादनके कारण है ।
इसलिए शब्द रचनाको अपचार मात्रसे आगम कहा गया है । इसके
भावको ठीक-ठीक ग्रहण करनेके लिए पाँच प्रकारसे इसका अर्थ करनेकी
विधि है—शब्दार्थ, नयार्थ, मतार्थ, आगमार्थ, व भावार्थ, शब्दको
अर्थ यद्यपि क्षेत्र कालादिके अनुसार बदल जाता है पर भावार्थ वही
रहता है, इसीसे शब्द बदल जानेपर भी आगम अनादि कहा जाता
है । आगम मो प्रमाण स्वीकार किया गया है क्योंकि पक्षपात रहित
वीतरागी गुरुओं द्वारा प्रतिपादित होनेसे पूर्वापर विरोधसे रहित है ।
शब्द रचनाकी अपेक्षा यद्यपि वह पौरुषेय है पर अनादिगत भावको
अपेक्षा अपौरुषेय है । आगमकी अधिकतर रचना सुत्रोंमें होती है
क्योंकि सुत्रों द्वारा बहुत अधिक अर्थ थोड़े शब्दोंमें ही किया जाना
सम्भव है । पीछे से अल्पबुद्धियोंके लिए आचार्योंने उन सुत्रोंकी
टीकाएँ रची हैं । वे ही टीकाएँ भी उन्हीं मूल सुत्रोंके भाषका प्रति-
पादन करनेके कारण प्रामाणिक हैं ।

जैन सिद्धान्त कौश

१	आगम सामान्य निर्देश ।
२	आगम सामान्यका लक्षण ।
३	आगमभाषाका लक्षण ।
४	नोआगमका लक्षण ।
५	आगम व नोआगमादि द्रव्य भाव निक्षेप तथा स्थित चित आदि द्रव्य निक्षेप । —दे० निक्षेप
६	आगमकी अनन्तता । —दे० श्रुत ज्ञान/४
७	आगमके नन्दा भद्रा आदि भेद । —दे० वाचना
८	शब्द वा आगम प्रमाणका लक्षण ।
९	शब्द प्रमाणका श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव ।
१०	आगम अन्तर्दिष्ट है ।
११	आगम गणपरादि पुरुष परम्परा से आगत है ।
१२	आगम ज्ञानके अतिचार ।
१३	श्रुतके अतिचार ।
१४	द्रव्य श्रुतके अपुनक्त अक्षर ।
१५	श्रुतका बहुत कम भाग लिखनेमें आया है ।
१६	आगमकी बहुत ही बातें नष्ट हो चुकी हैं ।
१७	आगमके विस्तारका कारण ।
१८	आगमके विच्छेद सम्बन्धी भविष्यवाणी ।
१९	आगमके चारों अनुयोगों सम्बन्धी —दे० अनुयोग
२०	मोक्षमार्गमें आगम ज्ञानका स्थान । —दे० स्वध्याय
२१	आगम परम्पराकी समयानुक्रमिक सारणी । —दे० इतिहास/७
२२	आगम ज्ञानमें विनयका स्थान । —दे० विनय/२
२३	आगमके आदान प्रदानमें पात्र अपात्रका विचार । —दे० उपवेश/३
२४	आगमके पठन पाठन सम्बन्धी । —दे० स्वाध्याय
२५	पठित ज्ञानके संस्कार साथ जाते हैं । —दे० संस्कार
२६	द्रव्य भाव आगम ज्ञान निर्देश व समन्वय ।
२७	आगमके ज्ञानमें सम्बद्धरानका स्थान । —दे० ज्ञान III/२
२८	आगम ज्ञानमें चारित्र्यका स्थान । —दे० चारित्र/१
२९	वास्तवमें भाव श्रुत ही ज्ञान है द्रव्यश्रुत ज्ञान नहीं ।
३०	भावका ग्रहण ही आगम है ।
३१	श्रुतज्ञानके अंग पूर्वादि भेदोंका परिचय । —दे० श्रुतज्ञान III
३२	द्रव्य श्रुतको ज्ञान कहनेका कारण ।
३३	द्रव्य श्रुतके भेदादि ज्ञानकेका प्रयोजन ।
३४	आगमको श्रुतज्ञान कहना उपचार है ।
३५	निश्चय व्यवहार सम्बन्धित । —दे० ज्ञान III
३६	आगमका अर्थ करनेकी विधि
३७	पाँच प्रकार अर्थ करनेकी विधि ।
३८	शब्दार्थ । —दे० आगम/४

३९	मन्त्रार्थ करनेका कारण ।
४०	नय निवेदार्थ करनेका विधि ।
४१	सूचनादि पदार्थ केवल आगम प्रमाणसे जाने जाते हैं, वे तर्कका वस्तु नहीं । —दे० व्याय/१
४२	आगमार्थ करनेकी विधि—
४३	१. पूर्वपर मिलान पूर्वक ।
४४	२. परम्पराका ध्यान रखकर ।
४५	३. सम्ब नहीं भावका ग्रहण करना चाहिए ।
४६	४. आगमकी परीक्षामें अनुभवकी प्रधानता—दे० अनुभव ।
४७	आचार्य करनेकी विधि ।
४८	आगममें व्याकरणकी प्रधानता ।
४९	आगममें व्याकरणकी गौणता ।
५०	अर्थ समझने सम्बन्धी कुछ विशेष नियम ।
५१	विरोधी बातें जानेपर दोनोंका संग्रह कर लें ।
५२	व्याख्यानकी अपेक्षा सूत्र वचन प्रधान होता है ।
५३	व्याख्यानका निर्याव हो जानेपर मूल सुधार लेनी चाहिए ।
५४	शब्दार्थ सम्बन्धी विषयः—
५५	१. शब्दमें अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता व शंका ।
५६	२. मित्र-मित्र शब्दोंके मित्र अर्थ होते हैं ।
५७	३. चितने शब्द हैं उतने वाच्य पदार्थ भी हैं ।
५८	४. अर्थ व शब्दमें वाच्य वाचक भाव कैसे हो सकता है ।
५९	५. शब्द अल्प हैं और अर्थ अनन्त हैं ।
६०	६. अर्थ प्रतिपादनकी अपेक्षा शब्दमें प्रमाण व नयपना ।
६१	७. शब्दका अर्थ देश कालानुसार करना चाहिए ।
६२	८. मित्र शब्द कालादिमें शब्दका अर्थ मित्र भी होता है ।
६३	१. कालकी अपेक्षा ।
६४	२. शास्त्रोंकी अपेक्षा ।
६५	३. क्षेत्रकी अपेक्षा ।
६६	४. शब्दार्थकी गौणता सम्बन्धी उदाहरण ।
६७	आगमकी प्रामाणिकतामें हेतुः—
६८	१. आगमकी प्रामाणिकताका निर्देश ।
६९	२. वक्ताकी प्रामाणिकतासे वचनकी प्रामाणिकता ।
७०	३. आगमकी प्रामाणिकताके उदाहरण ।
७१	४. अहंत्वं व अतिशय ज्ञान वालोंके द्वारा प्रणीत होनेके कारण ।
७२	५. वीतराग द्वारा प्रणीत होनेके कारण ।
७३	६. गणपरादि आचार्यों-द्वारा कथित होनेके कारण ।
७४	७. प्रत्यक्षज्ञानियों द्वारा कथित होनेके कारण ।
७५	८. आचार्य परम्परासे आगत होनेके कारण ।
७६	९. आचार्य कोई बात अपनी तरफसे नहीं लिखते इस कारण ।
७७	१०. विभिन्न द्रव्यों आदिका प्रत्यक्ष होनेके कारण ।
७८	११. पूर्वपर अविरोधी होनेके कारण ।

१२	इच्छिते अवधिगत होनेके कारण ।
१३	प्रथमांशुयोगकी प्रामाणिकता ।
६	आगमका प्रामाणिकताके हेतुओं सम्बन्धी संका समाधान:—
१	अर्वाचीन पुरखों द्वारा लिखित आगम प्रामाणिक कैसे हो सकते हैं ।
२	पूर्वापर विरोध होते हुए भी प्रामाणिक कैसे ।
३	आगम व स्वभाव तकके विषय ही नहीं ।
४	अपस्तम्बोंका ज्ञान प्रामाणिकताका भाग नहीं ।
५	आगममें भूत सुचारु व्याकरण व सूत्र विषयोंमें करनेकी कथा है प्रयोजन भूत तथ्योंमें नहीं ।
६	पीछेव होनेके कारण अप्रामाणिक नहीं कहा जा सकता ।
७	आगम कर्मचिन्त अपोख्येय तथा नित्य है ।
८	आगमको प्रमास माननेका प्रयोजन ।
७	सूत्र निर्देश:—
१	सूत्रका अर्थ इत्य व भाव भूत ।
२	सूत्रका अर्थ भूतकेवली ।
३	सूत्रका अर्थ अन्वयावर व महानार्थक ।
४	वृत्ति सूत्रका लक्षण ।
५	जिसके द्वारा अनेक अर्थ सूचित न हो वह सूत्र नहीं असूत्र है ।
६	सूत्र वही है जो गणपर आदिके द्वारा कथित हो ।
७	सूत्र तो जिनदेव कथित ही है परन्तु गणपर कथित भी सूत्रके समान है ।
८	प्रत्येक सूत्र कथित में भी कथंचिद् सूत्रत्व पाया जाता है ।
९	सूत्रोपसंयत । —वे० समाचार
१०	सूत्रसम । —वे० निसेस/५/८

१. आगम सामान्य निर्देश

१. आगम सामान्यका कक्षण

नि. सा. सू./८/८ तत्स मुह्यगवयणं पुष्पावरदोसविरहितं सुखं । आगमिदि परिकल्पितं तेन तु कथिया हर्षति तच्छत्या ॥८॥ — उनके मुखसे निकली हुई भाषा जो कि पूर्वापर शोध (विरोध) रहित और सुख है, उसे आगम कहा है और उसे तत्त्वार्थ कहते हैं ।

र.क.भा./६ आसोपक्षमनुष्णकध्यमदण्डेतिविरोधकम् । तत्त्वोपदेशकृत्स्नार्थं शास्त्रं कापथवहम् ॥६॥ — जो आसका कहा हुआ है, वही प्रतिवादी द्वारा खण्डन करनेमें न आवे, प्रत्यक्ष अनुमानादि प्रमाणोंसे विरोध रहित हो, वस्तु स्वरूपका उपदेश करनेवाला हो, सब जीवोंका हित करनेवाला और मिथ्यामार्गका खण्डन करनेवाला हो, वह सत्यार्थ शास्त्र है ।

न.३/१.२.३/६.१९/१२ पूर्वापरविरुद्धावेर्व्यपेता शोधसंहतिः । शोधकः सर्वभाषानामसम्बन्धाहतिरागमः ॥६॥ आगमो ज्ञातव्यमनन्तं शोधक्षयं

विदुः । व्यक्तबोधोऽनुत्तं वाक्यं न न्यायबोधसंभवम् ॥१०॥ रागाद्या हेवाद्या मोहाद्या वाक्यबुद्धयते ज्ञानतत् । मय्य तु नैते शोधस्तस्यानुत्त-कारणं नास्ति ॥११॥ — पूर्वापरविरुद्धादि शोधोंके समूहसे रहित और सम्पूर्ण पदार्थोंके शोधक आस वचनको आगम कहते हैं ॥६॥ आसके वचनको आगम जानना चाहिए और जिसमें आस जरा आवि १८ शोधोंका नाश कर दिया है उसे आस जानना चाहिए । इस प्रकार जो व्यक्तबोध होता है वह असत्य वचन नहीं बोलता, क्योंकि उसके असत्य वचन बोलनेका कोई कारण ही सम्भव नहीं है ॥१०॥ रागसे, द्वेषसे अथवा मोहसे असत्य वचन बोला जाता है, परन्तु जिसके ये रागादि शोध नहीं हैं उसके असत्य वचन बोलनेका कोई कारण नहीं पाया जाता है ॥११॥

रा. वा. १/१२/७/५/८ आन्तेन हि क्षीयवोषेण प्रत्यक्षज्ञानेन प्रणीत आगमो भवति न सर्वः । यदि सर्वः स्यात्, अविशेषः स्यात् । — जिसके सर्व शोध क्षीय हो गये हैं ऐसे प्रत्यक्ष ज्ञानियोंके द्वारा प्रणीत आगम ही आगम है, सर्व नहीं । क्योंकि यदि ऐसा हो तो आगम और अज्ञानमें कोई भेद नहीं रह जायगा ।

प. १/१८.१.१/२०/७ आगमो सिद्धं तो पदयममिदि दयदो । — आगम, सिद्धान्त और प्रवचन ये सब एकवर्धवाची हैं ।

प. सु. ३/६६ आसवचनादिनिबन्धनमर्थज्ञानमागमः । — आसके वचनादि-से होनेवाले पदार्थोंके ज्ञानको आगम कहते हैं ।

नि. सा. ता. व. ८ में उद्धृत/२१ अन्धमनसिस्ति मायातम्यं विना च विपरीतम् । निस्तन्मैह वैद यथाहुस्तज्ज्ञानमागमिनः — जो मूलतः विना, अधिकता विना, विपरीतता विना यथातथ्य वस्तुस्वरूपको निस्तन्मैह रूपसे जानता है उसे आगमवन्तोंका ज्ञान कहते हैं ।

पं. का. ता. व. १/७३/२५६ शीतरागसर्वज्ञप्रणीतपदप्रख्याति सम्बन्धज्ञान-ज्ञानप्रसादपुष्टान्तेवरत्नप्रत्यक्षं यत्र प्रतिपादिते तदागमशास्त्रं भण्यते । — शीतराग सर्वज्ञ देवके द्वारा कहे गये बहुप्रत्यक्ष व सत्य तत्त्व आदिका सम्बन्धज्ञान व ज्ञान तथा प्रसादिके अनुष्ठान रूप चारित्र्य, इस प्रकार मेहरत्नप्रत्यक्ष स्वरूप जिसमें प्रतिपादित किया गया है उसको आगम या शास्त्र कहते हैं ।

स. न. २/१/२६२/७ आ सामन्त्येनानन्तवर्धनविशिष्टतया ज्ञायन्तेऽननुब्रज-न्ते जीवाजीवाद्यः पदार्था यथा सा आद्या आगमः शासनं । — जिसके द्वारा समस्त अनन्त वर्धनसे विशिष्ट जीव जीवादि पदार्थ जाने जाते हैं ऐसी आस आद्या आगम है, शासन है । (स. न. २/८/१२२/३)

प्या. दी. ३/७३/१२२ आसवाक्यनिबन्धनमर्थज्ञानमागमः । — आसके वाक्यके अनुसृत आगमके ज्ञानको आगम कहते हैं ।

२. आगमाभासका कक्षण

प. सु. ६/११-६४/६६ रागद्वेषमोहाकाण्डपुरुषवचनाज्ज्ञातमागमाभासः । यथा नचास्तीरे मोदकराशयः सन्ति धाम्प्यं भावनाः । अकृप्यम-हस्तिपुत्रशतमस्ति इति च चिसंवादात् । ६१-६४ । — रागी, द्वेषी और अज्ञानो मनुष्योंके वचनोंसे उत्पन्न हुए आगमको आगमाभास कहते हैं । जैसे कि नासको बौद्धों नवीके किनारे बहुत-से लहडू पड़े हुए हैं । ये वचन हैं । और जिस प्रकार यह है कि अंगुलीके आगेके हिस्सेपर हाथियोंके सी समुदाय हैं । विवाद होनेके कारण ये सब आगमाभास हैं । अर्थात् लोग इनमें विवाद करते हैं इसलिए ये आगम झूठे हैं ।

३. जोआगमका कक्षण

ज. १/१२.१.१/२०/७ आगमादो जणो जो-आगमो । — आगमसे भिन्न पदार्थको जोआगम कहते हैं ।

४. सत्य वा आगम प्रमाणका कक्षण

प्या. सु. सू. १/१२/७/१२ आसोपदेशः सत्यः ॥७॥ — आसके उपदेशको सत्य प्रमाण कहते हैं ।

५. शब्द प्रमाणका भुतज्ञानमें अन्तर्भाव

रा.बा./११/२०/१५/७८/१८ शब्दप्रमाण भुतज्ञान।—शब्द प्रमाण तो भुत ही है।

गो.जी.भा/३१३ आगम नाम परीक्ष प्रमाण भुतज्ञानका भेद है।

६. आगम अन्वयि है

अ.पा./१३/८०-८३ वैवाहिकमहिय अणतसुहृदिमोक्षफलपत्रं ।
कम्ममलपडलदलण पुण पविस्सं चिन्ने भंहे ॥८०॥ पुव्वंगभेदेभिण्णं
अणतअरथेहि सजुदं दिव्वं । भिक्खं कलिकल्लसहरं णिकाचिदमभुत्तरं
विमलं ॥८१॥ संदेहतिमिरदलणं बहुविहपुणुत्तं सगसोबाणं । मोक्ख-
गदारधुदं णिम्मलबुद्धिसंदोहं ॥८२॥ सव्वण्णसुहविण्णगयपुत्तावरदोसं-
रहिदपरिदुखं । अक्खयमणादिणिहणं सुदणायपमाणं भिदिदु ॥८३॥
—पूर्व व अंग रूप भेदोंमें विभक्त, यह भुतज्ञान-प्रमाण वेवेन्द्रों व
अहुरेन्द्रोंसे प्रणित, अनन्त सुखके पिण्ड रूप मोक्ष फलसे संयुक्त,
कर्म रूप पटलके मलको नष्ट करनेवाला, पुण्य, पवित्र, शिव, भद्र,
अनन्त अर्थसे संयुक्त, दिव्य निरय, कसि रूप कछुपको दूर करने-
वाला, निकाचित, अनुत्तर, विमल, सन्नेहरूप अण्णकोरको नष्ट करने-
वाला, बहुत प्रकारके गुणोंसे युक्त, स्वर्गकी सीढ़ी, मोक्षके मुख्य
द्वारद्वार, निर्मल एवं उत्तम बुद्धिके समुदाय रूप, सर्वके मुखसे
निकला हुआ, पूर्वापर विरोध रूप दोषसे रहित विमुक्त अक्षय और
अन्वयि विमल कहा गया है ॥८०-८३॥

७. आगम गणधरादि गुरु परम्परासे आगत है

रा.बा./६/१३/२३/२६ तत्पुपविष्टं बुद्धसिंहासद्विपुत्तगणधरावधा-
रितं भुतत्वं ॥२॥ —केवली भगवात्के द्वारा कहा गया तथा अतिशय
बुद्धि बुद्धिके धारक गणधर देवोंके द्वारा जो धारण किया है उसको
गुप्त कहते हैं।

८. आगमज्ञानके अतिचार

अ.भा./वि./१६/६२/१५ अक्षरप्राचीनी न्यूनताकरणं, अतिवृद्धिकरणं,
किष्कीर्णोपपरचनानिपरीतार्थनिरूपणा ग्रन्थार्थयोर्वेपरीत्यं अमी
कृतातिचाराः ।—अक्षर, शब्द, वाक्य, वरण, इत्यादिकोंको कम
करना, बढ़ाना, पीछेका सम्बन्ध आगे लाना, अगेका पीछे करना,
विपरीत अर्थका निरूपण करना, ग्रन्थ व अर्थमें विपरीतता करना
ये सब ज्ञानातिचार हैं। (अ.भा./वि./४७३/७०७)

९. भुतके अतिचार

अ.भा./वि./१६/६२/१५ इव्यसेत्रकालभावशुद्धिभन्तरेण भुतस्य पठनं
भुतसिचारः ।—इव्यशुद्धि, सेत्र शुद्धि, कालशुद्धि, भावशुद्धिके
बिना वास्तवका पठना यह भुतसिचार है।

१०. इव्यभुतके अपुनरुक्त अक्षर

१० अक्षर—३३ व्यञ्जन, २७ स्वर और चार अयोगवाह, इस प्रकार
सब अक्षर ६४ होते हैं। उन अक्षरोंके संयोगोंकी गणना २६४-
१८४४६७४०७३७०४६६१६१६ होती है।

अ.१३/४/१५/१८-२०/२६६/४ सोलससदकोठीसं कोठी तेसीह केव
लकवाह। सत्तसहस्रसुखा अट्टासीवा य पदवण्णा ॥१८॥ एदं पि
संजोगक्खरसंखाय अनिदुदं, बुत्तपमाणादो अक्खरेहि बहिह-हाणीज-
भावादो ।—बारससदकोठीओ तेसीह हवति तह य लकवाह ।
अट्टावण्णसहस्सं पंकेव पदाणि सुदणणि ॥२०॥ एत्थियाणि पदाणि वैसुणे
सगलसुदणणि होदि । एवेसु पवेसु संजोगक्खराणि केव सरिसाणि, ण
संजोगक्खरावयक्खराणि, साथ संकाणियंभाभावादो ।—२६३४-
८३७७८८८ हुत्ते, मध्यम पदके वर्ण होते हैं ॥२०॥ यह ही संयोगी
अक्षरोंकी अपेक्षा (उपरोक्तवत्) अवस्थित है। क्योंकि उसमें एक

प्रमाणसे अक्षरोंकी अपेक्षा बुद्धि और हाणि नहीं होती।—भुतज्ञान-
के एक सौ बारह करोड़ तिरासी लाख अट्टावन हजार और पचास
(११२८३६८००५) ही (कुल मध्यम) पद होते हैं ॥१६॥ इतने पदोंका
आश्रय कर सकल भुतज्ञान होता है, इन पदोंमें संयोगी अक्षर ही
समान हैं, संयोगी अक्षरोंके अवयव अक्षर नहीं, क्योंकि, उनकी
संख्याका कोई नियम नहीं है। (स.सि./११/२०/४१०७१६; १/२०/
४२४ की टिप्पणी जगरूप सहाय कृत) (ह.पु./१०/१४३) (क.पा.
१/५७०/८६-६६) ।
क.पा. १/१-१/५७०/६२/२ मज्झिमपर्व—एवेणपुव्वंगणं पदसंखा
परुविज्जवे ।—मध्यम पदके द्वारा पूर्व और अंगों पदोंकी संख्याका
प्ररूपण किया जाता है।

घ. ६/पु.	नाम पद	अक्षर प्रमाण	प्रमाण स्रोतका उपाय
१६४	कुल अक्षर	६४	उपरोक्तवत्
"	अपुनरुक्त सं- योगी अक्षर	१८४४६७४०७३- ७०६६६१६१६	एक द्वि आदि संयोगी अंगों का जोड़ ६४×६४ इत्यादि १२२
१६५	अंग भुतके सर्व पदोंमें अक्षर	११२८३६८००५	अपुनरुक्त अक्षर+मध्यम पद
"	मध्यम पदोंमें अक्षर	१६३४४८३०७- ८८८	नियत (इनसे पूर्व और अंगोंके विभाजन निरूपण होता है)
१६६	शेष अक्षर	८०१०८१७५	शेष अक्षर+१२
"	१४ प्रकीर्णकों के प्रमाण या खण्ड पदमें	२५०३३८० १२ ३२	

(गो.जी./जी.प्र./३३६/७३३/१) (घ. ११/४/४/२४७-२६६)

११. भुतका बहुत कम भाग लिखनेमें आया है

अ.३/१२.१०२/३६३/३ अरथदो पुणो तौसि विसेतो गणहरेहि विण
वारिज्जवे ।—अर्थकी अपेक्षा जो उन दोनोंकी त्रय कायिक लुण्ठ-
पर्याप्तक जीव तथा पंचेन्द्रिय लुण्ठपर्याप्तक जीवोंकी संख्या प्ररु-
पणामें विशेष है, उसका गणधर भी निवारण नहीं कर सकते हैं।

गो.जी./पु./३३४/७३१ पणवणिज्जाभावा अणतभागो ।—
अणभिलष्याणं । पणवणिज्जाणं पण अणतभागो सुदणिवत्ते ॥३३४॥—
अनभिलष्याणां कहिए वचनगोचर नाही, केवलज्ञानके गोचर के भाव
कहिए जोबाहिक पदार्थ तिनके अनन्तर्वे भागमात्र जीवाहिक
अर्थ तें प्रज्ञापनीया कहिये तीर्थकरकी सातिशय दिव्य ध्वनि-
कर कहनेमें आवै ऐसे हैं। बहुत तीर्थकरकी दिव्यध्वनि करि
पदार्थ कहनेमें आवैं हैं तिनके अनन्तर्वे भाग मात्र आदशाण भुत विर्के
व्याख्यान कीजिये है। जो भुतकेवलको भी गोचर नाही ऐसा पदार्थ
कहनेकी शक्ति केवलज्ञान विषे पाइये है। ऐसा जानना। (सम्पत्ति
तर्क/२/१६) (रा.बा./१२६/४/७०) (अ.६/४.२.७.२९४/३/१७९).
(घ. १२/४.१.७/१०/६७) ।

अ.घ./ज./६१६ इद्वैः प्राक्तमतः सूत्रे तत्तर्कं वागतिशायि यत् । आदशा-
काज्जमाहं वा भुतं स्थूलार्थगोचरम् ।—इसलिए पूर्वाभिप्रायमें सूत्रमें
कहा है कि जो तत्त्व है वह वचनानीति है और आदशाक तथा अज्ञ
बाह्यरूप शास्त्र-भुतज्ञान स्थूल पदार्थको विषय करनेवाला है।

१२. आगमकी बहुत सी बातें नष्ट हो चुकी हैं

अ.६/४.१.४४/१२६/४ बोद्ध वि उवपेसेसु को एरथ समंजसो, एरथण
बाह्य जिग्ममेलाहरियवच्छओ, अल्लओवसेसत्तवो दोणमेवकस्स
बाह्यपुव्वसंभादो, किंतु बोद्ध एरथके होदवत् । तं जाणिय वसन्तो,
—उक्त एक ही विषयमें दो (पुव्व-पुव्व) उपवेशोंमें कौन सा

उपदेश यथार्थ है, इस विषयमें एलाचार्यका शिष्य (बीरसेन स्वामी) अपनी जीभ नहीं चलाता अर्थात् कुछ नहीं कहता, क्योंकि इस विषयका कोई न तो उपदेश प्राप्त है और न हमें से एकमें कोई बाधा उत्पन्न होती है। किन्तु दोनोंमें से एक ही सत्य होना चाहिए। उसे जानकर कहना उचित है।

ति. प./अधिकार/श्लो. [यहाँ निम्न विषयोंके उपदेश नष्ट होनेका निर्देश किया गया है।] तद्वत् लोकके प्रकरणमें बेणी बज्ज विलोके नाम (३/५४); समवधारणमें नाट्यशालाओंकी लम्बाई, चौड़ाई (४/७५); प्रथम और द्वितीय मानस्त्वम् पीठोंका विस्तार (४/७७); समवधारणमें स्तूपोंकी लम्बाई और विस्तार (४/८७); नारदोंकी ऊँचाई, आयु और शीघ्रकर वेदोंके प्राप्ति काव्यक (४/९७); उत्सर्पणी कालके शेष कृतक्योंकी ऊँचाई (४/१५७); श्री वेदोंके प्रकीर्णक आदि चारोंके प्रमाण (४/१६८); हैमवतके क्षेत्रमें शम्भवान पर्वत पर स्थित जिन भवनकी ऊँचाई आदि (४/१७०); पाण्डुक वनपर स्थित जिन भवनमें सभापुरके आगे बाजे पीठके विस्तारका प्रमाण (४/१८६); उपरोक्त जिन भवनमें स्थित पीठकी ऊँचाईके प्रमाण (४/१९०); उपरोक्त जिन भवनमें वैश्य वृक्षोंके आगे स्थित पीठके विस्तारवि (४/१९१); सौमनस वनवर्ती बापिकामें स्थित सौधर्म इन्द्रके विहार प्रासादकी लम्बाईका प्रमाण (४/१९५); सौमनस गणवन्तके कूटोंके विस्तार और लम्बाई (४/२०३); विष्णु समभुजवन्तके कूटोंके विस्तार और लम्बाई (४/२०४); विवेक वेदकुरुमें यमक पर्वतोंपर और भी विषय प्रख्यात हैं, उनका ऊँचाई व विस्तारवि (४/२०८); विवेकस्थ शास्त्रज्ञों व जम्बू स्थलोंकी प्रथम भूमिमें स्थित ४ बापिकाओंपर प्रतिचित्रा में आठ-आठ कूट हैं, उनके विस्तार (४/२१८); ऐरावत क्षेत्रके शालाका पुष्पोंके नामादिक (४/२२६); लवण समुद्रमें प्रायल्लोंके पार्श्व भागोंमें स्थित कौस्तुभ और कौस्तुभामास पर्वतोंका विस्तार (४/२४२); धातकी लङ्गडमें मन्दर पर्वतोंके उत्तर-वर्षिण भागोंमें भद्रशालोंका विस्तार (४/२५८); मानुषोत्तर पर्वतपर १४ गुफाएँ हैं, उनके विस्तारवि (४/२७५); पुष्कराधुमें सुमेरु पर्वतके उत्तर वर्षिण भागोंमें भद्रशाल बृजोंका विस्तार (४/३८२); जम्बूद्वीपसे लेकर अरुणामास तक बीच द्वीप समुद्रोंके अतिरिक्त शेष द्वीप समुद्रोंके अधिपति वेदोंके नाम (४/४८); स्वयम्भूरसन समुद्रमें स्थित पर्वतकी ऊँचाई आदि (४/४९); अंजनक, हिमलक आदि द्वीपोंमें स्थित व्यन्तरोके प्रासादोंकी ऊँचाई आदि (४/५६); व्यन्तर इन्द्रोंके जो प्रकीर्णक, आभियोग्य और किन्विषक देव-हस्ते हैं उनके प्रमाण (४/७६); तारोंके नाम (७/१२, ४६); गृहोंका सुमेरुसे अन्तराल व बापियाँ आदिका कथन (७/४८); सौधर्मदिकके सौमादिक के शोकप्रलोके आभियोग्य प्रकीर्णक और किन्विषक देव होते हैं; उनके प्रमाण (८/२६); उत्तररेन्द्रोंके लोकमालोंके विमानोंकी संख्या (८/३०); सौधर्मदिकके प्रकीर्णक, अर्धभियोग्य और किन्विषकमें द्विविधोंका प्रमाण (८/३६); सौधर्मदिकके प्रकीर्णक, आभियोग्य और किन्विषकोंकी बेनियंती आयु (८/४२); सौधर्मदिकके आत्मरक्षक व परिश्रुकी देवियोंकी आयु (८/४८)।

१३. आगमके विस्तारका कारण

स. ति. १/८/३० सर्वसत्त्वानुग्रहार्थं हि सतां प्रयास इति, अधिकारमोक्षपायमेवोद्देशः कृतः। = संज्ञेयोंका प्रयास सब जीवोंका उपकार करना है, इसलिए यहाँ असंग-अलगसे ज्ञानके उपायके भेदोंका निर्देश किया है।

घ. १/१, १, ४/१३/८ नैव दोषः। मन्दबुद्धिसत्त्वानुग्रहार्थत्वात्।

घ. १/१, १, ७/११/२ द्विरस्ति-ज्ञेयोपादानमर्थकमिति चेन्न, विस्तरकचित्सत्त्वानुग्रहार्थत्वात्। संक्षेपकचयो नातृगृहीतारचेन्न, विस्तरकचित्सत्त्वानुग्रहार्थत्वात्। संक्षेपकचित्सत्त्वानुग्रहाविनाभावित्वात्। प्रश्न-

(छोटा सूत्र बनाना ही पर्याप्त था, क्योंकि सूत्रका शेष भाग उसका अविनाभावो है।) उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि मन्द-बुद्धि प्राणिमों के अनुग्रह के लिए शेष प्राणकी सूत्रमें ग्रहण किया गया है। प्रश्न—सूत्रमें दो बार अस्ति शब्दका ग्रहण निरर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि विस्तारसे समझनेकी कृति रखनेवाले शिष्योंके अनुग्रहके लिए सूत्रमें दो बार अस्ति शब्दका ग्रहण किया गया है। प्रश्न—इसी सूत्रमें संक्षेपसे समझनेकी कृति रखनेवाले शिष्य अनुग्रहीत नहीं किये गये हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि संक्षेपसे समझनेकी कृति रखनेवाले जीवोंका अनुग्रह विस्तारसे समझनेकी कृति रखनेवाले शिष्योंका अविनाभावो है। अर्थात् विस्तारसे कथन कर देने पर संक्षेप कृतिवाले शिष्योंका काम चल जाता है। (घ. सा./घा. १/१८)।

१४. द्रव्य आगमके विच्छेद समन्वयी भविष्य बाणी

ति. प./४/१४१ नील सहस्र तिस्रह सत्तारस बच्छराणि सुदृष्टिर्ध्वज्यपयहृष्टे बौद्धिस्तसि काशवोलेन। = जो भूत तीर्थ धर्म प्रवर्तनका कारण है, वह नील हृकार तीन ही सत्तरह (२०३१७) वर्षोंमें काल बीतते व्युच्छेदको प्राप्त हो जायगा।

२. द्रव्य भाव आगम ज्ञान निर्देश व समन्वय

१. वास्तवमें भावभूत ही ज्ञान है द्रव्यभूत ज्ञान नहीं।

घ. १/२५४, २६/४४/२२-ज्ञं ब्रह्मसूत्रेण एव अहियारो, योगसामिन्तरस्त जज्ञात्वा आगोपयितुं शक्यं सुकृतिविरोहो। = (ध्यात्वाके प्रकरणमें) द्रव्यभूतका यहाँ अधिकार नहीं है, क्योंकि ज्ञानके उपलक्षणभूत पुद्गलके विकार-स्वरूप जड़ वस्तु को भूत माननेमें विरोध आता है।

२. भाव ग्रहण ही आगम है

म्य. दी. ३/१७३ आमनस्य निबन्धनज्ञानमिरुच्यमानेऽपि, आत्मकमय-कर्मके आगमप्रत्यक्षेऽतिव्याधिः। तात्पर्यमेव वचसीत्यभिप्रायः। = आत्मके वचनोंसे होनेवाले ज्ञानको आगमका लक्षण कहनेमें भी आत्मके वाक्योंके-सुतरा जने-आत्मक प्रत्यक्ष होता है उसमें लक्षणका अतिव्याप्ति है, अतः 'अर्थ-यह-एव-विद्या है।' 'अर्थ' पद तात्पर्यमें रह है। अर्थात् प्रयोजनार्थक है क्योंकि 'अर्थ' ही-तात्पर्य ही-वचनोंमें है। ऐसा आत्मय वचन है।

३. द्रव्य अंतर्की ज्ञान कहनेका कारण

घ. ६/४, १, ४६/१६/३ कथं-शब्दस्य तत्त्वभावनयथा भूतव्यपदेशः १-नैव दोषः। कारणे-कार्योपचारात्। = प्रश्न—शब्द और उसकी स्मयना को भूत संज्ञा कैसे हो सकती है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, कारणमें कार्यका उपचार करनेसे शब्द या उसकी स्थापनाकी भूत संज्ञा बन जाती है। (घ. १/३/५६, २१/२०/८)।
प्र. सा. ता. ४/३५/४६ शब्दभूतसुधारणं ह्यसिद्धं परिच्छिन्नज्ञानं भव्यते स्फुटं। पूर्वोक्तव्यभूतस्यासिद्धं व्यवहारेण ह्यस्यमयदेशो भवति न तु निरुच्येनेति। = शब्द भूतके आगमसे स्फुटिरूप अर्थके निष्कर्षको निश्चय नयसे ज्ञान कहा है। पूर्वोक्त शब्द भूतकी अर्थात् द्रव्यभूतकी ज्ञानसंज्ञा (कारणमें कार्यके उपचारेसे) व्यवहार नयसे है निश्चय नयसे नहीं।

४. द्रव्यभूत के भेदादि जानने को प्रयोजन

पं. का. ता. ३/१७३, १४/४६-भूतभूतप्रमाणः फलं, जीवादितत्त्वज्ञानप्रये संक्षेपेण हेतोपादेयतत्त्वविषये क, फलसमन्विमोक्षविभ्रमरहिते सिद्ध-पट्टिणामो भवति। = भूतकी ध्वनना अर्थात् आगमाम्नास करनेसे, जीवविज्ञान के विषयमें वा संक्षेपसे हेतु उपादेय तत्त्वके विषयमें संशय, विमोह व विभ्रमसे रहित निश्चल परिणाम होता है।

५. आगमको अन्तर्ज्ञान कहना उपचार है

श्लो०. वा./१/१/२०/२-३/१६८... अथ हि अन्तर्ज्ञानं न पुनः कल्प्यमान-
कम् ।२। उपोपचारतो ब्राह्मं अन्तर्ज्ञानप्रयोगतः ।३। — 'अन्त' पक्षे
तात्पर्य किसी विशेष ज्ञानसे है। हा वाक्योंके प्रतिपादक ज्ञान भी
अन्तपक्षसे पकड़े जाते हैं। किन्तु केवल ज्ञानोंमें ही अन्त ज्ञानको
परिपूर्ण नहीं कर देना चाहिए ।२। उपचारसे यह ज्ञानात्मक अन्त
(आगम) भी अन्त ज्ञान करके ग्रहण करने योग्य है—क्योंकि ज्ञानके
ज्ञानोंसे सिध्दोंको अन्तर्ज्ञान (यह विशेष ज्ञान) उत्पन्न होता है।
इस कारण यह कारणमें कार्यका उपचार है।

३. आगमका अर्थ करनेकी विधि

१. पाँच प्रकार अर्थ करनेका विधान

श. सा./सा. ४./१२०/१७० ज्ञानार्थव्याख्यानं ज्ञानार्थो ज्ञातव्यः।
व्यवहारनिरूपणरूपेण नयार्थो ज्ञातव्यः। सात्त्विकं प्रति नयार्थो
ज्ञातव्यः। आगमार्थस्तु प्रसिद्धः। हेयोपादानव्याख्यानरूपेण
भाषार्थोऽपि ज्ञातव्यः। इति सम्बन्धमतागमभाषार्थः
व्याख्यानकाले यथासम्बन्धं सर्वत्र ज्ञातव्यः। —ज्ञानार्थके व्याख्यान
रूपसे ज्ञानार्थ जानना चाहिए। व्यवहार निश्चय नय रूपसे नयार्थ
जानना चाहिए। सात्त्विकके प्रतिनयार्थ जानना चाहिए। आगमार्थ
प्रसिद्ध है। हेय उपादेयके व्याख्यान रूपसे भाषार्थ जानना चाहिए।
इस प्रकार ज्ञानार्थ, नयार्थ, नयार्थ, आगमार्थ तथा भाषार्थको
व्याख्यानके समय यथासम्बन्ध सर्वत्र जानना चाहिए। (पं. का./सा.
४./१/४: २०/१०) (प्र. सं. टी./१/२/६)

२. नयार्थ करनेका कारण-

श. १/१.१.३०/२२६/१ उपनिषद्भाष्यकार्थं वाच्यं सूत्रस्यावधारः। —इन
श्लोकों एकाग्रितियोंके अभिप्रायके लक्षण करनेके लिए ही—अकृत सूत्र-
का अवधार हुआ है।

श. पं. त./७७/१ ननु...सर्वं वस्तु त्वत्वेन त्वत्वेनैकमिति कथं संग-
च्छते। सर्वस्य वस्तुनः केनापि रूपेणैकाभावात् ।...तदुक्तं 'उपयोगो
ब्रह्मण्य' इति सूत्रे, तत्त्वार्थश्लोकवार्तिके—न हि नयं सहस्रपरिमाण-
मनेकव्यक्तिव्यापिनं युगपदुक्तं ज्ञानोऽन्तर्ज्ञानोपचारात् इति...पूर्वो-
दाहृतपूर्वार्थव्यवधानां च सर्ववैकल्यनिराकरणपरत्वात् अन्यथा सत्ता
सामान्यस्य सर्वमानकत्वे पृथक्त्वैकान्तपक्ष एवावृत्तत्वात् ।—प्रश्न—
सर्वं वस्तु कथं पित एक है कथं पित अनेक है यह कैसे संगत हो
सकता है, क्योंकि किसी प्रकारसे सर्व वस्तुओंकी एकता नहीं हो
सकती। तत्त्वार्थसूत्रमें कहा भी है 'उपयोगो ब्रह्मण्य' अर्थात् ज्ञान
दर्शन रूप उपयोग ही जीविका ब्रह्मण्य है। इस सूत्रके अन्तर्गत तत्त्वार्थ
श्लोक वार्तिकमें—अन्य व्यक्तिमें उपचारसे एक कालमें ही सहस्र
परिमाण रूप अनेक व्यक्ति व्यापी एक सत्त्व हम नहीं मानते' ऐसा
कहा है—उत्तर—पूर्व उदाहरणोंमें आचार्योंके कथनोंसे जो सर्वथा
एकत्व ही माना है उसीके निराकरणमें तात्पर्य है न कि कथं पित
एकत्वेके निराकरणमें। और ऐसा न माननेसे सर्वथा सत्ता सामान्यके
अनेकत्व माननेसे पृथक्त्व एकान्त पक्षका ही आदर होगा।

३. नय निक्षेपार्थ करनेकी विधि

श. सि./१/६/२० नामादिनिक्षेपविधिनोपक्षिप्तानां जीवार्थानां तत्त्वं
प्रमाणान्या नयैधाविगम्यते। —जिन जीवार्थ पदार्थोंका नाम
आदि निक्षेप विधिके द्वारा विस्तारसे कथन किया है उनका स्वरूप
प्रमाण और नयोंके द्वारा जाना जाता है।

श. १/१.१.१०/१६ प्रमाण-नय-निक्षेपार्थोऽर्थो नाभिधमसीत्यते।
युक्तं चायुक्तमज्ञाति तस्यायुक्तं च युक्तमद १०५ —जिस पदार्थका
प्रत्यक्षार्थ प्रमाणोंके द्वारा, नैगमादि नयोंके द्वारा, नामादि निक्षेपोंके

द्वारा सूत्रन दृष्टिसे विचार नहीं किया जाता है, वह पदार्थ कभी
युक्त (संगत) होते हुए भी अयुक्त (असंगत) सा प्रतीत होता है
और कभी अयुक्त होते हुए भी युक्तकी तरह-सा प्रतीत होता है ।१०५

श. १/१.१.१३/१० निक्षेपार्थ —आगमके किसी श्लोक गाथा, वाक्य,
न पक्षके ऊपरसे अर्थका निर्णय करनेके लिए निर्दोष पद्धतिसे श्लोका-
दिकका उच्चारण करना चाहिए, तदनन्तर पदच्छेद करना चाहिए,
उसके बाद उसका अर्थ कहना चाहिए, अनन्तर पद-निक्षेप अर्थात्
नामादि विधिते नयोंका अवलम्बन लेकर पदार्थका ऊहापोह करना
चाहिए। तभी पदार्थके स्वरूपका निर्णय होता है। पदार्थ निर्णयके
इस क्रमको दृष्टिमें रखकर गाथाने अर्थ पक्षका उच्चारण करके, और
उसमें निक्षेप करके, नयोंके द्वारा, तत्त्व निर्णयका उपवेश दिया है।

श. मा./प./७/३६/७ प्रश्न—तो कहा करिये? उत्तर—निश्चय नय
करि जो निरूपण किया होय, ताकी तो सत्त्वार्थ मानि ताका तो
अज्ञान अंगीकार करना, अर व्यवहार नय करि जो निरूपण किया
होय ताकी असत्त्वार्थ मानि ताका अज्ञान छोड़ना—ताते व्यवहार
नयका अज्ञान छोड़ि निश्चय नयका अज्ञान करना योग्य है। व्यवहार
नय करि स्वभाव्य परव्यक्तौ वा तिनके भावनिकौ वा कारण
कार्यादिकौ काहुको काहुविषै मिलाय निरूपण करै है। सो ऐसे
ही अज्ञानसे मिथ्यात्व है ताते थाका त्याग करना। बहुदि निश्चय
नय तिनकी यथावत निरूपै है, काहुको काहु विषै न मिलावै है।
ऐसे ही अज्ञान तें सम्पन्न हो है। ताते ताका अज्ञान करना।
प्रश्न—जो ऐसे हैं, तो जिनमार्ग विषै होऊ नयनिका ग्रहण करना
कहा, सो कैसे? उत्तर—जिनमार्ग विषै कहीं तो निश्चय नयकी
सुस्पृष्टता सिधे व्याख्यान है ताकी तो 'सत्त्वार्थ ऐसे ही हैं' ऐसा
जानना। बहुदि कहीं व्यवहार नयकी सुस्पृष्टता सिधे व्याख्यान है
ताकी 'ऐसे है नाहि निमित्तादिकी अपेक्षा उपचार किया है' ऐसा
जानना। इस प्रकार जाननेका नाम ही होऊ नयनिका ग्रहण है।
बहुदि होऊ नयनिके व्याख्यान के समान सत्त्वार्थ जानि ऐसे भी है
ऐसे भी है, ऐसा धम रूप प्रवर्तन करि ही होऊ नयनिका ग्रहण कहा
नाही। प्रश्न—जो व्यवहार नय असत्त्वार्थ है, तो ताका उपवेश
जिनमार्ग विषै काहुं को दिया। एक निश्चय नय हो का निरूपण
करना था। उत्तर—निश्चय नयको अंगीकार कराने के व्यवहार
करि उपवेश दीजिये हैं। बहुदि व्यवहार नय है, सो अंगीकार करने
योग्य नहीं। (और भी वे आगम/३/८)

४. आगमार्थ करनेकी विधि

१. पूर्वपर मिलान पूर्वक

प्र. सं./टी./२२/६६ अन्यथा परमाणमाविरोधेन विचारणीयं...किन्तु
विवादो न कर्तव्यः। —परमाणमके अविरोध पूर्वक विचारना
चाहिए, किन्तु कथनमें विवाद नहीं करना चाहिए।

पं. ध./पु०/३३६ शेषविशेषव्याख्यानं ज्ञातव्यं चोक्तवक्ष्यमाणतया। सूत्रे
पदानुवृत्तिर्नास्तीति सूत्रान्तरादिति न्यायात् ३३६। —सूत्रमें पदोंकी
अनुवृत्ति दूसरे सूत्रोंसे ग्रहण करनी चाहिए, इस न्यायसे यहाँपर भी
शेष-विशेष कथन उक्त और बह्यमाण पूर्वपर सम्बन्धसे जानना
चाहिए।

रहस्यपूर्वचिह्नी पं. टोडरमलजी कृत/११२ कथन तो अनेक प्रकार होय
परन्तु यह सर्व आगम अध्यात्म शास्त्रन सौ विरोध न होय नैसे
विबहा भेद करि जानना।

२. परम्पराका ध्यान रख कर

श. १/१.२.१८४/४८१/१ एवीए गाहाए एदस्स बनलाणत्स किण्ण
विरोहो। होउ नाम ।...न, जुत्तिसिद्धस्य आहिरियपरंपरागयस्स
एवीए गाहाए नामहत्तं काळम सत्तिज्जादि, अहप्पसंगादो ।—प्रश्न—
यदि ऐसा है तो (ऐसा संयतमें तरह करोड़ नमुण्य है) इस गाथाके

साथ इस पूर्वोक्त व्याख्यानका विरोध क्यों नहीं आ जायेगा ? उत्तर—यदि उक्त गाथाके साथ पूर्वोक्त व्याख्यानका विरोध प्राप्त होता है तो होओ...जो युक्ति सिद्ध है और आचार्य परम्परासे आया हुआ है उसमें इस गाथासे असमीचीनता नहीं लायी जा सकती, अन्यथा असिप्रसंग दोष आ जायेगा । (घ. ४/१,४,४/१६/२)

रहस्यपूर्णचिह्नी पं. टोकरमल/पृ. ६१२ वे० आगम/३/४/१

१. शब्दका नहीं भावका ग्रहण करना चाहिए

स.सि./१/३३/१४४ अन्वयार्थव्याख्यार्थेन संबन्धाभावात् । लोकसमय विरोध इति चेत् । विरुद्धात्मात् । तत्त्वमिह भीमास्त्येते, न भ्रूयन्मातुरेच्छानुवर्ति । —अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ सम्बन्धका अभाव है । प्रश्न—इससे लोक समयका (व्याकरण शास्त्र) का विरोध होता है । उत्तर—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं, क्योंकि यहाँ तत्त्वकी भीमासा की जा रही है । दवाई कुछ पीड़ित मनुष्यकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली नहीं होती ।

रा.बा./२/६/३/१०६ द्रव्यसिद्धि नामकर्मोदयापादितं तद्विहनाधिकृतम्, आत्मपरिणामप्रकरणम् । —द्रव्यलेख्या पुद्गलविपाकिकर्मोदयापादितेति सा नेह परिगृह्यत आत्मनो भावप्रकरणम् । —यूँकि आत्म-भाबोंका प्रकरण है, अतः नामकर्मके उदयसे होनेवाले द्रव्यसिद्धि की यहाँ विवक्षा नहीं है । —द्रव्य लेख्या पुद्गल विपाकी शरीर नाम कर्मके उदयसे होती है अतः आत्मभाबोंके प्रकरणमें उसका ग्रहण नहीं किया है ।

घ. १/१,१,६०/३०३/६ अन्यैराचार्यैरव्याख्यातमिममर्थं भणन्तः कथं न सूत्रप्रत्यनीकाः । न, सूत्रवशावर्तिना तद्विरोधात् । —प्रश्न—अन्य आचार्योंके द्वारा नहीं व्याख्यान किये इस अर्थका इस प्रकार व्याख्यान करते हुए आप सूत्रके विरुद्ध जा रहे हैं ऐसा क्यों नहीं माना जाये ? उत्तर—नहीं...सूत्रके वशावर्ती आचार्योंका ही पूर्वोक्त (मेरे) कथनसे विरोध आता है । (अर्थात् मैं प्रलत नहीं अपितु वही प्रलत है ।)

घ. ३/१,२,२२३/४०८/६ आहुरियवयमणमण्यंतमिदि चे, होवु णाम, णत्थि मज्जेथ अगगहो । —आचार्योंके बचन अनेक प्रकारके होते हैं तो होओ, इसमें हमारा अग्रह नहीं है ।

घ. ६/१,३,३/११७/६ सव्यभावाणं पारिणामियत्तं पसज्जदीदि चे होवु, ण कोइ दोसो । —सभी भाबोंके पारिणामिकपनेका प्रसंग आता है तो आने दो ।

घ. ७/१,१,६/१०१/२ चक्षुषा हरयते वा तं तत् चक्षुर्दशनं चक्षुर्दशनमिति वेति प्रवृत्ते । चक्षुर्दशियणापादो जो पुष्पमेव सुवसतीए सामण्णाए अणुहो चक्षुषाणुप्पत्तिणिमित्तो तं चक्षुर्दशनमिदि उतं होदि । —बालजणबीहणटं चक्षुषं णं दिस्सदि तं चक्षुर्दशनमिदि पस्वणादो । गाहएगलभंजणकाऊण अज्जुवत्थो किण्ण वेप्पदि । न, तत्थ पुष्पुत्तासेसदोसपसंगादो । —जो चक्षुओंको प्रकाशित होता है अथवा आँख द्वारा देखा जाता है वह चक्षुर्दशन है इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि चक्षु इन्द्रिय ज्ञानसे पूर्व ही सामान्य स्वशक्तिका अनुभव होता है जो कि चक्षु ज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत है वह चक्षु दर्शन है । —बालक जनोंको ज्ञान करानेके लिए अन्तरंगमें बाह्य पदार्थोंके उपचारसे 'चक्षुओंको जो दीखता है वही चक्षु दर्शन है' ऐसा प्ररूपण किया गया है । प्रश्न—गाथाका गला न घोट कर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते ? उत्तर—नहीं करते, क्योंकि वैसा करनेमें पूर्वोक्त समस्त दोषोंका प्रसंग आता है ।

प्र.सा./त.प्र./८६ शब्दाब्रह्मोपासनं भावज्ञानावष्टम्भरढोकृतपरिणामेन सम्यगधीयमानमुपायान्तरम् । —(मोह क्षय करनेमें) परम शब्द ब्रह्म-को उपासनाका, भावज्ञानके अवलम्बन द्वारा हृद किये गये परिणामसे सम्यक् प्रकार अभ्यास करना सो उपायान्तर है ।

स.सा./आ./२७० नाचारादिशब्दश्रुतं, एकान्तेन ज्ञानस्याग्रयः तत्सद्भावेऽपि...शुद्धाभावेन ज्ञानस्याभावात् । —आचारादि शब्दश्रुत एकान्तसे

ज्ञानका आश्रय नहीं है, क्योंकि आचारागादिका सञ्ज्ञा होनेपर भी शुद्धात्माका अभाव होनेसे ज्ञानका अभाव है ।

स.सा./ता.वृ./३/६ स्वसमय एव शुद्धात्मनः स्वरूपं न पुनः परसमय...इति पातनिका लक्षणं सर्वत्र ज्ञातव्यम् । —स्व समय ही शुद्धात्माका स्वरूप है पर समय नहीं । ...इस प्रकार पातनिकाका लक्षण सर्वत्र जानना चाहिए ।

५. भावार्थ करनेकी विधि

पं.का./ता.वृ./२७/६१ कर्मोपाधिजनितमिध्यात्वरगादिरूप समस्तविभावपरिणामास्त्वन्वा निरुपाधिकेवलज्ञानादिगुणयुक्तशुद्धजीवास्तिकाय एव निश्चयनयेनोपादेयत्वेन भावयितव्यं इति भावार्थः ।

पं.का./ता.वृ./६२/१०१ अस्मिन्विचारैर्यच्चमिदं विधानोपयोगचतुर्विधदर्शनोपयोगव्याख्यानकाले शुद्धाशुद्धविभक्त्या न कृता तथापि निश्चयनयेनादिमध्यान्तवर्जिते परमानन्दमात्रिणि परमचैतन्यशास्त्रिणि भगवत्प्राप्तमिदं यदनाकुलत्वलक्षणं पारमार्थिकसुखं तस्योपादेयमूर्तस्योपादानकारणभूतं यत्केवलज्ञानदर्शनद्वयं तद्वैतोपादेयमिति भ्रमं यं ज्ञेयं तथैवार्तरीप्रादिसमस्तविकल्पजालसागेन ध्येयमिति भावार्थः । —कर्मोपाधि जनित मिध्यात्व रागादि रूप समस्त विभाव परिणामोंको छोड़कर, निरुपाधि केवलज्ञानादि गुणोंसे युक्त जो शुद्ध जीवास्तिकाय है, उसीको निश्चय नयसे उपादेय रूपसे मानना चाहिए यह भावार्थ है । वा यद्यपि इस अधिकारमें आठ प्रकारके ज्ञानोपयोग तथा चार प्रकारके दर्शनोपयोगका व्याख्यान करते समय शुद्धाशुद्धकी विवक्षा नहीं की गयी है । फिर भी निश्चय नयसे आदि मध्य अन्तसे रहित ऐसी परमानन्दमात्रिणि परमचैतन्यशास्त्रिणी भगवाद् आत्मा में जो अनाकुलत्व लक्षणवाला पारमार्थिक सुख है, उस उपादेय भूतका उपादान कारणका जो केवलज्ञान व केवलदर्शन है, ये दोनों ही उपादेय हैं । यही भ्रम है, यही ज्ञेय है, तथा इस ही को आर्त रौप्य आदि समस्त विकल्प जालको त्याग कर ध्येय बनाना चाहिए । ऐसा भावार्थ है । (पं.का./ता.वृ./६१/१२३)

प्र.सं.टी./२/१० शुद्धनयाभितं जीवस्वरूपमुपादेयम्, शेषं च हेयम् । इति हेयोपादेयरूपेण भावार्थोऽन्यबोद्धव्यः । —एवं...यथासंभवं व्याख्यानकाले सर्वत्र ज्ञातव्यः । —शुद्ध नयके आश्रित जो जीवका स्वरूप है वह तो उपादेय यानी—ग्रहण करने योग्य है और शेष सब त्याज्य है । इस प्रकार हेयोपादेय रूपसे भावार्थ भी समझना चाहिए । तथा व्याख्यानके समयमें सब जगह जानना चाहिए ।

६. आगममें व्याकरणकी प्रचानता

घ. १/१,१,१/२/६-१०/३ धाउपस्त्वणा किमटं कीरदे । न, अणवयधाउस्स सिस्सस्स अत्थावगमाणुववत्तादो । उतं च 'शब्दापदप्रसिद्धिः पदसिद्धेरर्थनिर्णयो भवति । अर्थात्तत्त्वज्ञानं तत्त्वज्ञानात्परं भेदः । इति । —प्रश्न—धातुका निरूपण किस लिए किया जा रहा है (यह तो सिद्धान्त ग्रन्थ है) । उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए । क्योंकि जो शिष्य धातुसे अपरिचित है, उसे धातुके परिज्ञानके बिना अर्थका परिज्ञान नहीं हो सकता और अर्थबोधके लिए विवक्षित शब्दका अर्थज्ञान कराना आवश्यक है, इसलिए यहाँ धातुका निरूपण किया गया है । कहा भी है—शब्दसे पदकी सिद्धि होती है, पदकी सिद्धिसे अर्थका निर्णय होता है, अर्थके निर्णयसे तत्त्वज्ञान अर्थात् हेयोपादेय विवेककी प्राप्ति होती है और तत्त्वज्ञानसे परम कल्याण होता है ।

म.पु./३/११६ शब्दविचार्यशास्त्रादि चाध्येयं नास्य दुष्प्रति । सुसंस्कारप्रबोधाय वैयाख्यातयेऽपि च । ११६ । —उत्तम संस्कारोंको जागृत करनेके लिए और विद्वत्ता प्राप्त करनेके लिए इस व्याकरण आदि शब्दशास्त्र और व्याय आदि अर्थशास्त्रका भी अभ्यास करना

कसलिए क्योंकि आचार विषयक ज्ञान होनेपर इनके अध्ययन करनेमें कोई दोष नहीं है।

मो.मा.प्र.८/४३२/९७ बहुविध व्याकरण व्यायादिक शास्त्र है, तिनका भी थोड़ा बहुत अभ्यास करना। जाते इनका ज्ञान बिना बड़े शास्त्रनि का अर्थ भासे नाहीं। बहुविध वस्तुका भी स्वरूप इनकी पद्धति जानै जैसा भासे तैसा भाषादिक करि भासे नाहीं। ताते परम्परा कार्य-कारी जानि इनका भी अभ्यास करना।

७. भागमें व्याकरणकी गौणता

पं.का./रा.व./१/३ प्राथमिकशिक्षप्रतिष्ठानबोधार्थमत्र ग्रन्थे संवेर्नियमो नास्तीति सर्वत्र ज्ञातव्यम्।—प्राथमिक शिक्षाको सरलतासे ज्ञान हो जाने इसलिए ग्रन्थमें सन्धिका नियम नहीं रखा गया है ऐसा सर्वत्र जानना चाहिए।

८. अर्थ समझने सम्बन्धी कुछ विशेष नियम

- अ.१/१.१.१११/३४६/४ सिद्धासिद्धाभ्यास हि कथामार्ग।
- अ.१/१.१.११७/३६२/१० सामान्यबोधनाथ विशेषेतिष्ठन्ते।—कथन परम्पराई प्रसिद्ध और अप्रसिद्ध इन दोनोंके आशयसे प्रवृत्त होती हैं। सामान्य विषयका बोध कराने वाले वाक्य विशेषोंमें रहा करते हैं।
- अ.२/१.१.४४१/१७ विशेषविधिना सामान्यविधिर्नध्यते।
- अ.२/१.१.४४२/२० परा विधिर्नाधिको भवति।—विशेष विधिसे सामान्य विधि बाधित हो जाती है। पर विधि बाधक होती है।
- अ.३/१.२.२/१८/१० व्याख्यातो विशेषप्रतिपत्तिरिति।
- अ.३/१.२.२/३१६/१ जहा उद्देशो तहा णिहसो।—व्याख्यासे विशेषकी प्रतिपत्ति होती है। उद्देशके अनुसार निर्देश होता है।
- अ.४/१.६.१४६/४०३/४ =गौण-मुख्ययोर्मध्ये संप्रत्ययः। =गौण और मुख्यमें विवाद होनेपर मुख्यमें ही संप्रत्यय होता है।
- प.मु./३/१६ तर्कात्तर्जयः। =तर्कसे इसका (क्रमभावका) निर्णय होता है।
- पं.अ./प्र./७० भावार्थ—साधन व्याप्त साध्यरूप धर्मके मिल जानेपर पक्षकी सिद्धि हुआ करती है।—दृष्टान्तको ही साधन व्याप्त साध्य रूप धर्म कहते हैं।
- पं.अ./७२ नामैकदेशेना नामग्रहणम्।—नामके एकदेशसे ही पूरे नामका ग्रहण हो जाता है, जैसे रा. ल. कहने से रामलाल।
- पं.अ./४६४—व्यतिरेकेण विना यत्तान्वयपक्षः स्वपक्षरूपार्थम्।—व्यतिरेकके बिना केवल अन्वय पक्ष अपने पक्षकी रक्षाके लिए समर्थ नहीं होता है।

९. विशेषी बातें आने पर दोनोंका संग्रह कर लेना चाहिए

- अ.१/१.१.२७/२२२/२ उत्सृतं लिहंता आहिरिया कथं वज्जभीरुणो। इदि चे ण एस दोसो, दोण्हं मज्जे एक्कस्सेव संगहे कीरमाणे वज्जभीरुत्तं णिवहति। दोण्हं पि संगहकरेताणमाहिरियाणं वज्जभीरुत्ताविणासा-भावादो।
- अ.१/१.१.३७/२६२/२ उव्वेसमंतरेण तदवगमाभावा दोण्हं पि संगहो कायव्वो। दोण्हं संगहं करेत्तो संसयमिच्छाहट्ठी होदि ति तण्ण, सुसुद्धिमेव अत्थि ति सहहंतस्स संदेहाभावादो। =प्रश्न—उत्सृज लिखने वाले आचार्य पापभीरु कैसे माने जा सकते हैं। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे किसी एक ही वचनके संग्रह करनेपर पापभीरुता निकल जाती है अर्थात् उच्छृंखलता आ जाती है। अतएव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करने-वाले आचार्योंके पापभीरुता नष्ट नहीं होती है, अर्थात् बनी रहती है। उपदेशके बिना दोनोंमेंसे कौन वचन सूत्र रूप है यह नहीं

जाना जा सकता, इसलिए दोनों वचनोंका संग्रह कर लेना चाहिए। प्रश्न—दोनों वचनोंका संग्रह करनेवाला संशय मिथ्याहट्ठी हो जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि संग्रह करनेवालेके 'यह सूत्र कथित हो है' इस प्रकारका श्रद्धान पाया जाता है, अतएव उसके सन्देह नहीं हो सकता है।

अ.१/१.१.१३/११०/१७३ सम्माहट्ठी जीवो उव्वहट्ठं पवयणं सु सव्वहदि। सहहदि असम्भवं अजाणमाणो गुरु णियोगा॥११०॥—सम्यग्दृष्टि जीव जिनन्द भगवान्के द्वारा उपदिष्ट प्रवचनका तो श्रद्धान करता ही है, किन्तु किसी तत्त्वकी नहीं जानता हुआ गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है॥११०॥ (गो.जो./मू./२७), (ल.सा./मू. १०६)।

१०. व्याख्यानकी अपेक्षा सूत्र वचन प्रमाण होते हैं

अ.पा.२/१.१.१६/४१७/७ सुत्तेण वक्खवाणं भाहज्जदि ण वक्खवाणेण वक्खवाणं। एत्थ पुणो दो वि परूयेयव्वा दोण्हमेकदरस्स सुत्तापु-सारितागमाभावादो।—एत्थ पुण विसंयोजनापक्वतो चैव पहाण-भावेणावसंनियव्वो पवाहज्जमाणत्तादो। =सूत्रके द्वारा व्याख्यान बाधित हो जाता है, परन्तु एक व्याख्यानके द्वारा दूसरा व्याख्यान बाधित नहीं होता। इसलिए उपशम सम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना नहीं होता यह वचन अप्रमाण नहीं है। फिर भी यहाँ दोनों ही उपदेशोंका ग्रहण करना चाहिए; क्योंकि दोनोंमेंसे अमुक उपदेश सूत्रानुसारी है, इस प्रकारके ज्ञान करनेका कोई साधन नहीं पाया जाता।—फिर भी यहाँ उपशम सम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना होती है, यह पक्ष ही प्रधान रूपसे स्वीकार करना चाहिए। क्योंकि इस प्रकारका उपदेश परम्परासे चला आ रहा है।

११. यथार्थका निर्णय हो जाने पर झूल सुधार लेनी चाहिए

- अ.१/१.१.३७/१४३/२६२ सुत्तादो तं सम्मं दरिसिज्जंतं जवा ण सहहदि। सो चैय हवदि मिच्छाहट्ठी हु तवो पहुडि जीवो। =सूत्रसे भले प्रकार आचार्यादिकके द्वारा समझाये जाने पर भी यदि जो जीव विपरीत अर्थको छोड़कर समीचीन अर्थका श्रद्धान नहीं करता तो उसी समयसे वह सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्याहट्ठी हो जाता है। (गो.जो./मू./२८), (ल.सा./मू./१०६)
- अ.१/१.६.१२०/३८१/६ एत्थ उव्वेसं लहधूण एव चैव वक्खवाणं सच्चमणं असच्चमिदि णिच्छओ कायव्वो। एवे च दो वि उव्वेसा सुत्तसिद्धा। =यहाँ पर उपदेशको प्राप्त करके यही व्याख्यान सत्य है, अन्य व्याख्यान असत्य है, ऐसा निश्चय करना चाहिए। ये दोनों ही उपदेश सूत्र सिद्ध हैं। (अ.१४/६.६.६६/४), (अ.१४/६.६.११६/१६१/६), (अ.१४/६.६.६६२/४०८/६), (अ.१४/३९७/६)

४. शब्दार्थ सम्बन्धी विषय

१. शब्दमें अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता

प.मु./३/१००.१०१ सहजयोग्यतासंकेतवशाद्धि शब्दादयो वस्तु प्रतिपत्ति-हेतवः॥१००॥ यथा मेवादियः सन्ति॥१०१॥—शब्द और अर्थमें वाचक वाच्य शक्ति है। उसमें संकेत होनेसे अर्थात् इस शब्दका वाच्य यह अर्थ है ऐसा ज्ञान हो जानेसे शब्द आदिसे पदार्थोंका ज्ञान होता है। जिस प्रकार मेरु आदि पदार्थ हैं अर्थात् मेरु शब्दके उच्चारण करनेसे ही अम्बू द्वीपके मध्यमें स्थित मेरुका ज्ञान हो जाता है। (इसी प्रकार अन्य पदार्थोंको भी समझ लेना चाहिए।)

२. भिन्न-भिन्न शब्दोंके भिन्न-भिन्न अर्थ होते हैं

स. सि./१/३३/१४४ शब्दभेदरचेदस्ति अर्थभेदेनाप्यवश्यं भवितव्यम् ।
= यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थोंमें भेद अवश्य होना चाहिए । (रा. बा./१/३३/१०/६८/३९)
रा. बा./१/६/४/३४/१८ शब्दमेवे ध्रुवोऽर्थभेद इति । = शब्दका भेद होने-पर अर्थ अर्थात् वाच्य पदार्थका भेद भ्रुव है ।

३. जितने शब्द हैं उतने ही वाच्य पदार्थ भी अवश्य हैं

आश. मी./मू./२७ संज्ञिनः प्रतिषेधो न प्रतिषेध्यादृते क्वचित् ॥२७॥ — जो संज्ञानान पदार्थ प्रतिषेध्य कहिए निषेध करने योग्य वस्तु तिस बिना प्रतिषेध कहूँ नहीं होंग है ।
रा. बा./१/६/४/३४/१८ में उद्धृत (यावन्मात्राः शब्दाः तावन्मात्राः परमार्थाः भवन्ति) जित्तियमित्ता सदा तित्तियमित्ता ह्येति परम-त्वा । — जितने शब्द होते हैं उतने ही परम अर्थ हैं ।
का. अ./सू./२५२ कि बहुणा उत्प्रेषणं य जेतिय-मेत्ताणि संति णामाणि, तेत्तिय-मेत्ता अत्था संति य णियमेण परमत्वा । — अधिक कहनेसे क्या ! जितने नाम हैं उतने ही नियमसे परमार्थ रूप पदार्थ हैं ।

४. अर्थ व शब्दमें वाच्यवाचक सम्बन्ध कैसे

क. पा. १/१३-१४/११६-२००/२३८/१ शब्दोऽर्थस्य निस्संबन्धस्य कथं वाचक इति चेत् । प्रमाणमर्थस्य निस्संबन्धस्य कथं ग्राहकमिति समानमेतत् । प्रमाणार्थयोऽर्थजनकलक्षणः प्रतिबन्धोऽस्तीति चेत्, न; वस्तुसामर्थ्यान्तःसमुत्पत्तिविरोधात् ॥ ११६ ॥ प्रमाणार्थयोः स्वभावत एव ग्राह्यग्राहकभावश्चेत्; तर्हि शब्दार्थयोः स्वभावत एव वाच्यवाचकभावः किमिति नेष्यते अविशेषात् । प्रमाणेन स्वभावतो-ऽर्थसंबन्धेन किमितिन्द्रियमालोको वा अपेक्ष्यत इति समानमेतत् । शब्दार्थसंबन्धः कृत्रिमस्वाहा पुरुषव्यापारमपेक्षते ॥ ११६ ॥

अथ स्यात्, न शब्दो वस्तु धर्मः; तस्य ततो भेदात् । नाभेदः भिन्नोऽप्यग्राह्यत्वात् भिन्नार्थक्रियाकारित्वात् भिन्नसाधनत्वात् उपा-योपेयभावोपलम्भाच्च । न विशेष्याभिन्नं विशेषणम्; अव्यवस्थापत्तेः । ततो न वाचकभेदाद्वाच्यभेद इति; न; प्रकाश्याभिज्ञानेव प्रमाण-प्रदीप-सूर्य-मणीन्द्रादीनां प्रकाशकरवोपलम्भात्, सर्ववैकल्ये तदनुप-लम्भात् ततो भिन्नोऽपि शब्दोऽर्थप्रतिपादक इति प्रतिपत्त-व्यय ॥ ११७ ॥

घ. ६/४.१.४६/१७६/३ अथ स्यात्, न शब्दोऽर्थस्य निस्संबन्धस्य पत्तेः (के ऊपर क. पा. में भी यही शंका की गयी है) नैव दोषः, भिन्नाना-मपि वस्त्राभरणदीनां विशेषणत्वोपलम्भात् । कुतो योग्यता शब्दार्थानाम् । स्वपराम्भात् । न चैकान्तेनान्यत एव तदुत्पत्तिः, स्वतो विवर्तमानानामर्थानां सहायकत्वेन वर्तमानग्राह्यार्थोपलम्भात् । — प्रश्न—शब्द व अर्थमें कोई सम्बन्ध न होते हुए भी वह अर्थका वाचक कैसे हो सकता है । उत्तर—प्रमाणका अर्थके साथ कोई सम्बन्ध न होते हुए भी वह अर्थका ग्राहक कैसे हो सकता है । प्रश्न—प्रमाण व अर्थमें अन्यजनक लक्षण पाया जाता है । उत्तर—नहीं, वस्तुकी सामर्थ्यकी अन्यसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—प्रमाण व अर्थमें तो स्वभावसे ही ग्राह्यग्राहक सम्बन्ध है । उत्तर—तो शब्द व अर्थमें भी स्वभावसे ही वाच्यवाचक सम्बन्ध क्यों नहीं मान लेते । प्रश्न—यदि इनमें स्वभावसे ही वाच्यवाचक भाव है तो वह पुरुषव्यापारकी अपेक्षा क्यों करता है । उत्तर—प्रमाण यदि स्वभावसे ही अर्थके साथ सम्बन्ध है तो फिर वह इन्द्रियव्यापार व आलोक (प्रकाश) की अपेक्षा क्यों करता है । इस प्रकार प्रमाण व शब्द दोनोंमें शंका व समाधान समान हैं । अतः प्रमाणकी भाँति ही शब्दमें भी अर्थप्रतिपादनकी शक्ति माननी चाहिए । अथवा, शब्द और पदार्थका सम्बन्ध कृत्रिम है । अर्थात् पुरुषके द्वारा किया

हुआ है, इसलिए वह पुरुषके व्यापारकी अपेक्षा रखता है । प्रश्न—शब्द वस्तुका धर्म नहीं है, क्योंकि उसका वस्तुसे भेद है । उन दोनों-में अभेद नहीं कहा जा सकता क्योंकि दोनों भिन्न इन्द्रियोंके विषय हैं, दोनोंकी अर्थ क्रिया भिन्न है दोनोंके कारण भिन्न हैं, शब्द उपाय है और वस्तु उपेय है । इन दोनोंमें विशेष्य विशेषण भावकी अपेक्षा भी एकत्व नहीं माना जा सकता, क्योंकि विशेष्यसे भिन्न विशेषण नहीं होता है, कारण कि ऐसा माननेसे अव्यवस्थाकी आपत्ति आती है ।

[घ. ६/४.१.४६/१७६/३ पर यही शंका करते हुए शंकाकारने उपरोक्त हेतुओंके अतिरिक्त ये हेतु और भी उपस्थित किये हैं—दोनों भिन्न इन्द्रियोंके विषय हैं । वस्तु स्वगिन्द्रियसे ग्राह्य है और शब्द स्वगिन्द्रियसे ग्राह्य नहीं है । दूसरे, उन दोनोंमें अभेद माननेसे 'धुरा' और 'मोदक' शब्दोंका उच्चारण करनेपर क्रमसे सुल कटने तथा पूर्ण होनेका प्रसंग आता है ; अतः दोनोंमें सामानाधिकरण्या नहीं हो सकता ।] (और भी वे० नय IV/३/४/६) अतः शब्द वस्तुका धर्म न होनेसे उसके भेदसे अर्थभेद नहीं हो सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार प्रमाण, प्रदीप, सूर्य, मणि और चन्द्रमा आदि पदार्थ घट पट आदि प्रकाश्यभूत पदार्थोंसे भिन्न रहकर ही उनके प्रकाशक देखे जाते हैं, तथा यदि उन्हें सर्वथा अभिन्न माना जाय तो उनके प्रकाश-प्रकाशकभाव नहीं बन सकता है; उसी प्रकार शब्द अर्थसे भिन्न होकर भी अर्थका वाचक होता है, ऐसा समझना चाहिए । दूसरे, विशेष्यसे अभिन्न ही विशेषण हो यह कोई नियम नहीं, क्योंकि विशेष्यसे भिन्न भी वस्त्राभरणआदिकोंको विशेषणता पायी जाती है । (जैसे-बड़ीबाला या लाल पगड़ीबाला ।), प्रश्न—शब्द व अर्थमें यह योग्यता कहाँसे आती है कि नियत शब्द नियत ही अर्थका प्रति-पादक हो । उत्तर—स्व व परसे उनके यह योग्यता आती है । सर्वथा अन्यसे ही उसकी उत्पत्ति हो, ऐसा नहीं है; क्योंकि, स्वयं वर्तनेवाले पदार्थोंकी सहायतासे वर्तते हुए बाह्य पदार्थ पाये जाते हैं ।

क. पा. १/१३-१४/११६-२१६/२६६-२६८ अथ स्यात् न पदवाक्यार्थ-प्रतिपादिकानि; तेषामसत्त्वात् । कुतस्तदसत्त्वम् । [अनुपलम्भात् । सोऽपि कुतः ।] वर्णानां क्रमोत्पन्नानामनिरयानामेतेषां नामधेयानि (पाठ छूटा हुआ है) समुदायाभावात् । न च तत्समुदाय (पाठ छूटा हुआ है) अनुपलम्भात् । न च वर्णार्थप्रतिपत्तिः; प्रतिवर्णमर्थप्रति-पत्तिप्रसंगात् । निरयानित्योऽर्थप्रतिपत्तिः संकेतग्रहणानुपपत्तेरच न पदवाक्येभ्योऽर्थप्रतिपत्तिः । नासंकेतितः शब्दोऽर्थप्रतिपादकः अनुप-लम्भात् । ततो न शब्दार्थप्रतिपत्तिरिति सिद्धम् ॥ ११९ ॥ न च वर्ण-पद-वाक्यव्यतिरिक्तः नित्योऽक्रमः अमूर्तो निरवयवः सर्वगतः अर्थप्रतिपत्तिनिमित्तं स्फोट इति; अनुपलम्भात् ॥ १२१ ॥ न च बहिरङ्गशब्दात्मकनिमित्तं च (तेभ्यः) क्रमेणाप्यवर्णप्रत्ययेभ्यः आक्रमस्थितिभ्यः समुत्पन्नपदवाक्याभ्यामर्थविषयप्रत्ययोत्पद्युप-लम्भात् । न च वर्णप्रत्ययानां क्रमोत्पन्नानां पदवाक्यप्रत्ययोत्पत्ति-निमित्तानामक्रमेण स्थितिरिच्छा; उपलम्भमानत्वात् । न चाने-कान्ते एकान्तत्वाद् इव संकेतग्रहणमनुपपन्नम्; सर्वव्यवहाराणां (मने-कान्त एव स्फुटत्वात् । ततः) वाच्यवाचकभावो घटत इति स्थितम् । — प्रश्न—क्रमसे उत्पन्न होनेवाले अनित्य वर्णोंका समुदाय असत् होनेसे पद और वाक्योंका ही जब अभाव है, तो वे अर्थप्रति-पादक कैसे हो सकते हैं । और केवल वर्णोंसे ही अर्थका ज्ञान हो जाय ऐसा है नहीं, क्योंकि 'व' 'ट' आदि प्रत्येक वर्णसे अर्थके ज्ञानका प्रसंग आता है । सर्वथा नित्य, सर्वथा अनित्य और सर्वथा उभय इन तीनों पक्षोंमें ही संकेतका ग्रहण नहीं बन सकता इसलिए पद और वाक्योंसे अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता; क्योंकि संकेत रहित शब्द पदार्थका प्रतिपादक होता हुआ नहीं देखा जाता । वर्ण, पद और वाक्यसे भिन्न, नित्य, क्रमरहित, अमूर्त, निरवयव, सर्वगत 'स्फोट' नामके तत्त्वकी पदार्थोंकी प्रतिपादका कारण मानना भी

ठीक नहीं; क्योंकि, उस प्रकारकी कोई वस्तु उपलब्ध नहीं हो रही है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, बाह्य शब्दार्थक निमित्तोंसे क्रमपूर्वक जो 'व' 'त' आदि वर्णज्ञान उत्पन्न होते हैं, और जो ज्ञानमें अक्रमसे स्थित रहते हैं, उनसे उत्पन्न होनेवाले पद और वाक्योंसे अर्थ विषयक ज्ञानकी उत्पत्ति होती जाती है। पद और वाक्योंके ज्ञानकी उत्पत्तिमें कारणभूत तथा क्रमसे उत्पन्न वर्ण विषयक ज्ञानोंकी अक्रमसे स्थिति माननेमें भी विरोध नहीं आता; क्योंकि, वह उपलब्ध होती है। तथा जिस प्रकार एकान्तवादमें संकेतका ग्रहण नहीं बनता है, उसी प्रकार अनेकान्तमें भी न बनता हो, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि समस्त व्यवहार अनेकान्तवादमें ही सुवर्धित होते हैं। (अर्थात् वर्ण व वर्णज्ञान कर्षणित भिन्न भी है और कर्षणित अभिन्न भी) अतः वाच्यवाचक भाव बनता है, यह सिद्ध होता है।

५. शब्द अल्प है और अर्थ अनन्त है

स. वा. १/२६/४/८०/२३ शब्दाश्च सर्वे संख्येया एव, इव्यपर्यायाः पुनः संख्येयाऽसंख्येयानन्तमेवाः। —सर्व शब्द तो संख्यात ही होते हैं। परन्तु इव्योकी पर्यायोंके संख्यात असंख्यात व अनन्त भेद होते हैं।

६. अर्थ प्रतिपादनकी अपेक्षा शब्दमें प्रमाण व नयनता

रा. वा. ४/४२/१४/२४२/२२ यथा वक्ष्यमाणैः कालादिभिरस्तिस्वादीनां धर्माणां भवेन विवक्षा तदैकस्य शब्दस्यानेकार्थप्रत्यायनशक्त्याभावात् क्रमः। यथा तु तेषामेव धर्माणां कालादिभिरभेदेन वृत्तमात्मरूपमुच्यते तदैकेनापि शब्देन एकधर्मप्रत्यायनमुखेन त्वारमकत्वापन्नस्य अनेका-धैरूपस्य प्रतिपादनसंभवात् योग्यपक्षः। तत्र यथा योग्यपक्षं तथा सकलादेशः, स एव प्रमाणमित्युच्यते।—यदा तु क्रमः तदा विकलादेशः स एव नय इति व्यपक्षियते।—जब अस्तित्व आदि अनेक धर्म कालादि की अपेक्षा भिन्न-भिन्न विवक्षित होते हैं, उस समय एक शब्दमें अनेक अर्थोंके प्रतिपादनकी शक्ति न होनेसे क्रमसे प्रतिपादन होता है। इसे विकलादेश कहते हैं। परन्तु जब उन्हें अस्तित्वादि धर्मोंकी कालादिककी दृष्टिसे अमेव विवक्षा होती है, तब एक भी शब्दके द्वारा एक धर्ममुखेन तादात्म्य रूपसे एकत्वको प्राप्त सभी धर्मोंका अवलम्ब भावसे युगपत् कथन हो जाता है। यह सकलादेश कहलाता है। विकलादेश नय रूप है और सकलादेश प्रमाण रूप है।

७. शब्दका अर्थ देशाकाङ्क्षानुसार करना चाहिए

स. म. १/४/१७६/२१ में उद्धृत "स्वाभाविकसामर्थ्यसमयाम्यामर्थबोध-निबन्धनं शब्दः।" —स्वाभाविक शक्ति तथा संकेतसे अर्थका ज्ञान करनेवालेको शब्द कहते हैं।

८. भिन्न क्षेत्र व कालादिमें शब्दका अर्थ भिन्न भी होता है

१. कालकी अपेक्षा

स. म. १/४/१७८/३० कालापेक्षया पुनर्यथा जैनानां प्रायश्चित्तविधौ... प्राचीनकाले बह्वगुरुशब्देन शतमशीत्यधिकमुपवासानामुच्यते स्म, सांप्रतकाले तु द्वाविपरोते तेनैव बह्वगुरुशब्देन उपवासत्रयमेव संके-स्यते जीतकण्ठव्यवहारानुसारम्।—जीतकण्ठ व्यवहारके अनुसार प्रायश्चित्त विधिमें प्राचीन समयमें 'बह्वगुरु' शब्दका अर्थ एक ही अस्ती उपवास किया जाता था, परन्तु आजकल उसी 'बह्वगुरु' का अर्थ केवल तीन उपवास किया जाता है।

२. शास्त्रोंकी अपेक्षा

स. म. १/४/१७६/४ शास्त्रापेक्षया तु यथा पुराणेषु द्वादशीशब्देनैकादशी। त्रिपुरार्षि च अलिशब्देन मदराभिषिक्तं च नैधुनशब्देन मधुसर्पि-चोर्ग्रहणम् इत्यादि।—पुराणोंमें उपवासके नियमोंका वर्णन करते

समय 'द्वादशी' का अर्थ एकादशी किया जाता है; शाक्त लोगोंके ग्रन्थोंमें 'अलि' शब्द मदिरा और 'नैधुन' मधु शब्द राहद और धीके अर्थमें प्रयुक्त होते हैं।

३. क्षेत्रकी अपेक्षा

स. म. १/४/१७८/२८ चौरशब्दोऽन्यत्र तत्करे रुडोऽपि दक्षिणात्याना-मोदने प्रसिद्धः। यथा च कुमारशब्दः पूर्वदेशे आश्विनमासे रुडः। एवं कर्कटीशब्दादयोऽपि तत्तद्देशापेक्षया योन्यादिवाचका ह्येयाः।—'चौर' शब्दका साधारण अर्थ तस्कर होता है, परन्तु दक्षिण देशमें इस शब्दका अर्थ बाजल होता है। 'कुमार' शब्दका सामान्य अर्थ युवराज होनेपर भी पूर्व देशमें इसका अर्थ आश्विन मास किया जाता है। 'कर्कटी' शब्दका अर्थ ककड़ी होनेपर भी कहीं-कहीं इसका अर्थ योनि किया जाता है।

९. शब्दार्थकी गौणता सम्बन्धी उदाहरण

स. म. त. ७०/४ उक्तिवाचाच्यतेकान्तेनावाच्यमिति युज्यते। इति स्वामिसमन्तभद्राचार्यवचनं कथं संबधते।...न तदर्थपरिहानात्। अयं खलु तदर्थः, सत्त्वाद्यैः कैकधर्ममुखेन वाच्यमेव वस्तु युगपत्प्रधान-भूतसत्त्वात्सत्त्वोभयधर्माविच्छिन्नत्वेनावाच्यम्।—प्रश्न—अवाच्यताका जो कथन है वह एकान्त रूपसे अकथनीय है, ऐसा माननेसे 'अवा-च्यता युक्त न होगी', यह श्री समन्तभद्राचार्यका कथन कैसे संगत होगा। उत्तर—ऐसी शंका भी नहीं की जा सकती, क्योंकि तुमने स्वामी समन्तभद्राचार्यजीके वचनोंकी नहीं समझा। उस वचनका निरचय रूपसे अर्थ यह है कि सत्त्व आदि धर्मोंमें-से एक-एक धर्मके द्वारा जो पदार्थ वाच्य है अर्थात् कहने योग्य है, वही पदार्थ प्रधान भूत सत्त्व असत्त्व इस उभय धर्म सहित रूपसे अवाच्य है।

रा. वा. २/७/४/११/२ रुडिशब्देन हि क्रियोपात्तकाला व्युत्पत्त्यर्थेव न तन्मन्त्रः। यथा गच्छतीति गौरिति।...

रा. वा. २/१२/२/१२६/३० कथं तद्वत्स्य निष्पत्तिः 'वस्यन्तीति त्रसा' इति। व्युत्पत्तिमात्रमेव नार्थः प्राधान्येनाश्रयिते गोशब्दप्रवृत्ति-वत्।...एवंरुडिविशेषबललाभात् कश्चिदेव वर्तते।—जितने रुड शब्द हैं उनकी भूत भविष्यत् वर्तमान कालके आधीन जो भी क्रिया हैं वे केवल उन्हें सिद्ध करनेके लिए हैं। उनसे जो अर्थ धोतित होता है वह नहीं लिया जाता है। प्रश्न—जो भयभीत होकर गति करे सो त्रस यह व्युत्पत्ति अर्थ ठीक नहीं है। (क्योंकि गर्भस्थ अण्डस्थ आदि जीव त्रस होते हुए भी भयभीत होकर गमन नहीं करते। उत्तर—'वस्यन्तीति त्रसा' यह केवल "गच्छतीति गौः" की तरह व्युत्पत्ति मात्र है। (रा. वा. २/१३/१/१२७) (रा. वा. २/३६/३/१४४)

५. आगमकी प्रामाणिकतामें हेतु

१. आगमकी प्रामाणिकताका निर्देश

घ. १/१.१.७६/३१४/६ चेत्स्वाभाव्यात्मस्यस्येव।—जैसे प्रत्यक्ष स्वभावतः प्रमाण है उसी प्रकार आर्ष भी स्वभावतः प्रमाण है।

२. वक्ताकी प्रामाणिकतासे वचनकी प्रामाणिकता

घ. १/१.१.२२/१६६/४ वक्तृप्रामाण्याद्वचनप्रामाण्यम्।—वक्ताकी प्रमाणतासे वचनमें प्रमाणता आती है। (ज. प. १/३/८४)

पं. वि. ४/१० सर्वविद्वीतरागोक्तो धर्मः सूत्रतात्त ब्रजेव। प्रामाण्यतो यतः पुंसो वाचः प्रामाण्यमिष्यते ११०॥—जो धर्म सर्वज्ञ और वीतरागके द्वारा कहा गया है वही यथार्थताको प्राप्त हो सकता है, क्योंकि पुरुष-की प्रमाणतासे ही वचनमें प्रमाणता मानी जाती है।

३. आगमकी प्रामाणिकताके उदाहरण

घ. ४/१.६.३२०/३८२/११ तं कथं गन्धवे। आहिरियपरंपरागदोवदेसादो।—यह कैसे जाना जाता है कि उपशम सम्यक्त्वकी दासाकार

परमोपमके अस्तित्वतात्वे भाग मात्र होती है। उचर—आचार्य परम्परागत उपदेशसे यह जाना जाता है। (घ. १/१/६/३६/३१/५) (घ. १४/१६४/६: १६६/२: १७०/१३: १७३/१६: २०८/११: २०६/११: ३७०/१०: ४१०/२)

घ. ६/१/६-१/२/६/२ दर्शयिष्यसि अन्वत्तवेष्टुं कथं सुहृदुहृदभावा गच्छन्ते। न तस्य तेसिमाव्यन्तागमेन अतिव्यतिरिक्तो।—प्रश्न—अव्यक्त चेष्टावासे एकैग्रिय आदि जीवोंमें सुभग और दुर्भग भाव कैसे जाने जाते हैं। उचर—नहीं, क्योंकि एकैग्रिय आदिमें अव्यक्त रूपसे विद्यमान उन भावोंका अस्तित्व आगमसे सिद्ध है।

घ. ७/२/१/६/६/५ न बं सणमतिथि विसयाभावादो।

घ. ७/२/१/६/६/१ अतिथि वंसणं सुतस्मिन्नुक्तस्मिन्निह सादो।—इच्छादि-उपसंहारसुसर्वसणदो च।—प्रश्न—दर्शन है नहीं, क्योंकि उसका कोई विषय ही नहीं है। उचर—दर्शन है क्योंकि, सूत्रमें आठ कर्मोंका निर्देश किया गया है।—इस प्रकारके अनेक उपसंहार सूत्र देखनेसे भी, यही सिद्ध होता है कि दर्शन है।

४. अर्हत्त्व व अतिशयज्ञानवाचकों द्वारा प्रणीत होनेके कारण

रा. बा. ८/१६/६/२ तदसिद्धिरिति चेद; न; अतिशयज्ञानाकरत्वात् ॥१६॥ अन्यत्राप्यतिशयज्ञानवर्णनादिति चेद; न; अतएव तेषां संभवाद ॥१७॥—आर्हत्त्वमेव प्रवचनं तेषां प्रभवः। उक्तं च—सुनिश्चितं नः परतन्त्रयुक्तिषु स्फुरन्ति याः कारणानि सूक्तसंपदः। तत्रैव साः पूर्व-महान्बोधिपता अगमप्रमाणं जिनवाक्यविशेषः (आत्रि०/१/२) अस्मा-मात्रमिति चेद; न; धृयसाधुपक्षयोः रत्नाकरवत् ॥१८॥ तदुक्तत्वात्ते-षामपि प्रामाण्यमिति चेद; न; निःसारत्वात् काचादिवत् ॥१९॥—प्रश्न—आर्हत्त्वका आगम पुरुषकृत् होनेसे अप्रमाण है। उचर—ऐसा कहना युक्तिसंगत नहीं है, क्योंकि यह अतिशय ज्ञानोंका आकार है। प्रश्न—अतिशय ज्ञान अन्यत्र भी देखे जाते हैं। अतएव अर्हत्त्व आगमकी ही ज्ञानका आकार कहना उपयुक्त नहीं है। उचर—अन्यत्र देखे जानेवाले अतिशय ज्ञानोंका मूल उद्भवस्थान आर्हत्त्व प्रवचन ही है। कहा भी है कि 'यह अच्छी तरह निश्चित है कि अन्य मतोंमें जो युक्तियाँ और अच्छी बातें चमकती हैं वे तुम्हारी ही हैं। वे चतुर्विध पूर्व रूपी महासागरसे निकली हुई जिनवाक्य रूपी बिन्दुएँ हैं।' प्रश्न—यह सर्व बातें केवल अस्मात्मात्र गम्य हैं। उचर—अस्मात्मात्र गम्य नहीं अपितु युक्तिसिद्ध हैं जैसे गाँव, नगर, या बाजारोंमें कुछ रत्न देखे जाते हैं फिर भी उनकी उत्पत्तिका स्थान रत्नाकर समुद्र ही माना जाता है। प्रश्न—यदि वे व्याकरण आदि अर्हत्त्वप्रवचनसे निकले हैं तो उनकी तरह प्रमाण भी होने चाहिए। उचर—नहीं, क्योंकि वे निस्तार हैं। जैसे नकली रत्न क्षार और सीप आदि भी रत्नाकरसे उत्पन्न होते हैं परन्तु निस्तार होनेसे स्वाज्य हैं। उसी तरह जिनज्ञान समुद्रसे निकले वेदादि निस्तार होनेसे प्रमाण नहीं हैं।

रा. बा. ६/२०/५/६/३२ अतिशयज्ञानवृद्धत्वात्, भगवतामर्हतामतिशय-वज्रज्ञानं युगपत्सर्वार्थविभासनसमर्थं प्रत्यक्षम्, तेन वृष्टं तद्वृष्टं यच्छास्त्रं तद्वै यथार्थोपदेशकम्, अतस्तस्मात्प्रामाण्याद् ज्ञानावरणाभासव-नियमप्रसिद्धिः।—शास्त्र अतिशय ज्ञानवासे युगपत् सर्वविभासन-समर्थ प्रत्यक्षज्ञानी केवलीके द्वारा प्रणीत है, अतः प्रमाण है। इसलिए शास्त्रमें वर्णित ज्ञानावरणादिकके आत्मके कारण आगमागुहीत है।

गो. जी. जी. प्र. १६६/४३/१ किं बहुना सर्वतत्त्वानां प्रवक्तारं पुरुषे आप्ते सिद्धे सति तद्वाक्यस्यागमस्य सूक्ष्मात्परितुष्टत्वात् प्रामाण्यमुपसिद्धेः।—बहुत कहने की कथा। सर्व तत्त्वनिष्ठा ब्रह्मा पुरुष जो है आस-ताकी सिद्धि होती सिस आत्मके वचन रूप जो आगम ताकी सूक्ष्म अंतरित दूरी पदार्थनिधि प्रमाणताकी सिद्धि हो है।

रा. बा. हि. ६/२०/५/२० अर्हत्त्व सर्वज्ञ...के वचन प्रमाणभूत है...स्वभाव विषे तर्क नहीं।

५. वीतराग द्वारा प्रणीत होनेके कारण

घ. १/१/१/२२/१६६/५ विनताशेषदोषावरणत्वात् प्राप्ताशेषवस्तुविषय-बोधस्तस्य व्याख्यातेति प्रतिपत्तव्यम् अन्यथास्यापीरुषैयत्वस्यापि पीरुषैयवदप्रामाण्यप्रसङ्गात्।—जिसने सम्पूर्ण भावकर्म व प्रव्य-कर्मको दूर कर देनेसे सम्पूर्ण वस्तु विषयक ज्ञानको प्राप्त कर लिया है वही आगमका व्याख्याता हो सकता है। ऐसा समझना चाहिए। अन्यथा पीरुषैयत्व रहित ईस आगमको भी पीरुषैय आगमके समान अप्रमाणताका प्रसंग आ जायेगा।

घ. ३/१/२/२०-११/१२ आगमो ह्याप्तवचनमाप्तं बोधक्षयं विदुः। शक्तदोषोऽनृतं वाक्यं न न्याय्यत्वं संभवाद ॥१०॥ रागाद्वै द्वेषाद्वै मोहाद्वै वाक्यमुच्यते हानृतम्। यस्य तु नैते दोषास्तस्यानृतकारणं नास्ति।—आत्मके वचनको आगम जानना चाहिए और जिसने जन्म जरादि अठारह दोषोंका नाश कर दिया है उसे आप्त जानना चाहिए। इस प्रकार जो व्यक्त दोष होता है, वह असत्य वचन नहीं बोलता है, क्योंकि उसके असत्य वचन बोलनेका कोई कारण ही सम्भव नहीं है ॥१०॥ रागसे, द्वेषसे, अथवा मोहसे असत्य वचन बोला जाता है, परन्तु जिसके ये रागादि दोष नहीं हैं उसके असत्य वचन बोलनेका कोई कारण भी नहीं पाया जाता ॥१०॥ (घ. १०/४/२/४६०/२८०/२)

घ. १०/५/५/१२१/२८२/१ पमाणत्वं कुदो गच्छेत्। रागदोषमोहाभावेण पमाणीयवदपुरिषपरंपरा आगमत्वाद्।—प्रश्न—सूत्रकी प्रमाणता कैसे जानी जाती है। उचर—राग, द्वेष और मोहका अभाव हो जानेसे प्रमाणीयत पुरुष परम्परासे प्राप्त होनेके कारण उसकी प्रमाणता जानी जाती है।

स. म. १०/२३०/६ तत्रैवमाप्तेन सर्वविदा प्रणीत आगमः प्रमाणमेव। तदप्रामाण्यं हि प्रणायकदोषनिवन्धनम्।—सर्वज्ञ आस-द्वारा बनाया आगम ही प्रमाण है। जिस आगमका बनानेवाला सदाव होता है वही आगम अप्रमाण होता है।

अन. घ. २/२० जिनोक्ते वा कुतो हेतुबाधगन्धोऽपि शङ्कते। रागादिना विना को हि करोति वितथं वचः ॥२०॥—कौन पुरुष होगा जो कि रागद्वेषके बिना वितथ निष्ठा वचन बोले। अतएव वीतरागके वचनोंमें अज्ञा मात्र भी बाधाकी सम्भावना किस तरह हो सकती है।

६. गणधरादि आचार्यों द्वारा कथित होनेसे प्रमाण है

क. बा. १/१/६/१११६/११३ वेदाजो गाहाजो सुतं गणधरपत्तेयबुद्ध-सुप-केवल-अभिण्वदसपुज्योसु गुणधरभट्टारयस्स अभावादो; न; जिहोस-पस्वरसहेउपमाणेहि सुत्तेण सरिसत्तमत्थि त्ति गुणहराहरियगाहाणं पि सुत्तत्तु बलंभावादो...एवं सर्वं पि सुत्तल्लक्षणं जिणवयणकमल-जिणिगयज्जत्थपवाणं चैव संभवञ्च गणधरसुहविणिगयगंधरयणाए, न सच्च (सुत्त) सारिच्छमत्तिस्सिद्धं तस्य वि सुत्तत्तं पडि विरोहाभावादो।—प्रश्न—(कथाय प्राभूत सम्बन्धो) एक सौ अस्सी गाथाएँ सूत्र नहीं हो सकती हैं, क्योंकि गुणधर भट्टारक न गणधर हैं, न प्रत्येक बुद्ध हैं, न श्रुतकेवली हैं, और न अभिज्ञ दशपुर्कों ही हैं। उचर—नहीं, क्योंकि गुणधर भट्टारककी गाथाएँ निर्दोष हैं, अप्र अक्षरवाली हैं, सहेतुक हैं, अतः वे सूत्रके समान हैं, इसलिए गुणधर आचार्यकी गाथाओंमें सूत्रत्व पाया जाता है। प्रश्न—यह सम्पूर्ण सूत्र लक्षण तो जिनदेवके सुलक्षणसे निकले हुए अर्थ पदोंमें ही सम्भव हैं, गण-धरके सुलसे निकली ग्रन्थ रचनाने नहीं। उचर—नहीं, क्योंकि गण-धरके वचन भी सूत्रके समान होते हैं। इसलिए उनके वचनोंमें सूत्रत्व होनेके प्रति विरोधका अभाव है।

७. प्रत्यक्ष ज्ञानियोंके द्वारा प्रणीत होनेसे प्रमाण है

स.सि./८/२६/४०५ व्याख्यातो सप्रपञ्चः बन्धपदार्थः । अवधिमनःपर्यय-केवलज्ञानप्रत्यक्षप्रमाणगम्यस्तदुपदिष्टागमानुमेयः । = इस प्रकार विस्तारके साथ बन्ध पदार्थका व्याख्यान किया । यह अवधिज्ञान, मनःपर्यय ज्ञान और केवलज्ञानरूप प्रत्यक्ष-प्रमाण-गम्य है, और इन ज्ञानवाले जीवोंके द्वारा उपदिष्ट आगमसे अनुमेय है ।

८. आचार्य परम्परासे आगत होनेके कारण प्रमाण है

ध.१३/५.४.१२१/३८२/१ प्रमाणत्वं कुदो णव्वहे ।...पमाणीभूदपुरिसपर-पराए आगदत्तादो । = प्रश्न—सूत्रमें प्रमाणता कैसे जानी जाती है ? उत्तर—प्रमाणोद्भूत पुरुष परम्परासे प्राप्त होनेके कारण उसकी प्रमाणता जानी जाती है ।

९. आचार्य कोई बात अपनी तरफसे नहीं किरखते इस-किए प्रमाण है

क.पा.१/१.१५/४६३/८२/२ तं च उववेसं लहिय वत्तव्वं । = उपवेश प्रहण करके अर्थ कहना चाहिए ।

ध.१/१.१.२७/२२२/४ दोण्हं वयणणं मज्जे कं वयणं सच्चमिदि चे सुद-केवली केवली वा जाणादि । = प्रश्न—दोनों प्रकारके वचनोंमें—से किसको सत्य माना जाये ? उत्तर—इस बातको केवली या भुतकेवली ही जान सकते हैं । (ध.१/१.१.३७/२६२/१), (ध.७/२.११.७५/५४०/४)

ध.६/४.१.७९/३३३/३ दोण्हं सुत्ताणं विरोहे संतेत्थप्पावलंणत्तस जाहय-त्तादो । = दो सूत्रोंके मध्य विरोध होनेपर सुत्तीका अवलम्बन करना ही न्याय है । (ध.६/४.१.४४/१२६/४), (ध.१४/५.६.११६/१५१/५)

ध.१४/५.६.११६/२१६/११ सच्चमेदमेवकेणिव होदव्वमिदि, किंतु अण्णेव होदव्वमिदि ण बहुमाणकाले णिच्छओ कावुं सक्किज्जे, जिण-गणहर-पत्तेयबुद्ध-पणसमण-बुद्धकेवलजादोणमभावादो । = यह सत्य है कि इन दोनोंमें—से कोई एक अल्पबहुत्व होना चाहिए किन्तु यही अल्पबहुत्व होना चाहिये इसका वर्तमान कालमें निश्चय करना शक्य नहीं है, क्योंकि इस समय जिण, गणधर, प्रत्येकबुद्ध, प्रज्ञाधमण, और भुतकेवली आदिका अभाव है । (गो.जी./जी.प्र./२८८/६१६/२-४) (और भी दे० आगम/१/१३)

१०. विचित्र द्रव्यों आदिका प्ररूपक होनेके कारण प्रमाण है

प्र.सा./त.प्र./२३५ आगमेन तावत्सवणियपि द्रव्याणि प्रमीयन्ते...विचित्र-गुणपर्यायविशिष्टानि च प्रतीयन्ते, सहकमप्रवृत्तानेकधर्मव्यापकाने-कान्तमयत्वेनैवागमस्य प्रमाणत्वोपपत्तेः । = आगम-द्वारा सभी द्रव्य प्रमेय (ज्ञेय) होते हैं । आगमसे वे द्रव्य विचित्र गुण पर्यायवाले प्रतीत होते हैं, क्योंकि आगमको सहप्रवृत्त और कमप्रवृत्त अनेक धर्मोंमें व्यापक अनेकान्तमय होनेसे प्रमाणताकी उपपत्ति है ।

११. पूर्वापर अविरोधी होनेके कारण प्रमाण है

अष्टसहस्री/पृ० ६२ (निर्णय सागर बम्बई) “अविरोधश्च यस्मादिष्टं (प्रयोजनभूतं) मोक्षादिकं तत्त्वं ते प्रसिद्धेन प्रमाणेन न बाध्यते । तथा हि यत्र यस्याभिमतं तत्त्वं प्रमाणेन न बाध्यते स तत्र युक्ति-शास्त्रविरोधी वाक्...।” = इष्ट अर्थात् प्रयोजनभूत मोक्ष आदि तत्त्व किसी भी प्रसिद्ध प्रमाणसे बाधित न होनेके कारण अविरोधी हैं । जहाँपर जिसका अभिमत प्रमाणसे बाधित नहीं होता, वह वहाँ युक्ति और शास्त्रसे अविरोधी बचनवाला होता है ।

अन. ध./२/१८/१३३ इष्टेऽर्धेऽप्यक्षतो वाक्यमनुमेयेऽनुमानतः । पूर्वापरा-विरोधेन परीक्षे च प्रामाण्यताम् । १९५ = आगममें तीन प्रकारके पदार्थ बताये हैं—इष्ट, अनुमेय और परीक्ष । इनमें—से जिस तरहके पदार्थको बतानेके लिए आगममें जो वाक्य आया हो उसको उसी तरहसे प्रमाण करना चाहिए । यदि इष्ट विषयमें आया हो तो प्रत्यक्षसे और अनुमेय विषयमें आया हो तो अनुमानसे तथा परीक्ष विषयमें आया हो तो पूर्वापरका अविरोध देखकर प्रमाणित करना चाहिए ।

क. पा. १/१.१५/४३०/४४/४ कथं णामसण्णिदाण पदवक्काणं पमाणत्वं । ण, तेसु विसंवादानुवलंभादो । = प्रश्न—नाम शब्दसे बोधित होने वाले पद और वाक्योंकी प्रमाणता कैसे ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, इन पदोंमें विसंवाद नहीं पाया जाता, इसलिए वे प्रमाण हैं ।

१२. युक्तिके बाधित नहीं होनेके कारण

अष्टसहस्री./पृ. ६२ (नि. सा. बम्बई) “यत्र यस्याभिमतं तत्त्वं प्रमाणेन न बाध्यते स तत्र युक्तिशास्त्राविरोधिवाक् ।” = जहाँ जिसका अभिमत तत्त्व प्रमाणसे बाधित नहीं होता, वहाँ वह युक्ति और शास्त्रसे अवि-रोधी बचनवाला है ।

ति. प./७/६१३/७६६/३ तदो ण एत्थ इदमित्थमेवेति एयंतपरिगहेण असंगाहो कायव्वो, परमगुरुपरंपरागववएसस्स युत्तिवत्तेण विहृडावे-दुमसक्कियत्तादो । = “यह ऐसा ही है” इस प्रकार एकान्त कदाग्रह नहीं करना चाहिए, क्योंकि गुरु परम्परासे आये उपदेशको युक्तिके बलसे विचटित नहीं किया जा सकता ।

ध. ७/२.१.५६/६८/१० आगमप्रमाणेण होवु णाम दंसणस्स अत्थितं ण जुत्तीए चे । ण, जुत्तीहि आगमस्स बाहाभावादो आगमेण वि जच्चा जुत्ती ण बाहिज्जदि ति चे । सच्चं ण बाहिज्जदि जच्चा जुत्ती, किंतु इमा बाहिज्जदि जच्चात्ताभावादो । = प्रश्न—आगम प्रमाणसे भले दर्शनका अस्तित्व हो, किन्तु युक्तिके तो दर्शनका अस्तित्व सिद्ध नहीं होता ? उत्तर—होता है, क्योंकि युक्तियोंसे आगमकी बाधा नहीं होती । प्रश्न—आगमसे भी तो ज्ञात अर्थात् उत्तम युक्तिकी बाधा नहीं होनी चाहिए ? उत्तर—सचमुच ही आगमसे युक्तिकी बाधा नहीं होती, किन्तु प्रस्तुत युक्तिकी बाधा अवश्य होती है, क्योंकि वह उत्तम युक्ति नहीं है ।

ध. १२/४.२.१३.५६/३६६/१३ ण च युत्तिविरुद्धत्तादो ण सुत्तमेदमिदि बोधुं सक्किज्जे, सुत्तविरुद्धाए जुत्तिताभावादो । ण च अप्पमाणेण पमाणं बाहिज्जदे, विरोहादो । = प्रश्न—युक्ति विरुद्ध होनेसे यह सूत्र ही नहीं है ? उत्तर—ऐसा कहना शक्य नहीं है । क्योंकि जो युक्ति सूत्रके विरुद्ध हो वह वास्तवमें युक्ति ही सम्भव नहीं है । इसके अतिरिक्त अप्रमाणके द्वारा प्रमाणको बाधा नहीं पहुँचायी जा सकती क्योंकि वैसा होनेमें विरोध है । (गो. जी./जी. प्र./१६६/४३६/१५)

ध. १२/४.२.१४.३८/४६४/१५ ण च सुत्तपडिक्कलं वक्काणं होदि, वक्का-णाभासहत्तादो । ण च जुत्तीए सुत्तस्स बाहा संभवदि, सयलबाहादी-दस्स सुत्तववएसदो । = सूत्रके प्रतिष्कृत व्याख्यान होता नहीं है । क्योंकि वह व्याख्यानाभास कहा जाता है । प्रश्न—यदि कहा जाय कि युक्तिके सूत्रको बाधा पहुँचायी जा सकती है ? उत्तर—सो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि जो समस्त बाधाओंसे रहित है उसकी सूत्र संज्ञा है । (ध. १४/५.६.५५२/४६६/१०)

१३. प्रथमानुयोगकी प्रामाणिकता

नोट—म. आ./मूलमें स्थल-स्थलपर अनेकों कथानक दृष्टान्त रूपमें दिये गये हैं, जिनसे ज्ञात होता है कि प्रथमानुयोग जो बहुत पीछेसे लिपिबद्ध हुआ वह पहलेसे आचार्योंको ज्ञात था ।

६. आगमकी प्रामाणिकताके हेतुओं सम्बन्धी शंका समाधान

१. अर्वाचीन पुरुषों-द्वारा लिखित आगम प्रामाणिक कैसे हो सकते हैं

घ. १/१.१.२२/१६७/१ अप्रमाणमिदानीतनः आगमः आरातीयपुरुष-व्याख्यातार्यत्वाविति चेन्न, ऐदंयुगोनज्ञानविज्ञानसंपन्नतया प्राध-प्रामाण्यैराचार्यव्याख्यातार्यत्वात् । कथं छत्रस्थानां सत्यवादित्व-मिति चेन्न, यथाभूतव्याख्यातृणां तदविरोधात् । प्रमाणीभूत-गुरुपर्वक्रमेणयातोऽयमर्थ इति कथमवसीयत इति चेन्न, दृष्टविषये सर्वत्राविसंवादात् । अदृष्टविषयेऽप्यविसंवादिनागमभावेनैकत्वे सति नृनिश्चितासंभवइवाधकप्रमाणकत्वात् । ऐदंयुगोनज्ञानविज्ञानसंपन्न-भूयसामाचार्याणामुपवेशाद्वा तद्वगतेः । —प्रश्न—आधुनिक आगम अप्रमाण है, क्योंकि अर्वाचीन पुरुषोंने इसके व्याख्यानका अर्थ किया है । उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि इस काल सम्बन्धी ज्ञान-विज्ञानसे युक्त होनेके कारण प्रमाणताको प्राप्त आचार्योंके द्वारा इसके अर्थका व्याख्यान किया गया है, इसलिए आधुनिक आगम भी प्रमाण है । प्रश्न—छत्रस्थोंके सत्यवादीपना कैसे माना जा सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि भूतके अनुसार व्याख्यान करने-वाले आचार्योंके प्रमाणता माननेमें विरोध नहीं है । प्रश्न—आगमका विवक्षित अर्थ प्रामाणिक गुरुपरम्परासे प्राप्त हुआ है यह कैसे निश्चित किया जाये । उत्तर—नहीं, क्योंकि प्रत्यक्षसूत विषयमें तो सब जगह विसंवाद उत्पन्न नहीं होनेसे निश्चय किया जा सकता है । और परोक्ष विषयमें भी, जिसमें परोक्ष विषयका वर्णन किया गया है वह भाग अविसंवादी आगमके दूसरे भागोंके साथ आगमकी अपेक्षा एकताको प्राप्त होनेपर अनुमानादि प्रमाणोंके द्वारा बाधक प्रमाणोंका अभाव सुनिश्चित होनेसे उसका निरचय किया जा सकता है । अथवा आधुनिक ज्ञान विज्ञानसे युक्त आचार्योंके उपदेशसे उसकी प्रामाणिकता जाननी चाहिए ।

क. पा. १/१.१.१/१६४/८२ जिणउवदिदुतासो होवु दव्यागमो पमाणं, किन्तु अप्रमाणीभूदपुरिसपञ्चोलीकमेण आगयत्तादो अपमाणं बह-माणकालदव्यागमो, त्ति न पञ्चधापुं जुतं; राण-दोष-भयादीद-आरियपञ्चोलीकमेण आगयस्स अपमाणत्तविरोहादो । —प्रश्न—जिनेन्द्रदेवके द्वारा उपदिष्ट होनेसे द्रव्यागम प्रमाण होओ, किन्तु वह अप्रमाणीभूत पुरुष परम्परासे आया हुआ है—अतएव वर्तमान कालीन द्रव्यागम अप्रमाण है । उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि द्रव्यागम राग, द्वेष और भयसे रहित आचार्यसे आया हुआ है, इसलिए उसे अप्रमाण माननेमें विरोध आता है ।

२. पूर्वापर विरोध होते हुए भी प्रामाणिक कैसे है

घ. १/१.१.२७/२२१/४ दोग्धं वयणाणं मज्जे एकमेवसुत्तं होदि, तदो जिणा न अण्णहा वाइयो, तदो तव्वयणाणं विप्पडिसेहो इदि चे सच्चमेयं, किन्तु न तव्वयणाणि एयाइं आइण्णु आइरिय-वयाणाइं, तदो एयाणं विरोहस्सत्थि संभवो इदि । —प्रश्न—दोनों प्रकारके वचनोंमें-से कोई एक ही सूत्र रूप हो सकता है । क्योंकि जिन अन्यथावादी नहीं होते, अतः इनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिए । उत्तर—यह कहना सत्य है कि वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिए । परन्तु ये जिनेन्द्र देवके वचन न होकर उनके पश्चात् आचार्योंके वचन हैं, इसलिए उनमें विरोध होना सम्भव है ।

घ. ८/२.२/१६/१० कसायपाहुउत्तेणेदं सुत्तं विरुज्झदि त्ति वुत्ते सच्चं विरुज्झइं...कथं सुत्ताणं विरोहो । न, सुत्तोवसंहारणमसयसुदधार-याइरियपरत्ताणं विरोहसंभवदंसादो । —प्रश्न—कथायप्राभूतके सूत्रसे तो यह सूत्र विरोधको प्राप्त होता है । उत्तर—...सचमुचमें यह

सूत्र कथायप्राभूतके सूत्रसे विरुद्ध है । प्रश्न—...सूत्रमें विरोध कैसे आ सकता है । उत्तर—अल्प भूतज्ञानके धारक आचार्योंके परस्पर सूत्र व उपसंहारोंके विरोधकी सम्भावना देखी जाती है ।

घ. १/१.१.२७/२२१/७ कथं सुत्तत्तणमिदि । आइरियपरंपराए पिरत्तर-मागयाणं...बुद्धिओह्मं टीसु...वज्जभीरुहि गहिदत्थेहि आइरिएहि पोत्थएणु वडावियाणं अमुत्तत्तण-विरोहादो । जदि एनं, तो एयाणं पि वयणाणं तदवयवत्तादो सुत्तत्तणं वावदि त्ति चे भववु दोग्धं मज्जे एकस्स सुत्तत्तणं, न दोग्धं पि परोप्पर-विरोहादो । —प्रश्न—तो फिर (उन विरोधी वचनोंको) ...सूत्रपना कैसे प्राप्त होता है । उत्तर—आचार्य परम्परासे निरन्तर चले आ रहे (सूत्रोंको) ...बुद्धि क्षीण होनेपर...पाप भीरु (तथा) जिन्होंने गुरु परम्परासे भूतार्थ ग्रहण किया था, उन आचार्योंने तीर्थ व्युत्थेदके भयसे उस समय अवसिद्ध रहे हुए...अर्थको पौधियोंमें लिपिबद्ध किया, अतएव उनमें असूत्रपना नहीं आ सकता । (घ. १३/४.४.१२०/३८१/५) प्रश्न—यदि ऐसा है तो दोनों ही वचनोंको द्वावशांगका अवयव होनेसे सूत्रपना प्राप्त हो जायेगा । उत्तर—दोनोंमें-से किसी एक वचनको सूत्रपना भले ही प्राप्त होओ, किन्तु दोनोंको सूत्रपना प्राप्त नहीं हो सकता है, क्योंकि, उन दोनों वचनोंमें परस्पर विरोध पाया जाता है । (घ. १/१.१.३६/२६१/१)

घं १३/४.४.१२०/३८१/७ विरुद्धाणं दोण्णमत्थाणं कथं सुत्तं होदि त्ति वुत्तं—सच्चं, जं सुत्तं तमविरुद्धरथपरुपयं चेव । किन्तु णैवं सुत्तं, सुत्तमिह सुत्तमिदि एदस्स उवयारेण सुत्तत्तणभुवगमादो । किं पुण सुत्तं । गणहर...पत्तेयबुद्धं—सुदकेवलि...अभिण्णदसपुब्बिकहिं... १३४१ न च भूदवलिमडारओ गणहरो पत्तेयबुद्धो सुदकेवली अभिण्ण-वसपुव्वी वा जेणेदं सुत्तं होज्ज । —प्रश्न—विरुद्ध दो अर्थोंका कथन करनेवाला सूत्र कैसे हो सकता है । उत्तर—यह कहना सत्य है, क्योंकि जो सूत्र है वह अविरुद्ध अर्थका ही प्रकृपण करनेवाला होता है । किन्तु यह सूत्र नहीं है, क्योंकि सूत्रके समान जो होता है वह सूत्र कहलाता है, इस प्रकार इसमें उपचारसे सूत्रपना स्वीकार किया गया है । प्रश्न—तो फिर सूत्र क्या है । उत्तर—जिसका गणघर देवों-ने, प्रत्येक बुद्धोंने...भूतकेवलियोंने...तथा अभिन्न दश पूर्वियोंने कथन किया वह सूत्र है । परन्तु भूतबली भट्टारक न गणघर हैं, न प्रत्येक बुद्ध हैं, न भूतकेवली हैं, न अभिन्नदशपूर्वी ही हैं ; जिससे कि यह सूत्र हो सके ।

क. पा. ३/३-२२/१६३/२६२/१ पुविण्णलवकत्वाणं न भद्वयं, सुत्तविरुद्ध-त्तादो । न, वक्खणभेदसंदरिसण्णं तप्पवुत्तोहो पठिक्खणय-जिरायरणमुहेण पउत्तणज्जे न भद्वो । न च एत्थ पठिक्खणिरायरण-मत्थि तम्हा वे विणिरवज्जे त्ति घेत्तव्वं । —प्रश्न—पूर्वोंके व्याख्यान समीचीन नहीं हैं, क्योंकि वे सूत्र विरुद्ध हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि व्याख्यान भेदके दिखलानेके लिए पूर्वोंके व्याख्यानकी प्रवृत्ति हुई है । जो नय प्रतिपक्ष नयके निराकरणमें प्रवृत्ति करता है, वह समीचीन नहीं होता है । परन्तु यहाँपर प्रतिपक्ष नयका निराकरण नहीं किया गया है, अतः दोनों उपदेश निर्दोष हैं ऐसा प्रकृतमें ग्रहण करना चाहिए ।

३. आगम व स्वभाव तर्कके विषय हो नहीं हैं

घं १/१.१.२४/२०६/६ आगमस्यातर्कगोचरत्वात् = आगम तर्क का विषय नहीं है । (घ. ४.१२/४.६.१९६/१५१/८)

घ. १/१.१.२४/२०४/३ प्रतिज्ञावाक्यत्वाद्भेदुप्रयोगः कर्तव्यः प्रतिज्ञा-मात्रतः साध्यसिद्धयनुपपत्तिरिति चेन्नेदं प्रतिज्ञावाक्यं प्रमाणत्वाद्, न हि प्रमाणान्तरमपेक्षतेऽनवस्थापत्तः । —प्रश्न—('नरक गति है') इत्यादि प्रतिज्ञा वाक्य होनेसे इनके अस्तित्वकी सिद्धिके लिए हेतुका प्रयोग करना चाहिए, क्योंकि केवल प्रतिज्ञा वाक्यसे साध्यकी सिद्धि नहीं हो सकती । उत्तर—नहीं, क्योंकि, ('नरकगति है') इत्यादि

वचन प्रतिष्ठा वाक्य न होकर प्रमाण वाक्य है। जो स्वयं प्रमाण स्वरूप होते हैं वे दूसरे प्रमाणकी अपेक्षा नहीं करते हैं। यदि स्वयं प्रमाण होते हुए भी दूसरे प्रमाणोंकी अपेक्षा की जावे तो अनवस्था होष जाता है।

ध. १/१.१.४१/२७१/३ ते तादृशाः सन्तीति कमवगम्यत इति, चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात्। न हि प्रमाणप्रकाशितावगतिः प्रमाणान्तर-प्रकाशमपेक्षते। — प्रश्न—साधारण जीव उक्त लक्षण (अभी तक जिनहोने प्रस पर्याय नहीं प्राप्त की) होते हैं यह कैसे जाना जाता है। उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि आगम तर्कका विषय नहीं है। एक प्रमाणसे प्रकाशित अर्थज्ञान दूसरे प्रमाणके प्रकाशकी अपेक्षा नहीं करता है।

घ. १/१.१.२-६.६/१११/१ आगमो हि जाम केवलमाणपुरस्सरो पाएण अवि-दियत्त्वमिदं अचित्तियसहाजो ज्युतिगोयरादीदो। — जो केवल-ज्ञान पूर्वक उपपन्न हुआ है, प्रायः अतोन्मिय पदार्थोंको विषय करने-वाला है, अचित्तिय स्वभावी है और युक्तिके विषयसे परे है, उसका नाम आगम है।

७. छद्मस्थोंका ज्ञान प्रामाणिकताका माप नहीं है

ति. प. ७/६१३/पु ७६६/ पं. ४ अविदिष्टं पदत्वेण छद्मस्थवियप्याण-मविसंवाद्ययिमाभावाद्। तन्मा पुञ्जाहरियवत्त्वाणापरिचाएण एसा वि दिसा हेतुवादानुसारिवियुपणसिस्सापुगहण-अनुपपण-जणउपपायणट्ठं चवत्तिसेदम्मा। ततो ण एत्थ संपदायविरोधो कायम्भो त्ति। — अतिन्मिय पदार्थोंके विषयमें अप्रमाणोंके द्वारा किये गये विकल्पोंके विरोध न होनेका कोई नियम भी नहीं है। इसलिए पूर्वाचार्योंके व्याख्यानका परित्याग न कर हेतुवादका अनुसरण करनेवाले अव्युत्पन्न विषयोंके अनुग्रहण और अव्युत्पन्न जनोके व्युत्पादनके लिए इस विज्ञाना दिखलाना योग्य ही है, अतएव यहाँ सम्प्रदाय विरोधकी भी आशंका नहीं करनी चाहिए।

ध. १/१.१.४.१३७/३८६/२ न च केवलज्ञानविषयीकृतैर्धर्मैषु सकलैष्वपि रजोजुषां ज्ञानानि प्रवर्तन्ते येनानुपलम्भाज्जिनवचनस्याप्रमाणत्व-मुच्यते। — केवलज्ञानके द्वारा विषय किये गये सभी अर्थोंमें छद्मस्थों-के ज्ञान प्रवृत्त भी नहीं होते हैं। इसलिए यदि छद्मस्थोंको कोई अर्थ नहीं उपलब्ध होते हैं तो जिनवचनोंको अप्रमाण नहीं कहा जा सकता।

ध. १/१.१.७/९ सयलसुदविसंयावगमे पयडिजीवमेदेण जाणामेदभिण्णे असंते एदं ण होदि त्ति बोत्तुमसक्खियत्तादो। तन्मा मुत्ताणुसारिणा मुत्ताविरुद्धवत्त्वाणम वत्तंवेयव्वं। — समस्त श्रुतविषयक ज्ञान होनेपर तथा प्रकृति एवं जीवके भेदसे नाना रूप भेदके न होनेपर यह नहीं हो सकता ऐसा कहना शक्य नहीं है। इस कारण सूत्रका अनुसरण करनेवाले प्राणीको सूत्रसे अविरुद्ध व्याख्यानका अवलम्बन करना चाहिए।

पं. वि. १/१२५ यः कल्पयेत् किमपि सर्वविदोऽपि बाष्पि संदिग्ध तत्त्व-मसमञ्जसमात्मबुद्ध्या। छे पत्रिणां विचरतां सद्वेदोक्षितानां संख्यां प्रति प्रविद्धाति स बावमन्धः ॥१२५॥ — जो सर्वज्ञके भी वचनोंमें सन्दिग्ध होकर अपनी बुद्धिसे तत्त्वके विषयमें भी कुछ कल्पना करता है, वह अज्ञानी प्ररुष निर्मल नेत्रोंवाले व्यक्तिके द्वारा देखे गये आकाश-में विचरते हुए पक्षियोंकी संख्याके विषयमें विवाद करनेवाले अन्धके समान आचरण करता है ॥१२५॥ (पं. वि. १/१२/३४)

५. आगममें भूल सुधार व्याकरण व सूक्ष्म विषयोंमें करनेको कहा है प्रयोजनभूल तत्त्वोंमें नहीं।

नि.सा./पु. १/८७ णियभावाणामिचित्तं भए कदं णियमसारणाम सुदं। णञ्चा जिणोवदेसं पुञ्जावदोष विम्मुक्कं ॥१८७॥ — पूर्वापर दोष रहित

जिनोपदेशको जानकर मैंने निज भावनाके निमित्तसे नियमसारण नामका शास्त्र किया है।

नि.सा./पा. १/८७/क. ३१० अस्मिन् लक्षणशास्त्रस्य विरुद्धं पदमस्ति चेत्। सुप्ता तत्त्वमयो भग्नः कुर्मन्तु पदमुत्तमम् ॥३१०॥ — इसमें यदि कोई पद लक्षण शास्त्रसे विरुद्ध हो तो भग्न कवि उसका लोप करके उत्तम पद करना।

ध. १/१.२.४/३५/२ अविदियत्त्वमिदं छद्मस्थवियप्यविदुत्तीर्णं णिण-यहेयसाधुवचसीदो। तन्मा उवरसं सद्वृत्तं मित्तेसणिज्जयो एत्थ कायम्भो त्ति। — अतीन्मिय पदार्थोंके विषयमें छद्मस्थ जीवोंके द्वारा कल्पित युक्तियोंके विकल्प रहित निर्णयके लिए हेतुता नहीं पायी जाती है। इसलिए उपदेशको प्राप्त करके इस विषयमें निर्णय करना चाहिए।

प. प्र. २/२१४/३१४/२ लिङ्गवचनक्रियाकारकसंघिसमासविशेष्यविशेषण-वाक्यसमाप्तादिकं वृषणमत्र न प्राप्तं विद्वद्भिरिति। — लिङ्ग, वचन, क्रिया, कारक, सन्धि, समास, विशेष्य विशेषणके दोष विद्वद्भजन ग्रहण न करें।

बहु. भा. १/४४६ कं किं पि एत्थ भणियं अयाणमाणेण पवयणविरुद्धं। सविज्जण पवयणधरा सोहिता एं पयासंतु ॥४४६॥ — अज्ञानकार होने-से जो कुछ भी इसमें प्रवचन विरुद्ध कहा गया हो, सो प्रवचनके धारक (जानकार) आचार्य सुके क्षमा करें और शोधकर प्रकाशित करें।

६. पौरुषेय होनेके कारण अप्रमाण नहीं कहा जा सकता

रा. वा. १/२०/७/७१/३२ ततश्च पुरुषकृतिस्त्वावप्रामाण्यं स्याद्।न चापुरुषकृतिस्त्वं प्रामाण्यकारणम्; चीर्याद्विपुलपदेशस्यात्मन्यमाणकर्तृ-कस्य प्रामाण्यप्रसङ्गात्। अनित्यस्य च प्रत्यक्षादेः प्रामाण्ये को विरोधः। — प्रश्न—पुरुषकृत होनेके कारण श्रुत अप्रमाण होमा। उत्तर—अपौरुषेयता प्रमाणताका कारण नहीं है। अन्यथा चोरी आदिके उपदेश भी प्रमाण हो जायेंगे क्योंकि इनका कोई आवि प्रणेतता ज्ञात नहीं है। प्रत्यक्ष आवि प्रमाण अनित्य हैं पर इससे उनकी प्रमाणतामें कोई कसर नहीं आती है।

७. आगम कथंचित् अपौरुषेय तथा नित्य है

ध. १/१.१.४.१०/२८६/२ अश्रुत इति भूतम्, भवतीति अव्ययम्, भविष्यतीति भविष्यत्, अतीतानागत-वर्तमानकालेष्वस्तीत्यर्थः। एवं सत्ता-गमस्य नित्यत्वम्। सत्येवमागमस्यापौरुषेयत्वं प्रसज्यतीति चेद-न, वाच्य-वाचकभावेन वर्ण-पद-पंक्तिभिश्च प्रवाहरूपेण चापौरुषेयत्वाम्युप-गमात्। — आगम अतीत कालमें था इसलिए उसकी भूत संज्ञा है, वर्तमान कालमें है इसलिए उसकी अव्य संज्ञा है और भविष्यत् कालमें रहेगा इसलिए उसकी भविष्य संज्ञा है और आगम अतीत, अनागत, और वर्तमान कालमें है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है। इस प्रकार वह आगम नित्य है। — प्रश्न—ऐसा होनेपर आगमको अपौरुषेयताका प्रसंग आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि वाच्य वाचक भावसे तथा वर्ण, पद व पंक्तियोंके द्वारा प्रवाह रूपसे आनेके कारण आगमको अपौरुषेय स्वीकार किया गया है।

पं. घ. पु. ७/३६ वेदाः प्रमाणमत्र तु हेतुः केवलमपौरुषेयत्वम्। आगम-गोचरतया हेतोरन्याश्रितादहेतुत्वम् ॥७३६॥ — वेद प्रमाण है यहाँपर केवल अपौरुषेयपना हेतु है, किन्तु अपौरुषेय रूप हेतुको आगम गोचर होनेसे अन्याश्रित है इसलिए वह समीचीन हेतु नहीं है।

८. आगमको प्रमाण माननेका प्रयोजन

आप्त. मी. २/५.६ प्रयोजन विशेष होय तहाँ प्रमाण संज्ञक इष्ट है। पहले प्रमाण सिद्ध प्रामाण्य आगम तँ सिद्ध भया तौऊ तथा हेतु कू प्रत्यक्ष देखि अनुमान तँ सिद्ध करे पीछे ताकू प्रत्यक्ष जानें तहाँ प्रयोजन

विवेक होय है, ऐसे प्रमाण सन्न होय है। केवल आगम ही तें तथा आगमाभित हेतुजनित अनुमान तें प्रमाण कहि काहै कूं प्रमाण संज्ञाव कहली।

७. सूत्र निर्देश

१. सूत्रका अर्थ ग्रन्थ व भाव श्रुत—१. द्रव्य श्रुत

प्र.सा./ता.प्र./३४ श्रुतं हि, तावत्सूत्रं। तच्च भगवद्दर्शस्वर्णोपज्ञं स्यात्कारकेतनं पीडगलिकं शब्दब्रह्म। —श्रुत ही सूत्र है। और वह सूत्र भगवाद् अर्हन्त सर्वज्ञके द्वारा स्वयं जानकर उपदिष्ट, स्यात्कार-चिह्नयुक्त पीडगलिक शब्द ब्रह्म है।

स.म./८/७४/६ सूत्रं तु सूचनाकारि ग्रन्थे तन्तुव्यवस्थयोः। —सूत्र शब्द ग्रन्थ, तन्तु और व्यवस्था इन तीन अर्थोंको सूचित करता है।

२. भाव श्रुत

स.सा./ता.प्र./१५/५.४० सूत्रं परिच्छिन्नस्तिरूपं भावश्रुत ज्ञानसमय इति। —परिच्छिन्नस्ति रूप भावश्रुत ज्ञान समयको सूत्र कहते हैं।

३. सूत्रका अर्थ श्रुतकेवली

ध.१४/५.६, १३/८/६ सुत्तं सुदकेवली। —सूत्रका अर्थ श्रुतकेवली है।

३. सूत्रका अर्थ अल्पाक्षर व महानार्थक

ध.६/४.१.५४/१९७/२५६ अल्पाक्षरमसंदिग्धं सारवद्गुह्यनिर्णयम्। निर्वोषहेतुमत्तत्त्वं सूत्रमित्युच्यते बुधैः॥११७॥ —जो थोड़े अक्षरोंसे संयुक्त हो, सम्बेहसे रहित हो, परमार्थ सहित हो, गूढ़ पदार्थोंका निर्णय करनेवाला हो, निर्वोष हो, युक्तियुक्त हो और यथार्थ हो, उसे पण्डित जन सूत्र कहते हैं॥११७॥ (क.पा.१/१, १५/६५/१५४) (आवश्यक नियुक्ति सू./८८६)

क.पा.१/१, १५/७३/१७१ अर्थस्य सूचनासम्पत्क सूतेर्वार्थस्य सुरिणा। सूत्रमुक्तमनर्थार्थ सूत्रकारेण तत्त्वतः॥७३॥ —जो भले प्रकार अर्थका सूचन करे, अथवा अर्थको जन्म दे उस बहुअर्थ गभित रचनाको सूत्रकार आचार्यने निश्चयसे सूत्र कहा है। (ब. कल्पभाष्य गा. ३१४), (पाराशरोपपुराण अ० १८), (मध्व भाष्य १/१९), (मुग्धबोध व्याकरण टीका), (न्यायवार्तिक तात्पर्य टी० १/१/१२), (प्रमाणमीमांसा पृ.३४) (कल्पभाष्य गा. २८६)

आवश्यकनियुक्ति सू./८८० अल्पग्रन्थमहत्त्वं द्वाविंशद्वदोषविरहितं यं च। लक्षणयुक्तं सूत्रं अष्टेन च गुणेन उपमेयं। —अल्प परिमाण हो, महत्त्वपूर्ण हो, बत्तीस दोषोंसे रहित हो, आठ गुणोंसे युक्त हो, वह सूत्र है। (अनुयोगद्वारसूत्र गा.सू. १२७), (बृहत्कल्पभाष्य/गा. २७७, २८२), (व्यवहारभाष्य/१६०)

४. वृत्तिसूत्रका लक्षण

क.पा.२/२/४२६/१४/६ सुत्तस्तेव विवरणाए संखित सद्दयणाए संगहिय-सुत्तासेसत्थाए वित्तिसुत्तववएसादो। —जो सूत्रका हो व्याख्यान करता है, किन्तु जिसकी शब्द रचना संक्षिप्त है, और जिसमें सूत्रके समस्त अर्थको संगृहीत कर लिया गया है, उसे वृत्ति सूत्र कहते हैं।

५. जिसके द्वारा अनेक अर्थ सूचित न हों वह सूत्र नहीं असूत्र है

क.पा.१/१, १५/४१३३/१६८/६ सूचिदाणेत्था। अवरा अश्रुतगाहा। —जिसके द्वारा अनेक अर्थ सूचित हों वह सूत्र गाथा है, और जिससे विपरीत अर्थ अर्थात् जिसके द्वारा अनेक अर्थ सूचित न हों वह असूत्र गाथा है।

१. सूत्र वही है जो गणधरादिके द्वारा कथित हो

भ.आ./सू./३४ सुत्तं गणधरगधिदं तदेव पत्तेयमुदकहियं च। सुदकेवलिणा कहियं अभिण्णदसपुव्विगधिदं च॥३४॥ —गणधर रचित आगमको सूत्र कहते हैं। प्रत्येक बुद्ध श्रुतियोंके द्वारा कहे गये आगमको भी सूत्र कहते हैं, श्रुतकेवली और अभिन्नदशपूर्व धारक आचार्योंके रचे हुए आगम ग्रन्थको भी सूत्र कहते हैं। (सू.आ./२७७), (ध.१३/१.६, १२०/३४/३८१), (क.पा.१/६७/१५३)

७. सूत्र तो जिनदेव कथित ही है परन्तु गणधर कथित भी सूत्रके समान है

क.पा.१/१, १५/४१२०/१५४ पचं सच्चं पि सुत्तलक्खणं जिणवयणकमल-निणिग्गयअत्थपदानं चैव संभवइ ण गणहरमुहविणिग्गयमंथरयणाए, तत्थ महापरिमाणत्तुवलंभादो; ण; सच्च (सुत्त-)-सारिच्छमस्सिद्धुण। —प्रश्न—यह सम्पूर्ण सूत्र लक्षण तो जिनदेवके मुख कमलसे निकले हुए अर्थ पदोंमें सम्भव है, गणधरके मुखकमलसे निकली ग्रन्थ रचना-में नहीं, क्योंकि उनमें महापरिमाण पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि गणधरके बचन भी सूत्रके समान होते हैं। इसलिए उनकी रचनामें भी सूत्रत्वके प्रति कोई विरोध नहीं है।

८. प्रत्येक बुद्ध कथितमें भी कथंचित् सूत्रत्व पाया जाता है

क.पा.१/१, १५/४११६/१५३/६ वेदाओ गाहाओ सुत्तं गणहर-पत्तेय-मुद्ध-सुदकेवलि-अभिण्णदसपुव्वीसु गुणहरभट्टारस्म अभावादो; ण; णिओस-पक्खरसहेउपमाणेहि सुत्तेण सरिसत्तममत्थित्ति गुणहरारियगाहाणं पि सुत्तत्तुवलंभादो। —प्रश्न—यह (कपाय पाण्डुकी १८०) गाथाएँ सूत्र नहीं हो सकतीं, क्योंकि (इनके कर्ता) गुणधर भट्टारक न गणधर हैं, न प्रत्येक बुद्ध हैं, न श्रुतकेवली हैं, और न अभिन्नदशपूर्व ही हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि निर्दोषत्व, अल्पाक्षरत्व, और महत्त्व-कल्प रूप प्रमाणोंके द्वारा गुणधर भट्टारकको गाथाओंकी सूत्र संज्ञाके साथ समानता है।

आगमन—(जीवोंके आगमन निगमन सम्बन्धी व्योरा।

—दे० जम्भ/६।

आगम नय—दे० नय १/१।

आगम पद्धति—दे० पद्धति।

आगम बाधित—दे० बाधित।

आगमाभास—दे० आगम १/२।

आगाल—स.सा./मो.प्र./८८/१२३/६ द्वितीयस्थितिद्रव्यस्यापकर्षण-वशात्प्रथमस्थितावागमनमागालः। —द्वितीय स्थितिके निषेकनिकी अपकर्षण करि प्रथम स्थितिके निषेकन विषे प्राप्त करना ताका नाम आगाल है।

२. प्रत्यागालका लक्षण

ल. सा./जी. प्र./८८/१२३/६ प्रथमस्थितिद्रव्यस्यापकर्षणवशाद् द्वितीय-स्थितौ गमनं प्रत्यागाल इत्युच्यते। —प्रथम स्थितिके निषेकनिके द्रव्य की उत्कर्षण करि द्वितीय स्थितिके निषेकन विषे प्राप्त करना ताका नाम प्रत्यागाल है।

जैन सन्देश १३.१.६५ में श्री रत्नचन्द मुस्तमार। नोट—अन्तरकरण हो जानेके पश्चात् पुरातन मिथ्यात्व कर्म तो प्रथम व द्वितीय स्थिति-में विभाजित हो जाता है, परन्तु नया बन्धा कर्म द्वितीय स्थितिमें पड़ता है। उसमें-से कुछ द्रव्य अपकर्षण द्वारा प्रथम स्थितिके निषेकों-को प्राप्त होता है उसको आगाल कहते हैं। फिर इस प्रथम स्थिति-

को प्राप्त हुए द्रव्यमें से कुछ द्रव्य उत्कर्षण द्वारा पुनः द्वितीय स्थिति के निषेकोको प्राप्त होता है उसको प्रत्यागाल कहते हैं।

आग्नेय—पूर्व दक्षिणवाली दिशिशा।

आग्नेयीचारणा—३० अतिन।

आज्ञा—स.म./२१/२६३/७ आ सामस्त्येनानन्तधर्मविशिष्टतया ज्ञाय-
तेऽननुसृज्यन्ते जीवाजीवाद्यः पदार्थाः यया सा आज्ञा आगमः सास-
नम्।—समस्त अनन्त धर्मोंसे विशिष्ट जीव अजीवादिक पदार्थ
जिसके द्वारा जाने जाते हैं वह आज्ञा की आज्ञा आगम या जिनसासन
कहलाती है।

आज्ञापिनी भाषा—३० भाषा।

आज्ञाविषयधर्मध्यान—३० धर्मध्यान/१।

आज्ञाव्यापादनी क्रिया—३० क्रिया/३।

आज्ञासम्यग्दर्शन—३० सम्यग्दर्शन १/१।

आचरित—वसतिका एक दोष—३० वसति।

आचाम्ना—भ. आ./५/२६१/७७३ छद्मद्वन्द्वसमवृत्तालसेहि भतेहि
अद्विकहे हि। मिदल्लुगं आहारं करेदि आर्यविलं बहुतो ॥२६१॥
—दो दिनका उपवास, तीन दिनका उपवास, चार दिनका उपवास,
पाँच दिनका उपवास, ऐसे उत्कृष्ट उपवास होनेके अनन्तर मित और
हलका रेखा (आचाम्ना) काँजी-भोजन ही क्षपक बहुशः करता है।

वह. भा./२६१ की टिप्पणीमें अभिधान राजेन्द्रकोश “आर्यविलं—अर्न्त
चतुर्थो रसः, स एव प्रायेण व्यञ्जने यत्र भोजने ओदन-कुम्भापसक्तु-
प्रभृतिके तदाचाम्नाम्। आर्यविलमपि तिबिहं उल्लिङ्गजहण-मच्छि-
मदरहि। तिबिहं अ विडलपुत्राह पकम्पए तत्थ ॥१०२॥ मिय-सिधेव-
सुठि मिरीनेही सोमचलं च विडलवणे। हिणुसुगंधिमु पाए पकम्पए
साधयं वरु ॥१०३॥

**सा. ध./टी./४/३६ काँजी सहित केवल भातके आहारको आचाम्नाहार
कहते हैं।**

*** आचाम्नाहारकी महत्ता—**३० सस्तेखना ४/१०।

आचाम्ना वर्धन—३० शीवीर धुक्ति वत।

आचार—१. आचार सामान्यके भेद व लक्षण

सा. ध./७/३५...वीर्याच्छिद्वेषु तेपु तु ॥३५॥—अपनी शक्तिके अनु-
सार निर्मल किये गये सम्यग्दर्शनादिमें जो यत्न किया जाता है उसे
आचार कहते हैं।

सू. आ./१६६ संसणणचरिते तव्वे विरियाचरहि पंचविहे। वोच्चं
अदिचारेऽहं कारिं अणुमोदिहे अ कदो ॥१६६॥—सम्यग्दर्शन। चार,
ज्ञानाचार, चारित्याचार, तपाचार और वीर्याचार—इस तरह पाँच
आचारोंमें कृत कारित अनुमोदनासे होनेवाले अतिचारोंकी मैं कहता
हूँ। (न. च./३३६), (प्र. सा./त. प्र./२०२) (नि. सा./ता. वृ./७३)

२. दर्शनाचारके भेद व लक्षण

सू. आ./२००-२०१ संसणणचरणविमुद्धी अहुविहा जिणवरेहि विडिहा...
॥२००॥ गिस्संकिव गिस्संकिव गिस्संकिव गिस्संकिव अमुद्धिही य।
उवमुद्धिहि ठिदिकरणं वच्छसलपहानया य ते अहु ॥२०१॥—दर्शना-
चारकी निर्मलता जिनेन्द्र भगवान्ने अष्ट प्रकारकी कही है—।
निःशंकित, निष्काक्षित, निर्विचिकित्सा, अमुद्धि, उपमुद्धि,

स्थितीकरण, वात्सल्य और प्रभावना ये आठ संम्यक्त्वके पुण
आलना ॥२०१॥

प्र. सा./त. प्र./२०२/२५० अहो निःशङ्कितत्वं निःकाक्षितत्वं निर्विचि-
कित्स्वत्वं निरुद्धत्वं उपमुद्धत्वं स्थितिकरणवात्सल्यप्रभावनालक्षणवर्षा-
नाचारः।—अहो! निःशंकितत्व, निःकाक्षितत्व, निर्विचिकित्स्वत्व,
निरुद्धत्वं, उपमुद्धत्वं, स्थितिकरण, वात्सल्य और प्रभावना स्वरूप
दर्शनाचार है। (प. प्र./टी./७/१३)

प. प्र./टी./७/१३/३ यच्चिदानन्दैकस्वभावं शुद्धात्मतत्त्वं तदेव...सर्वप्रका-
रोपादेयभूतं तस्माच्च यदन्यत्तद्विषयमिति। चक्षुर्मलिनान्नादरहितत्वेन
निरचयश्रद्धानुबुद्धिः सम्यक्त्वं तत्राचरणं परिणमनं दर्शनाचारः।
—जो विद्वानन्दरूप शुद्धात्म तत्त्व है वही सब प्रकार आराधने योग्य
है, उससे भिन्न जो पर वस्तु है वह सब त्याज्य है। ऐसी दृष्ट प्रतीति
चंचलता रहित निर्मल अवगाढ परम श्रद्धा है, उसको सम्यक्त्व
कहते हैं, उसका जो आचरण अर्थात् उस स्वरूप परिणमन वह
दर्शनाचार कहा जाता है।

प्र. सं./टी./४२/२१८ परमचैतन्यविलासलक्षणः स्वशुद्धात्मवोपादेय इति
रुचिरूपं सम्यग्दर्शनं, तत्राचरणं परिणमनं निरचयदर्शनाचारः।
—(समस्त पर द्रव्योंसे भिन्न) और परम चैतन्यका विलासरूप
लक्षणवाली, यह निज शुद्धात्मा ही उपादेय है; ऐसी रुचि रूप
सम्यग्दर्शन है, उस सम्यग्दर्शनमें जो आचरण अर्थात् परिणमन सो
निरचय दर्शनाचार है।

३. ज्ञानाचारके भेद व लक्षण

सू. आ./२६६ काले विणए उवहाणे बहुमाणे तव्वे विणहवणे। वंजण
अत्थ तवुमयं णाणाचारो वु अहुविहो ॥२६६॥—स्वाध्यायका काल,
मन वच कायसे शास्त्रका विनय यत्नसे करना, पूजा-सत्कारादिके पाठ
करना, अपने पढ़ानेवाले गुरुका तथा पढ़े हुए शास्त्रका नाम व्रगट
करना छिपाना नहीं, बरन् पद बाधकी श्रुतिसे पढ़ना, अनेकान्त-
स्वरूप अर्थकी श्रुति अर्थ सहित पाठादिककी श्रुति होना, इस तरह
ज्ञानाचारके आठ भेद हैं।

प्र. सा./त. प्र./२०२/२४६ कालविनयोपधानबहुमानानिब्रवायव्यञ्जन-
तदुभयसंपन्नलक्षणज्ञानाचारः।—काल, विनय, उपधान, बहुमान,
अनिब्रव, अर्थ, व्यञ्जन और तदुभय सम्पन्न ज्ञानाचार है।

प. प्र./७/१३ तत्रैव संशयविपर्यासानध्यवसायरहितत्वेन स्वसंवेदनज्ञान-
रूपेण ग्राहकबुद्धिः सम्यग्ज्ञानं तत्राचरणं परिणमनं ज्ञानाचारः।
—और उसी निज स्वरूपमें संशय-विमोह विभ्रम रहित जो स्वसंवे-
दनज्ञानरूपग्राहक बुद्धि वह सम्यग्ज्ञान हुआ, उसका जो आचरण
अर्थात् उस रूप परिणमन वह (निरचय) ज्ञानाचार है।

प्र. सं./टी./४२/२१८ तस्यैव शुद्धात्मनो निरुपाधस्वसंवेदनलक्षणभेद-
ज्ञानेन मिथ्यास्वरागादिपरभावैभ्यः पृथक्परिच्छेदनं, सम्यग्ज्ञानं,
तत्राचरणं परिणमनं निरचयज्ञानाचारः।—उसी शुद्धात्माको
उपाधि रहित स्वसंवेदन रूप भेदज्ञान-द्वारा मिथ्यात्व रागादि पर-
भावोंसे भिन्न जानना सम्यग्ज्ञान है, उस सम्यग्ज्ञानमें आचरण
अर्थात् परिणमन वह निरचयज्ञानाचार है।

४. चारित्र्याचारके भेद व लक्षण

सू. आ./२८८, २८७ पाणिबहुसुसावाद अदत्तमेहुणपरिणहविरदी। एस
चरित्ताचारो पंचविहो होदि जादव्वो ॥२८८॥ पणिधानजोगणुत्तो
पंचसु समिहीसु तीसु गुत्तीसु। एस चरित्ताचारो अहुविहो होइ
जायव्वो ॥२८७॥—प्राणियोंकी हिसा, कूट बोलना, चोरी, मैथुन,
सेवा, परिग्रह—इनका त्याग करना वह अहिंसा आदि पाँच प्रकारका
चारित्र्यचार जानना ॥२८८॥ परिणामके संयोगसे; पाँच समिति

- तीन गुणियोंमें कषाय रूप प्रवृत्ति वह आठ भेदवाला चारित्राचार है।
- प्र. सा./त. प्र./२०२/२५० मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणवृत्तमहाजतोपेतकाय-
वाङ्मनोगुणोपार्थावैषयादाननियोगप्रतिष्ठापनसमितिलक्षणचारित्रा-
चारः। —मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत पंचमहाव्रत संहित काय-
वचन-गुणि और ईर्ष्या, भाषा, ऐषणा आवान नियोग और प्रतिष्ठापन
समिति स्वरूप चारित्राचार है।
- प. प्र./टी./७/११ तत्रैव शुभाशुभसंकल्पविकल्परहितत्वेन नित्यानन्दमय-
सुखरसास्वादस्थिरानुभवनं च सम्यग्चारित्रं तत्राचरणं परिणमनं
चारित्राचारः। — उसी शुद्ध स्वरूपमें शुभ अशुभ समस्त संकल्प
रहित जो नित्यानन्दमें निजरसका स्वाद, निश्चय अनुभव, वह
सम्यग्चारित्र है। उसका जो आचरण, उस रूप परिणमन वह
चारित्राचार है।
- प्र. सं./टी./५२/२१८ तत्रैव रागादिकण्ठोपाधिरहितस्वाभाविकमुखा-
स्वदेन निरचलचित्तं बीतरागचारित्रं, तत्राचरणं परिणमनं निश्चय-
चारित्राचारः। — उसी शुद्ध आत्मामें रागादि विकल्प रूप उपाधिसे
रहित स्वाभाविक मुखवाक्से निरचल चित्त होना, बीतराग चारित्र
है, उसमें आचरण अर्थात् परिणमन निश्चय चारित्राचार है।

५. तपाचारके भेद व कक्षण

- पू. आ./३४६.३४६.३६० दुविहो य तवाचारो बाहिर अर्थात्तरो युगेयम्बो।
एकैको विय छद्वा जघाकर्म तं पुरुषेभ्यः ॥३४६॥ अणसण अवमोदरियं
रसपरिचाओ य वृत्तिपरिसंखा। कायस्स च परितावो विविच-
सयणासणं छद्द ॥३४६॥ पायच्छित्तं विणयं वेजावच्चं तहेव
सज्जायं। क्काणं च विउत्सग्गो अर्थात्तरो तवो ऐसो ॥३६०॥
—तपाचारके दो भेद हैं—बाह्य, अन्त्यतर। उनमें-से भी एक एकके
छह-छह भेद जानना। उनको मैं क्रमसे कहता हूँ ॥३४६॥ अनशन,
अवमोदरियं, रसपरिचाग, वृत्ति-परिसंख्यान, काय, शोषण, और
छद्वा विविक्तशय्यासन इस तरह बाह्य तपके छः भेद हैं ॥३४६॥
प्रायश्चित्त, विनय, नैयानुस्य, स्वाध्याय, ध्यान, व्युत्सर्ग—ये छह
भेद अन्तरंग तपके हैं।
- प्र. सा./त. प्र./२०२/२५० अनशनावमोदरियवृत्तिपरिसंख्यानरसपरिचाग-
विविक्तशय्यासनकायमलेशप्रायश्चित्तविनयनैयानुस्यस्वाध्यायव्युत्सर्ग-
लक्षणतपाचारः। —अनशन, अवमोदरियं, वृत्तिपरिसंख्यान, रसपरि-
चाग, विविक्त शय्यासन, कायमलेश, प्रायश्चित्त, विनय, नैयानुस्य,
स्वाध्याय, ध्यान और व्युत्सर्ग स्वरूप तपाचार है।
- प. प्र./टी./७/१३ तत्रैव परद्रव्येच्छाविरोधेन सहजानन्दैकरूपेण प्रतपनं
तपश्चरणं, तत्राचरणं परिणमनं तपश्चरणाचारः। —अनशनादि-
द्वादशभेदरूपो बाह्यतपश्चरणाचारः। —उसी परमानन्द स्वरूपमें पर-
द्रव्यकी इच्छाका निरोध कर सहज आनन्द रूप तपश्चरणस्वरूप
परिणमन तपश्चरणाचार है। —अनशनादि बाह्यतप रूप बाह्य
तपाचार है।
- प्र. सं./टी./५२/२१९ समस्तपरद्रव्येच्छानिरोधेन तथैवानशन आदि
द्वादशतपश्चरणबाहिरङ्गसहकारिकारणेन च स्वस्वरूपे प्रतपनं विजयनं
निश्चयतपश्चरणं तत्राचरणं, परिणमनं निश्चयतपश्चरणाचारः।
—समस्त परद्रव्यकी इच्छाके रोकनेसे तथा अनशन आदि बारह तप
रूप बाहिरंग सहकारि कारणसे जो निज स्वरूपमें प्रतपन अर्थात्
विजयन, वह निश्चय तपश्चरण है। उसमें जो आचरण अर्थात् परि-
णमन निश्चयतपश्चरणाचार है।

६. वीर्याचारका कक्षण

- पू. आ./४१३ अणिगुहियमलविरिओ परकामादि जो जहुसमाउत्तो।
जुंजदि य जहावर्ण विरियाचारो ति जादव्वो ॥४१३॥ —नहीं छिपाया
है आहार आदिसे उत्पन्न मल तथा शक्ति जिसने ऐसा साधु यथोक्त

- चारित्रमें तीन प्रकार अनुमति रहित सतरह प्रकार संयम विधान
करनेके लिए आचारको युक्त करता है वह वीर्याचार जानना ॥४१३॥
- प्र. सा./त. प्र./२०२/२५१ समस्तैतराचारप्रवर्तकस्मशकस्या निगूहमलक्षणं
वीर्याचारः। —समस्त इतर आचारमें प्रवृत्ति करानेवाली स्वशक्तिके
अगोपन स्वरूप वीर्याचार है।
- प. प्र./टी./७/१४ तत्रैव शुद्ध तत्त्वरूपे स्वशक्त्यानवगूहनेनाचरणं परिण-
मनं वीर्याचारः। —बाह्यस्वशक्त्यनवगूहनरूपो बाह्यवीर्याचारः। —उसी
शुद्धात्म स्वरूपमें अपनी शक्तिको प्रगट कर आचारण या परिणमन
करना वह निश्चय वीर्याचार है। —अपनी शक्ति प्रगट कर बुजिब्रत-
का आचरण यह व्यवहार वीर्याचार है।
- प्र. सं./टी./५२/२१९ तस्यैव निश्चयचतुर्विधाचारस्य रक्षणार्थं स्व-
शक्त्यानवगूहनं निश्चयवीर्याचारः। —इन चार प्रकारके निश्चय
आचारकी रक्षाके लिए अपनी शक्तिका नहीं छिपाना, निश्चय-
वीर्याचार है।
- ★निश्चय पंचाचारके अपर नाम—३० मोक्षमार्ग/२/५।
★दर्शनादि आचार व विनयमें अन्तर—३० विनय/२।

आचारवत्त्व—प्र. आ./वि./४१९/६०० आचारं पंचविहं पंचप्रकारं
आचारं। चरदि विनातिचारं चरति। परं वा निरतिचारं
पंचविहे आचारं प्रवर्तयति। उच्यतेसि य आचारं उपदिशति च
आचारं। एसो जाम एव आचारवात्ताम।

प्र. आ./पू./४२० वसविहठिदिकप्पे वा हवेज्ज जो सुद्धिदो समायरिओ।
आचारवं तु एसो पवयणमावाहु आउत्तो ॥४२०॥—जो बुद्धि पाँच
प्रकारका आचार अतिचार रहित स्वयं पालता है, और इन पाँच
आचारोंमें दूसरोंको भी प्रवृत्त करता है, जो आचारका शिष्योंको
भी उपदेश करता है, वह आचारवत्त्व गुणका धारक समझना चाहिए।
जो इस प्रकारके स्थिति कल्पमें स्थिर है वह आचार्य आचारवत्त्व गुण
का धारक समझना चाहिए। यह आचार्य तीन गुणि और समि-
तियोंका जिनको प्रवचनमाता कहते हैं धारक होता है।

आचार वर्द्धनव्रत—व्रतविधान संग्रह/पृ. १०७।

गणना—कुलसमय = ११९ दिन; उपवास = १००; पारणा १९।

सुहृदितरंगिणो/बन्ध—१.२.३.४.५.६.७.८.९.१०; १८.७.६.५.४.३.२.१;
विधि—निर्गम रूपेण एक उपवास एक पारणा, फिर दो उपवास
एक पारणा, इस प्रकार ऊपर दशमि रूपसे बढ़ाता हुआ १० उपवास
एक पारणा, फिर बढ़ाता हुआ अन्तमें १ उपवास एक पारणा करे।
उपरोक्त अंकमें सर्व अंकोंसे तो उतने-उतने उपवास जानना और
बीचके (७) ऐसे स्थानोंमें सर्वत्र एक-एक पारणा जानना।

आचारसार—१—आ० वीरनन्दि (ई. श./१०-११) की रचना है।

आचाररंग—द्रव्य भुतज्ञानका एक भेद—३०-भुतज्ञान/III।

आचार्य—साधुओंको दीक्षा शिक्षा दायक, उनके दोष निवारक, तथा
अन्य अनेक गुण विशिष्ट, संघ नायक साधुको आचार्य कहते हैं।
बीतराग होनेके कारण पंचपरमेष्ठियोंमें उनका स्थान है। इनके अति-
रिक्त गृहस्थियोंको धर्म-कर्मका विधि-विधान करानेवाला गृहस्था-
चार्य है। पूजा-प्रतिष्ठा आदि करानेवाला प्रतिष्ठाचार्य है। सन्तुलना-
गत हृषिक साधुको चर्या करानेवाला नियमिकाचार्य है। इनमें से
साधु-रूपधारी आचार्य ही पूज्य हैं अन्य नहीं।

१. साधु आचार्य निर्देश

१. आचार्य सामान्यका कक्षण

- प्र. आ./पू./४१९ आचारं पंचविहं चरदि चरावेदि जो निरदिचारं।
उच्यतेसि य आचारं एसो आचारवं जाम। —जो बुद्धि पाँच प्रकार

के आचार निरतिचार स्वयं पालता है, और इन पाँच आचारोंमें दूसरोंको भी प्रवृत्त करता है, तथा आचारका सिध्योंको भी उपदेश देता है, उसे आचार्य कहते हैं। (चा.सा./११०/४)।

मू.आ./१०६.११० सदा आचारविग्रहं सदा आचार्यं चरे। आचारमाचार-
वंतो आचारिणो तेन उच्यते ॥१०६॥ कम्हा पंचविहाचारं आचरंतो
पभासहि। आचारियाणि वेसंतो आचारिणो तेन उच्यते ॥११०॥—जो
सर्वकाल सम्बन्धी आचारको जाने, आचरण योग्यको आचरण करता
हो और अन्य साधुओंको आचरण कराता हो इसलिये वह आचार्य
कहा जाता है ॥१०६॥ जिस कारण पाँच प्रकारके आचरणोंको पालता
हुआ शोभता है, और आप कर किये आचरण दूसरोंको भी शिक्षाता
है, उपदेश करता है, इसलिये वह आचार्य कहा जाता है।

मि. सा./मू./७३ पंचाचारसमगा पंचदियदंतिदप्यणिहलणा। धीरा
गुणगंभीरा आचारिया एरिसा होति ॥७३॥—पंचाचारोंसे परिपूर्ण,
पंचैश्वर्य रूपी हाथीके मदका चलन करने वाले, धीर और गुण-
गम्भीर, ऐसे आचार्य होते हैं।

स. सि./६/२४/४२ आचरन्ति तस्माद् व्रतान्तर्याचार्याः।—जिसके
निमित्तसे व्रतोंका आचरण करते हैं वह आचार्य कहलाता है। (रा.
वा./६/२४/३/६२३/११)।

च./१११.१.२६-३१/४६ पवयण-जलहि-जलयर-गहामाल-बुद्धिमुद्ध-
आवासो। मेरुं च गिष्पकंपो सूरौ पंचाणो वणो ॥२६॥ वैसकुल-
आह-मुद्धो सोमंगो संग-भंग उन्मुक्तो। गयणं च गिरुवलेवो
आचारिणो एरिसो होई ॥३०॥ संगह-गिग्गह-कुसलो मुत्तस्थ-बिसारओ
पहिय-किन्ती। सारण-वारण-साहण-किरियुज्जुत्तो हु आयरिओ ॥३१॥

ध. १/१.१.१/४८/८ पञ्चविधमाचारं चरन्ति चारयन्तोत्याचार्याः।
चतुर्दशविधास्त्वानपारगाः एकदशाङ्गधराः। आचाराङ्गधरो वा
तात्कालिकस्वसमयपरसमयपारगो वा मेरुरिव निश्चलः क्षितिरिव
सहिष्णुः सागर इव बहिर्हिमलः सप्तभयविप्रमुक्तः आचार्यः।—प्रव-
चन रूपी समुद्रके जलके मध्यमें स्थान करनेसे अर्थात् परमात्माके
परिपूर्ण अन्त्यास और अनुभवसे जिनकी बुद्धि निर्मल हो गयी है,
जो निर्दोष रीतिसे छह आवश्यकोंका पालन करते हैं, जो मेरुके
समान निष्कंप हैं, जो क्षुरभीर हैं, जो सिद्धके समान निर्भीक हैं,
जो बर्फ अर्थात् श्रेष्ठ हैं, वैश, कुल और जातिसे शुद्ध हैं, सौम्य-
मूर्ति हैं, अन्तरंग और बहिरंग परिग्रहसे रहित हैं, आकाश-
के समान निर्लेप हैं। ऐसे आचार्य परमेष्ठो होते हैं। (२६-
३०) जो संघके संग्रह अर्थात् दोषा और निग्रह अर्थात् शिक्षा
या प्रायश्चित्त वेदमें कुशल हैं, जो सूत्र अर्थात् परमागमके अर्थमें
विशारद हैं, जिनकी कीर्ति सब जगह फैल रही है, जो सारण अर्थात्
आचरण, वारण अर्थात् निषेध और साधन अर्थात् व्रतोंकी रक्षा
करनेवाली क्रियाओंमें निरन्तर उद्युक्त हैं, उन्हें आचार्य परमेष्ठो
समझना चाहिए। (मू. आ./११८) जो दर्शन, ज्ञान, चारित्र, तप
और वीर्य इन पाँच आचारोंका स्वयं पालन करते हैं, और दूसरे
साधुओंसे पालन कराते हैं उन्हें आचार्य कहते हैं। जो चौदह विधा-
स्थानोंके पारंगत हों, ग्यारह अंगोंके धारी हों, अथवा आचारंग-
मात्रके धारी हों, अथवा तात्कालीन स्वसमय और परसमयमें पारंगत
हों, मेरुके समान निश्चल हों, पृथ्वीके समान सहनशील हों, जिन्होंने
समुद्रके समान मल अर्थात् दोषोंको बाहिर फेंक दिया हो, जो सात
प्रकारके भयसे रहित हों, उन्हें आचार्य कहते हैं।

म.आ./वि./४६/१४४/१२ पञ्चसाचारैषु ये वर्तन्ते परीक्ष वर्तयन्ति ते
आचार्याः।—पाँच आचारोंमें जो मुनि स्वयं उद्युक्त होते हैं तथा
दूसरे साधुओंको उद्युक्त करते हैं वे साधु आचार्य कहलाते हैं। (प्र.
सं./मू./४२), (प.प्र./टी./७/१३), (द.पा./टी. पं. जयचन्द/२/४.१३),
(क्रि.क./१/१)

प.प्र./उ./६४६-६४६ आचार्योऽनादितो रुढेयोंगादपि निरुच्यते। पञ्चा-
चारं परम्प्रेः स आचारयति संयमी ॥६४६॥ अपि जिन्ने व्रते साधोः

पुनः सम्मानमिच्छतः। तस्माद्वैसदानेन प्रायश्चित्तं प्रयच्छति
॥६४६॥—अनादि कछिसे और योगसे भी निरुच्यर्थसे भी आचार्य
शब्दकी व्युत्पत्ति की जाती है कि जो संयमी अन्य संयमियोंसे
पाँच प्रकारके आचारोंका आचरण कराता है वह आचार्य कहलाता
है ॥६४६॥ अथवा जो व्रतके लक्षित होनेपर फिरसे प्रायश्चित्त लेकर
उस व्रतमें स्थिर होनेकी इच्छा करनेवाले साधुको अलक्षित व्रतके
समान व्रतोंके आदेश दानके द्वारा प्रायश्चित्तको देता है वह आचार्य
कहलाता है।

२. आचार्यके ३६ गुणोंका निर्देश

म. आ./मू./४१७-४१८ आचारवं च आधारवं च बहवारवं पञ्चवीय।
आयापायविदंसी तदेव उप्पीलंगो वेव ॥४१७॥ अपरिस्ताई जिन्ना-
वओ य जिन्नावओ पहिदकिन्ती। जिन्नावणुणेवेदो एरिसओ होहि
आचारिओ ॥४१८॥—आचार्य आचारवात्, आधारवात्, व्यवहार-
वात्, कर्ता, आयापायदर्शनोद्योत, और उत्पीलक होता है ॥४१७॥
आचार्य अपरिस्तावी, निर्वापक, प्रसिद्ध, कीर्तिमान और निर्वापकके
गुणोंसे परिपूर्ण होते हैं। इतने गुण आचार्यमें होते हैं।

मो. पा./टी. नै उद्भूत/१/७२ आचारवात् भूताधारः प्रायश्चित्तासना-
दिवः। आयापायकथी दोषाभाषकोऽप्रावकोऽपि च ॥१॥ सन्तोषकारी
साधुनां निर्वापक इमेऽह च। विगम्भरोऽप्यनुद्विहभोजी शय्या-
शनीति च ॥२॥ आरोग्यभुक् क्रियायुक्तो व्रतवात् ज्येष्ठसङ्गुणः।
प्रतिक्रमी च वृष्णसयोगी च तद्विनिषयकः ॥३॥ द्विः वदत्तास्तथा
वदत्तावरयकानि गुणा गुरोः ॥—आचारवात्, भूताधार, प्रायश्चित्त,
आसनादिदः, आयापायकथी, दोषभाषक, अप्रावक, सन्तोषकारी,
निर्वापक, ये आठ गुण तथा अनुद्विह भोजी, शय्याशन और आरोग-
भुक्, क्रियायुक्त, व्रतवात्, ज्येष्ठ सङ्गुण, प्रतिक्रमी, वृष्णसयोगी,
दो निषयक, १२, तथा ४ आवश्यक यह ३६ गुण आचार्यके हैं।

अन. ध./६/७६ अष्टावाचारवरत्वाद्यास्तपसि द्वादशस्थितेः। कल्पा
वशाज्जरयकानि वद् वदत्रिंशद्गुणा गणे ॥७६॥—आचार्य-गणी-
गुरुके छत्तीस विशेषगुण हैं। यथा—आचारवरव, आधारवरव, आदि
आठ गुण और छह अन्तरंग तथा छह बहिरंग मिला कर बारह
प्रकारका तप, तथा संयमके अन्दर निष्ठाके सौष्ठव—उत्तमताकी विशि-
ष्टताको प्रगट करनेवाले आचैलक्य आदि वहा प्रकारके गुण-जिनको
कि स्थितिकल्प कहते हैं और सामायिकादि पूर्वोक्त छह प्रकारके
आवरयक।

र. क. भा./४/ पं. सदास्त्व कृत षोडशकारण भावनामें आचार्य भक्ति—
—“१२ तप, ६ आवश्यक, ४ आचार, १० धर्म, ३ गुणि। इस प्रकार
ये ३६ गुण आचार्यके हैं।”

३. आचार्यके भेद

(गृहस्थाचार्य, प्रतिष्ठाचार्य, बालाचार्य, निर्वापकाचार्य, दलाचार्य,
इतने प्रकारके आचार्योंका कथन आगममें पाया जाता है।)

४. अन्य सम्बन्धित विषय

*आचार्यके ३६ गुणोंके लक्षण। —वे० बह बह नाम।

*आचार्योंका सामान्य आचरण। —वे० साधु।

*आचार्य आगममें कोई बात अपनी तरफसे नहीं कहते।
—वे० आगम/४/६।

*आचार्यमें कथंचित् देवत्व। —वे० देव I/१।

*आचार्य भक्ति। —वे० भक्ति/१।

*आचार्य उपाध्याय, साधुमें परस्पर भेदाभेद।

—वे० साधु/६।

* अग्नी आरोहणके समय स्वतः आचार्य पदका त्याग हो जाता है।
—दे० साधु/६

* सखेलनाके समय आचार्य पदका त्याग कर दिया जाता है।
—दे० सखेलना/४

* गुरु शिष्य सम्बन्ध।
—दे० गुरु/२

* आचार्य परम्परा।
—दे० इतिहास/४

२. गृहस्थाचार्य निर्देश

१. गृहस्थाचार्यका निर्देश

घ. घ./उ./६४८ न निषिद्धस्तदावेशो गृहिणा व्रतधारिणाश्च...। = व्रती गृहस्थोंको भी आचार्योंके समान आदेश करना निषिद्ध नहीं है।

२. गृहस्थाचार्यको आचार्यकी भाँति दीक्षा दी जाती है

घ. घ./उ./६४८...। दीक्षाचार्येण दीक्षेव दीयमानास्ति तत्क्रिया।
—दीक्षाचार्यके द्वारा दी हुई दीक्षाके समान ही गृहस्थाचार्योंकी क्रिया होती है।

३. अव्रती गृहस्थाचार्य नहीं हो सकता

घ. घ./उ./६४६, ६४७ न निषिद्धो यथास्नायादव्रतिना मनागपि।
हिंसकश्चोपवेशोऽपि नोपयोज्योऽत्र कारणतः ॥६४६॥ नूनं प्रोक्तोपवेशो-
ऽपि न रागाय विरागिणाश्च। रागिणामेव रागाय ततोऽन्यस्य निषेधितः
॥६४७॥ —आवेश और उपवेशके विषयमें अव्रती गृहस्थोंको जिस प्रकार दूसरोंके लिए आम्नायके अनुसार थोड़ा-सा भी उपवेश करना निषिद्ध नहीं है, उसी प्रकार किसी भी कारणसे दूसरोंके लिए हिंसाका उपवेश देना उचित नहीं है ॥६४६॥ निश्चय करके वीतरागियोंका पूर्वोक्त उपवेश देना भी रागके लिए नहीं होता है किन्तु सरागियोंका ही पूर्वोक्त उपवेश रागके लिए होता है। इसलिए रागियोंको उपवेश देनेके लिए अवश्य निषेध किया है ॥६४७॥

३. अन्य आचार्य निर्देश

१. पूजाचार्यका लक्षण

भ. आ./घ./१७७/३६५ अनुगुरोः परचाहिंशति विधत्ते चरणक्रममित्यनु-
दिक् पूजाचार्यास्तस्मै विधिना। = गुरुके पश्चात् जो मुनि चारित्रका क्रम मुनि और आर्यादिकोंको कहता है उसको अनुविश अर्थात् पूजाचार्य कहते हैं।

२. प्रतिष्ठाचार्यका लक्षण

मधु. भा./१८८, १८९ वेस-कुल-जाइ-सुद्धो गिरुवम-अंगो विशुद्धसम्मत्तो।
पठमाणिज्योयकुसलो पङ्कालसखणविहिविदणू ॥३८८॥ साधयगुणोव-
वेदी उवाचयज्जयणसस्थिरिमुद्धी। एवं गुणो पङ्कालहरिओ जिण-
सासणे भणिओ ॥३८९॥ —जो वेस कुल और जातिसे शुद्ध हो, निरुपम अंगका धारक हो, विशुद्ध सम्यग्दृष्टि हो, प्रथमानुयोगमें कुशल हो, प्रतिष्ठाकी लक्षण-विधिका जानकार हो, श्रावकके गुणोंसे युक्त हो, उपसकाध्ययन (श्रावकाचार) शास्त्रमें स्थिर बुद्धि हो, इस प्रकारके गुणवाला जिम शासनमें प्रतिष्ठाचार्य कहा गया है।

३. बाकाचार्यका लक्षण

भ. आ./घ./२७३-२७४ कालं संभाविता सम्भगणमणुदिसं च माहरियं।
लोमतिहिकरगणकस्तवित्तगो मंगलागाते ॥२७३॥ गच्छाधुपालगणं
आहोश्य अतपुससं भिक्षू। तो तस्मि गणविसर्गं अप्पकहाए

कुणदि घीरो ॥२७४॥ —अपनी आयु अभी कितनी रही है इसका विचार कर तदनन्तर अपने शिष्य समुदायको अपने स्थानमें जिसकी स्थापना की है, ऐसे बालाचार्यको बुलाकर सौम्य तिथि, करण, नक्षत्र, और लग्नके समय शुभ प्रवेशमें, अपने गुणके समान जिसके गुण हैं, ऐसे वे बालाचार्य अपने गच्छका पालन करनेके योग्य हैं ऐसा विचार कर उसपर अपने गणको विसर्जित करते हैं अर्थात् अपना पद छोड़कर सम्पूर्ण गणको बालाचार्यके लिए छोड़ देते हैं। अर्थात् बालाचार्य ही यहाँसे उस गणका आचार्य सम्प्रा जाता है, उस समय पूर्व आचार्य उस बालाचार्यको थोड़ा-सा उपदेश भी देते हैं।

* निर्वापकाचार्यका लक्षण — दे० निर्वापक।

* निर्वापकाचार्यके कर्तव्य विशेष — दे० सखेलना/४।

आचेलकथ — दे० आचेलकथ।

आछेस — आहारका एक दोष। — दे० आहार II/२।

आजीव — १. आहारका एक दोष। दे० आहार II/२। २. वस्तिकाका एक दोष। दे० वस्तिका।

आजीवक मत — दे० 'पूरन करमप' व त्रैराशिवाद।

आजीविका — साधुको आजीविका करनेका सर्वथा निषेध। दे० नत्र।

आठ — दे० अष्ट।

आठक — तोलका प्रमाण विशेष। दे० गणित १/१।

आतप — स. सि./५/२४/२६६ आतप आदित्यादिनिमित्त उष्ण-
प्रकाशलक्षणः। — जो सूर्यके निमित्तसे उष्ण प्रकाश होता है उसे आतप कहते हैं। (रा. बा./५/२४/१८/२०/४८६) (घ./६/१.६-९, २८/६०/४)

रा. बा./५/२४/१/४८/१६ असद्वेषोदयाद् आतपस्यारमानश्च, आतप्यतेऽ-
नेन, आतपनमात्रं वा आतपः। — असाता वेदनीयके उदयसे अपने स्वरूपको जो तपाता है, या जिसके द्वारा तपाया जाता है, या आतपन मात्रको आतप कहते हैं।

त. सा./३/७१ आतपनोऽपि प्रकाशः स्यादुष्णश्चादित्यकारणः। — सूर्यसे जो उष्णता युक्त प्रकाश होता है उसे आतप कहते हैं।

गो. क./घ./३३ सूक्ष्णपहा अग्नी आदावो होइ उण्हसिहियपहा।
आहचचे तेरिच्छे उण्हणपहा हु उजोत्तो ॥३३॥ — अग्नि है सो सूक्ष्म हो उष्ण प्रभा सहित है, तातैं बाकैं स्पर्शका भेद उष्णताका उदय जानना बहुरि जाको प्रभा ही उष्ण होइ ताकें आतप प्रकृतिका उदय जानना, सो सूर्यका बिज बिजें ऊपरें ऐसे बादर पर्याप्त पृथ्वीकायके तियंच जीव तिन हीकें आतप प्रकृतिका उदय है।

ब्र. सं./टी./१६/५३ आतप आदित्यविमाने अम्यत्रापि सूर्यकान्तमणि-
विशेषादौ पृथ्वीकायै ज्ञातव्यः। — सूर्यके बिम्ब आदिमें तथा सूर्यकांत विशेष मणि आदि पृथ्वीकायमें आतप जानना चाहिए।

२. आतप नामकर्मका लक्षण

स. सि./८/११/३६१, अमुकयाजिर्वृत्तमातपनं तदातपनाम। — जिसके उदयसे शरीरमें आतपकी प्राप्ति होती है, वह आतप नामकर्म है। (रा. बा./८/११/१६/४०८), (गो. क./जी. ब्र./३३/२६/२१), (घ. ६/१.६-९, २८/६०/४), (घ./१३/६.५.१०१/३६५/१)

३. आतप तेज व उद्योतमें अन्तर

— दे० उदय/४।

आतपन — तीसरे नरकका चौथा पटल — दे० नरक/५।

आतपन योग — दे० कायम्लेश।

आत्म—१. आत्म-ग्रहण दर्शन है। —वे० दर्शन; २. आत्म रूपकी अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद। —वे० सप्रमंगी/५।

आत्मस्थाति—आ. अमृतचन्द्र (ई० ६६२-१०५५) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित समयसारकी टीका। यह टीका इतनी गम्भीर है कि मानो आ० कुन्दकुन्दका हृदय ही हो। इस टीकामें आये हुए कलाश रूप श्लोकोका संग्रह स्वयं 'परमाध्यात्मतरंगिनी' नामके एक स्वतन्त्र ग्रन्थ रूपसे प्रसिद्ध हो गया है।

आत्मब्रह्म—वे० जीव।

आत्मप्रवाद—द्रव्य श्रुतज्ञानका १३वाँ अंग। —वे० श्रुतज्ञान/III।

आत्मभूत कारण—वे० कारण।

आत्मभूत लक्षण—वे० लक्षण।

आत्ममुखहेत्वाभास—वे० बाधित/स्ववचन।

आत्मरक्षक देव—स.सि./४/४/२३६ आत्मरक्षा: शिरोरक्षोपमाना:।

—जो अंग रक्षकके समान हैं वे आत्मरक्षक कहलाते हैं। (रा.बा./४/४/२१३), (म.पु./१/२२/२७)

ति.प./३/६६ चत्वारि लोयपाला सावण्णा होति तंतवालाणं। तणु-
रक्षणा समाणा सरीररक्खा सुरा सव्वे ॥६६॥ —चारों लोकपाल तन्त्र-
पालोंके सदृश और सब तनु रक्षक देव राजाके अंग रक्षकके समान होते हैं।

रा.बा./४/४/२१३/१ आत्मानं रक्षन्तीति आत्मरक्षास्ते शिरोरक्षोपमा:।
आवृतावरणाः प्रहरणोद्यता रौद्राः पुष्टोऽवस्थायिनः। —जो अंग-
रक्षकके समान हैं, वे आत्मरक्षक कहलाते हैं। अंगरक्षकके समान कबच
पहने हुए सहाय पीछे खड़े रहनेवाले आत्मरक्षक हैं।

त्रि.सा./२२४—बहुरि जैसे राजाके अंगरक्षक तैसे तनुरक्षक हैं।

२. कल्पवासी इन्द्रोंके आत्मरक्षकोंकी देखियोंका प्रमाण

ति.प./५/३१६-३२० पट्टिदादितियस्स य गियणियइं देहि सरिसवेवीओ
...॥३१६॥ तत्परिवारा कमसो चउपल्लसहस्सयाणि पंचसया। अठ्ठा-
इणसयाणि तद्वल्लससट्ठवत्तीसं ॥३२०॥ —प्रतीन्द्रादिक तीनकी
देखियोंकी संख्या अपने-अपने इन्द्रके सदृश होती है ॥३१६॥ उनके
परिवारका प्रमाण क्रमसे चार हजार, एक हजार, पाँच सौ, अठ्ठाई सौ,
इसका आधा अर्थात् एक सौ पच्चीस, तिरसठ और बत्तीस है। अर्थात्
सौधर्मन्त्रके आत्मरक्षकोंकी ४०००; ईशानेन्द्रकी ४००; सनत्कुमारनेन्द्रकी
२०००; माहेन्द्रकी १०००; ब्रह्मेन्द्रकी ५००; लान्तवेन्द्रकी २५०;
महासुकेन्द्रकी १२५; सहसारेन्द्रकी ६३; आनतादि ४ इन्द्रोंके आत्म-
रक्षकोंकी देखियोंका प्रमाण कुल ३२ है।

३. इन्द्रों व अन्य देवोंके परिवारमें आत्मरक्षकोंका प्रमाण

—वे० भवनवासी आदि भेद

आत्मवाद—१. मिथ्या दकान्तकी अपेक्षा—

गो.क./मू./८८१/१०६५ एको चेव महप्पा पुरिसो वेवो य सस्ववावी य।
सव्वंगणिगुढो वि य सचेयणो गिगु परमो। —एक ही महारमा
है। सोई पुरुष है। देव है। सर्वविध व्यापक। सर्वांगिने निगुढ
कहिये अगम्य है। चेतना सहित है। निगुण है। अमर उत्कृष्ट है।
ऐसे एक आत्मा करि सबको मानना सो आत्मवादकी धारणा है। (स.
सि./५/१५की टिप्पणी) जगत्सहय कृत।

२. सम्यगेकात्मकी अपेक्षा

स.सा./आ./१४/क.१२ व १४ भूतं भान्तमभूतमेव रभसान्निमित्तं बन्धं
सुधीर्यधमः किल कोऽप्यहो कलयति व्याहृत्य मोहं हठात्। आत्मा-
रमानुभवैकगम्यमहिमा व्यक्तोयमास्ते ब्रह्मं, निर्य्य कर्मकलङ्कपङ्क-
विकलो देवः स्वयं शाश्वतः ॥१२॥ अजडिष्ठतमः अमृतममृत-

र्हमिहः, परममस्तु नः सहजमुद्दिष्टासं सदा। चिदुच्छलननिर्भरं
सकलकालमात्मवत् यवैकसमुत्पलसल्लवणविश्वसीलायितम् ॥ १४ ॥

—यदि कोई मुमुक्षु (सम्यग्दृष्टि) जीव भूत, वर्तमान और भविष्य
तीनों कालमें कर्मोंके बन्धको अपने आत्मासे तरकास—छोड़ भिन्न
करके तथा उस कर्मोदयके निमित्तसे होनेवाले मिथ्यात्व (अज्ञान)
को अपने बलसे (पुरुषार्थसे) रोककर अथवा नाश करके अन्तरंगमें
अभ्यास करे—वैद्य तो यह आत्मा अपने अनुभवसे ही जानने योग्य
जिसकी प्रगट महिमा है ऐसा व्यक्त (अनुभवगोचर) निश्चय, शाश्वत
निर्य्य कर्मकलंककर्मसे रहित स्वयं स्तुति करने योग्य देव विराज-
मान है ॥१२॥ आचार्य कहते हैं कि हमें वह उत्कृष्ट तेज प्राप्त हो कि
जो तेज सदा काल चैतन्यके परिणमनसे परिपूर्ण है, जैसे नमककी
ठली एक क्षार रसकी लीलाका आलम्बन करती है, उसी प्रकार जो
एक ज्ञानस्वरूपका आलम्बन करता है; जो तेज अखण्डित है—जो
ज्ञेयोंके आकार रूपसे खण्डित नहीं होता, जो अनाकुल है—जिसमें
कर्मोंके निमित्तसे होनेवाले रागादिके उत्पन्न आकुलता नहीं है। जो
अविनाशी रूपसे अन्तरंगमें तो चैतन्य भावसे वेदीभ्यमान अनुभवमें
आता है और बाहरमें बचन-कायकी क्रियासे प्रगट वेदीभ्यमान होता
है—जाननेमें आता है, जो स्वभावसे हुआ है—जिसे किसीने नहीं
रचा और सदा जिसका विलास उदय रूप है—जो एक रूप प्रतिभास-
मान है।

प.प्र./टी./१८/२५ परमार्थनयाय सदा शिवाय नमोऽस्तु। —शुद्ध ब्रह्मा-
र्थिकनयसे सदा शिव अर्थात् सदा मुक्त उस शक्तिरूप परमात्माको
नमस्कार हो।

आत्मव्यवहार—प्र.सा./त.प्र./६४/१११ अवचलितचैतनाविलास-
मात्राहात्म्यव्यवहारात्। —मात्र अवचलित चैतना ही मैं हूँ, ऐसा
मानना परिणमना सो आत्म व्यवहार है।

आत्मसंस्कार काल—वे० काल/१।

आत्महत्या—वे० मरण/४।

आत्मांगुल—लेत्र प्रमाणका एक भेद। —वे० गणित I/१।

आत्मांजन—१. पूर्व विवेकका एक बक्षार, उसका एक कूट व उसका
रक्षक देव। —वे० लोक/७; २. पूर्व विवेकस्थ त्रिकूट बक्षारका एक कूट
व उसका रक्षक देव। —वे० लोक/७।

आत्मा—व.१३/५.५.५०/२२२/६ आत्मा द्वादशाङ्गम्, आत्मपरिणाम-
त्वात्। न च परिणामः परिणामिनो भिन्नः, मूढब्रह्माद पृथग्भूतघटादि-
पर्यायानुपलम्भात्। आगमसर्वं प्रत्यविशेषतो ब्रह्मश्रुतस्याप्यारम्भं
प्राप्नोतीति चैव, न, तस्यान्तारम्भसंस्थोपचारेण प्राप्तागमसंज्ञस्य पर-
मार्थतः आगमत्वाभावात्। —द्वादशाङ्गका नाम आत्मा है, क्योंकि वह
आत्माका परिणाम है। और परिणाम परिणामीसे भिन्न होता नहीं,
क्योंकि मिट्टी ब्रह्मसे पृथक् भूत कोई घर आदि पर्याय पायी जाती
नहीं। प्रश्न—ब्रह्मभूत और भावभूत वे दोनों ही आगम सामान्य-
की अपेक्षा समान हैं। अतएव जिस प्रकार भावस्वरूप द्वादशाङ्गको
'आत्मा' माना है उसी प्रकार ब्रह्मभूतके भी आत्म स्वरूपताका
प्रसंग प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि ब्रह्मभूत आत्माका धर्म
नहीं है। उसे जो आगम संज्ञा प्राप्त है, वह उपचारसे है। वास्तवमें
वह आगम नहीं है।

स.सा./आ./= दर्शनज्ञानचारित्र्याद्यततीक्ष्णमेत्यात्मपक्षस्याभिधेयं।
—दर्शन, ज्ञान, चारित्रको जो सदा प्राप्त हो वह आत्मा है।

प्र.स./टी./१४/४६ शुद्धचैतन्यलक्षण आत्मा।

प्र.स./टी./५७/२६७ अथात्मशब्दार्थः कथ्यते। 'अत' धातुः सातरय-
पमनेऽर्थे वर्तते। गमनशब्देनात्र ज्ञानं भण्यते, 'सर्वं गम्यार्थं ज्ञानार्थं'
इति वचनात्। तेन कारणेन यथा संभवं ज्ञानमुत्पादयिष्येति आत्म-
मत्तात् अतएव वर्तते यः स आत्मा भण्यते। अथवा शुभाशुभमनो-

मन्त्रकायव्यापारैर्यथासंभवं तीव्रमन्दादिकृतेषु आत्ममन्तादतति वर्तते यः स आत्मा । अथवा उत्पादक्ययधौव्येरात्ममन्तादतति वर्तते यः स आत्मा । —सुख चैतन्य लक्षणका धारक आत्मा है । जब आत्मा शब्दका अर्थ कहते हैं । 'अतः' धातु निरन्तर गमन करने रूप अर्थ में है । और सब 'गमनार्थक धातु ज्ञानात्मक अर्थ में होती है' इस मन्त्र-से यहाँपर 'गमन' शब्दसे ज्ञान कहा जाता है । इस कारण जो यथा-संभव ज्ञान, सुखादि गुणोंमें सर्व प्रकार वर्तता है वह आत्मा है । अथवा शुभ अशुभ मन-मन्त्र-कायकी क्रियाके द्वारा यथासंभव तीव्र मन्द आदि रूपसे जो पूर्ण रूपसे वर्तता है, वह आत्मा है । अथवा उत्पाद, व्यय और धौव्य इन तीनों धर्मोंके द्वारा जो पूर्ण रूपसे वर्तता है वह आत्मा है ।

२. आत्माके बहिरात्मादि ३ भेद

मो. पा./५./४ तिपयारो सो अप्पा परमितरमाहरो बु हेऊण । तत्थ परो आइअह अंतोबाएण चयहि बहिरप्पा ॥४॥ —सो आत्मा प्राणीनि-के तीन प्रकार है—अन्तरात्मा, बहिरात्मा और परमात्मा । तहाँ अन्तरात्माके उपाय करि बहिरात्माको छोड़कर परमात्माको ध्याओ । (स.श./४) (ज्ञा./३२/४/३१७) (ज्ञा.सा./५./२६) (प.प्र./५./१/११) (प्र. सं./टी./१४/४६) ।

का. आ./५./१६२ जीवा हवन्ति तिषिहा बहिरप्पा तह य अंतरप्पा य । परमप्पा वि य बुविहा अरहंता तह य सिद्धा य ॥१६२॥ —जीव तीन प्रकारके हैं—बहिरात्मा, अन्तरात्मा तथा परमात्मा । परमात्माके भी वो भेद हैं—अरहंत और सिद्ध ।

३. गुण स्थानोंकी अपेक्षा बहिरात्मा आदि भेद

प्र. सं./टी./१४/४६/१ अथ त्रिधात्मानं गुणस्थानेषु योजयति । मिथ्या-सासादनमिषगुणस्थानत्रये तारतम्यन्यूनाधिकभेदेन बहिरात्मा ज्ञातव्यः, अविरतगुणस्थाने तद्योग्याशुभलेश्यापरिणतो जघन्यान्तरात्मा, क्षीणकषायगुणस्थाने पुनरुत्कृष्टः, अविरतक्षीणकषाययोर्मध्ये मध्यमः, सयोग्ययोगिगुणस्थानद्वये विवक्षितैकदेशशुद्धनयेन सिद्ध-सदृशः परमात्मा । सिद्धस्तु साक्षात्परमात्मेति । —अत्र तीनों तरहके आत्माओंकी गुणस्थानोंमें योजित करते हैं—मिथ्यात्व, सासादन और मिश्र इन तीन गुणस्थानोंमें तारतम्य न्यूनाधिक भावसे बहि-रारमा जानना चाहिए, अविरत गुणस्थानमें उसके योग्य अशुभ लेशयासे परिणत जघन्य अन्तरात्मा है और क्षीणकषाय गुणस्थानमें उत्कृष्ट अन्तरात्मा है । अविरत और क्षीणगुणस्थानोंके बीचमें जो सात गुणस्थान हैं उनमें मध्यम अन्तरात्मा है । सयोगी और अयोगी इन दो गुणस्थानोंमें विवक्षित एकदेश शुद्धकी अपेक्षा सिद्धके समान परमात्मा है और सिद्ध तो साक्षात् परमात्मा है ही ।

* बहिरात्मा, अन्तरात्मा व परमात्मा—३०—वह वह नाम ।

४. एक आत्माके तीन भेद करनेका कारण

स. श./४ बहिरन्तः परश्चेति त्रिधात्मा सर्वदेहिषु । उपेयात्तत्र परमं मध्योपायाइ बहिस्त्यजे ॥४॥ —सर्व प्राणियोंमें बहिरात्मा अन्त-रारमा और परमारमा इस तरह तीन प्रकारका आत्मा है । आत्माके उन तीन भेदोंमें-से अन्तरात्माके उपाय-द्वारा परमात्माको अंगीकार करें—अपनावें और बहिरात्माको छोड़ें ।

प. प्र./५./१२/१६ अप्पा ति-विहु भुगेवि लहु मूढउ मेणहि भाउ । मुणि सण्णणे णाणमउ ओ परमप-सहाउ ॥१२॥ —हे प्रभाकर भट्ट, तू आत्माको तीन प्रकारका जानकर बहिरात्मा स्वल्प भावको शीघ्र ही छोड़, और जो परमात्मा का स्वभाव है उसे स्वसंवेदन ज्ञानसे अन्तरात्मा होता हुआ जान । 'वह स्वभाव केवलज्ञान करि परिपूर्ण है ।

प्र. सं./टी./१४/४६ अत्र बहिरात्मा हेयः उपादेयभूतस्यानन्तदुःखसाध-कत्वाहन्तरात्मोपादेयः, परमात्मा पुनः साक्षादुपादेय इत्यभिप्रायः । —यहाँ बहिरात्मा तो हेय है और उपादेयभूत (परमात्माके) अनन्त दुःखका साधक होनेसे अन्तरात्मा उपादेय है, और परमात्मा साक्षात् उपादेय है ।

* जीवको आत्मा कहनेकी विवक्षा—३० जीव/१/२,३ ।

* आत्मा ही कथंचित् प्रमाण है—३० प्रमाण/३ ।

* स्वात्मनि क्रिया विरोध—३० विरोध ।

* सुद्धात्माके अपर नाम—३० मोक्षमार्ग/२/५ ।

आत्माधीनता—३० कृतिकर्म/३ ।

आत्मानुभव—३० अनुभव ।

आत्मानुभूति—३० अनुभव ।

आत्मानुशासन—आ० गुणभद्र (ई० २०३-८६५) द्वारा रचित संस्कृत श्लोक ब्रह्म आध्यात्मिक शास्त्र है । इसमें २७० श्लोक हैं । इसपर पं० टोडरमलजी (ई० १०३६) ने भाषा में टीका लिखी है ।

आत्माश्रय दोष—श्लो० बा० ४/न्या. ४६६/५०५५५/५ स्वस्मिन् स्वापेक्षत्वमात्राश्रयत्वं । —स्वयं अपने लिए अपनी अपेक्षा करने रहना आत्माश्रय दोष है ।

आत्रेय—भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश/ ३० मनुष्य/४ ।

आवर—दक्षिण अम्बुद्वीपका रक्षक व्यन्तर देव/ ३० व्यन्तर/४ ।

आदान निक्षेपन—३० समिति/१ ।

आदि—रा. बा./१/११/१/५२ अयमादिशब्दोऽनेकार्थकृतिः । क्वचि-त्ताद्यन्ये वर्तते 'अकारादयो वर्णाः, श्रवभादयस्तीर्थकराः' इति । क्वचिप्रकारे, 'भुजङ्गादयः परिहर्ताव्याः' इति । क्वचिद्वचनस्थामाश्रय 'सर्वादि सर्वनाम' इति । क्वचित्सामीप्ये 'नचादीनि सेत्राणि' इति । क्वचिदवयवे 'टिदादिः' इति, अथवा 'ब्राह्मणादिचत्वारो वर्णाः' इति । (रा. बा./१/३०/२/६०) । —'आदि' शब्दका अनेक अर्थोंमें प्रयोग होता है । १. कहीं तो 'प्रथम' के अर्थमें प्रयुक्त होता है जैसे अकारादि वर्ण या श्रवभादि तीर्थकर । २. कहीं 'प्रकार' के अर्थमें प्रयुक्त होता है जैसे भुजङ्गादि व्याज्य है । ३. कहीं व्यवस्थाके अर्थमें प्रयुक्त होता है जैसे—'सर्वादि सर्वनाम' इस व्याकरण सूत्रसे विदित है । ४. कहीं सामीप्यके अर्थमें आता है जैसे—नदी आदिक क्षेत्र । ५. कहीं अवयवके अर्थमें आता है जैसे 'टिदादि' यह व्याकरण सूत्र (अथवा ब्राह्मणादि चार वर्ण ।) रा. बा./१/३०/२/६०) ।

६. सुख अर्थात् First term; Head of quadrant or first digit in numerical series—(विशेष ३० गणित II/५)

* सादि अनादि विषयक—३० अनादि ।

आविरत्य—१. लौकान्तिक-रेवोंका एक भेद—३० लौकान्तिक; २. उनका अवस्थान—३० लोक/७ । ३. अनुदिश स्वर्गका पटल व इन्द्रक विमान—३० लोक/५ ।

आविरत्यनगर—विजयार्थ पर्वतकी उत्तर भ्रेणीका एक नगर—३० विजयधर ।

आविरत्यप्रभ—(म. पु./५६/श्लोक) लातवस्वर्गका देव था (२८०) पूर्व भवके भाई मुनिका उपसर्ग दूर किया (१३१-१३२) तदनन्तर स्वर्गसे च्युत हो विमलनाथ भगवात्का मेरु नामक गणधर हुआ (३०२-३०६) ।

आदिभन—३० गणत II/५ ।

आदिनाथ—दे० ऋषभ ।

आदिनाथ जयन्ती व्रत—व्रत विधान सं./५० १०६ । विधि—भगवाद् आदिनाथकी जन्म तिथि चैत्र कृ० ६ को उपवास व पूजन; मन्त्र—‘ओं ह्रीं श्रीवृषभनाथाय नमः’ इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य ।

आदिनाथ निर्वाणोत्सव व्रत—व्रत विधान सं./१०६ विधि—भगवाद् आदिनाथको निर्वाण तिथि माघ कृ० १४ को उपवास । मन्त्र—‘ओं हो वृषभाय नमः’ इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य ।

आदिनाथ शासन जयन्ती व्रत—व्रत विधान सं./१०६ विधि—भगवाद्को दिव्य ध्वनिसे प्रथम दिवस फाल्गुन कृ० ११ को उपवास करे । मन्त्र—‘ओं ह्रीं श्री वृषभाय नमः’ इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे ।

आदिपुराण—१. आ० जिनसेन (ई. ८०१-८४३) द्वारा विरचित द्वा. आदि पुराण—दे० महापुराण; २. आ० मल्लिषेण (ई० ११२८) द्वारा रचित । ३. आ० सकलकीर्ति (ई. १४३३-१४७३) द्वारा रचित । ४. आ० चन्द्रकीर्ति (ई० १५६७) द्वारा रचित ।

आदि पुरुष—दे० ऋषभ ।

आदि ब्रह्मा—दे० ऋषभ ।

आदेय—स. सि./८/११/३६२/६ प्रभोपेतशरीरकारणमादेयनाम । निष्प्रभशरीरकारणमादेयनाम । = प्रभायुक्त शरीरका कारण आदेय नाम कर्म है । और निष्प्रभ शरीरका कारण अनादेय कर्म है । (रा. बा./८/११/३६-३७/६७६) (गो.क./जी. प्र./३३/३०/१६६) ।

ध. ६/१६-१२८/६६/६ आदेयता ग्रहणीयता बहुमान्यता इत्यर्थः । अस्स कम्मस्स उदएण जीवस्स आदेयस्समुपज्जादि तं कम्ममादेयं णाम । तन्निवरीयभाणिव्वत्तयकम्ममणादेयं णाम । = आदेयता, ग्रहणीयता और बहुमान्यता, ये तीनों शब्द एक अर्थवाले हैं । जिस कर्मके उदयसे जीवके बहुमान्यता उत्पन्न होती है, वह आदेय नाम-कर्म कहलाता है । उससे अर्थात् बहुमान्यतासे विपरीत भाव (अनादरणीयता) को उत्पन्न करनेवाला अनादेय नामकर्म है ।

ध. ११/६.६.१०१/३६६/३ अस्स कम्मस्सुदएण जीवो आदेज्जो होदि तमादेज्जणामं । अस्स कम्मस्सुदएण सोभणाणुद्धानो वि ण गउगविज्जादि तमणादेज्जं णाम । = जिस कर्मके उदयसे आदेय होता है वह आदेय नामकर्म है । जिस कर्मके उदयसे अन्ध्रा कार्य करनेपर भी जीव गौरवको प्राप्त नहीं होता वह अनादेय नामकर्म है ।

★ **आदेय प्रकृतिकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणा—** दे० वह वह नाम ।

२. विशेष प्ररूपणाके अर्थमें

आवेश—१. उद्दिष्ट आहारका एक भेद । —दे० उद्दिष्ट ।

ध. १/१.१.८/१६०/३ अपर' आवेशेन भेदेन विशेषेण प्ररूपणमिति । —आवेश, भेद या विशेष रूपसे निरूपण करना दूसरी आवेश प्ररूपणा है ।

ध. ३/१.२.२/१०/१ आवेश' पृथग्भाव' पृथक्करण' विभजनं विभक्तीकरणमित्यादयः पर्यायशब्दाः । गत्यादिविभक्त्यनुदशजोवसमासप्ररूपणमावेश । = आवेश, पृथग्भाव, पृथक्करण, विभजन, विभक्तिकरण इत्यादि पर्यायवाची शब्द हैं । आवेश निर्देशका प्रकृतमें स्पष्टीकरण इस प्रकार है कि गति आदि मार्गणाओंके भेदोंसे भेदको प्राप्त हुए चौदह गुणस्थानोंका प्ररूपण करना आवेश निर्देश है ।

गो. जी./सू./३/२२ संक्षेओ ओघोत्ति य गुणमण्णा सा च मोहजोगमवा । विरथारादेसो त्ति य मगणसण्णा सकम्मभवत्तु । = संक्षेप या ओघ

ऐसी गुणस्थानकी संज्ञा सङ्घा है । यह संज्ञा वर्जन चारित्र मोह तथा मन बचन कायके योगों करि उपजै हैं । ‘च’ अर्थात् इसको सामान्य भी कहते हैं । बहुरि तैसे हो विस्तार या आवेश ऐसी मार्गणा स्थानकी संज्ञा है । यह संज्ञा अपनी-अपनी मार्गणाके नामकर्मकी प्रतीतिके व्यवहारको कारण जो कर्म ताके उदयसे हो है । अर्थात् ओघ प्ररूपणाका आधार मोहनीय कर्म है आवेश प्ररूपणाका आधार स्व स्व कर्म है ।

२. उपदेशके अर्थमें

पं. ध./उ./६४७ आवेशस्योपदेशेभ्यः स्याद्विशेषः स भेदभाक् । आवेशे गुरुणा दत्तं नोपदेशेभ्यः विधि' ६६४७ = आवेशमें उपदेशोंसे वह भेद रखनेवाला विशेष होता है कि मैं गुरुके दिये हुए व्रतको ग्रहण करता हूँ, परन्तु यह विधि उपदेशोंमें नहीं होती है । (अर्थात् आवेश अधिकार पूर्वक आज्ञाके रूपमें होता है और उपदेश साधारण सम्भाषणका नाम है ।

आद्या—दे० अद्या ।

आद्यंतमरण—दे० मरण/१ ।

आधार—१. (ध. ४/प्र. २७) Base (of Legarthism)

२. आधार सामान्यका लक्षण

स. सि./४/१२/२७७/६ धर्मादीनां पुनरधिकरणमाकाशमरुच्यते व्यवहारनयवशात् । एवंभूतनयापेक्षया तु सर्वाणि द्रव्याणि स्वप्रतिष्ठान्येव । = धर्मादिक द्रव्योंका आकाश अधिकरण है यह व्यवहार नयकी अपेक्षा कहा जाता है । एवंभूत नयकी अपेक्षा तो सब द्रव्य स्वप्रतिष्ठ ही है ।

२. आधार सामान्यके भेद व लक्षण

गो. जी./जी. प्र./६८३ में उद्धृत “औपरलेशिको बेषयिकोऽभिव्यापक इत्यपि । आधारस्त्रिविध प्रोक्त. घटाकाशतिलेषु च ।” — आधार तीन प्रकार है—औपरलेशिक, बेषयिक, और अभिव्यापक । १. तहाँ घटाई विषे कुमार सोबे है ऐसा कहिए तहाँ औपरलेशिक आधार जानना । २. बहुरि आकाश विषे घटादिक द्रव्य तिष्ठे है ऐसा कहिए तहाँ बेषयिक आधार जानना । ३. बहुरि तिल विषे तैल है ऐसा कहिए तहाँ अभिव्यापक आधार जानना ।

★ **आधार आधेय भाव**

—दे संबंध ।

आधारवत्त्व—भ. आ/सू./४२८ चौदसदणवपुब्बो महामदी सायरोव्व गंभीरो । कप्पववहारधारी होदि हु आधारवं णाम । = जो चौदहपूर्व, दसपूर्व, और नव पूर्वका ज्ञाता है, जिसमें समुद्र तुल्य गम्भीरता गुण है, जो कल्प व्यवहारका ज्ञाता है अर्थात् जो प्रायश्चित्त शास्त्रका ज्ञाता है उसमें बताये हुए प्रयोगोंका जिसने अनुसरण किया है अर्थात् अपराधी मुनियोंको जिसने अनेक बार प्रायश्चित्त देकर इस विषयमें विशेष ज्ञान प्राप्त कर लिया है ऐसे आचार्य आधारवत्त्व गुणके धारक माने जाते हैं ।

आध्यान—१. म. पु./२१/२२८ आध्यानं स्यादनुध्यानम् अनिरत्यत्वादचिन्तन । ध्येयं स्यात् परमं तत्त्वम् अबाह्यमनसगोचरम् । = अनिरत्यत्वादि १२ भावनाओंका बार-बार चिन्तन करना आध्यान कहलाता है तथा मन और बचनके अगोचर जो अतिशय उत्कृष्ट शुद्ध आत्मतत्त्व है वह ध्येय कहलाता है । २. अपध्यानके अर्थमें —दे० अपध्यान/१ ।

आनंद—१. भगवाद् वीरके तीर्थमें अनुसरोपपादक हुए—दे० अनुसरोपपादक; २. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विजयधर;

३. विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर; ४. गन्ध-
मादन विजयार्थपर स्थित एक कूट व उसका रक्षक देव—वे० लोको/७;
५. म. प्र./७३/१लोको अयोध्या नगरके राजा बभ्रवाहुका पुत्र या
(४९-४२) दीक्षा धारण कर ११ अंगोंके अध्ययनपूर्वक तीर्थकर
प्रकृतिका बन्ध किया। संन्यासके समय पूर्वके आठवें भवके बंदी
भाई कमठने सिंह बनकर इनको भस्म लिया। इन्होंने फिर प्राणतेन्द्र
पद पाया (६१-६८) यह पार्षनाथ भगवात्का पूर्वका तीसरा भव
है—वे० पार्षनाथ; ६. परमानन्दके अपर नाम—वे० मोक्षमार्ग/२/५।

आनंदवर्धन—ह.प्र. ६ पं. पन्नालाल नाकसीवाल “काश्मीर नरेश
अवन्तिवर्मके समकालीन थे। समय ई. ८८४।

आनंदा—कृष्ण पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी देवी—वे० लोको/७।

आनंदिता—नन्दन बनके बभ्रुकूटकी स्वामिनी दिक्कुमारी देवी—
वे० लोको/७।

आनत—१. कल्पवासी देवोंका एक भेद—वे० स्वर्ग/५; २. तथा
उनका अवस्थान—वे० स्वर्ग/५; ३. कल्प स्वर्गोंका १३वाँ कल्प—वे०
स्वर्ग/५; ४. आनतस्वर्गका प्रथम पटल व इन्द्रक—वे० स्वर्ग/५।

आनपान—वे० उच्छ्रवासा।

आनयन—स.सि./७/३१/३६१/६ आरमना संकल्पिते देसे स्थितस्य
प्रयोजनवशात्किंचिदानयेरयाज्ञापनमानयनम्। —अपने द्वारा संक-
ल्पित देशमें ठहरे हुए पुरुषको प्रयोजन वश किसी भी वस्तुके
लानेकी आज्ञा करना आनयन है। (रा.बा./७/३१/१/५६६)

आनर्त—म.पु./प्र./४६ पं. पन्नालाल “वर्तमान गुजरात का उत्तर
भाग। द्वारावती (द्वारिका) इसकी प्रधान नगरी थी।

आनर्थक्य—स.सि./७/३२/३७०/२ यावताऽर्थनोपभोगपरिभोगौ
सोऽर्थस्ततोऽन्यस्याधिकमानर्थक्यम्। —उपभोग परिभोगके लिए
जितनी वस्तुकी आवश्यकता है सो अर्थ है उससे अतिरिक्त अधिक
वस्तु रखना उपभोग परिभोगानर्थक्य है।

आनुपूर्वी—१. आनुपूर्विके भेद

घ. १/१.१/१/७१ पुष्पाणुपुष्पी पञ्चाणुपुष्पी जत्यतस्याणुपुष्पी चेदि
तिविहा आणुपुष्पी। —पूर्वाणुपूर्वी, परचाताणुपूर्वी और अथातयाणु-
पूर्वी इस प्रकार आनुपूर्विके तीन भेद हैं। (घ. ६/४.१.४५/१३५/१)
(क. पा. १/१.१/३२२/२८/१) (म. प्र./२/०४)

२. पूर्वानुपूर्वी आदिके लक्षण

घ. १/१.१.१/७१/१ जं भूलादो परिवाडीए उच्छवे सा पुष्पाणुपुष्पी।
तिस्ते उदाहरण—उसहमजियं च बन्धे इच्छेवमादि। जं उदरीदो
हेहा परिवाडीए उच्छदि सा पञ्चाणुपुष्पी। तिस्ते उदाहरण—एस
करेमि य पणमं जिणवरवसहस्स वड्डुमानस्स। सेसाणं च जिणाणं
सिब-सुह-कंवा विलोमेण ॥६६॥ इदि। जमणुलोम-विलोमेहि विणा
जहा सहा उच्छदि सा जत्यतस्याणुपुष्पी। तिस्ते उदाहरण—गय-मवल-
सजल-जहाहर-परहुव-सिहि-गलय-भयर-संकासो। हरिउल-नंसपईवो
सिब-माउव-वच्छओ-जयउ ॥६६॥ इच्छेवमादि। —जो वस्तुका
विवेचन मूलसे परिपाटी-द्वारा किया जाता है उसे पूर्वानुपूर्वी कहते
हैं। उसका उदाहरण इस प्रकार है, ऋषभनाथकी बन्धना करता हूँ,
अजितनाथकी बन्धना करता हूँ इत्यादि। क्रमसे ऋषभनाथको आदि
लेकर महावीर स्वामी पर्यन्त क्रमवार बन्धना करना सो पूर्वानुपूर्वी
उपक्रम है। जो वस्तुका विवेचन ऊपरसे अर्थात् अन्तसे लेकर आदि
तक परिपाटी क्रमसे (प्रतिलोम पद्धतिसे) किया जाता है उसे
परचाताणुपूर्वी उपक्रम कहते हैं। जैसे-मोक्ष मुलकी अभिलाषासे यह
मैं जिनवरोंमें भेद ऐसे महावीर स्वामीकी नमस्कार करता हूँ। और
विलोम क्रमसे अर्थात् बर्द्धमानके बाद पार्षनाथकी, पार्षनाथके

बाद नेमिनाथको इत्यादि क्रमसे शेष जिनेश्वरोंकी भी नमस्कार करता
हूँ ॥६६॥ जो कथन अनुलोम और प्रतिलोम क्रमके बिना अहाँ कहींसे
भी किया जाता है उसे अथातयाणुपूर्वी कहते हैं। जैसे—हाथी,
अरण्य मेंसा, जलपरिपूर्ण, और सवनमेघ, कोयल, मयूरका कण्ठ
और भ्रमरके समान नर्तनासे हरिवंशके प्रदीप और क्षिपावेवी
माताके हास ऐसे नेमिनाथ भगवात् जयवन्त हों। इत्यादि।

क. पा. १/१.१/३२२/२८/२ जं जेण कमेण सुत्तकारेहि ठहदुप्पण्णं वा
त्तस्स तेण कमेण गणना पुष्पाणुपुष्पी नाम। तस्स विसोमेव गणना
पञ्चाणुपुष्पी। जत्थ व तत्थ वा अप्पणो इच्छिहमादि काट्ठण गणना
जत्यतस्याणुपुष्पी होदि। —जो पदार्थ जिस क्रमसे सूत्रकारके द्वारा
स्थापित किया गया हो, अथवा, जो पदार्थ जिस क्रमसे उत्पन्न हुआ
हो उसकी उसी क्रमसे गणना करना पूर्वानुपूर्वी है। उस पदार्थकी
विलोम क्रमसे अर्थात् अन्तसे लेकर आदि तक गणना करना परचा-
ताणुपूर्वी है। और अहाँ कहींसे अपने इच्छित पदार्थको आदि करके
गणना करना यत्रतत्रानुपूर्वी है। (घ. ६/४.१.४५/१३५/१)

आनुपूर्वी नामकर्म—सं. सि./५/११/३६०/१३ पूर्वशरीराकारावि-
नाशो यस्योदयाह भवति तदानुपूर्व्यनाम। —जिसके उदयसे पूर्व
शरीरका आकार विनाश नहीं होता वह आनुपूर्वी नामकर्म है।
(रा. बा./५/११/११/५७७) (गो. क./जी. प्र./३३/२६/१६)

घ. ६/१.६-१.२८/५६/२ पुष्पुत्तरसरीराणमंतरे एग दो तिणिण समए
वट्टमाणजीवस्स जस्स कम्मस्स उदएण जीवपवेसाणं विसिद्धो संठाण-
वित्तेसो होदि, तस्स आणुपुष्पि ति सण्णा। —इच्छिद्वगदिगमणं...
आणुपुष्पीदो। —पूर्व और उत्तर शरीरोंके अन्तरालवर्ती एक, दो
और तीन समयमें वर्तमान जीवके जिस कर्मके उदय से जीव प्रवेशों-
का विशिष्ट आकार-विशेष होता है, उस कर्मकी ‘आनुपूर्वी’ यह संज्ञा
है। —आनुपूर्वी नामकर्मसे इच्छित गतिमें गमन होता है।

२. आनुपूर्वी नामकर्मके भेद

घ.सं./६/१.१-१/५.४१/७६ जं आणुपुष्पीनामकम्मं तं वडविहं, गिरय-
गदिपाओगाणुपुष्पीणामं तिरिवल्लगदिपाओगाणुपुष्पीणामं मणुस-
गदिपाओगाणुपुष्पीणामं वेवगदिपाओगाणुपुष्पीणामं चेदि। —जो
आनुपूर्वी नामकर्म है वह चार प्रकारका है—नरकगति प्रायोग्याणुपूर्वी
नामकर्म, तिर्यग्गतिप्रायोग्याणुपूर्वी नामकर्म, मनुष्यगति प्रायोग्याणु-
पूर्वी नामकर्म और वेवगति प्रायोग्याणुपूर्वी नामकर्म ॥४१॥ (सं.सि./-
८/११/३६१/१), (पं.सं./प्रा./२/४), (घ.१३/५.५.११४/३७९), (रा.बा./-
८/११/११/५.५७७/२२), (गो.क./जी.प्र./३२/२६/२) —वे० नामकर्म
(आनुपूर्वी कर्मके अस्तित्वसे भेद संभव है)।

३. विग्रहगति-गत जीवके संस्थानमें आनुपूर्वीका स्थान

रा.बा./८/११/११/५७७/२५ ननु च तन्निर्माणनामकर्मसाध्यं फलं नानुपूर्व्य-
नामोदयकृतम्। नैव शेषः; पूर्वयुक्तोदयसमकाल एव पूर्वशरीर-
निवृत्तौ निर्माणनामोदयो निवर्तते, तस्मिन्निवृत्तेऽष्टविधकर्म तेजस-
कामणिशरीरसम्बन्धित आरमनः पूर्वशरीरसंस्थानाभिनाशकारण-
मानुपूर्व्यनामोदयमुपैति। तस्य कालो विग्रहगतौ जघन्येनैकसमयाः,
उत्कर्षेण त्रयः समयाः। शृङ्गती तु पूर्वशरीराकारविनाशे सति उत्तर-
शरीरयोग्यपुद्गलग्रहणाभिर्माणनामकर्मोदयव्यापारः। —ब्रह्म-
(विग्रहगतिमें आकार बनाना) यह निर्माण नामकर्मका कार्य है आनु-
पूर्वी नामकर्मका नहीं। उत्तर—इसमें कोई दोष नहीं है, क्योंकि पूर्व
शरीरके नष्ट होते ही निर्माण नामकर्मका उदय समाप्त हो जाता है।
उसके नष्ट होनेपर भी आठ कर्मोंका पिण्ड कार्माण शरीर और तैजस
शरीरसे सम्बन्ध रखनेवाले आत्म प्रवेशोंका आकार विग्रहगतिमें पूर्व
शरीरके आकार बना रहता है। विग्रहगतिमें इसका काल क्रमसे कम

एक समय और अधिकसे अधिक दीन समय है। हाँ, ऋणुगतिमें पूर्व शरीरके आकारका विनाश होनेपर तुरन्त उत्तर शरीरके योग्य शुष्मताका ग्रहण हो जाता है, अतः वहाँ निर्माण नामकर्मका कार्य ही है।

ब.६/१.६-१.२५/५५ संठाननामकम्मादो संठानं होवि पित् आधुपुज्जि-परियप्पणा विरत्थिया चे न, तस्स सरीरसिद्धिपद्धमसमयादो षवरि उदयमागच्छमानस्स विग्गहकाले उदयाभावा । अवि आधुपुज्जिकम्मं न होत्ता तो विग्गहकाले अविदसंठानो जीवो होत्ता ।—प्रश्न—संस्थान नामकर्मसे आकार-विशेष उत्पन्न होता है, इसलिए आनुपूर्वीकी परि-कल्पना निरर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, शरीर ग्रहण करनेके प्रथम समयसे ऊपर उदयमें आनेवाले उस संस्थान नामकर्मका विग्रहगतिके कालमें उदयका अभाव पाया जाता है। अवि आनुपूर्वी नामकर्म न हो, तो विग्रहगतिके कालमें जीव अनियत संस्थान वाला हो जायेगा। (ब.१३/५.५.१९६/३०२/२)

४. विग्रहगति-गत जीवके गमनमें आनुपूर्वीका स्थान

ब.६/१.६-१.२५/५५ पुब्बसरीरं अक्रिय सरीरंतरमवेत्तुण् हिद्वजीवस्स इच्छितगतियगमनं कुवो होवि । आधुपुज्जो दो । विहायगदीदो किण्ण होवि । न, तस्स तिण्हं सरीराणमुत्पण्ण विणा उदयाभावा । आधु-पुज्जो संठानमिह बाववा कधं गमणहेत्तु होवि पित् चे न, तिस्से दोसु वि कज्जेत्तु बावारे विरोहाभावा । अचत्तसरीरस्स जीवस्स विग्गह-गईए उज्जुगईए वा जं गमजं तं कस्स फलं । न, तस्स पुब्बसरेत्तपरि-चायाभावेण गमनाभावा । जीवपवेसाणं जो पसरो सो न जिक्कारणो, तस्स आउअसंतफलपादो ।—प्रश्न—पूर्व शरीरको छोड़कर दूसरे शरीरको नहीं ग्रहण करके स्थित जीवका इच्छित गतिमें गमन किस कर्मसे होता है। उत्तर—आनुपूर्वी नामकर्मसे इच्छित गतिमें गमन होता है। प्रश्न—विहायोगति नामकर्मसे इच्छित गतिमें गमन क्यों नहीं होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि विहायोगति नामकर्मका औदा-रिकादि तीनों शरीरोंके उदयके विना उदय नहीं होता है। प्रश्न—आकार विशेषको बनाये रखनेमें व्यापार करनेवाली आनुपूर्वी इच्छित गतिमें गमनका कारण कैसे होती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, आनु-पूर्वीका दोनों भी कार्याके व्यापारमें विरोधका अभाव है। अर्थात् विग्रहगतिमें आकार विशेषको बनाये रखना और इच्छितगतिमें गमन कराना, ये दोनों आनुपूर्वी नामकर्मके कार्य हैं। प्रश्न—पूर्व शरीरको न छोड़ते हुए जीवके विग्रहगतिमें अथवा ऋणुगतिमें (मरण-समुदायके समय) जो गमन होता है वह किस कर्मका फल है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, पूर्व शरीरको नहीं छोड़ने वाले उस जीवके पूर्व क्षेत्रके परित्यागके अभावसे गमनका अभाव है। पूर्व शरीरको नहीं छोड़ने पर भी जीव प्रवेशोंका जो प्रसार होता है वह निष्कारण नहीं है, क्योंकि वह आगामी भव सम्बन्धी आयुर्कर्मके सत्त्वका फल है।

* आनुपूर्वी प्रकृतिका बंध उदय व सख प्रकृपणा

—वे० वह वह नाम ।

आनुपूर्वी संक्रमण—वे० संक्रमण/१० ।

आपातातिचार—वे० अतिचार/१ ।

आपुच्छना—वे० समाचार ।

आपेक्षिक गुण—वे० स्वभाव ।

आप्त—नि.सा./मू./७ गिस्सेस दोसरहिओ केवलणाणाह परमविभव-जुवो । सो परमप्पा उच्चइ तज्जिबरीओ न परमप्पा ॥७॥

नि.सा./ता.ब./११ आप्तः शंकारहितः। शंका हि सकलमोहरागद्वेषादयः।
—निःशेष दोषोंसे जो रहित है और केवलज्ञान आदि परम वैभवे

जो संयुक्त है, वह परमात्मा कहलाता है; उससे विपरीत वह परमात्मा नहीं है। आप्त अर्थात् शंका रहित। शंका अर्थात् सकल मोह राग-द्वेषादिक (दोष)।

र.क.भा./मू./५-७ आप्तो नोच्छिन्नदोषेण सर्वज्ञेनागमेशिना । भविष्यं नियोगेन नाप्यथा ह्यासता भवेत् ॥६॥ सुत्पिपासाजरातक्कज्जमातक्क-भयस्समाः । न रागद्वेषमोहाद्य यस्यासः स प्रकीर्यते ॥६॥ परमेही पर-ज्योतिर्विरागो विमलः कृती । सर्वज्ञोऽनादिमध्यान्तःसार्वः शास्त्रो-पसाध्यते ॥७॥ —नियमसे बीतराग और सर्वज्ञ, तथा आगमका ईश हो (सच्चा देव) होता है, निश्चय करके अन्य किसी प्रकार बोधपना नहीं हो सकता ॥६॥ जिस देवके क्षुधा, तृषा, बुद्धापा, रोग, जन्म, मरण, भय, गर्व, राग, द्वेष, मोह, चिन्ता, रति, विषाद, ज्ञेय, स्नेह, निद्रा, आश्चर्य नहीं हैं, वही बीतराग देव कहा जाता है ॥६॥ जो परम-पदमें रहनेवाला हो, उत्कृष्ट ज्योति वाला हो, राग-द्वेष रहित बीत-राग हो, कर्मफल रहित हो, कर्तृकृत्य हो, सर्वज्ञ हो अर्थात् भूत, भविष्यत, वर्तमानकी समस्त पर्यायों सहित समस्त पदार्थोंको जानने वाला हो, आदि मध्य अन्त कर रहित हो और समस्त जीवोंका हित करने वाला हो, वही हितोपदेशी कहा जाता है । (अन.घ./२/१४)

प्र.सं./टी./५०/२१०में उद्धृत “क्षुधा तृषा भयं द्वेषो रागो मोहश्च चिन्तनम् । जरा रुजा च मृत्युश्च ज्ञेयः स्नेहो मदोऽरतिः ॥१॥ विस्मयो जलनं निद्रा विषादोऽष्टादश स्मृताः । एते दोषे विनिर्मुक्तः सोऽस्मादो निर-जनः ॥२॥ —क्षुधा, तृषा, भय, द्वेष, राग, मोह, चिन्ता, जरा, रुजा, मरण, स्नेह, ज्ञेय, मद, अरति, विस्मय, जन्म, निद्रा और विषाद इन अठारह दोषोंसे रहित निरंजन आप्त श्री जिनेन्द्र हैं ।

स.म./१/५/२१ आसिहि रागद्वेषमोहानामैकान्तिक आयन्तिकक्ष क्षयः, सा येषामस्ति ते खन्नाष्टाः । —जिसके राग, द्वेष और मोहका सर्वथा क्षय हो गया है उसे आप्त कहते हैं । (स.म./१/२३६/१९)

म्या.टी./३/९७४/१९३ आप्तः प्रत्यक्षप्रमितसककार्थस्त्वै सति परम...हितोप-देशकः...ततोऽनेन विशेषेण तत्र नातिव्याप्तिः । —जो प्रत्यक्ष ज्ञानसे समस्त पदार्थोंका ज्ञाता है और परम हितोपदेशी है वह आप्त है ।... इस परम हितोपदेशी विशेषणसे सिद्धोंके साथ अतिव्याप्ति भी नहीं हो सकती । अर्थात् अर्हन्त भगवाद् ही उपदेशक होनेके कारण आप्त कहे जा सकते हैं सिद्ध नहीं ।

* आप्तमें सर्वदोषोंका अभाव संभव है—वे० मोक्ष/६/४ ।

* सर्वज्ञताकी सिद्धि—वे० केवलज्ञान/१,४ ।

* देव, मगवान्, परमात्मा, अर्हन्त आदि—वे० वह वह नाम ।

आप्त परीक्षा—आ० विद्यानन्दि (ई० ७७५-८४०) द्वारा रचित संस्कृत श्लोकत्रय न्याय विषयक ग्रन्थ है । इसमें १२४ श्लोक हैं ।

आप्त जीमांसा—तत्त्वार्थ सूत्रके मंगलाचरणपर आ० समस्तभद्र (ई० श० २) द्वारा रचित ११५ संस्कृत श्लोकत्रय न्यायपूर्ण ग्रन्थ है । इसका दूसरा नाम वेवागम स्तोत्र भी है । इसमें न्याय पूर्वक भाववाद अभाववाद आदि एकान्त मतोंका निराकरण करते हुए भगवाद् महा-वीरमें आप्तत्वकी सिद्धि की है । इस ग्रन्थ पर निम्न टीकाएँ उप-लब्ध हैं :—

१. आचार्य अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) कृत ८०० श्लोक प्रमाण ‘अष्टशती’ । २. आ० विद्यानन्दि (ई. ७७५-८४०) कृत ८००० श्लोक प्रमाण अष्टसहस्री । ३. आ० बादीभसिंह (ई. ८७८-८९२) कृत वृत्ति । ४. आ० वसुनन्दि (ई. १०४३-१०५३) कृत वृत्ति । ५. पं० जयचन्द छावड़ा (ई. १८२६) द्वारा लिखी गयी संक्षिप्त भाषा टीका ।

आवाधा—कर्मका बन्ध हो जानेके पश्चात् वह तुरन्त ही उदय नहीं आता, बल्कि कुछ काल पश्चात् परिपक्व दशाको प्राप्त होकर ही

उदय आता है। इस कालको आवाधाकाल कहते हैं। इसी विषयकी अनेकों विवेचनाओंका परिचय यहाँ दिया गया है।

१. आवाधा निर्देश

१. आवाधा कालका लक्षण

घ. ४/१९.६-६.५/१४८/४ न बाधा अबाधा, अबाधा येव आबाधा।
—बाधाके अभावको अबाधा कहते हैं। और अबाधा ही आबाधा कहलाती है।

गो. क./सू. १६५ कम्मसरूपाणयद्वयं न य एदि उदयरूवेण। रुवेवुदी-
रणस्स व आवाहा जाव ताव हवे। —कामाणि शरीर नामा नामकर्मके
उदय तँ अर जीवके प्रवेशनिका जो चंचलपना सोई योग तिसके
निमित्तकरि कामाणि वर्गणा रूप पुद्गलस्कन्ध भूत प्रकृति वा उत्तर
प्रकृति रूप होई आत्माके प्रवेशनिविषे परस्पर प्रवेश है। लक्षण
जाका ऐसे बन्ध रूपकरि जे तिष्ठै हैं ते यावत् उदय रूप वा उदीरणा
रूप न प्रवर्तै तिसकालको आवाधा कहिये। (गो. क./सू./१६५)

गो. जी./जी. प्र./२५१/५२३/४ तत्र विवक्षितसमये बद्धस्य उत्कृष्टस्थिति-
बन्धस्य सप्तकोटिकाटोत्तिसागरोपममात्रस्य प्रथमसमयाधारम्य सप्त-
सहस्रवर्षकालपर्यन्तमावाधेति। —तहाँ विवक्षित कोई एक समय विषे
बन्ध्या कामाणिका समय प्रवृत्त ताकी उत्कृष्ट स्थिति सत्तर कोटिकाटि
सागरकी बंधी तिस स्थितिसे पहले समय ते लगाय सात हजार वर्ष
पर्यन्त ही आवाधा काल है तहाँ कोई निर्जरा न होई तातै कोई
निषेक रचना नाहीं।

२. आवाधा स्थानका लक्षण

घ. ११/४.२.६.५/१६२/६ जहण्णावाहमुक्कत्तावाहादो सोहिय सद्ध-
सेस्सिम्म एगल्ले पक्खित्ते आवाहाट्टाणं। एसत्थो सम्बरथपरुवेद्वो।
—उत्कृष्ट आवाधामें-से जन्म्य आवाधाको घटाकर जो शेष रहे उसमें
एक अंक मिला देनेपर आवाधा स्थान होता है। इस अर्थकी प्ररूपणा
सभी जगह करनी चाहिए।

३. आवाधा काण्डक का लक्षण

घ. ६/१.६-६.५/१४६/१ कथमावाधाकण्डयस्सुप्पत्ति। उक्कत्तावाधं
विरलिय उक्कत्सट्ठिदि समखंडं करिय दिण्णे रुवं पठि आवाधा
कण्डयपमाणं पावेदि। —प्रश्न—आवाधा काण्डककी उत्पत्ति कैसे
होती है। उत्तर—उत्कृष्ट आवाधाको विरलन करके उसके ऊपर
उत्कृष्ट स्थितिके समान खंड करके एक-एक रूपके प्रति देनेपर
आवाधा काण्डकका प्रमाण प्राप्त होता है। उदाहरण—मान लो
उत्कृष्ट स्थिति ३० समय; आवाधा ३ समय। तो १० १० १० अर्थात्
३० — १० यह आवाधा काण्डकका प्रमाण हुआ। और उक्त स्थिति-
बन्धके भीतर ३ आवाधा के भेद हुए।

विशेषार्थ—कर्म स्थिति के जितने भेदों में एक प्रमाण वाली
आवाधा है, उतने स्थितिके भेदोंको आवाधा काण्डक कहते हैं।

घ. ११/४.२.६.५/१४३/४ अप्पण्णो जहण्णावाहाए समज्जाए अप्पण्णो
समज्जजहण्णट्ठिदीए ओवट्ठिदाए एगमावाधाकण्डयमागच्छदि।...
सगसगज्जत्तावाहाए सग-सगज्जत्तावाहाए ओवट्ठिदाए एगमावाहा-
कण्डयमागच्छदि।

घ. ११/४.२.६.५/२२२/२ आवाहाचरिमसमयं णिरुंभूण उल्लसियं
ट्ठिदि बंधदि। तप्तो समज्जं पि बंधदि। एवं दुसमज्जादिकमेण
वेद्वं जाव पल्लिवोमस्स असंजेज्जदिभागेणुणट्ठिदि। एवमेवेण
आवाहाचरिमसमयं बंधपाजोगट्ठिदिविसेसाणमेगमावाहाकण्डयमिदि
सण्णा पि कुत्तं होदि। आवाधाए वुचरिमसमयस्स णिरुंभं कावूण

एवं येव विदियमावाहाकण्डयं परुवेद्वं। आवाहाए तिचरिमसमय-
णिरुंभं कावूण पुत्तं व तदिओ आवाहाकण्डयो परुवेद्वो। एवं
वेद्वं जाव जहण्णिया ट्ठिदि पि। एवेण सुत्तेण एगमावाहाकण्डयस्स
पमाणपरुवणा कदा।

घ. ११/४.२.६.५/२२८/२७७/३ एगेमावाहट्टाणस्स पत्तिवोमस्स असंजेज्जदि-
भागमेत्तट्ठिदिबंधट्टाणाणमावाहाकण्डयसण्णिदाणं। —१. एक समय
कम अपनी-अपनी आवाधाका अपनी-अपनी एक समय कम जन्म्य
स्थितिमें भाग देने पर एक आवाधा काण्डकका प्रमाण आता है।
२. ...अपनी-अपनी उत्कृष्ट आवाधाका अपनी-अपनी उत्कृष्ट स्थिति-
में भाग देने पर एक आवाधा काण्डक आता है। ३. आवाधाके अन्तिम
समयको विवक्षित करके उत्कृष्ट स्थितिको बाँधता है। उससे एक
समय कम भी स्थितिको बाँधता है इस प्रकार दो समय कम
हस्तादि क्रमसे पर्योपमके असंख्यातवें भागसे रहितस्थिति तक ले
जाना चाहिए। इस प्रकार आवाधाके इस अन्तिम समयमें बन्धके
योग्य स्थिति विशेषोंकी एक आवाधा काण्डक संज्ञा है। यह
अभिप्राय है। आवाधाके त्रिचरम समयकी विवक्षा करके इसी प्रकार-
से द्वितीय आवाधा काण्डककी प्ररूपणा करना चाहिए। आवाधाके
त्रिचरम समयकी विवक्षा करके पहिलेके समान तृतीय आवाधा-
काण्डककी प्ररूपणा करना चाहिए। इस प्रकार जन्म्य स्थिति तक
यही क्रम जानना चाहिए। इस सूत्रके द्वारा एक आवाधा काण्डकके
प्रमाणकी प्ररूपणा की गयी है। ४. एक-एक आवाधा स्थान सम्बन्धी
जो पर्योपमके असंख्यातवें भाग मात्र स्थितिबन्ध स्थान हैं उनकी
आवाधा काण्डक संज्ञा है।

२. आवाधा सम्बन्धी कुछ नियम—

१. आवाधा सम्बन्धी सारणी

प्रमाण	विषय	आवाधा काल	
		जन्म्य	उत्कृष्ट
गो.क./मा./ १५०/१८५	१. उदय अपेक्षा— संज्ञी पंचेका विध्या- रव कर्म	समयोन मुहूर्त	७००० वर्ष
सू./१५६/- १८६	आयुके बिना ७ कर्मोंकी सामान्य आवाधा	प्रति सागर स्थि- तिपर साधिक सं० उच्छ्वास	प्रति को.को.सागर पर १०० वर्ष (घ./- ६/१७२)
सू./१९५/- १९००	आयुकर्म (बद्धचमान)	असंसेपाद्धा अन्त- र्मुहूर्त आ/असं.	कोटि पूर्व वर्ष/३
घ.६/१६६/- १३	आयुकर्मका सामान्य नियम	आयु बन्ध भये	पीछे शेष भुज्य- मानायु
गो.क./सू./- ६९७	६२५६२५६२३३ कोट सा० वाला कर्म	अन्तर्मुहूर्त/सं.	अन्तर्मुहूर्त
गो.क.सू./१९६	२. उदीरणा अपेक्षा— आयु बिना ७ कर्मोंकी बध्यमानायु	आवली	×
गो.सू./१५६	भुज्यमानायु (केवल कर्मभूमिया)	×	×

★ कर्मोंकी जन्म्य उत्कृष्ट स्थिति व तत्सम्बन्धित
आवाधा काण्ड—३० स्थिति/६।

१. आवाधा निकालनेका सामान्य उपाय

प्रत्येक एक कोड़ाकोड़ी स्थितिकी उत्कृष्ट आवाधा—१०० वर्ष
७० या ३० कोड़ाकोड़ी स्थितिकी उत्कृष्ट आवाधा—१००×७० या
१००×३० या १००×१०=७००० या ३००० या १००० वर्ष
१ साल कोड़ा सागर स्थितिकी उत्कृष्ट आवाधा—१००
+ (१०×१०) = १ वर्ष
१०० कोड़ा सागरकी उत्कृष्ट आवाधा—१ वर्ष + (१०×१०×१०)
= १/१००० वर्ष

१० कोड़ा सागरकी उत्कृष्ट आवाधा— $\frac{३६५ \times २४ \times ६०}{१०,०००} = ५२\frac{१४}{१००}$ मिनट
२२५२२ $\frac{१४}{१००}$ कोड़ा सागरकी उत्कृष्ट आवाधा—उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त
नोट—उदीरणाकी अपेक्षा जघन्य आवाधा, सर्वत्र आवली मात्र
जानना, क्योंकि बन्ध हुए पीछे इतने काल पर्यन्त उदीरणा नहीं हो
सकती।

२. एक कोड़ाकोड़ी सागर स्थितिकी आवाधा १०० वर्ष होती है

घ. ६/१.६-६.३१/१७२/८ सागरोबमकोडाकोडीए वाससदमावाहा होदि।
—एक कोड़ाकोड़ी सागरोपमकी आवाधा सौ वर्ष होती है।

३. इससे कम स्थितियोंकी आवाधा निकालनेकी विशेष प्रक्रिया

घ. ६/१.६-७.४/१८३/६ सग-सगजादि पडिमझावाधाकंडरहि सगसगडिदीसु
ओमडिदासु सग सग आवाधासमुपपत्तीदो। ज न सवज्जादीसु आवा-
धाकंडग्याण सरिसत्त, संखेजवरसडुदिबंवेसु अंतोमुहुत्तमेत्तआवाधोव-
डिबेसु संखेजसमयमेत्तआवाधावड्यहंसगनादो। तदो संखेजलूबेहि
जहुण्णडिदिन्दि भागे हिदे संखेज्जावसियमेत्ता जियेगडिदीदो संखेज-
गुणहीणा जहुण्णावाधा होदि।—अपनी-अपनी जातियोंमें प्रतिबद्ध
आवाधा काण्डकोके द्वारा अपनी-अपनी स्थितियोंके अपवर्तित
करनेपर अपनी-अपनी अर्थात् विवक्षित प्रकृतियोंकी, आवाधा उत्पन्न
होती है। तथा, सर्व जातिवाली प्रकृतियोंमें आवाधाकाण्डकोके
सदृशता नहीं है, क्योंकि संख्यात वर्षवाले स्थिति बन्धोंमें अन्त-
र्मुहूर्तमात्र आवाधासे अपवर्तन करनेपर संख्यात समयमात्र आवाधा
काण्डक उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं। इसलिए संख्यात रूपसे
जघन्य स्थितिमें भाग देनेपर निबेक स्थितिसे संख्यातगुणित हीन
संख्यात आवल्लिमात्र जघन्य आवाधा होती है।

५. एक आवाधाकाण्डक जटनेपर एक समग्र स्थिति बटती है

घ. ६/१.६.४/१४६/४ एगावाधाकंडरणजलस्सडिदि बंधमाणस्स समज्ज-
तिण्णवाससहस्साणि आवाधा होदि। एवेण सरूबेण सवज्जिदीर्ण
पि आवाधापरुणं जाणिय कादव्वं। जवरि दोहि आवाधाकंडरहि
अणियमुल्लस्सडिदि बंधमाणस्स आवाधा उल्लस्सिया दुसमज्जा
होदि। तीहि आवाधाकंडरहि अणियमुल्लस्सडिदि बंधमाणस्स
आवाधा उल्लस्सिया तिसमज्जा। चउहि चउसमज्जा। एवं वेदव्वं
जाव जहुण्णडिदि पि। सव्वावाधाकंडरसु बीचारडुणत्तं पत्तेसु
समज्जणावाधाकंडममेत्तडिदीणमवडिवा आवाधा होदि पि वेत्तव्वं।
—एक आवाधा काण्डकसे हीन उत्कृष्ट स्थितिकी बाँधनेवाले समय-
प्रवृत्तके एक समय कम तीन हजार वर्षकी आवाधा होती है। इसी
प्रकार सर्व कर्म स्थितियोंकी भी प्ररूपणा जानकर करना चाहिए।
निवेष्टता केवल यह है कि वो आवाधा काण्डकोसे हीन उत्कृष्ट
स्थितिकी बाँधनेवाले जीवनके समय प्रवृत्तकी उत्कृष्ट आवाधा हो

समय कम होती है। तीन आवाधाकाण्डकोसे हीन उत्कृष्ट स्थितिकी
बाँधनेवाले जीवनके समयप्रवृत्तकी उत्कृष्ट आवाधा तीन समय कम
होती है। चार आवाधा काण्डकोसे हीनवाले उत्कृष्ट आवाधा चार
समय कम होती है। इस प्रकार यह क्रम विवक्षित कर्मकी जघन्य
स्थिति तक से जाना चाहिए। इस प्रकार सर्वआवाधा काण्डकोके
विचारस्थानत्व अर्थात् स्थिति भेदोंको, प्राप्त होनेपर एक समय कम
आवाधा काण्डकमात्र स्थितियोंकी आवाधा अवस्थित अर्थात् एक-
सी होती है, यह अर्थ जानना चाहिए।

उदाहरण—मान लो उत्कृष्ट स्थिति ६४ समय और उत्कृष्ट
आवाधा १६ समय है। अतएव आवाधाकाण्डका प्रमाण $\frac{६४}{१६} = ४$
होगा।

मान लो जघन्य स्थिति ४५ समय है। अतएव स्थितियोंके
भेद ६४ से ४५ तक होंगे जिनकी रचना आवाधाकाण्डकोके अनुसार
इस प्रकार होगी—

१. प्रथमकाण्डक—६४, ६३, ६२, ६१ समय स्थितिकी ७० आवाधा
= १६ समय
२. द्वितीयकाण्डक—६०, ५९, ५८, ५७ समय स्थिति की ७० आवाधा
= १५ समय
३. तृतीयकाण्डक—५६, ५५, ५४, ५३ समय स्थिति की ७० आवाधा
= १४ समय
४. चतुर्थकाण्डक—५२, ५१, ५०, ४९ समय स्थिति की ७० आवाधा
= १३ समय
५. पंचमकाण्डक—४८, ४७, ४६, ४५ समय स्थिति की ७० आवाधा
= १२ समय

यह उपरोक्त पाँच तो आवाधाके भेद हुए।

स्थिति भेद—आवाधा काण्डक ४×हानि ४ समय=२० बीचार-
स्थान अतः स्थिति भेद २०—१=१९

इन्हीं विचार स्थानोंको उत्कृष्ट स्थितिमें-से बटानेपर जघन्य
स्थिति प्राप्त होती है। स्थितिकी क्रम हानि भी इतने ही स्थानोंमें
होती है।

६. क्षपक भेजीमें आवाधा सर्वत्र अन्तर्मुहूर्त होती है

क. पा. ३/३.२२/३२८०/२१०/३ सत्तरिसागरोबमकोडाकोडीणं जदि सत्ता-
वाससहस्समेत्तावाहा लम्पदि तो अहुण्णं वत्साणं कि लभामो पि
पमाणेणिच्छाणुकिदफले ओमडिदे जेण एगसमयस्स असंखेज्जदिभागे
आगच्छदि तेण अहुण्णं वत्साणमावाहा अंतोमुहुत्तमेत्ता पि न बडवे।
न एस दोसो, संसारावरथ मोत्तुण खवगसेडीए एवंविहणियमा-
भावादो।—प्रश्न—सत्तरि कोड़ाकोड़ी सागरप्रमाण स्थितिकी यदि
सात हजार वर्ष प्रमाण आवाधा पायी जाती है तो आठ वर्ष प्रमाण
स्थितिकी कितनी आवाधा प्राप्त होगी, इस प्रकार त्रैराशिक विधिके
अनुसार इच्छाराशिके फलराशिके गुणित करके प्रमाण राशिका भाग
देनेपर चूँकि एक समयका असंख्यातर्वा भाग आता है, इसलिए
आठ वर्षकी आवाधा अन्तर्मुहूर्त प्रमाण होती है, यह कथन नहीं
मनता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि संसार अवस्थाको
ओढ़कर क्षपक भेजीमें इस प्रकारका नियम नहीं पाया जाता है।

७. उदीरणाकी आवाधा आवली मात्र ही होती है

गो. क. घृ. ६/१६/११०३ आवल्लिमें आवाहा उदीरणासिजसत्तकम्माणं।
...६/१६—उदीरणाका आश्रय करि आयु जिना सात कर्मकी
आवाधा आवली मात्र है नवै पीछे उदीरणा होई तो आवली कास
अर ही ही काह।

प्र. सं./टी./४१/६६ सम्यक्त्वादिगुणानामायतन गृहभावास आश्रय-
आधारकरणं निमित्तमायतनं भव्यते तद्विपक्षभूतमनायतनमिति ।
—सम्यक्त्वादि गुणोंका आयतन घर-आवास-आश्रय (आधार) करने
का निमित्त, उसको 'आयतन' कहते हैं और उससे विपरीत अनाय-
तन है ।

२. बौद्धके द्वादश आयतन निर्देश

भा. पा./टी./६/५/७५ पर उद्धृत "पंचेन्द्रियाणि शब्दाद्या विषयाः पञ्च-
मानसं । धर्मायतनमेतानि द्वादशायतनानि च । = बौद्ध मतमें आय-
तनका ऐसा लक्षण है—पाँच इन्द्रिय, शब्दादि पाँच विषय, मन व धर्म
इस प्रकार १२ आयतन होते हैं ।

३. बद्ध अनायतन निर्देश

प्र. सं./टी./४१/१६६/२ अथानायतनषट्कं कथयति । मिथ्यादेवो,
मिथ्यादेवाराधको, मिथ्यातपो, मिथ्यातपस्वी, मिथ्यागमो,
मिथ्यागमधराः पुरुषाचेत्युक्तलक्षणमनायतनषट्कं । = अब छह अनाय-
तनोंका कथन करते हैं—मिथ्यादेव, मिथ्यादेवोंके सेवक, मिथ्यातप,
मिथ्यातपस्वी, मिथ्याशास्त्र, और मिथ्याशास्त्रोंके धारक, इस प्रकार-
के छह अनायतन सरागसम्यग्दृष्टियोंको त्याग करने चाहिए ।

भा. पा./टी./६/१४ पर उद्धृत "कुवेवगुरुशास्त्राणां तद्भक्तानां गृहे गतिः ।
पञ्चमायतनमित्येवं वदन्ति विदितागमाः ॥१॥ प्रभाचन्द्रस्त्वेवं वदन्ति-
मिथ्यादर्शनज्ञानचारित्राणि त्रीणि त्रयं च तद्वन्तः पुरुषाः पञ्चमाय-
तनानि । अथवा असर्वज्ञः १ असर्वज्ञायतनं, २ असर्वज्ञज्ञानं, ३ असर्व-
ज्ञज्ञानसमवेतपुरुषः, ४ असर्वज्ञज्ञानानुष्ठानं, ५ असर्वज्ञज्ञानसमवेतपुरुष-
रचेति । = कुवेव, कुगुरु व कुशास्त्रके तथा इन तीनोंके उपासकोंके
घरोंमें जाना-जाना, इनको आगमकारोंके पञ्चमायतन ऐसा नाम दिया
है ॥१॥ प्रभाचन्द्र आचार्य ऐसा कहते हैं कि—मिथ्यादर्शन, मिथ्या-
ज्ञान, मिथ्याचारित्र ये तीन तथा इन तीनोंके धारक अर्थात् मिथ्या-
दृष्टि, मिथ्याज्ञानी व मिथ्या आचारवान् पुरुष, यह छह आयतन
हैं । अथवा १ असर्वज्ञ, २ असर्वज्ञदेवका मन्दिर, ३ असर्वज्ञ ज्ञान,
४ असर्वज्ञ ज्ञानका धारक पुरुष, ५ असर्वज्ञ ज्ञानके अनुकूल आचारके
धारक पुरुष यह छह अनायतन हैं ।

आयाम—१. Length (ज. प. प्र. १०५) ।

२. मुख्यश्रेणी आयाम—दे० संक्रमण/८ ।

आयु—जीवकी किसी विवक्षित शरीरमें टिके रहनेकी अवधि का नाम
ही आयु है । इस आयुका निमित्तकर्म आयुर्कर्म कहलाता है । यद्यपि
गति की भाँति वह भी नरकादि चार प्रकारका है, पर गतिमें और
आयुमें अन्तर है । गति जीवको हर समय बाँधती है, पर आयु
बन्धके योग्य सारे जीवमें केवल आठ अवसर आते हैं, जिन्हें अपकर्ष
कहते हैं । जिस आयुका उदय आता है उसी गतिका उदय आता है
अन्य गति नामक कर्म भी उसी रूपसे संक्रमण द्वारा अपना फल देते
हैं । आयुर्कर्म दो प्रकारसे जाना जाता है—भुज्यमान व नश्यमान ।
वर्तमान भवमें जिसका उदय आ रहा है वह भुज्यमान है और इसी
में जो अगले भवकी आयु बँधी है, सो नश्यमान है । भुज्यमान
आयुका दो कदलीघात आदिके निमित्तसे केवल अपकर्षण हो सकता
है उत्कर्षण नहीं, पर भुज्यमान आयुका परिणामोंके निमित्तसे उत्कर्ष-
ण व अपकर्षण दोनों सम्भव हैं । किन्तु विवक्षित आयुर्कर्मका अन्य
आयु रूपसे संक्रमण होना कभी भी सम्भव नहीं है । अर्थात् जिस
जातिकी आयु बँधी है उसे अवश्य भोगना पड़ेगा ।

१	मेद व कक्षण
१	आयु सामान्यका लक्षण ।
२	आयुष्यका लक्षण ।
३	आयु सामान्यके दो मेद (मवायु व अमवायु) ।
४	आयु सत्त्वके दो मेद (भुज्यमान व नश्यमान) ।
५	मवायु व अमवायुके लक्षण ।
६	भुज्यमान व नश्यमान आयुके लक्षण ।
७	आयु कर्म सामान्यका लक्षण ।
८	आयु कर्मके उदाहरण—दे० प्रकृतिबन्ध/३ ।
९	आयुर्कर्मके चार मेद (नरकादि) ।
१०	आयुर्कर्मके असंख्यात मेद ।
१०	आयुर्कर्म विरोधके लक्षण ।
२	आयु निर्देश
१	आयुके लक्षण सम्बन्धी रांका ।
२	गतिबन्ध अन्तर्का कारण नहीं आयुबन्ध है ।
३	जिस भवकी आयु बँधी नियमसे वही उत्पन्न होता है ।
×	विग्रह गतिमें अगली आयुका उदय—दे० उदय/४ ।
४	देव व नारकियोंको बहुलताकी अपेक्षा असंख्यात वर्षायुष्क कहा है ।
३	आयु कर्म के बन्धयोग्य परिणाम
१	मध्यम परिणामोंमें ही आयु बँधती है ।
२	अल्पायु बन्ध योग्य परिणाम ।
३	नरकायु सामान्यके बन्ध योग्य परिणाम ।
४	नरकायु विरोधके बन्ध योग्य परिणाम ।
५	कर्म भूमिज तिर्यचायुके बन्ध योग्य परिणाम ।
६	भोग भूमिज तिर्यच आयुके बन्ध योग्य परिणाम ।
७	कर्म भूमिज अनुष्योके बन्ध योग्य परिणाम ।
८	राक्षाका पुरुषोंकी आयुके बन्ध योग्य परिणाम ।
९	सुभोग भूमिजोंकी आयुके बन्ध योग्य परिणाम ।
१०	कुभोग भूमिज यलुष्यायुके बन्ध योग्य परिणाम ।
११	देवायु सामान्यके बन्ध योग्य परिणाम ।
१२	भवनविआयु सामान्यके बन्ध योग्य परिणाम ।
१३	भवनवासी देवायुके बन्ध योग्य परिणाम ।
१४	वधन्तर तथा नीच देवोंकी आयुके बन्ध योग्य परिणाम ।
१५	ज्योतिष देवायुके बन्ध योग्य परिणाम ।
१६	कल्पवासी देवायु सामान्यके बन्ध योग्य परिणाम ।
१७	कल्पवासी देवायु विरोधके बन्ध योग्य परिणाम ।
१८	लौकान्तिक देवायुके बन्ध योग्य परिणाम ।
१९	कषाय व लेखाकी अपेक्षा आयु बन्धके २० स्थान ।
×	आयुके बन्धमें संकेतों व विशुद्ध परिणामोंका स्थान ।

—दे० स्थिति/४ ।

४	आठ अपकर्ष काल निर्देश	२	भोगभूमिजोमें भी आयु हीनाधिक हो सकती है।
१	कर्म भूमिजोकी अपेक्षा आठ अपकर्ष।	३	बद्धायुष्क व धातायुष्क देवोंकी आयु सम्बन्धी स्पष्टीकरण।
२	भोग भूमिजो तथा देव नारिकोंकी अपेक्षा आठ अपकर्ष।	४	चारों गतियोंमें परस्पर आयुबन्ध सम्बन्धी।
३	आठ अपकर्ष कालोंमें न बँचे तो अन्त समयमें बँधती है।	५	आयुके साथ वही गति प्रकृति बँधती है।
४	आयुके त्रिभाग रोष रहनेपर ही अपकर्ष काल आने सम्बन्धी दृष्टि भेद।	६	एक सवमें एक ही आयुका बन्ध सम्भव है।
५	अन्तिम समयमें केवल अन्तमुहूर्त प्रमाण ही आयु बँधती है।	७	बद्धायुष्कोमें सम्यक्त्व व गुणस्थान प्राप्ति सम्बन्धी।
६	आठ अपकर्ष कालोंमें बँधी आयुका समीकरण।	८	बद्धयमान देवायुष्कका सम्यक्त्व विराधित नहीं होता।
७	अन्य अपकर्षमें आयु बन्धके प्रमाणमें चार वृद्धि व हानि सम्भव है।	९	बन्ध उदय सत्त्व सम्बन्धी संयोगी भंग।
८	जसी अपकर्ष कालके सर्व समयोंमें उत्तरोत्तर हीन बन्ध होता है।	१०	मिश्रयोगोंमें आयुका बन्ध सम्भव नहीं।
९	आठ सात आदि अपकर्षोंमें आयु बाँधने वालोंका अल्प बहुत्व। —दे० अवपचहुत्व/३।	११	आयुकी आवाधा सम्बन्धी। —दे० आवाधा।
१०	आयुके उत्कर्षण व अपवर्तन सम्बन्धी नियम	१२	आयुविषयक प्ररूपणाएँ
१	बद्धयमान व मुख्यमान दोनों आयुओंका अपवर्तन सम्भव है।	१	नरक गति सम्बन्धी।
२	मुख्यमान आयुके अपवर्तन सम्बन्धी नियम —दे० मरण/४।	२	तिर्वच गति सम्बन्धी।
३	परन्तु बद्धयमान आयुकी उदीरणा नहीं होती।	३	एक अन्तमुहूर्तमें ल० अप० के सम्भव निरन्तर सुदभव।
४	उत्कृष्ट आयुके अनुभागका अपवर्तन सम्भव है।	४	मनुष्य गति सम्बन्धी।
५	असंख्यात वर्षायुष्कों तथा चरम शरीरियोंकी आयुका अपवर्तन नहीं होता।	५	भोग भूमिजो व कर्म भूमिजो सम्बन्धी।
६	आयुका स्थिति कायक घात नहीं होता। —दे० अपकर्षण/४।	६	तीर्थकरो व शलाका पुरुषोंकी आयु। —दे० वह वह नाम।
७	मुख्यमान आयु पर्वन्त बद्धयमान आयुमें वाधा सम्भव है।	७	देवगतिमें भवनवासियों सम्बन्धी।
८	चारों आयुओंका परस्परमें संक्रमण नहीं होता।	८	देवगतिमें अन्तर देवों सम्बन्धी।
९	संयमकी विराधनासे आयुका अपवर्तन हो जाता है।	९	देवगतिमें ज्योतिष देवों सम्बन्धी।
१०	अकाल मृत्युमें आयुका अपवर्तन। —दे० मरण/४।	१०	देवगतिमें वैमानिक देव सामान्य सम्बन्धी।
११	आयुका अनुभाग व स्थिति घात साथ-साथ होते हैं।	११	वैमानिक देवोंमें इन्द्रो व उनके परिवार देवों सम्बन्धी।
१२	आयुबन्ध सम्बन्धी नियम	१२	वैमानिक इन्द्रो अथवा देवोंकी देवियों सम्बन्धी।
१	तिर्वचोंकी उत्कृष्ट आयु भोगभूमि, स्वयम्भूरमण दीप व कर्मभूमिके चार कालोंमें ही सम्भव है।	१३	देवों द्वारा बन्ध योग्य जघन्य आयु।
		१	काव सम्बन्धी स्थिति। —दे० काल/५.६।
		२	भव स्थिति व काल स्थितिमें अन्तर। —दे० स्थिति/२।
		३	गति अगति विषयक ओष आदेश प्ररूपणा। —दे० जन्म/६।
		४	आयु प्रकृतिथोकी बन्ध उदय व सत्त्व प्ररूपणा तथा तत्सम्बन्धी नियम व शंका समाधान। —दे० 'वह वह नाम'।
		५	आयु प्रकरणमें ग्रहण किये गये पल्ल सागर आदिका अर्थ। —दे० गणित १/१/६।

१. भेद व लक्षण

१. आयु सामान्यका लक्षण

रा.वा./३/२७/३/१६१/२४ आयुर्जोषितपरिणामम् ।

रा.वा./५/१०/२/४७५/१२ यस्य भवात् आत्मनः जीवितं भवति यस्य चाभावात् मृत इत्युच्यते तद्भवधारणमायुरित्युच्यते । —जीवनके परिणामका नाम आयु है । अथवा जिसके सञ्जावसे आत्माका जीवित्व होता है तथा जिसके अभावसे मृत्यु कही जाती है उसी प्रकार भवधारणको ही आयु कहते हैं ।

प्र.सा./त.प्र./१४६ भवधारणनिमित्तमायुः प्राणः । —भवधारणका निमित्त आयु प्राण है ।

२. आयुष्यका लक्षण

गो.जी./भाषा/२४८/२६६/१५ आयुका प्रमाण सो आयुष्य है ।

३. आयु सामान्यके दो भेद (भवायु व अदायु)

भ.आ./वि./२५/८५/१६ तत्रायुर्द्विभेदः अदायुर्भवायुरिति च । ...अथपितृया द्रव्याणामनाशनधनं भवत्यदायुः । पर्यायाथपितृया चतुर्विधं भवत्यनाशनधनं, साधनधनं, सनिधनमनादि, सादिसनिधनमिति । —आयुके दो भेद हैं—भवायु और अदायु । द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्योका अदायु अनाशनधन है अर्थात् द्रव्य अनादि कालसे चला आया है और वह अनन्त काल तक अपने स्वरूपसे च्युत न होगा, इसीलिए उसके अनादि अनिधन भी कहते हैं । पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा जब विचार करते हैं तो अदायुके चार भेद होते हैं, वे इस प्रकार हैं—अनाशनधन, साधनधन, सनिधन अनादि, सादि सनिधनता ।

४. आयु सत्त्वके दो भेद (मुख्यमान व बद्धवमान)

गो.क./भाषा/३३६/४८७/१० विद्यमान जिस आयुको भोगने सो मुख्यमान और अगामी जाका बन्ध किया सो बद्धवमान ऐसे दो प्रकार अपेक्षा करि...आयुका सत्त्व है ।

५. भवायु व अदायुके लक्षण

भ.आ./वि./२८/८५/१६ भवधारणं भवायुर्भवः शरीरं तत्र भ्रियते आत्मनः आयुष्कोदयेन ततो भवधारणमायुष्कात्म्यं कर्म तदेव भवायुरित्युच्यते । तथा चोक्तम्—देहो भवोति उच्चदि धारिज्ज् आउगेण य भवो सो । सो उच्चदि भवधारणमाउगकर्म भवाउत्ति । इति आयुर्बोधनेन जीवो जायते जीवति च आयुष एवोदयेन । अन्यस्यायुष उदये सति मृतिमुपैति पूर्वस्य चायुष्कस्य विनाशे । तथा चोक्तम्—आउगवसेण जीवो जायति जीवति य आउगसुदये । अण्णाउगोदये वा मरति य पुत्र्वाउणसे वा । इति । अदा शब्देन काल इत्युच्यते । आउगशब्देन द्रव्यस्य स्थितिः, तेन द्रव्याणां स्थितिकालः अदायुरित्युच्यते इति । —१. भव धारण करना वह भवायु है । शरीरको भव कहते हैं । इस शरीरको आत्मा आयुका साहाय्य प्राप्त करके धारण करता है, अतः शरीर धारण करानेमें समर्थ ऐसे आयु कर्मको भवायु कहते हैं । इस विषयमें अन्य आचार्य ऐसा कहते हैं—देहको भव कहते हैं । वह भव आयु कर्मसे धारण किया जाता है, अतः भव धारण करानेवाले आयु कर्मको भवायु ऐसा कहा है, आयु कर्मके उदयसे ही उसका जीवन स्थिर है, और जब प्रस्तुत आयु कर्मसे भिन्न अन्य आयु कर्मका उदय होता है, तब यह जीव मरणवस्थाको प्राप्त होता है । मरण समयमें पूर्वायुका विनाश होता है । इस विषयमें पूर्वचार्य ऐसा कहते हैं—कि आयु कर्मके उदयसे जीव उत्पन्न होता है, और आयु कर्मके उदयसे जीता है । अन्य आयुके उदयमें मर जाता है । उस समय पूर्व आयुका विनाश हो जाता है । २. अदा शब्दका 'काल' ऐसा अर्थ

है, और आयु शब्दसे द्रव्यकी स्थिति ऐसा अर्थ समझना चाहिए । द्रव्यका जो स्थितिकाल उसको अदायु कहते हैं ।

६. मुख्यमान व बद्धवमान आयुके लक्षण

गो.क./भाषा/३३६/४८७/१० विद्यमान जिस आयुको भोगने सो मुख्यमान और अगामी जाका बन्ध किया सो बद्धवमान (आयु कहलाती है ।)

७. आयु कर्म सामान्यका लक्षण

स.सि./५/३७/६ प्रकृतिः स्वभावः । ...आयुषो भवधारणम् । ...तदेव-लक्षणं कार्यम् । —प्रकृतिका अर्थ स्वभाव है । भवधारण आयु कर्मकी प्रकृति है । इस प्रकारका लक्षण किया जाता है ।

स.सि./८/४/३८०/६ इत्यनेन नारकादि भवमेतीत्याहुः—जिसके द्वारा नारकादि भवोको जाता है वह आयु कर्म है । (रा.वा./५/४/२/४६५/२), (गो.क./जी.प्र./३३/२५/११)

घ.६/१.६-१.६/१२/१० इति भवधारणं प्रति इत्याहुः । —जो भव धारणके प्रति जाता है वह आयु कर्म है । (घ.१३/४.६५/३६२/६) ।

गो. क./सू./११/८ कम्मकयमोहवह्निद्वयसंसारमिह य अणादिशुसहि । जीवस्स अवद्वणं करेदि आउ हसिउव णरं ॥११॥—आयु कर्मका उदय है सो कर्मकरि किया और अज्ञान असंयम मिथ्यात्व करि बुद्धिको प्राप्त भया ऐसा अनादि संसार ताद्विषे च्यारि गतिनिमै जीव अवस्थानको करे है । जैसे काष्ठका खोड़ा अपने छिद्रमें जाका पग आया होय ताकी तहाँ ही स्थिति करावे तैसे आयु कर्म जिस गति सम्बन्धी उदयरूप होइ तिस ही गति विषे ओवकी स्थिति करावे है । (प्र.सं./टी./३३/६२), (गो.क./जी.प्र./२०/११)

८. आयु कर्मके चार भेद (नरकायु आदि)

त. सू./८/१० नारकतैर्यग्योनमानुषवैवानि ॥ १० ॥—नरकायु, तिर्यचायु, मनुष्यायु और देवायु ये चार आयु कर्मके भेद हैं । (पं. सं./प्रा./२/४) (पं. ल./६.६-१/पू. २४/४८) (पं. ल./पू. १२/४२, १४/सू. १३/४८३) (पं. लं./१३/४.६/सू. ६६/३६२) (पं. बं./पू. १/४६/२८) (गो. क./जी. प्र./२६/१६/६) (गो. क./जी. प्र./३३/२५/११) (पं. सं./सं./२/२०)

९. आयु कर्मके असंख्यात भेद

घ. १२/४.२.१४.१६/४८३/३ पञ्चवद्वियणर पुण अबलंविज्जमाणे आउअप-यही वि असंखेज्जलोगमेत्ता भवदि, कम्मोदयवियणपणमसंखेज्जलोग-मेत्ताणमुबलंभादो । —पर्यायाधिक नयका आवलम्बन करनेपर तो आयुकी प्रकृतियाँ भी असंख्यात लोकमात्र हैं । क्योंकि कर्मके उदय रूप विकल्प असंख्यात लोकमात्र पाये जाते हैं ।

१०. आयु कर्म विशेषके लक्षण

स. सि./८/१०/८ नरकेषु तीव्रशीतोष्णवेदनेषु यन्नमित्तं दीर्घजीवनं तत्रारकम् । एवं शेषेष्वपि । —तीव्र शीत उष्ण वेदनावाले नरकोंमें जिसके निमित्तसे दीर्घ जीवन होता है वह नारक आयु है । इसी प्रकार शेष आयुओंमें भी जानना चाहिए ।

२. आयु निर्देश

१. आयुके लक्षण सत्त्वन्धी शंका

रा. वा./५/१०/३/४७५/१४ स्यादेतत्—अज्ञादि तन्निमित्तं तज्ज्ञाभालाभ-युर्जोषितमरणदर्शनादिति; तच्च किं कारणम् । तस्यानुग्राहकत्वाद... अतस्त्वेतदेवं यत् क्षीणायुषोऽज्ञादिसंनिधानेऽपि मरणं इत्यते । ... देवेषु नारकेषु चाज्ञाभवाद् भवधारणमायुर्धीनमेवेत्यवसेयम् । —ग्रहण—जीवनका निमित्त तो अज्ञादिक है, क्योंकि, उसके सामने जीवन और अज्ञाभसे मरण देखा जाता है । उत्तर—

ऐसा नहीं है क्योंकि अज्ञादि तो आयुके अनुग्राहकमात्र हैं, मूल कारण नहीं है। क्योंकि आयुके क्षीण हो जानेपर अज्ञादिकी प्राप्तिमें भी मरण बेजा जाता है। फिर सर्वत्र अज्ञादिक अनुग्राहक भी तो नहीं होते, क्योंकि वेनों और नारकियोंके अज्ञादिकका आहार नहीं होता है। अतः यह सिद्ध होता है कि भवधारण आयुके ही आधीन है।

२. गतिबन्ध जन्मका कारण नहीं आयुबन्ध है

घ. १/१,१,८३/३२४/४ नापि नरकगतिकर्मणः सर्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कर्णं तत्सर्वं प्रत्यविशेषतः सकलपञ्चैन्द्रियाणामपि नरकप्राप्ति-प्रसङ्गात् । निरयनिगोदानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रसेवोत्पत्ति-प्रसङ्गात् । —नरकगतिका सर्व भी (सम्यग्दृष्टिके) नरकमें उत्पत्ति-का कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, नरकगतिके सर्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पञ्चैन्द्रियोंको नरकगतिका प्रसंग आ जायेगा। तथा निरय निगोदिया जीवोंके भी त्रसकर्मकी सत्ता विद्यमान रहती है, इसलिए उनकी भी त्रसोंमें उत्पत्ति होने लगेगी।

१. जिस मवकी आयु बँधी नियमसे वहाँ ही उत्पन्न होता है

रा. वा. ८/२१/१/५२३/१८ न हि नरकायुर्मुलेन तिर्यगायुर्मनुष्यायुर्व विपच्यते । —नरकायु' नरकायु रूपसे ही फल देगी तिर्यचायु वा मनुष्यायु रूपसे नहीं।

घ. १०/४,२,४,४०/२३६/३ जिस्ते गर्ह्य आउर्ज बद्ध' तथेव पिच्छरण उपज्जति ति । —जिस गतिको आयु बाँधी गयी है। निश्चयसे वहाँ ही उत्पन्न होता है।

४. देव व नारकियोंको बहुलताकी अपेक्षा असंख्यात वर्षायुष्क कहा गया है

घ. ११/४,२,६,५/६०/१ देवणेरपपुष्ट संलेज्जवासाउत्तमिदि भणिसे सच्चं ण ते असंलेज्जवासाउआ, किन्तु संलेज्ज वासाउआ चैन; समयाहिय-पुव्वकोटिपुव्वहि उवरिमआउअवियप्पाणं असंलेज्जवासाउअत्तभुव-गमादो । कथं समयाहियपुव्वकोटीए संलेज्जवासाए असंलेज्जवासत्तं । ण, रायरुक्खो व रुढिबलेण परिचत्तसगट्टस्स असंलेज्जवत्ससहस्स आउअबित्सेसम्मि बट्टमाणस्स गहणादो । —प्रश्न—देव व नारकी तो संख्यात वर्षायुष्क ही होते हैं, फिर यहाँ उनका ग्रहण असंख्यात वर्षायुष्क पदसे कैसे सम्भव है? उत्तर—इस शंकाके उत्तरमें कहते हैं कि सचमुचमें वे असंख्यात वर्षायुष्क नहीं हैं, किन्तु संख्यात वर्षायुष्क ही हैं। परन्तु यहाँ एक समय अधिक पूर्व कोटिको आदि लेकर आगेके आयु विकल्पोंको असंख्यातवर्षायुके भीतर स्वीकार किया गया है। प्रश्न—एक समय अधिक पूर्व कोटिके असंख्यातवर्षरूपता कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, राजवृक्ष (वृक्षविशेष) के समान 'असंख्यात वर्ष' शब्द रुढिबल अपने अर्थको छोड़कर आयु-विशेषमें रहनेवाला यहाँ ग्रहण किया गया है।

३. आयुक्रमके बन्धयोग्य परिणाम

१. मध्यम परिणामोंमें ही आयु बँधती है

घ. १२/४,२,७,३२/२७/१२ अहजहण्णा आउर्बधत्स ज्जाओर्गं । अहम-हह्णा पि अत्ताओर्गं चैन, सप्पभियादो । तथ दोष्णं विच्चावे द्विया परियत्तमाणमज्झिमपरिणामा कुच्चति । —अति जघन्य परिणाम आयु बन्धके अयोग्य हैं। अत्यन्त महात् परिणाम भी आयु बन्धके अयोग्य हो हैं, क्योंकि ऐसा स्वभाव है। किन्तु उन दोनोंके मध्यमें अवस्थित परिणाम परिवर्तमान मध्यम परिणाम कहलाते हैं। (उनमें यथायोग्य परिणामोंसे आयु बन्ध होता है।)

गो. क./पू./४१५/६१३ सेत्साणां लल्ल अंसा छब्बीसा होति तत्थम-ज्झिमया । आउर्गबंधणजोग्गा अट्टवगरिसकात्तमभा । —लेखानिके छब्बीस अंश हैं तहाँ छहौ लेखानिके जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट भेदकर अठारह अंश हैं, बहुतरि कापोत लेखानिके उत्कृष्ट अंश तै आगेँ अर तेजो लेखानिके उत्कृष्ट अंश तै पहिलें कषायनिका उदय स्थानकनि-निचै आठ मध्यम अंश है जैसेँ छब्बीस अंश भए । तहाँ आयु कर्मके बन्ध योग्य आठ मध्यम अंश जानने । (रा. वा. ४/२२/१०/२४०/१)

गो. क./जी. प्र./४४६/७२६/२१ अशेषक्रोधकषायानुभागीव्यस्थानाम्य-संख्यातलोकमात्रषड्वानिबुद्धिपतितासंख्यातलोकमात्राणि तेष्वसं-ख्यातलोकभक्तबहुभागमात्राणि संश्लेशस्थानानि तत्रेकमात्रभाग-मात्राणि विद्युस्थानानि । तेषु लेख्यापवनि चतुर्दशलेखांशः बह-विंशतिः । तत्र मध्यमा अष्टौ आयुर्बद्धनिबन्धनाः । —समस्त क्रोध कषायके अनुभाग रूप उदयस्थान असंख्यात लोकमात्र षट्स्थान-पतित हानि कौ लिये असंख्यात लोकप्रमाण है। तिनकौ यथायोग्य असंख्यात लोकका भाग दिए तहाँ एक भाग बिना बहुभाग प्रमाण तौ संश्लेश स्थान हैं। एक भाग प्रमाण विद्युस्थान है। तिन बिचै लेख्यापद चौदह हैं। लेखानिके अंश छब्बीस हैं। तिन बिचै मध्यके आठ अंश आयुके बन्धको कारण हैं।

२. अस्यायुके बन्ध योग्य परिणाम

भ. आ./वि./४४६/६४४/४ सदा परप्राणिघातोद्यतस्तदीयप्रियतमजीवित-विनाशनात् प्राप्तेणायुद्वयेव भवति । —जो प्राणी हमेशा पर जीवोंका घात करके उनके प्रिय जीवितका नाश करता है वह प्रायः अन्धायुषी ही होता है।

३. नरकायु सामान्यके बन्ध योग्य परिणाम

त. सू./६/१५,१६ बह्वारम्भपरिग्रहत्वं नारकस्यायुषः ॥ १५ ॥ निरसील-व्रतित्वं च सर्वेषाम् ॥ १६ ॥ —बहुत आरम्भ और बहुत परिग्रहवालेका भाव नरकायुका आलम्ब है ॥ १५ ॥ शीलरहित और व्रतरहित होना सब आयुओंका आलम्ब है ॥ १६ ॥

स. सि./६/१५/३३३/६ हिसादिकूरकर्मजालप्रवर्तनपरस्वहरणविषयाति-गृहिकृष्णलेख्याभिजातरीध्र्यानमरणकालतादिलक्षणो नारकस्यायुष आलम्बो भवति । —हिसादि कूर कार्योंमें निरन्तर प्रवृत्ति, दूसरेके धनका हरण, इन्द्रियोंके विषयोंमें अत्यन्त आसक्ति, तथा मरनेके समय कृष्णलेख्या और रौद्रध्यान आदिका होना नरकायुके आलम्ब हैं।

ति. प./२/२६३-२६४ आउस्स बंधसमए सिलोब्ब सेलो वेणुमुले य । किमिरायकसायाणं उदयम्मि बंधेदि गिरयाउ ॥ २६३ ॥ किण्हाय नीलकाजजुदयादो बंधिऊण गिरयाऊ । मरिऊण ताहिं जुत्तो पावइ गिरयं महाघोरं ॥ २६४ ॥ —आयु बन्धके समय सिलकी रेलके समान क्रोध, शलके समान मान, बाँसकी जड़के समान माया, और कृमिरागके समान लोभ कषायका उदय होनेपर नरक आयुका बन्ध होता है ॥ २६३ ॥ कृष्ण नील अथवा कापोत इन तीन लेख्याओंका उदय होनेसे नरकायुको बाँधकर और मरकर उन्हीं लेख्याओंसे युक्त होकर महाभयानक नरकको प्राप्त करता है ॥ २६४ ॥

त. सा./४/३०-३४ उत्कृष्टमानता शैलराजीसदृशरोषता । मिध्यात्वं तीव्रलोभत्वं नित्यं निरनुकम्पता ॥ ३० ॥ अजस्रं जीवघातित्वं सतता-नृतादिता । परस्वहरणं नित्यं नित्यं मैथुनसेवनम् ॥ ३१ ॥ कामभोगा-भिलाषाणां नित्यं चातिप्रवृद्धता । जिनस्यासादनं साधुसमयस्य च भेदनम् ॥ ३२ ॥ मार्जरताम्रचूडादिपापीयः प्राणिपोषणम् । नैऋत्यं च महारम्भपरिग्रहता सह ॥ ३३ ॥ कृष्णलेख्यापरिणतं रौद्रध्यानं चतुर्विधम् । आयुषो नारकस्येति भवन्नास्त्वहेतवः ॥ ३४ ॥ —कठोर पथरके समान तीव्रमान, पर्वतमालाओंके समान अमेघ क्रोध रखना, मिध्यादृष्टि होना, तीव्र लोभ होना, सदा निर्दयी बने रहना, सदा जीवघात करना, सदा ही झूठ बोलनेमें प्रेम मानना, सदा परधन

हरेमें लगे रहना, नित्य मैथुन सेवन करना, काम भोगोंकी अभिलाषा सदा ही जाज्वल्यमान रखना, जिन भगवात्की आसादना करना, साधु धर्मका उच्छेद करना, विस्ती, कुत्ते, मुर्गे इत्यादि पापी प्राणियोंको पालना, शीलव्रत रहित बने रहना और आरम्भ परिग्रहको अति बढ़ाना, कृष्ण लेश्या रहना, चारों रौद्रध्यानमें लगे रहना, इतने अशुभ कर्म नरकायुके आसन्न हेतु हैं। अर्थात् जिन कर्मोंको क्रूरकर्म कहते हैं और जिन्हें व्यसन कहते हैं, वे सभी नरकायुके कारण हैं। (रा. बा. ६/१६/३/५२५/३१) (म. पु. १०/२२-२७) गो. क. ५/५०४/६२ मिच्छां ह्यु महारंभो निस्सीलो तिक्कलोहसंजुत्तो। शिरयाउणं पिबंघइ पावमई रुद्धपरिणामी ॥ ८०४ ॥ = जो जीव मिथ्यात्मरूप मिथ्यादृष्टि होइ, बहुत आरंभी होइ, शील रहित होइ, लोभ लोभ संयुक्त होइ, रौद्र परिणामी होइ, पाप कार्य विषे जाकी बुद्धि होइ सो जीव नरकायुको बाँधे है।

४. नरकायु विशेषक बन्धयोग्य परिणाम

ति. प. २/२१६, २६२, ३०१ धम्मदयापरिचत्तो अमुक्को पर्यङ्कलहयरो। बहुकोहो किण्हाए जम्मदि धूमादि चरिमते ॥ २१६ ॥... बहुसण्णाणीलाए जम्मदि तं चैव धूमंतं ॥ २६२ ॥... काऊए संजुत्तो जम्मदि चन्मादिमेवतं ॥ ३०१ ॥ - दया, धर्मसे रहित, बैरको न छोड़ने वाला, प्रचंड कलह करने वाला और बहुत क्रोधो जीव कृष्ण लेश्याके साथ भूमप्रभासे लेकर अन्तिम पृथ्वी तक जन्म लेता है ॥ २१६ ॥... आहारादि चारों संज्ञाओंमें आसक्त ऐसा जीव नील लेश्याके साथ भूमप्रभा पृथ्वी तकमें जन्म लेता है ॥ २६२ ॥... कापोत लेश्यासे संयुक्त होकर घमस्ति लेकर मेघा पृथ्वी तकमें जन्म लेता है।

५. कर्मभूमिज तिर्यंच आयुके बन्धयोग्य परिणाम

त. सु. ६/१६ माया तैर्यग्योनस्य ॥ १६ ॥ = माया तिर्यंचायुका आसन्न है। स. सि. ६/१६/३३४/३ तत्प्रपञ्चो मिथ्यात्वोपेतधर्मदेशाना निःशीलता-सन्धानप्रियता नीलकापोतलेश्यात् ध्यानमरणकालतादिः। = धर्मो-देशमें मिथ्या बातोंको मिलाकर उनका प्रचार करना, शीलरहित जीवन बिताना, अति संधानप्रियता, तथा मरणके समय नील व कापोत लेश्या और आर्त ध्यानका होना आदि तिर्यंचायुके आसन्न हैं।

रा. बा. ६/१६/१/५२६/१ प्रपञ्चस्तु — मिथ्यात्वोपट्टम्भा-धर्मदेशाना-न-स्वारम्भपरिग्रहा-तिनिकृति-कूटकर्म-वनिमेषदृशरो यनिःशीलता-शब्दलिङ्गवचना-तिसन्धानप्रियता-भेदकरणा-नर्थोद्भावन-वर्णगन्ध-रसस्पर्शान्तरावापदन-जातिकुलशोलसंबुध्ण-विसंवादनाभिसन्धि-मिथ्याजीवित्व-सद्गुणव्यपलोपा-सद्गुणरूपापन-नीलकापोतलेश्यापरिणाम-आर्तध्यानमरणकालतादिलक्षणः प्रत्येतव्यः। = मिथ्यात्वयुक्त अधर्मका उपदेश, बहु आरम्भ, बहु परिग्रह, अतिवचना, कूटकर्म, पृथ्वीकी रेखाके समान रोषादि, निःशीलता, शब्द और संकेतादिसे परिवचनाका षड्व्यञ्ज, छन-प्रपञ्चकी रुचि, भेद उत्पन्न करना, अनर्थोद्भावन, वर्ण, रस, गन्ध आदिको विकृत करनेकी अभिरुचि, जातिकुलशोलसंबुध्ण, विसंवाद रुचि, मिथ्याजीवित्व, सद्गुण लोप, असद्गुणरूपापन, नीलकापोतलेश्या रूप परिणाम, आर्तध्यान, मरण सम्यग्ये आर्त रौद्र परिणाम इत्यादि तिर्यंचायुके आसन्नके कारण हैं। (त. सा. ४/३५-३६) (और भी वेलो आगे आयु/३/२२)

गो. क. ५/५०४/६२ उम्मग्गवेसगो मग्गणासगो वृद्धहियमाइल्लो। सठ-सीलो य ससल्लो तिरियाउं बंधवे जोवो ॥ ५०४ ॥ = जो जीव विपरीत मार्गका उपदेश होइ, भलामार्गका नाशक होइ, गृह और जाननेमें न आवे ऐसा जाका हृदय परिणाम होइ, मायावी कपटी होइ अर शठ मूर्खता संयुक्त जाका सहज स्वभाव होइ, शय्यकरि संयुक्त होइ सो जीव तिर्यंच आयुको बाँधे है।

६. भोग भूमिज तिर्यंच आयुके बन्धयोग्य परिणाम

ति. प. ४/३७२-३७४ दावूण केह दाणं पत्तविसेसेसु के वि दाणाणं अणु-मोदणेण तिरिया भोगखिदीए वि जायंति ॥ ३७२ ॥ गहिदूण जणलिंगं संजमसम्मत्तभावपरिचत्ता। मायाचारपयहा चारित्तं णसयंति जे पावा ॥ ३७३ ॥ दावूण कुलिगीणं णाणादाणाणि जे णरा सुद्धा। तव्वेसधरा केई भोगमहीए हुवंति ते तिरिया ॥ ३७४ ॥ = कोई पात्र विशेषोंको दान देकर और कोई दानोंकी अनुमोदना करके तिर्यंच भी भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं ॥ ३७२ ॥ जो पापी जिनलिंगको (मुनिव्रत) को ग्रहण करके संयम एवं सम्यक्त्व भावको छोड़ देते हैं और परचाट माया-चारमें प्रवृत्त होकर चारित्रको नष्ट कर देते हैं; तथा जो कोई मूर्ख मनुष्य कुलिगियोंको नाना प्रकारके दान देते हैं या उनके भेषको धारण करते हैं वे भोग-भूमिमें तिर्यंच होते हैं।

७. कर्मभूमिज मनुष्यायुके बन्धयोग्य परिणाम

त. सु. ६/१७-१८ अण्परम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य ॥ १७ ॥ स्वभावमार्दवं च ॥ १८ ॥ = अण्प आरम्भ और अण्प परिग्रह बालेका भाव मनुष्यायुका आसन्न है ॥ १७ ॥ स्वभावकी मृदुता भी मनुष्यायुका आसन्न है। स. सि. ६/१७-१८/३३४/३ नारकायुरासन्नो व्याख्यातः। तद्विपरीतो मानुषस्यायुष इति संक्षेपः। तद्व्यासः—विनीतस्वभावः प्रकृतिभद्रता प्रगुणव्याहारता तनुकषायत्वं मरणकालासंभवेतादिः ॥ १७ ॥ स्वभावेन मार्दवम्। उपदेशानपेक्षमित्यर्थः। एतदपि मानुषस्यायुष आसन्नः। = नरकायुका आसन्न पहले कह आये हैं। उससे विपरीत भाव मनुष्यायुका आसन्न है। संक्षेपमें यह सूत्रका अभिप्राय है। उसका विस्तारसे खुलासा इस प्रकार है—स्वभावका विनम्र होना, भद्र प्रकृति-का होना, सरल व्यवहार करना, अण्प कषायका होना तथा मरणके समय संभवेता रूप परिणतिका नहीं होना आदि मनुष्यायुके आसन्न हैं। = स्वभावसे मार्दव स्वभाव मार्दव है। आशय यह है कि बिना किसीके समझाये बुझाये मृदुता अपने जीवनमें उत्तरी हुई हो इसमें किसीके उपदेशकी आवश्यकता न पड़े। यह भी मनुष्यायुका आसन्न है। (रा. बा. ६/१८/१/५२६/२३)

रा. बा. ६/१७/१/५२६/१६ मिथ्यादर्शनालिङ्गतामति-विनीतस्वभावता-प्रकृतिभद्रता-मार्दवार्जवसमाचारसुखप्रज्ञापनीयता-बाह्यकाराजिसदृश-रोष-प्रगुणव्यवहारप्रायताऽण्परम्भपरिग्रह-संतोषाभिरति-प्राण्युप-चातविरमणप्रदोषनिकर्मनिवृत्ति-स्वागताभिभाषणामौख्यप्रकृतिमधु-रता-लोकयान्त्रानुग्रह-औदासीन्यानुग्राह्यसंभवेता-गुरुदेवता-तिथिपूजासंविभागशीलता-कपोतपीतलेश्योपश्लेष-धर्मध्यानमरणका-लतादिलक्षणः। = भद्रमिथ्यात्व, विनीत स्वभाव, प्रकृतिभद्रता, मार्दव आर्जव परिणाम, सुख समाचार कहनेकी रुचि, रेतकी रेखाके समान क्रोधादि, सरल व्यवहार, अण्पपरिग्रह, सन्तोष सुख, हिंसाविरति, दुष्ट कार्योंसे निवृत्ति, स्वागततत्परता, कम बोलना, प्रकृति मधुरता, लोक-यान्त्रानुग्रह, औदासीन्यवृत्ति, ईश्वरहित परिणाम, अण्पसंभवेता, देव-देवता तथा अतिथि पूजामें रुचि, दानशीलता, कपोतपीत लेश्यारूप परिणाम, मरण कालमें धर्मध्यान परिणति आदि मनुष्यायुके आसन्न कारण हैं।

रा. बा. ६/२०/१/५२७/१६ अण्यत्सामायिक-विराधितसम्यग्दर्शनता भव-नाशायुषः महद्विकमानुपस्य वा। = अण्यत् सामायिक, और सम्यग्दर्शनकी विराधना आदि... महद्विक मनुष्यकी आयुके आसन्नके कारण हैं। (और भी वे० आयु/३/२२)

भ. आ. वि. ४४६/६५२/१३ तत्र ये हिंसादयः परिणामा मध्यमास्ते मनुज-गतिनिर्वर्तकाः बालिकाराज्या, दारुणा, गोमूत्रिकया, कर्ममरणेण च समानाः यथासंख्येन क्रोधमानमायालोभाः परिणामाः। जीवघातं कृत्वा हा दुष्टं कृतं, यथा दुःखं मरणं वास्माकं अप्रियं तथा सर्व-^९ जीवानां। अहिंसा शांभना वयं तु असमर्था हिंसादिकं परिहर्तुमिति

च परिणामः । मृषापरदोषमूषकं, परगुणानामसहनं वचनं वासज्जनाचारः । साधुनामयोग्यवचने दुर्व्यापारे च प्रवृत्तानां का नाम साधुतास्माकमिति परिणामः । तथा शस्त्रप्रहारादप्यर्थः परद्रव्यापहरणं, द्रव्यविनाशो हि सकलकुटुम्बविनाशो, नेतरत् तस्माद्दुष्टकृतं परधनहरणमिति परिणामः । परदारदिलज्जनमस्माभिः कृतं तदतो-बाशोभनं । यथास्मद्द्वाराणां परैर्ग्रहणे दुःखमात्मसाक्षिकं तद्वत्तेषामिति परिणामः । यथा गङ्गादिमहानदीनां अनवरतप्रवेशेऽपि न तुषिः सागरस्यैवं द्रविणेनापि जीवस्य संतोषो नास्तीति परिणामः । एवमादि परिणामानां दुर्लभता अनुभवसिद्धेव । —इन (तीव्र, मध्यम व मन्द) परिणामों में जो मध्यम हिंसादि परिणाम हैं वे मनुष्यपनाके उत्पादक हैं । (तहाँ उनका विस्तार निम्न प्रकार जानना) १. चारों कषायोंकी अपेक्षा—बालुकायें लिची हुई रेश्मके समान क्रोध परिणाम, लकड़ोके समान मान परिणाम, गोघृणाकारके समान माया परिणाम, और कीचड़के रंगके समान लोभ परिणाम ऐसे परिणामोंसे मनुष्यपनाकी प्राप्ति होती है । २. हिंसाकी अपेक्षा—जो बत करनैपर, हा ! मैंने कुछ कार्य किया है, जैसे दुःख व मरण हमको अभिय है, सम्पूर्ण प्राणियोंको भी उसी प्रकार वह अभिय है, जगत्में अहिंसा ही श्रेष्ठ व कल्याणकारिणी है । परन्तु हम हिंसा-दिकोंका त्याग करनेमें असमर्थ हैं । ऐसे परिणाम... ३. असत्यकी अपेक्षा—झूठे पर दोषोंको कहना, दूसरोंके सदगुण देखकर मनमें द्वेष करना, असत्य भाषण करना यह दुर्जनोंका आचार है । साधुओंके अयोग्य ऐसे निबि भाषण और खोटे कामोंमें हम हमेशा प्रवृत्त हैं, इसलिए हममें सज्जनपना कसा रहेगा ? ऐसा पक्षात्पाप करना रूप परिणाम । ४. चोरीकी अपेक्षा—दूसरोंका धन हरण करना, यह शस्त्रप्रहारे भी अधिक दुःखदायक है, द्रव्यका विनाश होनेसे सर्व कुटुम्बका ही विनाश होता है, इसलिए मैंने दूसरोंका धन हरण किया है सो अयोग्य कार्य हमने हुआ है, ऐसे परिणाम । ५. ब्रह्म-चर्यकी अपेक्षा—हमारी स्त्रीका किसने हरण करनेपर जैसे हमको अतिशय कष्ट दिया है वैसे उनको भी होता है यह अनुभवसे प्रसिद्ध है । ऐसे परिणाम होना । ६. परिग्रहकी अपेक्षा—गंगादि नदियाँ हमेशा अपना अनन्त जल लेकर समुद्रमें प्रवेश करती हैं तथापि समुद्रकी तृप्ति होती ही नहीं । यह मनुष्य प्राणी भी धन मिलनेसे तृप्त नहीं होता है । इस तरहके परिणाम दुर्लभ हैं । ऐसे परिणामोंसे मनुष्यपनाकी प्राप्ति होती है ।

गो. क./पू./८०६/६८३ पयडीए तणुकसां। दाणरदीसीलसंजमविहीणो । मज्झिमगुणोहि जुत्तो मणुवाउ' बंधदे जीवो ॥ ८०६ ॥ —जो जीव विचार बिना प्रकृति स्वभाव ही करि भंद कपायी होइ, दानविषे प्रीतिसंयुक्त होइ, शील संयम कर रहित होइ, न उत्कृष्ट गुण न दोष ऐसे मध्यम गुणनिकरि संयुक्त होइ सो जीव मनुष्यायु को बौधै है ।

८. शालाकापुरुषोंकी आयुके बन्धयोग्य परिणाम

ति. प./४/५०४-५०६ एवे चउदस मणुओ पविसुदिपहुदि हु गाहिरायंता । पुज्जभवन्मि विदेहे राजकुमारमहाकुले जादा ॥ ५०४ ॥ कुसला दाणा-दोसुं संजमतवणाणयं तपत्ताणं । णियजोगअणुदाणा मव्वअज्जव-गुणेहि संजुता ॥ ५०५ ॥ मिच्छत्त भावणाए भोगाउ' बंधिऊण ते सव्वे । पच्छा खाइयकम्मं गेहूति जिणिदचरणमूलमिह ॥ ५०६ ॥ —प्रतिश्रुति-को आदि लेकर नाभिराय पर्यन्तमें चौदह मनु पूर्वभवमें विदेह क्षेत्रके भीतर महाकुलमें राजकुमार थे ॥ ५०४ ॥ वे सब संयम तप और ज्ञानसे युक्त पात्रोंके लिए दानादिकके देनेमें कुशल, अपने योग्य अनुष्ठानसे संयुक्त, और मार्ग व आर्जव गुणोंसे सहित होते हुए पूर्वमें मिथ्यात्व भावनासे भोगभूमिकी आयुको बौधक परचाव जिनेन्द्र भगवात्के चरणोंके समीप क्षायिक सम्यक्त्वकी ग्रहण करते हैं ॥ ५०५-५०६ ॥

९. सुमोग भूमिज मनुष्यायुके बन्धयोग्य परिणाम

ति. प./४/३६५-६७१ भोगमहीए सव्वे जायंते मिच्छभावसंजुता । मंदकसायामाणुवा पेसुण्णासुयदव्वपरिहीणा ॥ ३६५ ॥ वज्जिद मंसाहारा मधुमज्जोदुंनरेहि परिचत्ता । सक्कजुदा मदरहिदा वारियपरदारपरि-हीणा ॥ ३६६ ॥ गुणधरगुणेषु रत्ता जिणपूजं जे कुणंति परवसतो । उव-वासतथुसरीरा अज्जवपहुदीहि संपणा ॥ ३६७ ॥ आहारदाणणिरदा जदोसु वरविहिजोगजुत्तेसु । विमलतरसंजमेसु य विमुक्कांधेसु भत्तोए ॥ ३६८ ॥ पुज्जं बद्धणराउ पच्छा तित्थयरपादमूलमि । पाविद-खाइयसम्मा जायंते केइ भोगभूमोए ॥ ३६९ ॥ एवं मिच्छाहृदी जिगं-थाणं जदोण दाणाइ । दाहूण पुण्णपाके भोगमही केइ जायंति ॥ ३७० ॥ आहाराभयदाणं विविहोसहपोत्थयादिदाणं । सेसे णाणोयणं दाहूणं भोगभूमि जायंते ॥ ३७१ ॥ —भोग भूमिमें वे सब जीव उत्पन्न होते हैं जो मिथ्यात्व भावसे युक्त होते हुए भी, मन्दकवायी हैं, पैशुन्य एवं अमूयादि द्रव्योंसे रहित हैं, मांसाहारके त्यागी हैं, मधु मद्य और उदुम्बर फलोंके भी त्यागी हैं, सत्यवादी हैं, अभिमानसे रहित हैं, वैश्या और परस्त्रीके त्यागी हैं, गुणियोंके गुणोंमें अनुरक्त हैं, परार्थी न होकर जिनपूजा करते हैं, उपवाससे शरीरको कष्ट करनेवाले हैं, आर्जव आदिसे सम्पन्न हैं, तथा उत्तम एवं विविध प्रकारके योगोंसे युक्त, उत्पन्न निर्मल सम्यक्त्वके धारक, और परिग्रहसे रहित, ऐसे यतियोंको भक्तिसे आहार देनेमें तत्पर हैं ॥ ३६५-३६८ ॥ जिन्होंने पूर्व भवमें मनुष्यायुको बौध लिया है, पक्षात् तीर्थकरके पाद मूलमें क्षायिक सम्यक्दर्शन प्राप्त किया है, ऐसे कितने ही सम्यक्दृष्टि पुरुष भी भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं ॥ ३६९ ॥ इस प्रकार कितने ही मिथ्यादृष्टि मनुष्य निर्ग्रन्थ यतियोंको दानदि देकर पुण्यका उदय आनेपर भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं ॥ ३७० ॥ तोप कितने ही मनुष्य आहार दान, अभयदान, विविध प्रकारकी औषध तथा ज्ञानके उप-करण पुस्तकादिके दानको देकर भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं ।

१०. कुमोग भूमिज मनुष्यायुके बन्धयोग्य परिणाम

ति. प./४/२५००-२५११ मिच्छत्तम्मि रत्ताणं मंदकसाया पियंवदा कुटिला धम्मफलं मग्गता मिच्छादेवेसु भत्तिपरा ॥ २५०० ॥ सुज्जोदण-सलिलोदणकजिय असणादिकडुसुक्किट्ठा । पंचगित्तं विसमं कायकिलेसं च कुज्जंता ॥ २५०१ ॥ सम्मत्तरयणहीणा कुमाणुसा लवण-जलधिदीबेसु । उपज्जंति अधण्णा अण्णाणजलम्मिमज्जता ॥ २५०२ ॥ अदिमाणगज्जिदा जे साहणकुणंति किंचि अवमाणं । सम्मत्तवज्जुदाणं जे जिगंथाणं दूसाणा देति ॥ २५०३ ॥ जे मायाचाररदा संजमतवजोग-वज्जिदा पावा । इड्ठिरससादागरवगरुवा जे मोहमावण्णा ॥ २५०४ ॥ भूलसुहुमादिचारं जे णालोचंति पुरुजणसमीवे । सज्झाय बंदणाओ जे गुरुसहिदा ण कुज्जंति ॥ २५०५ ॥ जे छंडिय सुणिसंघं वसंति एका-किणो दुराचारा । जे कोहेण य कलहं सव्वेसितो पकुज्जंति ॥ २५०६ ॥ आहारसणसत्तालोहकसाएण जणिदमोहा जे । धरिऊणं जिणलिंगं पारं कुज्जंति जे घोरं ॥ २५०७ ॥ जे कुज्जंति ण भत्ति अरहंताणं तहेव साहूणं । जे वच्चलविहीणा चाउवण्णम्मि संवम्मि ॥ २५०८ ॥ जे गेहूति सुवण्णप्पहुदि जिणलिंगं धारियो हिट्ठा । कण्णाविवाहपहुदि संजदरुवेण जे पकुज्जंति ॥ २५०९ ॥ जे भुंजंति विहीणा मोणेणं घोर-पावसंलग्गा । अणअणदरुदयादो सम्मत्तं जे जिणासंति ॥ २५१० ॥ ते कालवसं पत्ता फलेण पावाण विसमपाकाणं । उपज्जंति कुरुवा कुमाणुसा जलहिदीबेसु ॥ २५११ ॥ —मिथ्यात्वमें रत, मन्द कवायी, प्रिय बोलनेवाले, कुटिल, धर्म फलको खोजनेवाले, मिथ्यादेवोंकी भक्तिमें तत्पर, सुद्ध ओदन, सलिलोदन व कांजी खानेके कष्टसे संक्लेशको प्राप्त, विषम पंचाग्नि तप, व कायक्लेशको करनेवाले, और सम्यक्त्वरूपी रत्नसे रहित अधन्य जीव अज्ञानरूपी जलमें डूबते हुए सबनसमुद्रके द्वीपोंमें कुमाणुस उत्पन्न होते हैं ॥ २५००-२५११ ॥ इसके

अतिरिक्त जो लोग तीव्र अभिमानसे गर्वित होकर सम्यक्त्व व तपसे युक्त साधुओंका किंचित् भी अपमान करते हैं, जो दिग्गम्बर साधुओंकी निन्दा करते हैं, जो पापी संयम तप व प्रतिमायोगसे रहित होकर मायाचारमें रत रहते हैं, जो श्रद्धा रस और सात इन तीन गारवोंसे भ्रष्ट होते हुए मोहको प्राप्त हैं, जो स्थूल व सूक्ष्म दोषोंकी गुरु-जनकों समीपमें आलोचना नहीं करते हैं, जो गुरुके साथ स्वाध्याय व वन्दना कर्मको नहीं करते हैं, जो दुराचारी मुनि संघको छोड़कर एकाकी रहते हैं, जो क्रोधसे सबसे कलह करते हैं, जो आहार संहामें आसक्त व लोभ कषायसे मोहको प्राप्त होते हैं, जो जिनलिंगको धारण कर घोर पापको करते हैं, जो अरहन्त तथा साधुओंकी भक्ति नहीं करते हैं, जो चातुर्वर्ग्य संवके विषयमें वात्सल्य भावसे विहीन होते हैं, जो जिनलिंगके धारी होकर स्वर्णादिकको हर्षसे ग्रहण करते हैं, जो संयमीके वेषसे कन्याविवाहादिक करते हैं, जो मौनके बिना भोजन करते हैं, जो घोर पापमें संलग्न रहते हैं, जो अनन्तानुबन्धी चतुष्टयमेंसे किसी एकके उदित होनेसे सम्यक्त्वको नष्ट करते हैं, वे मृत्युको प्राप्त होकर विषम परिपाकवाले पापकर्मोंके फलसे ससुक्के इन द्रोपोंमें कुतिसत रूपसे कुमानुष उत्पन्न होते हैं ॥२५०३-२५११॥ (ज. प./१०/५६-७६) (त्रि. सा./६२२-६२४)

११. देवायु सामान्यके बन्धयोग्य परिणाम

त. सु./६/२०-२१ सरागसंयमसंयमासंयमाकामनिर्जराबालतपोति वैवस्य ॥२०॥ सम्यक्त्वं च ॥२१॥ —सरागसंयम, संयमासंयम, अकामनिर्जरा, और बालतप ये देवायुके आक्षेप हैं ॥२०॥ सम्यक्त्व भी देवायुका आक्षेप है ॥२१॥

त. सि./६/१८/३३४/१२ स्वभावमार्ज्वं च ॥१८॥...एतदपि मानुषस्यायुष आक्षेपः । पृथग्योगकर्ण किमर्थम् । उत्तरार्थम्, देवायुष आक्षेपोऽयमपि यथा स्यात् । —स्वभावकी मृदुता भी मनुष्यायुका आक्षेप है । —प्रश्न—इस सूत्रको पृथक् क्यों बनाया । उत्तर—स्वभावकी मृदुता देवायुका भी आक्षेप है इस बातके बतलानेके लिए इस सूत्रको अलग बनाया है । (रा. वा./६/१८/१-२/५२६/२४)

त. सा./४/४२-४३ आकामनिर्जराबालतपो मन्दकषायता । धर्मभ्रवणं शानं तथायतनसेवनम् ॥४२॥ सरागसंयमश्चैव सम्यक्त्वं देशसंयमः । इति देवायुषो ह्येते भवन्त्याक्षेपहेतवः ॥ —बालतप व अकामनिर्जराके होनेसे, कषाय मन्द रखनेसे, श्रेष्ठ धर्मको सुननेसे, दान देनेसे, आयतन सेवी बननेसे, सराग साधुओंका संयम धारण करनेसे, देशसंयम धारण करनेसे, सम्यग्दृष्टि होनेसे, देवायुका आक्षेप होता है ।

गो. क./मू./८०७/६८३ अणुज्वलमहम्बदेहि य बालतपाकामणिज्जरा य । देवायुर्गणिर्बन्धः सम्माहृद्गो य जो जीवो ॥ —जो जीव सम्यग्दृष्टि है, सो केवल सम्यक्त्व करि साक्षात् अणुव्रत महाव्रतनिकरि देवायुको बाँधे है बहुरि जो मिथ्यादृष्टि जीव है सो उपचाररूप अणुव्रत महाव्रतनिकरि वा अज्ञानरूप बाल तपक्षरण करि वा बिना इच्छा बन्धादिकले भई ऐसी आकाम निर्जराकरि देवायुको बाँधे है ।

१२. भवनत्रिकायु सामान्यके बन्धयोग्य परिणाम

त. सि./६/२१/३३६/६ तेन सरागसंयमासंयमावपि भवनवास्याद्यायुष आक्षेपो प्राप्नुतः । नैष दोषः, सम्यक्त्वाभावे सति तद्वचपदेशाभावात्-दुष्यमप्यभ्रातर्भवति । —प्रश्न—सरागसंयम और संयमासंयम ये भवनवासी आदिकी आयुके आक्षेप हैं यह प्राप्त होता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि सम्यक्त्वके अभावमें सरागसंयम और संयमासंयम नहीं होते, इसलिए उन दोनोंका यहीं अन्तर्भव होता है । अर्थात् ये भी सौधर्मादि देवायुके आक्षेप हैं, क्योंकि ये सम्यक्त्वके होनेपर ही होते हैं ।

रा. वा./६/२०/१/५२७/१५ अव्यक्तसामायिक-विराधितसम्यग्दर्शनता भवनाद्यायुषः महाद्विकमानुषस्य वा । पञ्चाणुव्रतधारिणोऽविराधित-

सम्यग्दर्शनाः तिर्यङ्मनुष्याः सौधर्मादिषु अच्युतावसानेषु स्थन्ते, विनिपतितसम्यक्त्वा भवनादिषु । अनधिगतजीवाजीवा बालतपसः अनुपलब्धतपस्त्वभावा अज्ञानकृतसंयमाः संवेषाभाबविशेषात् केचिद्वनव्यन्तरादिषु सहस्रारपर्यन्तेषु मनुष्यतिर्यङ्मपि च । आकामनिर्जरा-सुषुप्पानिरोध-ब्रह्मचर्य-भूषाध्या - मलधारण-परितापादिभिः परिषेदितमूर्तयः चाटकनिरोधबन्धनबद्धाः दीर्घकाल-रोगिणः असंक्लिष्टाः तरुगिरिशिखरपातितः अनशनज्वलनजलप्रवेशान-विषभक्षण धर्मदुग्धयः व्यन्तरमानुषतिर्यङ्मु । निःशीलव्रताः सामुक्त्य-द्वयाः जलराजितुल्यरोगभोगधूमिसमुत्पन्नाश्च व्यन्तरादिषु जन्म प्रतिपद्यन्ते इति । —अव्यक्त सामायिक, और सम्यग्दर्शनकी विराधना आदि भवनवासी आदिकी आयुके अथवा महाद्विक मनुष्यकी आयुके आक्षेप कारण हैं । पंच अणुव्रतोंके धारक सम्यग्दृष्टि तिर्यङ्म या मनुष्य सौधर्म आदि अच्युत पर्यन्त स्वर्गमें उत्पन्न होते हैं । यदि सम्यग्दर्शन विराधना हो जाये तो भवनवासी आदिमें उत्पन्न होते हैं । तत्त्वज्ञानसे रहित बालतप तपनेवाले अज्ञानी मन्द कषायके कारण कोई भवनवासी व्यन्तर आदि सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त उत्पन्न होते हैं, कोई मर कर मनुष्य भी होते हैं तथा तिर्यङ्म भी । आकाम निर्जरा, भूख व्यासका सहना, ब्रह्मचर्य, पृथ्वीपर सोना, मल धारण आदि परिषेदोंसे खेदखिन्न न होना, गृह पुरुषोंके बन्धनमें पड़नेपर भी नहीं घबड़ाना, दीर्घ कालीन रोग होनेपर भी असंक्लिष्ट रहना, या पर्वतके शिखरसे रूपापात करना, अनशन, अग्नि प्रवेश, विष-भक्षण आदिको धर्म माननेवाले कुतापस व्यन्तर और मनुष्य तथा तिर्यङ्ममें उत्पन्न होते हैं । जिनने ब्रत या शीलोंको धारण नहीं किया किन्तु जो सदैव हृदय हैं, जल रखके समान मन्द कषायी हैं, तथा भोग धूमिमें उत्पन्न होनेवाले व्यन्तर आदिमें उत्पन्न होते हैं ।

त्रि. सा./४५० उम्मगचारि सणिदाणणलादिमुदा अकामणिज्जरिणो । कुदवा सबलचरित्ता भवणतिर्यं जति ते जीवा ॥४५०॥ —उन्मार्ग-चारी, निदान करनेवाले, अग्नि, जल आदिसे रूपापात करनेवाले, बिना अभिलाष बन्धादिक के निमित्त तै परितः सहनादि करि जिनके निर्जरा भई, पंचागिण आदि लोटे तपके करनेवाले, बहुरि सबोष चारित्रके धरन हारे जे जीव हैं ते भवनत्रिक विषे जाय ऊपजै हैं ।

१३. भवनवासी देवायुके बन्धयोग्य परिणाम

त. प./३/१६८, १६९, २०६ अवमिदसंका केई गाणचरित्ते क्लिष्ट-भावजुवा । भवणामरेणु आर्जं बंधति तु मिच्छाभाव जुवा ॥१६८॥ अविणयसत्ता केई कामिणिबिरहज्जरेण जज्जरिवा कलहपिया पाविहा जायते भवणवेणु ॥१६९॥ जे कोहमाणमायालोहासत्ताकिमिदु चारित्ता । बहराणुज्जरुचिरा ते उपज्जति अणुरेणु ॥२०६॥ —ज्ञान और चारित्रके विषयमें जिन्होंने बांकाको अभी दूर नहीं किया है, तथा जो क्लिष्ट भावसे युक्त हैं, ऐसे जीव मिथ्यात्व भावसे सहित होते हुए भवनवासी सम्बन्धी देवोंकी आयुको बाँधते हैं ॥१६९॥ कामिनीके विरहरूपी ज्वरसे जर्जरित, कलहप्रिय और पापिष्ठ कितने ही अविनयी जीव भवनवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥१६९॥ जो जीव क्रोध, मान, मायामें आसक्त हैं, अकृपिष्ठ चारित्र अर्थात् क्रूर-चारी हैं, तथा वैर भावमें रुचि रखते हैं, वे असुरोंमें उत्पन्न होते हैं ।

१४. व्यन्तर तथा नीच देवोंकी आयुके बन्धयोग्य परिणाम

भ. आ./मू./१८१-१८२/३६८ गाणस्स केवलीणं धम्मस्साहरिय सव्व-साहणं । माइय अवणवादी खिम्भिसिय भावणं कुणइ ॥१८१॥ मंताभिजोगकोवुगधुदीयम्मं पज्जवे जोहु । इद्विरससादेहेतुं अभि-जोगं भावणं कुणइ ॥१८२॥ —भूतज्ञान, केवली व धर्म, इन तीनोंके प्रति मायावी अर्थात् ऊपरसे इनके प्रति प्रेम व भक्ति दिखाते हुए, परन्तु अन्तरसे इनके प्रतिका नहुमान या आचरणसे रहित जीव,

आचार्य, उपाध्याय व साधु परमेष्ठियों की ओरका आरोपण करनेवाले और अर्धवर्षीय जन ऐसे अशुभ विचारोंसे मुनि किंविष जातिके देवोंमें जन्म लेते हैं ॥ १८९ ॥ मन्त्राभियोग्य अर्थात् कुमारी वगैरहमें भूतका प्रवेश उत्पन्न करना, कौतुहलोपदर्शन क्रिया अर्थात् अकालमें जलवैष्टि आदि करके दिखाना, आदि चमत्कार, भूतिकर्म अर्थात् बालकादिकोंकी रक्षाके अर्थ मन्त्र प्रयोगके द्वारा भूतोंकी कोड़ा दिखाना—ये सब क्रियाएँ श्रद्धा गौरव या रस गौरव, या सात गौरव दिखानेके लिये जो करता है सो आभियोग्य जातिके वाहन देवोंमें उत्पन्न होता है ।

ति. प./३/२०१-२०५ मरणे विराधिमि य केई कंदपकित्रिसा देवा । अभियोगा संमोहपहुदीसुरदुगदीसु जायंते ॥ २०१ ॥ जे सच्चवयण-होणा हसं कुम्भति बहुजणे नियमा । कंदपत्तहिदया ते कंदप्येसु जायंति ॥ २०२ ॥ जे भूतिकम्ममंताभियोगकोहुलाइसंजुला । जणवणे य पइहा बाहणवेवुते ते होंति ॥ २०३ ॥ तित्थयरसंभमहिमाआगम-गंधारिपसु पडिक्कला । बुद्धिजया गिगदिसा जायंते किम्बिससुरेसु ॥ २०४ ॥ उत्पहउवएसयरा विप्पडिमणा जिनिदमग्गमि । मोहेण संमोधा संमोहसुरेसु जायंते ॥ २०५ ॥

ति. प./८/५६६-५६६ सबल चरित्ता कूरा उम्मगट्ठा निदाणकदभावा । मंदकसायाधुरदा बंधंते अप्पइडिअसुराउं ॥ ५६६ ॥ ईसाणलंतवच्चु-दकम्पंतं जाव होंति कंदप्पा । किम्बिसिया अभियोगा नियकम्पजह-णठिदिसहिया ॥ ५६६ ॥ —मरणके विराधित करनेपर अर्थात् समाधि मरणके बिना, कितने ही जीव दुर्गतिमें कन्दर्प, किंविष, आभि-योग्य और सम्मोह इत्यादि देव उत्पन्न होते हैं । जो प्राणी सत्य वचनसे रहित हैं, निर्य ही बहुजनमें हास्य करते हैं, और जिनका हृदय कामासक्त रहता है, वे कन्दर्प देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥ २०२ ॥ जो भूतिकर्म, मन्त्राभियोग और कौतुहलादि आदिसे संयुक्त हैं तथा लोगोंके गुणगान (खुशामद) में प्रवृत्त रहते हैं, वे वाहन देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥ २०३ ॥ जो लोग तोषकर व संवकी महिमा एवं आगमग्रन्थादिके विषयमें प्रतिक्लृप्त हैं, दुर्विनयी, और मायाचारी हैं, वे किंविष देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥ २०४ ॥ उत्पन्न अर्थात् कुमार्गका उपदेश करनेवाले, जिनेन्द्रोपदिष्ट मार्गमें विरोधी और मोहसे संयुक्त जीव सम्मोह जातिके देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥ २०५ ॥ दूषित चारित्र-वाले, क्रूर, उन्मार्गमें स्थित, निदान भावसे सहित और मन्द कषायों-में अनुरक्त जीव अप्सिद्धिक देवोंकी आयुको बाँधते हैं ॥ ५६६ ॥ कन्दर्प, किम्बिषिक और आभियोग्य देव अपने-अपने कल्पकी जघन्य स्थिति सहित क्रमशः ईशान, लान्तव और अच्युत कल्पपर्यन्त होते हैं ॥ ५६६ ॥

१५. ज्योतिषदेवायुके बाँधने योग्य परिणाम

ति. प./७/६१७ आयुबंधधनभावं वंसणहणस्स कारणं विविहं । गुणटा-णादि पवणण भावण लोए व्व एववत्तवं ॥ ६१७ ॥ —आयुके बन्धक भाव, सम्पददर्शन ग्रहणके विविध कारण और गुणस्थानादिका वर्णन, भावनलोकके समान कहना चाहिए ॥ ६१७ ॥

१६. कल्पवासी देवायु सामान्यके बन्धयोग्य परिणाम

स. सि./६/२१/२३६/५ सम्पत्तवं च ॥ २१ ॥ किम् । देवस्यायुष आसव-इत्यनुवर्तते । अविशेषाभिधानेऽपि सौधर्मादिविशेषणतिः । —सम्य-कस्य भी देवायु का आसव है । प्रश्न—सम्पत्तव क्या है । उत्तर—‘देवायु का आसव है’, इस पदकी पूर्व सूत्रसे अनुवृत्ति होती है । यद्यपि सम्पत्तवकी सामान्यसे देवायुका आसव कहा है, तो भी इससे सौध-र्मादि विशेषका ज्ञान होता है । (रा. वा./६/२१/१।५२७/२७) ।

रा. वा./६/२०/१/५२७/२३ कल्याणमित्रसम्बन्ध-आयतनोपवेसासङ्ग-प्रवणगौरवदर्शना-सनवधप्रोधोपवास-तपोभावना-बहुभुषागमपरत्व-कषायनिग्रह-पात्रदान-पीतपत्रलेयापरिणाम-धर्मध्यानमरणादिलक्षणः

सौधर्माद्यायुषः आसवः । —कल्याणमित्र संसर्ग, आयतन सेवा, सङ्गमप्रवण, स्वगौरवदर्शन, निर्दोष प्राधोपवास, तपकी भावना, बहुभुषण, आगमपरता, कषायनिग्रह, पात्रदान, पीत, पत्र लेखना परिणाम, मरण कालमें धर्मध्यान रूप परिणति आदि सौधर्म आदि आयुके आसव हैं । (और भी वे २० आयु/३/१२) बन्धयोग्य परिणाम ।”

१७. कल्पवासी देवायु विशेषके बन्धयोग्य परिणाम

ति. प./८/५६६-५६६ सबलचरित्ता कूरा उम्मगट्ठा निदाणकदभावा । मंदकसायाधुरदा बंधंते अप्पइडिअसुराउं ॥ ५६६ ॥ दसपुक्खरा सोहम्मपपहुदि सव्वहुसिद्धिपरियंतं । चोवसुव्वधरा तह संतवक-प्पादि वच्चंते ॥ ५६७ ॥ सोहम्मादि अचुदपरियंतं जंति वेसवदुल्ला । चउविहदाणपण्ठा अकसाया पंचगुरुभत्ता ॥ ५६८ ॥ सम्मसणाणअज्ज-वसज्जासीलादिपहि परिपुणा । जायंते इत्थीओ जा अचुदकम्प-परियंतं ॥ ५६९ ॥ जिणसिगंधारिणो जे उक्किट्तवस्समेण संपुणा । ते जायंति अमब्बा उवरिमगेवज्जपरियंतं ॥ ५७० ॥ परदोअव्वणवदतव-इसणणाचरणसंपणा । भिग्गंथा जायंते भम्मा सव्वहुसिद्धि परियंतं ॥ ५७१ ॥ चरयापरिवज्जधरा मंदकसाया पियंवदा केई । कमसो भावण-पहुदि जम्मंते बम्हकम्पंतं ॥ ५७२ ॥ जे पंचेदियतिरिया सण्णी हु अकामजिणरेणे जुदा । मंदकसाया केई जंति सहस्सापरियंतं ॥ ५७३ ॥ तणहंठणादिसहिया ओवा जे अमंदकोहजुदा । कमसो भावण-पहुदो केई जम्मंति अचुद जाव ॥ ५७४ ॥ आ ईसाण कम्प उत्पत्ती हादि देवदेवीणं । तप्परदो उग्गुदी देवाण केवसाणं पि ॥ ५७५ ॥ ईसाणलंतवच्चुदकम्पंतं जाव होंति कंदप्पा । किम्बिसिया अभियोगा नियकम्पजहण्ठादिसहिया ॥ ५७६ ॥ —दूषित चरित्रवाले, क्रूर, उन्मार्गमें स्थित, निदान भावसे सहित, कषायोंमें अनुरक्त जीव अप्सिद्धिक देवोंकी आयु बाँधते हैं ॥ ५६६ ॥ दशपूर्वके धारी जीव सौधर्मादि सर्वाधिसिद्धि पर्यन्त तथा चौबहजुर्बधारी लांतव कल्पसे लेकर सर्वाधिसिद्धि पर्यन्त जाते हैं ॥ ५६७ ॥ चार प्रकारके दानमें प्रवृत्त, कषायोंसे रहित व पंचगुरुओंकी भक्तियुक्त, ऐसे देशभक्त संयुक्त जीव सौधर्म स्वर्गको आदि लेकर अच्युतस्वर्ग पर्यन्त जाते हैं ॥ ५६८ ॥ सम्यक्वच, ज्ञान, आर्जव, लज्जा एवं शीलानिसे परिपूर्ण क्षियाँ अच्युत कल्प पर्यन्त जाती हैं ॥ ५६९ ॥ जो जघन्य जिनसिगंधारण करनेवाले और उच्छुद्ध तपके प्रसे परितुष्ट वे उपरिमग्रैवैयक पर्यन्त उत्पन्न होते हैं ॥ ५७० ॥ पूजा, व्रत, तप, दर्शन, ज्ञान और चारित्रसे सम्पन्न निर्ग्रन्थ भव्य इससे आगे सर्वाधिसिद्धि पर्यन्त उत्पन्न होते हैं ॥ ५७१ ॥ मंद कषायी व प्रिय बोलनेवाले कितने ही चरक (साधु विशेष) और परित्राजक क्रमसे भवनवासियोंको आदि लेकर ब्रह्मकल्प तक उत्पन्न होते हैं ॥ ५७२ ॥ जो कोई पंचेन्द्रियतिर्यच सङ्गी आकाम निर्जरासे युक्त हैं, और मंदकषायी हैं वे सहस्रार कल्प तक उत्पन्न होते हैं ॥ ५७३ ॥ जो तनुहंठन अर्थात् कायबलेश आदिसे सहित और तीव्र क्रोधसे युक्त हैं ऐसे कितने ही आजोवक साधु क्रमशः भवनवासियोंसे लेकर अच्युत स्वर्ग पर्यन्त जन्म लेते हैं ॥ ५७४ ॥ देव और देवियोंकी उत्पत्ति ईशान कल्प तक होती है । इससे आगे केवल देवोंकी उत्पत्ति ही है ॥ ५७५ ॥ कन्दर्प, किम्बिषिक और अभि-योग्य देव अपने-अपने कल्पकी जघन्य स्थिति सहित क्रमशः ईशान, लान्तव और अच्युत कल्प पर्यन्त होते हैं ।

१८. लौकान्तिक देवायुके बन्धयोग्य परिणाम

ति. प./८/५७६-५७६ हह लेसे वेरगं बहुभेयं भाविदूण बहुकावं । संजम-भावेहि सुणी देवा सोयंतिया होंति ॥ ५७६ ॥ धुइणिदासु समणो सुह-दुक्खेसुं सर्वधुरिउवणे । जो समणो सम्मत्तो सो चिय सोयंतियो

होति ॥६४७॥ जे गिरिवेक्का देवे गिरिदा गिरिममा गिरिराभा । गिर-
बज्जा समनवरा ते चिय लोयंतिया होति ॥६४८॥ संजोगविषयोने
साहासाहम्मि जीविदे मरने । जो समदिद्वी समनो सो चिय लोय-
तिओ होदि ॥६४९॥ अणवरवसमं पत्ता संजमसमिदोसु म्मानजोगेसु
तिव्वतवचरणजुत्ता संमणा लोयंतिया होति ॥६५०॥ पंचमहज्जय
सहिंया पंचसु समिदीसु चिरम्मि चेटठंति । पंचसुविसयविरदा
रिसिणो लोयंतिया होति ॥६५१॥ —इस क्षेत्रमें बहुत काल तक बहुत
प्रकारके वैराग्यको भाकर संयमसे युक्त धुनि लौकान्तिक देव होते
हैं ॥६४६॥ जो सम्यग्दृष्टि भ्रमण (धुनि) स्तुति और निन्दामें, सुख
और दुःखमें तथा बन्धु और रिपुमें समान है वही लौकान्तिक होता
है ॥६४७॥ जो वेहके विषयमें निरपेक्ष, निर्द्वन्द्व, निर्मम, निरास्म और
निरवय है वे ही भ्रेष्ट भ्रमण लौकान्तिक देव होते हैं ॥६४८॥ जो
भ्रमण संयोग और विगोगमें, लाभ और अलाभमें, तथा जीवित और
मरणमें समदृष्टि होते हैं वे लौकान्तिक होते हैं ॥६४९॥ संयम,
समिति, ध्यान एवं समाधिके विषयमें जो निरन्तर भ्रमणको प्राप्त हैं
अर्थात् सावधान हैं, तथा तीव्र तपश्चरणसे संयुक्त हैं वे भ्रमण लौका-
न्तिक होते हैं ॥६५०॥ पाँच महाव्रतोंसे सहित, पाँच समितियोंका
चिरकाल तक आचरण करनेवाले, और पाँचों इन्द्रिय विषयोंसे
विरक्त ऋषि लौकान्तिक होते हैं ॥६५१॥

१९. कबाय व लेइयाकी अपेक्षा आयुबन्धके २० स्थान

गो. जी./प्र./२६५-६३६ (विशेष दे० जन्म/६/७)

शक्ति स्थान ४	लेइया स्थान १४	आयुबन्ध स्थान २०
१ शिला भेद समान	१ कृष्ण उ०	० अन्नबन्ध
२ पृथ्वी भेद समान	१ कृष्ण म०	१ नरकायु
	२ कृष्णादि म० उ०	१ नरकायु
	३ कृष्णादि २ म०	१ नरकायु
	+१ उ०	२ नरक तिर्यचायु
		३ नरक तिर्यच, मनुष्यायु
	४ कृष्णादि ३ म०	४ सर्व
	+१ ज०	
	५ कृष्णादि ४ म०	४ सर्व
	+१ ज०	
	६ कृष्णादि ५ म०	४ सर्व
	+१ ज०	
३ धूलिरेखा समान	६ कृष्णादि १ ज०	४ सर्व सर्व
	+५ म०	३ मनुष्यदेव व तिर्यचायु
		२ मनुष्य देवायु
	५ कृष्ण बिना	१ देवायु
	१ ज०+४ म०	
	४ कृष्ण, नील बिना	१ देवायु
	१ ज०+३ म०	
	३ पीठादि १ उ०	१ देवायु
	+२ म०	० अन्नबन्ध
	२ पद्म, शुक्ल १ ज०	० अन्नबन्ध
	+१ म०	
४ जलरेखा समान	१ शुक्ल १ म०	० अन्नबन्ध
	१ शुक्ल १ उ०	० अन्नबन्ध

४. आठ अपकर्ष काल निर्देश

१. कर्मभूमिजोंकी अपेक्षा ८ अपकर्ष

घ. १०/प्र./२.४.३६/२३३/४ जे सोनकमाउजा ते सग-सग भुंजमाणाउट्टिदीए
जे तिभागे अविवर्कते परभविआउअबधपाओगा होति जाव असंखे-
यझा त्ति । तत्थ बन्धपाओगाकालभरते आउबन्धपाओगापरिणामेहि
के वि जीवा अट्टवारं के वि सत्तवारं के वि छट्ठवारं के वि पंचवारं के
वि चत्तारिवारं, के वि तिण्णिवारं के वि दोवारं के वि एकवारं
परिणमति । कुदो । साभावियादो । तत्थ तद्वित्तिभागपढमसमए
जेहि परभविआउअबधो पारदोते अंतोमुहुत्तेण बंधं समाणिय पुणो
सयलाउट्टिदीए नवमभाग सेसे पुणो वि बन्धपाओगा होति ।
सयलाउट्टिदीए सत्तावीसभागवसेसे पुणो वि बंधपाओगा होति ।
एवं सेसतिभाग तिभागवसेसे बंधपाओगा होति त्ति णेदब्बं जा
अट्टमी आगरिसा त्ति । ण च तिभागवसेसे आउअं णियमेण बज्जमदि
त्ति एयंतो । किंतु तत्थ आउअबधपाओगा होति त्ति उक्त होदि ।
—जो जीव सोपक्रम आयुष्क है वे अपनो-अपनी भुज्यमान आयु
स्थितिके दो तिभाग भीत जानेपर बहुते सेकर असंखेयझा काल
तक परभवसम्बन्धी आयुको बाँधनेके योग्य होते हैं । उनमें आयु
बन्धके योग्य कालके भीतर कितने ही जीव आठ बार; कितने ही
सात बार; कितने ही छह बार; कितने ही पाँच बार; कितने ही चार
बार; कितने ही तीन बार; कितने हो दो बार; कितने ही एक बार
आयु बन्धके योग्य परिणामोंमेंसे परिणत होते हैं । क्योंकि; ऐसा
स्वभाव है । उसमें जिन जीवोंने तृतीय तिभागके प्रथम समयमें
परभव सम्बन्धी आयुका बन्ध आरम्भ किया है वे अन्तर्मुहूर्तमें
आयु बन्धको समाप्त कर फिर समस्त आयु स्थितिके नौवें भागके
शेष रहनेपर फिरसे भी आयु बन्धके योग्य होते हैं । तथा समस्त
आयु स्थितिका सत्ताईसवाँ भाग शेष रहनेपर पुनरपि बन्धके योग्य
होते हैं । इस प्रकार उत्तरोत्तर जो तिभाग शेष रहता जाता है उसका
तिभाग शेष रहनेपर यहाँ आठवें अपकर्षके प्राप्त होने तक आयु बन्ध-
के योग्य होते हैं, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । परन्तु तिभाग शेष
रहनेपर आयु नियमसे बाँधती है ऐसा एकान्त नहीं है । किन्तु उस
समय जीव आयुबन्धके योग्य होते हैं । यह उक्त कथनका तात्पर्य
है । (गो. क./जी. प्र./६२६-६३३/२३६)

गो. जी./जी. प्र./११८/११३/१७ कर्मभूमितिर्यग्मनुष्याणां भुज्यमाना-
युर्ज्वल्यमध्यमोत्कृष्टं विवक्षितमिदं ६६६१ । अत्र भागद्वयेऽतिक्रान्ते
तृतीयभागस्य २१८७ प्रथमान्तर्मुहूर्तः परभवायुर्बन्धयोग्यः, तत्र न बद्धं
तदा तदेकभागतृतीयभागस्य ७२६ प्रथमान्तर्मुहूर्तः । तत्रापि न बद्धं
तदा तदेकभागतृतीयभागस्य २४३ प्रथमांतर्मुहूर्तः । एवमग्रेऽग्रे नेतव्य-
मष्टवारं यावत् । इत्यष्टैवापकर्षाः ।—स्वभावादेव तद्वन्धप्रयोग्य-
परिणमनं जीवानां कारणान्तरनिरपेक्षमित्यर्थः ।—किसी कर्म भूमि या
मनुष्य वा तिर्यचकी आयु ६६६१ वर्ष है । तहाँ तिस आयुका दोय
भाग गये २१८७ वर्ष रहै तहाँ तीसरा भागको लागते ही प्रथम
समयास्त्री लगाइ अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त काल मात्र प्रथम अपकर्ष है तहाँ
परभव संबन्धी आयुका बन्ध होइ । बहुति जो तहाँ न बन्धे तो
तिस तीसरा भागका दोय भाग गये ७२६ वर्ष आयुके अवशेष रहै
तहाँ अन्तर्मुहूर्त काल पर्यन्त दूसरा अपकर्ष है तहाँपर भवका आयु
बाँधे । बहुति तहाँ भी न बाँधे तो तिसका भी दोय भाग गये २४३
वर्ष आयुके अवशेष रहै अन्तर्मुहूर्त काल मात्र तीसरा अपकर्ष बिधे
परभवका आयु बाँधे । बहुति तहाँ भी न बाँधे तो जिसका भी दोय
भाग गये ८१ वर्ष रहै अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त चौथा अपकर्ष बिधे परभव-
का आयु बाँधे । ऐसे ही दोय दोय भाग गये २७ वर्ष वा ६ वर्ष रहै
या ३ वर्ष रहै अन्तर्मुहूर्त काल पर्यन्त पाँचवाँ, छठा, सातवाँ वा
आठवाँ अपकर्ष बिधे परभवका आयुका बन्धने की योग्य जानना ।
जैसे ही जो भुज्यमान आयुका प्रमाण होइ ताके तिभाग-तिभाग बिधे

आयुके बन्ध योग्य परिणाम अपकर्षनिविष्ट ही होई सो असा कोई स्वभाव सहज ही है अन्य कोई कारण नहीं।

२. भोगभूमिजों तथा देव नारकियोंकी अपेक्षा आठ अपकर्ष

घ. ६/१, ६-६, २६/१७०/१ देव-गेरहपट्ट...छम्मासावसेसे भुंजमाणाउए असंखेपाद्वापज्जवसाणे संते परभवियमाउअं बंधमाणाणं तदसंभवा । ...असंखेज्ज तिरिकवमणुसा...देव गेरहय्याणं व भुंजमाणाउए छम्मासादो अहिण संते परभविआउअस्स बंधाभावा । = भुज्यमान आयुके (अधिकसे अधिक) छह मास अवशेष रहने पर और (कमसे कम) असंखेयाद्वा कालके अवशेष रहने पर आगामी भव सम्बन्धी आयुको बाँधनेवाले देव और नारकियोंके पूर्व कोटिके त्रिभागसे अधिक आबाधा होना असंभव है। (वहाँ तो अधिकसे अधिक छह मास ही आबाधा होती है) असंख्यात वर्षकी आयु वाले भोग-भूमिज तिर्यच व मनुष्योंके भी देव और नारकियोंके समान भुज्यमान आयुके छह माससे अधिक होने पर परभव सम्बन्धी आयुके बन्धका अभाव है।

घ. १०/४, २, ४, ३६/२३४/२ गिरुवक्कमाउआ पुण छम्मासावसेसे आउअबंधपाओगा होति । तत्थ वि एवं चेव अट्ठगरिसाओ वत्तव्वाओ । = जो निरुपक्रमायुष्क हैं वे भुज्यमान आयुमें छह मास शेष रहने पर आयु बन्धके योग्य होते हैं। यहाँ भी इसी प्रकार आठ अपकर्षको कहना चाहिए।

गो.क./जी.प्र./१५८/१६२/१ देवनारकाणां स्वस्वितौ वण्मासेषु भोगभूमिजानां नवमासेषु च अवशिष्टेषु त्रिभागेन आयुर्बन्धसंभवाद । = देव नारकी तिनिके तो छह महीना आयुका अवशेष रहै अरु भोगभूमियां के नव महीना आयुका अवशेष रहै तब त्रिभाग करि आयु बंधे हैं।

गो.जी./जी.प्र./५१५/६१४/२४ निरुपक्रमायुष्काः अनपवर्तितायुष्का देवनारका भुज्यमानायुषि षड्मासावशेषे परभवायुर्बन्धप्राप्त्या भवन्ति । अत्राप्यष्टापकर्षाः स्युः । समयाधिकपूर्वकोटिप्रभृतिप्रतिपलितोपम पर्यंतं संख्यातासंख्यातवर्षायुष्कभोगभूमितिर्यग्मनुष्याऽपि निरुपक्रमायुष्का इति ग्राह्यं । = निरुपक्रमायुष्क अर्थात् अनपवर्तित आयुष्क देव-नारकी अपनी भुज्यमान आयुमें (अधिकसे अधिक) छह मास अवशेष रहने पर परभव सम्बन्धी आयुके बन्ध योग्य होते हैं। यहाँ भी (कर्म भूमिजों वत्) आठ अपकर्ष होते हैं। समयाधिक पूर्व कोटिसे लेकर तीन पर्यकी आयु तक संख्यात व असंख्यात वर्षायुष्क जो भोगभूमिज तिर्यच या मनुष्य हैं वे भी निरुपक्रमायुष्क ही हैं, ऐसा जानना चाहिए। (गो.क./जी.प्र./६३६-६४३/५३६-५३७)

३. आठ अपकर्ष कालोंमें न बँधें तो अन्त समयमें बँधने सम्बन्धी दृष्टियाँ

गो.जी./जी.प्र./५१८/६१६/२० नाष्टमापकर्षेऽप्यायुर्बन्धनियमः, नाप्यन्योऽपकर्षस्तहि आयुर्बन्धः कथं । असंखेयाद्वा भुज्यमानायुषोऽन्त्यावश्यसंख्येयभागः तस्मिन्नवशिष्टे प्रागेव अन्तर्मुहूर्तमात्रसमयप्रबन्दात् परभवायुर्नियमेन बद्ध्वा समाप्नोतीति नियमो ज्ञातव्यः । = प्रश्न — आठ अपकर्षोंमें भी आयु न बँधे है, तो आयुका बन्ध कैसे होई ? उत्तर — सौ कहें हैं — 'असंखेयाद्वा' जो आवलीका असंख्यातवाँ भाग भुज्यमान आयुका अवशेष रहै ताके पहिले (पर-भविक आयुका बन्ध करे है)।

गो.क./जी.प्र./१५८/१६२/२ यद्यष्टापकर्षेषु स्वचित्तायुर्बन्धं तदावश्यसंख्येयभागमात्रायाः समयोनमुहूर्तमात्राया वा असंखेयाद्वायाः प्रागेवोत्तरभवायुरन्तर्मुहूर्तमात्रसमयप्रबन्दात् बद्ध्वा निष्ठापयति । एतौ द्वावपि पक्षौ प्रवाह्यापदेशत्वात् अङ्गीकृता । = यदि कदाचिद् किसी ही अपकर्षमें आयु न बँधे तो कौह आचार्यके मतसे तो आवलीका असंख्या-

तवाँ भागप्रमाण और कोई आचार्यके मतसे एक समय घाटि मुहूर्त-प्रमाण आयुका अवशेष रहै ताँहिके पहिले उत्तर भवकी आयुकर्मको बाँधे है। ए दोऊ पक्ष आचार्यनिका परम्परा उपदेश करि अंगीकार किसे हैं।

४. आयुके त्रिभाग शेष रहनेपर ही अपकर्ष काल आने सम्बन्धी दृष्टिभेद

घ. १०/४, २, ४, ३६/२३७/१० गोदम ! जीवा दुविहा पण्णत्ता संखेज्जवत्साउआ चेव असंखेज्जवत्साउआ चेव । तत्थ जे ते असंखेज्जवत्साउआ ते छम्मासावसेसियंसि याउगंसि परभवियं आयुगं निबंधंता बंधंति । तत्थ जे ते संखेज्जवत्साउआ ते दुविहा पण्णत्ता सोवक्कमाउआ गिरुवक्कमाउआ ते त्रिभागवसेसियंसि याउगंसि परभवियं आयुगं कम्मं निबंधंता बंधंति । तत्थ जे ते सोवक्कमाउआ ते सिआ त्रिभाग-त्रिभागवसेसियंसि यायुगंसि परभवियं याउगं कम्मं निबंधंता बंधंति । एवेण विहायपण्णत्तिसुत्तेण सह कंधं ण विरोहो । ण एदं म्हायो तस्स पुधसुवस्स आहरियमेएण भेदमावण्णस्स एयसाभावाओ । = प्रश्न — 'हे गौतम ! जीव दो प्रकारके कहे गये हैं — संख्यात वर्षायुष्क और असंख्यात वर्षायुष्क । उनमें जो असंख्यात वर्षायुष्क हैं वे आयुके छह मास शेष रहने पर पर-भविक आयुको बाँधते हुए बाँधते हैं । और जो संख्यात वर्षायुष्क जीव हैं वे दो प्रकारके कहे गये हैं । — सोपक्रमायुष्क और निरुपक्रमायुष्क । उनमें जो निरुपक्रमायुष्क हैं वे आयुमें त्रिभाग शेष रहने पर पर-भविक आयुकर्मको बाँधते हुए बाँधते हैं । और जो सोपक्रमायुष्क जीव हैं वे कथंचिद् त्रिभाग [कथंचिद् त्रिभागका त्रिभाग और कथंचिद् त्रिभाग-त्रिभागका त्रिभाग] शेष रहने पर पर-भव सम्बन्धी आयुकर्मको बाँधते हैं । ' इस व्याख्या-प्रज्ञप्ति सूत्रके साथ कैसे विरोध न होगा । उत्तर — नहीं, क्योंकि, इस सूत्रसे उक्त सूत्र भिन्न आचार्यके द्वारा बनाया हुआ होनेके कारण पृथक् है । अतः उससे इसका मिलान नहीं हो सकता ।

५. अन्तिम समयमें केवल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण ही आयु बँधती है

गो.क./जी.प्र./५१८/६१३/२० असंखेयाद्वा भुज्यमानायुषोऽन्त्यावश्येसंख्येयभागः तस्मिन्नवशिष्टे प्रागेव अन्तर्मुहूर्तमात्रसमयप्रबन्दात् परभवायुर्नियमेन बद्ध्वा समाप्नोतीति नियमो ज्ञातव्यः । = भुज्यमान आयुके कालमें अन्तिम आवलीका असंख्यातवाँ भाग शेष रहने पर अन्तर्मुहूर्त कालमात्र समय प्रबन्धोंके द्वारा परभवकी आयुको बाँधकर पूरा करे है ऐसा नियम है अर्थात् अन्तिम समय केवल अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिवाली परभव सम्बन्धी आयुको बाँध कर निष्ठापन करे है।

६. आठ अपकर्ष कालोंमें बँधी आयुका समीकरण

गो.क./जी.प्र./६४३/८३७/१६ अपकर्षेषु मध्येप्रथमवारं वर्जित्वा द्वितीयादिवारे बध्यमानस्यायुषो वृद्धिर्हानिरवस्थितिर्वा भवति । यदि वृद्धिस्तदा द्वितीयादिवारे बद्धाधिकस्थितेरेव प्राधान्यं । अथ हानिस्तदा पूर्व-बद्धाधिकस्थितेरेव प्राधान्यं । = आठ अपकर्षनि विषे पहली बार बिना द्वितीयादिक बारविषे पूर्व जो आयु बाँध्या था, तिसकी स्थितिकी वृद्धि वा हानि वा अवस्थिति हो है। तहाँ जो वृद्धि होय तो पीछे जो अधिक स्थिति बन्धी तिसकी प्रधानता जाननी । बहुरि जो हानि होय तो पहिली अधिक स्थिति बँधी थी ताकी प्रधानता जाननी । (अर्थात् आठ अपकर्षोंमें बँधी हीनाधिक सर्व स्थितिओंमें से जो अधिक है वह ही उस आयुकी बँधी हुई स्थिति समझनी चाहिए)।

७. अन्य अपकर्षोंमें आयु बन्धके प्रमाणमें चार हृदि व हानि सम्भव है

ध. १६/पृ. ३००/११ चतुष्पणमाउआणमवटिठद-भुजगरसंकमण कालो अहणमुक्तस्तेण एगसमओ । पुब्बमंधादो समउत्तरं पबद्धस्स जटिठदि पकुच्च जटिठदिसंकयो ति एत्थ वेत्ताम् । देव-गिरयाउ-आणं अप्प-वरसंकमस्स जट्ठो अंतोमुहुत्तं, उक्कं तेत्तीसं सागरोवमाणि सादिरे-याणि । तिरिक्खमपुसाउआणं जहं अंतोमुहुत्तं, उक्कं तणिण-पल्लिदोवमाणि सादिरेयाणि । —चार आयु कर्मोंके अवस्थित और भुजाकार संक्रमोंका काल जघन्य व उत्कर्षसे एक समय मात्र है । पूर्व बन्धसे एक समय अधिक बाँधे गये आयुक्रमका अ० स्थितिकी अपेक्षा यहाँ ज० स्थिति संक्रम ग्रहण करना चाहिए । देवायु और नरकायुके अन्तर संक्रमका काल जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कर्षसे साधिक तैत्तीस सागरोपम मात्र है । तिर्यचायु और मनुष्यायुके अन्तर संक्रमका काल जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कर्षसे साधिक तीन-तीन पण्योपम मात्र है ।

गो. क./पृ. ४४९/६२३ संक्रमणाकरणं नवकरणं ह्येति सव्व आऊर्णं...॥
—चयारि आयु तिनके संक्रमणकरण बिना नवकरण पाए है ।

८. उसी अपकर्ष कालके सर्व समयोंमें उत्तरोत्तर हीन बन्ध होता

म. न. २/४२७/१४४/१२ आयुगस्स अत्थि अव्वत्तबन्धगा अप्पत्तरबन्धगा य ।
म. न. २/४३२/१८२/६ आयुं अत्थि अव्वत्तबन्धगा य असंखेज्जभाग-हाणिबन्धगा य । —१. आयु कर्मका अवक्तव्य बन्ध करनेवाले जीव हैं, और अन्तर बन्ध करनेवाले जीव हैं । विशेषार्थ—आयु कर्मका प्रथम समयमें जो स्थितिबन्ध होता है उससे द्वितीयादि समयोंमें उत्तरोत्तर वह हीन हीनतर ही होता है ऐसा नियम है ।
२. आयु कर्मके अवक्तव्यपद का बन्ध करनेवाले और असंख्यात भागहानि पदका बन्ध करने वाले जीव हैं । विशेषार्थ—आयु कर्मका अवक्तव्य बन्ध होनेके बाद अन्तर ही बन्ध होता है ।... आयुक्रम...का जब बन्ध प्रारम्भ होता है तब प्रथम समयमें एक मात्र अवक्तव्य पद ही होता है और अनन्तर अन्तरपद होता है । फिर भी उस अन्तर पदमें कौन-सी हानि होती है, यही बतलानेके लिये यहाँ वह असंख्यात भागहानि हो होती है यह स्पष्ट निर्देश किया है ।

५. आयुके उत्कर्षण अपवर्तन सम्बन्धी नियम

१. बद्धमान व भुज्यमान दोनों आयुओंका अपवर्तन सम्भव है

गो. क./जी. प्र./६४३/८७०/१६ आयुर्नन्धं कुर्वता जीवानां परिणामवशेन बद्धमानस्यायुषोऽपवर्तनमपि भवति । तदेवापवर्तनघात इत्युच्यते उदयमानायुषोऽपवर्तनस्यैव कदलीघाताभिधानात् । —बहुरि आयुके बन्धको करते जीव तिनके परिणामनिके वशर्ते (बद्धमान आयुका) अपवर्तन भी हो है । अपवर्तन नाम घटनेका है । सौ या कौ अपवर्तन घात कहिए जातें उदय आया आयुके (अर्थात् भुज्यमान आयुके) अपवर्तनका नाम कदलीघात है ।

२. परन्तु बद्धमान आयुकी उदीरणा नहीं होती

गो. क./पृ. ६१८/१९०३...॥ परमविय आलणस्सय उदीरणा गरिथ भिय-मेण ॥ ६१८ ॥ बहुरि परभवका बद्धमान आयु ताकी उदीरणा नियम करि नाही है ।

३. उत्कृष्ट आयुके अनुभागका अपवर्तन सम्भव है

घ. १२/४.२.७.२०/२१/३ उक्कस्सापुभागे बंधे ओवट्टणाघादो गरिथ त्ति के वि भणंति । तण्ण पडवे, उक्कस्साउअं बंधिय पुणो तं चादिय मिच्छत्तं गंतुणअग्निदेवेसु उप्पण्णदीवायणेण वियहिचारादो महाबन्धे आउअउक्कस्सापुभागंतरस्स उवह्ठपोग्गलमेत्तकालपरुवणणहापु-ववत्तीदो वा । प्रश्न—(उत्कृष्ट आयुको बाँधकर उसे अपवर्तनघातके द्वारा घातकर पश्चात् अधस्तन गुणस्थानोंको प्राप्त होनेपर उत्कृष्ट अनुभागका स्वामी क्यों नहीं होता) ? उत्तर—(नहीं, क्योंकि घातित अनुभागके उत्कृष्ट होनेका विरोध है) । उत्कृष्ट अनुभागको बाँधनेपर उसका अपवर्तन घात नहीं होता, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं । किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा माननेपर एक तो उत्कृष्ट आयुको बाँधकर पश्चात् उसका घात करके मिथ्यात्वको प्राप्त हो अग्नि कुमार देवोंमें उत्पन्न हुए द्विपायन मुनिके साथ व्यभि-चार आता है, दूसरे इसका घात माने बिना महाबन्धमें प्ररूपित उत्कृष्ट अनुभागका उपार्थ पुद्गल प्रमाण अन्तर भी नहीं बन सकता ।

४. असंख्यात वर्षायुष्कों तथा चरम शरीरियोंकी आयु का अपवर्तन असम्भव है ।

त. सू./२/५३ औपपादिकाचरमोत्तमवेहासंख्येयवर्षायुषोऽनपवर्त्यायुषः ॥ ५३ ॥—औपपादिक देहवाले देव व नारकी, चरमोत्तम देहवाले अर्थात् वर्तमान भवसे मोक्ष जानेवाले, भोग भूमियों तिर्यक् व मनुष्य अनपवर्ती आयुवाले होते हैं । अर्थात् उनकी अपमृत्यु नहीं होती । (स. सि./२/५३/२०१/४) (रा. बा./५/३/१-१०/१६७) (घ. ६/४.१.६६/३०६/६) (त. सा./२/१३६) ।

५. भुज्यमान आयु पर्यन्त बद्धमान आयुमें बाधा असम्भव है

घ. ६/१.६-६.२४/१६८/६ जधा णाणावरणादिसमयपबद्धाणं बंधावलयि-वदिवकंताणं ओककुण-परपयडि-संकमेहि बाधा अत्थि, तथा आउअस्स ओककुण-परपयडिसंकमादीहि बाधाभाव परुवणट्ठं विधियवारमाणा-धाणिइसादो । —(जैसे) ज्ञानावरणादि कर्मोंके समयप्रबद्धोंके अपकर्षण और पर-प्रकृति संक्रमणके द्वारा बाधा होती है, उस प्रकार आयुक्रमके आबाधाकालके पूर्ण होने तक अपकर्षण और पर प्रकृति संक्रमणके द्वारा बाधाका अभाव है । अर्थात् आगामी भव सम्बन्धी आयुक्रमकी निषेक स्थितिमें कोई व्याघात नहीं होता है, इस बातके प्ररूपणके लिए दूसरी बार 'आबाधा' इस सूत्रका निर्देश किया है ।

६. चारों आयुओंका परस्परमें संक्रमण नहीं होता

गो. क./पृ. ४१०/५७३ बंधे...आउअउक्के ण संक्रमणं ॥ ४१० ॥ —बहुरि चयारि आयु तिनके परस्पर संक्रमण नाही, देवायु मनुष्यायु आदि रूप होइ न परिणमें इत्यादि ऐसा जानना ।

७. संयमको विराधनासे आयुका अपवर्तन हो जाता है

घ. ४/१.५.६६/३८३/३ एक्को विराहियसंजदो वेमाणियदेवेसु आउअं बंधिद्वण तमोवट्टणाघावेण चादिय भवणवासियदेवेसु उववण्णो । —विराधना की है संयमकी जिसने ऐसा कोई संयत मनुष्य वैमानिक देवोंमें आयुको बाँध करके अपवर्तनघातसे घात करके भवनवासी देवोंमें उत्पन्न हुआ । (घ. ४/१.५.६७/२८४/८ विशेषार्थ)

घ. १२/४.२.७.२०/२१/३ उक्कस्साउअं बंधिय पुणो तं चादियमिच्छत्तं गंतुण अग्निदेवेसु उप्पण्णदीवायणेण... —उत्कृष्ट आयुको बाँध करके मिथ्यात्वको प्राप्त हो, द्विपायन मुनि अग्नि कुमार देवोंमें उत्पन्न हुए ।

८. आयुके अनुभाग व स्थितिवात साथ-साथ होते हैं

घ. १२/४.२.१३.४१/१-२/३६६ पर उद्धृत “टिडिवादे हंमते अनुभाग आऊआण सवेसि। अनुभागेण विणा वि हु आउवज्जणमनुभागो ॥१॥ टिडिवादे हंमते टिडिवादे आउआण सवेसि। टिडिवादेण विणा वि हु आउवज्जणमनुभागो ॥२॥ —स्थितिवात के अनुभागोंका नाश होता है। आयुको छोड़कर शेष कर्मोंका अनुभागके विना भी स्थितिवात होता है ॥१॥ अनुभागका वात होने-पर सब आयुओंका स्थितिवात होता है। स्थिति वातके विना भी आयुको छोड़कर शेष कर्मोंके अनुभागका वात होता है।

घ. १२/४.२.७.२०/२१/८ उक्कस्साणुभागेण सह तैत्तीसाउअं भंघिय अनुभागं मोत्तूण टिड्ढीए वेव ओवट्टावाधार् कादूण सोधम्मविट्ठ उप्पण्णं उक्कस्सभावसामित्तं किण्ण सम्भवे। न विणा आउअस्स उक्कस्सटिडिवादाभावाद्वा ॥—प्रश्न—उत्कृष्ट अनुभागके साथ तैत्तीस सागरोपम प्रमाण आयुको बाँधकर अनुभागको छोड़ केवल स्थितिके अपवर्तन वातको करके सौधर्मादि देवोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके उत्कृष्ट अनुभागका स्वामित्व क्यों नहीं पाया जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, [अनुभाग वातके] विना आयुकी उत्कृष्ट स्थितिका वात सम्भव नहीं।

६. आयु बन्ध सम्बन्धी नियम

१. तिर्यचोंकी उत्कृष्ट आयु भोगभूमि, स्वधम्भूरमण द्वीप, व कर्मभूमिके प्रथम चार काकोंमें ही सम्भव है

ति. प. १/४/२८४-२८६ एदे उक्कस्साज पुत्तावरविदेहजादतिरियानं। कम्मवणिपडिअद्दे जाहिरभागे सयंपहगिरीद्वा ॥२८४॥ तत्थेव सव्व-कालं केई जीवाण भरहे एरववे। तुरियस्स पढमभागे एदेणं होदि उक्कस्स ॥२८५॥ —उपर्युक्त उत्कृष्ट आयु पूर्वापर विवेहोंमें उत्पन्न हुए तिर्यचोंके तथा स्वयंप्रभ पर्वतके बाह्य कर्मभूमि-भागमें उत्पन्न हुए तिर्यचोंके ही सर्वकाल पायी जाती है। भरत और रेरावत क्षेत्रके भीतर चतुर्थ कालके प्रथम भागमें भी किन्हीं तिर्यचोंके उत्कृष्ट आयु पायी जाती है।

२. भोग भूमिजोंमें भी आयु हीनाधिक हो सकती है

घ. १४/४.२.६.८/८६/१३ असंखेज्जवासाउअस्स वा तित्त उत्ते देवनेरइ-याणां गहणं, न समयाहिणपुव्वकोटिप्पहुडिउवरिमआउअतिरिक्ख-मणुस्साणं गहणं ॥—‘असंख्यातवर्षायुष्क’ से देव नारकियोंका ग्रहण किया गया है, इस पदसे एक समय अधिक पूर्व कोटि आदि उपरिम आयु विकल्पोसे संयुक्त तिर्यचों व मनुष्योंका ग्रहण नहीं करना चाहिए।

३. बद्धायुष्क व चातायुष्क देवोंकी आयु सम्बन्धी स्पष्टीकरण

घ. ४/१.१.६.७/३८ पर विशेषार्थ “यहाँ पर जो बद्धायुधातकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि देवोंके दो प्रकारके कालकी प्ररूपणा की

है, उसका अभिप्राय यह है कि, किसी मनुष्यने अपनी संयम अवस्थामें देवायु बन्ध किया। पीछे उसने संस्केत परिणामों के निमित्तसे संयमकी विराधना कर दी और इसलिये अपवर्तन वात के द्वारा आयुका वात भी कर दिया। संयमकी विराधना कर देने-पर भी यदि वह सम्यग्दृष्टि है, तो मर कर जिस कल्पमें उत्पन्न होगा, वहाँकी साधारणतः निश्चित आयुसे अन्तर्मुहूर्त कम अर्ध सागरोपम प्रमाण अधिक आयुका धारक होगा। कल्पना कीजिए किसी मनुष्यने संयम अवस्थामें अच्युत कल्पमें संभव बाईस सागर प्रमाण आयुका बंध किया। पीछे संयमकी विराधना और बाँधी हुई आयुकी अपवर्तना कर असंयत सम्यग्दृष्टि हो गया। पीछे मर कर यदि सहस्रार कल्पमें उत्पन्न हुआ, तो वहाँकी साधारण आयु जो अठारह सागरकी है, उससे चातायुष्क सम्यग्दृष्टि देवकी आयु अन्तर्मुहूर्त कम आधा सागर अधिक होगी। यदि वही पुरुष संयमकी विराधनाके साथ ही सम्यक्त्वकी विराधना कर मिथ्यादृष्टि हो जाता है, और पीछे मरण कर उसी सहस्रार कल्पमें उत्पन्न होता है, तो उसकी वहाँकी निश्चित अठारह सागरकी आयुसे पर्योपमके असंख्यातवर्ष भागसे अधिक होगी। ऐसे जीवको चातायुष्क मिथ्यादृष्टि कहते हैं।

४. चारों गतिजोंमें परस्पर आयु बन्ध सम्बन्धी

१. नरक व देवगतिके जीवोंमें

घ. १२/४.२.७.३२/२७/५ अपज्जत्ततिरिक्ख(आउअं देव-नेरइयाणं बंधंति। —अपर्याप्त तिर्यच सम्बन्धी आयुको देव व नारकी जीव नहीं बाँधते।

गो. क. १/जो. प्र. ४३६-४४०/८३६/६ परमवायुः स्वभुज्यमानायुष्युकृतेन ब्रह्मासेज्जशिष्टे देवनारका नारं तैरखं च नचनन्ति तद्वन्धे योग्याः स्मुरित्थः ॥...सप्तमपृष्ठीजाश्च तैरक्षमेव ॥—भुज्यमान आयुके उत्कृष्ट छह मास अवशेष रहें देव नारकी हैं ते मनुष्यायु वा तिर्यचायुको बाँधे हैं अर्थात् तिस कालमें बन्ध योग्य हों हैं ॥...सप्तम पृष्ठीके नारकी तिर्यचायु ही को बाँधे हैं।

२. कर्मभूमिज तिर्यच मनुष्य गतिके जीवोंमें

नोट—सम्यग्दृष्टि मनुष्य व तिर्यच केवल देवायु व मनुष्यायुका ही बन्ध करते हैं—दे० बन्धव्युच्छित्त चार्ट।

रा. वा. २/४६/८/१५५/६ देवेपूत्तय च्युतः मनुष्येषु तिर्यसु चोत्पन्न अपर्याप्त-कालमनुष्य पुनर्देवायुर्बद्धा उत्पद्यते लब्धमन्तरश्च ॥—देवोंमें उत्पन्न होकर वहाँसे च्युत हो मनुष्य वा तिर्यचोंमें उत्पन्न हुआ। अपर्याप्त काल मात्रका अनुभव कर पुनः देवायुको बाँधकर वहाँ ही उत्पन्न हो गया। इस प्रकार देव गतिका अन्तर अन्तर्मुहूर्त मात्र ही प्राप्त होता है। अर्थात् अपर्याप्त मनुष्य वा तिर्यच भी देवायुका बन्ध कर सकते हैं।

गो. क. १/जो. प्र. ४३६-४४०/८३६/७ नरतिर्यसुज्जिभागेज्जशिष्टे चत्वारि ॥... एक विकलेन्द्रिया नारं तैरखं च। तेजो वायवः...तैरक्षमेव ॥—नहुरि मनुष्य तिर्यच भुज्यमान आयुका तीसरा भाग अवशेष रहें च्याखों

आयु की बाँधे हैं...एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय नारक और तिर्यच आयु की बाँधे हैं। तैजसाधिक वा वातकायिक...तिर्यचायु हो पाये हैं।

गो.क./जी.प्र./७७४/१००/१ उल्लेखितानुल्लेखितमनुष्यद्विकलेखायुना मनुष्यायुरन्धादत्रानुत्पत्तेः। —मनुष्य-द्विकली उल्लेखना भवे वा न अये तैज वातकायिकानि मनुष्यायुके बन्धका अभावतः मनुष्यनिबन्धे उपजना नाहीं।

३. भोगभूमि मनुष्य व तिर्यचगतिके जीवोभे

गो.क./जी.प्र./६३६-६४०/८३६/८ भोगभूमिजाः षण्मासेऽनृषिष्टे ईवं। —बहुरि भोग भूमिया छह मास अवशेष रहै देवायु ही को बाँधे।

५. आयुके साथ बड़ी गति प्रकृति बँधती है

नोट—आयुके साथ गतिका जो बन्ध होता है वह नियमसे आयुके समान ही होता है। क्योंकि गति नामकर्म व आयुकर्मकी व्युच्छित्ति एक साथ ही होती है—वे० बन्ध व्युच्छित्ति चार्ड।

६. एक भवमें एक ही आयुका बन्ध सम्भव है

गो.क./प्र./६४२/८३७ एके एकं आर्जं एकभवे बंधनेदि जोगपवे। अठवार वा तथवि तिभागसे व सञ्चार ॥६४२॥ —एक जीव एक समय विषे एक ही आयु की बाँधे सो भी योग्यकाल विषे आठ बार ही बाँधे, तहाँ सर्वत्र तीसरा तीसरा भाग अवशेष रहे बाँधे हैं।

७. बढायुष्कोमें सम्यक्त्व व गुणस्थान प्राप्ति सम्बन्धी

पं.सं./प्र./१/२०१ चत्वारि वि क्षेत्राद् आयुर्बन्धेण होइ सम्मत्। अनु-बन्ध-महत्वाद् न सहै देवाउर्जं भोक्तु ॥२०१॥ —जीव चारों ही क्षेत्रों-की (गतियोंकी) आयुका बन्ध होनेपर सम्यक्त्वकी प्राप्ति कर सकता है। किन्तु अनुव्रत और महाव्रत देवायुको छोड़कर केव आयुका बन्ध होने पर प्राप्ति नहीं कर सकता। (च.१/१.१.८४/१६६/३२६) (गो.क./प्र./३३४) (गो.जी./प्र./६६३/११०१)

ब.१/१.१.२६/२०८/१ बढायुरस्यतसम्यग्दृष्टिसासादनानामिव न सम्य-निमध्यादृष्टिसंयतासंयतानां च तत्रापराधिकाले संभवः समस्ति तत्र तेन तयोर्विरोधात्। —जिस प्रकार बढायुष्क असंयतसम्यग्दृष्टि और सासादन गुणस्थानवालोंका तिर्यच गतिके अपर्याप्त कालमें सम्भव है, उस प्रकार सम्यग् निमध्यादृष्टि और संयतासंयतोंका तिर्यचगतिके अपर्याप्त कालमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, तिर्यचगतिके अपर्याप्तकाल-के साथ सम्यग्निमध्यादृष्टि और संयतासंयतोंका विरोध है।

घ.१/१.२.७.१६/२०/१३ उल्लेखानुभागेण सह आउबन्धे सज्जदासंजदा-दिहेटिठमगुणदृष्टाणर्ग गमनाभावाद्। —उल्लेख अनुभागके साथ आयुको बाँधने पर संयतासंयतादि उल्लेखन गुणस्थानोंमें गमन नहीं होता।

गो.जी./जी.प्र./७३७/१३२४/१४ बढवेवायुष्कावस्थस्य उपशमश्रेण्या मरणभावात्। लेपत्रिकबढायुष्कानां च वेशसकलसंयमयोर्वेशसंभ-वात्। —देवायुका जाके बन्ध भया होइ तिहि बिना अन्य जीवका उपशम श्रेणी विषे मरण नाहीं। अन्य आयु जाके बंधा होइ ताके वेशसंयम सकलसंयम भी न होइ।

गो.क./जी.प्र./३३६/४८६/१३ नरकतिर्यग्देवायुस्तु भुज्यमानबद्धमानो-भयप्रकारेण सत्त्वेष्ट सत्तु यथासंख्यं वेशमताः सकलव्रताः क्षपका नैव स्युः।

गो.क./जी.प्र./३४६/४६८/११ असंयते नारकमनुष्यायुधी व्युच्छित्तिः, तत्सत्त्वेऽनुव्रताघटनात्। —१. बद्धमान और भुज्यमान दोउ प्रकार अपेक्षा करि नरकायुका सत्त्व होतें वेशम्रत न होई, तिर्यचायुका सत्त्व होतें सकलव्रत न होई, नरक तिर्यच व देवायुका सत्त्व होतें क्षपक श्रेणी न होई। २. असंयत सम्यग्दृष्टियोंके नारक व मनुष्यायुकी व्युच्छित्ति हो जाती है क्योंकि उनके सत्त्वमें अनुव्रत नहीं होते।

८. बद्धमान देवायुष्का सम्यक्त्व विराधित नहीं होता

गो.क./भाषा/३६६/४२६/३ बहुरि बद्धमान देवायु अर भुज्यमान मनु-ष्यायु युक्त असंयतादि क्यारि गुणस्थानवर्ती जीव सम्यक्त्व तै भ्रष्ट होइ मिध्यादृष्टि विषे होते नाहीं।

९. बंध उदय सत्त्व सम्बन्धी संयोगी भंग

गो.क./प्र./६४१/८३६ सगसगदीजमाच' उदैदि बंधे उदिपणगेण समं। हो सत्ता हु बंधे एकं उदयागदं सत्तं ॥६४१॥ —नारकादिकानिके अपनी-अपनी गति सम्बन्धी ही एक आयु उदय हो है। बहुरि सत्त्व पर-भवकी आयुका बन्ध भयें उदयागत आयु सहित होय आयुका है—एक बद्धमान और एक भुज्यमान। बहुरि अवढायुके एक उदय आया भुज्यमान आयु ही का सत्त्व है।

गो.क./प्र./६४४/८३८ एवमबंधे बंधे उवरबन्धे वि होति भंगा हु। एकस्ते-कस्मि भवे एकाउ' पठि तये नियमा। —ऐसे पूर्वोक्त रीति करि बन्ध ना अवन्ध वा उपरत बन्धकरि एक जीवके एक पर्याप्त विषे एक आयु प्रति तीन भंग नियम तै होय है।

बन्धादि विषे	बन्ध वर्तमान बन्धक	अवन्ध (अवढायुष्क)	उपरत बन्ध (बढायुष्क)
बन्ध	१	×	×
उदय	१	१	१
सत्त्व	२	१	२

१०. मिश्र बोगोंमें आयुका बन्ध सम्भव नहीं

गो.क./भाषा/१०५/६०/६ जातै मिश्र भोग विषे आयुबन्ध होय नाहीं।

७. आयु विषयक प्ररूपणाहै

१. नरक गति सम्बन्धी

सामान्य प्ररूपणा : (म०आ०/१११४-१११६), (स०सि०/३/६/२२-२३); (स०सि०/४/३६/११३); (ज०प०/११/१७८); (म०पु०/१०/६३); (इ० सं०टी०/३५/११७)

विशेष प्ररूपणा : (ति० प०/२/२०४-२१४); (रा०वा० ३/६/७/१६७/१८); (हरि० पु०/४/२६०-२६४), (घ. ७/२,२,६/११६-१२०)
(त्रि० सा०/१६८-२००)

संकेत : अंस०=असंख्यात; को०=कोड़; पू०=पूर्व (७०५६००००००००० वर्ष)

पटल सं०	प्रथम पृथिवी		द्वितीय पृथिवी		तृतीय पृथिवी		चतुर्थ पृथिवी		पंचम पृथिवी		षष्ठ पृथिवी		सप्तम पृथिवी	
	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट
नरकसा.	१०००० वर्ष	१ सागर	१	३	३	७	७	१०	१०	१७	१७	२२	२२	३३
पटलन	१०००० वर्ष	१०,००० वर्ष	१	१-२/११	३	३-४/६	७	७-३/७	१०	११-२/६	१७	१८-२/३	२२	३३
" २	६०,०००	६०,०००,००	१-२/११	१-४/११	३-४/६	३-८/६	७-३/७	७-६/७	११-२/६	१२-४/६	१८-२/३	२०-१/३	२२	३३
" ३	६०,०००,००	असंको०पू०	१-४/११	१-६/११	३-८/६	४-३/६	७-६/७	८-२/७	१२-४/६	१४-१/६	२०-१/३	२२		
" ४	असंको०पू०	१/१० सागर	१-६/११	१-८/११	४-३/६	४-७/६	८-२/७	८-४/७	१४-१/६	१६-३/६				
" ५	१/१० सागर	१/६	१-८/११	१-१०/११	४-७/६	५-२/६	८-४/७	८-१/७	१६-३/६	१७				
" ६	१/६	३/१०	१-१०/११	२-१/११	५-२/६	६-६/६	८-१/७	८-४/७						
" ७	३/१०	२/६	२-१/११	२-३/११	६-६/६	६-१/६	८-४/७	१०						
" ८	२/६	१/२	२-३/११	२-५/११	६-१/६	६-४/६								
" ९	१/२	३/६	२-५/११	२-७/११	६-४/६	७								
" १०	३/६	७/१०	२-७/११	२-९/११										
" ११	७/१०	४/६	२-९/११	३-०										
" १२	४/६	६/१०												
" १३	६/१०	१ सा०												

२. तिर्थ गति सम्बन्धी

प्रमाण : (म० आ०/११०५-११११); (ति० प०/४/२८-१-२६०); (रा० वा०/३/३६/३-४/२०६); (त्रि० सा०/३२८-३३०); (गो.जी./जी०प्र०/२०८/४५८)

संकेत—१ पूर्वाग=४००,००० वर्ष; १ पूर्व=७०५६०००००००० वर्ष ।

क्रम	मार्गणा	विशेष	आयु		क्रम	मार्गणा	विशेष	आयु	
			जघन्य	उत्कृष्ट				जघन्य	उत्कृष्ट
१	एकेन्द्रिय	शुद्ध खर	१२००० वर्ष	१२००० वर्ष	११	परिसर्ग	गोह, नेवला, सरी-सुपादि	सर्वत्र अन्तर्मुहूर्त	६ पूर्वाग
२	पृथिवी कायिक			२२००० "	१२	उरग	सर्प		४२००० वर्ष
३	अप०			७००० "	१३	पक्षी	कर्म भूमिज भरु'ह आदि		७२००० वर्ष
४	तेज			३ दिन रात	१४	चौपाये	कर्म भूमिज		१ पक्ष्य
५	वायु			३००० वर्ष	१५	असंज्ञो पंचेन्द्रिय	कर्म भूमिज		१ कोड़ पूर्व
६	वनस्पति साधारण			१०००० "	१६	भोग भूमिज	देव कुरु-उत्तर कुरु		३ पक्ष्य
७	विकलेन्द्रिय			१२ वर्ष	१६	उत्तम भोगभूमिज	हरि व रम्यक क्षेत्र		२ "
८	त्रीन्द्रिय			४६ दिन रात	१७	मध्यम "	हैमवत-हैरण्यवत		१ "
९	चतुरिन्द्रिय			६ महीने	१८	जघन्य "	(अन्तर्हीन)		१ "
१०	पंचेन्द्रिय			१ कोड़ पूर्व	१९	कुभोग भूमिज			१ "
	जलधर	मत्स्यादि			२०	कर्म भूमिज			१ "

१. एक अन्तर्मुहूर्तमें लब्धपक्षाधिकके सम्भव निरन्तर

छद्मवय

(नो.जी./पू. १२३-१२४/३३२-३३४) (का० अ०/टी/१३७/७६)

७. अनुपम गति :— १ पूर्व ७०६६००००००००० वर्ष

क्रम	मार्गजा		एक अन्तर्मुहूर्तके भव	
	नाम	सूक्ष्म या नावर	प्रत्येक में	योग (कोड़)
१	एकेन्द्रिय (अ०अप०)	सूक्ष्म	६०१२	
२	पृथिवी कायिक	नावर	"	
३	अप	सूक्ष्म	"	
४	"	नावर	"	
५	तेज	सूक्ष्म	"	
६	"	नावर	"	
७	वायु	सूक्ष्म	"	
८	"	नावर	"	
९	वनस्पति साधारण	सूक्ष्म	"	
१०	"	नावर	"	
११	" अप्रति० प्रत्येक	"	"	६६१३२
१२	विकलेन्द्रिय (अ.अप.)			
१३	हीन्द्रिय		८०	
१४	त्रीन्द्रिय		६०	
१५	चतुरेन्द्रिय		४०	१८०
१६	पंचेन्द्रिय (अ०अप०)			
१७	असंज्ञी		"	
१८	संज्ञी		"	
१९	मनुष्य		"	२४
कुल योग				६६१३६

विषय	प्रमाण	अवश्य आयु	प्रमाण		उत्कृष्ट आयु
	ति.प. गा.		ति.प./४ गा.	अन्य प्रमाण	
१. क्षेत्रकी अपेक्षा					
प्रमाण—(सू० आ०/११११-१११३); (ति.प०/४/गा०) (स० सि०/३/२७-३१.३७/४८-६६); (रा० बा०/३/२७-३१.३७/१६१-१६२,१६८)					
भरत-पेरावत क्षेत्र:-					
सुषमा सुषमा काल			वेव कुरु उत्तर कुरुवद		
सुषमा काल			हरि-रम्यकवद		
सुषमा सुषमा काल			हैमवत हैरण्यवतवद		
सुषमा सुषमा काल			विवेह क्षेत्रवद		
सुषमा काल		२० वर्ष			१२० वर्ष
सुषमा सुषमा काल		१२ वर्ष			२० वर्ष
विवेह क्षेत्र	२२५५	अन्तर्मुहूर्त	२२५५		१ कोड़ पूर्व
हैमवत हैरण्यवत		१ कोड़ पूर्व			१ पश्य
हरि-रम्यक	४०४	१ पश्य	३६६		२ "
वेव-उत्तर कुरु		२ "	३३५		३ "
अन्तर्हीनजम्बोद्व		(१कोड़पूर्व)	२५१३		१ पश्य
२. कालकी अपेक्षा—(ति.प./४/गा.)					
अवसरपिनी :					
सुषमा सुषमा काल		२ पश्य	३३५		३ पश्य
सुषमा "		१ पश्य	३६६		२ "
सुषमा सुषमा "		१ कोड़पूर्व	४०४		१ "
सुषमा सुषमा "		१२० वर्ष	१२७७		१ कोड़पूर्व
सुषमा "		२० वर्ष	१४७५		१२० वर्ष
सुषमा सुषमा "	१५५४	१५या१६वर्ष	१५३६		२० वर्ष
उत्तरपिनी ;					
सुषमा सुषमा काल	१५६४	१५-१६ वर्ष			२० वर्ष
सुषमा "	१५६८	२० वर्ष			१२० वर्ष
सुषमा सुषमा "	१५७६	१२० वर्ष	१५६५		१ कोड़पूर्व
सुषमा सुषमा "	१५६६	१ कोड़ पूर्व	१५६८		१ पश्य
सुषमा "	१६००	१ पश्य			२ पश्य
सुषमा सुषमा "	१६०२	२ पश्य	१६०४		३ पश्य
५. भोगभूमिजों व कर्म भूमिजों सम्बन्धी					
(ति.प./४/गा०)					
उत्तम भोगभू०	२६०	२ पश्य	२६०		३ पश्य
मध्यम " "	२८६	१ पश्य	२८६		२ पश्य
अवश्य " "	२८८	१ पूर्व कोड़	२८८		१ पश्य
कर्म भूमि					बैलो ऊपर भरत-पेरावत क्षेत्र

१. देव गतिमें भवतवांसियों सम्बन्धी

सपरिहार आयु सम्बन्धी = (दि.प./३/१४४-१७६); (त्रि.सा./२४०-२४७)

केवल इन्द्रो सम्बन्धी = (यु.आ./१११७-११२३); (त.सू./४२८); (ज.प./१११७); (इ.सं./टी./३६/१४२)

संकेत : साधिक - अपनेसे ऊपरको अपेक्षा यथायोग्य कुछ अधिक ।

क्रम	नाम		आयु सामान्य		युल भेद		आयु रक्ष		पारिवर्त			सेनापति	आरोहक साहज या खनीक
	देव सामान्य	इन्द्र	ज०	उ०	इन्द्र	इन्द्राणि	देव	देवी	अभ्यन्तर	मध्यम	बाह्य		
१	अष्टर कुमार	चमरेन्द्र मैरोचन			१ सागर साधिक "	२ दे पश्य "	१ पश्य साधिक "		२ दे पश्य "	२ दे पश्य "	१ दे पश्य "	१ पश्य साधिक "	१/२ पश्य साधिक "
२	नाग कुमार	३ पश्य साधिक "			३ पश्य साधिक "	१/८ "	१ कोड़ पूर्व साधिक "		१/८ "	१/१२ "	२ "	१ कोड़ पूर्व साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "
३	सुपर्ण कुमार	वेणु वेणुपारो			२ पश्य साधिक "	३ कोड़ पूर्व साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "		३ कोड़ वर्ष साधिक "	२ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ साल वर्ष साधिक "
४	हीन कुमार	युग विशिष्ट			२ पश्य साधिक "	३ कोड़ वर्ष साधिक "	१००,००० वर्ष साधिक "		३ कोड़ वर्ष साधिक "	२ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ साल वर्ष साधिक "	१०,००० वर्ष साधिक "
५	जदधि कुमार	जलप्रम जलकान्त			१ दे पश्य साधिक "	३ कोड़ वर्ष साधिक "	१००,००० वर्ष साधिक "		३ कोड़ वर्ष साधिक "	२ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ साल वर्ष साधिक "	१०,००० वर्ष साधिक "
६	स्तनिता कुमार	चोष महाचोष			१ दे पश्य साधिक "	३ कोड़ वर्ष साधिक "	१००,००० वर्ष साधिक "		३ कोड़ वर्ष साधिक "	२ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ साल वर्ष साधिक "	१०,००० वर्ष साधिक "
७	विद्युत् कुमार	हरिण हरिकान्त			१ दे पश्य साधिक "	३ कोड़ वर्ष साधिक "	१००,००० वर्ष साधिक "		३ कोड़ वर्ष साधिक "	२ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ साल वर्ष साधिक "	१०,००० वर्ष साधिक "
८	विष्णु कुमार	अमित गति अमित बाहन			१ दे पश्य साधिक "	३ कोड़ वर्ष साधिक "	१००,००० वर्ष साधिक "		३ कोड़ वर्ष साधिक "	२ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ साल वर्ष साधिक "	१०,००० वर्ष साधिक "
९	अग्नि कुमार	अग्नि विहा अग्नि बाहन			१ दे पश्य साधिक "	३ कोड़ वर्ष साधिक "	१००,००० वर्ष साधिक "		३ कोड़ वर्ष साधिक "	२ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ साल वर्ष साधिक "	१०,००० वर्ष साधिक "
१०	वायु कुमार	वेलाय प्रभञ्जन			१ दे पश्य साधिक "	३ कोड़ वर्ष साधिक "	१००,००० वर्ष साधिक "		३ कोड़ वर्ष साधिक "	२ कोड़ वर्ष साधिक "	१ कोड़ वर्ष साधिक "	१ साल वर्ष साधिक "	१०,००० वर्ष साधिक "

२. वातायुक्तको अपेक्षा : (घ.७/२२,३०/१२६); (त्रि.सा./१४१)

सम्पन्दिष्ट इन्द्र

मिथ्यादिष्टि "

स्व स्व उत्कृष्ट + १/२ सागर

" " " + पश्य/असं.

७. देवगतिमें व्यन्तर देवों सम्बन्धी

१. (सू.आ./१११६-१११७); २. (त.सू./४/३८-३९); ३. (ति.प./४,६,६/गा.); ४. (त्रि.सा./२४०,२४३); ५. (इ.सं./टी०/३६/१४२)

संकेत—साधक—अपनेसे ऊपरकी अपेक्षा यथायोग्य कुछ अधिक

प्रमाण		नाम	आयु		विशेष	प्रमाण		नाम	आयु		विशेष
ति.प./६ गा.	अन्य प्रमाण		जवन्म	उत्कृष्ट		ति.प./६ गा.	अति.प./६ गा.		जवन्म	उत्कृष्ट	
(१) देवीकी अपेक्षा											
८३	१,२	व्यन्तर सामान्य		१ पर्य		७६		जम्बू द्वीपके रक्षक			
८४	४,६	किन्नर आदि आठों इन्द्र		"		२७६		महोरग		१ पर्य	
"	"	प्रतीन्द्र		"		१७१२		वृषभदेव		"	
"	"	सामानिक		"			६१	शाली देव		"	
"	"	महत्तर देवी		१/२ पर्य				{ अन्य सर्व द्वीप समुद्रों के अधि- पति देव			
"	"	शेष देव		यथायोग्य						१ पर्य	
८५	नं० ४	नीचोपपाद	सर्वत्र १०,००० वर्ष	बाहनादि-		१६७२		श्री देवी	सर्वत्र १०,००० वर्ष	१ पर्य	
"	"	दिग्वासी	२०,००० "	वाले		१७२८		ह्री देवी		"	
"	"	अन्तर निवासी	३०,००० "	दिशाओंमें		१७६२		धृति "		"	
"	"	कृष्माण्ड	४०,००० "	स्थित		२०६		बला देवी		"	
"	"	उत्पन्न	६०,००० "			२६८		लवणा "		"	
"	"	अनुरपन्न	६०,००० "								
"	"	प्रमाणक	७०,००० "								
"	"	गन्ध	८०,००० "								
"	"	महा गन्ध	८४,००० "								
"	"	धुजंग (जुगल)	१/८ पर्य								
"	"	प्रातिक	१/४ पर्य								
"	"	आकाशोत्पन्न	१/२ पर्य								
(२) देवीकी अपेक्षा											
नोट :—इसी प्रकार अन्य सर्व देवियोंकी जानना											
(३) वातायुष्मकी अपेक्षा											
(घ.७/२,२,३०/१२६); (त्रि.सा./६४१)											
सम्यग्रदृष्टि = स्वस्व उत्कृष्ट + १/२ पर्य											
मिथ्यादृष्टि = " " + पर्य/असं.											

८. देवगतिमें ज्योतिष देवों सम्बन्धी

१. (सू.आ./११२२-११२३); २. (त.सू./४/४०-४१); ३. (ति.प./७/६१७-६२६); ४. (रा.ना./४/४०-४१/२४६); ५. (हरि. पु./६/८-९); ६. (अं.प./१२/६६-६६); ७. (त्रि.सा./४४६)

प्रमाण सं.	नाम	आयु		प्रमाण सं.	नाम	आयु		
		जवन्म	उत्कृष्ट			जवन्म	उत्कृष्ट	
(१) ज्योतिष देव सामान्यकी अपेक्षा								
१-७	चन्द्र	१/८ पर्य	१ पर्य+१ लाख वर्ष	(२) ज्योतिष देवियोंकी अपेक्षा (त्रि. सा./४४६)	सर्व देवियाँ स्व स्व देवोंसे आधी			
"	सूर्य	"	१ पर्य+१००० वर्ष					
"	शुक्र	"	१ पर्य+१०० वर्ष					
२,३,४,६,७	बृहस्पति	"	१ पर्य					
नं० १	"	"	१ पर्य-१०० वर्ष					
नं० ६	"	"	३/४ पर्य	(३) वातायुष्मकी अपेक्षा (घ.७/२,२,३०/१२६), (त्रि. सा./६४१)				
१-७	बुध, मंगल	"	१/२ पर्य					
"	शनि,	"	"					
"	नक्षत्र	"	"					
"	सारे	"	१/४ पर्य					
				सम्यग्रहृदि	= स्व स्व उत्कृष्ट + १/२ पर्य			
				मिथ्याहृदि	= " " " + पर्य/असं०			

९. देवगतिमें वैमानिक देव सामान्य सम्बन्धी

प्रमाण :—स्वर्ग सामान्यको उत्कृष्ट व अवन्य आयु सम्बन्धी—(सू.आ./१११६); (त.सू./४/२६-३४); (ति.प./८/४६८-४६९); (रा.वा./४/२६-३४/२४६-२४८); (ज.प./१६/६६३); (त्रि.सा./५३२);

प्रत्येक पटल विशेषमें आयु सम्बन्धी—(टीका सहित व.व.७/२,२/सू.३२-३८/१२६-१३४)

ब्रह्मायुष्मको अपेक्षा प्रत्येक पटलमें आयु सम्बन्धी—(ति.प./८/४६८-४६९)

वातायुष्म सामान्यको अपेक्षा " " " "—(ति.प./८/४६९)

वातायुष्म सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिको अपेक्षा—(त्रि.सा./५३३,५३४)

क्रम	नाम	आयु सामान्य		ब्रह्मायुष्मको अपेक्षा उत्कृष्ट	वातायुष्म सामान्य उत्कृष्ट
		अवन्य	उत्कृष्ट		

(१) सौधर्म ईशान स्वर्ग सम्बन्धी

	स्वर्ग सामान्य वातायुष्म सम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टि प्रत्येक पटल	साधिक १ पथ्य (ध.४/पृ०४६३/११) १ पथ्य + १/२ पथ्य १ पथ्य + पथ्य/असं.	साधिक २ सागर २ सागर + १/२ सागर २ सागर + पथ्य/असं.		
१	शुद्ध	१३ पथ्य	१/२ सागर	६६६,६६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
२	विमल	१/२ सागर	१७/३० "	१,३३३,३३३,३३३,३३३,३३३,३३३ "	
३	चन्द्र	१७/३० "	१६/३० "	२०,०००,०००,०००,०००,००० "	
४	वज्र	१६/३० "	२६/३० "	२६६,६६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
५	वीर	२१/३० "	२३/३० "	३३३,३३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
६	अरुण	२३/३० "	२१/३० "	४००,०००,०००,०००,०००,००० "	
७	मन्दन	२६/३० "	२७/३० "	४६६,६६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
८	नलिन	२७/३० "	२६/३० "	५३३,३३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
९	काचन	२६/३० "	१-१/३० "	६००,०००,०००,०००,०००,००० "	
१०	रुधिर	१-१/३० "	१-३/३० "	६६६,६६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
११	चंद्र	१-३/३० "	१-५/३० "	७३३,३३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
१२	मरुत	१-५/३० "	१-७/३० "	८००,०००,०००,०००,०००,००० "	
१३	शुद्धीश	१-७/३० "	१-९/३० "	८६६,६६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
१४	वैद्य	१-९/३० "	१-११/३० "	९३३,३३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
१५	रुचक	१-११/३० "	१-१३/३० "	१,०००,०००,०००,०००,०००,००० "	
१६	रुधिर	१-१३/३० "	१-१५/३० "	१,०६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
१७	अङ्ग	१-१५/३० "	१-१७/३० "	१,१३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
१८	स्फटिक	१-१७/३० "	१-१९/३० "	१,२००,०००,०००,०००,०००,००० "	
१९	सपनीय	१-१९/३० "	१-२१/३० "	१,२६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
२०	मेघ	१-२१/३० "	१-२३/३० "	१,३३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
२१	अश्व	१-२३/३० "	१-२५/३० "	१,४००,०००,०००,०००,०००,००० "	
२२	हरित	१-२५/३० "	१-२७/३० "	१,४६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
२३	पथ	१-२७/३० "	१-२९/३० "	१,५३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
२४	लोहिताङ्ग	१-२९/३० "	२-१/३० "	१,६००,०००,०००,०००,०००,००० "	
२५	वरिष्ठ	२-१/३० "	२-३/३० "	१,६६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
२६	नन्दावर्त	२-३/३० "	२-५/३० "	१,७३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
२७	प्रभंकर	२-५/३० "	२-७/३० "	१,८००,०००,०००,०००,०००,००० "	
२८	पिप्राक (पृष्ठक)	२-७/३० "	२-९/३० "	१,८६६,६६६,६६६,६६६,६६६ पथ्य	
२९	गण	२-९/३० "	२-११/३० "	१,९३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पथ्य	
३०	मित्र	२-११/३० "	२-१३/३० "	२०,०००,०००,०००,०००,००० "	
३१	प्रभा	२-१३/३० "	२-१५ "	साधिक २ सागर	

क्रम	नाम	आयु सामान्य		व्यायुक्तकी अपेक्षा उत्कृष्ट	वातायुक्त सामान्य उत्कृष्ट
		अवस्थ	उत्कृष्ट		
(२) सनत्कुमार माहेन्द्र युगल सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुक्त:— सम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टि	साधिक २ सागर २-१/२ सागर २ सागर + $\frac{पश्य}{असं.}$	साधिक ७ सागर ७-१/२ सागर ७ सागर + $\frac{पश्य}{असं.}$		
	प्रत्येक पटल:—				
१	अजन	२-१/२ सागर	३-३/१४ सागर	२-१/७ सागर	
२	वनमाला	३-२/१४ "	३-१३/१४ "	३-३/७ "	
३	नाग	३-१३/१४ "	४-१/१४ "	४-१/७ "	
४	गरुड	४-१/१४ "	५-१/१४ "	४-१/७ "	
५	हागल	५-१/१४ "	६-१/१४ "	५-४/७ "	
६	बलभद्र	६-१/१४ "	६-११/१४ "	६-३/७ "	
७	चक्र	६-११/१४ "	७-१/१४ "	साधिक ७ "	
(३) ब्रह्म ब्रह्मोत्तर युगल सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुक्त:— सम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टि	साधिक ७ सागर ७+१/२ सागर ७ सागर + $\frac{पश्य}{असं.}$	साधिक १० सागर १०+१/२ सागर १० सागर + $\frac{पश्य}{असं.}$		
	प्रत्येक पटल:—				
१	अरिष्ट	७-१/२ सागर	८-१/४ सागर	७-३/४ सागर	
२	देवसमित	८-१/४ "	९ "	८-२/४ "	
३	ब्रह्म	९ "	९-३/४ "	९-१/४ "	
४	ब्रह्मोत्तर	९-३/४ "	१०-१/२ "	साधिक १० "	
	लौकान्तिक देव	८ सागर	८ सागर	८ सागर	
(४) लातव कापिष्ठ युगल सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुक्त:— सम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टि	साधिक १० सागर १०+१/२ सागर १० सागर + $\frac{पश्य}{असं.}$	साधिक १४ सागर १४+१/२ सागर १४ सागर + $\frac{पश्य}{असं.}$		
	प्रत्येक पटल:—				
१	ब्रह्म निलय	१०-१/२ सागर	१२-१/२ सागर	साधिक १२ सागर	
२	सान्त्व	१२-१/२ सागर	१४-१/२ सागर	" १४ सागर	
(५) शुक्र महाशुक्र युगल सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुक्त:— सम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टि	साधिक १४ सागर १४-१/२ सागर १४ सागर + $\frac{पश्य}{असं.}$	साधिक १ सागर १६-१/२ सागर १६ सागर + $\frac{पश्य}{असं.}$		
	प्रत्येक पटल:—				
१	महा शुक्र	१४-१/२ सागर	१६-१/२ सागर	साधिक १६ सागर	

— उत्कृष्ट आयु सामान्य वत् —

क्रम	नाम	आयु सामान्य		ब्रह्मायुष्मकी अपेक्षा उत्कृष्ट	वातायुष्म सामान्य उत्कृष्ट
		जयन्त्य	उत्कृष्ट		
(६) शतार-सहस्रार युगल सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुष्म :- सम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टि प्रत्येक पटल :- १ सहस्रार	साधिक १६ सागर १६-१/२ सागर १६ सागर + $\frac{\text{पक्ष्य}}{\text{असं.}}$ १६-१/२ सागर	साधिक १८ सागर १८-१/२ सागर १८ सागर + $\frac{\text{पक्ष्य}}{\text{असं.}}$ १८-१/२ सागर		{ उत्कृष्ट आयु सामान्य
				साधिक १८ सागर	
(७) आनत-प्राणत युगल सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुष्म :- प्रत्येक पटल :- १ आनत २ प्राणत ३ पुष्पक	१८ सागर उत्पत्ति १८-१/२ सागर १६ सागर १६-१/२ "	२० सागर का अभाव है (त्रि. सा./ ५३३) १६ सागर १६-१/२ " २० "		१८-४/६ सागर १६-२/३ " २० "
(८) आरण अच्युत युगल सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुष्म :- प्रत्येक पटल :- १ सार्तकर २ आरण ३ अच्युत	२० सागर उत्पत्तिका अभाव है (त्रि. सा./ ५३३) २० सागर २०-२/३ " २१-१/३ "	२२ सागर २०-२/३ सागर २१-१/३ " २२ "		२०-४/६ सागर २१-२/६ " २२ "
(९) नव ग्रैवेयक सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुष्म :- प्रत्येक पटल १ सुदर्शन २ अमोघ ३ सुप्रबल ४ यज्ञोधर ५ सुभद्र ६ सुविशाल ७ सुमनस ८ सौमनस ९ प्रोत्तिकर	२२ सागर उत्पत्तिका अभाव (त्रि. सा./ ५३३) २२ सागर २३ सागर २४ " २५ " २६ " २७ " २८ " २९ " ३० "	३१ सागर २३ सागर २४ " २५ " २६ " २७ " २८ " २९ " ३० " ३१ "		
(१०) नव अनुदिश सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुष्म :- प्रत्येक पटल :- १ आदित्य { ६ के ६ सर्व विमान	३१ सागर उत्पत्तिका अभाव (त्रि. सा./ ५३३) ३१ सागर	३२ सागर ३२ सागर		

— उत्पत्तिका अभाव —

— उत्पत्तिका अभाव —

क्रम	नाम	आयु सामान्य		आयुष्मकी अपेक्षा उत्कृष्ट	वातायुष्म सामान्य उत्कृष्ट
		अवस्था	उत्कृष्ट		
(११) पंच अनुत्तर सम्बन्धी					
	स्वर्ग सामान्य वातायुष्म :— प्रत्येक विमान :—	३२ सागर उत्पत्तिका अभान (त्रि.सा./५३३)	३३ सागर		उत्पत्तिका अभान
१	विजय	३२ सागर	३३ सागर		
२	वैजयन्त	" "	" "		
३	जयन्त	" "	" "		
४	अपराधित	" "	" "		
५	सर्वार्थ सिद्धि	३३ "	" "		

१०. वैमानिक देवोंमें इन्द्रों व उनके परिवार देवों सम्बन्धी

नोट—उत्कृष्ट आयु ही गयी है। पहले-पहले स्वर्गकी उत्कृष्ट अगले-अगले स्वर्गमें अवस्था आयु है।

संकेत—ऊन—किञ्चिदुत्तर।

इन्द्र त्रिक—इन्द्र सम्बन्धी प्रतीन्द्र, सामानिक व त्रायजिज्ञा यह तीन सामान्य

सो० चतु०—सोकपालों सम्बन्धी प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायजिज्ञा, पारिवर्त तथा अन्य सामान्य

प्रकी० त्रिक—इन्द्र सम्बन्धी प्रकीर्णक, आभियोग्य व किञ्चिदुत्तर यह तीन प्रकार देव (त्रि.प./८/५१३-५२६)

नं०	नाम स्वर्ग	इन्द्रादिक		सोकपालादिक				आत्मरक्ष	पारिवर्त			अनीक	प्रकी० त्रिक०
		इन्द्र	इन्द्र त्रिक	यम-सोम पश्य	कुबेर पश्य	वरुण पश्य	सो०/चतु		अन्यन्तर पश्य	मध्यम पश्य	बाह्य पश्य		
१	सौधर्म			२-१/२	३	ऊन ३		२-१/२	३	४	५	१	
२	ईशान			३	ऊन ३	साधिक ३		"	"	"	"	"	
३	सनत्कुमार			३-१/२	४	ऊन ४		३-१/२	४	५	६	२	
४	माहेन्द्र			४	ऊन ४	साधिक ४		"	"	"	"	"	
५	महासुर			४-१/२	५	ऊन ५		४-१/२	५	६	७	३	
६	सोमेश्वर			५	ऊन ५	साधिक ५		"	"	"	"	"	
७	साम्बाव			५-१/२	६	ऊन ६		५-१/२	६	७	८	४	
८	कापिष्ठ			६	ऊन ६	साधिक ६		"	"	"	"	"	
९	सुक			६-१/२	७	ऊन ७		६-१/२	७	८	९	५	
१०	महासुक			७	ऊन ७	साधिक ७		"	"	"	"	"	
११	सातार			७-१/२	८	ऊन ८		७-१/२	८	९	१०	६	
१२	सहस्रार			८	ऊन ८	साधिक ८		"	"	"	"	"	
१३	आनत			८-१/२	९	ऊन ९		८-१/२	९	१०	११	७	
१४	प्राणत			९	ऊन ९	साधिक ९		"	"	"	"	"	
१५	रण			९-१/२	१०	ऊन १०		९-१/२	१०	११	१२	८	
१६	अच्युत			१०	ऊन १०	साधिक १०		"	"	"	"	"	

११. वैमानिक इन्द्रों अथवा देवोंकी देवियों सम्बन्धी

नोट—उल्लेख आयु दी गयी है। अवश्य आयु सर्वत्र १ पश्य है।

संकेत—; ऊन—किञ्चिदुत्त

इन्द्रजिक—इन्द्र सम्बन्धी प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायजिक यह तीन सामन्त

लो० चतु०—लोकपालों सम्बन्धी प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिष, पारिषद न अन्य सामन्त

प्रकी० त्रिक—प्रकीर्णक, आभियोग्य व किञ्चिदक देव

प्रमाण—सारे चार्टका आधार भूत—(ति. ५/८/१२७-६४०)

केवल इन्द्रोंकी देवियों सम्बन्धी—(यू० आ०/११२०-११२१); (ति० ५०/८/१२७-६४२); (घ. ७/४.१.६६/-

गा० १३१/३००); (त्रि० सा०/६४२)

क्रम	नाम स्वर्ग	इन्द्रकी देवियाँ			इन्द्र त्रिक की देवियाँ	लोकपाल परिवारकी देवियाँ				आर्य रक्षोंकी	पारिषद त्रयकी देवियाँ	अनीकों की देवियाँ	प्रकी० त्रिक की देवियाँ
		दृष्टि नं० १	दृष्टि नं० २	दृष्टि नं० ३		सोम-यम	कुबेर	वरुण	लो० त्रिक				
		पश्य	पश्य	पश्य		पश्य	पश्य	पश्य					
१	सौधर्म	६	६	६	इन्द्र स इन्द्रोंकी देवियोंवत्	१-१/४	१-१/२	ऊन १-१/२	इन्द्र स स्वयिबत्	कथन नष्ट हो गया है	कथन नष्ट हो गया है	कथन नष्ट हो गया है	कथन नष्ट हो गया है
२	ईशान	७	७	६		१-१/२	१-१/२	साधिक १-१/२					
३	समस्कुमार	८	८	९७		२-१/४	२-१/२	ऊन २-१/२					
४	माहेन्द्र	११	११	"		२-१/२	"	साधिक २-१/२					
५	ब्रह्म	१३	१३	२६		३-१/४	३/१/२	ऊन ३-१/२					
६	ब्रह्मोत्तर	१६	१६	"		३-१/२	"	साधिक ३-१/२					
७	लान्तन	१७	१७	३६		४-१/४	४-१/२	ऊन ४-१/२					
८	कापिष्ठ	१८	१८	"		४-१/२	"	साधिक ४-१/२					
९	शुक	२१	२१	४०		५-१/४	५-१/२	ऊन ५-१/२					
१०	महाशुक	२३	२३	"		५-१/२	"	साधिक ५-१/२					
११	वासार	२६	२६	४६		६-१/४	६-१/२	ऊन ६-१/२					
१२	सहसार	२७	२७	"		६-१/२	"	साधिक ६-१/२					
१३	आनत	३४	२८	६०		७-१/४	७-१/२	ऊन ७-१/२					
१४	प्राणत	४१	३१	"		७-१/२	"	साधिक ७-१/२					
१५	आरण	४८	३३	६६		८-१/४	८-१/२	ऊन ८-१/२					
१६	अन्युत	६६	३६	"		८-१/२	"	साधिक ८-१/२					

१२. देवी-द्वारा बन्ध योग्य अवस्थ आयु

च. ६/४.१.६६/३०६-३०८

क्रम	स्वर्ग	जघन्य आयु	
		तिर्यचो की	मनुष्यों की
१	सानकुमार-माहेन्द्र	मुहूर्त पृथक्त्व	मुहूर्त पृथक्त्व
२	ब्रह्म-महोत्तर	दिवस "	दिवस "
३	हान्तव-कापिष्ठ	" "	" "
४	शुक्र-महाशुक्र	पक्ष "	पक्ष "
५	शतार-सहस्रार	" "	" "
६	आनत-प्राणत	मास "	मास "
७	आरण-अच्युत	" "	" "
८	नव ग्रंथेयक	वर्ष "	वर्ष "
९	अनुदिश-अपराजित	×	" "
१०	सम्यग्दृष्टि कोई भी देव	×	" "

आयोपाय—भ. आ./सू./४६२ तत्स आयोपायविदंसी त्वयस्स ओषण्णवओ। आलोचंतेस्स अणुज्जगस्स दंसेह पुण्णोसे ॥४६२॥
—जो क्षपक उपर्युक्त कारणोंसे दोषोंकी आलोचना करनेमें प्रयुक्त होता है उसको आयोपाय दर्शन गुणके धारक आचार्य आलोचना करनेमें गुण और न करनेमें हानि कैसी होती है इसका निरूपण कहते हैं।

आरंभ—स. सि./६/८/३२५/४ प्रक्रम आरम्भः।

स. सि./६/१५/३३३/६ आरम्भः प्राणिपीडाहेतुव्यापारः। —कार्य करने लगना सो आरम्भ है। (रा. बा./६/८/४/५४); (बा. सा./८०/५) प्राणियोंको दुःख पहुँचानेवाली प्रवृत्ति करना आरम्भ है।

रा. बा./६/१५/२/५२५/२५ हिसनशीलाः हिलाः, तेषां कर्म हंसय आरम्भ इत्युच्यते। —हिसनशील अर्थात् हिसा करना है स्वभाव जिनका वे हिस कहलाते हैं। उनके ही कार्य हैंस कहलाते हैं। उनको ही आरम्भ कहते हैं।

घ. १३/५.४.२२/४६/१२ प्राणि-प्राणवियोजनं आरम्भो नाम। —प्राणियोंके प्राणोंका वियोग करना आरम्भ कहलाता है।

प्र. सा./त. प्र./२२९ उपधिसद्भावे हि ममत्वपरिणामलक्षणयाः मूर्च्छा-यास्तद्विषयकमप्रक्रमपरिणामलक्षणस्यारम्भस्य...। —उपधिके सद्भाव-में ममत्व परिणाम जिसका लक्षण है ऐसी मूर्च्छा और उपधि सम्बन्धी कर्म प्रक्रमके परिणाम जिसका लक्षण है ऐसा आरम्भ...

आरम्भ क्रिया—...दे० क्रिया/३

आरम्भ त्याग प्रतिमा—र. क. आ./१४४ सेनाकृषिवाणिज्यप्रमुखा-वारम्भतो व्युपारमति। प्राणातिपातहेतोर्योऽसावारम्भविनिवृत्तः ॥१४४॥
—जो जीव हिसाके कारण नौकरी सेती व्यापारादिके आरम्भसे विरक्त है वह आरम्भ त्याग प्रतिमाका धारो है। (गुण आ./१८०) (का. आ./३८५); (सा. घ./७/२९)

बसु. आ./२९८ जं किं चि गिहारं बहु धोगं वा सया विवज्जेह। आरंभणियत्तमई सो अटठमु सानओ भणियो ॥२९८॥ —जो कुछ भी थोड़ा या बहुत गृह सम्बन्धी आरम्भ होता है उसे जो सदाके लिए त्याग करता है, वह आरम्भसे निवृत्त हुई है बुद्धि जिसकी, ऐसा आरम्भ त्यागी आठवीं भावक कहा गया है।

प्र. सं./टी./४५/१६५ आरम्भादिसमस्तव्यापारनिवृत्तोऽष्टमः। —आर-म्भादि सम्पूर्ण व्यापारके त्यागसे अष्टम प्रतिमा (होती है।)

९. आरम्भ त्याग व सचित्त त्याग प्रतिमामें अन्तर

सा. सं./७/३३-३३ इतः पूर्वमतीचरो विद्यते बधकर्मणः। सचित्तस्पर्श-नत्वाद्वा स्वहस्तेनाम्भसा यथा ॥३२॥ —इतः प्रभृति यद्ब्रह्मं सचित्तं सलिलादिबद्धं। न स्पर्शति स्वहस्तेन बह्वारम्भस्य का कथा ॥३३॥
—इस आठवीं प्रतिमा स्पर्शकार करनेसे पहले वह सचित्त पदार्थोंका स्पर्श करता था, जैसे-अपने हाथसे जल भरता था, छानता था और फिर उसे प्राप्ति करता था, इस प्रकार करनेसे उसे अहिंसा वक्तका अतिचार लगता था, परन्तु इस आठवीं प्रतिमाको धारण कर लेनेके अनन्तर वह जलादि सचित्त द्रव्योंको अपने हाथसे छूता भी नहीं है। फिर भला अधिक आरम्भ करनेकी तो बात ही क्या है।

आर—चतुर्थ नरकका प्रथम पटल—दे० नरक/५

आरट्ट—१. (म. प्र./प्र. १०/पं. पञ्जालाल) पंजाबके एक प्रदेशका नाम; २. भरत क्षेत्रका एक देश—दे० मनुष्य/४

आरण—१. कल्पवासी देवोंका एक भेद व उनका अवस्थान—दे० स्वर्ग/१.५; २. कल्पवासी स्वर्गोंका पन्द्रहवाँ कल्प—दे० स्वर्ग/१.५; ३. आरम स्वर्गका द्वितीय पटल व इन्द्रक विमान—दे० स्वर्ग/१.५।

आरातीय—स. सि./१०/१२४/१ आरातीयैः पुनराचार्यैः। —आरा-त्योके द्वारा अर्थात् आचार्योंके द्वारा।

आराधना—भ. आ./सू./२ उज्जोवणमुज्जवणं णिव्वाहणं साहणं च णिच्छरं। दंसणणचरितं तवाणमाराहणा भणिया। —सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र्य व सम्यक्त्प इन चारोंका यथायोग्य रीतिसे उद्योतन करना, उनमें परिणति करना, इनको दृढतापूर्वक धारण करना, उनके मन्द पङ्क जानेपर पुनः-पुनः जागृत करना, उनका आमरण पालन करना सो (निश्चय) आराधना कहलाती है। (द्र. सं./५४/२२१ पर उद्धृत); (अन. घ./१/६२/१०१)

स. सा./सू./३०४-३०५ संसिद्धिराधसिद्धं साधियमाराधियं च धयदत्तं। अवगयराधो जो खलु चेया सो होइ अवराधो ॥३०४॥ जो पुण गिरब-राधो चेया णित्संकिओ उ सो होइ। आराहणाए णिच्चं नदट्टेह अहं ति आणतो ॥३०५॥ —संसिद्धि, राध, सिद्ध, साधित और आराधित ये शब्द एकार्थ हैं। इसलिए जो आत्मा राधसे रहित हो वह अपराध है ॥३०४॥ और जो चेतयिता आत्मा अपराधी नहीं है, वह शांका रहित है और अपनेको 'मैं हूँ' ऐसा जानता हुआ आराधना कर हमेशा वर्तता है।

न. च. वृ./३५६ समदा तह मज्झरं सुद्धो भावो य बीयरायत्तं। तह चारितं धम्मो सहावआराहणा भणिया ॥३५६॥ —समता तथा माध्यस्थ, शुद्ध भाव तथा बीतरागता, चारित्र्य तथा धर्म यह सब ही स्वभावकी आराधना कहलाते हैं।

द्र. सं./टी./५४/२२२ में उद्धृत "समत्तं सण्णार्णं सच्चारितं हि सत्तवो चेव। चउरो चिद्धिह आवे तम्हा आदा हु मे सरणं।" —सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र्य और सम्यक्त्प, ये चारों आत्मा में निवास करते हैं इसलिए आत्मा ही मेरे शरणभूत है।

अन. घ./१/६८/१०५ वृत्तिर्जातिसुदृढवादेस्तद्गतातिशयेषु या। उद्धयोता-दिषु सा तेषां भक्तिराधनोच्यते ॥६८॥ —जिसके सम्यग्दर्शनादिक परिणाम उत्पन्न हो चुके हैं, ऐसे पुरुषकी उन सम्यग्दर्शनादिकमें रहनेवाले अतिसर्यों अथवा उद्योतादिक विशेषोंमें जो वृत्ति उसीको दर्शनादिककी भक्ति कहते हैं। और इसी भक्तिका नाम ही आराधना है।

२. आराधनाके भेद

भ. आ./सू./२.३ दंसणणचरितं तवाणमाराहणा भणिया ॥२३॥ बुद्धिहा पुण जिनवयणे आराहणासमासेण। सम्मत्तमि य पढमा विदिया य

हवे चरित्तम् ॥३॥ — दर्शन, ज्ञान, चारित्र और तप इन चारको आराधना कहा गया है ॥२॥ अथवा जिनागममें संक्षेपसे आराधनाके दो भेद कहे हैं—एक सम्यक्साराधना, दूसरा चारित्राराधना ।

नि. सा./ता. वृ./७५ दर्शनज्ञानचारित्रपरमतपश्चरणाभिधानचतुर्विधाराधनासदानुरक्ताः । — ज्ञान, दर्शन, चारित्र और परम तप नामकी चतुर्विध आराधनामें सदा अनुरक्त ।

गो. जो./जो. प्र./३६८/७६०/१२ दोक्षाशिक्षागणपोषणात्मसंस्कारसखलेखनोत्तमार्थस्थानगतोत्कृष्टाराधनाविशेष च वर्णयति । — दोक्षा, शिक्षा, गणपोषण, आत्मसंस्कार, अर्थात् यथायोग्य शरीरका समाधान, सखलेखना, उत्तम अर्थ स्थानको प्राप्त उत्तम आराधना इनका विशेष प्ररूपिये है ।

★ निश्चय आराधनाके अपर नाम—वे० मोक्षमार्ग/२/५

१. उत्तम मध्यम जघन्य आराधनाके स्वामित्व

भ. आ./यू./१६१८-१६२१ मुक्ताए लेस्साए उक्कस्सं अंसयं परिणमिता । जो मरदि सो हु गियमा उक्कस्साराधजो होई ॥१६१८॥ खाइयबंसण-णाणचरणं खआवसमियं च णाणमिदि मग्गो । तं होइ खोणमोहो आराहिता य जो हु अरहंतो ॥१६१९॥ जे सेसा मुक्ताए दु अंसया जे य पम्मलेस्साए । तल्लेस्सापरिणामो हु मज्झमाराधणा मरणे ॥१६२०॥ तेजाए लेस्साए ये अंसा तेसु जो परिणमिता । कालं करेइ तस्स हु जहणियाराधणा भणदि ॥१६२१॥ — शुक्ल लेख्याके उत्कृष्ट अंशसे परिणत होकर जो क्षपक मरणको प्राप्त होता है, उस महारमाको नियमसे उत्कृष्ट आराधक समझना चाहिए ॥१६१८॥ क्षायिक सम्यक्त्व और चारित्र और क्षायोपशमिक ज्ञान इनकी आराधना करके आत्मा क्षीणमोही बनता है और तदनन्तर अरहन्त होता है ॥१६१९॥ (सेपक गाथा) शुक्ल लेख्याके मध्यम अंश, और जघन्य अंशसे तथा पद्म लेख्याके अंशसे जो आराधक मरणको प्राप्त करते हैं, वे मध्यम आराधक माने जाते हैं ॥१६२०॥ पीत लेख्याके जो अंश हैं, उनसे परिणत होकर जो मरण वश होते हैं, वे जघन्य आराधक माने जाते हैं ।

४. सम्यग्दर्शनकी उत्कृष्टादि आराधनाओंका स्वामित्व

भ.आ./यू./५१ उक्कसाकेवलणो मज्झमया सेससम्मदिट्ठिणं । अवि-रतसम्मदिट्ठस्स संकिलिट्ठस्स हु जहण्णा ॥५१॥ — उत्कृष्ट सम्यक्त्वकी आराधना अयोग केवलीकी होती है । मध्यम सम्यग्दर्शनकी आराधना बाकीके सम्यग्दृष्टिजीवोंकी होती है । परन्तु परिषद्वासे जिसका मन उद्विग्न हुआ है ऐसे अविरत सम्यग्दृष्टिको जघन्य आराधना होती है । (भ.आ./वि./५१/१७५)

आराधना क्या कोश—वे० कथाकोश ।

आराधना पंजिका—भगवती आराधनाकी टीका है—वे० भगवती आराधना ।

आराधना संग्रह—आ० पद्मनन्दि ८ (ई० १२००-१३३०) की एक रचना ।

आराधना सार—१. आ० देवसेन (ई० ८६३-९४३) द्वारा विरचित प्राकृत गाथा बद्ध एक आध्यात्मिक ग्रन्थ । इसमें कुल ११५ गाथाएँ हैं । २. आ० रविभद्र (ई० ९५०-९६०) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित ग्रन्थ ।

आरोहक—ल.सा./भाषा/३१३/३६७/१ उपशम (तथा क्षपक) श्रेणी पर चढ़नेवालेका नाम आरोहक कहिये है ।

आर्जव धर्म—वा.अ./७३ मोक्षण कुटिल भावं जिम्मलहिदयेण चरदि जो समणो । अज्जवधम्मं तस्मै तस्स दु संभवदि गियमेण ॥७३॥ — जो मनस्वी प्राणी (शुभ विचार वाला) कुटिल भाव वा मायाचारी परिणामोंको छोड़ कर शुद्ध हृदयसे चारित्रका पालन करता है, उसके नियमसे तीसरा आर्जव नामका धर्म होता है ।

स.सि./६/४१२/६ योगस्यावक्रता आर्जवम् । — योगोंका बक्र न होना आर्जव है । (रा.वा./६/४/५६६)

भ.आ./वि./४६/१५४ आकृष्टान्तद्वयसूत्रवद्धकृताभावः आर्जवमिच्छ्यते । — डोरीके दो छोर पकड़ कर खींचनेसे वह सरल होती है । उसी तरह मनमेंसे कपट दूर करने पर वह सरल होता है अर्थात् मनकी सरलताका नाम आर्जव है ।

पं.वि./१/८६ हृदि यस्तद्वाचि बहिः फलति तदेवाज्वं भवत्येतत् । धर्मो निकृतिरधर्मो द्वाविह सुरसधनरकपथो ॥८६॥ — जो विचार हृदयमें स्थित है, वही बचनमें रहता है तथा वही बाहर फलता है अर्थात् शरीरसे भी तदनुसार ही कार्य किया जाता है, यह आर्जवधर्म है, इससे विपरीत दूसरोंको धोखा देना, यह अधर्म है । ये दोनों यहाँ क्रमसे देवगति और नरकगतिके कारण हैं ।

का.अ./यू./३६६ जो चित्तेण वक्कं ण कुणदि वक्कं ण जंयसे वक्कं । ण य गोबदि गिय दोसं अज्जव-धम्मो हवे तस्स ॥३६६॥ — जो मुनि कुटिल विचार नहीं करता, कुटिल कार्य नहीं करता और कुटिल बात नहीं बोलता तथा अपना दोष नहीं छिपाता वह आर्जव धर्मका धारी होता है क्योंकि मन, बचन, कायकी सरलताका नाम आर्जव धर्म है । (त.सा./६/१५)

२. आर्जवधर्म पालनार्थ विशेष मावनाएँ

भ.आ./यू./१४३१-१४३५ अदिगृहिवा वि दोसा जणेण कालंतरेण जणंति । मायाए पज्जाए को इत्थ गुणो हवदि लद्धो ॥१४३१॥ पडि भोगम्मि अमंते गियडि सहस्तेहिं गृहमाणस्स । चंदगहोव्व दोसो खणेण सो पायडो होइ ॥१४३२॥ जणपायडो वि दोसो दोसोति ण वेप्पए सभा-गस्स । जह समलत्ति ण चिप्पदि समलं पि जए तलायजलं ॥१४३३॥ उभसएहिं बहुगेहिं सुपज्जेहिं अपडिभोगस्स । हत्थं ण एदि अत्थो जण्णादो सपडिभोगादो ॥१४३४॥ इहय परसय लोए दोमे बहुए य आव-इइ माया । इदि अप्पणो पणित्ता परिहरिदव्वा हवइ माया ॥१४३५॥ — दोषोंकी अतिशय छिपाने पर भी कालान्तरसे कुछ काल व्यतीत होनेके बाद वे दोष लोगोंको माछूम पड़ते ही हैं, इसलिए मायाका प्रयोग करनेपर भी क्या फायदा होता है । ध्यानमें नहीं आता ॥१४३१॥ उत्कृष्ट भाग्य यदि न होगा तो हजारों कपट करके दोषोंको छिपाने पर भी वे प्रगट होते ही हैं । जैसे—चन्द्रको राहु ग्रस लेता है यह बात छिपती नहीं सर्व जन प्रसिद्ध होती है वैसे ही दोष छिपानेका कितना भी प्रयत्न करो, परन्तु यदि तुम पुण्यबाज न होगे तो तुम्हारे दोष लोगोंको माछूम होंगे ही ॥१४३२॥ जो पुण्यबाज पुरुष है उसका दोष लोगोंको प्रत्यक्ष होने पर भी लोग उसको दोष मानते नहीं हैं, जैसे तालाबका पानी मलिन होने पर भी उसके मलिनपनाकी तरफ जब लक्ष्य नहीं देते हैं । इसका अभिप्राय यह है कि—पुण्यबाजको कपट करनेकी कुछ भी आवश्यकता नहीं है क्योंकि दोष प्रगट होने पर भी श्रीमाज् मान्य होते ही हैं ॥१४३३॥ सैकड़ों कपट प्रयोग करने पर भी और वे माछूम कपट प्रयोग करने पर भी पुण्यबाज मनुष्यसे भिन्न अर्थात् पापी मनुष्यको धन प्राप्त नहीं होता, तात्पर्य कपट करनेसे धन प्राप्त नहीं होता पुण्यसे ही मिलता है ॥१४३४॥ इस प्रकार इस भव व परभवमें मायासे अनेक दोष उत्पन्न होते हैं ऐसा जानकर मायाका त्याग करना चाहिए ॥१४३५॥ (रा.वा./६/२७/५६६/१५), (वा.सा./६/२/२), (पं.वि./१/६०), (झा./१६/५८-६७)

अन.प./६/१०-२३/५७ भावार्थ—'यह कपटी है' इस तरहकी अपकीर्ति को जो सहन कर नहीं सकता उसकी तो बात क्या, जो सहन भी कर सकता है वह भी इस संसार मार्गको बढ़ाने वाली अनन्तानु-बन्धी इस मायाको दूरसे छोड़ दे। क्योंकि नहीं तो तुम्हें पुंस्व पर्याय प्राप्त न होगी। इस लोकमें तेरा कोई भी विरवास न करेगा / जिन्होंने आर्जव धर्म रूपी नौकाके द्वारा माया रूपी नदीको लाँच लिया है वे लोकोत्तर पुरुष जयवन्त रहो। परन्तु मायापूर्ण वाक्योंसे अर्थात् 'कुंजरो न नरः' ऐसे मायापूर्ण वाक्योंसे गुरु द्रोणाचार्यको बोला देनेके कारण युधिष्ठिरको इतनी ग्लानि हुई कि उन्होंने अपने-को सत्पुरुषोंसे छिपा लिया। इस प्रकार मायासे भड़े-भड़े पुरुषोंको क्लेश हुआ है ऐसा जानकर मायाका त्याग कर देना चाहिए।

३. दश धर्म सम्बन्धी विवेचनार्थ—२० धर्म/८।

आर्त—स.सि./६/२८/४४६/१० अर्त दुःख, अथवा अर्धनमस्तिर्वा, तत्र भवमार्तम्। —अर्त, दुःख अथवा अर्धन—आर्ति इनमें होना सो आर्त है। (रा.वा./६/२८/१/६२७/२६), (भा.पा./टी./७८/२२६)

आर्त अतिचार—२० अतिचार।

आर्तध्यान—जैसे तो ध्यान शब्द पारमार्थिक योग व समाधि के अर्थ में प्रयुक्त होता है, परन्तु वास्तवमें किन्हीं भी शुभ वा अशुभ परिणामोंकी एकाग्रताका हो जाना ही ध्यान है। संसारी जीवको चौबीस घण्टे ही कलुषित परिणाम बर्तते हैं। कुछ इष्ट वियोग जनित होते हैं, कुछ अनिष्ट संयोग जनित, कुछ वेदना जनित और कुछ आगामी भोगोंकी तृष्णा जनित; इत्यादि सभी प्रकारके परिणाम आर्तध्यान कहलाते हैं। जो जीवको पारमार्थिक अधःपतनके कारण है और व्यवहारसे अव्यवस्थितके कारण है। यद्यपि मोक्षमार्गके साधकोंको भी प्रथम अवस्थाके कारण वे क्लेशित होते हैं, परन्तु ज्यों-ज्यों वह ऊपर चढ़ता है त्यों-त्यों वे दबते चले जाते हैं।

१. भेद व लक्षण

१. आर्तध्यानका सामान्य लक्षण

स.सि./६/२८/४४६/१० अर्त दुःख, अर्धनमस्तिर्वा, तत्र भवमार्तम्। —आर्त शब्द 'अर्त' अथवा 'अर्ति' इनमें से किसी एकसे बना है। इनमें से 'अर्त' का अर्थ दुःख है और 'अर्ति' का 'अर्धन अर्तिः' ऐसी निरुक्ति होकर उसका अर्थ पीड़ा पहुँचाना है। इसमें (अर्तमें या अर्तिमें) जो होता है वह आर्त (वा आर्तध्यान) है। (रा.वा./६/२८/१/६२७/२६), (भा. पा./टी./७८/२२६)

म.पु./२१/४०-४१ दृष्टार्तकौशिककेनारयकौसीध्यान्यतिगृह्यता। भयो-द्वेगानुशोकान् निजान्मार्तं स्मृतानि वै ॥४०॥ बाह्यं च लिङ्गमार्तस्य गात्रान्मानिर्विचरता। हन्तान्यस्तकपोलत्वं माश्रुताभ्यन्तं तादृशम् ॥४१॥ —परिग्रहमें अत्यन्त आसक्त होना, कुशील रूप प्रवृत्ति करना, कृपणता करना, व्याज लेकर आजोबिका करना, अत्यन्त लोभ करना, भय करना, उद्वेग करना और अतिशय शोक करना ये आर्त ध्यानके बाह्य चिह्न हैं ॥४०॥ इसी प्रकार शरीरका क्षीण हो जाना, शरीरकी कान्ति नष्ट हो जाना, हाथोंपर कपोल रत्नकर पक्षात्ताप करना, आँसु डालना, तथा इसी प्रकार और भी अनेक कार्य आर्तध्यानके बाह्य चिह्न कहलाते हैं। (वा.सा./१६७/४)

झा./२५/२३/२५७ अर्त भवमार्तं स्यादसद्वचनं शरीरिणाम्। विगमोहा-न्मत्ततापुण्यमविद्यावासनावशाद् ॥२३॥ —अर्त कहिये पीड़ा—दुःख उपजे सो आर्तध्यान है। सो यह ध्यान अग्रस्त है। जैसे किसी प्राणीके विशाओंके भूल जानेसे उन्मत्तता होती है उसके समान है। यह ध्यान अविद्या अर्थात् मिथ्याज्ञानकी वासनाके बहासे उत्पन्न होती है।

२. आर्तध्यानका आध्यात्मिक लक्षण

वा.सा./१६७/१ स्वसंवेद्यमाध्यात्मिकार्तध्यानं। —(अन्य लोग जिसका अनुमान कर सकें वह बाह्य आर्तध्यान है) जिसे केवल अपना ही आत्मा जान सके उसे आध्यात्मिक आर्तध्यान कहते हैं।

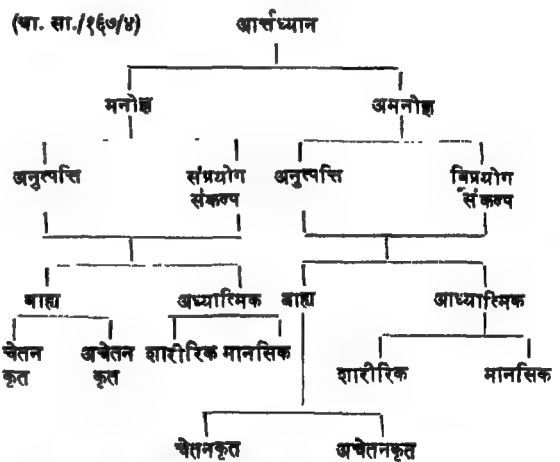
३. आर्तध्यानके भेद

झा./२६/२४ अनिष्टयोगजन्याद्य तथेष्टार्थात्ययात्परम्। एकप्रकोपात्तृतीयं स्यान्निदानाद्युपमन्त्रिनाम् ॥२४॥ —पहिला आर्तध्यान तो जीवोंके अनिष्ट पदार्थोंके संयोगसे होता है। दूसरा आर्तध्यान इष्ट पदार्थके वियोगसे होता है। तीसरा आर्तध्यान रोगके प्रकोपकी पीड़ासे होता है और चौथा आर्तध्यान निदान कहिये आगामी कालमें भोगोंकी बाँछाके होनेसे होता है। इस प्रकार चार भेद आर्तध्यानके हैं। (म.पु./२१/३१-३६), (वा.सा./१६७/४)

वा.सा./१६७/४ तत्रार्तं बाह्याध्यात्मिकभेदाद् द्विविकल्पः। —बाह्य और आध्यात्मिक भेदसे आर्तध्यान दो प्रकारका है।—और वह आध्यात्मिक ध्यान चार प्रकारका होता है।

प्र.सं./टी./४८/२०१ इष्टवियोगानिष्टसंयोगव्याधिप्रतिकारभोगनिदानेषु बाह्यारूपं चतुर्विधमार्तध्यानम्। —इष्ट वियोग, अनिष्ट संयोग और रोग इन तीनोंको दूर करनेमें तथा भोगों वा भोगोंके कारणोंमें बाँछा रूप चार प्रकारका आर्तध्यान होता है।

(वा. सा./१६७/४)



४. अनिष्ट योगज आर्तध्यानका लक्षण

त.पु./६/३० आर्तमनोहस्य संयोगे तद्विप्रयोगाय स्मृतिसमन्वाहार ॥३०॥ —अमनोह पदार्थके प्राप्त होने पर उसके वियोगके लिए चिन्तः सातत्यका होना प्रथम आर्त ध्यान है।

स.सि./६/३०/६ अमनोहमप्रियं विषकण्टकदात्रुशब्दादि, तद्विषाधाकारण-त्वाद् 'अमनोहस्य' इत्युच्यते। तस्य संयोगे, स कथं नाम न मे स्यादिति संकल्पश्चिन्ता प्रबन्धः स्मृतिसमन्वाहारः प्रथममार्तमित्याख्यायते। —विष, कण्टक, दात्रु और शस्त्र आदि जो अप्रिय पदार्थ हैं वे बाधाके कारण होनेसे अमनोह कहे जाते हैं। उनका संयोग होने पर वे मेरे कैसे न हों इस प्रकारका संकल्प चिन्ता प्रबन्ध अर्थात् स्मृति समन्वाहार यह प्रथम आर्त ध्यान कहलाता है। (रा.वा./६/३०/१-२/६२८), (म.पु./२१/३२, ३६)।

नि.सा./ता.पु./८६ अनिष्टसंयोगाद्वा सप्रपणातमार्तध्यानम्। —अनिष्ट के संयोगसे उत्पन्न होने वाला जो आर्त ध्यान...

वा.सा./१६८/६ एतद्दुःखसाधनसंज्ञात् तस्य विनाशकाहोत्पन्नविनाश-संकल्पाध्यवसानं द्वितीयार्तं। —(शारीरिक, व मानसिक) दुखोंके

कारण उत्पन्न होनेपर उनके विनाशकी इच्छा उत्पन्न होनेसे उनके विनाशके संकल्पका बार-बार चिन्तन करना दूसरा आर्तध्यान है । का.अ./मू./४७३ बुद्धवर-विशय-जोष-केम इमं चयदि इति विचिंततो । चेद्दि जो विमिलसो अद्भु-ज्ज्वां हवे तस्स ॥४७३॥ —बुद्धकारी विषयोका संयोग होने पर 'यह कैसे दूर हो' इस प्रकार विचारता हुआ जो विक्षिप्त पित्त हो पैदा करता है उसके आर्तध्यान होता है । हा./१५६/२५-२८ ज्वलनजलविषासत्रय्यालशाशु तवेय्यैः स्थलजलमिल-सत्त्वैर्जुर्नारातिभूयैः । स्वजनधनशरीरध्वंसिमिस्तेरनिष्टैर्भवति यद्विह-योगावाधमात् तवेतद् ॥२५॥ तथा चरस्त्विर्भविरेकेः सद्यु-पस्थितः । अनिष्टैर्यन्मनःक्रुद्ध इत्यादात् तत्प्रकीर्तितम् ॥२६॥ धृतैर्घटैः स्मृतैर्हतिः प्रत्यासत्ति च संयुतेः । योऽनिष्टार्थमनःक्लेशः पूर्वमात् तद्विध्यते ॥२७॥ अथेधानिष्टसंयोगे तद्विद्योनायुचिन्तनम् । यस्यात्तदपि तत्त्वज्ञैः पूर्वमात् प्रकीर्तितम् ॥२८॥ —इस जगत्में अपना स्वजन धन शरीर इनके नाश करने वाले अग्नि, जल, विष, सर्प, शत्रु, सिंह, दैत्य तथा स्थलके जीव, जलके जीव, निलके जीव तथा बुद्ध जन, वैरी राजा इत्यादि अनिष्ट पदार्थोंके संयोगसे जो हो सो पहिला आर्तध्यान है ॥२५॥ तथा चर और स्थिर अनेक अनिष्ट पदार्थोंके संयोग होने पर जो मन क्लेश रूप हो उसको भी आर्तध्यान कहा है ॥२६॥ जो घृने, बेजे, स्मरणमें आवे, जाने हुए तथा निकट प्राप्त हुए अनिष्ट पदार्थोंसे मनको क्लेश होता है उसे पहिला आर्तध्यान कहते हैं ॥२७॥ जो समस्त प्रकारके पदार्थोंके संयोग होने पर उनके विद्योग होनेका बार-बार चिन्तन हो सो उसे भी तत्त्वके जानने वालोंने पहिला अनिष्ट संयोग-ज नामा आर्तध्यान कहा है ॥२८॥

५. इष्ट वियोगज भासंध्यानका लक्षण

त.सू./६/३१ विपरीत मनोहस्य ॥३१॥ -मनोह वस्तुके वियोग होनेपर उसकी प्राप्ति की सतत चिन्ता करना दूसरा आर्तध्यान है । (भ.आ./मू./१७०२)

स.सि./१३/१४४७/१ मनीहस्त्येहस्य स्वपुत्रदारधनादेर्विप्रयोगे तत्संप्रयोग-
 गाय संकल्पदिशन्ताप्रबन्धो द्वितीयमार्गसंलग्नव्ययम् । -मनोह
 अर्थाद् अपने हइ पुत्र, स्त्री और धनादिकके वियोग होनेपर उसकी
 प्राप्तिके लिए संकल्प अर्थात् निश्चरार विन्ता करना दूसरा अर्थस्थान
 जानना चाहिए । (रा.भा./१३/१४/१६२८) स.सि./१२/१२३३३३

पा. बा./१६६/ मनोज्ञ नाम चतुर्धाप्यहिरण्यमुवर्णं रसुधाह्नशयना-
सनस्रक् चन्दनवनितादिमुलसाधनं मे स्यादिति गर्भनं । मनोज्ञस्य
विप्रयोगस्य उत्पत्तिसंकल्पपाध्यवसानं तुतीयार्तः । — धन, धान्य,
चाँदी, सुवर्ण, सवारी, हाथिया, आसन, माला, चन्दन और स्त्री आदि
मुल्लोके साधनको मनोज्ञ कहते हैं । ये मनोज्ञ पदार्थ मेरे ही इस
प्रकार धितवन करना, मनोज्ञ पदार्थके विनियोग होनेपर उनके उत्पन्न
श्रोनेका बार-बार चिन्तन करना आर्चयमान है ।

का.अ./मृ./७७४ मणहर-विसय-विओगे-कह त बावेमि इहि वियप्पो
जो। संतावेण पयट्टो सोच्चिय अट्टं हवे भायं ॥७७५॥ —मनोहरर
विषयका वियोग होनेपर कैसे इसे प्राप्त करूँ इस प्रकार विचारता
छा जो वस्तुसे प्रवृत्ति करता है यह भी आर्त्तध्यान है।

श्री. १/३१/१६-१९ राज्यैश्वर्यकलावाचस्पदब्रह्मस्तीभार्यभोगालय - चित्त
 चित्तकरत्रसन्नविषयध्वंसभावेऽप्यभा । संत्रासप्रमदोकोहविबर्धयै-
 स्त्विषयतोऽहनिंशं तत्स्यादिष्टवियोगजं तनुमतां ध्यानं कलङ्कास्प-
 दम् ॥२६॥ दृष्टश्रुतानुभूतैस्तेः पदार्थैश्चित्तरत्नैः । विद्योने यन्मनः
 त्विन्मं स्यादार्त्तं तद्विद्वितीयकम् ॥२७॥ मनोहवस्तुविषयैस्ते मनस्तत्सर्ग-
 मर्थिभिः । चित्तयतो यत्तवेतत्स्याद्विद्वितीयार्त्तस्य लक्षणम् ॥२८॥ जो
 राज्य ऐश्वर्य, स्त्री, कुटुम्ब, मित्र, सौभाग्य भोगादिके नाश होनेपर,
 तथा चित्तको प्रीति उत्पन्न करनेवाले सुन्दर स्त्रियोंके विषयोंका

प्रबन्ध होसे हुए, सम्पत्त, पीडा, भय, शोक, मोहके कारण निरन्तर वेद रूप होना सो जीवोंके इह विद्योग जनित आर्त्तध्यान है, और यह ध्यान पापका स्थान है ।२६। बेले, सुने, अनुभव किये, मनको रंजयमान करनेवाते पूर्वोक्त पदार्थोंका विद्योग होनेसे जो मनको वेद जो बह भी दूसरा आर्त्तध्यान है ।३०। अपने मनकी व्याप्ती वस्तुके विच्छेद होनेपर पुनः उसको प्राप्तिके लिए जो क्लेश रूप होना सो सरे आर्त्तध्यानका सक्षय है ।

नि.सा./ता.वृ./८६ स्वदेशस्थागाद् द्रव्यनाशाद् मित्रजनविशेषगमनाद् कमनीयकामिनीवियोगाद्—समुपजातमार्तध्यानम् । = स्वदेशे के त्याग-से, द्रव्य के नाशसे, मित्रजनके विदेश गमनसे, कमनीय कामिनीके वियोगसे उत्पन्न होनेवाला आर्तध्यान है ।

६. वेदना सम्बन्धी आसंध्यानका लक्षण

त./सू./६/३२ वेदनायाश्च ॥३२॥ वेदनाके होनेपर (अर्थात् बातादि विकार जनित शारीरिक वेदनाके होनेपर) उसे दूर करनेको सतत चिन्ता करना तीसरा आर्त्तध्यान है।

श्रा. १५/३२-३३ कासस्वासभगन्दरजलोदरजराकुष्ठतिसारज्वरैः, पित्त-
रक्षेष्मभक्त्यकोपजनितैः रोगैः शरीरान्तकैः । स्यात्स्वप्नप्रसक्तैः
प्रतिसृग्भगवैर्ययाकुलत्वं गुणान्, सद्रोगार्तमनन्तितैः प्रकटितं बुधरि-
दुःखाकरम् ॥३२॥ स्वप्नानामपि रोगानां माधुस्वप्नैऽपि संभवः ।
ममेति या गुणं चिन्ता स्यादार्तं तत्तथीयकम् ॥३३॥ —वात पित्त
कफके प्रकोपते उत्पन्नं हुप शरीरको नाश करनेवाले बीर्यसे जमेला और
क्षण-क्षणमें उत्पन्न होनेवाले कास, श्वास, भगन्दर, जलोदर, जरा,
कोष्ठ, अतिसार, ज्वरादिक रोगोंसे मनुष्योंके जो व्याकुलता होती
है, उसे अनिश्चित पुरुषोंने रोग पीड़ाचिन्तन नाम आर्तध्यान
कहा है, यह ध्यान बुनियाद और बुझाका आकार है जो कि आगामी
कासमें पाप भण्डका कारण है ॥३२॥ जोबोंके ऐसी चिन्ता हो कि मेरे
किंचित् रोगकी उत्पत्ति स्वप्नमें भी न हो सो ऐसा चिन्तन तीसरा
आर्तध्यान है ॥३३॥

* निदान व अभ्यासके लक्षण—दे० वह वह नाम ।

२. आर्त्तध्यान निर्देश

१. आर्तध्यानमें सम्भव भाव व छेड़ा

म. पु. १/१/३८ अप्रशस्ततमं लेख्या त्रयमाश्रित्य जृम्भितम् । अन्तर्मूर्ध्व-
कालं तद् अप्रशस्तावलम्बनम् ॥३८॥ —यह चारों प्रकारका आस-
ध्यान अत्यन्त अशुभ कृष्ण नील और कापोत लेख्याका आश्रय कर
उत्पन्न होता है, इसका काल अन्तर्मूर्ध्व है और आलम्बन अशुभ है ।
(ब्रा. १/१/४०) (चा. सा. १/१६/३)

२. भारतध्यानका फल

स. सि./६/२६ यह संसारका कारण है ।

रा. वा./६/३३/१/६२६ तिर्यग्भवगमनपर्यवसानम् । -इस आर्तध्यानका
फल तिर्यग्च गति है । (ह. पु./५६/१८), (वा. सा./१६६/४)

॥१५॥ अन्तःकरणस्य तिर्यग्गतेः, फलं...॥१५॥ = आर्तध्यान-
का फल अनन्त इत्येतौ व्याप्त तिर्यग् गति है ।

३. मनोश्च व निदान आसत्तुध्यानमें अन्तर

रा. वा. ६/३३/१/३३ विपरीतं मनोऽस्त्येत्थनेनैव निदानं संगृहीतमितिः
तत्र; किं कारणम् । अप्राप्तपूर्वविषयत्वाद्निदानस्य । सुखमात्रया
प्रलम्भितत्वात्प्राप्तपूर्वार्थभूमिमुत्पादनागतार्थप्राप्तिनिष्पन्नं निदान-
नमित्यस्ति विषयः । — प्रश्न — “विपरीतं मनोऽस्त्ये” इति सूत्रे
निदानका संश्रयो हो जाता है । उत्तर — नहीं, क्योंकि निदान अप्राप्त-

की प्राप्ति के लिए होता है, इसमें पारलौकिक विषय-सुखकी गृहीते अनागत अर्थको प्राप्ति के लिए सतत चिन्ता रहती है। इस प्रकार इन दोनोंमें अन्तर है।

३. आर्तध्यानका स्वामित्व

१. १-१ गुणस्थान तक होता है

त. सू./६/३४ तदविरतदेशविरतप्रमत्तसंयतानां ॥३४॥ —यह आर्तध्यान अविरत, देशविरत, और प्रमत्त संयत जोनों के होता है।

स. सि./६/३४/४४७/१४ अविरताः सम्यग्दृष्टवन्ताः देशविरताः संयता-संयताः प्रमत्तसंयताः...तत्र विरतदेशविरतानां चतुर्विधमप्यार्तं भवति, ...प्रमत्तसंयतानां तु निदानवर्ज्यमप्यार्तत्रयं प्रमादोदयो-प्रेकारकदाचित्स्यात् । —असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थान तक के जीव अविरत कहलाते हैं, संयतासंयत जीव देशविरत कहलाते हैं, प्रमाद से युक्त क्रिया करनेवाले जीव प्रमत्त संयत कहलाते हैं। इनमें-से अविरत और देशविरत जोनों के चारों ही प्रकारका आर्तध्यान होता है। प्रमत्त संयतों के तो निदान के सिवा बाको के तीन प्रमादकी तोत्रता वश कदाचित् होते हैं। (रा. बा./६/३४/१/६२६) (ह. पु./५६/१८) (म. पु./२१/३७) (बा. सा./१६६/३) (ज्ञा./२५/३८-३९) (द. सं./टो./४८/४८/२०१)

★ साधु योग्य आर्तध्यानको सीमा—३० संयम/३।

२. आर्तध्यानके बाह्य चिह्न

ज्ञा./२१/४३ शङ्काशोकभयप्रमादकलक्षितभ्रमोद्भ्रान्त्यः । उन्मादो विषयोत्सुकत्वमसकृन्निद्राङ्गजाड्यभ्रमाः । सूक्ष्मादीनि शरीरिणामविरतं सिद्धानि बाह्यान्धलमात्ता—धिष्ठितचेतसां श्रुतधरेर्व्याधिनिहानि स्फुटम् ॥४३॥ —इस आर्तध्यानके आश्रितचित्तवाले पुरुषों के बाह्य चिह्न शास्त्रों के पारगामी विद्वानोंने इस प्रकार कहे हैं कि—प्रथम तो शंका होती है अर्थात् हर बातमें सन्देह होता है, फिर शोक होता है, भय होता है, प्रमाद होता है,—सावधानी नहीं होती, कलह करता है, चित्तभ्रम हो जाता है, उद्भ्रान्ति होती है, चित्त एक जगह नहीं ठहरता, विषय सेवनमें उत्कण्ठा होती है, निरन्तर निद्रा गमन होता है, अंगमें जड़ता होती है, खेद होता है, सूक्ष्मा होती है, इत्यादि चिह्न आर्तध्यानो के प्रगट होते हैं।

आर्त परिणाम—३० आर्तध्यान।

आर्तार्थ—एक नक्षत्र—३० नक्षत्र।

आर्य—ह. पु./१५/१लोक “विजयार्धपर हरिपुर निवासी पवनवेग विद्याधर का पुत्र था (२३-२४) पूर्व जन्म के बैरी ने इसकी समस्त विचारें हर लीं। परन्तु दया से चम्पापुर का राजा बना दिया (४६-४७) इसी के हरि नामक पुत्र से हरिवंश की उत्पत्ति हुई (५७-५८)।

आर्य—१. आर्य सामान्यका लक्षण

स. सि./३/३६/२२६/६ गुणैर्गुणवद्भिर्वा अर्यन्त इत्यार्याः । —जो गुणों या गुणवालों के द्वारा माने जाते हैं—वे आर्य कहलाते हैं। (रा. बा./३/३६/१/२००)

२. आर्यके भेद-प्रभेद

स. सि./३/३६/२२६/६ ते द्विविधा—श्रद्धिप्राप्तार्या अश्रद्धिप्राप्तार्याश्चेति । —उसके दो भेद हैं—श्रद्धिप्राप्त आर्य और श्रद्धि रहित आर्य। (रा. बा./३/३६/१/२००)

३. श्रद्धिप्राप्त आर्य—३० श्रद्धि।

४. अश्रद्धि प्राप्तार्यके भेद

स. सि./३/३६/२३०/१ अश्रद्धिप्राप्तार्याः पञ्चविधाः—क्षेत्रार्याः आर्यार्याः कर्मार्याश्चारित्र्यार्या दर्शनार्याश्चेति । —श्रद्धि रहित आर्य पाँच प्रकारके हैं—क्षेत्रार्य, आर्यार्य, कर्मार्य, चारित्र्यार्य और दर्शनार्य। (रा. बा./३/३६/२/२००)

रा. बा./३/३६/२/२०० तत्र...कर्मार्यस्त्रेधा—सावद्यकर्मार्या अल्पसावद्य-कर्मार्या असावद्यकर्मार्याश्चेति । सावद्यकर्मार्याः षोढा—असि-मधी-कृषि-विद्या-शिल्प-वणिज्य—भेदात् । ...चारित्र्यार्या द्वेधा—अधिगत चारित्र्यार्याः अनधिगमचारित्र्यार्याश्चेति । ...दर्शनार्या दशधा—आज्ञा-मार्गोपदेशसूत्रबीजसंक्षेपविस्तारार्थविगाढपरमाण्वारुचिभेदात् । —उपर्युक्त अश्रद्धि प्राप्त आर्योंमें श्री कर्मार्य तीन प्रकारके हैं—सावद्य कर्मार्य, अल्पसावद्य कर्मार्य, असावद्य कर्मार्य। अल्प सावद्य कर्मार्य छः प्रकारके होते हैं—असि, मसि, कृषि, वाणिज्य, विद्या व शिल्पके भेदसे। (इन सबके लक्षणों के लिए—३० सावद्य) चारित्र्य दो प्रकारके हैं—अधिगत चारित्र्यार्य और अनधिगम चारित्र्यार्य। दर्शनार्य दश प्रकारके हैं—आज्ञा, मार्ग, उपदेश, सूत्र, बीज, संक्षेप, विस्तार, अर्थ, अनगाढ, परमाण्वारुचि भेदसे। (लक्षणों के लिए—३० सम्यग्दर्शन १/१। दस प्रकारके सम्यग्दर्शनके भेद)

५. क्षेत्रार्यका लक्षण

रा. बा./३/३६/२/२००/३० तत्र क्षेत्रार्याः काशीकौशलादिषु जाताः । —काशी, कौशल आदि उत्तम देशोंमें उत्पन्न हुआओं क्षेत्रार्य कहते हैं।

६. आर्यार्यका लक्षण

रा. बा./३/३६/२/२००/३१ इस्वाकुहातिभोजादिषु कुलेषु जाता आर्यार्याः । —इस्वाकु, ज्ञाति, भोज आदिक उत्तम कुलोंमें उत्पन्न हुआओं आर्यार्य कहते हैं।

७. चारित्र्यार्यका लक्षण

रा. बा./३/३६/२/२०१/६ तद्भेदः अनुपदेशोपदेशापेक्षभेदकृतः । चारित्र-मोहक्षयोपशमात् क्षयाच्च बाह्योपदेशानपेक्षा आत्मप्रसादादेव चारित्रपरिणामास्काण्डिनः उपशान्तकषायार्थाधिगतचारित्र्यार्याः । अन्तरचारित्रमोहक्षयोपशमसद्भावे सति बाह्योपदेशनिमित्तविरति-परिणामा अनधिगमचारित्र्यार्याः । —उपर्युक्त चारित्र्यार्यके दो भेद—उपदेश व अनुपदेशकी अपेक्षा क्रिये गये हैं। जो बाह्योपदेशके बिना आत्म प्रसाद मात्रसे चारित्र मोहके उपशम अथवा क्षय होनेसे चारित्र परिणामको प्राप्त होते हैं, ऐसे उपशान्त कषाय व क्षीण कषाय जीव अधिगत चारित्र्यार्य हैं। और अन्तरंग चारित्र मोहके क्षयोप-शमका सद्भाव होनेपर बाह्योपदेशके निमित्तसे विरति परिणामको प्राप्त अनधिगम चारित्र्यार्य हैं।

आर्य कूष्माण्ड देवो—एक विद्याधर विद्या—३० विद्या।

आर्यखण्ड—१. आर्यखण्ड निर्देश

ति. प./४/२६६-२६७ गंगासिन्धुर्हर्हि वेबड्वणगेण भरहलेत्तन्मि । छस्वन्डं संजाद...॥२६६॥ उत्तरदक्षिणभरहे खंडाणि सिण्णि होंति पत्तंकरं । दक्षिण तियस्संडेसु मज्झिमखंडस्स बहुमज्जे । —गंगा व सिन्धु नदी और विजयार्ध पर्वतसे भरत क्षेत्रके छः खण्ड हो गये हैं ॥२६६॥ उत्तर और दक्षिण भरत क्षेत्रमें-से प्रत्येकके तीन तीन खण्ड हैं। इनमें-से दक्षिण भरतके तीन खण्डोंमें मध्यका आर्य खण्ड है।

२. आर्य खण्डमें काल परिवर्तन तथा जीवों व गुणस्थानों सम्बन्धी विशेषताएँ

ति. प. ४/३१३-३१४, ३१६ भरहस्तेत्तमि इमे अज्जलं डम्मि कालपरि-
भागा । अवसप्पिणि उत्सप्पिणिपज्जाया दोणि होति पुड । ३१३ ॥
जरतिरियाणं आऊ उच्छेह विभुदिपहुदियं सव्वं । अवसप्पिणि
हायदि उत्सप्पिणियासु बहुदेदि । ३१४ ॥ दोणि वि मिलिदे कप्पं
अन्नेदा होति तत्थ एक्केक्कं । सुसमसुसमं च सुसमं तहज्जयं सुसम-
दुस्समयं । ३१६ ॥ दुस्समसुसमं दुस्सममदिदुस्समयं च तेसु पढम्मि ।
—भरत क्षेत्रके आर्य खण्डमें ये कालके विभाग हैं । यहाँ पृथक् पृथक्
अवसर्पिणी और उत्सर्पिणी रूप दोनों ही कालोंकी पर्यायें होती हैं । ३१३ ॥
अवसर्पिणी कालमें मनुष्य एवं तिर्यचोंको आयु, शरीरकी
ऊँचाई और विभूति इत्यादिक सब ही घटते तथा उत्सर्पिणी कालमें
बढ़ते रहते हैं । ३१४ ॥ दोनोंको मिलाने पर एक कल्प काल होता है ।
अवसर्पिणी और उत्सर्पिणीमेंसे प्रत्येकके छह भेद हैं—सुषमासुषमा,
सुषमा, सुषमा-दुष्पमा, दुष्पमसुषमा, दुष्पमा और अतिदुष्पमा ।

ति. प. ४/२६३४-२६३६, २६३८ पज्जासा णिवत्तियपज्जासा लद्धियायपज्जासा ।
सत्तरिणुत्तसदज्जलं पुणिदरल्लि गरा ॥३६३४॥ पणपण अज्जलं
भरहेरावदम्मि मिच्छगुणहणं । अवरं वरम्मि चोहसपेरत्त कयाइ
दीसंति ॥२६३५॥ पंच विदेहे सट्ठिसर्माणदसद अज्जलं उप अवरं ।
छगुणहणं तत्तो चोहसपेरत्त दीसंति ॥२६३६॥ विज्जाहरसेदोए तिगुण-
हणाणि सव्वकालम्मि । पणगुणठाणा दीसइ छट्ठिविज्जाण चोह-
सदठ्ठाणं ॥२६३८॥

ति. प. ४/३००-३०२ पणपणअज्जलं भरहेरावदविदिम्मि मिच्छत्त ।
अवरं वरम्मि पण गुणठाणाणि कयाइ दीसंति ॥ ३०० ॥ पंचविदेहे-
सट्ठिणहसदअज्जलं उप तत्तो । विज्जाहरसेदोए बाहिरमाणे
सयंपहगिरोदी ॥ ३०१ ॥ सासणमिस्सविहोणा तिगुणट्ठाणाणि थोव-
कालम्मि । अवरं वरम्मि पण गुणठाणाइ कयाइ दीसंति ॥ ३०२ ॥ =
१. मनुष्यकी अपेक्षा—पर्याप्त, निर्वृत्त्यपर्याप्त और लक्ष्यपर्याप्तके भेदसे
मनुष्य तीन प्रकारके होते हैं । एक सौ सत्तर आर्य खण्डोंमें पर्याप्त,
निर्वृत्त्यपर्याप्त और लक्ष्यपर्याप्त तीनों प्रकारके ही मनुष्य होते हैं
॥ २६३४ ॥ भरत व रेरावत् क्षेत्रके भीतर पाँच-पाँच आर्य खण्डोंमें
जघन्य रूपसे मिथ्यात्व गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे कदाचित् चौदह
गुणस्थान पाये जाते हैं ॥ २६३५ ॥ पाँच विदेह क्षेत्रके भीतर एकसौ साठ
आर्य खण्डोंमें जघन्य रूपसे छः गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे चौदह
गुणस्थान तक पाये जाते हैं ॥ २६३६ ॥ विद्याधर श्रेणियोंमें सदा
तीन गुणस्थान (मिथ्यात्व, असंयत और देशसंयत) और उत्कृष्ट
रूपसे पाँच गुणस्थान होते हैं । विद्याओंको छोड़ देनेपर वहाँ चौदह
भी गुणस्थान होते हैं ॥ २६३८ ॥ २. तिर्यचों की अपेक्षा—भरत और
रेरावत् क्षेत्रके भीतर पाँच पाँच आर्य खण्डोंमें जघन्य रूपसे एक
मिथ्यात्व गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे कदाचित् पाँच गुणस्थान भी
देखे जाते हैं ॥ ३०० ॥ पाँच विदेहोंके भीतर एक सौ साठ आर्य
खण्डोंमें, विद्याधर श्रेणियोंमें और स्वयंप्रभ पर्वतके बाह्य भागमें
सासादन एवं मिश्र गुणस्थानको छोड़कर तीन गुणस्थान जघन्य
रूपसे स्तोक कालके लिए होते हैं । उत्कृष्ट रूपसे पाँच गुणस्थान भी
कदाचित् देखे जाते हैं ॥ ३०१-३०२ ॥

* आर्यखण्डमें सुषमा दुष्पमा आदि काल—दे०—काल/४ ।

* आर्यखण्डमें नगर पर्वत व नगरियाँ—दे०—मनुष्य/४ ।

आर्यनिधि—पद्मस्तूप संघकी पट्टावलीके अनुसार (दे०—इतिहास/
४/१७) चन्द्रसेनके शिष्य तथा वीरसेन (घवसाकार) के गुरु थे ।
तदनुसार इनका समय—ई० ७६०-७८८ आता है । (आ. अनु. प्र. ८/
A. N. Up; H. L. Jain); (ह. पु. पं. पन्नालाव) ।

आर्यमङ्गल—विगम्बर आम्नायमें इनका स्थान पुण्यहन्त व वृत्त-
वती जैसा ही है । क्योंकि इनको भी भगवाद्की मूल-धर्म्यसे
आप्यत ज्ञानकी आचार्य गुणधरसे प्राप्त हुई थी, जो पीछे इन्होंने
आचार्य वतिवृषभको दिया था । समय—ई० ४६५-४८६; वि. ४१३-
६०२ । विशेष—दे० इतिहास/४/४/२ ॥

आर्यवती—एक विद्याधर विद्या—दे० विद्या ।

आर्यिका—१. आर्यिका योग्य किंग—दे० किंग/१ ।

२. आर्यिकाको महाव्रत कहना उपचार है—दे० वेद/७ ।

३. आर्यिकाको करने योग्य कार्य सामान्य

यू. आ./१८८-१८९—अण्णोण्णाणुक्काओ अण्णोण्णहिरक्कणाभिणुत्ताओ ।
गयरोसवेरमाया सलज्जमज्जादिकरियाओ ॥ १८८ ॥ अज्जकयणे
परियदत्ते सबणे कहेत्तेहाणुपेहाए । तवविणयसंजमेसु य अवरिहि-
दुपओणकुत्ताओ ॥ १८९ ॥ अविकारवत्थवेसा जल्लमलवित्तिसत्ता-
वेहाओ । धम्मकुलकित्तिवित्तापडिरूपमिदुल्लभरियाओ ॥ १९० ॥
—आर्यिका परस्परमें अनुकूल रहती हैं, ईर्ष्या भाव नहीं करती,
आपसमें प्रतिपालनमें तत्पर रहती हैं, क्रोध, वैर, मायाचारी इन
तीनोंसे रहित होती हैं । लोकापवादसे भय रूप लज्जा, परिणाम,
न्याय मार्गमें प्रवर्तने रूप मर्यादा दोनों कुलके योग्य आचरण-इन
गुणोंकर सहित होती हैं ॥ १८८ ॥ शास्त्र पढ़नेमें, पढ़े शास्त्रके पाठ
करनेमें, शास्त्र सुननेमें, श्रुतके चिंतनमें अथवा अनिवादि भाव-
नाओंमें और तप, विनय और संयम इन सबमें तत्पर रहती हैं तथा
ज्ञानाम्यास शुभ योगमें युक्त रहती हैं ॥ १८९ ॥ जिनके वस्त्र विकार
रहित होते हैं, शरीरका आकार भी विकार रहित होता है, शरीर
पसेव व मलकर सिद्ध है तथा संस्कार (सजावट) रहित है । क्षमादि
धर्म, गुरु आदिकी सन्तान रूप कुल, यश, व्रत इनके समान जिसका
शुद्ध आचरण है ऐसी आर्यिकार्य होती है ।

४. आर्यिका को न करने योग्य कार्य

यू. आ./१९३ रोधण्णाण भोयणपयणं सुत्तं च छज्जिहारं मे । विरदाण
पादमक्खण धोवण गेयं च न य कुज्जा ॥१९३॥ —आर्यिकाओंको अपनी
वस्तुविकारमें तथा अन्यके घरमें रौना नहीं चाहिए, बालकाविकोंको
स्नान नहीं कराना । बालकाविकोंको जिमाना, रसोई करना, सूत
काटना, सीना, अंसि, मसि आदि छः कर्म करना, संयमी जनोंके
पैर धोना, साफ करना, राग पूर्वक गीत, इत्यादि क्रियारें नहीं
करना चाहिए ॥ १९३ ॥

५. आर्यिकाके विहार सम्बन्धी

यू. आ./१९२ न य परगेहमकज्जे गच्छे कज्जे अवस्स गमणिज्जे । गणिजी-
मापुच्छित्ता संघादेणेव गच्छेज्ज ॥१९२॥ —आर्यिकाओंको बिना
प्रयोजन पराये स्थान पर नहीं जाना चाहिए । यदि अवश्य जाना हो
तो भिक्षा आदि कालमें बड़ी आर्यिकाओंको वृक्ष कर अन्य आर्यि-
काओंको साथ लेकर जाना चाहिए ।

६. आर्यिकाके अन्य पुरुष व साधुके संग रहने सम्बन्धी—
दे० संगति ।

* आर्यिकाको नमस्कार करने सम्बन्धी—दे० विनय/३ ।

अलङ्घ्य—कायोत्सर्ग का अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

आलय—स. सि. ४/२४/२५६/२ एय्य तस्मिन् लोयन्त इति आलय
आवासः । —आकर जिसमें लयको प्राप्त होते हैं वह आलय या आवास
कहा जाता है । (रा. वा. ४/२४/१/२४२)

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

अभिप्राय—कल्प कृशोंका एक भेद—वे० बृह/१।

अतिचार—गो. जी/बी. प्र. ७०७/११४६/१४ गुणस्थाने 'अनुवर्तमाना-स्थाने च प्रसिद्धे विस्तारविधानां गुणजीवेत्यादीनां सामान्यवर्माणा-पराधित्यमः आस्तात्ता अवन्ति। तथा वेदकथाविभिन्नेषु अतिवृत्ति-करणपरकवागेषु अपि पृथक् वृत्तं दृश्यते।

गो. जी/जी. प्र. ७०६/११०...अत्रापराधित्यमः लक्ष्यपर्यायः निर्णयपर्याय-इति द्विविधो भवति। —ओष जो गुणस्थान और चौदह मार्गणा स्थान के परमाणम विषे प्रसिद्ध हैं। सो इतिविषे 'गुण जीवा वज्जती' (पं. सं./प्र/१/२) इत्यादिक बोध प्रत्युपगानिका सामान्य पर्याय, अपर्याय ए टीन आलाप हो हैं। बहुविध वेद अर कथाय करि भेद हैं जिन विषे ऐसे अतिवृत्तिकरणके पाँच भाग तिनि विषे पाँच अस्ताप पुदे जुदे जानना। (बें पाँच इस प्रकार हैं—सवेद भाग, सकोष भाग, समान भाग, समाया भाग बाहर कृष्टि लोभ भाग।) तहाँ पर्याय आलाप दो प्रकारका है—लक्ष्यपर्याय निर्णयपर्याय।

आलाप यद्वति—आचार्य वेदवेत्त (ई० ८६३-६४३) द्वारा संस्कृत कथमें रचित प्रमाण व नवींके भेद प्रमेदोंका प्रत्युपगान्य।

आलापन कथ—दे० बन्ध/१।

आलुच्छन—दे० आलोचना/१।

आलोचन—दे० बन्ध/१।

आलोक—न्या. वि/बृ/१/२२/२००/१६ आलोको दर्शनम्—आलोकका नाम दर्शन है।

आलोचना—प्रतिक्षण उदित होनेवाली कथायों जनित जो अन्त-रंग व बाह्य दोष साधककी प्रतीतिमें आते हैं, जीवन कोषधनके लिए उनका दूर करना अत्यन्त आवश्यक है इस प्रयोजनकी सिद्धिके लिए आलोचना सबसे उत्तम मार्ग है। गुरुके समस्त निष्कपट भावसे अपने सर्व छोटे या बड़े दोषोंको कह देना आलोचना कहलाता है। यह बीतरागी गुरुके समस्त ही की जाती है, रागी व्यक्तिके समस्त नहीं।

१. भेद व लक्षण

१. आलोचना सामान्यके लक्षण

स.सा./बृ. व.आ./३८६ अं सुहमसुहसुविष्णं संचित म ज्ञेयमिच्छरवितेति। तं दोषं जो वेदवत् सो लक्ष आलोचनं चेया ॥३८६॥ —जो वर्तमान कालमें सुख अनुभव कर्म रूप अनेक प्रकार ज्ञानावरणादि विस्तार रूप विकीर्णोंकी क्षिमे हुए उदय आया है उस दोषको जो ज्ञानी अनुभव करता है, वह आरामा निश्चयसे आलोचन स्वरूप है। (स. सा./आ./३८६)

नि.सा./बृ./१०६ जो पस्सवि अप्पाणं समभावे संठविपु परिणामं। आलोचनमिदि जाणह परमजिणंदस्स उवएसं ॥१०६॥ —जो (जीव) परिणामको समभावमें स्थाप कर (निज) आत्माको देखता है, वह आलोचन है ऐसा परम जिनेन्द्रका उपदेश जानना।

स.सि./६/२२/४४०/६ तत्र गुरवे प्रमादनिवेदनं दशदोषविषयितमालोच-नम्। —गुरुके समस्त दश दोषोंको टाल कर अपने प्रमादका निवेदन करना (व्यवहार) आलोचना है। (स.सा./६/२२/४४०/६), (त.सा./७/२२), (अ.व.७/३८)

घ./१३/४.४.१६/४०/७ गुरुणमपरिस्सवानं सुदरहस्साणं वीयारानं तिरयणे मेत्त व्व धिराणं लगदोसजिनेयणमालोचयणा नाम पाय-चित्तरं। —अपरिस्सव अर्थात् आश्रयले रहित, सुलके रहस्यको जानने वाले, बीतराग और दलत्रयमें मेढके समान स्थिर ऐसे गुरुओंके साक्ष्य अपने दोषोंका निवेदन करना (व्यवहार) आलोचना नामका प्रायश्चित्त है।

म.आ./वि./६/१३/२ स्वकृतापराधपुनर्यजनसु आलोचना।

म. आ/वि./१०/४६/६ कृतातिचारजुगुप्सापुरःसरं वचनमालोचनेति। —अपने द्वारा किये गये अपराधों या दोषोंको दबानेका प्रयत्न न करके अर्थात् क्षिप्तानेका प्रयत्न न करके उसका रसाय करना निश्चय आलो-चना है। तथा चारित्राचरण करते समय जो अतिचार होते हैं। उसकी पश्चात्ताप पूर्वक निन्दा करना व्यवहार आलोचना है।

२. आलोचनाके भेद

म.आ./बृ./६३३ आलोचना हु दुविहा आधेण य होदि पदविभागीय। आधेण ब्रूलपसत्स पयविभागी य इदस्स ॥६३३॥ —आलोचनाके दो ही प्रकार हैं—एक ओषालोचना दूसरी पदविभागी आलोचना अर्थात् सामान्य आलोचना और विशेष आलोचना ऐसे इनके और भी दो नाम हैं। वचन सामान्य और विशेष, इन धर्मोंका आश्रय लेकर प्रवृत्त होता है, अतः आलोचनाके उपर्युक्त दो भेद हैं।

सू.आ./६१६ आलोचनं दिवसियं रादिह इरियामर्थं च बोधव्वं। पविश-य चापुम्मासिय संवच्छरसुत्तमट्ठं च ॥६१६॥ —गुरुके समीप अपराध-का कहना आलोचना है। वह वैवसिक, राजनिक, ईयापथिक, पाक्षिक, चातुर्मासिक, सावत्सरिक, उत्तमार्थ—इस तरह सात प्रकारकी है।

नि.सा./बृ./२०८ आलोचनमालुच्छणविययीकरणं च भावमुद्धी य। चउविहमिह परिकहिंय आलोचय लक्खणं समए ॥२०८॥ —आलो-चनाका स्वरूप आलोचन, आलुच्छन, अविकृतिकरण और भाव-मुद्धि ऐसे चार प्रकार सासमें कहा है।

३. आलोचनाके भेदोंके लक्षण

म.आ./बृ./६३४-६३६ ओषेणालोचैदि हु अपरिमिदवराधसज्जवादी वा। अजोपाए इत्थं सामणमहं खु तुच्छेति ॥६३४॥ पञ्चजादी सव्वं कमेज जं अत्थ जेण भावेव। पडिसेविदं तहा तं आलोचितो पदवि-भागी ॥६३६॥ —जिसने अपरिमित अपराध किये हैं अथवा जिसके रक्षयका—सर्व भ्रष्टोंका नाश हुआ है, वह मुनि सामान्य रीतिसे अपराधका निवेदन करता है। आजसे मैं पुनः मुनि होनेकी इच्छा करता हूँ, मैं तुच्छ हूँ अर्थात् मैं रक्षयसे आप लोगोंसे छोटा हूँ ऐसा कहना सामान्य आलोचना है ॥६३६॥ तीन कालमें, जिस देशमें, जिस परिणामसे जो दोष हो गया है उस दोषकी मैं आलोचना करता हूँ। ऐसा कहकर जो दोष क्रमसे आचार्यके आगे क्षपक कहता है उसकी वह पदविभागी आलोचना है ॥६३६॥

नि.सा./बृ./११०-११२ कम्ममहोहहसुलच्छेदसमत्थो सकीयपरिणामो। साहीणो समभावो आलुच्छणमिदि समुद्दिट्ठं ॥११०॥ कम्मदो अप्पाणं भिण्णं भावेइ विमलगुणमित्यं। मज्झत्थ भावणाए विययीकरणं सि विण्णेयं ॥१११॥ मदमापमायालोहविज्जिय भावो हु भावमुद्धि ति। परिकहिंयं भव्वाणं लोयालोयप्पदरितीहि ॥११२॥ —कर्म रूपी वृक्ष-का मूल छेदनेमें समर्थ ऐसा जो समभाव रूप स्वाधीन निज परिणाम उसे आलुच्छन कहा है ॥११०॥ जो मध्यस्थ भावनामें कर्मसे भिन्न आत्माको—कि जो विमल गुणोंका निवास है उसे भाटा है उस जीव-को अविकृति करण जानना ॥१११॥ मद, मान, माया और लोभ-रहित भाव वह भावमुद्धि है। ऐसा भव्योंको लोकके द्रष्टाओंने कहा है ॥११२॥

२. आलोचनाके अतिचार व लक्षण

१. आलोचनाके १० अतिचार

म.आ./बृ./६६२ आर्कपिय अनुमाणिय जं दिट्ठं नादरं च सुहुमं च। अण्णं सहासव्वं बहुज्ज अज्जत्त तस्सेवी। —आलोचनाके दश दोष हैं—आर्कपित, अनुमानित, यहदृष्ट, स्थूल, सूक्ष्म, अन्न, शब्दाकुक्षिप्त, बहुजन, अव्यक्त, तस्सेवी। (सू.आ./१०२०), (स.सि./६/२२/४४०/४), (पा.सा./१३८/२)

१. आलोचनाके अतिचारोंके उद्देश्य

अ.आ./पू./१६३-६०३ अन्तेन व पाणेन व उवकरणेन किरियकम्मकरणेन । अणकंपेज्ज गणि करेइ आलोयणं कोइ ॥१६३॥ आणह व मज्ज नामं अंगणं दुब्बसदा अणारोगं । येन समथोमि अहं तव विकटं पि काटुं ॥१७०॥ आलोचमि य सव्वं जइ मे पच्छा अबुग्गहं कुणह । तुज्ज सिरीए इच्छं सोधी जह पिच्छरेज्जामि ॥१७१॥ अनुमानेदुण मुकं एवं आलोचणं तदो पच्छा । कुणइ ससल्लो सो से विदिओ आलोयणा दोसो ॥१७२॥ जो होदि अणदिट्ठं तं आलोचेदि गुरुसया-सम्मि । अविट्ठं गूढतो मायिस्सो होदि नायव्वो ॥१७४॥ दिट्ठं वा अविट्ठं वा जदि ण कहेइ परमेण विणएण । आयरियपायमूले तदिओ आलोयणा दोसो ॥१७५॥ नादरमालोचंत्तो जत्तो जत्तो बवाओ पडि-भग्गो । सुहुमं पच्छादेत्तो जियवयणपरंमुहो होइ ॥१७७॥ इह जो दोसं लहुगं समालोचेदि गूहवे चूलं । भयमयमायाहिदओ जियपयण-परंमुहो होदि ॥१८१॥ जदि मूलगुणे उत्तरगुणे य कस्सइ तदिए चउ-एए पंचमे च ववे ॥१८४॥ को तस्स विज्जइ तवो केम उवाएण वा हवदि सुद्धो । इय पच्छणं पुच्छवि पायच्छित्तं करिस्सवि ॥१८५॥ इय पच्छणं पुच्छिय साधु जो कुणइ अप्पणो सुद्धि । तो सो जनेहि कुत्तो छहो आलोयणा दोसो ॥१८६॥ पक्खियचउमासिय संवच्छरिस्सु सोविकालेसु । बहु जण सहाउलए कहेदि दोसो जहिच्छाए ॥१८७॥ इय अन्वत्तं जइ तावेत्तो दोसो कहेइ सगुल्लं । आलोचनाए दोसो सत्तमओ सो गुरुसयासे ॥१८९॥ तेसिं असव्वहंतो आहिरियाणं पुणोमि अण्णाणं । जइ पुच्छइ सो आलोयणाए दोसो हु अहुमओ ॥१९६॥ आलोचिअं असेत्तं सव्वं एवं मदंति जाणादि । मालस्सल्लोचंत्तो ममओ आलोचनाए दोसो ॥१९६॥ पासत्तो पासत्तस्स अणुणो बुद्धं परिकहेइ । एसो पि मज्जसरिसो सव्वत्थविदोस्स संचइओ ॥६०१॥ जणादि मज्ज एसो सुहसीलत्तं च सव्वदोसे य । तो एस मे व वाहिदि पायच्छित्तं महक्खित्ति ॥६०२॥ आलोचिअं असेत्तं सव्वं एवं मदंति जाणादि । सोपमणपडिक्खो एसओ आलोचना दोसो ॥६०३॥

१. आलोचिअं—स्वतः भिक्षालब्धसे युक्त होनेसे आचार्यकी प्राप्ति और उद्गममादि दोषोंसे रहित आहार-पानीके द्वारा वैमात्स्य करना, पिछी, कमण्डलु बगैरह उपकरण देना, कृत्तिकर्म बन्दना करना इत्यादि प्रकारसे गुरुके मनमें दया उत्पन्न करके दोष कहता है सो आलोचिअं दोषसे दूषित है ॥६०१॥ २. अनुमानित—हे प्रभो ! आप मेरा सामर्थ्य कितना है यह तो जानते ही हैं, मेरी उदरानि अतिशय दुर्बल है, मेरे अंगके अवयव कृश हैं, इसलिए मैं उत्कृष्ट तप करनेमें असमर्थ हूँ, मेरा शरीर हमेशा रोगी रहता है । यदि मेरे ऊपर आप अनुग्रह करेंगे, अर्थात् मेरेको आप यदि थोड़ा-ना प्रायश्चित्त देंगे तो मैं अपने सम्पूर्ण अतिचारोंका कथन करूँगा और आपकी कृपासे शुद्धि युक्त होकर मैं अपराधोंसे मुक्त होऊँगा ॥६००-६०३॥ इस प्रकार गुरु मेरेको थोड़ा-सा प्रायश्चित्त देकर मेरे ऊपर अनुग्रह करेंगे, ऐसा अनुमान करके माया भावसे जो मुनि परचाय आलोचना करता है, वह अनुमानित नामक आलोचनाका दूसरा दोष है । ३. बहुदृष्ट—जो अपराध अन्य जनोंने देखे हैं, उतने ही गुरुके पास जाकर कोई मुनि कहता है और अन्यसे न देखे गये अपराधोंको छिपाता है, वह मायावी है ऐसा समझना चाहिए । दूसरोंके द्वारा देखे गये हों अथवा न देखे गये हों सम्पूर्ण अपराधोंका कथन गुरुके पास जाकर अतिशय विनयसे कहना चाहिए, परन्तु जो मुनि ऐसा नहीं करता है वह आलोचनाके तीसरे दोषसे लिप्त होता है, ऐसा समझना चाहिए ॥६०४-६०५॥ ४. बाह्य—जिन-जिन जनोंमें अतिचार लगे होंगे उन-उन जनोंमें स्थूल अतिचारोंकी तो आलोचना करके सूक्ष्म अतिचारोंको छिपाने वरत्ता मुनि जिनेन्द्र भगवत्के कथनोंसे पराङ्मुख हुआ है ऐसा समझना चाहिए ॥६०७॥ ५. सूक्ष्म—जो छोटे-छोटे दोष कहकर बड़े दोष छिपाता है, वह मुनि भय, नर और कष्ट इन

दोषोंसे भरा हुआ जिनबचनसे पराङ्मुख होता है । बड़े दोष यदि मैं कहूँगा तो आचार्य मुझे महा प्रायश्चित्त देंगे, अथवा मेरा त्याग कर देंगे, ऐसे भयसे कोई बड़े दोष नहीं कहता है । मैं अतिचार चारित्र हैं ऐसा समझ कर स्थूल दोषोंको कोई मुनि कहता नहीं, कोई मुनि स्वभावसे ही कपटी रहता है अतः वह भी बड़े दोष कहता नहीं, वास्तवमें ये मुनि जिनबचनसे पराङ्मुख हैं ॥६०९॥ ६. पच्छा—यदि किसी मुनिको दूसरोंमें अर्थात् पाँच महाजनोंमें और उत्तर गुणोंमें तपश्चरणमें अनसनादि बारह तपोंमें अतिचार लगेगा तो उसको कौन-सा तप दिया जाता है, अथवा किस उपायसे उसकी शुद्धि होती है ऐसा प्रच्छन्न रूपसे पूछता है, अर्थात् मैंने ऐसा-ऐसा अपराध किया है उसका क्या प्रायश्चित्त है । ऐसा न पूछकर प्रच्छन्न पूछता है, प्रच्छन्न पूछकर तदनन्तर मैं उस प्रायश्चित्तको आचरण करूँगा, ऐसा हेतु उसके मनमें रहता है । ऐसा गुप्त रीतिसे पूछ कर जो साधु अपनी शुद्धि कर लेता है वह आलोचनाका छठा दोष है ॥६०४-६०६॥ ७. सव्वाकुलित अथवा बहुजन—पाक्षिक दोषोंकी आलोचना, चातुर्मासिक दोषोंकी आलोचना, और नाषिक दोषोंकी आलोचना, सब यदि समुदाय मिलकर जब करते हैं तब अपने दोष स्नेच्छासे कहना यह बहुजन नामका दोष है । यदि अल्पदृष्ट रीतिसे गुरुको सुनाता हुआ अपने दोष मुनि कहेगा तो गुरुके चरण साक्षिधर्म उसने सातवीं सव्वाकुलित दोष किया है । ऐसा समझना ॥६१०-६११॥ ८. बहुजन पुच्छा—परन्तु उनके द्वारा (आचार्यके द्वारा) दिये हुए प्रायश्चित्तमें अज्ञान करके यह आलोचक मुनि यदि अन्यको पूछेगा अर्थात् आचार्य महाराजने दिया हुआ प्रायश्चित्त योग्य है या अयोग्य है ऐसा पूछेगा तो यह आलोचनाका बहुजन पुच्छा नामक आठवाँ दोष होगा ॥६११॥ ९. अव्यक्त—और मैंने इसके (आगम बाल वा चारित्र बाल मुनिके) पास सम्पूर्ण अपराधोंकी आलोचना की है मन, बचन, कायसे और कृत, कारित, अनुनीदनासे किये हुए अपराधोंकी मैंने आलोचना की है ऐसे जो समझता है उसकी यह आलोचना करना नौवें दोषसे युक्त है ॥६१६॥ १०. तस्सेवी—पार्ष्वस्थ मुनि, पार्ष्वस्थ मुनिके पास जाकर उसको अपने दोष कहता है, क्योंकि यह मुनि भी सर्व जनोंमें मेरे समान दोषोंसे भरा हुआ है ऐसा वह समझता है । यह मेरे सुखिया स्वभावको और जनोंके अतिचारोंको जानता है, इसका और मेरा आचरण समान है, इसलिए यह मेरेको बड़ा प्रायश्चित्त न देगा ऐसा विचार कर वह पार्ष्वस्थ मुनि गुरुको अपने अतिचार कहता नहीं और समान शीलको अपने दोष बताता है । यह पार्ष्वस्थ मुनि करे हुए सम्पूर्ण अतिचारोंके स्वरूपको जानता है, ऐसा समझ कर बात धड़ोंसे प्रायश्चित्त लेना यह आगम निषिद्ध तस्सेवी नामका दसवाँ दोष है ॥६०९-६०३॥ (रा.वा./६/२२/३/६२१/१), (चा.सा./१३८/१), (व.पा./टी./६/में उद्धृता), अन.प./७/४०-४४)

३. आलोचना निर्देश

१. आलोचना वीतरागी गुरुके ही समक्ष की जानी चाहिए

अ.आ./पू.व.वि./१८६-... आलोयणा वि हु पसत्थमेव कादव्विया सत्थ ॥१८६॥—आलोचनागीचाराधतिचारविषया । तथा रूपकसमीपे । पसत्थमेव कादव्विया यथासौ न लुणोति तथा कार्य । बहुषु युक्तपा-देव सूरिषु सत्तु ।—योग्य आचारोंको जाननेवाले आचार्यके पास ही सूक्ष्म अतिचार विषयक आलोचना करना हो तो वह भी प्रशस्त ही करनी चाहिए अर्थात् वह सपक सुन न सके ऐसी आलोचना करनी चाहिए ।

२. आलोचना सुननेकी विधि

भ.आ./सू.व.वि./५६० पाषाणोदीचिमुहो आयदणमुहो व मुहजिसणो हु १००॥५६०॥ निव्याङ्गुलमासीनस्य यत् अवर्णं तदालोचयितुः सम्माननं । यथा कर्षचिच्छूवणे मयि अनादरो गुरोरिति नोत्साहः परस्य स्यात् । —पूर्वाभिमुख, उत्तराभिमुख अथवा जिनमन्त्रिभ्रात्रिमुख होकर मुखसे बैठकर आचार्य आलोचना सुनते हैं । अथवा निव्याङ्गुल बैठकर गुरु आलोचना सुनते हैं, इस प्रकारसे सुननेसे आलोचना करनेवाले का सम्मान होता है । इधर-उधर लक्ष वेकर सुननेसे गुरुका मेरे सम्मानमें अनादर भग्न है ऐसी आलोचककी समझ होगी, जिससे दोष कहनेमें आलोचना करनेवालेका उत्साह नष्ट होगा ।

३. एक आचार्यको एक ही शिष्यकी आलोचना सुननी चाहिए

भ.आ./सू.व.वि./५६०... आलोचनं पट्टिच्छदि एको एकस्स विरहम्मि । एक एव शृणुयात्सूरिर्लज्जापरो बहुना मध्ये नात्मदोषं प्रकटयितुमीहति । चित्तखेदवशात्स्य भवति । तथा कथयतः एकस्यैवालोचनां शृणुयात् । दुःखवारत्ताथ गुपदनेकवचनसंदर्भस्य । तद्गोपिप्रहं नायं ब्राह्मणः प्रतीच्छति । —आचार्य एक क्षपककी ही आलोचना सुनता है । एक ही आचार्य एकके दोष सुने, यदि बहुत गुरु सुनने बैठेंगे तो आलोचना करनेवाला क्षपक लज्जित होकर अपने दोष कहनेके लिए तैयार होनेपर भी उसके मनमें खेद उत्पन्न होगा । अतः एक ही आचार्य एक ही के दोष सुने, एक कालमें एक आचार्य अनेक क्षपकोंकी आलोचना सुननेकी इच्छा न करें, क्योंकि अनेकोंका वचन ध्यानमें रखना बड़ा कठिन कार्य है । इसलिये उनके दोष सुनकर योग्य प्रायश्चित्त नहीं दे सकेगा ।

४. आलोचना एकान्तमें सुननी चाहिए

भ.आ./सू.व.वि./५६०... आलोचनं पट्टिच्छदि...विरहम्मि ॥५६०॥ इयमेनैव गत्वाहिरहम्मि इति वचनं निरर्थकं । यद्यन्येऽपि तत्र स्युर्न एकैकं भुतं स्यात् । न लज्जत्ययमस्य अपराधवशात्स्य अनेना-वगत एवेति नान्यस्य सकाशे शृणुयात् इति । एतस्मुच्यते विरहम्मि एकान्ते आचार्यशिक्षेति । —एकान्तमें ही आचार्य आलोचना सुनता है ॥५६०॥ प्रथम—(एक समयमें एक ही शिष्यकी तथा एक ही आचार्य आलोचना सुने उपरोक्त) इतने विवेचनसेही 'एकान्तमें गुरुके बिना अन्य कोई नहीं होगा ऐसे समयमें आलोचना सुननी चाहिए तथा करनी चाहिए' ऐसा सिद्ध होता है अतः 'विरहम्मि' यह पद व्यर्थ है । उत्तर—यदि वहाँ अन्य भी होंगे तो आलोचकके दोष बाहर फूटने सम्भव हैं, एक गुरु यदि होंगे तो उस स्थानमें प्रच्छन्न रीतिसे दूसरेका प्रवेश होना योग्य नहीं है, यह सूचित करनेके लिए आचार्यने 'विरहम्मि' ऐसा पद दिया है ।

५. आलोचनाका माहात्म्य

रा.भा./६/२२/२६२१/१३ लज्जापरपरिभवादिगणनया निवेधातिचारं यदि न शोधयेद् अपरीक्षितायव्ययाधमर्णवदवसोदति । महदपि तपस्करं अनालोचनपूर्वकम् नाभिप्रेतफलप्रदम् आधिरित्कायगतौषधवत् कृतानालोचनस्यापि गुरुमतप्रायश्चित्तमकुर्वतोऽपरिकर्मसंशयवत् महाफलं न स्यात् । कृतानालोचनचित्तगतं प्रायश्चित्तं परिमृष्टदर्पण-तलरूपवत् परिभाजते । —लज्जा और पर तिरस्कार आदिके कारण दोषोंका निवेदन करके भी यदि उनका शोधन नहीं किया जाता है तो अपनी आमदनी और खर्चका हिसाब न रखनेवाले कर्जदारकी तरह दुःखका पात्र होना पड़ता है । बड़ी भारी दुष्कर तपस्याएँ भी आलोचनाके बिना उसी तरह इष्ट फल नहीं दे सकतीं जिस प्रकार विवेचनसे शरीर मलकी छुट्टि किमे बिना लायी गयी औषधि ।

आलोचना करके भी यदि गुरुके द्वारा दिये गये प्रायश्चित्तका अनुष्ठान नहीं किया जाता है तो वह बिना संवारे धाम्यकी तरह महा फलदायक नहीं हो सकता । आलोचना युक्त चित्तसे किया गया प्रायश्चित्त मज्जे हुए दर्पणके रूपकी तरह निखरकर चमक जाता है ।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

* निश्चय व्यवहार आलोचनाकी मुख्यता गोषता—

—दे० चारित्र

* सातिचार आलोचना मायाचारी है—दे० माया/२

* किस अपराधमें आलोचना प्रायश्चित्त किया जाता है

—दे० प्रायश्चित्त

* तदुभय प्रायश्चित्त—दे० प्रायश्चित्त

आवरक व आवरण—

स. सि./८/४/३८०/३ आवृणोष्याम्रियतेऽनेनेति वा आवरणम् ।—जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है । (गो. जी./जी. प्र./३३/२७/१०) ।

घ. ६/१.६-१.६/८/६ अप्पणो विरोहिद्वस्सणिहाणे संते वि ङं गिम्भु-सदो ण विणस्सदि, तमावरिज्जमाणं, इदरं चावरयं ।—अपने विरोधी द्रव्यके सन्निधान अर्थात् सामोप्य होनेपर जो निर्मूलतः नहीं बिनष्ट होता, उसे आव्रियमाण कहते हैं, और दूसरे अर्थात् आवरण करनेवाले विरोधी द्रव्यको आवरक कहते हैं ।

आवर्जित करण—स.सा./सू./६२१-६२३ हेट्ठा दंठस्सतो मुहुत्तमा-वज्जिदं हने कर्णं । तं च समुवादस्स य अहिमुहभाको जिणिदस्स ॥ सट्ठाणे आवज्जिदं करणे वि य गत्थि ठिदिरसाण हवी । उदयादि अवज्जिदया गुणसेढी तस्स दब्बं च ॥ जोगिस्स सेसकालो मय जोगी तस्स संखभागे य । जावदियं तावदिया आवज्जिदकरणगुणसेढी । सयोगकेवली जिनको केवली समुद्रघात करनेके अन्तर्मुहूर्त पहिले आवर्जित नामा करण हो है । समुद्रघात क्रियाको सम्मुख-पना, सो ही आवर्जित करण कहिए । आवर्जित यहाँ स्थिति व अनुभागका काण्डक घात नहीं होता । अवस्थित गुणश्रेणी आयाम-द्वारा घात होता है । विशेष इतना कि स्वस्थान केवलीकी अपेक्षा यहाँ गुणश्रेणी आयाम तो असंख्यात गुणाघात है । और अपकर्षण किया गया द्रव्य असंख्यात गुणा है ।

आवर्त—१. एक यक्ष—दे० 'यक्ष'; २. भरतक्षेत्र विन्ध्याचलस्थ एक देश—दे० मनुष्य/४; ३. भरत क्षेत्रके उत्तरमें मध्यन्तेच्छेख खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४; ४. विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर; ५. पूर्व विदेहका एक क्षेत्र—दे० लोक/७ ।

आवर्त्त—अन, घ./८/८८-८९ शुभयोगपरावर्त्तानावर्त्तत्त्वाद्वादशाहुरा-धन्ति । साम्यस्य हि स्तवस्य च मनोज्ञगीः संयतं परावर्त्त्य ॥८८॥ —मन, वचन और शरीरकी चैष्टाको अथवा उसके द्वारा होनेवाले आत्म प्रवेशोंके परिस्पन्दनको योग कहते हैं । हिंसादिक अशुभ प्रवृत्तियोंसे रहित योग प्रशस्त समझा जाता है । इसी प्रशस्त योगको एक अवस्थासे हटाकर दूसरी अवस्थामें ले जानेका नाम परावर्त्तन है और इसका दूसरा नाम आवर्त्त भी है । इसके मन वचन कायकी अपेक्षा तीन भेद हैं और यह सामायिक तथा स्तवकी आदिमें तथा अन्तमें किया जाता है । अतएव इसके बारह भेद होते हैं । जो सुसुप्त साधु वन्दना करनेके लिए उद्यत हैं उन्हें यह बारह प्रकारका आवर्त्त करना चाहिए अर्थात् उन्हें, अपने मन वचन व काय सामायिक तथा स्तवकी आदि एवं अन्तमें पाप व्यापारसे हटाकर अवस्थान्तरको प्राप्त कराने चाहिए ॥८८॥

क्रि. क./१/१३ कथिता द्वादशावर्त्ता वपुर्बचनचैतसात् । स्तवसामायिका-

धन्यपरावर्तनलक्षणाः । —मन, वचन, काय के पलटनेको आवर्त कहते हैं। ये आवर्त बारह होते हैं। जो सामायिक दण्डके प्रारम्भ और समाप्तिमें तथा चतुर्विंशतिस्तत्र दण्डके प्रारम्भ और समाप्ति के समय किये जाते हैं। (घ. १३/५, ४, २८/१०/३)

भाव्यकार—जैसे “मनो अरहन्तार्ण” इत्यादि सामायिक दण्डके पहले क्रिया विहापन रूप मनोविकल्प होता है, उस मनोविकल्पको छोड़कर सामायिक दण्डके उच्चारणके प्रति मनको लगाना सो मनःपरावर्तन है। उसी सामायिक दण्डके पहले भूमि स्पर्श रूप नमस्कार किया जाता है उस वक्त बन्दना सुद्रा की जाती है, उस बन्दना सुद्राको त्याग कर पुनः खड़ा होकर युक्ताशुक्ति सुद्रा रूप दोनों हाथों-को करके तीन बार बुमाना कायपरावर्तन है। “चैर्यभक्तिकायो-त्सर्ग करोमि” इत्यादि उच्चारणको छोड़कर “मनो अरहन्तार्ण” इत्यादि पाठका उच्चारण करना सो वाक्परावर्तन है। इस तरह सामायिक दण्डके पहले मन, वचन और काय परावर्तन रूप तीन आवर्त होते हैं। इसी तरह सामायिक दण्डके अन्तमें तीन-तीन आवर्त यथायोग्य होते हैं। एवं सब मिलकर एक कायोत्सर्गमें १२ आवर्त होते हैं।

★ कृतिकर्ममें आवर्त करनेका विधान

—दे० कृतिकर्म/२/८, ४/२।

आवली—१. क्षेत्रका एक प्रमाण विशेष—दे० गणित १/१। २. कालका एक प्रमाण विशेष—दे० गणित १/१। ३. जन्म युक्तसंस्थात समर्थको एक आवली होती है। इसका छः भेद रूपसे उल्लेख मिलता है यथा अचलावली—गो. क. अर्थ. सं./पृ. २४ प्रकृति बन्ध भये पीछे आवली काल मात्र उदय उदीरणादि रूप होने योग्य नहीं सो अचलावली है। (इसे बन्धावली भी कहते हैं।) (गो. क./भाषा. १५६/१६४/४); अतिस्थावली—ल. सा./भाषा. ५८/६०/१३ स्थितिका अन्त निषेकका द्रव्य कौं अपकर्षण करि नीचले निषेकनिविर्षे निसेपन करतैं तिस अन्त निषेकके नीचें आवली मात्र निषेक ही अति स्थापनरूप हैं अर समय अधिक दीया आवली करि हीन उत्कृष्ट स्थिति मात्र निषेप हो हैं सो यह उत्कृष्ट निषेप जानना। इहाँ बंध भए पीछें आवली कालपर्यन्त तो उदीरणा होइ नहीं तातें एक आवली ही आभावा विषे गई अर एक आवली अतिस्थापन रूप रही अन्तका द्रव्य ग्रहणा ही तातें उत्कृष्ट स्थिति विषे दीया आवली एक समय घटाया है। अंक संदृष्ट करि जैसे उत्कृष्ट स्थिति ह्वाकर समय तहाँ सोलह समय तो समयविषे गये अर नवसैं चौरासी निषेक हैं तहाँ अन्त निषेकका द्रव्य अपकर्षण करि प्रथमादि नवसैंसतसठि निषेकनि विषे दीया सो यह उत्कृष्ट निषेप है। अर ताके ऊपरि सोलह निषेकनिविर्षे न दीया सो यह अतिस्थापनावली है। (विशेष—दे० अपकर्षण); उच्छिष्टावली—गो. क./भाषा/३४२/४६४/८ “उदयको प्राप्त नाही जे नपुंसक वेद आदि तिनिकी क्षय भये पीछे अवशेष उच्छिष्ट रही सर्व स्थिति, समय अधिक आवली प्रमाण है। गो. क./जी. प्र./७४४/५ एतावतिस्थितावलिशायी विसंयोजनोपशमन-क्षपणा क्रिया नेतीदमुच्छिष्टावलिनाम् । —इतनी स्थिति अवशेष रहे विसंयोजनका उपशमन वा क्षपणा क्रिया न होइ सके तातें याको उच्छिष्टावली कहिए। गो. क. अर्थ सं./पृ. २४ (सम्पूर्ण कर्म स्थिति-की अन्तिम आवली) अन्तके आवली प्रमाण निषेक अवशेष रहें तो उच्छिष्टावली है। उदयावली—गो. अर्थ सं./पृ. २४ बहुरि (आभावा काल भये पीछे) आवली विषे जानने योग्य समूह तो उदयावली है। द्वितीयावली—उदयावलीसे ऊपरके आवली प्रमाण कालको द्वितीयावली या प्रत्यावली कहते हैं। प्रत्यावली—दे० अपर द्वितीयावली; बंधावली—दे० अचलावली; बुन्धावली—(आवलीके समय) ३।

आवश्यक—श्रावक व साधुको अपने उपयोगकी रक्षा के लिए निरर्थक ही छह क्रिया करनी आवश्यक होती है। उन्हींको श्रावक या साधुके षट् आवश्यक कहते हैं। जिसका विशेष परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

१. आवश्यक सामान्यका लक्षण

यू. आ./५१५ ण वसो अवसो अवसस्स कम्ममावासणं ति बोधवा । जुत्तिस्ति उवायस्ति य णिरवयवा होदि णिजुत्तो ॥५१५॥ —जो कषाय राग-द्वेष आदिके बशीभूत न हो वह अवश है, उस अवशका जो आचरण वह आवश्यक है। तथा युक्ति उपायको कहते हैं जो अल्पश्रित युक्ति वह निर्युक्ति है, आवश्यकको जो निर्युक्ति वह आवश्यक निर्युक्ति है। (नि. सा./पृ./१४२)

नि. सा./पृ./१४७ आवासं जइ इच्छसि अप्सहावेसु कुण्णि थिर भावं । तेण दु सामण्णगुणं होदि जीवस्स ॥१४७॥ —यदि तू आवश्यकको चाहता है तो तू आत्म स्वभावोंमें थिरभाव कर उससे जीवका सामायिक गुण सम्पूण होता है।

भ. आ./वि./११६/२७४/१२ आवासयाणं आवश्यकानां । ण वसो अवसो अवसस्स कम्ममावासणं इति व्युत्पत्तावपि सामायिकादिष्वेवायं शब्दो वर्तते । व्याधिदोषादिव्यादिना व्याकुलो भण्यते अवशः परवश इति यावत् । तेनापि कर्त्तव्यं कर्मेति । यथा आशु गच्छतीत्यश्व इति व्युत्पत्तावपि न व्याघादौ वर्तते अश्वशब्दोऽपि तु प्रसिद्धिवशात् तुरग एव । एवमिहापि अवश्यं यदिकचन कर्म इतस्ततः परावृत्तिरा-कन्दनं, पुत्करणं वा न तदुभयमेत । अथवा आवासकानां इत्ययमर्थः आवासयन्ति रत्नत्रयमात्मनीति । —‘ण वसो अवसो अवसस्स कम्ममावसं बोधवा’ ऐसी आवश्यक शब्दकी निरुक्ति है। व्याधि-रोग अशक्तपना इत्यादि विकार जिसमें हैं ऐसे व्यक्तिको अवश कहते हैं, ऐसे व्यक्तिको जो क्रियाएँ करना योग्य हैं उनको आवश्यक कहते हैं। जैसे—‘आशु गच्छतीत्यश्वः’ अर्थात् जो शीघ्र दौड़ता है उसको अश्व कहते हैं, अर्थात् व्याघ्र आदि कोई भी प्राणी जो शीघ्र दौड़ सकते हैं वे सभी अश्व शब्दसे संगृहीत होते हैं। परन्तु अश्व शब्द प्रसिद्धिके वश होकर थोड़ा हम अर्थमें ही रूढ़ है। वैसे अवश्य करने योग्य जो कोई भी कार्य वह आवश्यक शब्दसे कहा जाना चाहिए जैसे—लोटना, करवट बदलना, किसीको बुलाना वगैरह कर्त्तव्य अवश्य करने पड़ते हैं परन्तु आवश्यक शब्द यहाँ सामायिकादि क्रियाओंमें ही प्रसिद्ध है। अथवा आवासक ऐसा शब्द मानकर ‘आवासयन्ति रत्नत्रयमपि इति आवश्यकः’ ऐसी भी निरुक्ति करते हैं, अर्थात् जो आत्मामें रत्नत्रयका निवास कराते हैं उनको आवासक कहते हैं।

अन. ध./८/१६ यद्व्याध्यादिवशेनापि क्रियतेऽस्मावशेन च । आवश्यक-मवशस्य कर्महोरात्रिकं मुनेः ॥१६॥ —जो इन्द्रियोंके वश्य—आधीन नहीं होता उसको अवश्य कहते हैं। ऐसे संयमीके आहोरात्रिक—दिन और रातमें करने योग्य कामोंका नाम ही आवश्यक है। अतएव व्याधि आदिसे ग्रस्त हो जानेपर भी इन्द्रियोंके वश न पड़कर जो दिन और रातके काम मुनियोंको करने ही चाहिए उन्हींको आवश्यक कहते हैं।

२. साधुके षट् आवश्यकोंका नाम निर्देश

यू. आ./२२० समदा यओय वंदण पाडिक्कमणं तहेव गादब्बं । पच्छ-कखण विसग्गो करणीयावासया छप्पि ॥२२॥ —सामायिक, चतुर्विंशतिस्तत्र, बंदना, प्रतिक्रमण, कायोत्सर्ग—ये छह आवश्यक संदा करने चाहिए। (यू. आ./५१६) (रा. वा./६/२२/११/५३०/११) (भ. आ./वि./११६/२७४/१६) (घ. ८/३.४१/८३/१०) (पु. सि. उ./२०१) (वा. सा./५५/३) (अन. घ./८/१०) (भा. पा/टी/७०)

१. अन्य सम्बन्धित विषय

१. साधुके वडावरयक विशेष—वे० वह वह नाम
२. आवकके वडावरयक—वे० आवक
३. विकरणके चार-चार आवश्यक—वे० करण/४/६
४. निरचय व्यवहार आवश्यकोकी मुख्यता शोध्यता—वे० चारित्र

आवश्यकपरिहाणि—स. सि./६/२३/३३६/४ कणाभावश्यक-क्रियाणां यथाकालप्रवर्तनमावश्यकपरिहाणि । = छह आवश्यक क्रियाओंका (विला नागा) यथा काल करना आवश्यकपरिहाणि है । (रा. बा./६/२४/११/४३०/१६) (घ. ८/३.४१/८६/३) (चा.सा./६६/२) (भा. पा/टी/७७)

२. एक आवश्यकपरिहाणिमें शेष १५ भाषाओंका समावेश

घ.८/३.४१/८६/४ तीप आवश्यकपरिहाणिणए एक्काए बि तिथयरनाम-कमस्त बंधो होदि । ब च एरष सेसकाहानामभलो, ण च, बंलन-विमुद्धि (आवि)...विणा छावासएमु गिरविचारवा काम संभवदि । उम्हा एवं तिथयरनामकम्मबंधस्त वउत्थकारणं । = उस एक ही आवश्यकपरिहाणितासे तीर्थंकर नामकर्मका बन्ध होता है । इसमें षेप कारणोंका अभाव भी नहीं है, क्योंकि दर्शनविमुद्धि (आवि)...के बिना छह आवश्यकोंमें निरतिचारता संभव ही नहीं है ।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

- * एक आवश्यकपरिहाणिसे ही तीर्थंकरत्वका बन्ध सम्भव है —वे० भावना/२
- * साधुको आवश्यक कर्म नित्य करनेका उपदेश —वे० कृतिकर्म/२
- * बःकको आवश्यक कर्म नित्य करनेका उपदेश—वे० भावक/२
- * साधु दैनिक कार्यक्रम—वे० कृतिकर्म

आवास—सि. प./३/२३ बहुसेलवुमादीनं रम्माणं उवरि होंति आवास । जागादीनं केसि तियागिलया भावनेकमसुराणं । २३ । = रम्भीय तालाव, पर्वत और वृक्षादिके ऊपर स्थित अग्न्यावरण आदि केबोके निवास स्थानोंको आवास कहते हैं ।

सि. प./६/७ रयनपहुपुववीर भवनाणि दीवउद्वहि उवरिम्मि । भवन-पुराणि वहगिरिपहुवोणं उवरि आवासा । ७ । = रत्नप्रभा वृक्षोंमें भवन, दीप समुद्रोंके ऊपर भवनपुर और ग्रह एवं पर्वतादिकोंके ऊपर (अग्न्यावरण) आवास होते हैं ।

घ. १४/६.६३/८६/६ अंठरस्स अंतोदिट्ठयो कच्छउडमंअंतोद्वियव-क्खारसमाओ आवासा नाम ।...एक्केकम्मि आवासे ताओ असंसेज्ज-लोगमेत्ताओ होंति । एक्केकम्मि पुलवियाए असंसेज्जलोगमेत्ताणि यिमोदसदीराणि । = जो अण्डरके भीतर स्थित हैं तथा कच्छउड-अण्डरके भीतर स्थित नक्खारके समान हैं उन्हें आवास कहते हैं ।... एक एक आवासमें वे (पुलविर्मा—वे० पुलवि) असंस्थात लोक प्रमाण होती हैं । तथा एक-एक आवासकी अलग-अलग एक-एक पुलविमें असंस्थात लोक प्रमाण शरीर होते हैं—(विशेष वे० वनस्पति/१/७)

त्रि. सा./२६४ भंतरणिमतिमाणि य भवणपुरावसभवननामाणि । दीव समुद्रसे वहगिरितरुक्खि चित्तामणिम्मि कमे १२६४ — भवनपुर, आवास अर भवन ए भितरनिके तीन ही नाम हैं । तहाँ क्रम करि दीप समुद्र-निविषे भवनपुर पाईए है । बहुदि ग्रह पर्वत वृक्ष इनविषे आवास पाएए हैं बहुदि चित्रावृथिको विषे नीचे भवन पाएए है ।

आवश्यक—वे० आवश्यक

आविष्ट करण—पद्मनन्दि नं. १ का अपरनाम—वे० पद्मनन्दि नं. २

आविष्कार—(घ./६/प्र. २७) Discovery; Invention

आवीचिका भरण—वे० भरण/१

आवृत्तकरण—स. सा./४६७ अन्य प्रकृति रूप करके कर्मका नाश करना सो आवृत्त करण है ।

आवृष्ट—भरत क्षेत्र मध्य आर्य सण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४

आशंस—रा. बा./७/३०/१/६६/३३ आकांक्षणमभिलाषः आशंसोऽनु-च्यते । = आकांक्षा अर्थात् अभिलाषाको आशंसा कहते हैं ।

आशय—औद्यारिक शरीरमें आशयोंका प्रमाण—वे० औद्यारिक/१

आस्ता—१.—वे० 'राग'; २. रुचक पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी देवी—वे० लोक/७

आशाधर—१. पं० आसाराम कृत सागारधर्मावृतका प्राक्कथन । जैन हितोपी पत्रमें प्रकाशित पं० जीके परिचयके आधार पर "आपका जन्म नागौरके पास सपादलक्ष (सबा लाख) देशमें माण्डलनङ्ग नगरमें वि० १२३० में हुआ । नादशाह सहायुद्दीन कृत अत्याचारके भयसे आप देश छोड़कर वि० १२४६ में मालवा देशकी धारा नगरमें जा बसे । उस समय वहकि राजा विन्ध्यबर्माके मन्त्री विरहूण थे । उन्होंने उनका बहुतसत्कार किया । पीछे उनके पुत्र सुमट वर्माका राज्य होनेपर आप बहाँसे छोड़कर १० मील दूर नलगण्ड ग्राममें चले गये । आपके पिताका नाम सलक्षण (सलखण) और माताका नाम श्री रत्नो था । आपकी जाति बघेरवाल थी । धारा नगरमें पं० महावीरसे आपने व्याकरणका ज्ञान प्राप्त किया और उच्च कोटिके विद्वाद् हो गये, तथा पं० आशाधर नामसे प्रसिद्ध हुए । आपके अनेकों शिष्य हुए—१. पं० वेधचन्द्र; २. मुनि वादीन्द्र; ३ विशालकीर्ति; ४ भट्टारक देवभद्र; ५ विनयभद्र; ६ मदनकीर्ति, (उपाध्याय) ; ७. उदयसैन मुनि । आप अनेकों विद्वानों व साधुओंके प्रशंसा-पात्र हुए हैं—१. धारा नगरके राजा विन्ध्य बर्माके मन्त्री विरहूण; २. विगम्बर मुनि उदयसेनने तो आपका बहुत-बहुत अभिनन्दन किया है । और इनके शास्त्रोंको प्रमाण बताया है; ३ उपाध्याय मदनकीर्ति आदि इनके सभी शिष्योंने इनकी स्तुति की है । (अ. घ./प्रशस्ति) सबब —वि. १२३०-१३०० (ई० ११७३-१२४३) (पं. वि./प्र. ३४/ A.N.up.) कृतियाँ—१. क्रिया कलाप (अमर कोश टीका (व्याकरण) सं०, २. व्याख्यासंस्कार टीका (रुद्र कृत काव्यालंकार टीका सं०, ३. प्रमेय रत्नाकर (न्याय) संस्कृत, ४. वारम्ह संहिता (न्याय) संस्कृत, ५. भव्य कुसुद चम्पिका (न्याय) संस्कृत, ६. अध्यात्म रहस्य (अध्यात्म), ७. दृष्टोपदेश टीका (अध्यात्म) संस्कृत, ८. ज्ञान दीपिका संस्कृत, ९. अष्टांग हृदयोद्योत संस्कृत; १०. अनंगार धर्मावृत (ग्रन्थाचार) संस्कृत, ११. भूलोराधना (भगवती आराधना टीका) संस्कृत, १२. सागार धर्मावृत (भावकाचार) संस्कृत, १३. भरतेश्वराम्युदय काव्य संस्कृत, १४. त्रिषष्टि स्मृति शास्त्र संस्कृत । १५. राजमति विप्रलम्भ सटीक संस्कृत, १६. भूपाल चतुर्विंशतिका टीका संस्कृत, १७. जिन-यज्ञ काव्य संस्कृत, १८. प्रतिष्ठा पाठ संस्कृत, १९. सहस्रनाम स्तव संस्कृत, २०. रत्नत्रय विधान टीका संस्कृत ।

अश्विन—घ. ६/४.१.२०/८६/६ अविद्यमानधर्मार्थस्य आशंसन-माहोः । = अविद्यमान धर्मकी इच्छा का नाम आशंसन है ।

आशीर्वाद—वे० ऋद्धि/१

आशीर्वावरस ऋद्धि—वे० ऋद्धि/८

आशीविष—अपर विदेहस्थ बह्मर, कूट व उसका रक्षक देव—दे० लोक/७

आश्चर्य—पद्महर्षने स्थित एक कूट—दे० लोक/७

आश्रम—प्र. सा./पा. वृ./५६ विष्णुब्रह्मानन्दनप्रधानाश्रमम् ।—विष्णुब्रह्म ज्ञान व दर्शनकी प्रधानता रूप आश्रम—अर्थात् ज्ञान दर्शनकी प्रधानता ही आश्रमका लक्षण है ।

२. ऋतुः आश्रम निर्देश

म. पु./१६/१५२ ब्रह्मचारी गृहस्थश्च वानप्रस्थोऽथ भिक्षुकः । इत्याश्रमास्तु जैनानामुत्तरोत्तरशुद्धितः । १५२ । —ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ और भिक्षुक ये जैनियोंके चार आश्रम हैं जो कि उत्तरोत्तर विष्णुद्विको प्राप्त होते हैं । (चा. सा./४१/६ में उपासकाध्ययनसे उद्भूत) (सा. ध./७/२०)

आश्रय—१. आश्रय आश्रयी भाव—दे० सम्बन्ध; २. आत्माश्रय दोष—दे० आत्माश्रय; ३. अन्योन्याश्रय दोष—दे० अन्योन्याश्रय; ४. आश्रयासिद्धत्व हेतुभासा—दे० असिद्ध ।

आश्लेषा—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र ।

आषाढ—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

आसन—१. आसनके भेद

शा./२८/१० पर्यङ्कमर्द्धपर्यङ्कं वज्रं वीरासनं तथा । सुखारविन्दपूर्वं च कायोत्सर्गश्च सम्मतः ॥१०॥ —पर्यङ्कासन, अर्द्धपर्यङ्कासन, वज्रासन, वीरासन, सुखासन, कमलासन, कायोत्सर्ग ये ध्यानके योग्य आसन माने गये हैं ।

२. आसन विशेषके लक्षण

अन.ध./८/८३ में उद्भूत “जह्वाया जह्वाया रिलष्टे मध्यभागे प्रकीर्तितम् । पद्मासनं सुखाधायि सुसाध्यं सकलैर्जनेः । बुधैरुपर्यधोभागे जह्वयोरुभयोरपि । समस्तयोः कृते ह्येवं पर्यङ्कासनमासनम् ॥२॥ उर्वोरुपरि निक्षेपे पादयोर्विहिते सति । वीरासनं चिरं कर्तुं शक्यं धीरैर्न कातरैः ॥३॥ जह्वाया मध्यभागे तु संश्लेषो यत्र जह्वया । पद्मासनमिति प्रोक्तं तदासनविशेषः । स्वाजह्वयोरुभयोरुभागे पादोपरि कृते सति । पर्यङ्को नाभिगोचानदक्षिणोत्तरपार्श्विकः । बामोर्मिर्दक्षिणोरुध्वं बामोरुपरि दक्षिणः । क्रियते यत्र तद्वीरो चित्तं वीरासनं स्मृतम् ॥” —जंघाका दूसरी जंघाके मध्य भागसे मिल जानेपर पद्मासन हुआ करता है । इस आसनमें बहुत सुख होता है, और समस्त लोक इसे बड़ी सुगमतासे धारण कर सकते हैं । दोनों जंघाओंको आपसमें मिलाकर ऊपर नीचे रखनेसे पर्यङ्कासन कहते हैं । दोनों पैरोंको ऊपर नीचे रखनेसे वीरासन कहते हैं । इस आसनको जो कातर पुरुष हैं वे अधिक बेर तक नहीं कर सकते, धीर वीर ही कर सकते हैं । (कि. क./१/६) किसी-किसीने इन आसनोंका स्वरूप इस प्रकार बताया है कि—जब एक जंघाका मध्य भाग दूसरी जंघासे मिल जाये तब उस आसनको पद्मासन कहते हैं । दोनों पैरोंके ऊपर जंघाओंके नीचेके भागको रखकर नाभिके नीचे ऊपरको हुथेली करके ऊपर नीचे दोनों हाथोंको रखनेसे पर्यङ्कासन होता है । दक्षिण जंघाके ऊपर बायं पैर और बायं जंघाके ऊपर दक्षिण पैर रखनेसे वीरासन बताया है जो कि धीर पुरुषोंके योग्य है ।

बो. पा./टी./५१ में उद्भूत “गुणकोचानकरागुणरत्नारोमाजिनासिकाः । समदृष्टिः समाः कुर्यान्नास्तिसन्धो न वासनः ॥” —दोनों पाँवके टखने ऊपरकी ओर करके अर्धाङ्ग दोनों पाँवको जंघाओंपर रखकर

उनके ऊपर दोनों हाथोंको ऊपर नीचे रखें ताकि हाथके दोनों अँगूठे दोनों टखनोंके ऊपर आ जायें । पैर व छातीकी रोमावली व नासिका एक सीधमें रहें । दोनों नेत्रोंकी दृष्टि भी नासिकापर पड़ती रहे । इस प्रकार सबको समान सीधमें करके सीधें बैठें । न अधिक अकड़ कर और न कुकुर । (इसको सुखासन कहते हैं ।)

★ आसनोंकी प्रयोग विधि—दे० कृतिकर्म/३

आसन्न भव्य—दे० भव्य ।

आसन्न मरण—दे० मरण/१

आसादन—सू. आ./५४ पंचेव अस्थिकाया अस्त्रीवगिकाय महबया पंच । पचयणमाधु पदत्या तैत्तिशचासना भणिया ॥५४॥ —जीव आदि पाँच अस्तिकाय, पृथ्वीकायादि स्थावर व हो इन्द्रियसे पाँच इन्द्रिय तक त्रसकाय—इस तरह छह जीवनिकाय, अहिंसा आदि पाँच महाव्रत, ईर्या आदि पाँच समिति, व काय गुप्ति आदि तीन गुप्ति—ऐसे आठ प्रवचन मता, और जीवादि नव पदार्थ—इस प्रकार ये तैत्तीस पदार्थ हैं । इनकी आसादनाके भी ये ही नाम हैं । इन पदार्थोंका स्वरूप अन्यथा कहना, झूठा आदि उरपन्न करना उसे आसादना कहते हैं । ऐसा करनेसे दोष लगता है इसलिए उसका त्याग कराया गया है ।

स. सि./६/१०/६२७/१३ कायेन वाचा च परप्रकाशस्य ज्ञानस्य वर्ज्यमासादनम् । —(कोई ज्ञानका प्रकाश कर रहा है) तब शरीर या वचनसे उसका निषेध करना आसादना है ।

★ उपवास और आसादनमें अन्तर—दे० उपवास ।

आसिका—दे० समाचार ।

आसुरी—म. आ./५/१८३ अणुर्बधरोसविगहसंसत्ततो जिमिस्तपस्तिवे । जिमिस्तपिगिराणुतावी आसुरियं भावणं होवि । —जिसका कोप अन्य भवमें भी गमन करनेवाला है, और कलह करना जिसका स्वभाव बन गया है, वह मुनि रोष और कलहके साथ ही तप करता है ऐसे तपसे उसको असुरगतिकी प्राप्ति होती है ।

यू. आ./६८ खुद्दी कोही मानी मायी तह संकिशिद्धतव चरिते । अणुबन्धवद्वेरोई अहरेसुव वज्जवे जीवो ॥६८॥ —बुद्ध, क्रोधी, मानी, मायाचारी, तप तथा चारित्र पालनेमें श्लेशित परिणामोंसे सहित और जिसने बेर करनेमें बहुत प्रीति की है ऐसा जीव आसुरी भावनासे असुरजातिके जंभरीच नामा भवनवासी देवोंमें उरपन्न होता है ॥६८॥

आस्तिक्य—गो. जी./जी. प्र./५६१ में उद्भूत “आप्ते श्रुते तप चित्तमस्तित्वसंयुतं । आस्तिक्यमास्तिकैरुक्तं सम्यक्त्वेन युते नरे ॥२॥ —जो सम्यग्दृष्टि जीव, सर्वज्ञ देवविषे, व्रतविषे, शास्त्रविषे तत्त्वविषे ‘देसैं ही है’ ऐसा अस्तित्व भाव करि संयुक्त चित्त हो है सो सम्यक्त्व सहित जीव विषे आस्तिक्य गुण है ।

न्या. दो./३/४६६/१८/७ आस्तिक्यं हि सर्वज्ञवोत्तरागप्रणीत जीवादितत्त्ववचिरुपलक्षणम् । —सर्वज्ञ वीतराग देव द्वारा प्रणीत जीवादिक तत्त्वोंमें रुचि होनेको आस्तिक्य कहते हैं ।

पं. ध./व./४६२/४६३ आस्तिक्यं तत्त्वसद्भावे स्वतः सिद्धे विनिश्चितः । धर्मो हेतु च धर्मस्य फले चाऽस्त्यादि धर्मविद ॥४६२॥ स्वात्मानुभूतिमात्रं स्वात्मास्तिक्यं परमो गुणः । प्रवेन्मा वा परद्रव्ये ज्ञानमात्रं (त्रे) परत्वात् ॥४६३॥ —स्वतः सिद्ध नव तत्त्वोंके सद्भावमें तथा धर्ममें धर्मके हेतुमें और धर्मके फलमें जो निश्चय रखना है वह जीवादि पदार्थोंमें अस्तित्व बुद्धि रखनेवाला आस्तिक्य गुण है ॥४६२॥ केवल स्वात्मानुभूति रूप आस्तिक्य परम गुण है, परद्रव्यमें पररूपपनेसे ज्ञानमात्र जो स्वात्मानुभूति है वह हो न हो ॥४६३॥

भास्वविष ऋद्धि—वे० ऋद्धि/०

आसव—जीवके द्वारा प्रतिक्षण मनसे, वचनसे या कायसे जो कुछ भी शुभ या अशुभ प्रवृत्ति होती है उसे जीवका भास्वत्व कहते हैं। उसके निमित्तसे कोई विशेष प्रकारकी जड़पुद्गल वर्णनाएँ आकर्षित होकर उसके प्रवेशोंमें प्रवेश करती हैं सो द्रव्यासव है। सर्व साधारण-जनोंको तो कषायवश होनेके कारण यह आसव आगामी बन्धका कारण पड़ता है, इसलिए साम्परायिक कहलाता है, परन्तु बीतरागी जनोंको वह इच्छासे निरपेक्ष कर्मवश होती है इसलिए आगामी बन्धका कारण नहीं होता। और आनेके अनन्तर क्षणमें ही भङ्ग आनेसे ईर्यापथ नाम पाता है।

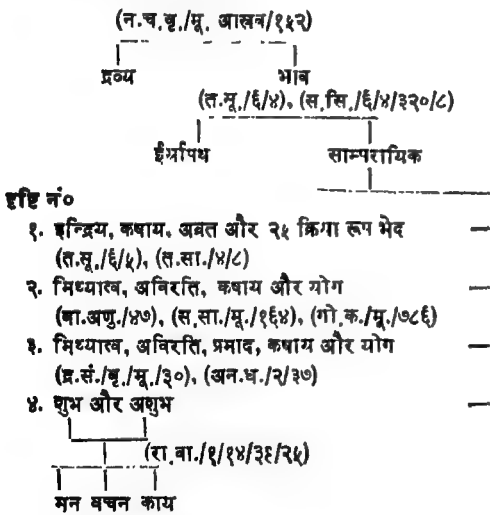
१. आसवके भेद व लक्षण

१. आसव सामान्यका लक्षण

त.सू./६/१-२ कायवाक्मनःकर्म योगः ॥१॥ स आसवः ॥२॥ = काय, वचन, व मनकी क्रिया योग है ॥१॥ वही आसव है ॥२॥

रा.वा./१/४/६, १६/२६ आसवरयनेन आसवणमात्रं वा आसवः ॥१॥ पुण्य-पापागमद्वारलक्षण आसवः ॥१६॥ ...आसव इवास्वः । क उपमार्थः । यथा महोदधेः सलिलमापगामुखैरहरहरापर्ययते तथा मिथ्यादर्शनादि-द्वारानुप्रविष्टैः कर्मभिरनिशमात्मा समापूर्यत इति । —जिससे कर्म आवे सो आसव है, यह करण साधनसे लक्षण है। आसवण मात्र अर्थात् कर्मोंका आना मात्र आसव है, यह भावसाधन द्वारा लक्षण है। ॥१॥ पुण्यपाप रूप कर्मोंके आगमनके द्वार को आसव कहते हैं। जैसे नदियोंके द्वारा समुद्र प्रतिदिन जलसे भर जाता है, वैसे ही मिथ्या-दर्शनादि स्रोतोंसे आत्मामें कर्म आते हैं (रा.वा./६/२/४, ६/१०६)

२. आसवके भेद प्रभेद



३. द्रव्यासवका लक्षण

न.च.वृ./१६३ लक्ष्मण तं निमित्तं जोगं जं पुण्यसे पदेसत्थं । परिणमदि कम्मभावं तं पि हु दव्वासवं बीजं ॥१६३॥ —अपने-अपने निमित्त रूप योगको प्राप्त करके आत्म प्रवेशोंमें स्थित पुद्गल कर्म भाव रूपसे परिणमित हो जाते हैं, उसे द्रव्यासव कहते हैं ॥१६३॥

प्र.सं./सू./३१ णाणावरणादीणं जोगं जं पुणलं समासवदि । दव्वासवो स जेओ अणेयभेओ जिणक्खादो ॥३१॥ —ज्ञानावरणादि कर्मोंके योग

जो पुद्गल आता है उसको द्रव्यासव जानना चाहिए। वह अनेक भेदों वाला है, ऐसा जिनेन्द्र देनेने कहा है ॥१६३॥

४. भास्वत्वका लक्षण

भ.आ./वि./३८/११४/१० आसवत्तनेनेत्यासवः । आसवत्तागच्छति जायते कर्मत्वपर्यायपुद्गलानां कारणभूतेनात्मपरिणामेन स परिणाम आसवः ।

=आत्माके जिस परिणामसे पुद्गल द्रव्य कर्म बनकर आत्मा में आता है उस परिणामको (भास्वत्व) आसव कहते हैं। (प्र.सं./सू./२६)

प्र.सं./टी./२८ निरासवत्वसंविच्छिन्नलक्षणशुभाशुभपरिणामेन [शुभाशुभ-कर्मगमनमासवः] =आसव रहित निजात्मानुभवसे विलक्षण जो शुभ अशुभ परिणाम है, उससे जो शुभ अशुभ कर्मका आगमन है सो आसव है।

५. साम्परायिक आसवका लक्षण

त.सू./६/४ सकषायकषाययोः साम्परायिकेर्यापथयोः ॥४॥ =कषाय सहित व कषाय रहित आत्माका योग क्रमसे साम्परायिक और ईर्यापथ कर्म-के आसव रूप है।

स.सि./६/४/३२१/१ सम्परायः संसारः । तत्प्रयोजनं कर्म साम्परायिकम् । =सम्पराय संसारका पर्यायवाची है। जो कर्म संसारका प्रयोजक है वह साम्परायिक है।

रा.वा./६/४/७-७/४०८ कर्मभिः समन्तादात्मनः पराभवोऽभिभवः सम्परायः इत्युच्यते ॥४॥ तत्प्रयोजनं कर्म साम्परायिकमित्युच्यते यथा ऐन्द्रमहिकमिति ॥६॥ ...मिथ्यादृष्ट्यादीनां सूक्ष्मसाम्परायान्तानां कषायोदयपिच्छलपरिणामानां योगवशादानीतं कर्म भावेनोपक्षिप्यमाणं आर्चचर्माश्रित रेणुवत् स्थितिमापद्यमानं साम्परायिकमित्युच्यते । =कर्मोंके द्वारा चारों ओरसे स्वरूपका अभिभव होना साम्पराय है ॥४॥ ...इस साम्परायके लिए जो आसव होता है वह साम्परायिक आसव है ॥६॥ ...मिथ्यादृष्टिसे लेकर सूक्ष्म साम्पराय दृष्टावै गुणस्थान तक कषायका चप रहनेसे योगके द्वारा आये हुए कर्म गीले चमड़ेपर धूलकी तरह चिपक जाते हैं। अर्थात् उनमें स्थिति बन्ध हो जाता है। यही साम्परायिकासव है।

★ ईर्यापथ आसवका लक्षण —वे० ईर्यापथ कर्म।

६. शुभ अशुभ मानसिक वाचनिक व कायिक आसवों के लक्षण

रा.वा./१/७/१४/३६/२६ तत्र कायिको हिंसाजुतस्तेयाव्रतादिषु प्रवृत्ति-निवृत्तिसंज्ञः । वाचिकः परुषाक्रोशपिशुनपरोपवातादिषु वचस्सु प्रवृत्तिनिवृत्तिसंज्ञः । मानसो मिथ्यामृत्युभिषातेर्प्यासूयादिषु मनसः प्रवृत्तिनिवृत्तिसंज्ञः । —हिंसा, असत्य, चोरी, कुशील आदिमें प्रवृत्ति अशुभ कायासव है। तथा निवृत्ति शुभ कायासव है। कठोर गाली चुगली आदि रूपसे परबाधक बचनोंकी प्रवृत्ति वाचनिक अशुभासव है और इनसे निवृत्ति वाचनिक शुभासव है। मिथ्याभ्रुति ईर्ष्या मात्सर्य बह्यन्त्र आदि रूपसे मनकी प्रवृत्ति मानस अशुभासव है और निवृत्ति मानस शुभासव है।

२. आसव निर्देश

१. अगृहीत पुद्गलोंका आसव कम होता है और गृहीत का अधिक

ध.४/१.६, ४/३३१/४ जे नोकम्मपज्जएण परिणमिय अकम्मभावं गत्तुण तेण अकम्मभावेण जे थोवकालमच्छिया ते बहुवारमागच्छंति, अवि-

गृह्य च उन्मिहपाओगगादो । जे पुण अप्पिदपोगलपरियद्वन्धरे न गहिवा ते चिरेण आगच्छन्ति, अकम्मभावं गंतुं तत्थ चिरकालव-
ट्ठाणेण विणट्ठचउन्मिहपाओगगादो । = जो पुद्गल नो कर्म पर्याय
से परिणमित होकर पुनः अकर्म भावको प्राप्त हो, उस अकर्म भावसे
अपकाल तक रहते हैं, वे पुद्गल तो बहुत बार आते हैं, क्योंकि
उनकी द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव रूप चार प्रकारकी योग्यता नष्ट
नहीं होती है । किन्तु जो पुद्गल विवक्षित पुद्गल परिवर्तनके भीतर
नहीं ग्रहण किये गये हैं, वे चिरकालके बाद आते हैं । क्योंकि, अकर्म
भावको प्राप्त होकर उस अवस्थामें चिरकाल तक रहनेसे द्रव्य, क्षेत्र,
काल व भाव रूप संस्कारका विनाश हो जाता है ।

२. आत्मवमें तरतमताका कारण

त. सु./६/६ तीममन्दहाताहातभावधिकरणवीर्यविशेषेभ्यस्तद्विशेषः । =
तीमभाव, मन्दभाव, हातभाव, अज्ञातभाव, अधिकरण और वीर्य
विशेषके भेदसे उसकी अर्थात् आत्मवकी विशेषता होती है ।

३. योगद्वारकी आत्मव कहनेका कारण

स. सि./६/२/३१६/५ यथा सरस्सलिलावाहिहारं तदात्मकारणत्वात्
आत्मव इत्याख्यायते तथा योगप्रणालिकया आत्मनः कर्म आत्मवतीति
योग आत्मव इति व्यपदेशमर्हति । = जिस प्रकार तालाबमें जल साने
का दरवाजा जलके आनेका कारण होनेसे आत्मव कहलाता है उसी
प्रकार आत्मासे बँधनेके लिए कर्म योगरूपी नालीके द्वारा आते हैं
इसलिए योग आत्मव संज्ञाको प्राप्त होता है ।

४. बिजसोपवय ही कर्म रूपसे परिणत होते हैं, फिर भी कर्मों का आना क्यों कहते हो

म. आ./वि./३८/१३४/११ ननु कर्मपुद्गलानां नाप्यतः आगमनमस्ति यमा-
काशप्रवेशमाश्रित आत्मा तत्रैवावस्थिताः पुद्गलाः अनन्तप्रदेशिनः
कर्मपर्याय भजन्ते । ...तत् किमुच्यते आगच्छतीति । न दोषः । आग-
च्छन्ति ङीकन्ते ज्ञानावरणादिपर्यायमित्येवं ग्रहीतव्यं । = प्रश्न—
कर्मोंका अन्य स्थानसे आगमन नहीं होता है, जिस आकाश प्रदेशमें
आत्मा है उसी आकाश प्रदेशमें अनन्तप्रदेशी पुद्गल द्रव्य भी है,
और वह कर्म स्वरूप बन जाता है । इसलिए “पुद्गल द्रव्य आत्मामें
आते हैं” आप ऐसा क्यों कहते हो । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है ।
यहाँ “पुद्गल द्रव्य आता है” इसका अभिप्राय “ज्ञानावरणादि पर्याय
को प्राप्त होता है” ऐसा समझना । देशान्तरसे आकर पुद्गल कर्मा-
वस्थाको धारण करते हैं ऐसा अभिप्राय नहीं है ।

५. आत्मवसे निवृत्त होनेका उपाय

सू. आ./१४१ मिच्छत्ताविरदीहिं य कसायजोगेहिं जं च आसवदि । दंसण-
विरमणमिम्मह निरोधेहिं पु णासवदि ॥२४१॥ = मिच्छात्व,
अविरति, कषाय और योगोंसे जो कर्म आते हैं वे कर्म सम्पग्दर्शन
विरति, क्षमादिभाव और योग निरोधसे नहीं आने पाते—रुक
जाते हैं ।

स. सा./सू./७३-७४ अहमिहो खलु सुद्धो मिम्मओ णाणदंसणसमगो ।
तस्मिं ठिओ तच्चित्तो सव्वे एए खयं वेमि ॥७३॥ जीवणिमद्वा एए
अधुव अणिता तहा असरणा य । बुक्खा दुक्कसात्ति य णावूण निव-
त्तए तेहिं ॥७४॥

स. सा./आ./७४ यथा यथा विज्ञानस्वभावो भवतीति । तावद्विज्ञानवन-
स्वभावो भवति यावत्सम्यग्ज्ञानेभ्यो निवर्तते । ...इति ज्ञानात्मव-
निवृत्त्योः समकालत्वं । = प्रश्न—आत्मवोंसे किस प्रकार निवृत्ति
होती है । उत्तर—ज्ञानी विचारता है कि मैं निश्चयसे प्रथम् हूँ,

सुख हूँ, वमता रहित हूँ, ज्ञान दर्शनसे पूर्ण हूँ, ऐसे स्वभावमें स्थित
उसी चैतन्य अनुभवमें लीन हुआ मैं इन क्रोधादि समस्त आत्मवोंको
क्षय कर देता हूँ ॥७३॥ वे आत्मव जीवके साथ निबद्ध हैं; अधु व हैं,
और अनिल हैं, तथा अशरण हैं, दुःखरूप हैं, और जिनका फल
दुःख ही है ऐसा जान कर ज्ञानी पुरुष उनसे निवृत्ति करता है ॥७४॥
जैसा-जैसा आत्मवोंसे निवृत्त होता जाता है, वैसा-वैसा विज्ञान वन-
स्वभाव होता जाता है । उतना विज्ञान वनस्वभाव होता है, जितना
आत्मवोंसे सम्पक् निवृत्त हुआ है । इस प्रकार ज्ञान और आत्मवकी
निवृत्तिके समकालता है ।

भाषाकार—प्रश्न—‘आत्मा विज्ञानवनस्वभाव होता जाता है’ अर्थात्
क्या ? उत्तर—आत्मा ज्ञानमें स्थिर होता जाता है ।

६. आत्मव व बन्धमें अन्तर

प्र. सं./टी/३३/६४ आत्मवे बन्धे च मिध्यात्वाविरत्तादि कारणानि
समानानि की विशेषः । इति चैवः नैवं; प्रथमक्षणे कर्मस्कन्धानामा-
गमनासक्तः, आगमनान्तरं द्वितीयक्षणादौ जीवप्रदेशेष्ववस्थानं बन्ध
इति भेदः । = प्रश्न—आत्मव बन्ध होनेके मिध्यात्व, अविरति आदि
कारण समान हैं इसलिए आत्मव व बन्धमें क्या भेद है । उत्तर—यह
शंका ठीक नहीं, क्योंकि प्रथम क्षणमें जो कर्म स्कन्धोंका आगमन है,
वह तो आत्मव है और कर्मस्कन्धोंके आगमनके पीछे द्वितीय क्षणमें
जो उन कर्म स्कन्धोंका जीव प्रदेशोंमें स्थित होना सो बन्ध है । यह
भेद आत्मव और बन्धमें है ।

७. आत्मव व बन्ध दोनों युगपत् होते हैं

त. सु./८/२ “कषायरवाज्जीवः कर्मणो योग्यापुद्गलानावसे स
बन्धः ।” = कषाय सहित होनेसे जीव कर्मके योग्य जो पुद्गलोंको
ग्रहण करता है वह आत्मव है । (और भी दे० साम्प्रदायिक आत्मवका
लक्षण) ।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

- * आठ कर्मोंके आत्मव योग्य परिणाम—दे० वह वह नाम
- * पुत्रवधायका आत्मव तत्त्वमें अन्तर्भाव—दे० तत्त्व/२
- * कषाय भ्रत व क्रिया रूप आत्मवोंमें अन्तर—दे० क्रिया
- * व्यवहार व निश्चय धर्ममें आत्मव व संवर सम्बन्धी चर्चा
—दे० संवर/२
- * धानी-अज्ञानीके आत्मव तत्त्वके कर्तृत्वमें अन्तर
—दे० मिध्यावृत्ति/४

आत्मवानुप्रेक्षा—दे० अनुप्रेक्षा

आहवनीय अग्नि—दे० अग्नि

आहार—आहार अनेकों प्रकारका होता है । एक तो सर्व जगत्
प्रसिद्ध भुज द्वारा किया जानेवाला खाने-पीने वा चटनेकी वस्तुओंका
है । उसे क्मसाहार कहते हैं । जीवके परिणामों द्वारा प्रतिक्षण कर्म
वर्गजाओंका ग्रहण कर्महार है । बायुमण्डलसे प्रतिक्षण स्वतः प्राप्त वर्ग-
जाओंका ग्रहण नोकर्महार है । गर्भस्थ बालक द्वारा ग्रहण किया
गया माताका रक्षांश भी उसका आहार है । पक्षी अपने अण्डोंको
सेते हैं वह ऊष्माहार है—इत्यादि । साधुजन इन्द्रियोंको वशमें
रखनेके लिए दिनमें एक बार, खड़े होकर, यथास्थ, गृद्धि व रस
निरपेक्ष, तथा पुष्टिहीन आहार सेते हैं ।

I	आहार सामान्य
१	भेद व कक्षा
१	आहार सामान्यका लक्षण ।
२	आहार के भेद-प्रभेद ।
३	योग्यता आहार व अयोग्यता आहारके लक्षण ।
४	आयुष्यादि आहार —दे० बहु बहु नाम
५	वायु व वायु आहारके लक्षण —दे० बहु बहु नाम
६	निर्विकृति आहारका लक्षण —दे० निर्विकृति
२	भोजन शुद्धि
१	भोजन शुद्धि सामान्य
२	अभ्यास विचार, अलगावन, रात्रि भोजन स्वाग अन्तराय —दे० बहु बहु नाम
३	भोजन शोधन विधि ।
४	आहार शुद्धिका लक्षण ।
५	चौकैके बाहरसे लाये गये आहारकी प्राप्ति —दे० आहार II/१
६	मन, वचन, काय आदि शुद्धि —दे० शुद्धि
३	आहार व आहार कालका प्रमाण
१	कर्म भूमिवा स्त्री. पुरुषका उत्कृष्ट आहार ।
२	आहारके प्रमाण सम्बन्धी सामान्य नियम ।
३	भोग भूमिवाके आहारका प्रमाण —दे० भूमि ।
४	भोजन भोजपूर्वक करना चाहिए ।
II	आहार (साधुचर्या)
१	साधुकी भोजन ग्रहण विधि
२	भिक्षा विधि —दे० भिक्षा
३	दिनमें एक बार खड़े होकर भिक्षावृत्ति से व पाणि पात्रमें लेते हैं ।
४	भोजन करते समय खड़े होने की विधि व विवेक ।
५	खड़े होकर भोजन करनेका तात्पर्य ।
६	नवधा भक्ति पूर्वक लेते हैं ।
७	नवधा भक्ति —दे० भक्ति/३
८	योगयोग्य घर व कुलादि —दे० भिक्षा/३
९	एक चौकैके एक साथ अनेक साधु भोजन कर सकते हैं ।
१०	चौकैसे बाहरका लाया आहार भी कर लेते हैं ।
११	पंक्तिवद्ध साधु धरोसे लाया आहार के लेते हैं पर अन्यका नहीं ।
१२	कपड़ोंको गले कर लाया गया आहार ग्रहण —दे० सत्सत्सना/४/६: १/११

२	साधुके योग्य आहार शुद्धि
१	४९ दोषोंसे रहित लेते हैं ।
२	अपःकर्मदि दोषोंसे रहित लेते हैं ।
३	अपःकर्मदि दोषोंका नियम केवल प्रथम व अन्तिम तीर्थमें ही है ।
४	परिस्थिति वरा नौकोटि शुद्धकी वराम पाँच कोटि शुद्धका भी ग्रहण —दे० अपवाद/३
५	दातार योग्य आहार शुद्धि । —दे० शुद्धि
६	योग मात्रा व प्रमाणमें लेते हैं ।
७	वृथाभक्षण व रस निरमेघ लेते हैं ।
८	कैष्टिक भोजन नहीं लेते हैं ।
९	अवमानक सम्बन्धी विचार —दे० भक्ष्याभक्ष्य
१०	शुद्धता या स्वच्छता सहित नहीं लेते ।
११	दातार पर मार न पड़े इस प्रकार लेते हैं ।
१२	भाव सहित दिया व बिना गया आहार ही वास्तवमें शुद्ध है ।
३	आहार व आहार कालका प्रमाण
१	स्वस्थ साधुके आहारका प्रमाण ।
२	साधुके आहार ग्रहण करनेके कालकी मर्यादा ।
३	साधुके आहार ग्रहणका काल —दे० भिक्षा/१ व रात्रि भोजन/१
४	आहारके ३६ दोष
१	४९ दोषों का नाम निर्देश ।
२	१४ मल दोष ।
३	७ विरोध दोष ।
४	उद्देशिक व अपःकर्म दोष —दे० बहु बहु नाम
५	४९ दोषों के लक्षण ।
६	आहारके अतिचार । —दे० अतिचार/१
७	आहार सम्बन्धी अन्तराय —दे० अन्तराय/२
८	आहार छोड़ने योग्य व अन्यत्र छूट कर चले जाने योग्य अवसर —दे० अन्तराय/२
५	दातार सम्बन्धी विचार
१	दातारके गुण व दोष ।
२	दातार देने योग्य अवस्थाएँ विशेष ।
३	भोजन ग्रहण करनेके कारण व प्रयोजन
४	संयम रक्षा करे हैं शरीर रक्षा नहीं ।
५	शरीरके रक्षणार्थ भी कर्मचिन्तन ग्रहण ।
६	शरीरके रक्षणार्थ योग्य आदि की भी इच्छा नहीं ।
७	शरीर व संयमार्थ ग्रहणका सम्बन्ध ।
८	कैवलीको कल्याणकारका नियम —दे० कैवली/४

१ आहार सामान्य

१. भेद व लक्षण

१. आहार सामान्यका लक्षण

स. सि./२/३०/१८/१६ त्रयाणां शरीराणां वर्णा पर्यायिनीं योग्यपुद्गल-
ग्रहणमाहारः । — तीन शरीर और वह पर्यायिनीके योग्य पुद्गलके
ग्रहण करनेको आहार कहते हैं । (रा. वा./२/३०/४/१४०) (ध. ॥
१.१.३/१६२/१०)

रा. वा./१६/११/६०४/१६ उपभोगशरीरप्रयोग्यपुद्गलग्रहणमाहारः...
तत्राहारः शरीरनामोदयाय विग्रहणतनामोदयामावाय भवति ।
— उपभोग्य शरीरके योग्य पुद्गलको ग्रहण आहार है । वह आहार
शरीर नामकर्मके उदय तथा विग्रह गति नामके उदयके अभावसे
होता है ।

२. आहारके भेद-प्रभेद

नोट—आगममें चार प्रकारसे आहारके भेदोंका उल्लेख मिलता है ।
उन्हींको अपेक्षासे नीचे सूची दी जाती है ।

आहार			
कर्महारादि	आवाधि	काजीआधि	पानकाधि
१	२	३	४
कर्महार	अशन	काजी	स्वच्छ
नोकर्महार	पान	{ आबली या	बहुल
कमलाहार	{ भक्ष्य या	{ आवाप्त	लेवङ्ग
सेव्याहार	{ लाय	{ बेलड़ी	अलेवङ्ग
ओजाहार	लेह्य	{ एकलटाना	ससिक्थ
मानसाहार	स्वाद्य		असिक्थ

उपरोक सूचीके प्रमाण

१. (ध. १/१.१.१७६/४०६/१०) ; (नि. सा./ता. ४/६३ में उद्धृत)
(प्र. सा./ता. ४/२० में उद्धृत प्रलेख गाथा सं. २) (स. सा./ता.
४/४०६)

२. (सू.आ./६०६) ; (रा. वा./७/२१/८/६४८/८) ; (अन.ध./७/१३/६६७) ;
(सा. सं./२/१६-१७)

३. (मत विधान संग्रह पृ. २६)

४. (भ. आ./सू./७०८) ; (सा. ध./८/५६)

३. नोकर्महार व कमलाहारका लक्षण

नो. वा./टी./३४ समय समयं प्रत्यनन्ताः परमाणवोऽन्यजनसाधारणाः
शरीरस्थितिहेतवः पुण्यत्वाः शरीरे संवन्धं याप्ति नोकर्मरूपा अर्हन्त
आहार उच्यन्ते न पितरमनुष्यवज्जगति कमलाहारो भवति । — अन्य
जनोंको असाधारण ऐसे शरीरकी स्थितिसे हेतु भूत तथा पुण्यरूप
अनन्ते परमाणु समय-समय प्रति अर्हन्त भगवात्के शरीरसे सम्बन्ध-
को प्राप्त होते हैं । ऐसा नोकर्म रूप आहार ही कमलाहारा कहा गया
है । इतर मनुष्योंकी भाँति कमलाहार भगवात्को नहीं होता ।

२. भोजन बुद्धि

१. भोजन बुद्धि सामान्य

भोजन बुद्धिके चार प्रमुख अंग हैं—मन बुद्धि, वचन बुद्धि, काय
बुद्धि व आहार बुद्धि । इनमेंसे आहार बुद्धिके भी चार अंग हैं—

द्रव्य बुद्धि, लेज्जबुद्धि, कालबुद्धि व भाव बुद्धि । इनमेंसे भाव बुद्धि
वचन बुद्धिमें अधिक हो जाती है । इस प्रकार भोजन बुद्धिके प्रकरणमें
६ बातें व्याख्यात हैं—मनबुद्धि, वचनबुद्धि, कायबुद्धि, द्रव्यबुद्धि,
लेज्जबुद्धि व कालबुद्धि ।

२. अन्न सोधन विधि

सा. सं./२/११-३२ विद्वं प्रसाधितं यावद्वर्जयेत्तदभक्ष्यम् । अतः
शोधितं चापि सावधानैर्वादिभिः ॥११॥ संविधं च व्यवसायि भित्तं
वा नाभित्तं ततैः । मनःबुद्धिमसिद्धयर्थं भावकः कापि नाहरेत् ॥२०॥
अविज्ञमपि निर्दोषं भोग्यं चानाभित्तं ततैः । आचरेच्छावकः कस्य-
पि नष्टं नाहृन्मीक्ष्यैः ॥२१॥ ननु सुखं यदन्नादि कृतशोधनयान्ता । मैत्रं
प्रमादबोधत्वात्कलकल्याणसो भवेत् ॥२२॥ शोधितं हृदयस्त्वेव सपि-
स्तेनं पयो ब्रह्म । सोयं जिनागमाभ्यामाहरेत्स न चाभ्यस्त ॥२३॥
अन्धया दोष एव स्मरन्मांसादीचारसंज्ञकः । अस्ति तत्र प्रसाधोनां
मृतत्वमन्त्र केवला ॥२४॥ दुरवधानता मोहात्प्रमादाद्वापि क्षोभिसूय ।
दुःशोधितं तथैव स्वाहृदये चाक्षोभितं यथा ॥२५॥ उत्साहसहमत-
रसायं पसदोदनिवृत्तये । आत्मदृग्भिः स्वहृस्ते च सम्पन्नत्वादि क्षोभ-
येत् ॥२६॥ यथात्मा च कुर्वाणविक्रियाधी सम्पन्नीहमेत । अन्नमापि
गृहीयात्साहारं बुद्धिरिक्षितम् ॥२७॥ सधर्मेणानभिज्ञेन साभिज्ञेन
विधमिणा । शोधितं पाचितं चापि नाहरेत् वतरक्षकः ॥२८॥ ननु
केनापि स्वीयेन सधर्मेण विधमिणा । शोधितं पाचितं भोज्यं सुखेन स्वह-
ृदयः ॥२९॥ मैत्रं यक्षोदितस्योर्ध्वं विधासो वरदानये । अनार्यस्त्वान्य-
नार्जस्य संयमे नाधिकारता ॥३०॥ चलितत्वात्स्वीन्मरचैव पूर्णं भावि-
मतस्तुति । सौमित्र्याद्वीर्यमानस्य संयमस्य कुतः स्थितिः ॥३१॥ क्षोधि-
तस्य चिरात्तस्य न कुर्यात् ग्रहणं कृती । कालस्यातिक्रमाद् भूयो
दृष्टिपूर्तं समाचरेत् ॥३२॥ — (केवल भावार्थ) पुने हुए वा बोधे अन्नमें
भी अनेक त्रस जीव होते हैं, सैकड़ों बार शोधा जाये तो भी उसमें-
से जीव निकलने असम्भव हैं । इसलिए वह अभक्ष्य है । जिसमें त्रस
जीवका सन्देह हो 'कि इसमें जीव है या नहीं' ऐसे अन्नका भी आग
कर देना चाहिए । जो अन्नादि पदार्थ पुने हुए नहीं हैं, जिनमें त्रस
जीव नहीं हैं, ऐसे पदार्थ अच्छी तरह देख शोधकर काममें लाने
चाहिए । शोधा हुआ अन्न, यदि मनकी असावधानीसे शोधा गया
है, होसक्याहा रहित अवस्थामें शोधा गया है, प्रमाद पूर्वक शोधा
गया है तो वह अन्न दुःशोधित कहलाता है । ऐसे अन्नको पुनः अग्ने
हाथसे अच्छी तरह शोध लेना चाहिए । शोधनकी विधिका अज्ञान-
कार साधर्म्य, अथवा शोधन विधिके अज्ञानकार विधर्मिके द्वारा शोधा
गया अन्न कभी भी ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि जो पुरुष
अनार्य है अथवा निर्दय है, उसको संयमके काममें संयमकी रक्षा
करनेमें कोई अधिकार नहीं है । जिस अन्नको शोधे हुए बहुत काल
छपतीत हो गया है, अथवा उनकी मर्यादासे अधिक काल हो गया है,
ऐसे अन्नादिको पुनः अच्छी तरह शोधकर काममें लेना चाहिए ।
ताकि हिंसाका अतिचार न लगे ।

३. आहार बुद्धिका लक्षण

मनु. आ./५३१ चउवसमसपरिमुक्तं जं बाजं सोहिउण जणाय । संजनि-
अणस्स पिउक्खं सा येया दसणासुद्धी ॥३३॥ — चौबट मज बोधीसे
रहित, अतमसे शोधकर संयमी जनको आहार दान दिया जाता है,
वह दण्डा बुद्धि जानना चाहिए ।

३. आहार व आहार कालका प्रमाण

१. कर्म श्रमिका की पुरुषका उत्कृष्ट आहार

भ. आ./४/२९१ वसीत्तं किर कक्का आहारो कुम्भपूरो होइ । पुरि-
सस्स महिसियाए अट्ठावीसं हवे कक्का ॥२९१॥ — पुरुषके आहारका

इमान बत्तीस प्रास है, इतने प्रासोंसे पुरुषका पेट पूर्ण भरता है। स्त्रियोंके आहारका प्रमाण अर्धार्धस प्रास है। (ध. १३/५, ६, २६/७/५६)

ह. पु. ११/१२५ सहस्रसिन्धुः कबलो द्वान्निदात तैऽपि चक्रिणः। एकधासौ सुभद्रायाः एकोऽन्येषां तु तृसृषे ॥१२५॥ — एक हजार चावलोंका एक कबल होता है ऐसे बत्तीस कबल प्रमाण चक्रवर्तीका आहार था, सुभद्राका आहार एक कबल था और वह एक कबल समस्त लोगोंकी पृष्ठिके लिए पर्याप्त था।

ध. १३/५, ६, २६/५६ साहित्यदुलसहस्ते द्विवे जं क्रूरपमाणं तं सत्त्वमेगो कबलो होदि। एसो पयडिपुरिसस्स कबलो परुविदो। एवे हि बत्तीस-कबलेहि पयडिपुरिसस्स आहारो होदि, अट्ठावीसकबलेहि माहि-सियाए। इमं कबलमेदमाहारं च मोसूण जो जस्स पयडिकबलो पयडि आहारो सो च केतव्वो। न च सत्त्वमेसि कबलो आहारो वा अवाट्टिदो अरिथ, एककुडवत्तं कुलकूरभुंजमाणपरिसाणं एगगलत्थं कूराहार पुरिसाणं च उबलं भावो।” — शाली धान्यके एक हजार धान्योंका जो भात बनता है वह सब एक प्रास होता है। यह प्रकृतितत्त्व पुरुषका प्रास कहा गया है। ऐसे बत्तीस प्रासों द्वारा प्रकृतितत्त्व पुरुषका आहार होता है और अर्धार्धस प्रासों द्वारा महिलाका आहार होता है। प्रकृतमें (अबमौदर्य नामक तपके प्रकरणमें) इस प्रास और इस आहारका ग्रहण न कर जो जिसका प्रकृतितत्त्व प्रास और प्रकृतितत्त्व आहार है वह लेना चाहिए। कारण कि समका प्रास व आहार समान नहीं होता, क्योंकि कितने ही पुरुष एक कुडव प्रमाण चावलोंके भातका और कितने ही पुरुष एक गलत्थ प्रमाण चावलोंके भातका आहार करते हुए पाये जाते हैं।

२. आहारके प्रमाण सम्बन्धी सामान्य नियम

सा. ध. ६/२४ में उद्धृत “सार्थं प्रातर्वा बह्मिनवसादयत् भुञ्जीत। पुरुषामर्षसौहृदयं लघूनां नातिपुष्टता। मात्रप्रमाणं निर्दिष्टं मुखं तावद्विजोयति।” — सुबह और शामको उतना ही खावे जिसको जठराग्नि सुगमतासे पचा सके। गरिष्ठ पदार्थोंको भूखसे आधा और हल्के पदार्थोंको दूधि होने पर्यन्त ही खावे। पेट भर जानेके पश्चात् भूखसे अधिक न खावे। इस प्रकार खायी हुआ अन्न सुखसे पचता है। यह मात्राका प्रमाण है।

३. भोजन मौन पूर्वक करना चाहिए

ध. आ./८१७ ... भोजनवेण सुणिणो चरंति भिक्षवं अभासंता। — वे मौन व्रत सहित नहीं कुछ कहते हुए भिक्षाके निमित्त विचरते हैं ॥८१७॥

प. पु. ४/६७ भिक्षां परगृहे लब्धां निर्दोषां मौनमास्थिताः ॥६७॥ — भावकोंके घर ही भोजनके लिए जाते हैं, और वहाँ प्राप्त हुई निर्दोष भिक्षाको मौनसे खड़े रहकर ग्रहण करते हैं ॥६७॥

सा. ध. ४/३४-३६ मुखे हुङ्कारादिसंज्ञां, संवसेशं च पुरोऽनु च। सुबन्मौनमवच्छ्रयति, तपः संयमवृण्णम् ॥३४॥ अभिमानावनेगुडि-रोषाद् वर्धयते तपः। मौनं तनोति श्रेयश्च, भुतप्रमयतायनात् ॥३५॥ — खाने योग्य पदार्थकी प्राप्तिके लिए अथवा भोजन विषयक इच्छा-को प्रगट करनेके लिए हुंकारना और ललकारना आदि इशारोंको तथा भोजनके पीछे संवसेशको छोड़ता हुआ, भोजन करनेवाला ब्रती आवश्यक तप और संयमको बढ़ानेवाले मौनको करे ॥३४॥ मौन स्वाभिमानकी अयाचकरूप व्रतकी रक्षा होनेपर तथा भोजन विषयक लोछुपताके निरोधसे तपको बढ़ाता है और भुतज्ञानकी विनयके सम्बन्धसे पुण्यको बढ़ाता है।

II आहार (साधुचर्या)

१. साधुकी भोजन ग्रहण विधि

१. दिनमें एक बार खड़े होकर भिक्षावृत्तिसे व पाणि-पात्रमें लेते हैं

ध. आ./३५, ८११, ६३७ उदयस्थमणे काले जालीतियवज्जियम्हि-मज्जम्हि। एकम्हि दुअं तिप वा सुहुत्तकालेयभत्तं तु ॥३५॥ ... भुंजंति पाणिपत्ते परेण दत्तं परवरम्मि ॥८११॥ जोगेसु भूलजोगं भिक्षवाचरियं च वणिणयं सुते। अण्णे य पुणो जोगा विण्णाणविही-णएहि कया ॥६३७॥ — सूर्यके उदय और अस्तकालकी तीन घड़ी छोड़कर बा, मध्यकालमें एक सुहृत्, दो सुहृत्, तीन सुहृत् कालमें एक बार भोजन करना वह एक भक्त भूलगुण है ॥३५॥ ... पर घरमें परकर दिये हुए ऐसे आहारको हाथरूप पात्र पर रख कर वे भुनि खाते हैं ॥८११॥ आगममें सब भूल उत्तरगुणोंके मध्यमें भिक्षाचर्या ही प्रधान व्रत कहा गया है, और अन्ध जे योग हैं वे सब अज्ञानी चारित्र हीन साधुओंके किये हुए जानना ॥६३७॥

प्र. सा./ध./२२६ एकं खलु तं भत्तं अप्पडिपुण्णोदरं जघा लद्धं। चरणं भिक्षेण दिवा न रस्तावेक्खं न मधुमंसं ॥२२६॥ — भूखसे कम, यथा लब्ध तथा भिक्षा वृत्तिसे, रस निरपेक्ष तथा मधुमांसादि रहित, ऐसा शुद्ध अन्न आहार दिनके समय केवल एक बार ग्रहण करते हैं ॥२२६॥

प. पु. ४/६७ भिक्षां परगृहे लब्धां निर्दोषां मौनमास्थिताः। भुञ्जते ... ॥६७॥ — भावकोंके घर ही भोजनके लिए जाते हैं। वहाँ प्राप्त हुई भिक्षाको मौनसे खड़े होकर ग्रहण करते हैं।

आचार सार/१/४६... एकद्वित्रिसुहृत् स्थावेकभक्तं दिने सुते ॥४६॥ — एक, दो व तीन सुहृत् तक एक बार दिनके समय भुनिजान आहार लेते हैं।

२. भोजन करते समय खड़े होने की विधि व विवेक

ध. आ./३४ अंजलिपुटेण ठिच्चा कुङ्कुदि विवज्जणेण समपायं। पडि-सुद्धं भूमित्तिप असर्णं ठिदिभोग्यं णाम ॥३४॥ — अपने हाथ रूप भाजन कर भीत आदिके आश्रय रहित चार अंगुलके अन्तरसे समपाद खड़े रह कर अपने चरणकी भूमि, घूठन पड़नेकी भूमि, जिमाने बाले-के प्रवेशकी भूमि — ऐसी तीन भूमियोंकी शुद्धतासे आहार ग्रहण करना वह स्थिति भोजन नाम भूल गुण है।

भ. आ./वि./१२०६/१२०४/१५ समे विच्छिन्ने, भूभागे चतुरकुलपादान्तरो निरचलः कुड्यस्तम्भादिकमनवलम्ब्य तिष्ठेत्। — समान व छिन्न रहित ऐसी जमीन पर अपने दोनों पाँवमें चार अंगुल अन्तर रहे इस तरह निरचल खड़े रहना चाहिए। भीत (दीवार) खम्भा बगैरहका आश्रय न लेकर स्थिर खड़े रहना चाहिए।

अन. ध./६/६४ ... चतुरकुलान्तरसमक्रमः ... ॥६४॥ जिस समय श्रुति अनगर भोजन करे उसी समय उनको अपने दोनों पैर उनके चार अंगुलका अन्तर रखकर समरूप से स्थापित करने चाहिए।

३. खड़े होकर भोजन करनेका तात्पर्य

अन. ध./६/६३ यावत्करो पृटीकृत्य भोक्तुमुद्रः क्षमेऽम्यम्। तावन्ने-वाभ्यधेत्यायुसंयमार्थं स्थिताशनम् ॥६३॥ — जब तक खड़े होकर और अपने हाथको जोड़कर या उनको ही पात्र बनाकर उन्हींके द्वारा भोजन करनेकी सामर्थ्य रखता हूँ, तभी तक भोजन करनेमें प्रवृत्ति करूँगा, अन्यथा नहीं। इस प्रतिज्ञाका निर्वाह और इन्द्रिय-संयम तथा प्राणि-संयम साधन करनेके लिए सुनियोंको खड़े होकर भोजन-का विधान किया है।

४. नवधा भक्ति पूर्वक लेते हैं

सू. आ./४८२-४८३-४८४ विहितं विष्णुं ॥ ४८२ ॥—विधिसे अर्थात् नवधा भक्ति दाताके सात गुण सहित क्रियासे दिया गया हो । (ऐसा भोजन साधु ग्रहण करें)

५. एक चौकेमें एकसाथ अनेक साधु भोजन कर सकते हैं

यो.सा.अ./८४४ पिण्डः पाणिगतोऽन्यस्मै दातुं योग्यो न युज्यते । दीयते चेन्न भोक्तव्यं भुङ्क्ते चेच्छेदभाग्यतिः ॥ ६४ ॥—आहार देते समय गृहस्थको चाहिए कि वह जिस मुनिको देनेके लिए हाथमें आहार ले उसे उसी मुनिको दे अन्य मुनिको देना योग्य नहीं यदि कदाचित् अन्यको भी दे दिया जायें तो मुनिको खाना न चाहिए क्योंकि यदि मुनि उसे खा लेगा तो वह छेद प्रायश्चित्तका भागी गिना जायेगा ॥ ६४ ॥

६. चौकेसे बाहरका खाया आहार भी कर लेते हैं

अनेक गृह भोजी धुल्लक अनेक घरोंमें से अपने पात्रमें भोजन लाकर, अन्य किसी धावके घर जहाँ पानी मिल जाये, वहाँ पर गृहस्थको भौति मुनिको आहार देकर पीछे स्वयं करता है ।—दे० छुल्लक/१ तथा सल्लेखना गत साधुको कदाचित् क्षुधाको वेदना बढ़ जानेपर गृहस्थके घरसे मंगाकर आहार जिमा दिया जाता है । दे०—सल्लेखना/१० उपरोक्त विषय परसे सिद्ध होता है कि साधु कदाचित् चौकेसे बाहरका भी आहार ग्रहण कर लेते हैं ।

जम्बू स्वामी चरित्र/१६३ प्रासुकं शुद्धमाहारं कृतकारितवर्जितं । आदत्तं भिक्षुनामीतं मित्रेण दृढधर्मणा ॥ १६३ ॥—दृढधर्म नामके मित्र द्वारा भिक्षासे लाया हुआ, कृत, कारित, दोषोंसे वर्जित शुद्ध प्रासुक आहार विरक्त शिवकुमार (भावक) घर बैठकर कर लेता था ।

७. पंक्तिबद्ध सात घरोंसे खाया हुआ आहार ले लेते हैं पर अन्यत्रका नहीं

सू. आ./४३८-४४० वेसत्ति सन्नत्तिगुविहं पुण अभिहडं विद्याणाहि । आचिण्णमणाचिण्णं देसाविहडं हवे कुविहं ॥ ४३८ ॥ उज्जु तिहि सत्तिह वा घरेहि जदि आगदं दु आचिण्णं । परदो वा तेहि भवे सत्तिवरीदं अणाचिण्णं ॥ ४३९ ॥ सव्वाभिघटं चवुधा समयपरगमे सवेसपरदेसे । पुज्जपरपाडणयडं पडमं संसंति गादज्जं ॥ ४४० ॥—अभिघट दोषके दो भेद हैं—एक देश व सर्व । देशाभिघटके दो भेद हैं—आचिण्ण व अनाचिण्ण ॥ ४३८ ॥ पंक्ति बद्ध सीधे तीन अथवा सात घरोंसे लाया भात आदि अन्न आचिण्ण अर्थात् ग्रहण करने योग्य है । और इससे उलटे-सीधे घर न हों ऐसे सात घरोंसे भी लाया अन्न अथवा आठवाँ आदि घरसे आया ओदनादि भोजन अनाचिण्ण अर्थात् ग्रहण करने योग्य नहीं है । सर्वाभिघट दोषके चार भेद हैं—स्वग्राम, परग्राम, स्वदेश, परदेश । पूर्वदिशाके मोहल्लेसे पश्चिम दिशाके मोहल्लेमें भोजन ले जाना स्वग्रामाभिघट दोष है ।

२. साधुके योग्य आहार शुद्धि

१. ४४ दोषों रहित लेते हैं

सू. आ./४२१, ४२२, ४२३, ८१२ उग्गम उप्पादन एसणं च संजो जणं पमाणं च । गालधूमकारण अट्ठमिहा पिण्डमुद्धीह ॥ ४२१ ॥ जबकोडी-परिसुद्धं असणं नादात्तदोसपरिहीणं । संजो जणायहीणं पमाणसहितं विहितं विष्णुं ॥ ४२२ ॥ विगदिगाल विधूमं छल्लारणसंजुदं कमविमुद्धं । जत्तासाधनमत्तं चोहसमलभजिदं भुंजे ॥ ४२३ ॥ उद्धेसिय कोदयडं अण्णादं संकिदं अभिहडं च । सुत्तप्पडिक्कुटापि य पडिसिदं तं

विजज्जेति ॥ ८१२ ॥—उद्गम, उत्पादन, अशन, संयोजन, प्रमाण, अंगार, धूम कारण—इन आठ दोषों कर रहित जो भोजन लेना वह आठ प्रकारकी पिण्डशुद्धि कही है ॥ ४२१ ॥ ऐसे आहारको लेना चाहिए—जो नवकोटि अर्थात् मन, बचन, काय, कृत, कारित अनुमोदनासे शुद्ध हो, व्यालीस दोषों कर रहित हो, मात्रा प्रमाण हो, संयोजना दोषसे रहित हो, विधिसे अर्थात् नवधा भक्ति दाताके सात गुणसहित क्रियासे दिया गया हो । अंगार दोष, धूमदोष, इन दोनोंसे रहित हो, छह कारणोंसे सहित हो, क्रम विशुद्ध हो, प्राणोंके धारणके लिए हो, अथवा मोक्ष यात्राके साधनेके लिए हो, चौदह मतोंसे रहित हो, ऐसा भोजन साधु ग्रहण करें ॥ ४२२-४२३ ॥ (सू. आ./८११) ओद्देशिक क्रीततर, अज्ञात, शक्ति, अन्यस्थानसे आया सूत्रसे विरुद्ध और सूत्र-से निषिद्ध ऐसे आहारको मुनि त्याग देते हैं ।

भा. पा./पू./१०१ आयीसदोस बुसियमसणं गसिउ असुद्धभावेण । पत्तोसि महावसणं तिरियगईए अणप्पबत्तो ॥ १०१ ॥—हे मुने ! तू अशुद्ध भाव-करि छियालीस दोष करि दूषित अशुद्ध अशन कहिए आहार प्रत्या खाया ताकारण करि तिर्यङ्ग गति विषे पराधीन भया संता महाद्व बड़ा व्यसन कहिए कष्ट ताक प्राप्त भया ॥ १०१ ॥

मो. पा./प्र./५/२७०/६ बहुिर जहाँ मुनिकी धाम्रीवृत आदि छयालीस दोष आहाराविषय कहे हैं तहाँ गृहस्थनिके बालकनिकी प्रसन्न करना ... इत्यादि क्रियाका निषेध किया है । और भी—दे० आहार/१/२ ।

२. अधःकर्मादि दोषोंसे रहित लेते हैं

सू. आ./६२२-६३४ जो ठाणमोणवीरासणेहि अत्थवि चउत्थछट्ठोहि । भुंजदि आधाकम्मं सव्वेवि गिरत्था जोगा ॥ ६२२ ॥ जो भुंजदि आधा-कम्मं छज्जीवाण वायणं किच्चा । अनुज्झो लोल सज्जिभां णमि समो सावओ होज्ज ॥ ६२७ ॥ आधाकम्मं परिणदो पाप्पगवव्वेवि बंधगो-भणदो । सुद्धं गवेसमाणो आधाकम्ममेवि सो सुद्धो ॥ ६३४ ॥—जो साधु-स्थान मौन और वीरासनसे उपवास बैला तैला आदि कर तिष्ठता है और अधःकर्म सहित भोजन करता है उसके सभी योग निरर्थक हैं ॥ ६२२ ॥ जो युद्ध मुनि छह कायके जीवोंका घात करके अधःकर्म सहित भोजन करता है वह सोलुपी जिह्वाके बंध हुआ मुनि नहीं है धावक है ॥ ६२७ ॥ प्रासुक द्रव्य होनेपर भी जो साधु अधःकर्म कर परि-णत है वह आगममें बन्धका कर्ता है, और जो शुद्ध भोजन वेत्तकर ग्रहण करता है वह अधःकर्म दोषके परिणाम शुद्धिमें शुद्ध है ॥ ६३४ ॥

मो. पा./पू./७६-७७-७८ आधाकम्ममि रया ते चत्ता मोक्खमगम्मि । अधःकर्म जे पापकर्म ताविषे रत हैं, सदोष आहार करें हैं ते मोक्ष मार्ग तें च्युत हैं ।

रा. वा./६/६/१६/५६७/१६ भिक्षा शुद्धिः...प्रासुकाहारगवेषणप्रणिधाना ।—प्रासुक आहार बूढ़ना ही मुख्य लक्ष्य है ऐसी भिक्षा-शुद्धि है ।

भ. आ./वि./४२१/६१३/६ भ्रमणानुद्दिश्य कृतं भक्तादिकं उद्देशिगमिर्यु-च्यते । तच्च बोद्धवित्थं आधाकर्ममि विकल्पेन । तत्परिहारो द्वितीयः स्थितिकल्पः ।—मुनिके उद्देश्यसे किया हुआ आहार, वसतिका बगैरहको उद्देशिक कहते हैं । उसके आधाकर्ममि विकल्पसे सोलह प्रकार हैं । उसका त्याग करना यही द्वितीय स्थिति कल्प है ।

स.सा./आ./२८६-२८७ अधःकर्मनिष्पन्नसुद्धं शानिष्पन्नं च पुद्गलद्रव्यं निमित्तभूतमप्रत्याचक्षणां नैमित्तिकभूतं बंधसाधकं भावं न प्रत्या-चष्टे तथा समस्तमपि परद्रव्यमप्रत्याचक्षणास्तन्निमित्तकं भावं न प्रत्या-चष्टे ।—अधःकर्मसे तथा उद्देशसे उत्पन्न निमित्त भूत पुद्गल द्रव्य न त्यागता हुआ नैमित्तिक भूत बन्ध साधक भावोंको भी वास्तवमें नहीं त्यागता है, ऐसा ही द्रव्य व भावका निमित्तनैमित्तिक सम्बन्ध है ।

प्र.सा./त.प्र./२२६ समस्तहिंसायतनशून्य दवाहारो युक्ताहारः ।—समस्त हिंसाके निमित्तोंसे रहित आहार ही योग्य है ।

पा. सा./६८/२ उपद्रवणविद्रावणपरित्यागारम्भक्रियया निष्पन्नमन्नं स्वेन कृतं परेण कारितं वायुमामितं वायुःकर्म (वनितं) तत्सेविनो-
ऽनसनादितपस्यन्नावकाशविद्योगविशेषात्स भिन्नभाजनपरित्यागमृत-
वज्ररसिन्धु, उत्तराय तपस्यमिव परिहृतो भिक्षोः। —उपद्रवण, विद्रावण, परित्याग और आरम्भ रूप क्रियाओंके द्वारा जो आहार तैयार किया गया है—वह चाहे अपने हाथसे किया है अथवा दूसरेसे कराया है अथवा करते हुएकी अनुमोचना की है अथवा जो नीच कर्मसे बनाया गया है ऐसे अधःकर्मयुक्त आहारको ग्रहण करनेवाले मुनियोंके उपवासादि तपश्चरण, अन्नान्नकाशादि योग और बीरास-
नादि विशेष योग सब फूटे बर्तनमें भरे हुए अमृतके समान नष्ट हो जाते हैं।

३. अधःकर्मादिका निषेध केवल प्रथम व अन्तिम तीर्थ में ही है

अ.आ./वि./४२१/११/६ तथा 'चोक्तं' कल्पे—सोलसविधमुद्देसं बन्धे-
द्वयंति पुरिमचरिमाणं। स्थितगराणं स्थिते ठिदिकम्पो होदि विदिओ हु। —कल्प नामक ग्रन्थ (कल्प सूत्र) में ऐसा वर्णन है—
श्री आदिनाथ तीर्थंकर और श्री महावीर स्वामी इनके तीर्थमें सोलह प्रकारके उद्देसका परिहार करके आहारादिक ग्रहण करना चाहिए, यह दूसरा स्थिति कल्प है।

४. योग्य मात्रा व प्रमाणमें लेते हैं

बृ.आ./४८२...प्रमाण सहित...४८२। —जो मात्रा प्रमाण हो ऐसा आहार साधु ग्रहण करते हैं।

५. क्या कठक व रस निरपेक्ष लेते हैं

प्र.सा./बृ./२२६...जहा लब्धं। ...रसावेक्यं न मधुमंसं ॥२२६॥ —वह शुद्ध आहार मयालम्ब तथा रससे निरपेक्ष तथा मधु मांसादि अधःकर्मों-
से रहित किया जाता है।

सि./पा./बृ./१२ कंठ्य (प्या) इय बहू करमाणो भोगेसु रसगिदि। माई लिगविबाई तिरिबलजोणी न सो समणो ॥१२॥ —जो लिंग धार कर भी भोजनमें रसको गूँझ करता है, सो कल्पपरिधि विषै बढे है। उसको काम सेवनकी इच्छा तथा प्रमाद निद्रादि प्रचुर रूपसे बढ़ते हैं तब वह लिंग व्यापादी अर्थात् व्यभिचारी कहलाता है। मायाचारी होता है, इसलिए वह तिर्यक्ष योनि है मनुष्य नहीं। इसलिए वह भजन नहीं।

र.सा./१११ भुंजेह जहालाहं लहेह जह गावसंजमगिमितं। फाणज्जयण-
गिमितं अगियारो मोक्खमग्गरओ ॥१११॥ —जो मुनि केवल संयम ज्ञानकी बुद्धिके लिए तथा ध्यान अध्ययन करनेके लिए जो मिला गया भक्ति पूर्वक, जिसने जो शुद्ध आहार दे दिया उसीको ग्रहण कर लेते हैं। वे मुनि अवश्य ही मोक्ष मार्गमें सीन रहते हैं।

बृ.आ./४८१,८१६,६२८...साउ अटं न...भुंजेजो ॥४८१॥ सोबलम-
सोबलं वा सुखं सुखं सुखिद सुखं वा। सोजिदमसोर्जिं वा भुंजंति मुनी अनासाहं ॥८१६॥ पयणं व पायणं वा अनुमज्जितो न तत्थ कीहेदि। जेमंतोवि सवादी नवि समणो विदितसंणो ॥६२८॥ —साधु स्वादके लिए भोजन नहीं करते हैं ॥४८१॥ शीतल गरम अथवा सुखा, खट्टा चिकना बिकार रहित सौम सहित अथवा सौम रहित ऐसे भोजनको वे मुनि स्वाद रहित जीमते हैं ॥८१६॥ पाच करनेमें अथवा पाक करनेमें पाँच उपकरणोंसे अधःकर्ममें प्रवृत्त हुआ और अनुमो-
दनामें प्रसन्न जो मुनि उस पचनादिते नहीं करता वह मुनि भोजन करता हुआ भी बालवासी है। न तो मुनि है और न सम्यग्बुद्धि है।
प्र.प./बृ./१११/२,४ प्रलेख गाथा "काकजं नगलसं बोमरसं दह्मज्जय-

सारिच्छं। अहिलससि किं न लज्जसि भक्खाए भोग्यं मिदं ॥१११-
*२॥ जे सरसि संतुट्ठ—मण विरसि कसाउ नहंति। ते मुनि भोग्य-
धार गणि गणि परमसु सुर्णसि ॥१११*३॥ —मयानक वेहके मैलसे युक्त जले हुए घुरवेके समान रूप रहित ऐसे बस्त्र रहित नग्न रूपको धारण करके हे साधु, तू परके घर भिक्षाको भ्रमता हुआ उस भिक्षामें स्वाद युक्त आहारकी इच्छा करता है, तो तू क्यों नहीं शरमाता। यह बड़ा आश्चर्य है ॥१११*२॥ जो योगी स्वादिष्ट आहारसे हर्षित होते हैं और नीरस आहारमें क्रोधादि कषाय करते हैं वे मुनि भोजनके विषयमें गूढ़ पक्षीके समान हैं, ऐसा तू समझ। वे परम तपस्वी नहीं समझते हैं ॥१११*३॥

आचारसार/४/४४ रोगोंका कारण होनेसे साहू, पेड़ा, चाबलके बने पदार्थ वा चिकने द्रव्यका त्याग द्रव्य बुद्धि है।

अन. बृ./७/१० इष्टमृष्टोत्कटरसैराहारे रुद्धरीकृताः। यथेष्टमिन्द्रियभटा भ्रमयंति बहिर्भनः ॥१०॥ —इन इन्द्रियरूपी घुमटोंको यदि अभीष्ट तथा स्वाधु और उत्कट रससे परिपूर्ण—ताजी बने हुए भोजनोंके द्वारा उन्नत—दुर्बल बना दिया जाये तो वे अपनी इच्छानुसार—
जो-जो इन्हें इष्ट हों उन सभी बाह्य पदार्थोंमें मनको भ्रमाने लगते हैं। अर्थात् इष्ट सरस और स्वाधु भोजनके निमित्तसे इन्द्रियाँ स्वाधीन नहीं रह सकतीं।

६. पौष्टिक भोजन नहीं लेते हैं

त.सू./७/७,१६...वृष्येष्टरसस्वहारीरसंस्कारत्यागाः पक्ष ॥७॥ सचित्त-
सम्बन्धसन्निभाभिषवबुष्णक्याहाराः ॥३६॥

ब्रह्मो बृष्योवाभिषवः (स, सि,)—गरिष्ठ और इष्ट रस का त्याग तथा अपने शरीरके संस्कारका त्याग ये ब्रह्मचर्यकी रक्षा करनेके लिए ब्रह्मचर्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥७॥ सचित्ताहार, सम्बन्धा-
हार, सम्मिश्राहार अर्थात् सचित्त या सचित्तसे सम्बन्धको प्राप्त अथवा सचित्त से मिला हुआ आहार, अभिषवाहार और ठीक नयका हुआ आहार, इनका ग्रहण उपभोग परिभोग प्रमाण व्रत के अतिचार हैं ॥७॥ यहाँ ब्रह्म, बृष्य और अभिषव इनका एक अर्थ है अर्थात् पौष्टिक आहार इसका अर्थ है। (स, सि./७/१६/३७/६)।

अन. बृ./४/१०२ को न बाजीकरी दसः कन्तु कन्दलयेधतः। उर्ध्वमूल-
मधःशालमूषयः पुरुषः विदुः ॥१०२॥ —मनुष्योंको चोढ़ेके समान बना देनेवाले बुद्ध प्रभृति धीर्य प्रवर्धक पदार्थोंको बाजीकरण कहते हैं। इसमें ऐसा कौन सा पदार्थ है जो कि उद्धत—उत्तेजित होकर कामदेवको उद्धत नहीं कर देता अर्थात् सभी सगर्भ पदार्थ ऐसे ही हैं। क्योंकि ऋषियोंने पुरुषका स्वरूप उर्ध्वमूल और अधःशाल माना है। जिह्वा और कण्ठ प्रभृति अवयव मनुष्यके मूल हैं और हस्तादि अवयव शालाएँ हैं। जिस प्रकार वृक्षके मूलमें सिञ्चन किये गये सिञ्चनका प्रभाव उसकी शाखाओंपर पड़ता है उसी प्रकार जिह्वादिकके द्वारा उपयुक्त आहारादिकका प्रभाव हस्तादिक अंगों पर पड़ता है।

कि. को./६८२ अतिवृजंर आहार जे वस्तु गरिष्ठ सु होय। नहीं जोग जिनवर कहें तजे धन्न हैं सोय ॥६८२॥ —जो अत्यन्त गरिष्ठ आहार है उसको ग्रहण करना योग्य नहीं, ऐसा जिनैन्द्र भगवान्ने कहा है। जो नर उसका त्याग करते हैं वे धन्य हैं।

७. गूढ़ता या स्वच्छन्दता सहित नहीं लेते

अ. आ./बृ./२६०, २६२ ऐसा गणधमेरा आचारस्थान बणिग्याहृते।
लोमसुहागुरदानं अयच्छदो जहच्छार ॥२६०॥ पिष्टं उषधि सेज्जा-
नविषोधिष्य ओ सु भुंजमानो हु। मूलहाणं पत्तो बालो पित्त य गो सज्जनाओ ॥२६२॥ —यह अच्छा संयत मुनि है, ऐसा मेरा जगतमें यक्ष कहते अथवा अपने मतका प्रकाशन करनेसे मेरेको लाभ होगा

ऐसे भोजन मनमें प्रारण करके केवल चारित्र्य रक्षणार्थ ही निर्दोष आहारार्थिकको जो ग्रहण करता है वही सच्चारित्र्य मुनि समझना चाहिए। १२६०। उद्भवमाधि दोषोंसे युक्त आहार, उपकरण, वसतिगृह इनका जो साधु ग्रहण करता है जिसको प्राणि संयम व इन्द्रिय संयम ही नहीं वह साधु मूल स्थान प्रायश्चित्तको प्राप्त होता है, वह ज्ञानी है, वह केवल नग्न है, वह यति भी नहीं है, और न गन्धर्व ही है।

सू. आ./६११ जो जट्टा जहा लक्ष्मि गेहृदि आहारमुनधियादीयं। समन-गुणमुक्तजोगी संसारपवड्ढो होदि। १२११। —जो साधु जिस सुख अशुख वैशेषमें जैसा सुख अशुख मिला आहार व उपकरण ग्रहण करता है वह क्षमण गुणसे रहित योगी संसारका बड़ानेवाला ही होता है।

सू. पा./सू./६ उक्तिहृसीहृचरियं बहुपरियम्भो य गुरुयभारो य। जो बिहृष्ट सच्चर्यं पारं गच्छेदि होदि मिच्छसं। १२।

लि. पा./सू./१३ धावदि पिठणिमितं कलहं काऊण भुञ्जे पिठं। अव-रूपरूपं संतो जिममिगिण होइ सो समयो। १२३। —जो मुनि होकर उत्कृष्ट सिंहवदु निर्भय हुआ आचरण करता है और बहुत परिकर्म कष्टिप उपरचरणानि क्रिया कर युक्त है, तथा गुरुके भारवाला है अर्थात् बड़े पदवाला है, संघ नायक कहलाता है, और जिन सूत्रसे च्युत हुआ स्वच्छन्द प्रवर्तता है तो वह पाप ही को प्राप्त होय है, मिथ्यात्वको प्राप्त होय है। १६। जो सिंगधारी पिण्ड अर्थात् आहारके लिए दौड़े है, आहारके लिए कलह करके उसे खाता है तथा उसके निमित्त परस्पर अन्यसे ईर्ष्या करता है वह क्षमण जिनमार्गी नहीं है। १२३। (और भी वे० साधु/६)

८. दातारपर भार न पड़े इस प्रकार सेते हैं

रा. भा./६/६/१६/१६/२६ दातुजनवाधया बिना कुशलो मुनिमवदाहारमिति भ्रमाहार इत्यपि परिभाष्यते। —दातु जनको किसी भी प्रकारको बाधा पहुँचाये बिना मुनि कुशलसे भ्रमरकी तरह आहार सेते हैं। अतः उनकी भिक्षा इतिको भ्रमरोचित और आहारको भ्रमराहार कहते हैं।

मो. भा. प्र./६/२७० मुनितिकै भ्रमरो आदि आहार सेनेकी विधि कही है। ५ आसक्त होय दातारके प्राण पीड़ि आहारादिक ग्रहें हैं।... इत्यादि अनेक विपरीतता प्रत्यक्ष प्रति भासे अर आपकी मुनि मानै, मूल गुणादिकके धारक कहायै।

९. भाव सहित दिया व लिखा गया आहार ही वास्तव-में शुद्ध है

सू. आ./४८६ पगवा असओ जहा तहावो दब्ब दोषि तं दब्बं। पाहुणमिदि सिद्धे वि य अप्पट्ठकं अमुद्धं तु। ४८६। —साधु ब्रह्म व भाव दोनोंसे प्राप्त क ब्रह्मका भोजन करे। जिसमें-से एकैन्धो जीव निकल गये वह ब्रह्म प्राप्त है और जो प्राप्त क आहार होनेपर भी “मेरे लिए किया गया है” ऐसा चिन्तन करे वह भावसे अशुद्ध जानना, तथा चिन्तन नहीं करना वह भाव शुद्ध आहार है।

अन. ध./४/६० ब्रह्मतः सुब्रह्मम्यन्त्रं भानाशुद्धया बहुच्यते। भावो हाशुद्धो बन्धाय शुद्धो मोक्षाय निश्चितः। ६०। —यदि अन्न—भोज्य सामग्री ब्रह्मतः शुद्ध भी हो किन्तु भावतः—“मेरे लिए इसने यह बहुत अच्छा किया” इत्यादि परिणामोंकी दृष्टिसे अशुद्ध है तो उसको अशुद्ध—सर्वथा इतिको ही समझना चाहिए। क्योंकि बन्ध मोक्षके कारण परिणाम ही माने हैं। आत्ममें अशुद्ध परिणामोंको कर्मबन्ध का और विमुक्त परिणामोंको संसारका कारण बताया है। अतएव जो अन्न ब्रह्मसे शुद्ध रहते हुए भी भावसे भी शुद्ध हो वही ग्रहण करना चाहिए।

३. आहार व आहारकालका प्रमाण

१. स्वस्थ साधुके आहारका प्रमाण

सू. आ./४६१ अद्यमसणत्स सज्जिजणत्स उदरत्स तथियमुपयेण। बाळ संचरणट्टं चउयमवसेसये भिबलु। ४६१। —साधु उदरके चार भागोंमें-से दो भाग तो व्यंजन सहित भोजनसे भरे, तीसरा भाग अस्ते परिपूर्ण करे और चौथा भाग पचनके विचरणके लिए खाली छोड़े। ४६१।

म. सा./सू./२९६...अपरिपूर्णविरो यथातन्त्रः। १००। २९६। —यथातन्त्र तथा पेट न भरे इतना भोजन दिनमें एक बार करते हैं।

२. साधुके आहार ग्रहण करनेके कालकी मर्यादा

सू. आ./४६२.../ तिग्गुणएगमुहुते जहणमज्झिम्मुक्खत्ते। —भोजन कालमें तीन मुहूर्त लगना व अर्धम्य आचरण है, दो मुहूर्त लगना व मध्यम आचरण है, और एक मुहूर्त लगना व उत्कृष्ट आचरण है। (सू. आ./३६) (अन. ध./६/६२)

४. आहारके दोष

१. ४६ दोषोंका नाम निर्देश

सू. आ./४२१-४७७ उगम उपादन एसणं संजोज्जं पमाणं च। इंगाह-धूमकारण अहुविहा पिठसुखी तु। ४२१। आधाकम्मुहोसिय अज्जोबोसोय वृदि मित्ते य। पामिच्छे बलि पाहुडिबे पाहुकारे य कीरे य। ४२२। पामिच्छे परियहे अभिहृष्टमच्छिण मातारोहे। आच्छिज्जे अजि-सट्ठे उगहोसाधु सोससिमे। ४२३। चारीवृद्धिमित्ते आजीवे बधिवने य तेगिजे। कोधी माणी मायी लोभी य हवति दस एवे। ४२४। पुक्की-पच्छा संधुदि विज्जमंते य चुण्णजोये य। उपादाना य दोतो सोससो मूलकम्मे य। ४२५। संकिदमभिवदपिहिवसंवहरणदायगुम्मित्ते। अपरिणदलितछोडिद एसणवोसाहं दस एवे। ४२६। १. सामान्य दोष—उद्गम, उत्पादन, अज्ञान, संयोजन प्रमाण, अंगार या आग और धूम कारण—इन आठ दोषों कर रहित, जो भोजन सेना वह आठ प्रकारकी पिण्ड शुद्धि कही है। २. उद्गम दोष—गृहस्थके आश्रित जो चक्की आदि आरम्भ रूप कर्म वह अधःकर्म है उसका तो सामान्य रीतिसे साधुको त्याग ही होता है। तथा उपरोक्त मूल आठ दोषोंमें-से उद्गम दोषके सोलह भेद कहते हैं—औद्योगिक दोष, अल्पधि दोष, वृत्तिदोष, मिश्र दोष, स्थापित दोष, बलि दोष, श्रावित दोष, प्राविष्करण दोष, क्रीत दोष, प्रामुश्य दोष, परिवर्तक दोष, अभिघट दोष, अच्छिज्ज दोष, मासारोह दोष, अक्खेच दोष, अनिवृद्ध दोष। ३. उत्पादन दोष—सोलह दोष उत्पादनके हैं—धानी दोष, वृत्त, निमित्त, आजीव, बनीपक, चिकित्सक, कोधी, मानी, मायावी, लोभी, ये दस दोष। तथा पूर्व संस्तुति, पश्चात् संस्तुति, विद्या, मन्त्र, पूजनयोग, मूल कर्म छह दोष ये हैं। ४. अज्ञान दोष—संकिद, मृक्षित, निक्षिप्त, पिहित, संव्यवहरण, दायक, उन्मिश्र, अपरिणत, सिद्ध, रयक्त ये दस दोष अज्ञानके हैं। (चा. सा./६८-७२/४) (अन. ध./६/६-३७) (भा. पा./टी./६६)

२. १४ मूल दोष

सू. आ./४८४ महरोमजंतुजट्टो कण्ठुयपुथिचम्मरुहिरमसाणि। नीय-फलकंववृत्ता छिण्णानि वत्ता चउदसा होति। ४८४। —नल रोम (नाल) प्राण रहित शरीर, हाड, गेहूँ आदिका कण, चामसका कण, खरान्धकोही (राशि) चाम, लोही, मांस, अक्षुर होने योग्य गेहूँ आदि, आम आदि फल, कंब मूल—ये चौदह मूल हैं। इनको रेल-कर आहार त्याग देना चाहिए। (मनु. भा./२३१ का विशेषार्थ)

अन. घ./५/३६ प्रयासपथस्यमजिनं नलः कचमृतविकलत्रके कन्दः । बीजं मूलफले कणकुण्डौ च मलाश्चतुर्दशाज्ञगताः ॥३६॥ — जिनसे कि संसक्त—स्पृष्ट होनेपर अन्नादिक आहार्य सामग्री साधुओंको ग्रहण न करनी चाहिए उनको मल कहते हैं । उनके चौदह भेद हैं । जिनके नाम इस प्रकार हैं । —पीच-फोड़े आदिमें हो जानेवाला कच्चा रुधिर, तथा साधारण रुधिर, मांस, हड्डी, चर्म, नख, केश, मला हुआ विकलत्रय, कन्द सूरज आदि, जो उत्पन्न हो सकता है ऐसा गेहूँ आदि बीज, मूली अदरक आदि मूल, बेर आदि फल, तथा कण—गेहूँ आदिका माया लण्ड, और कुण्ड—शाली आदिके सूक्ष्म अल्पन्तर अवयव अथवा बाहरसे पक और भीतरसे अपक्वको कुण्ड कहते हैं ।

३. ७ विशेष दोष

श्रु. आ./५/१२ उद्धेतिय कीदयडं अण्णादं संकिदं अभिहडं च । सत्तुप्प-
डिक्कुट्ठाणि य पडिसिद्धं तं विवज्जेति ॥१२॥ — ओह शिख, क्रोत-
तर, अज्ञात, हांकित, अन्य स्थानसे आया सूत्रके विरुद्ध और सूत्रसे
निषिद्ध ऐसे आहारको वे सुनि त्याग देते हैं ॥१२॥

४. ४६ दोषोंके लक्षण

श्रु. आ./४२७-४४४—उद्गम दोष : जलतंतुल पक्खेनो दाणदं संजदाण
सयपयणे । अज्झोवोज्झं जेयं अहवा पाणं तु जाव रोहो वा ॥४२७॥
अप्पासुएण मिसं पासुयदब्बं तु पुदिक्कम्मं तु । पुव्वली उक्खलिदब्बी
भायणमंधति पंचविहं ॥४२८॥ पासंहेहि य सद्धं सागरेहि य जदण-
मुद्धिसिं । दातुमिदि संजदाणं सिद्धं मिसं वियाणाहि ॥४२९॥
पागादु भायणाओ अण्णाणि य भायणह्मिपक्खविय । सघरे वा परघरे
वा णिह्मिदं ठविदं वियाणाहि ॥४३०॥ जक्खयणागदीणं नसिसेसं स
नसिस्ति पण्णत्तं । संजदआगमण्डुं नसियम्मं वा नलि जाणे ॥४३१॥
पाहुडिहं दुविहं नादर सुधुमं च दुविहमेक्केकं । ओक्खस्सणुवक्खस्सणमह
कालोवहणवडुडो ॥४३२॥ दिवसे पक्खे मासे वासे परत्तोय नादरं
दुविहं । पुव्वपरमज्झमेलं परियत्तं दुविहं सुधुमं च ॥४३३॥ पाहुकारो
दुविहो संकमण पयासणा य बोधवो । भायण भायणदीणं मंडमविरता-
पियं कमसो ॥४३४॥ कीदयडं पुण दुविहं दब्बं भावं च सगपरं दुविहं ।
सञ्चितादी दब्बं विज्जामंतादि भावं च ॥४३५॥ लहरिय रिणं तु भणियं
पामिच्छे ओदणादि अण्णदरं । तं पुण दुविहं भणिदं सवडिडयम-
वडिडयं चावि ॥४३६॥ बीहीकूरादीहि य सालीकूरादियं तु जं गहिदं ।
दातुमिति संजदाणं परियदु होदि गायव्वं ॥४३७॥ देसत्ति य सम्भति
य दुविहं पुण अभिहडं वियाणाहि । आचिण्णमणाचिण्णं देसाभिहडं
हवे दुविहं ॥४३८॥ उज्जुत्तिहि सत्ति वा चरेहिं जदि आगदं वु
आचिण्णं । परदो वा तैहि भवे तम्मिबरीदं अणाचिण्णं ॥४३९॥ सव्वा-
भिषडं चदुधा सयपरगामे सदेसपरदेसे । पुव्वपरपाडणयडं पढमं
सेसं पि गादव्वं ॥४४०॥ पिहिवं लंछिदयं वा ओसहविदसक्करादि जं
दव्वं । उम्भिण्णउण देयं उम्भिण्णं होदि गादव्वं ॥४४१॥ गिस्सेणी-
कट्टादीहि पिहिवं पुवादियं तु चित्तूणं । मालारोहिं किच्चा देयं
मालारोहणं गामं ॥४४२॥ रायाचोरादीहि य संजदभिकलसमं तु ददत्तूणं ।
कोहेद्वण पिज्जुज्जं अचिच्चज्जं होदि गादव्वं ॥४४३॥ अणिसदं पुण
दुविहं इस्सरसह गिस्सरं चदुवियप्यं । पढमिस्सर सारक्खं वसावत्तं
च संघाटं ॥४४४॥

श्रु. आ./४४७-४६१ १६ उत्पादन दोष—मज्जमंगलणधादी जेण्णावलीर-
अवघादी य । पंचविघादिकम्मेणुपादो धादिदोसो वु ॥४४७॥
जलथलआयासदं सयपरगामे सदेसपरदेसे । संनचिचयणजयणं
दुदीदोसो भवदि एसो ॥४४८॥ वज्जमंगं च सरं छिण्णं धूमं
च अंतरिमसं च । लक्खण सुविमं च तहा अट्ठविहं होह

जेमितं ॥४४९॥ जादी कुलं च सिप्पं तवक्कम्मं ईसरत्त आजीवं । तैहि
पुण उप्पादो आजीव दोसो हवदि एसो ॥४५०॥ साणकिविणसिधि-
माहणपासंडियसवणकागदाणादी । पुण्णं जेवैति पुट्ठे पुण्णोत्ति वणी-
वत्तं वयणं ॥४५१॥ कोमारतपुतिगिधारासायणविसभूदवारत्तं च ।
सात्तंकिमं च सत्तं तिगिधदोसो वु अट्ठविहो ॥४५२॥ कोवेण य
माणेण य मायालोमेण चावि उप्पादो । उप्पादणा य दोसो
चदुविहो होदि गायव्वो ॥४५३॥ दायगपुरदो किन्तो तं दाणवदी
जसोघरो वेत्ति । पुव्वीसंधुदि दोसो विस्सरिदं बोधणं चावि ॥४५४॥
पच्चासंधुदिदोसो दाणंगहिद्वुण तं पुणो किन्ति । विक्खादो दाणवदी
तुज्जं जसो विस्सुदो वेत्ति ॥४५५॥ विज्जासाधित सिद्धा तिस्से आसा-
पदानकरणेहि । तस्से माहप्पेण य विज्जादोसो वु उप्पादो ॥४५७॥
सिद्धे पढिदे मंते तस्स य आसापदानकरणेण । तस्स य माहप्पेण य
उप्पादो मंतदोसो वु ॥४५८॥ आहारदायणाणं विज्जामंतैहि देवदानं
तु । आहुय साधिव्वा विज्जामंतो हवे दोसो ॥४५९॥ गैत्तस्सज्जणपुणं
भूयसपुण्णं च गत्तसोभयरं । पुणं तेणुप्पदो पुण्यदोसो हवदि एसो
॥४६०॥ अवसाणं वसियसणं संजोजयणं च विप्पजुत्ताणं । भणिदं तु
मूलकम्मं एवे उप्पादणा दोसा ॥४६१॥

श्रु. आ./४६३-४७५ '१० अशन दोष'—असणं च पाणयं वा खादियमध
सादियं च अज्झप्पे । कपियमकप्पियत्ति य संदिद्धं संकिमं जाणे ।
॥४६३॥ ससिणिद्धं य देयं हत्थेण य भायणेण दव्वीए । एसो मक्खिद-
दोसो परिहरदव्वो सदा सुणिणा ॥४६४॥ सञ्चित्तपुडविआउत्तेज्जहरिदं
च नीयत्तसजीवा । तं तेसिमुवरि हठविदं गिक्खित्तं होदि छम्भेयं ।
॥४६५॥ सञ्चित्तेण व पिहिवं अथवा अचित्तपुरुगपिहिवं च । जं छंडिय
जं देयं पिहिवं तं होदि बोधव्वं ॥४६६॥ संबवहरणं किच्चा पदातुमिदि
चैल भायणादीणं । असमिक्खय जं देयं संबवहरणो हवदि दोसो
॥४६७॥ सुदी सुंडो रोमीमदयणपुंसय पिसायणगो य । उच्चारपडिद-
वत्तरुहिरवेसी समणी अंगमक्खिया ॥४६८॥ अतिमाला अतिमुहुदा
वासत्तो गम्भीणी य अंधसिय । अंतरिदाव विसण्णा उच्चरथा अहव
णीचरथा ॥४६९॥ पुयणं पज्जलणं वा सारण पच्चादणं च विज्झवणं ।
किच्चा तहग्गिकज्जं णिव्वादं घट्ठणं चावि ॥४७०॥ लेवणमज्जणकम्मं
पियमाणं वारयं च गिक्खिविय । एवं विहादिया पुण दाणं जदि
दिति दायगा दोसा ॥४७१॥ पुढवी आऊ य तहा हरिवा बीया तसा
य सञ्जीवा । पंचैहिं तैहि मिसं आहारं होदि उम्मिस्सं ॥४७२॥
सिलत्तं कुलवसणोदय चणोदय तुसोदयं अविधुरथं । अण्णं तहाविहं वा
अपरिणदं गेव गेण्हिज्जो ॥४७३॥ गेरुय हरिदालेण व सेडीय मणोसिला-
मपिट्ठेण । सपवालोवणसेवे ण व देयं करभायणे तिस्सं ॥४७४॥ बह-
परिसाडणमुज्झिअ आहारो परिणत्तं दिज्जत्तं । छंडिय भुंजणमहवा
छंडियदोसो हवेणेजो ॥४७५॥

श्रु. आ./४७६-४७७ संयोजना आदि ४ दोष—संजोयणा य दोसो जो
संजोएदि भत्तपाणं तु । अदिमत्तो आहारो पमाणदोसो हवदि एसो
॥४७६॥ तं होदि सयंगालं जं आहारेदि मुच्छिदो संतो । तं पुण होदि
सधूमं जं आहारेदि णिदिदो ॥४७७॥

१. अश्वःकर्मदि १६ उद्गम दोष—

१. अश्वःकर्मदोष—दे० अश्वः कर्म । २. अश्वविध दोष—संयमी साधु को
आता वेल् एनको देनेके लिए अपने निमित्त चूहेपर रखे हुए जल
और चावलमें और अधिक जल और चावल मिलाकर फिर पकावे ।
अथवा जब तक भोजन तैयार न हो, तब तक धर्म प्रश्न के बहाने
साधु को रोक रखे, वह अश्वविध दोष है । ३. पूतिदोष—प्रासुक
आहारादिक वस्तु सचित्तादि वस्तुसे मिश्रित हो नष्ट पूति दोष है ।
प्रासुक द्रव्य भी पूतिकर्मसे मिला पूतिकर्म कहलाता है । उसके पाँच
भेद हैं—चूल्हा (चूल्हा), ओखली, कढ़ाई, पकानेके बासन तथा
गन्ध युक्त द्रव्य । इन पाँचों में संकल्प करना कि इन चूत्ति आदि
से पका भोजन जब तक साधुको न दे दें तब तक अन्य किसीको

नहीं होंगे। ये ही पाँच आरम्भ दोष हैं जो पुष्टि दोष में गणित हैं। १२८। ४. मित्र दोष—साधु को तैयार हुआ भोजन अन्य मेवधारियों के साथ तथा गृहस्थों के साथ संयमी साधुओं को देनेका उद्देश्य करे तो मित्र दोष जानना। १२९। ५. स्थापित दोष—जिस भासनमें पकाया था उससे दूसरे भाजनमें पके भोजनको रखकर अपने घरमें तथा दूसरेके घरमें जाकर उस अन्नको रख दे उसे स्थापित दोष जानना। १३०। ६. बलिदोष—यह नागादि देवताओं के लिए जो बलि (पूजन) किया हो उससे लेष रहा भोजन बलिदोष सहित है। अथवा संयमियों के आगमन के लिए जो बलि कर्म (सामर्थ्य पूजन) करे नहीं भी बलि दोष जानना। १३१। ७. प्राशुतदोष—प्राशुत दोष के दो भेद हैं—बादर और सूक्ष्म। इन दोनों के भी दो-दो भेद हैं—अपकर्षण और उत्कर्षण। कासकी हानिका नाम अपकर्षण है, और कासकी वृद्धि को उत्कर्षण कहते हैं। १३२। दिन, रात्रि महीना, वर्ष इनकी बदल कर जो आहार दान देना वह बादर प्राशुत दोष है। वह बादर दोष उत्कर्षण व अपकर्षण करने से दो प्रकार का है। सूक्ष्म प्राशुत दोष भी दो प्रकार का है। पूर्वार्द्ध समय व अपराह्न समय को पलटनेसे कालको बदलना बदलना रूप है। १३३। ८. प्राशुष्कार दोष—प्राशुष्कार दोष के दो भेद हैं—संक्रमण और प्रकाशन। साधु के आ जानेपर भोजन भाजन आदिको एक स्थानसे दूसरे स्थान पर ले जाना संक्रमण है और भाजन-को माँजना या दीपकका प्रकाश करना अथवा मण्डपका उद्योतन करना आदि प्रकाशन दोष हैं। १३४। ९. क्रीत दोष—क्रीत दोष के दो भेद हैं—द्रव्य और भाव। हर एक के पुनः दो भेद हैं—स्व व पर। संयमी के भिक्षार्थ प्रवेश करनेपर गाय आदि देकर बदलेमें भोजन लेकर साधुको देना द्रव्य क्रीत है। प्रहसि आदि बिद्या या चेतकादि मन्त्रों के बदलेमें आहार लेके साधुको देना भावक्रीत दोष है। १३५। १०. प्राशुष्य दोष—साधुओं को आहार कराने के लिए दूसरे से उधार भात आदिक भोजन सामग्री साकर देना प्राशुष्य दोष है। उसके दो भेद हैं—सृष्टिक और अशुष्टिक। कर्ज से अधिक देना सृष्टिक है। जितना कर्ज लिया उतना ही देना अशुष्टिक है। १३६। ११. परिवर्त दोष—साधुओं को आहार देने के लिए अपने साठी के चावल आदिक देकर दूसरे से बढ़िया चावल आदिक लेकर साधुको आहार दे वह परिवर्त दोष जानना। १३७। १२. अभिघट दोष—अभिघट दोष के दो भेद हैं—एक देश और सर्वदेश। उसमें भी देशाभिघट के दो भेद हैं—आचिन्न और अनाचिन्न। पक्किन्न सौंघे तीन अथवा सात चरों से आया योग्य भोजन आचिन्न अर्थात् ग्रहण करने योग्य है। और चितर-वितर किन्हीं सात चरों से आया अथवा पक्किन्न आठवों आदि चरों से आया हुआ भोजन अनाचिन्न है अर्थात् ग्रहण करने योग्य नहीं है। १३८। सर्वाभिघट दोष के चार भेद हैं—स्वग्राम, पर-ग्राम, स्वदेश और परदेश। पूर्वादि बिद्या के मोहलेसे पक्किन्नादि बिद्या के मोहलेमें भोजन ले जाना स्वग्रामाभिघट दोष है। इसी तरह शेष तीन भी जान लेने। इसमें ईर्यापथका दोष आता है। १३९। १३. उद्विज दोष—मिही लाख आदिके डका हुआ अथवा नामकी मोहर कर चिह्नित जो जीवध ची बा शककर आदि द्रव्य हैं अर्थात् सील बन्द पदार्थोंको उधाड़ कर या खोलकर देना उद्विज दोष है। इसमें चींटी आदिके प्रवेशका दोष लगता है। १४०। १४. मात्मारोह्य दोष—काष्ठ आदिकी बनी हुई सीढ़ी अथवा पैड़ी से चरके ऊपरके खन पर चढ़कर वहाँ रखे हुए पूजा लड्डू आदि अन्नको साकर साधु-को देना मात्मारोह्य दोष है। इसमें दाताको विघ्न होता है। १४१। १५. आछेद्य दोष—संयमी साधुओं के भिक्षा के परिग्रमको देख राजा, चोर आदि गृहस्थियोंको ऐसा डर दिखानेका ऐसा कहे कि यदि तुम इन साधुओंको भिक्षा नहीं दोगे तो हम तुम्हारा द्रव्य छीन लेंगे, ऐसा डर दिखानेका दिया गया आहार वह आछेद्य दोष है। १४२। १६. अनिसृष्ट दोष—अनीशार्थ के दो भेद हैं—ईश्वर और अनीश्वर। दोनों के भी भिक्षाकर चार भेद हैं। पहला भेद ईश्वर सारक्ष तथा ईश्वरके तीन भेद—अन्न, अन्नक व संघाट। दानका स्वामी देने-

को इच्छा करे और मन्त्री आदि मना करें तो दिया हुआ भोजन भी अनीशार्थ है। स्वामीसे अन्न अन्नका निषेध किया अनीश्वर कहलाता है। वह व्यक्त अर्थात् वृद्ध, अल्पक अर्थात् बाल और संघाट अर्थात् दोनों के भेद से तीन प्रकारका है। १४३। (चा. सा./६६/९) (अन. घ. १/६-६)

२. बानी आदि १६ उत्पादन दोष

१. बाजी दोष—पोषण करे वह धान्य कहलाती है। वह पाँच प्रकारकी होती है—स्नान करानेवाली, आशुषण वहनानेवाली, बच्चोंको रमाने-वाली, दूध पिलानेवाली तथा मातापुत्र अपने पास धुलानेवाली। इनका उपदेश करके जो साधु भोजन से तो धानी दोष युक्त होता है। इससे स्वाध्यायका नाश होता है तथा साधु मार्गमें दूषण लगता है। १४४। २. दूत दोष—कोई साधु अपने ग्रामसे व अपने देशसे दूसरे ग्राममें व दूसरे देशमें जलके मार्ग नाममें बैठकर व स्थलमार्ग व आकाशमार्गसे होकर जाय। वहाँ पहुँच कर किसीके सम्बन्धको उसके सम्बन्धी से कह दे, फिर भोजन से तो वह दूत दोषयुक्त होता है। १४५। ३. निमित्त दोष—निमित्त हानके आठ भेद हैं—मसा, तिल आदि व्यञ्जन, मस्तक आदि अंग, शब्द रूप स्वर, वस्त्रादिकका धेद वा तल-वारादिका प्रहार, धूमिभिभाग, सूर्यादि ग्रहोंका उदय अस्त होना, पक्ष चक्रादि लक्षण और स्वप्न। इन अष्टांग निमित्तों से शुभाशुभ न कहकर भोजन लेनेसे साधु निमित्त दोष युक्त होता है। १४६। ४. आजीव दोष—जाति, कुल, पित्रादि, शिष्य तपश्चरणाकी क्रिया आदि द्वारा अपनेको महात् प्रगट करने रूप बचन गृहस्थोंको कहकर आहार लेना आजीव दोष है। इसमें बलहीनपना व हीनपनाका दोष आता है। १४७। ५. बनीपक दोष—कोई दाता ऐसे पूछे कि कुत्ता, कृपण, भिलाही, असहायारी, भ्रातृण, मेघो साधु, तथा त्रिदण्डी आदि साधु और कौआ इनको आहारादि देनेमें पुण्य होता है या नहीं। तो उसकी रुचिके अनुकूल ऐसा कहा कि पुण्य ही होता है। फिर भोजन करे तो बनीपक दोष युक्त होता है। इसमें हीनता प्रगट होती है। १४८। ६. चिकित्सा दोष—चिकित्सा शास्त्रके आठ भेद हैं—नालचिकित्सा, शरीरचिकित्सा, रसायन, विषहर्त्र, धूसर्तन, शारतंत्र, सलाकाक्रिया, शर्याचिकित्सा। इनका उपदेश देकर आहार लेनेसे चिकित्सा दोष होता है। १४९। ७-१०. क्रीधी, मायी, मायी, मायी, मायी दोष—क्रीधसे भिक्षा लेना, मानसे आहार लेना, मायासे आहार लेना, लोभसे आहार लेना, इस प्रकार क्रोध, मान, माया, लोभ रूप उत्पादन दोष होता है। १५०। ११. पूर्वस्मृति दोष—दातारके आगे 'तुम दानपति हो, यशोधर हो, तुम्हारी कीर्ति लोक प्रसिद्ध है' इस प्रकारके बचनों द्वारा उसकी प्रशंसा करके आहार लेना, अथवा दातार यदि धूल गया हो तो उसे याव दिलाया कि पहले तो तुम बड़े धानी थे, अब कैसे धूल गये, इस प्रकार प्रशंसा करके आहार लेना पूर्व स्मृति दोष है। १५१। १२. पश्चात् स्मृति दोष—आहार लेकर पीछे जो साधु दाताकी प्रशंसा करे कि तुम प्रसिद्ध दानपति हो, तुम्हारा यश प्रसिद्ध है, ऐसा कहनेसे पश्चात् स्मृति दोष लगता है। १५२। १३. बिद्या दोष—जो साधने से सिद्ध हो वह बिद्या है, उस बिद्याकी आशा देनेसे कि हम तुमको बिद्या देंगे तथा उस बिद्याकी महिमा वर्णन करनेसे जो आहार से उस साधुके बिद्या दोष आता है। १५३। १४. मंत्र दोष—पढ़ने मात्रसे जो मन्त्र सिद्ध हो वह पठित सिद्ध मन्त्र होता है, उस मन्त्रकी आशा देकर और उसकी महिमा कहकर जो साधु आहार ग्रहण करता है उसके मन्त्र दोष होता है। १५४। आहारके देने वाले व्यन्तरादि देवोंको बिद्या तथा मन्त्रसे कुलाकर साधन करे वह बिद्या मन्त्र दोष है। अथवा आहार देने वाले गृहस्थोंके देवताको कुलाकर साधना वह भी बिद्या मन्त्र दोष है। १५५। १६. चूर्ण दोष—नेत्रोंका अञ्जन, भूषण साध करनेका चूर्ण, शरीरकी शोभा बढ़ाने वाला चूर्ण—इन चूर्णोंकी बिधि बलसाकर आहार से

यहाँ चूर्ण दोष होता है १४६०। १६. वृक्ष कर्म दोष—जो वृक्षमें नहीं है उनको बधमें करना, जो स्त्री पुरुष वियुक्त हैं उनका संयोग करना—ऐसे मन्त्र-तन्त्र आदि उपाय बतलाकर गृहस्थोंसे आहार लेना वृक्षकर्म दोष है । (वा.सा./७१/१), (अन.घ./१/२०-२५)

१. शंकिनादि १० अरान दोष

१. शंकित दोष—अशन, पान, स्वाध ब स्वाध यह चार प्रकार भोजन आगमायुसार मेरे लेने योग्य है अथवा नहीं ऐसे सन्देह सहित आहार को लेना शंकित दोष है १४६१। २. मृक्षित दोष—चिकने हाथ व पात्र तथा कड़वीसे भात आदि भोजन लेना मृक्षित दोष है । उसका सदा त्याग करे १४६४। ३. निक्षिप्त दोष—अप्राप्तिक सचित्त पृथिवी, जल, ऐष, हरितकाय, बीजकाय, व्रसकाय, जीवोंके ऊपर रखा हुआ आहार इस प्रकार छद्म मेव वाला निक्षिप्त दोष है १४६५। ४. विहित दोष—जो आहार अप्राप्तिक वस्तुसे ढँका हो, उसे उवाड़ कर दिये गये आहार को लेना विहित दोष है १४६६। ५. सम्बन्धहरण दोष—भोजनादिका वेन-लेन संघट्टतासे करते हुए, बिना देले भोजन-पान वे तो उसको लेनेमें संव्यवहरण दोष होता है १४६७। ६. दाबक दोष—जो जी-बालकका हाँथार कर रही हो, मदिरा पीनेमें सम्पट हो, रोगी हो, झुरबेको जलाकर आया हो, नषंसक हो, आयु आदिसे पीड़ित हो, बन्नादि ओढ़े हुए न हो, सूनादि करके आया हो, मूछासे गिर पड़ा हो, बमन करके आया हो, लोह सहित हो, दास या दासी हो, अधिकार रक्तपटिका आदि हो, अंगको मर्दन करने वाली हो,—इन सबोंके हाथसे मुनि आहार न ले १४६८। अति बालक हो, अधिक बूढ़ी हो, भोजन करती चूटे मुँह हो, पाँच महीना आदिसे गर्भसे युक्त हो, अन्धी हो, भीत आदिसे आँतरेसे या सहारेसे बैठे हो, ऊँची जगह पर बैठे हो, नीची जगह बैठे हो १४६९। मुँहसे फूँककर अग्नि जलाना, काठ आदि डालकर आग जलाना, काठको जलानेके लिए सरकाना, राखसे अग्निको ढँकना, जलाधिकसे अग्निका बुझाना, तथा अन्य भी अग्निको निर्वर्तन व बड़न आदि करने रूप कार्य करते हुए भोजन लेना १४७०। गोबर आदिसे भीतिका लीपना, स्नानादि क्रिया करना, दूध पीते बालकको ओढ़कर आहार लेना, इत्यादि क्रियाओंसे मुक्त होते हुए आहार वे तो दायक दोष जानना १४७१। ७. उन्मिश्र दोष—मिष्टी, अप्राप्तिक जल, पान—फूल, फल आदि हरी, जी गेहूँ आदि भोजन, औष्ण्ययादिक व्रस जीव—इन पाँचोंसे मिला हुआ आहार लेनेसे उन्मिश्र दोष होता है १४७२। ८. अपरिणत दोष—तिलके धोनेका जल, चावलका जल, गरम होके ठण्डा हुआ जल, चुपका जल, हरड़ चूरण आदि कर भी परिणत न हुआ जल हो, वह नहीं ग्रहण करना । ग्रहण करनेसे अपरिणत दोष आता है १४७३। ९. सिद्ध दोष—गेरु, हरताल, लड़िया, नैनशिल, चावल आदिका चून, कच्चा शाक—इनसे सिद्ध हाथ तथा पात्र अथवा अप्राप्तिक जलसे भीगा हाथ तथा पात्र इन दोनोंसे भोजन वे तो सिद्ध दोष आता है १४७४। १०. व्यक्तदोष—बहुत भोजनको थोड़ा भोजन करे अर्थात् चूट छोड़ना या बहुत-सा भोजन कर पात्रमें-से नीचे गिराता भोजन करे छाछ आदिसे भरते हुए हाथसे भोजन करे अथवा किसी एक आहारको (अशन, पान, स्वाध स्वाधादिमें-से किसी एकको) ओढ़कर भोजन करे तो उसके व्यक्त दोष आता है १४७५। (वा. सा./७२/१), (अन. घ./१/२६-२६)

४. संयोजनादि ४ दोष

१. संयोजना दोष—जो ठण्डा भोजन गर्म जलसे मिलाना अथवा ठण्डा जल गर्म भोजनसे मिलाना, सो संयोजना दोष है १४७६। २. प्रमाण दोष—मात्रासे अधिक भोजन करना प्रमाण दोष है १४७६। ३. अकार दोष—जो सूक्ष्मरत हुआ अति तुल्यसे आहार ग्रहण करता है उसके अकार दोष होता है । ४. धूम दोष—जो निम्न अर्थात् ग्लानि करता

हुआ भोजन करता है उसके धूम दोष होता है १४७८। (वा.सा./७२/४) (अन.घ./१/३७)

५. दातार सम्बन्धी विचार

• दातारके गुण व दोष

रा. वा./७/३६/४/५६६/२६ प्रतिग्रहीतरि अनुसूया त्यागेऽविषादः दिस्सतो दवतो दत्तवत्तश्च प्रीतियोगः कुशलाभिसम्भिता दृष्टकलानपेक्षिता निरुप-रोधस्त्वमनिदानत्वमिदमेवमादिः शत्रुविशेषोऽनयेयः । —पात्रमें ईर्ष्या न होना, त्यागमें विषाद न होना, देनेकी इच्छा करने वालेमें तथा देने वालोंमें या जिसने दान दिया है सबमें प्रीति होना, कुशल अभिप्राय, प्रत्यक्ष फलकी आकांक्षा न करना, निदान नहीं करना, किसीसे विस्वाद नहीं करना आदि दाताकी विशेषताएँ हैं । (स.सि. ७/३६/६७३/६)

म.पु./२०/८२-८५ अद्वा शक्तिरश्च भक्तिरश्च विज्ञानञ्चाप्यलुब्धता । समा त्यागरश्च सत्तैस्ते प्रोक्ता दानपतैर्गुणाः । १८२। अद्वास्तिक्यमनास्तिक्ये प्रदाने स्यादनादरः । भवेच्छक्तिरनालस्य भक्तिः स्यात्तद्गुणादरः । १८३। विज्ञानं स्यात् क्रमव्यवस्थेयसात्किरलुब्धता । समातिप्रतिषा दवत्तस्यागः सव्ययशीलता १८४। इति सप्तगुणोपेतो दाता स्यात् पात्रसंपदिव । उपेतवश्च निदानादेः दोषान्निश्रेयसोद्यतः १८५। —अद्वा, शक्ति, भक्ति, विज्ञान, अलुब्धता, समा और त्याग ये दानपति अर्थात् दान देने वालेके सात गुण कहलाते हैं १८२। अद्वा आस्तिक्य बुद्धिको कहते हैं; आस्तिक्य बुद्धि अर्थात् अद्वाके न होने पर दान देनेमें अनादर हो सकता है । दान देनेमें आलस्य नहीं करना सो शक्ति नामका गुण है, पात्रके गुणोंमें आदर करना सो भक्ति नामका गुण है १८३। दान देने आदिके क्रमका ज्ञान होना सो विज्ञान नामका गुण है, दान देनेकी आस्तिकी को अलुब्धता कहते हैं, सहनशीलता होना समा गुण है और उत्तम द्रव्य दानमें देना सो त्याग है १८४। इस प्रकार जो दाता ऊपर कहे सात गुणों सहित है और निदानादि दोषोंसे रहित होकर पात्र-रूपी सम्पदामें दान देता है वह मोक्ष प्राप्त करनेके लिए तत्पर होता है १८५।

गुण.भा./१५१ अद्वा भक्तिश्च विज्ञानं दुष्टिः शक्तिरलुब्धता । समा च यत्र सत्तैस्ते गुणाः दाता प्रशस्यते १९५१। —अद्वा, भक्ति, विज्ञान, सन्तोष, शक्ति, अलुब्धता और समा ये सात गुण जिसमें पाये जायें वह दातार प्रशंसनीय है ।

पु.सि.उ./१६६ ऐहिकफलानपेक्षा क्षान्तिर्निष्कपटतानसूयस्वम् । अवि-धादित्वमुदित्वे निरहङ्कारित्वमिति हि दातृगुणाः १६६। —इस लोक सम्बन्धी फलकी अपेक्षारहित, समा, निष्कपटता, ईर्ष्यारहितता, अस्मितभाव, हर्षभाव और निरभिमानता, इस प्रकार ये सात निश्चय करके दाताके गुण हैं ।

वा.सा./२६/६ में उद्धृत “अद्वा शक्तिरलुब्धत्वं भक्तिर्ज्ञानं दया समा । इति अद्वावयः सप्त गुणाः स्युर्गुहमेधनाम् ॥” —अद्वा, भक्ति, निर्लो-भता, भक्ति, ज्ञान, दया और समा आदि सात दान देने वाले गृहस्थों के गुण हैं । (वसु.भा./१५१)

सा. घ./६/४७ भक्तिप्रज्ञासत्त्वसुष्टिः ज्ञानालौक्यक्षमागुणः । नवकोटी-विशुद्धस्य दाता दानस्य यः पतिः १४७७। —भक्ति, अद्वा, सत्त्व, सुष्टि, ज्ञान, अलौक्य और समा इनके साथ असाधारण गुण सहित जो श्रावक मन, बचन, काय तथा कृत, कारित और अनुमोदना इन नौ कोटियों के द्वारा विशुद्ध दानका अर्थात् देने योग्य द्रव्यका स्वामी होता है वह दाता कहलाता है ।

२. दान देने योग्य अवस्थायें विशेष

अ.वा./वि./१२०६/१२०४/१० स्तनं प्रयच्छन्त्या, गर्भिण्या वा दीयमानं न गृहीयात् । रोगिणा, अतिवृद्धेन, नास्तेनोन्मत्तेन, पिशाचेन,

मुग्धेनाम्बेन, सुकेन, दुर्बलेन, भीतेन, शङ्कितेन, अत्यासन्नेन, अदूरेन लज्जाव्याकुलमुत्था, आशुतमुत्था, उपानदुपरिभ्यस्तपादेन वा दीयमानं न गृहीयात् । खण्डेन भिन्नेन वा कटकच्छूकेन दीयमानं वा । —जो अपने बालकको स्तन पान करा रही है और जो गर्भिणी है ऐसी स्त्रियोंका दिया हुआ आहार न लेना चाहिए । रोगी अतिशय बूढ़, बालक, उत्पन्न, अधा, गुंगा, अशक्त, भययुक्त, शंकायुक्त, अतिशय नजदीक जो खड़ा हुआ है, जो दूर खड़ा हुआ है ऐसे पुरुषसे आहार नहीं लेना चाहिए । लज्जासे जिसने अपना मुँह फेर लिया है, जिसने जूटा अथवा चप्पल पर पाँव रखा है, जो ऊँची अगह पर खड़ा हुआ है, ऐसे मनुष्यका दिया हुआ आहार नहीं लेना चाहिए । दूदी हुई अथवा खण्डयुक्त हुई ऐसी पत्नीके द्वारा दिया हुआ नहीं लेना चाहिए । (अन० ध०/५/३४ में उद्धृत), (और भी विधेय—वे० आहार I' ४/४ में दायक दोष)

६. भोजन ग्रहणके कारण व प्रयोजन

१. संयम रक्षार्थ करते हैं शरीर रक्षार्थ नहीं

मू.आ./४८१.४८३ न बलाउसाउजदं न शरीरस्त्वचयदं तेजदं । गाणदं संजमदं फाणदं चैव भुंजेज्जो ४८१।... जतासाधनमत्तं चोदसमलवज्जिदं भुंजे ४८३। —साधु बलके लिए, आयु बढ़ानेके लिए, स्वादेके लिए, शरीरके पुष्ट होनेके लिए, शरीरके तेज बढ़नेके लिए भोजन नहीं करते । किन्तु वे ज्ञान (स्वाध्याय) के लिए, संयम पालनेके लिए, ध्यान होनेके लिए भोजन करते हैं ४८१।... प्राणोंके धारणके लिए हो अथवा मोक्ष यात्राके साधनेके लिए हो, और चौदह मलोंसे रहित हो ऐसा भोजन साधु करे ४८३।

र.सा./११३ भुंजेज्जहालार्हं लहेइ जहं गाणसंजमणिमितं । फाणज्जयण-णिमित्तं जणिमारो मोक्खमंगरज्जो ११३। —जो मुनि केवल संयम और ज्ञानकी वृद्धिके लिए तथा ध्यान और अध्ययन करनेके लिए जो मिला गया शुद्ध भोजन, उसीको ग्रहण करते हैं वे मुनि अवश्य ही मोक्ष मार्गमें लीन रहते हैं ।

अन.ध./५/६१ क्षुच्छं संयमं स्वान्यमयावृण्यमसुस्थितिम् । बाळञ्जावरयकं ज्ञानध्यानादीश्चाहरेमुनिः ६१। —छुधा बाधाका उपशमन, संयमकी सिद्धि, और स्व परकी ब्रह्मचर्य, —आपत्तियोंका प्रतिकार करनेके लिए तथा प्राणोंकी स्थिति बनाये रखनेके लिए एवं आनन्दको और ध्यानाध्ययनादिकोंको निर्विघ्न चलते रहनेके लिए मुनियोंको आहार ग्रहण करना चाहिए । और भी—वे० नीचे मू० आ०/४७६ ।

२. शरीरके रक्षणार्थ भी कथंचित् ग्रहण

मू.आ./४७६ वैयणवैष्णवचचे किरियाठाणे य संयमहाए । तप पाण धम्म-चिता कुजा एवेहिं आहारं ४७६। —छुधाकी वेदनाके उपशमार्थ, वैयान्वय करनेके लिए, छह आवश्यक क्रियाके अर्थ, तेरह प्रकार बारिजके लिए, प्राण रक्षाके लिए, उत्तम क्षमादि धर्मके पालनके लिए भोजन करना चाहिए । और भी वे० ऊपर—(अन० ध०/५/६१)

र.सा./११६ बहुदुक्खमायणं कम्मकारणं भिण्णमप्यणो वेहो । तं वेहं धम्माणुट्ठाणकारणं चैदि पोसए भिक्खू ११६। —यह शरीर दुःखोंका पात्र है, कर्म आनेका कारण है और आत्मासे सर्वथा भिन्न है । ऐसे शरीरको मुनिराज कभी पोषण नहीं करते हैं, किन्तु यही शरीर धर्मानुष्ठानका कारण है, यही समझकर इस शरीरसे धर्म सेवन करनेके लिए और मोक्षमें पहुँचनेके लिए मुनिराज इसको छोड़ा सा आहार देते हैं ।

प.पु./४/६७... भुञ्जते प्राणधृत्यर्थं प्राणा धर्मस्य हेतवः ७६। —(मुनि) भोजन प्राणोंकी रक्षाके लिए ही करते हैं, क्योंकि प्राण धर्मके कारण हैं ।

३. शरीरके उपचारार्थ औषध आदिकी भी इच्छा नहीं

मू.आ./८१६-८४० उप्पणम्मि य वाही सिरवेयण कुक्खिवेयणं चैव । अधियासिति सुधिदिया कार्यातिगिहं न इच्छंति ८३६। न य दुम्मणा च विहसा अवाउता हंति चैव सप्पुरिसा । जिप्प-डियम्मसरीरा देति उरं बाहिरोगाणं ८४०। —ज्वररोगादिक उत्पन्न होने पर भी तथा मस्तकमें पीड़ा होने पर भी बारिजमें द्रव परिणाम वाले वे मुनि पीड़ाको सहन कर लेते हैं परन्तु शरीरका इलाज करने की इच्छा नहीं रखते ८३६। वे सप्पुरुष रोगादिकके आने पर भी मन में स्नेह लिङ्ग नहीं होते, न विचारशून्य होते हैं, न आकुल होते हैं किन्तु शरीरमें प्रतिकार रहित हुए व्याधि रोगोंके लिए हृदय वे देते हैं । अर्थात् समको सहते हैं ।

४. शरीर व संवसार्य ग्रहणका समन्वय

मू.आ./८१५ अन्नोमन्नलणमैत्तं भुञ्जति मुणी पाणधारणणिमित्तं । पाण धम्मणिमित्तं धम्मं पि चरंति मोक्खदं ८१५। —गाढ़ीके घुरा घुप-रनेके समान, प्राणोंके धारणके निमित्त वे मुनि आहार लेते हैं, प्राणोंको धारण करना धर्मके निमित्त है और धर्मको मोक्षके निमित्त पालते हैं ८१५।

प्र.सा./त.प्र./२३० बालवृद्धभ्रान्तग्लानेन संयमस्य शुद्धात्मतत्त्वसाधनत्वेन धूलधूतस्य छेदो न यथा स्यात्तथा संयतस्य स्वस्य योग्यमति-कर्मसमाचरणमाचरता शरीरस्य शुद्धात्मतत्त्वसाधनधूतसंयमसाधन-त्वेन धूलधूतस्य छेदो न यथा स्यात् तथा बालवृद्धभ्रान्त-ग्लानस्य स्वस्य योग्यं मृद्वप्याचरणमाचरणीयमित्यपवादसापेक्ष उत्सर्गः । —बाल, वृद्ध-भ्रान्त-ग्लानके संयमका जो कि शुद्धात्म तत्त्व का साधनधूत होनेसे धूलधूत है उसका छेद जैसे न हो उस प्रकारका संयत ऐसा अपने योग्य अतिकठोर आचरण आचरते हुए (उसके) शरीरका—जो कि शुद्धात्मतत्त्वके साधनधूत संयमका साधन होनेसे धूलधूत है उसका (भी) छेद जैसे न हो उस प्रकार बाल-वृद्ध-भ्रान्त-ग्लानके (अपने) योग्य मृदु आचरण भी आचरना । इस प्रकार अपवाद सापेक्ष उत्सर्ग है ।

आ.अनु./११६-११७ अमी प्रकृद्वैराग्यारतनुमप्यनुपाय यः । तपस्यन्ति चिरं तद्धि ज्ञातं ज्ञानस्य वैभवम् ११६। शृणार्थमपि वेदेन साहचर्यं सहेत कः । यदि प्रकोष्ठमादाय न स्याद्विबोधो निरोधकः ११७। —जिनके हृदयमें विरक्ति उत्पन्न हुई है, वे शरीरकी रक्षा करके जो चिरकाल तक तपश्चरण करते हैं, वह निश्चयसे ज्ञानका ही प्रभाव है ऐसा प्रतीत होता है ११६। यदि ज्ञान पौष्टे (हथेलीके ऊपरका भाग) को ग्रहण करके रोकने वाला न होता तो कौन-सा विवेकी जोन उस शरीरके साथ आये क्षणके लिए भी रहना सहन करता । अर्थात् नहीं करता ।

अन.ध./४/१४० शरीरं धर्मसंयुक्तं रहितव्यं प्रयत्नतः । इत्यासमाच-स्त्वदेहस्त्याज्य एवेति १४०।

अन.ध./७/६ शरीरमाद्यं किल धर्मसाधनं तदस्य यत्वेत् स्थितयेऽज्ञाना-दिना । तथा यथाशाणि वधे स्फुरत्पथं, न बानुधावन्त्यनुब्रजत्-वशात् ७। —जिससे धर्मका साधन हो सकता है, उस शरीरकी प्रयत्नपूर्वक रक्षा करनी चाहिए, इस शिक्षाको आप्त भगवान्के उप-दिष्ट प्रवचनका तुष्ट—मिलता समझना चाहिए, क्योंकि आत्म-सिद्धि के लिए शरीर रक्षाका प्रयत्न निरुपयोगी है ७। शरीरके जिना तप तथा और भी ऐसे ही धर्मोंका साधन नहीं हो सकता । अतएव आगममें ऐसा कहा है कि रजत्रय रूप धर्मका आद्य साधन शरीर है । इसीलिए साधुओंको भी भोजन पान शयन आदिके द्वारा इसके स्थिर रखनेका प्रयत्न करना चाहिए । किन्तु इस बातको सक्षम रखना चाहिए कि भोजनादिमें प्रवृत्ति ऐसी न उतानी ही हो जिससे कि इन्द्रियाँ अपने अधीन न बनी रहें । ऐसा नहीं होना चाहिए कि

अनाहारिकता की वास्तविकता बलवती होकर वे अन्तर्गत की तरफ भी झुकने लगें । १।

आहारिक—जीव हर अवस्थामें निरन्तर नोकर्माहार ग्रहण करता रहता है, इसविषय भवे ही कर्मसाधार को अथवा न करे वह आहारिक कहलाता है। जन्म पारणके प्रथम क्षणसे ही वह आहारिक हो जाता है। परन्तु विप्रवृत्ति व केवली समुद्रवासेमें वह उस आहारको ग्रहण न करनेके कारण अनाहारिक कहलाता है। इसके अतिरिक्त किन्हीं बड़े अधियोंको एक क्षण प्रगट हो जाती है, जिसके प्रताप से वह इन्द्रियानोचर एक विशेष प्रकारका शरीर धारण करके इस पंच भौतिक शरीरसे बाहर निकल जाते हैं, और जहाँ कहीं भी अर्हन्त भगवान् स्थित हों वहाँ तक क्षीप्रतासे आकर उनका स्पर्श कर क्षीप्र होत जाते हैं, और पुनः पूर्ववत् शरीरमें प्रवेश कर जाते हैं, ऐसे शरीरको आहारिक शरीर कहते हैं। अथपि इन्द्रियों द्वारा वेला नहीं जाता पर विशेष योगियोंको ज्ञान द्वारा इसका वर्ण ध्वस्त दिखाई देता है। इस प्रकार आहारिक शरीर धारकका शरीरसे बाहर निकलना आहारिक समुद्रवात कहलाता है। नोकर्माहारके ग्रहण करते रहनेके कारण इसकी आहारिक संज्ञा है।

१	अनाहारिक मार्गणा निर्देश
२	आहारिक मार्गणाके मेद।
३	आहारिक जीविका लक्षण।
४	अनाहारिक जीविका लक्षण।
५	आहारिक जीव निर्देश।
६	अनाहारिक जीव निर्देश।
७	आहारिक मार्गणामें नोकर्मका ग्रहण है, कर्मसाधारका नहीं।
८	आहारिक व अनाहारिक मार्गणामें शुष्यस्थानोंका स्वामित्व—दे० आहार/१/४/२।
९	पयोस मनुष्य भी अनाहारिक कैसे हो सकते हैं।
१०	कामाय कामयोगीको अनाहारिक कैसे कहते हो।
११	आहारिक व अनाहारिकके स्वामित्व सम्बन्धी जीव-समाप्त, मार्गणा आनादि २० प्रकरणार्थ। —दे० सद।
१२	आहारिक व अनाहारिकके सत्, संस्वा, क्षेत्र, स्थान, कर्म, अन्तर, भाव, अल्पवस्तु कर्म आठ प्रकरणार्थ —दे० वह वह नाम।
१३	आहारिक मार्गणामें कर्मोंका वन्ध उद्घ व सत्त्व —दे० वह वह नाम।
१४	भाव मार्गणाकी वृत्ता तथा वहाँ आयेके अनुसार व्यव होनेका नियम—दे० मार्गणा।
१५	आहारिक शरीर निर्देश
१६	आहारिक शरीरका लक्षण।
१७	पौनो शरीरोंका उपरोपर सूक्ष्मत्व व उनकी स्वामित्व —दे० शरीर/१,२।
१८	आहारिक शरीरका वर्ण वक्त्र ही होता है।
१९	मस्तकसे उत्पन्न होता है।
२०	कई जाति यौवन तक अप्रतिष्ठ गमन करनेमें समर्थ।

२१	आहारिक शरीर सर्वथा अप्रतिष्ठाकी नहीं है —दे० वैदिक।
२२	आहारिक शरीर नामकर्मका वन्ध उद्घ सत्त्व —दे० वह वह नाम।
२३	आहारिक शरीरकी संवातन परिवातन कृति —दे० (ध.१/५.३५५-४५६)।
२४	आहारिक शरीरमें निगोद राशि नहीं होती।
२५	आहारिक शरीरकी स्थिति।
२६	आहारिक शरीरका स्वाक्षिप।
२७	अनाहारिक शरीरके उत्कृष्ट व अनुकृष्ट प्रदेशोंके संव्य का स्वामित्व—दे० (प.सं.१४/५.६/सू.४४५-४६०/४५४)।
२८	आहारिक शरीरका कारण व प्रयोजन।
२९	आहारिक समुद्रवात निर्देश
३०	आहारिक अदिका लक्षण।
३१	आहारिक समुद्रवातका लक्षण।
३२	आहारिक समुद्रवातका स्वामित्व।
३३	वृत्तस्थान पर्वन्त संस्वात यौवन लंघे सूक्ष्मगुल यौवन चौड़े ऊँचे क्षेत्र प्रमाण विस्तार हैं।
३४	केवल एक ही विशामें गमन करता है तथा स्थिति संस्वात समय है—दे० समुद्रवात।
३५	समुद्रवात गत आत्म प्रदेशोंका पुनः औदारिक शरीरमें संवदन कैसे हो।
३६	सावों समुद्रवातके स्वामित्वकी ओर आदेश प्रकरणार्थ —दे० समुद्रवात।
३७	आहारिक समुद्रवातमें वर्ण शक्ति आदि —दे० आहारिक शरीरवत्।
३८	आहारिक व मिश्र काययोग निर्देश
३९	आहारिक व आहारिक मिश्र काययोगका लक्षण।
४०	आहारिक काययोगका स्वामित्व।
४१	आहारिक योगका ली व नपुंसक वेदके साथ विरोध तथा तत्सम्बन्धी शंका समाधान आदि।
४२	आहारिक शरीर व योगका मनःस्थान, प्रयोजन-शमसम्पत्त्व परिहार विमुक्ति संयमसे विरोध है —दे० परिहार विमुक्ति।
४३	आहारिक काययोग और वैदिक काययोगकी सुय-वत् प्रवृत्ति संभव नहीं—दे० अदि/१०।
४४	आहारिक काययोगको अपर्वाप्तपना कैसे।
४५	आहारिक काययोगमें कर्षणिय पयोस अपर्वाप्तपना।
४६	पर्वोत्पन्नस्थानमें भी कामाय शरीर तो होता है, फिर तहाँ मिश्र योग क्यों नहीं कहते ?—दे० काय/१।
४७	आहारिक मिश्रयोगीमें अपर्वाप्तपना कैसे संभव है।
४८	कहि है तो वहाँ अपर्वाप्तवस्थामें भी संयम कैसे संभव है।
४९	आहारिक व मिश्र योगमें मरुत्त सम्बन्धी। —दे० मरुत्त/१।

१. आहारक मार्गणा निर्देश

१. आहारक मार्गणाके भेद

- ब.सं.१/१.१/सू.१७५/४०१ आहारानुवायेन अथि आहारा अनाहारा । १७५।
—आहारक मार्गणाके अनुवादसे आहारक और अनाहारक जीव होते हैं । १७५।
प्र. सं. दू.टी.१/२३/४० आहारकानाहारकजीवभेदेनाहारकमार्गमापि विधा।—आहारक अनाहारक जीवके भेदसे आहारक मार्गणा भी दो प्रकारकी है ।

२. आहारक जीवका कक्षण

- प्र.सं./प्रा./१/१७६ आहारजीवोनां तिष्ठं एकदिवसमात्रं य । भासा मणस्स नियमं तस्मा आहारजीवो भवति । १७६।—जो जीव औदारिक बैक्रियिक और आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे उद्यको प्राप्त हुए किसी एक शरीरके योग्य शरीर वर्गणाको तथा भाषा वर्गणा और मनोवर्गणाको नियमसे ग्रहण करता है, वह आहारक कहा गया है । १७६। (पं.सं./प्रा./१/१७७), (ब.१/१.१.४/६७-६८/१६३), (पं.सं./सं./१/२४०), (गो.जी./पू./६६७-६६८) ।
स.सि./२/३०/१८६/६ प्रमाणां शरीराणां षण्णा पर्यासीनां योग्यपुद्गल-ग्रहणमाहारः ।—तीन शरीर और छह पर्याप्तियोंके योग्य पुद्गलोंको ग्रहण करनेको आहार कहते हैं । (रा.वा./२/३०/४/१४०), (त.सा./२/६४)
रा.वा./६/७/११/६०४/१६ उपभोगशरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमाहारः, तद्विपरीतोऽनाहारः । तत्राहारः शरीरनामोदयात् विग्रहगतिनामोदयाभावाच्च भवति । अनाहारः शरीरनामत्रयोदयाभावाच्च विग्रहगतिनामोदयाच्च भवति ।—उपभोग्य शरीरके योग्य पुद्गलोंका आहार है । उल्टे विपरीत अनाहार है । शरीर नामकर्मके उद्य और विग्रहगति नामकर्मके उद्यभावासे आहार होता है ।

३. अनाहारक जीवका कक्षण

- सं.सि./२/३०/१८६/१० तदभावादानाहारकः । ३०।—तीन शरीरों और छह पर्याप्तियोंके योग्य पुद्गलों रूप आहार जिनके नहीं होता, वह अनाहारक कहलाते हैं । (रा.वा./२/३०/४/१४०), (रा.वा./६/७/११/६०४/१६), (त.सा./२/६४)

४. आहारक जीव निर्देश

- पं.सं./प्रा./१/१७७ विग्रहगइमावण्णा केवलितो ससुहवो अजीगी य । सिद्धा य अनाहारा सेसा आहारया जीवा । १७७।—विग्रहगत जीव, प्रतर व लोक प्ररण प्राप्त सयोग केवली और अयोग केवली, तथा सिद्ध भगवात्के अतिरिक्त केव जीव आहारक होते हैं । (ब.१/१.१.४/६६/१६३), (गो.जी./पू./६६६)
स.सि./२/३०/१८६/११ उपपावसेमं प्रति श्रुज्ज्यां गतो आहारकः ।—जब वह जीव उपपाव क्षेत्रके प्रति श्रुज्ज्यां गता है तब आहारक होता है । (क्योंकि शरीर छोड़ने व शरीर ग्रहणके बीच एक समयका अन्तर पड़ने नहीं पाता ।)

५. अनाहारक जीव निर्देश

- प.सं.१/१.१/सू.१७७/४१० अनाहारा चतुसु द्वावेसु विग्रहगइसमावण्णां केवलीं वा ससुहवाह-मण्णां अजीनिकेवलीं सिद्धा चेदि । १७७।
—विग्रहगतिको प्राप्त जीवोंके निष्पत्त्या सासाधन और अतिरिक्त सम्पत्ति तथा ससुहवातगत केवलियोंके सयोगि केवली, इन चार

गुणस्थानोंमें रहने वाले जीव और अजीगी केवली तथा सिद्ध अनाहारक होते हैं । (स.सि./१/१/३१/६), (त.सा./२/६६)

त.सू./२/३० एकं ही त्रीन्वाऽनाहारकः ।—विग्रहगतिमें एक, दो, तथा तीन समयके लिए जीव अनाहारक होता है ।

पं.सं./प्रा./१/१७७ विग्रहगइमावण्णा केवलितो ससुहवो अजीगी य । सिद्धाय अनाहारा...जीवा । १७७।—विग्रहगतिको प्राप्त हुए चारों गतिके जीव, प्रतर और लोक ससुहवातको प्राप्त सयोगि केवली और अयोगि केवली तथा सिद्ध ये सब अनाहारक होते हैं । (ब.१/१.१.४/६६/१६३), (गो.जी./पू./६६६)

रा.वा./२/३०/६/१४०/१२ विग्रहगती चेदस्याहारस्याभावः ।—विग्रहगति में नोकर्मसे अतिरिक्त बाकीके कबलाहार, सेपाहार आदि कोई भी आहार नहीं होते ।

गो.जी./पू./६६८...। कम्मइव अनाहारी अजीगिसिद्धचेऽपि नायम्भो ।—निष्पत्त्यादि, सासाधन और असंयत व सयोगी इनके कर्मण अवस्था विवे और अयोगी जिन व सिद्ध भगवात् इव विवे अनाहार है ।

स.सा./पू./६१६/७३० जवरि ससुहवाहवे पदरे तह लोणपूरणे पदरे । जयि तिसमये चियमा जोकम्माहारयं तत्थ । ६१६।—इतना विशेष जो केवली ससुहवातको प्राप्त केवली विवे दो तो प्रतर ससुहवातके समय (आरोहण व अवरोहण) और एक लोकपूर्णका समय इन तीन समयनिविधे नोकर्मका आहार नियमसे नहीं होता ।

६. आहारक मार्गणामें नोकर्माहारका ग्रहण है कबलाहारका नहीं

ध. १/१.१.१७६/४०६/१० अत्र कवलसेपोम्मनःकर्माहारान् परिचय्य नोकर्माहारो ग्राह्यः, अन्यथाहारकासविरहान्मां सह विरोधात् ।—यहाँ पर आहार शब्दसे कबलाहार, सेपाहार, उम्माहार, मानसिकाहार, कर्माहारको छोड़ कर नोकर्माहारका ही ग्रहण करना चाहिए । अन्यथा आहारकाव और विरहके साथ विरोध जाता है ।

७. पर्याप्त मनुष्य भी अनाहारक कैसे हो सकते हैं

ध. १/१.१/४०३/१ अजीगिभगवंतस्स शरीर-निमित्तमागच्छमानपर-माणुनामवां वैक्खिउण पक्खानमणाहरितं सम्भवि ।—ग्रहण—मनुष्योंमें पर्याप्त अवस्थामें भी अनाहारक होनेका कारण क्या है । उत्तर—मनुष्योंमें पर्याप्त अवस्थामें अनाहारक होनेका कारण यह है कि अयोगिकेवली भगवात्के शरीरके निमित्तपूत जाने वलसे परमाणुओंका अभाव बेल कर पर्याप्त मनुष्यकी भी अनाहारकपना बन जाता है ।

८. कार्मण काययोगीको अनाहारक कैसे कहते हो

ध. १/१.१/६६६/६ कम्मण्हणमवित्तं पक्ख आहारितं किण्ण उच्चदि ति भणिवेण उच्चदि; आहारस्स तिणिण-समय-विरहकासोवसइधावो ।—ग्रहण—कार्मण काययोगी अवस्थामें भी कर्म वर्णणाओंके ग्रहणका अस्तित्व पाया जाता है । इस अपेक्षासे कार्मण योगी जीवोंको आहारक क्यों नहीं कहा जाता । उत्तर—उन्हें आहारक नहीं कहा जाता है, क्योंकि कार्मण काययोगके समय नोकर्म वर्णणाओंके आहारका अधिकसे अधिक तीन समय तक विरहकास पाया जाता है । [आहारक मार्गणामें नोकर्माहार ग्रहण किया गया है कबलाहार नहीं ।—वे० आहार/१/६]

२. आहारक शरीर निर्देश

१. आहारक शरीरका लक्षण

स. ति./२/३६/१६१/७ सूक्ष्मपदार्थनिर्द्धानार्थमसंयमपरिधिहीर्यया वा प्रमत्तसंयतेनाह्रियते निर्वर्त्यते तदित्याहारकम् । — सूक्ष्म पदार्थका ज्ञान करनेके लिए या असंयमका दूर करनेकी इच्छासे प्रमत्त संयत जिस शरीरकी रचना करता है वह आहारक शरीर है । (रा.बा./२/३६/७/१६६/८)

रा.बा./२/४६/३/१६२/२६ न आहारकशरीरेणान्यस्य व्याघातो नाप्यन्येनाहारकस्येत्युभयतो व्याघाताभावादव्याघातीति व्यपदिश्यते । रा. बा./२/४६/८/१६३/१४ दुरधिगमसूक्ष्मपदार्थनिर्णयलक्षणमाहारकम् । — न तो आहारक शरीर किसीका व्याघात करता है, न किसीसे व्याघातित ही होता है, इसलिए अव्याघाती है । सूक्ष्म पदार्थके निर्णयके लिए आहारक शरीर होता है ।

ध. १/१.१.६६/१६४/२६४ आहरवि अणेण सुणी सुहुमे अट्ठे सयस्स संवेहे । गत्ता केवलि-पासं...१६४—छठवें गुणस्थानवर्ती मुनि अपने को सन्वेह होने पर जिस शरीरके द्वारा केवलीके पास जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहरण करता है, उसे आहारक शरीर कहते हैं ।

ध. १/१.१.६६/२६२/१ आहरति आरमसाकरोति सूक्ष्मानधनिनेति आहारः । — जिसके द्वारा आत्मा सूक्ष्म पदार्थोंका ग्रहण करता है, उसको आहारक शरीर कहते हैं ।

ध. खं. १४/६.६/सू. २३६/३२६ निपुणार्णं वा गिण्णार्णं वा सुहुमाणं वा आहारदव्वाणं सुहुमवरमिहि आहारयं ॥२३६॥

ध. १४/६.६.२४०/३२७/४ निउणा, अण्हा, मउआ...गिण्णं धवला सुअंघा सुदुद्धं सुंदरा ति...अपठिहया सुहुमा णाम । आहारदव्वाणं मज्जे निउणदरं गिण्णदरं खंधं आहारसरीरिण्णपायणट्ठं आहारदि गेणहदि ति आहारयं । — निपुण, सिग्ध और सूक्ष्म आहारक द्रव्योंमें सूक्ष्मतर है, इसलिए आहारक है ॥२३६॥ निपुण अर्थात् अण्हा और मूदु, सिग्ध अर्थात् धवल, सुगन्ध, सुष्ठु और सुन्दर...अप्रतिहतका नाम सूक्ष्म है । आहार द्रव्योंमेंसे आहारक शरीरको उत्पन्न करनेके लिए निपुण-तर और सिग्धतर स्कन्धको आहरण करता है अर्थात् ग्रहण करता है, इसलिए आहारक कहलाता है ।

गो.जी./सू./२३७ उत्तमअंगान्हि हवे धावुविहीणं सुहं असंहणं । सुह-संठाणं धवलं हस्यपमाणं पसस्युभयं ॥२३७॥ — सो आहारक शरीर कैसा हो है । रसादिक सप्रधातु करि रहित हो है । बहुरि शुभ नामकर्मके उदय से प्रशस्त अवयवका धारी प्रशस्त हो है, बहुरि संहनन करि रहित हो है । बहुरि शुभ जो सम-चतुरस्र संस्थान वा अंगोपांगका आकार ताका धारक हो है । बहुरि चन्द्रमणि समान रवेत वर्ण, हस्त प्रमाण हो है । प्रशस्त आहारक शरीर बन्धनादिक पुण्यरूप प्रकृति तिनिका उदय जाका ऐसा हो है । ऐसा आहारक शरीर उत्तमांग जो है मुनिका मस्तक तहाँ उत्पन्न हो है ।

२. आहारक शरीरका वर्ण धवल ही होता है

ध. ४/१.३.२/२८/६ तं च हस्युत्सेधं हंसधवलं सर्व्वगसुंदरं । — एक हाथ ऊँचा, ब हंसके समान धवल वर्ण वाला तथा सर्वांग सुन्दर होता है । (गो.जी./सू./२३७)

३. मस्तकसे उत्पन्न होता है

ध. ४/१.३.२/२८/७ उत्तमंगसम्भवं । — उत्तमांग अर्थात् मस्तकसे उत्पन्न होने वाला है । (गो.जी./सू./२३७)

४. कई काल योजन तक अप्रतिहत गमन करनेमें समर्थ

ध. ४/१.३.२/२८/६ अजेयजोणलसखगमनसखमं अपठिहयगमणं । — क्षण-मात्रमें कई काल योजन गमन करनेमें समर्थ, ऐसा अप्रतिहत गमन वाला है । (गो.जी./सू./२३८)

५. आहारक शरीरमें निगोद राशि नहीं होती

ध. १४/६.६.६१/८१/८...आहारसरीरा पमत्तसंजदा...पतेयसरीरा बुधंति, एवेहिं गिगोदजीवेहिं सह संघंघाभावातो । — आहारक शरीर, प्रमत्तसंयत...ये जीव प्रत्येक शरीरवाले होते हैं । क्योंकि इनका निगोद जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता ।

६. आहारक शरीरकी स्थिति

गो.जी./सू./२३८ अंतोमुहुत्तकालटिठ्ठी जहग्निदरे...॥२३८॥ — बहुरि जाकी (आहारक शरीरकी) जगम्य वा उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त काल प्रमाण है ।

७. आहारक शरीरका स्वामित्व

रा.बा./२/४६/६/१६३/६ यदा आहारकशरीरं निर्बर्तयितुमारभते तदा प्रमत्तो भवतीति प्रमत्तसंयतस्येत्युच्यते । — जिस समय मुनि आहारक शरीरकी रचना करता है, उस समय प्रमत्तसंयत ही होता है । (विशेष ३० आहारक/३/३)

८. आहारक शरीरका कारण व प्रयोजन

रा.बा./२/४६/४/१६३/१ कदाचित्त्वान्धविशेषज्ञानज्ञानार्थं कदाचित्सूक्ष्म-पदार्थनिर्धारणार्थं संयमपरिपालनार्थं च भरतैरावतेशु केवलविरहे जातसंशयस्तस्मिन् यार्थं महाविदेहेषु केवलसकाशं जिगमिषुरीदारिकेण मे महानसंयमो भवतीति विद्वानाहारकं निर्बर्तयति । — कदाचित् श्रद्धिका सद्भाव जाननेके लिए, कदाचित् सूक्ष्म पदार्थोंका निर्णय करनेके लिए, संयमके परिपालनके अर्थ, भरत ऐरावत क्षेत्रमें केवली का अभान होनेसे, रात्रियोंमें संशयको दूर करनेके लिए महा विवेक क्षेत्रमें और शरीरसे जाना तो शक्य नहीं है, और इससे मुझे असं-यम भी बहुत होगा, इसलिए विद्वान् मुनि आहारक शरीरकी रचना करता है । (गो.जी./सू./२३६-२३६,२३६)

ध. ४/१.३.२/२८/७ आणाकणिट्ठदाए असंजमबहुलदाए च लद्धप्पसूखं । — जो आन्नाकी अर्थात् भुत्तज्ञानकी कनिष्ठता अर्थात् हीनताके होने-पर और असंयमकी बहुलताके होने पर जिसने अपना स्वरूप प्राप्त किया है ऐसा है ।

ध. १४/६.६.२३६/३२६/३ असंजमबहुलदा आणाकणिट्ठदा सगखेत्ते केवलि-निरहो ति एवेहिं तीहि कारणेहिं साहू आहारशरीरं पडिबज्जंति । अल-थल-आगासेसु अलमेण सुहुमणीवेहिं दुप्परिहरणिज्जेहिं आउरि-वेसु असंजमबहुलदा होदि । तप्परिणट्ठं...आहारशरीरं साहू पडि-बज्जंति । तेजेदमाहारपडिबज्जणमसंजदबहुलदाणिमिस्समिदि भण्णवि ।...तिस्से कणिट्ठदा सगखेत्ते थोवत्तं आणाकणिट्ठदा णाम । एवं विधिं कारणं । आगमं भोत्तूण अण्णपमाणं गोयरमहम्मिदूण टिठ्ठेसुववज्जापसु संवेहे समुप्पण्णो सगसंवेहे विणासणट्ठं परसेत्त-टिठ्ठय सुदकेवलि-केवलीणं वा पादसुलं गच्छामि ति चित्तवित्तूण आहारशरीरेण परिणमिय गिरि-सरि-सायर-मेरु-कुलसेलपायाल्लं गंतूण विणपण पुच्छिय विणट्ठसंवेहा होवूण पडिणियत्तिवूण आग-च्छंति ति भणिं होइ । परसेत्तन्नि महापुणीणं केवलाणापुप्पत्ती । परिणिब्बाणगमं परिणिक्खमणं वा तित्थयरारणं तथियं कारणं । विडवणरिद्धिनिरिद्धा आहारलसिपण्णा साहू ओहिणाणेण सुद-

माणेन वा वेवागमर्षितेन वा केवलज्ञानाद्युत्पत्तिमवगतुं बंदनामचीए गच्छामि पितृ षित्तियुण आहारसरीरेण परिणमिय तत्पवेसं गंतुं तेसिं केवलीणमणोसिं च जिण-जिणहराणं बंदनं काऊण आगच्छंति ।
—असंयम बहुलता, आह्ला कनिष्ठता और अपने क्षेत्रमें केवली निरह इस प्रकार इन तीन कारणोंसे साधु आहारक शरीरको प्राप्त होते हैं । जल, स्थल और आकाशके एक साथ बुष्परिहार्य सूक्ष्म जीवोंसे आ-पूरित होनेपर असंयम बहुलता होती है । उसका परिहार करनेके लिए साधुः आहारक शरीरको प्राप्त होते हैं । इसलिए आहारक शरीरका प्राप्त करना असंयम बहुलता निमित्तक कहा जाता है । आह्ला... उसकी कनिष्ठता अर्थात् उसका अपने क्षेत्रमें थोड़ा होना आह्ला-कनिष्ठता कहलाती है । यह द्वितीय कारण है । आगमको छोड़कर ब्रह्म और परमात्माके अल्प प्रमाणोंके विषय न होने पर अपने सन्देह को दूर करनेके लिए परक्षेत्रमें स्थित श्रुतकेवली और केवलीके पाद-मूलमें जाता हूँ ऐसा विचार कर आहारक शरीर रूपसे परिणमन करके गिरि, नदी, सागर, मेरुपर्वत, कुलाचल और पातालमें केवली और श्रुतकेवलीके पास जाकर तथा विनयसे पूछकर सन्देहसे रहित होकर लौट आते हैं, यह उक्त कथनका तात्पर्य है । परक्षेत्रमें महा-मुनियोंके केवलज्ञानकी उत्पत्ति और परिनिर्माणमन तथा तीर्थ-करोंके परिनिष्क्रमण कल्याणक यह तीसरा कारण है । विविध आह्लासे रहित और आहारक लक्षिसे युक्त साधु अवधिज्ञानसे या श्रुतज्ञानसे देवोंके आगमनके विचारसे केवलज्ञानकी उत्पत्ति जानकर बन्धना भक्तिसे जाता हूँ ऐसा विचार कर आहारक शरीर रूपसे परिणमन कर उस प्रवेशमें जाकर उन केवलियोंकी और दूसरे जिनोंकी व जिनालयोंकी बन्धना करके वापिस आते हैं ।

३. आहारक समुद्रात निर्देश

१. आहारक ऋद्धिका लक्षण

घ. १/१.१.६०/२६८/४ संयमविशेषजनितआहारशरीरोत्पादनशक्तिआहार-द्विरिति । —संयम विशेषसे उत्पन्न हुई आहारक शरीरके उत्पादन रूप शक्तिको आहारक ऋद्धि कहते हैं ।

२. आहारक समुद्रातका लक्षण

रा. वा. १/२०/१२/७७/१८ अवपसावचसूस्मार्थग्रहणप्रयोजनाहारकशरीर-निर्बन्धयथा आहारकसमुद्रातः । ...आहारकशरीरमात्मा निर्बन्धयथा श्रेणिगतिरित्याद्...आमवेशानसंख्याताग्निरगम्य आहारकशरीरम्... निर्बन्धयति । —अल्प हिंसा और सूक्ष्मार्थ परिज्ञान आदि प्रयोजनोंके लिए आहारक शरीरकी रचनाके निमित्त आहारक समुद्रात होता है । ...आहारक शरीरकी रचनाके समय श्रेणी गति होनेके कारण... असंख्य आत्मप्रवेश निकल कर एक अरुणि प्रमाण आहारक शरीरको बनाते हैं ।

घ. ७/२.६.१/१००/६ आहारसमुद्रादो गाम हृत्पममाणेन स्वर्गसुंदरेण समचउरससंठाणेण हंसधवलेण रसरुधिर-मांस-मेदद्वि-मज्ज-मुहसत्तधा उवज्जिएण विसणि-सत्थादिसयलगाहायुवकेण वज्ज-सिला-बध-जल-पव्वयगमणद्वच्छेण सीसादो उगगण देहेण तित्थयरपादयुलगमणं । —हस्त प्रमाण सर्वांग सुन्दर, समचतुरस्र-संस्थानसे युक्त, हंसके समान धवल, रस, रुधिर, मांस, मेदा, अस्थि, मज्जा और शुक् इन सात धातुओंसे रहित, विष अग्नि एवं शस्त्रादि समस्त बाधाओंसे युक्त, वज्र, शिला, सल्फर, जल व पर्वतोंमें-से गमन करनेमें दक्ष, तथा मस्तकसे उत्पन्न हुए शरीरसे तीर्थकरके पादमूलमें जानेका नाम आहा-रक समुद्रात है ।

म. सं./टी./१०/२६ समुत्पन्नपदपदार्थभ्रान्तेः परमद्विसंपन्नस्य महर्षेरूल-शरीरं परित्यज्य शुद्धस्फटिकाकृतिरेकहस्तप्रमाणः पुरुषो मस्तकमध्या-

त्रिगम्य मत्र कुत्रचिदन्तर्मुहूर्तमधी केवलज्ञानिनं परयति तद्वर्शमात्र स्वाश्रयस्य पुनः पदपदार्थनिराशयं समुत्पाद्य पुनः स्वस्थाने श्रमिष्यति, असावाहारकसमुद्रातः । —पद और पदार्थमें जिसको कुछ संशय उत्पन्न हुआ हो, उस परम ऋद्धिके धारक ऋद्धिके मस्तकमें-से युक्त शरीरको न छोड़कर, निर्मल स्फटिकके रंगका एक हाथका पुतला निकल कर अन्तर्मुहूर्तमें जहाँ कहीं भी केवलीको देखता है तब उन केवलीके दर्शनसे अपने आश्रय मुनिको पद और पदार्थका निश्चय उत्पन्न कराकर फिर अपने स्थानमें प्रवेश कर जाये सो आहा-रक समुद्रात है ।

३. आहारक समुद्रातका स्वामित्व

त. सू./२/४६ शुभं विशुद्धमध्याधाति आहारकं प्रमत्तसंयतस्यैव ।४६।
—आहारक शरीर शुभ, विशुद्ध व्याधात रहित है और वह प्रमत्त-संयतके ही होता है ।

स. सि./८/१/३७६/२ आहारककाययोगाहारकमिश्रकाययोगयोः प्रमत्त-संयते संभवात् । —प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें आहारक ऋद्धिधारी मुनिके आहारक काय योग और आहारक मिश्र योग भी सम्भव है ।

रा. वा./२/४६/७/१६३/८ प्रमत्तसंयतस्यैवाहारकं नाप्यस्य । —प्रमत्त संयतके ही आहारक शरीर होता है ।

घ. ४/१.३.२/२८/५ आहारसमुद्रादो गाम पत्तिड्ढीणं महारिसीणं होदि ।

घ. ४/१.३.२/३८/६ मिच्छाहृदिसं सेस-तिणिज्जं विससणाणि ण संभवंति, तत्कारणसंजमादिगुणानमभावातो ।

ध. ४/१.३.६१/१२३/७ नवरि पमत्तसंजवे तेजाहारं जयि ।

घ. ४/१.३.२/१३६/६ नवरि पमत्तसंजवस्स उवसमसम्मत्तेण तेजाहारं जयि । —१, जिनको ऋद्धि प्राप्त न हुई है ऐसे महाविद्योंके होता है ।

२, मिथ्यादृष्टि जीव राशिके... (आहारक समुद्रात) सम्भव नहीं, क्योंकि इसके कारणयुक्त गुणोंका मिथ्यादृष्टि और असंयत व संयता-संयतोंके अभाव हैं । ३, (प्रमत्त संयतमें भी) परिहार विशुद्ध संयतके आहारक व तैजस समुद्रात नहीं होता । ४, प्रमत्तसंयतके उपशम सम्भवत्वके साथ...आहारक समुद्रात नहीं होता है । (ध./४/१.४.१३५/२८६/११)

४. दृष्टस्थान पर्यन्त संख्यात योजन लम्बे सूच्यगुल/सं० चौड़े ऊँचे क्षेत्र प्रमाण विस्तार है

गो. जी./भाषा/३४३/६४६/६ आहारक समुद्रात विषे एक जीवके शरीर तै बाह्य निकसे प्रवेश तै संख्यात योजन प्रमाण लम्बा अर सूच्य-गुलका संख्यातवा भाग प्रमाण चौड़ा ऊँचा क्षेत्रको रोकें । याका धन-रूप क्षेत्रफल संख्यात घनांशुल प्रमाण भया । इसकरि आहारक समु-द्रात वाले जीवनिका संख्यात प्रमाण है ताको गुणें जो प्रमाण होइ तितना आहारक समुद्रातविषे क्षेत्र जानना । युक्त शरीर तै निकसि आहारकशरीर जहाँ जाइ तहाँ पर्यन्त लम्बी आत्माके प्रवेशनिकी श्रेणी सूच्यगुलका संख्यातवा भाग प्रमाण चौड़ी अर ऊँची आकाश विषे है ।

५. समुद्रात गत आत्म प्रवेशोंका पुनः औदारिक शरीर-में संचटन कैसे हो

घ. १/१.२.६/२६२/८ न च गलितायुस्तस्मिन् शरीरे पुनरुत्पत्तिर्विरो-धात् । ततो न तत्पौदारिकशरीरेण पुनः संचटनमिति ।

घ. १/१.२.६/२६३/१ सर्वात्मना तयोर्वियोगो मरणं नैकवेशेन आगला-द्व्युत्पत्तहृतजीवावयवानी मरणानुपलम्भाद् जीविताजिह्वहृतेन व्यभिचाराच्च । न पुनरस्यार्थः सर्वावयवैः पूर्वंशरीरपरित्यागः समस्ति येनास्य मरणं जायते । —प्रश्न—जिसकी आयु नष्ट हो गयी है ऐसे

जीवकी पुनः उस शरीरमें उत्पत्ति नहीं हो सकती। क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध जाता है। अतः जीवका औदारिक शरीरके साथ पुनः संबन्ध नहीं बन सकता अर्थात् एक बार जीव प्रवेशकोंका आहारक शरीरके साथ सम्बन्ध हो जानेपर पुनः उन प्रवेशकोंका पूर्व औदारिक शरीरके साथ सम्बन्ध नहीं हो सकता। उक्त—ऐसा नहीं है, तो भी जीव और शरीरका सम्पूर्ण रूपसे वियोग ही मरण हो सकता है। उनका एकदेश रूपसे वियोग मरण नहीं हो सकता, क्योंकि जिनके मूठ पर्यन्त जीव प्रवेश संकुचित हो गये हैं, ऐसे जीवोंका मरण भी नहीं पाया जाता है। यदि एकदक कियेनको भी मरण माना जावे, तो जीवित शरीरसे छिन्न होकर जिसका हाथ अलग हो गया है उसके साथ अभिचार आयेगा। इसी प्रकार आहारक शरीरको धारण करना इसका अर्थ सम्पूर्ण रूपसे पूर्व (औदारिक) शरीरका त्याग करना नहीं है, जिससे कि आहारक शरीरके धारण करने वालेका मरण माना जावे।

४. आहारक व मिश्र काययोग निर्देश

१. आहारक व आहारक मिश्र काययोगका कक्ष

पं./सं./प्रा./१/१७-१८ आहारक अणु गुणी सुहुमे अट्टे सयस्स संवेहे। गत्ता केवसिवासं तम्हा आहारकाय जोगो सो। १६७। अंतोमुहुत्तमज्जं विजाणमिस्सं च अपरिपुणो ति। जो तेण संपजोगो आहारय-मिस्सकायजोगो सो। १६८। —स्वयं सुत्तम अर्थमें सन्वेह उत्पन्न होनेपर सुनि जिसके द्वारा केवली भगवात्के पास जाकर अपने सन्वेह को दूर करता है, उसे आहारक काय कहते हैं। उसके द्वारा उत्पन्न होने वाले योगको आहारक काययोग कहते हैं। १६७। आहारक शरीरकी उत्पत्ति प्रारम्भ होनेके प्रथम समयसे लगाकर शरीर पर्याप्ति पूर्ण होने तक अन्तर्मुहूर्तके मध्यवर्ती अपरिपूर्ण शरीरको आहारक मिश्र काय कहते हैं। उसके द्वारा जो योग उत्पन्न होता है वह आहारक मिश्र काययोग कहलाता है। (गो.जी./बु./२३६)

ध. १/१.१/१६४-१६६/२६४...। तम्हा आहारको जोगो। १६४। आहारयमुत्तमं विजाणमिस्सं च अपरिपुणं ति। जो तेण संपयोगो आहारयमिस्सको जोगो। १६५। —आहारक शरीरके द्वारा होने वाले योगको आहारक काययोग कहते हैं। १६४। आहारकका अर्थ कह आये हैं। वह आहारक शरीर जब तक पूर्ण नहीं होता तब तक उसको आहारक मिश्र कहते हैं। और उसके द्वारा जो संयोग होता है उसे आहारक मिश्र काययोग कहते हैं। १६५। (गो.जी./बु./२४०)

ध. १/१.१.६/२६३/६ आहारकर्मणस्कन्धतः समुत्पन्ननीयेन योगः आहारमिश्रकाययोगः। —आहारक और काम्यकी वर्णनाओंसे उत्पन्न हुए नीयेके द्वारा जो योग होता है वह आहारक मिश्र काययोग है।

२. आहारक काययोगका स्वाभिरव

च. सं. १/१.१.४/बु. ६६.४३/२६०.३०६ आहारकायजोगो आहारमिस्स-कायजोगो संजवाणमिद्धं पचावं। ६६। आहारकायजोगो आहार-मिस्सकायजोगो एकमिह केव पचसंख्ख-इमे। ६७। —आहारक काययोग और आहारक मिश्रकाययोग वृद्धि प्राप्त अट्टे पुनस्त्वानवर्ती संयत्तोंके होता है। ६६। आहारक काययोग और आहारकमिश्र काययोग एक प्रत्यक्ष पुनस्त्वानवर्ती ही होते हैं। ६६। (वि.सि. ४८/४/३०६/३)

३. आहारक योगका की व नपुंसक वेदके साथ विरोध तथा तत्सम्बन्धी शंका समाधान

ध. २/१.१/१३/१ मनुसिणीजं भण्णमाणे...आहारआहारमिस्सकाय-जोगा गत्ति। किं कारणं। जेसि भावो इत्थिबेदो दब्बं पुण पुरिस-वेदो, ते जीवा संजमं पठिमज्जन्ति। दम्भित्थिबेदा संजमं ण पठि-वज्जन्ति, सवेत्तादो। भावित्थिबेदाणं दब्बेण पुंवेदाणं पि संजहाणं णाहाररिद्धीसमुत्पन्नवि दब्ब-भावेहि पुरिसवेदानेव समुत्पन्नवि तेपित्थिबेदे पि निक्खं आहारकुणं गत्ति। —मनुष्यनी स्त्रियोंके अस्वाप कहने पर...आहारक मिश्रकाययोग नहीं होता। प्रश्न—मनुष्य-स्त्रियोंके आहारक काययोग और आहारक मिश्रकाययोग नहीं होनेका कारण क्या है। उत्तर—यद्यपि जिनके भावकी अपेक्षा स्त्री-वेद और द्रव्यकी अपेक्षा पुरुषवेद होता है वे (भाव स्त्री) जीव भी संयमको प्राप्त होते हैं। किन्तु द्रव्यकी अपेक्षा स्त्री वेद वाले जीव संयम को प्राप्त नहीं होते हैं, क्योंकि, वे सचेत अर्थात् बस्त्र सहित होते हैं। फिर भी भावकी अपेक्षा स्त्री वेदी और द्रव्यकी अपेक्षा पुरुष वेदी संयमधारी जीवोंके आहारक वृद्धि नहीं होती। किन्तु द्रव्य और भाव इन दोनों ही वेदोंकी अपेक्षासे पुरुष वेद वालेके आहारक वृद्धि होती है। (और भी वे० वेद/६/३)

ध. २/१.१/६६७/१ अप्सत्थवेदेहि साहारिद्धी ण उपपज्जति ति। —अप्रशस्त वेदोंके साथ आहारक वृद्धि नहीं उत्पन्न होती है। (क.पा./पु.३/२२/४४२६/२४१/१९)

ध. २/१.१/६६९/६ आहारकुणं...वेदकुरोदयस्स विरोहादो। —आहारक-वृद्धिके साथ स्त्रीवेद और नपुंसक वेदके उदय होनेका अभाव है। (गो.जी./बु./३०१५)

४. आहारक काययोगको अपर्याप्तपना कैसे

ध. २/१.१/४४१/४ संजदा-संजदट्ठाणे नियमा पज्जत्ता। ...आहारमिस्स-कायजोगो अपज्जत्ताणं ति...अणवगासत्तादो। ...अणेतियदो... किमेवेण जाणाविज्जदि। ...पवं सुत्तमणिमिदि। —प्रश्न—(ऐसा माननेसे) संयतासंयत और संयतोंके स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं। (यह सूत्र कि) “आहारक मिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है” बाधा जाता है। उत्तर—इस सूत्रमें अनेकान्त दोष आ जाता है। (क्योंकि अणु सूत्रोंसे यह भी बाधित हो जाता है।) प्रश्न—(सूत्रमें पड़े) इस नियम शब्दसे क्या ज्ञापित होता है। उत्तर—इससे ज्ञापित होता है कि...यह सूत्र अनित्य है। ...कहीं प्रवृत्ति हो और कहीं प्रवृत्ति न हो इसका नाम अनित्यता है।

५. आहारक काययोगमें कञ्चित् पर्याप्त अपर्याप्तपना

ध. १/१.१.६०/३३०/६ पुनस्मिस्तवस्तुविस्मरणमन्तरेण शरीरोपादानाद्वा बुद्धिमन्तरेण पूर्वशरीरपरित्यागाद्वा प्रसक्तस्तदवस्थायां पर्याप्त इत्युप-चर्यते। निश्चयनयाग्रये तु पुनरपर्याप्तः। —पहले अम्बास की हुई वस्तुके विस्मरणके बिना ही आहारक शरीरका ग्रहण होता है, या बुद्धके बिना ही पूर्व शरीर (औदारिक) का परिज्ञान होता है, अतएव प्रसक्त संयत अपर्याप्त अवस्थामें भी पर्याप्त है, इस प्रकारका उपचार किया जाता है। निश्चय नयका आश्रय करने पर तो वह अपर्याप्त ही है।

६. आहारक मिश्र योगमें अपर्याप्तपना कैसे सम्भव है

ध. १/१.१.७८/३९०/१० आहारकशरीरोत्पापकः क्यापिः संयत्तात्म्यथा-मुपपत्तेः। तथा आहारमिश्रकाययोगोऽपर्याप्तकस्येति न षटादेति ति चेन्न, अणवत्तात्प्राथम्यात्पत्तः। तथा, अणवत्तात्प्राथम्यात्पत्तः औदारिकशरीरकक्षत्प्राथम्यात्पत्तः, आहारशरीरकक्षत्प्राथम्यात्पत्तः-

आवापेक्षया स्ववर्गिकोऽसौ। पर्याप्तापर्याप्तत्वयोर्नेकत्राकमेव संयमो विरोधादिति चेन्न—इतीदृज्वात्। कथं न पूर्वोऽन्युपगम इति विरोध इति चेन्न, भूतपूर्वगतन्यायापेक्षया विरोधासिद्धेः। =प्रश्न—आहारक शरीरको उत्पन्न करने वाला साधु पर्याप्तक ही होता है। अन्यथा उसके संयतपना नहीं बन सकता। ऐसी हालतमें आहारक मिश्रकाययोग अपर्याप्तिके होता है, यह कथन नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा कहने वाला आगमके अभिप्रायको नहीं समझा है। आगमका अभिप्राय तो इस प्रकार है कि आहारक शरीरको उत्पन्न करने वाला साधु औदारिकशरीरगत छह पर्याप्तियों की अपेक्षा पर्याप्तक भले ही रहा जाये, किन्तु आहारक शरीर सम्बन्धी पर्याप्तिके पूर्ण नहीं होनेकी अपेक्षा वह अपर्याप्तक है। प्रश्न—पर्याप्त और अपर्याप्तपना एक साथ एक जीवमें संभव नहीं, क्योंकि एक साथ एक जीवमें इन दोनोंके रहनेमें विरोध है। उत्तर—नहीं, क्योंकि—यह तो हमें इष्ट ही है। प्रश्न—तो फिर हमारा पूर्व कथन क्यों न मान लिया जाये, अतः आपके कथनमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा विरोध असिद्ध है। अर्थात् औदारिक शरीर सम्बन्धी पर्याप्तपनेकी अपेक्षा आहारक मिश्र अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका व्यवहार किया जा सकता है।

७. यदि है तो वहाँ अपर्याप्तावस्थामें भी संयम कैसे सम्भव है

ध. १।१,१७८/३१८/६ विनष्टौदारिकशरीरसम्बन्धवृत्त्यन्तरेपरि-निष्ठिताहारशरीरगतपर्याप्तैरपर्याप्तस्य कथं संयम इति चेन्न, संयमस्यात्मनिरोधलक्षणस्य मन्दयोगेन सह विरोधासिद्धेः। विरोधे वा न केवलिनोऽपि समुद्रातगतस्य संयमः तत्राप्य-पर्याप्तकयोगास्तित्वं प्रत्यविशेषात्। 'संज्ञासंज्ञद्वारेण नियमा पञ्चत्ता' इत्यनेनार्थेण सह कथं न विरोधः स्यादिति चेन्न, द्रव्याधिकनयापेक्षया प्रवृत्तसुत्रस्थानिप्रायेणाहारशरीरानिष्पत्त्यवस्थायामपि वृत्त्यपर्याप्तौनां सत्त्वाविरोधात्। =प्रश्न—जिसके औदारिक शरीर सम्बन्धी छह पर्याप्तियाँ नष्ट हो चुकी हैं, और आहारक शरीर सम्बन्धी पर्याप्तियाँ अभी पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तक साधुके संयम कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जिसका लक्षण आत्मका निरोध करना है, ऐसे संयमका मन्द योग (आहारक मिश्र) के साथ होनेमें कोई विरोध नहीं आता है। यदि इस मन्द योगके साथ संयम के होनेमें कोई विरोध आता हो है ऐसा माना जाये, तो समुद्रवात-को प्राप्त हुए केवलीके भी संयम नहीं हो सकेगा, क्योंकि वहाँपर भी अपर्याप्त सम्बन्धी योगका सञ्ज्ञान पाया जाता है, इसमें कोई विशेषता नहीं है। प्रश्न—'संयतासंयतसे लेकर सभी गुणस्थानोंमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं' इस आर्थ वचनके साथ उपर्युक्त कथनका विरोध क्यों नहीं आता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, द्रव्याधिक नयकी अपेक्षासे प्रवृत्त हुए इस सूत्रके अभिप्रायसे आहारक शरीरकी अपर्याप्त अवस्थामें भी औदारिक शरीर सम्बन्धी छह पर्याप्तियोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है। (ध. १।१,१.१८०/३२६/६)।

आहार पर्याप्ति—वे० पर्याप्ति।

आहार वर्गणा—वे० वर्गणा।

आहार संज्ञा—वे० संज्ञा।

आहार्यं विपर्यय—वे० विपर्यय।

आहुति मंत्र—वे० मंत्र/१/६।

[६]

इंगाल—वसतिका एक दोष वे०—वसति।

इंगिनी—वे० सन्नेलना/३।

इन्द्र—१. प. पु./७/ इलोक। रथपुत्रके राजा सहस्रारका पुत्र था। रावण-के दादा मालीको मारकर स्वयं इन्द्रके सहस्र राज्य किया (८८) फिर आगे रावणके द्वारा युद्धमें हराया गया (३४६-३४७) अन्तमें दोहा लेकर निर्वाण प्राप्त किया (१०६) २. मगध देशकी राज्यवंशा-वलीके अनुसार यह राजा शिशुपालका पिता और कर्क की राजा वतुर्मुखका दादा था। यद्यपि इसे कर्कको नहीं कहा गया है, परन्तु जैसा कि बंशावलीमें बताया है, यह भी अय्याचारी न कर्क की था। समय बी. नि. ६५८-१००० (ई० ४३२-४७४)। ३. लोकपालका एक भेद—वे० लोकपाल।

१. इन्द्र सामान्यका लक्षण

ति. प./३/६६ इवा रायसरिच्छा। =वेवोंमें इन्द्र राजाके सदृश होता है। स.सि./१/१४/१०८/३ इन्द्रतीति इन्द्र आरमा। ...अथवा इन्द्र इति नाम-कर्मोच्यते।

स. सि./४/४/२३६/१ अन्यदेवासाधारणाणिमाविगुणयोगाविम्बन्तीति इन्द्राः। =इन्द्र शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है 'इन्द्रतीति इन्द्रः' जो आज्ञा और ऐश्वर्य वाला है वह इन्द्र है। इन्द्र शब्दका अर्थ आरमा है। अथवा इन्द्र शब्द नामकर्मका बाची है (रा. वा./१/१/१४/६६/१६); (ध. १/१.१.३३/२३३/१)। जो अन्य देवोंमें असाधारण अणिमादि गुणोंके सम्बन्धसे शोभते हैं वे इन्द्र कहलाते हैं। (रा. वा./४/४/१/२१२/१६)।

२. अहमिन्द्रका लक्षण

त्रि. सा./२/२५...। भवणे कप्पे सव्वे हवन्ति अहमिन्दया तत्तो १२५। =स्वर्गनिके उपरि अहमिन्द्र हैं ते सर्व ही समान हैं। हीनाधिकपना तहाँ नहीं है।

अन. ध. १/४६/६६ पर उद्धृत "अहमिन्द्रोऽस्मि नेन्द्रोऽप्यौ मन्त्रोऽ-स्तोत्रास्तकथनाः। अहमिन्द्रास्म्यया स्थाति गतास्ते हि दुरोत्तमाः। नासूया परनिन्दा वा नात्मसत्तावा न मत्सरः। केवलं सुखसाद्भूता दौर्गन्ध्येते दिवौकसः। =मेरे सिवाय और इन्द्र कौन है। मैं ही तो इन्द्र हूँ। इस प्रकार अपनेको इन्द्र उद्धोषित करनेवाले कल्पातीत वेच अहमिन्द्र नामसे प्रख्यात हैं। न तो उनमें असूया है और न मत्सरता ही है, एवं न ये परकी निन्दा करते और न अपनी प्रशंसा ही करते हैं। केवल परम विभूतिके साथ सुखका अनुभव करते हैं।

३. दिगिन्द्रका लक्षण

त्रि. सा./२/२३-२२४...दिगिन्वा...१२३...ततराए...२२४। =जहुरि जैसे तत्रादि राजा कहिए सेनापति तैसे लोकपाल हैं।

४. प्रतीन्द्रका लक्षण

ति. प./३/६६.६६ जुवरायसमा हुवन्ति पठिहंदा ६६। इंदसमा पठि-इंदा १...६६। =प्रतीन्द्र युवराजके समान हंते हैं (त्रि. सा./२/२४) प्रतीन्द्र इन्द्रके बराबर हैं ६६।

अ. प./१/१३०५, ३०६...। गडिइवा इंदस्स वु चपुसु वि दिसासु पायम्मा १३०६। पुत्तवत्तसुवविषमपयावजुता हंमंति ते सव्वे १३०६। =इन्द्रके

प्रतन्द्र चारों ही दिशाओंमें जानने बाहिर ३०५। वे सप्त तुष्य बल, रूप, विक्रम एवं प्रतापसे युक्त होते हैं।

★ **हन्द्रकी सुधर्मा समाका वर्णन**—दे० सौधर्न।

★ **मवनवासी आदि देवोंमें हन्द्रोंका नाम निर्देश**
दे० बह बह नाम।

५. सात हन्द्र निर्देश

द्र. सं. /टी०/१/५ पर उद्धृत “मवनवासीवासीसा वितरदेवाणहोति वसीसा। कप्पामरचउवीसा चंदो स्रो णरो तिरिओ। = मवन-वासी देवोंके ४० हन्द्र, व्यन्तर देवोंके ३२ हन्द्र; कप्पवासी देवोंके २४ हन्द्र, उद्योतिष देवोंके चन्द्र और सूर्य ये दो, मनुष्योंका एक हन्द्र चक्रवर्ती, तथा तिर्यञ्चोंका हन्द्र सिंह ऐसे मिल कर १०० हन्द्र हैं। (विशेष दे० बह बह नामकी देवगति)।

हन्द्रक—ध. १४/५.६.६४१/४६५/६ उड्ड आदोणि विमानाणिदियाणि नाम। = उड्ड आदिक विमान हन्द्रक कहलाते हैं।

द्र. सं. /टी०/३५/११५ हन्द्रका अन्तर्धूमयः। = हन्द्रकका अर्थ अन्तर्धूमि है।
ति. प./२/३६ का विशेषार्थ “जो अपने पटलके सप्त बिलोंके बीचमें हो वह हन्द्रक बिल कहलाता है।” (ध. १४/५.६.६४१/४६५/६)।

ति. सा. ४७६/ भाषा “अपने-अपने पटलके बीचमें जो एक एक विमान पाए तिनका नाम हन्द्रक विमान है।

★ **स्वर्गके हन्द्रक विमानोंका प्रमाणादि**—दे० विमान।

★ **नरकके हन्द्रक बिलोंका प्रमाणादि**—दे० नरक/४।

हन्द्रजीत—(प. पु./सर्ग/श्लोक) “रावणका पुत्र था (८१५४) रावणकी मृत्यु पर विरक्त हो वीक्षा धारण कर ली। (७८/८१-८२) तथा मुक्तिको प्राप्त किया (८०१२८)।

हन्द्रत्याग—गर्भान्वयादि क्रियाओंमें से एक—दे० संस्कार/२।

हन्द्रपूजा—पूजाओंका एक भेद—दे० पूजा/१।

हन्द्रनन्दि—(जेनसाहित्य और इतिहास पृ० २७०/मेमीजी; द्र. सं./प्र. ८/ पं. जवाहर लाल; गो. क./पृ./१) = आप अममनन्दि आचार्य-के शिष्य थे। और सिद्धान्त चक्रवर्तीकी उपाधिसे विभूषित थे। नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती आपको बड़े गुरुभाई होनेके कारण गुरुवत् मानते थे। आपके द्वारा लिखित निम्न कृतियाँ हैं :—१. नीतिसार; २. समय भूषण; ३. हन्द्रनन्दि संहिता; ४. सुनि प्रायश्चित्त (प्रा०); ५. प्रतिष्ठापाठ; ६. पूजा कल्प; ७. शान्तिचक्र पूजा; ८. अङ्कुरारोपण; ९. प्रतिष्ठा संस्कारारोपण पूजा; १०. मातृका यन्त्र पूजा; ११. औषधि कल्प; १२. भूमिकल्प; १३. श्रुतावतार / समर्थ—आचार्य अममनन्दि क्योंकि चातुष्कार्यके समकालीन थे इसलिए आपका भी समय तदनुसार ई० श० १०-११ समझा जाता है।

हन्द्रनन्दि संहिता—आचार्य हन्द्रनन्दिकी ई० श० १०-११ की अपभ्रंश भाषाबद्ध रचना।

हन्द्रपथ—पा. पु./१६/श्लोक “प्रवाससे लौटनेपर युधिष्ठिर हन्द्रपथ

नगर बसा कर रहने लगे थे (४) क्योंकि यह कुरुक्षेत्रके पास है इसलिए वर्तमान देहली ही हन्द्रपथ है। यह सर्व प्रसिद्ध भी है।”

हन्द्रपुर—१. (म. पु./प्र. ४६ पं० पञ्चालाल) वर्तमान हन्दौर; २. रेवानदी पर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

हन्द्रभूति—पूर्व भवमें आदित्य विमानमें देव थे। (म. पु./७४/३५७) यह गौतम गोत्रीय ब्राह्मण थे। वेदपाठी थे। भगवात् वीरके समवशरण-में मानस्तम्भ देखकर मानभंग हो गया और ५०० शिष्योंके साथ वीक्षा धारण कर ली। तभी सात ऋद्धियाँ प्राप्त हो गयीं (म. पु./७४/३६६-३७०)। भगवात् महावीरके प्रथम गणधर थे। (म. पु./७४/३६६-३७२)। आपको आवण कु० १ के पूर्वार्द्ध कालमें श्रुतज्ञान जागृत हुआ था। उसी तिथिकी पूर्व रात्रिमें आपने अंगोंकी रचना करके सारे श्रुतको आगम निबद्ध कर दिया। (म. पु./७४/३६६-३७२)। कार्तिक कु० १५ को आपको केवलज्ञान प्रगट हुआ और विपुलाचल पर आपने निर्वाण प्राप्त किया। (म. पु./६६/५१५-५१६)।

हन्द्रराज—(क. पा. १/प्र. ७३ पं० महेन्द्र) गुर्जर नरेन्द्र जगत्तुंगका छोटा भाई था। इसने सात वैश्वके राजा श्रीवलभको जीतकर जगत्तुंगको वहाँका राजा बना दिया था। जगत्तुंगका ही पुत्र अमोघवर्ष प्रथम हुआ। हन्द्रराज राजाका पुत्र कर्क राजा था। इसने अमोघवर्षके लिए राष्ट्रकूटोंको जीतकर उसे राष्ट्रकूटका राज्य दिलाया था। राजा जगत्तुंगके अनुसार आपका समय—ई० ७६४-८१४। (विशेष दे० इतिहास/३/४)।

हन्द्रसेन—१. (बरांग चरित्र / सर्ग/श्लोक) मधुराका राजा (१६/५) ललितपुरके राजासे युद्ध होनेपर बरांग द्वारा युद्धमें भगाया गया (१८/१११); २. (प. पु./प्र. १२३/१६७ ‘मूल’), (प. पु./प्र. १ पं० पञ्चालाल) सेनसंघकी गुर्वावलीके अनुसार यह दिवाकरसेनके गुरु थे। समय—वि० ६२०-६६० (ई० ६६३-६०३)—दे० इतिहास/५/१८।

हन्द्राभिषेक—गर्भान्वयादि क्रियाओंमें से एक—दे० संस्कार/२।

हन्द्रायुध—(ह. पु./६६/५२-५३) उत्तर भारतका राजा था। इसके समयमें हो जिनपेणाचार्यने हरिवंशकी रचना प्रारम्भ की थी। तदनुसार इनका समय—श० सं ७०५ (वि. ८४०) ई० ७१०-७२३।

(ह. पु./प्र. १ पं० पञ्चालाल) स्व० ओझाके अनुसार हन्द्रायुध और चक्रायुध राठौर वंशमें से थे। स्व० चिन्तामणि विनायक वैद्यके अनुसार यह भण्डकुल (वर्मवंश) के थे। इनका पुत्र चक्रायुध था। इसका राज्य कन्नौजसे लेकर मारवाड़ तक फैला हुआ था।

हन्द्रावतार—गर्भान्वयादि क्रियाओंमें से एक—दे० संस्कार/२।

इन्द्रिय—शरीरधारी जीवको जाननेके साधन रूप स्पर्शनादि पाँच इन्द्रियाँ होती हैं। मनको ईषत् इन्द्रिय स्वीकार किया गया है। ऊपर दिखाई देनेवाली तो बाह्य इन्द्रियाँ हैं। इन्हें द्रव्येन्द्रिय कहते हैं। इनमें भी चक्षुषटलादि तो उस उस इन्द्रियके उपकरण होनेके कारण उपकरण कहलाते हैं; और अन्दरमें रहने वाला आँखका ब आरम्भ प्रदेशोंकी रचना विशेष निवृत्ति इन्द्रिय कहलाती है। क्योंकि वास्तवमें जाननेका काम इन्हीं इन्द्रियोंसे होता है उपकरणोंसे नहीं। परन्तु इनके पीछे रहनेवाले जीवके ज्ञानका क्षयोपशम व उपयोग भावेन्द्रिय है, जो साक्षात् जाननेका साधन है। उपरोक्त छहों इन्द्रियोंमें चक्षु और मन अपने विषयको स्पर्श किये बिना ही जानती हैं, इसलिए अप्राप्यकारी हैं। शेष इन्द्रियाँ प्राप्यकारी हैं। संयमकी अपेक्षा जिज्ञा व उपस्थ ये दो इन्द्रियाँ अत्यन्त प्रबल हैं और इसलिए योगीजन इनका प्रवृत्तिया निरोध करते हैं।

१.	मेद व लक्षण तथा तत्सम्बन्धी शंका समाधान
१	इन्द्रिय सामान्यका लक्षण ।
२	इन्द्रिय सामान्यके मेद ।
३	द्रव्येन्द्रियके उत्तर मेद ।
४	भावेन्द्रियके उत्तर मेद ।
*	लम्बि व उपयोग इन्द्रिय । —दे० वह वह नाम
*	इन्द्रिय व मन जीतनेका उपाय —दे० संयम/२
५	निवृत्ति व उपकरण भावेन्द्रियोंके लक्षण ।
६	भावेन्द्रिय सामान्यका लक्षण ।
७	पौंजो इन्द्रियोंके लक्षण ।
८	उपयोगको इन्द्रिय कैसे कह सकते हैं ।
९	चल रूप आत्म प्रदेशोंमें इन्द्रियपना कैसे घटित होता है ।
२.	इन्द्रियमें प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीपन
१	इन्द्रियोंमें प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीपनेका निर्देश
*	चार इन्द्रियों प्राप्त व अप्राप्त सब विषयोंको ग्रहण करती हैं । —दे० अवग्रह/३/५
२	चक्षुको अप्राप्यकारी कैसे कहते हो ।
३	श्रोत्रको भी प्राप्यकारी क्यों नहीं मानते ।
४	स्पर्शनादि सभी इन्द्रियोंमें भी कथंचित् अप्राप्यकारीपने सम्बन्धी ।
५	फिर प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीपनेसे क्या प्रयोजन
३.	इन्द्रिय-निर्देश
१	भावेन्द्रिय ही वास्तविक इन्द्रिय है ।
२	यदि भावेन्द्रियको ही इन्द्रिय मानते हो तो उपयोग यस्य दशमें या संशयादि दशमें जीव अनिन्द्रिय हो जायेगा ।
३	भावेन्द्रिय होनेपर ही द्रव्येन्द्रिय होती है ।
४	द्रव्येन्द्रियोंका आकार ।
५	इन्द्रियोंकी अवगाहना ।
६	इन्द्रियोंका द्रव्य व क्षेत्रकी अपेक्षा विषय ग्रहण ।
७	इन्द्रियोंके विषयका काम व भोग रूप विभाजन ।
८	इन्द्रियोंके विषयों सम्बन्धी दृष्टिमेद ।
९	ज्ञानके अर्थमें चक्षुका निर्देश ।
*	मन व इन्द्रियमें अन्तर सम्बन्धी —दे० मन/३
*	इन्द्रिय व इन्द्रिय प्राणमें अन्तर —दे० प्राण ।
*	इन्द्रियकषाय व क्रियारूप आत्मावोंमें अन्तर —दे० क्रिया ।
*	इन्द्रियोंमें उत्पत्ति व जिह्वा इन्द्रियकी प्रधानता । —दे० संयम/२ ।
४.	इन्द्रिय मार्गणा व गुणस्थान निर्देश
१	इन्द्रिय मार्गणाकी अपेक्षा जीवोंके मेद ।

*	दो-चार इन्द्रियवाले विकलेन्द्रिय; और पंचेन्द्रिय सकलेन्द्रिय कहलाते हैं । —दे० त्रस
२	एकेन्द्रियादि जीवोंके लक्षण ।
३	एकेन्द्रियसे पंचेन्द्रिय पर्यन्त इन्द्रियोंका स्वामित्व
*	एकेन्द्रियादि जीवोंके मेद । —दे० जीव समास/
*	एकेन्द्रियादि जीवोंकी अवगाहना —दे० अवगाहना/२
४	एकेन्द्रिय आदिकोमें गुणस्थानोंका स्वामित्व ।
*	सयोग व अयोग केवलीको पंचेन्द्रिय कहने सम्बन्धी । —दे० केवली/५ ।
५	जीव अनिन्द्रिय कैसे हो सकता है ।
*	इन्द्रियके स्वामित्व सम्बन्धी गुणस्थान, जीवसमास, मार्गणा स्थानादि २० प्रकृत्यादौ । —दे० त्रस
*	इन्द्रिय सम्बन्धी सत् (स्वामित्व), संस्था, क्षेत्र, स्पर्श, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुस रूप आठ प्रकृत्यादौ —दे० वह वह नाम
*	इन्द्रिय मार्गणामें आयके अनुसार ही व्यय होनेका नियम । —दे० मार्गणा
*	इन्द्रिय मार्गणामें सम्भव क्रमोंका बन्ध उदय सत्त्व । —दे० वह वह नाम
*	कौन-कौन जीव मरकर कहाँ-कहाँ उत्पन्न हो और क्या-क्या गुण उत्पन्न करे । —दे० जन्म/६
*	इन्द्रिय मार्गणामें भावेन्द्रिय इष्ट है । —दे० इन्द्रिय/३
५.	एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय निर्देश
*	त्रस व स्थावर । —दे० वह वह नाम
*	एकेन्द्रियोंमें जीवत्वकी सिद्धि । —दे० स्थावर
*	एकेन्द्रियोंका लोकमें अवस्थान —दे० स्थावर
*	एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय नियमसे सम्बृद्धि हो होते हैं । —दे० संवृद्धि
*	एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रियोंमें भंगोपाग, संस्थान, संहनन व दुःस्वर सम्बन्धी नियम । —दे० उदय
१	एकेन्द्रिय असंख्य होते हैं ।
*	एकेन्द्रिय आदिकोमें मनके अभाव सम्बन्धी —दे० संख्यी
*	एकेन्द्रिय जाति नामकमेंके बन्ध योग्य परिणाम । —दे० जाति
*	एकेन्द्रियोंमें सासादन गुणस्थान सम्बन्धी खर्चा । —दे० जन्म
*	एकेन्द्रिय आदिकोमें जायिक सत्यत्वके अभाव सम्बन्धी । —दे० तिर्यञ्च गति
*	एकेन्द्रियोंसे सीधा निकल अनुप्य हो जायिक सत्य-त्व व मोक्ष प्राप्त करनेकी सम्भावना । —दे० जन्म/५
*	विकलेन्द्रिय व पंचेन्द्रिय जीवोंका लोकमें अवस्थान । —दे० तिर्यञ्च/३

१. भेद व लक्षण तथा तत्सम्बन्धी शंका-समाधान

३. इन्द्रिय सामान्यका लक्षण

पं.सं./प्र.१/६५ अहमिदा जह वेवा अवितेसं अहमहं ति मण्णंता । ईसंति एक्केमं ईदा इव ईदियं जाणे ।६५। — जिस प्रकार अहमिन्द्र-वेव बिना किसी विशेषताके 'मैं इन्द्र हूँ, मैं इन्द्र हूँ' इस प्रकार मानते हुए ऐश्वर्यका स्वतन्त्र रूपसे अनुभव करते हैं, उसी प्रकार इन्द्रियों-को जानना चाहिए । अर्थात् इन्द्रियाँ अपने-अपने विषयोंको सेवन करनेमें स्वतन्त्र हैं । (घ./१/१.१.४/८५/१३०), (गो.जी./घ./१६४), (पं.सं./सं./१/७८)

स.सि./१/१४/१०८/३ इन्द्रतीति इन्द्र आत्मा । तस्य ह्रस्वभावस्य तदा वरणक्षयोपशमं सति स्वयमर्थार्थं गृहीतुमसमर्थस्य यदर्धोपलब्धिलिङ्गं तदिन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियमिच्छुच्यते । अथवा लीनमर्थं गमयतीति लिङ्गम् । आत्मनः सूक्ष्मस्यास्तित्वाधिगमे लिङ्गमिन्द्रियम् । यथा ब्रह्म धूमोऽग्नेः ।...अथवा इन्द्र इति नामकर्मोच्यते । तेन सृष्टिमिन्द्रिय-मिति । — १. इन्द्र शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है, 'इन्द्रतीति इन्द्रः' जो आत्मा और ऐश्वर्य वाला है वह इन्द्र है । यहाँ इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है । वह यद्यपि ह्रस्वभाव है तो भी मतिज्ञानावरणके क्षयोप-शमके रहते हुए स्वयं पदार्थोंको जाननेमें असमर्थ है । अतः उसको जो जाननेमें 'लिंग' (निमित्त) होता है वह इन्द्रका लिंग इन्द्रिय कही जाती है । २. अथवा जो लीन अर्थात् युद्ध पदार्थका ज्ञान कराता है उसे लिंग कहते हैं । इसके अनुसार इन्द्रिय शब्दका अर्थ हुआ कि जो सूक्ष्म आत्माके अस्तित्वका ज्ञान करानेमें 'लिंग' अर्थात् कारण है उसे इन्द्रिय कहते हैं । जैसे लोकमें धूम अग्निका ज्ञान करानेमें कारण होता है । ३. अथवा इन्द्र शब्द नामकर्मका वाची है । अतः यह अर्थ हुआ कि जिससे रबी गयी इन्द्रिय है । (रा.बा./१/१४/१/६६), (रा.बा./२/१५/१-२/१२६), (रा.बा./६/११/६०३/२८), (घ./१/१.१.३३/२३२/१), (घ./७/२.१.२/६/७)

घ./१/१.१.४/१३५-१३७/६ प्रत्यक्षनिरतानीन्द्रियाणि । अक्षानीन्द्रियाणि । अक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षविषयोऽक्षजो बोधो वा । तत्र निर-तानि व्यापृतानि इन्द्रियाणि ।...स्वैषां विषयः स्वविषयस्तत्र निश्चयेन निर्णयेन रतानीन्द्रियाणि ।...अथवा इन्द्रनादाधिपरयादिन्द्रियाणि । — १. जो प्रत्यक्षमें व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं । जिसका खुलासा इस प्रकार है, अक्ष इन्द्रियको कहते हैं, और जो अक्ष अक्षके प्रति अर्थात् प्रत्येक इन्द्रियके प्रति रहता है, उसे प्रत्यक्ष कहते हैं । जो कि इन्द्रियोंका विषय अथवा इन्द्रियजन्य ज्ञानरूप पड़ता है । उस इन्द्रिय विषय अथवा इन्द्रिय ज्ञान रूप जो प्रत्यक्षमें व्यापार करती हैं, उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं । २. इन्द्रियाँ अपने-अपने विषयमें रत हैं । अर्थात् व्यापार करती हैं । (घ./७/२.१.२/६/७) । ३. अथवा अपने अपने विषयका स्वतन्त्र आधिपत्य करनेसे इन्द्रियाँ कह-लाती हैं ।

गो.जी./जी.प्र./१६५/में उद्धृत "यदिन्द्रस्यात्मनो लिङ्गं यदि वा इन्द्रेण कर्मणा । सृष्टं जुष्टं तथा दृष्टं दत्तं वेति तदिन्द्रियः । — इन्द्र जो आत्मा ताका चिह्न सो इन्द्रिय है । अथवा इन्द्र जो कर्म ताकरि निपज्या वा सेया वा तैसे देख्या वा दीया सो इन्द्रिय है ।

२. इन्द्रिय सामान्यके भेद

त.सू./२/१५.१६,१६ पञ्चेन्द्रियाणि । १६। द्विविधानि । १६। स्पर्शनरसन-प्राणचक्षुःश्रोत्राणि । १६। — इन्द्रियाँ पाँच हैं । १६। वे प्रत्येक दो-दो प्रकारकी हैं । १६। स्पर्शन, रसन, प्राण, चक्षु और श्रोत्र ये इन्द्रियाँ हैं । १६। (रा.बा./६/१५/११/६०३/१६)

स.सि./२/१६/१७६/१ को पुनस्तौ द्वौ प्रकारौ । द्रव्येन्द्रियमावेन्द्रिय-

मिति । — प्रश्न—वे दो प्रकार कौन-से हैं । उत्तर—द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय (रा.बा./२/१६/१/१३०/२), (घ./१/१.१.३३/२३२/२), (गो.जी./घ./१६५)

३. द्रव्येन्द्रियके उत्तर भेद

त.सू./२/१७ निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् । १७। सा द्विविधा, बाह्याभ्यन्तरभेदात् (स.सि.) । — निर्वृत्ति और उपकरण रूप द्रव्येन्द्रिय है । १७। निर्वृत्ति दो प्रकारकी है—बाह्यनिर्वृत्ति और आभ्यन्तर-निर्वृत्ति । (स.सि./२/१७/१७५/४), (रा.बा./२/१७/२/१३०), (घ./१/१.१.३३/२३२/२)

स.सि./२/१७/१७५/८ पूर्ववत्तदपि द्विविधम् । — निर्वृत्तिके समान यह भी दो प्रकार की है—बाह्य और अभ्यन्तर । (रा.बा./२/१७/६/१३०/१६) (घ./१/१.१.३३/२३६/३)

४. भावेन्द्रियके उत्तर-भेद

त.सू./२/१८ लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम् । १८। — लब्धि और उपयोग रूप भावेन्द्रिय हैं । (घ./१/१.१.३३/२३६/४)

५. निर्वृत्ति व उपकरण भावेन्द्रियोंके लक्षण

स.सि./२/१७/१७५/३ निर्वृत्त्यते इति निर्वृत्तिः । केन निर्वृत्त्यते । कर्मणा । सा द्विविधा ; बाह्याभ्यन्तरभेदात् । उत्सेधाङ्गुलासंख्येय-भागप्रमितानां शुद्धात्मप्रवेशानां प्रतिनियतचक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनाव-स्थितानां वृत्तिराभ्यन्तरा निर्वृत्तिः । तेष्व्वात्मप्रवेशेष्विन्द्रियव्यपवेश-भाङ्गु यः प्रतिनियतसंस्थाननामकमौदयापादितान्यविशेषः पुद्गल-प्रचयः सा बाह्या निर्वृत्तिः । येन निर्वृत्तेरुपकारः क्रियते तदुप-करणम् । पूर्ववत्तदपि द्विविधम् । तत्राभ्यन्तरकृष्णशुक्लमण्डलं बाह्य-मक्षिपत्रपक्ष्मद्वयादि । एवं शेषेष्वपीन्द्रियेषु ह्येयम् । — रचनाका नाम निर्वृत्ति है । प्रश्न—यह रचना कौन करता है । उत्तर—कर्म । निर्वृत्ति दो प्रकारकी है—बाह्य और आभ्यन्तर । उत्सेधाङ्गुलके असंख्यातवर्गे भाग प्रमाण और प्रतिनियत चक्षु आदि इन्द्रियों-के आकार रूपसे अवस्थित शुद्ध आत्म प्रवेशोंकी रचनाको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं । तथा इन्द्रिय नामवाले उन्हीं आत्म-प्रवेशोंमें प्रतिनियत आकार रूप और नामकर्मके उदयसे विशेष अवस्थाको प्राप्त जो पुद्गल प्रचय होता है उसे बाह्य निर्वृत्ति कहते हैं । जो निर्वृत्तिका उपकार करता है उसे उपकरण कहते हैं । यह भी दो प्रकारका है ।...नेत्र इन्द्रियमें कृष्ण और शुक्लमण्डल आभ्यन्तर उपकरण हैं तथा पलक और दोनों बरीनी आदि बाह्य उपकरण हैं । इसी प्रकार शेष इन्द्रियोंमें भी जानना चाहिए । (रा.बा./२/१७/२-७/१३०), (घ./१/१.१.३३/२३२/२), (घ./१/१.१.३३/२३४/६), (घ./१/१.१.३३/२३६/३), (त.सा./२/४३)

त.सा./२/४१-४२ नेत्रादीन्द्रियसंस्थानावस्थितानां हि वर्तनम् । विशुद्धा-त्मप्रवेशानां तत्र निर्वृत्तिराभ्यन्तरा । ४१। तेष्व्वात्मप्रवेशेषु करणव्यप-वेशिषु । नामकर्मकृतावस्थः पुद्गलप्रचयोऽपरा । ४२। — बाह्य व आंतर निर्वृत्तियोंमेंसे आन्तर निर्वृत्ति वह है कि जो कुछ आत्म-प्रवेशोंकी रचना नेत्रादि इन्द्रियोंके आकारको धारण करके उत्पन्न होती है । वे आत्म प्रवेश इतर प्रवेशोंसे अधिक विशुद्ध होते हैं । ज्ञानके व ज्ञान साधनके प्रकरणमें ज्ञानावरणक्षयोपशमजन्य निर्म-लताको विशुद्धि कहते हैं । ४१। इन्द्रियाकार धारण करनेवाले आत्त-रंग इन्द्रिय नामक आत्मप्रवेशोंके साथ उन आत्मप्रवेशोंकी अव-लम्बन देने वाले जो शरीराकार अवयव इकट्ठे होते हैं उसे बाह्य-निर्वृत्ति कहते हैं । इन शरीरावयवोंकी इकट्ठे होकर इन्द्रियावस्था बननेके लिए अङ्गोपाङ्ग आदि नामकर्मके कुछ भेद सहायक होते हैं ।

गो.जी./टी./१६५/३६१/१८ पुनस्तेष्विन्द्रियेषु तत्सदावरणक्षयोपशमविशि-

आत्मकप्रवेशसंस्थानमन्यन्तरनिवृत्तिः । तद्वद्व्यवहारप्रवेशसंस्थानं बाह्यनिवृत्तिः । इन्द्रियपरिमाणतानोक्तमवर्णनात्स्वरूपस्पर्शार्थ-ज्ञानसहकारि यस्यव्यन्तरमुपकरणम् । तदाश्रयभूतत्वगादिकमाह-मुपकरणमिति आत्मव्यस्य १६६। — शरीर नामकर्मसे रचे गये शरीरके विश्व विशेष से द्रव्येन्द्रिय है । तहाँ जो निष्-निज इन्द्रियावरणकी क्षयोपशमताकी विशेषता लिये आत्माके प्रवेशनिका संस्थान से आन्मन्तर निवृत्ति है । बहुरि तिस ही क्षेत्रनिचे जो शरीरके प्रवेशनिका संस्थान से बाह्य निवृत्ति है । बहुरि उपकरण भी...तहाँ इन्द्रिय पदार्थिकरि आयी जो नोक्तमवर्णना तिनिका स्वरूप जो स्पर्शविषय ज्ञानका सहकारी होइ सो तो आन्मन्तर उपकरण है अरु ताके आश्रयभूत जो चामड़ी आदि से बाह्य उपकरण है । ऐसा विशेष जानना ।

६. भावेन्द्रिय सामान्यका लक्षण

रा. बा. १/१६/१३/६२/७ इन्द्रियभावपरिणतो हि जीवो भावेन्द्रियमिष्यते । — इन्द्रिय भावसे परिणत जीव ही भावेन्द्रिय शब्दसे कहना इह है ।

गो. जी. सू. १६६ मदिआवरणलज्जोबसमुत्थविमुद्धी हु तज्जबोहो । भावेन्द्रियम्... १६६ । — मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न जो आत्माकी (ज्ञानके क्षयोपशम रूप) विमुद्धि उनसे उत्पन्न जो ज्ञान वह तो भावेन्द्रिय है ।

७. पाँचों इन्द्रियोंके लक्षण

स. ति. २/१६/१७०/२ लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविवक्षा दृश्यते । अनेनास्था सुष्ठु पर्यायि, अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति । ततः पारतन्त्र्यात्स्पर्शनादीनां करणत्वम् । वीर्यान्तरायमतिज्ञानावरणक्षयोपशमाक्रोपाज्ञानमात्राभावात्स्पर्शनादीनां स्पर्शनेति स्पर्शनम् । रस्यते स्पर्शनेति रसनम् । प्रायते स्पर्शनेति प्राणम् । चक्षोरनेकार्थत्वादर्शनाथ-विवक्षायां चष्टे अर्थान्परिग्रहयनेनेति चक्षुः । श्रूयते स्पर्शनेति श्रोत्रम् । स्वातन्त्र्यविवक्षा च दृश्यते । इदं मे अक्षि सुष्ठु पर्यायि । अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोति । ततः स्पर्शनादीनां कर्तारि निष्पत्तिः । स्पृशतीति स्पर्शनम् । रसतीति रसनम् । जिघ्रसीति प्राणम् । चष्टे इति चक्षुः । शृणोति इति श्रोत्रम् । — लोकमें इन्द्रियोंको पारतन्त्र्य विवक्षा देखी जाती है । जैसे इस आँखसे मैं अच्छा देखता हूँ, इस कानसे मैं अच्छा सुनता हूँ अतः पारतन्त्र्य विवक्षामें स्पर्शन आदि इन्द्रियोंका कारणपना बन जाता है । वीर्यान्तराय और मतिज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशमसे तथा अंगोपांग नामकर्मके आत्मन्त्रसे आत्मा जिसके द्वारा स्पर्श करता है वह स्पर्शन इन्द्रिय है, जिसके द्वारा स्वाद लेता है वह रसन इन्द्रिय है, जिसके द्वारा सूँघता है वह घ्राण इन्द्रिय है । अक्षि धातुके अनेक अर्थ हैं । उनमेंसे यहाँ दर्शन रूप अर्थ लिया गया है, इसलिये जिसके द्वारा पदार्थोंको देखता है वह चक्षु इन्द्रिय है तथा जिसके द्वारा सुनता है वह श्रोत्र इन्द्रिय है । इसी प्रकार इन इन्द्रियोंको स्वातन्त्र्य विवक्षा भी देखी जाती है । जैसे यह मेरी आँख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है । और इसलिये इन स्पर्शन आदि इन्द्रियोंकी कर्ता कारकमें सिद्धि होती है । यथा—जो स्पर्श करती है वह स्पर्शन इन्द्रिय है, जो स्वाद लेती है वह रसन इन्द्रिय है, जो सूँघती है वह घ्राण इन्द्रिय है, जो देखती है वह चक्षु इन्द्रिय है, जो सुनती है वह कर्ण इन्द्रिय है । (रा. बा. २/१६/१/१३१/४) (घ. १/१.१.३३/२३७/६; २४१/६; २४३/४; २४५/६; २४७/२) ।

८. उपयोगको इन्द्रिय कैसे कह सकते हो

घ. १/१.१.३३/२३६/८ उपयोगस्य तत्फलत्वाद्विन्द्रियव्यपदेशानुपपत्तिरिति चेन्न, कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्तेः । कार्यं हि लोके कारणमनुवर्तमानं दृष्टं यथा घटाकारपरिणतं विज्ञानं घट इति । तथेन्द्रियनिवृत्त उपयोगोऽपि इन्द्रियमित्यपदिश्यते । इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रेण सृष्टमिति वा य इन्द्रवशाद्वर्तमानः स क्षयोपशमं प्राधान्येन विद्यत इति तस्येन्द्रियव्यपदेशो न्याय्य इति । — प्रश्न—उपयोग इन्द्रियोंका फल है, क्योंकि, उसकी उत्पत्ति इन्द्रियोंसे होती है, इसलिए उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा देना उचित नहीं है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, कारणमें रहनेवाले धर्मकी कार्यमें अनुवृत्ति होती है अर्थात् कार्य लोकमें कारणका अनुकरण करता हुआ देखा जाता है । जैसे, घटके आकारसे परिणत हुए ज्ञानको घट कहा जाता है, उसी प्रकार इन्द्रियोंसे उत्पन्न हुए उपयोगको भी इन्द्रिय संज्ञा दी गयी है । (रा. बा. २/१६/३-४/१३०) ।

९. चक्षु रूप आत्म प्रदेशोंमें इन्द्रियपना कैसे घटित होता है

घ. १/१.१.३३/२३२/७ आह, चक्षुरादीनामिन्द्रियाणां क्षयोपशमो हि नाम स्पर्शनेन्द्रियस्मैव किमु स्वात्मप्रवेशोपजायते, उत प्रतिनियतेति चेत् । किं चातः, न सर्वात्मप्रवेशेषु स्वसर्वावयवैः रूपाद्युपलब्धि-प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । न प्रतिनियतास्मावयवेषु वृत्तेः 'सिया द्विया, सिया अद्विया, सिया द्वियाद्विया' (घ. खं. प्र० १२/४.२.११.४/-मू. ७/३६७) इति वेदानामुक्तोऽवगतभ्रमणेषु जीवप्रवेशेषु प्रचनस्तु सर्वजीवानामान्यप्रसङ्गादिति । नैष दोषः, सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यनुपगमात् । न सर्वावयवैः रूपाद्युपलब्धिरपि तत्सहकारिकारणबाह्यनिवृत्तेरक्षेपजीवावयवव्यापित्वाभावात् ।

घ. १/१.१.३३/२३४/४ द्रव्येन्द्रियप्रमितजोवप्रवेशानां न भ्रमणमिति किन्नेष्यत इति चेन्न, तद्विभ्रमणमन्तरासुभ्रमज्जीवानां भ्रमद्विभ्रम्यादि-दर्शनानुपपत्तेः इति । — प्रश्न—जिस प्रकार स्पर्शन-इन्द्रियका क्षयोपशम सम्पूर्ण आत्मप्रवेशोंमें उत्पन्न होता है, उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम क्या सम्पूर्ण आत्मप्रवेशोंमें उत्पन्न होता है, या प्रतिनियत आत्मप्रवेशोंमें । १. आत्माके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम होता है यह तो माना नहीं जा सकता है, क्योंकि ऐसा मानने पर आत्माके सम्पूर्ण अवयवोंसे रूपादिककी उपलब्धिका प्रसंग आ जायेगा । २. यदि कहा जाय, कि सम्पूर्ण अवयवोंसे रूपादिककी उपलब्धि होती ही है, तो यह भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, सर्वांगसे रूपादिका ज्ञान होता हुआ पामा नहीं जाता । इसलिये सर्वांगमें तो क्षयोपशम माना नहीं जा सकता है । ३. और यदि आत्माके अतिरिक्त अवयवोंमें चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम माना जाय, तो भी कहना नहीं बनता है, क्योंकि ऐसा मान लेनेपर 'आत्मप्रवेश चल भी हैं, अचल भी हैं, और चलाचल भी हैं,' इस प्रकार वेदानाप्रभुत्तेके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जानेपर, जीव प्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें सम्पूर्ण जीवोंको अन्धपनेका प्रसंग आ जायेगा, अर्थात् उस समय चक्षु आदि इन्द्रियाँ रूपादिको ग्रहण नहीं कर सकेंगी । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की है । परन्तु ऐसा मान लेनेपर भी, जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिककी उपलब्धिका प्रसंग भी नहीं आता है, क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें सहकारी कारण रूप बाह्य निवृत्ति जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें नहीं पायी जाती है । प्रश्न—द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीव प्रदेशोंका भ्रमण नहीं होता, ऐसा क्यों नहीं मान लेते हो । उत्तर—नहीं, क्योंकि, यदि द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं माना जावे, तो अत्यन्त द्रुतगतिसे भ्रमण करते हुए जीवोंको भ्रमण करती हुई पृथिवी आदिका ज्ञान नहीं हो सकता है ।

२-इन्द्रियमें प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीपना :

१. इन्द्रियोंमें प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीपनेका निर्देश

पं. सं./प्रा./१/६८ पुष्टं सुषेदि सत्त्वं अपुष्टं पुण वि पस्सवे रूखं । फासं रसं च गंधं बद्धं पुष्टं वियाणेष । ६८ । —ओत्रेन्द्रिय स्पृष्ट शब्दको सुनती है । चक्षुरिन्द्रिय अस्पृष्ट रूपको देखती है । स्पर्शनेन्द्रिय रसनेन्द्रिय और घ्राणेन्द्रिय क्रमशः बद्ध और स्पृष्ट, स्पर्श, रस और गन्धको जानती है । ६८ ।

स. सि./१/१६/११८ पर उद्भूतं “पुष्टं सुषेदि सत्त्वं अपुष्टं चैव पस्सवे रूखं । गंधं रसं च फासं पुष्टमपुष्टं वियाणादि । —ओत्र स्पृष्ट शब्दको सुनता है और अस्पृष्ट शब्दको भी सुनता है, नेत्र अस्पृष्ट रूपको ही देखता है । तथा घ्राण, रसना और स्पर्शन इन्द्रियों क्रमसे स्पृष्ट और अस्पृष्ट गन्ध, रस और स्पर्शको जानती है ।

ध. १३/५,५,२७/२२५/१३ सज्जेसु इंदिपसु अपत्तस्थगहणसत्तिसंभवावो । —सभी इन्द्रियोंमें अप्राप्त ग्रहणकी शक्तिका पाया जाना सम्भव है ।

२. चक्षुको अप्राप्यकारी कैसे कहते हो

स. सि./१/१६/११८/६ चक्षुषोऽप्राप्यकारित्वं कथमध्यवसीयते । आगमतो युक्तितश्च । आगमतः (वे० २/१/२) । युक्तितश्च अप्राप्यकारि चक्षुः, स्पृष्टानवग्रहात् । यदि प्राप्यकारि स्यात् त्वगिन्द्रियवत् स्पृष्टमञ्जनं गृहीयात् न तु गृह्यायतो मनोबद्धप्राप्यकारीरयमेतयम् । —प्रश्न—चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है यह कैसे जाना जाता है । उत्तर—आगम और युक्तिते जाना जाता है । आगमसे (वे० २/१/१) युक्तिते यथा—चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है, क्योंकि वह स्पृष्ट पदार्थको नहीं ग्रहण करती । यदि चक्षु इन्द्रिय प्राप्यकारी होती तो वह त्वचा इन्द्रियके समान स्पृष्ट हुए अंजनको ग्रहण करती । किन्तु वह स्पृष्ट अंजनको नहीं ग्रहण करती है इससे मात्स्य होता है कि मनके समान चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है । (रा. बा./१/१६/२/६७/१२) ।

रा. बा./१/१६/२/६७/२३ अत्र केचिदाहुः—प्राप्यकारि चक्षुः आवृत्तानवग्रहात् त्वगिन्द्रियवदिति ; अत्रोच्यते—काचाभ्रपटलस्फटिकावृत्तायामग्रहे सति अव्यापकत्वादसिद्धो हेतुः—भौतिकत्वात् प्राप्यकारि चक्षुः रगिनवदिति चेत् ; न ; अयस्कान्तेनैव प्रयुक्तत्वात् । ...अयस्कान्तोपलब्ध अप्राप्यलोहमाकर्षयति न व्यग्रहितमाकर्षयति नातिविप्रकृष्टमिति संशयावस्थमेतदिति । अप्राप्यकारित्वे संशयविपर्ययभाव इति चेत् ; न ; प्राप्यकारित्वेऽपि तद्विशेषात् । करिचदाह—ररिमवच्चक्षुः, तैजसत्वात्, तस्मात्प्राप्यकारीति, अग्निवदिति ; एतच्चायुक्त्युः अन्त्युपगमात् । तेजोलक्षणमौष्म्यमिति कृत्वा चक्षुरिन्द्रियस्थानमुष्णं स्यात् । न च तद्वेशं स्पर्शनेन्द्रियस्य उष्णस्पर्शोपलम्भि दृष्टमिति । इतश्च, अतैजसं चक्षुः भासुरत्वानुपलब्धेः । ...नक्तं चरररिमदर्शनाद् ररिमवच्चक्षुरिति चेत् ; न, अतैजसोऽपि पुद्गलद्रव्यस्य भासुरत्वपरिणामोपपत्तेरिति । किंच, गतिमद्वैधर्म्यात् । इह यद् गतिमद्वयति न तत् संनिवृत्तिविप्रकृष्टावर्थाविभिन्नकालं प्राप्नोति, न च तथा चक्षुः । चक्षुर्हि शालाचन्द्रमसाभिन्नकालमुपलभते, ...तस्मान्न गतिमचक्षुरिति । यदि च प्राप्यकारि चक्षुः स्यात्, तस्मात्तां रात्रौ दूरेऽप्यौ प्रज्वलति तत्समीपगतद्रव्योपलम्भनं भवति कुतो नान्तरालगतद्रव्यालोचनम् । ...किंच, यदि प्राप्यकारि चक्षुः स्यात् साम्तराधिकग्रहणं न प्राप्नोति । नहीन्द्रियान्तरविषये गन्धादी सान्तरग्रहणं दृष्टं नाप्यधिकग्रहणम् । —प्रश्न—चक्षु प्राप्यकारी है क्योंकि वह ढके हुए पदार्थको नहीं देखती । जैसे कि स्पर्शनेन्द्रिय । उत्तर—काँच, अन्नक, स्फटिक आदिसे आवृत पदार्थोंको चक्षु बराबर देखता है । अतः पक्षमें भी अप्रापक होनेसे उक्त हेतु असिद्ध है । प्रश्न—भौतिक

होनेसे अग्निवत् चक्षुप्राप्यकारी है । उत्तर—बुम्बक भौतिक होकर भी अप्राप्यकारी है । ...जिस प्रकार बुम्बक अप्राप्त लोहेको खींचता है परन्तु अति दूरवर्ती अतीत अनागत या व्यवहित लोहेको नहीं खींचता । उसी प्रकार चक्षु भी न व्यवहितको देखता है न अति दूरवर्तीको ही, क्योंकि पदार्थोंकी शक्तियाँ मर्यादित हैं । प्रश्न—चक्षुके अप्राप्यकारी हो जानेपर चाक्षुष ज्ञान संशय व विपर्यय मुक्त हो जायेगा । उत्तर—नहीं, क्योंकि प्राप्यकारीमें वह पाये ही जाते हैं । प्रश्न—चक्षु चूँकि तेजो द्रव्य है । अतः इसके किरणें होती हैं, और यह किरणोंके द्वारा पदार्थसे सम्बन्ध करके ही ज्ञान करता है जैसे कि अग्नि । उत्तर—चक्षुको तेजो द्रव्य मानना अयुक्त है । क्योंकि अग्नि तो गरम होती है, अतः चक्षु इन्द्रियका स्थान उष्ण होना चाहिए । अग्निकी तरह चक्षु में (प्रकाश) रूप भी होना चाहिए पर न तो चक्षु उष्ण है, और न भासुररूपवाली है । प्रश्न—जिह्वा आदि निहाचर जानवरोंकी आँखें रातको चमकती हैं अतः आँखें तेजो द्रव्य हैं । उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि पार्थिव आदि पुद्गल द्रव्योंमें भी कारणवश चमक उत्पन्न हो जाती है—जैसे पार्थिव मणि व जलीय नर्फ । प्रश्न—चक्षु गतिमान है, अतः पदार्थोंके पास जाकर उसे ग्रहण करती हैं । उत्तर—जो गतिमान होता है, वह समीपवर्ती व दूरवर्ती पदार्थोंसे एक साथ सम्बन्ध नहीं कर सकता जैसे कि—स्पर्शनेन्द्रिय । किन्तु चक्षु समीपवर्ती शाखा और दूरवर्ती चन्द्रमाको एक साथ जानता है । अतः गतिमानसे विलक्षण प्रकारका होनेसे चक्षु अप्राप्यकारी है । यदि गतिमान होकर चक्षु प्राप्यकारी होता तो अँधियारी रातमें दूर देशवर्ती प्रकाशको देखते समय उसे प्रकाशके पासमें रखे पदार्थोंका तथा मध्यके अन्तरालमें स्थित पदार्थोंका ज्ञान भी होना चाहिए । यदि चक्षु प्राप्यकारी होता तो जैसे शब्द कानके भीतर सुनाई देता है उसी तरह रूप भी आँखके भीतर ही दिखाई देना चाहिए था । आँखके द्वारा जो अन्तरालका ग्रहण और अपनेसे बड़े पदार्थोंका अधिक रूपमें ग्रहण होता है वह नहीं होना चाहिए ।

३. ओत्र को भी प्राप्यकारी क्यों नहीं मानते

रा. बा./१/१६/२/६८/२४ करिचदाह—ओत्रमप्राप्यकारि विप्रकृष्टविषय-ग्रहणादिति ; एतच्चायुक्त्युः असिद्धत्वात् । साध्यं तावदेतत्—विप्रकृष्टं शब्दं गृह्णाति ओत्रम् उत घ्राणेन्द्रियमद्वयगणं स्वविषयभावपरिणतं पुद्गलद्रव्यं गृह्णाति इति । विप्रकृष्ट-शब्द-ग्रहणे च स्वकर्णान्तर्विलास-मशकशब्दो नोपलभ्येत । नहीन्द्रियं किंचिदेकं दूरस्पृष्टविषयग्राहि दृष्टमिति । ...प्राप्तावग्रहे ओत्रस्य दिग्देशभेदविशिष्टद्रव्यग्रहणाभाव इति चेत् ; न ; शब्दपरिणतविसर्पपुद्गलवैगशक्तिविशेषस्य तथा भावोपपत्तेः, सूक्ष्मत्वात् अप्रतिघातात् समन्ततः प्रवेशाच्च । —प्रश्न—(नौट्ट कहते हैं) ओत्र भी चक्षुकी तरह अप्राप्यकारी है, क्योंकि वह दूरवर्ती शब्दको सुन लेता है । उत्तर—यह मत ठीक नहीं है, क्योंकि ओत्रका दूरसे शब्द सुनना असिद्ध है । वह तो नाककी तरह अपने बेशमें आये हुए शब्द पुद्गलोंको सुनता है । शब्द वर्णगाएँ कानके भीतर ही पहुँचकर सुनायी देती हैं । यदि कान दूरवर्ती शब्दको सुनता है तो उसे कानके भीतर घुसे हुए मच्छरका भिनभिनाना नहीं सुनाई देना चाहिए, क्योंकि कोई भी इन्द्रिय अति निकटवर्ती व दूरवर्ती दोनों प्रकारके पदार्थोंको नहीं जान सकता । प्रश्न—ओत्रको प्राप्यकारी माननेपर भी ‘असुक्त देशकी असुक्त दिशामें शब्द है’ इस प्रकार दिग्देशविशिष्टताके साथ विरोध आता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि वेगवात् शब्द परिणत पुद्गलोंके त्वरित और नियत देशादिसे आनेके कारण उस प्रकारका ज्ञान हो जाता है । शब्द पुद्गल अत्यन्त सूक्ष्म हैं, वे चारों ओर फैलकर ओताओंके कानोंमें प्रविष्ट होते हैं । कहीं प्रतिघात भी प्रतिकूल बायु और दीवार आदि से हो जाता है ।

४. स्पर्शनादि सभी इन्द्रियोंमें भी कथंचित् अप्राप्त्य-कारोपने सम्भवही

ध. १/१९, ११४/३५६/२ केवेन्द्रियेवंप्राप्त्यार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्न, एकेन्द्रियेषु योग्यदेशस्थितनिधिषु निधिस्थितप्रदेश एव प्रारोह-सुकरयन्थानुपपत्तिः स्पर्शनस्याप्राप्त्यार्थग्रहणसिद्धेः । केवेन्द्रियाणाम-प्राप्त्यार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति । चेन्माधुदुपलम्बस्तथापि तदस्येव । यद्युपलम्भास्त्रिकालगोचरमवेषं पर्यच्छेत्त्यदुपलम्बस्याभावोऽ-भविष्यत् । न चैवमनुपलम्भात् । = प्रश्न—शेष इन्द्रियोंमें अप्राप्त्यका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिए उनसे अर्थावग्रह नहीं होना चाहिए । उत्तर—नहीं, क्योंकि एकेन्द्रियोंमें उनका योग्य देशमें स्थित निधिवाले प्रदेशमें ही अंकुरोका फैलाव अन्वया बन नहीं सकता, इसलिए स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त्य अर्थका ग्रहण, अर्थात् अर्थावग्रह, बन जाता है । प्रश्न—इस प्रकार यदि स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त्य अर्थका ग्रहण करना बन जाता है तो बन जाओ । फिर भी शेष इन्द्रियोंके अप्राप्त्य अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है ; उत्तर—नहीं, क्योंकि, यदि शेष इन्द्रियोंसे अप्राप्त्य अर्थका ग्रहण करना क्षयोपशमिक ज्ञानके द्वारा नहीं पाया जाता है तो मत पाया जावे । तो भी वह है ही, क्योंकि यदि हमारा ज्ञान त्रिकाल गोचर समस्त पदार्थोंको जाननेवाला होता तो अनुपलम्बका अभाव सिद्ध हो जाता अर्थात् हमारा ज्ञान यदि सभी पदार्थोंको जानता तो कोई भी पदार्थ उसके लिए अनुपलम्ब न होता । किन्तु हमारा ज्ञान तो त्रिकालवर्ती पदार्थोंको जाननेवाला है नहीं, क्योंकि सर्वपदार्थोंको जाननेवाले ज्ञानकी हमारे उपलब्धि ही नहीं होती है ।

ध. १३/४४, २७/२२४/१३ होबु गाम अपस्थगहणं चिन्तित्तियणोद्दिद्याणं, ण सेसिदियाणं; तहोबलंभाभावादो न्ति । न हिदिएसु फासिदियस्स अपत्तणिहिरगुबुबलंभादो । तनुबलंभो च तस्य पारोहमोच्छणाबुब-लम्भदे । सेसिदियाणपत्तत्थगहणं कुहोवगम्भदे । जुत्तीदो । तं जहा-चाणिदिय-जिभिदिय-फासिदियाणमुक्कस्सविसओ । नवजोयणाणि । जदि एवेसिन्दिद्याणमुक्कस्सलओवसमगदजीवो नवसु जोयणेषु दिठदव्वेहिंतो विप्पडिय आगदयोगल्लाणं जिम्भा-चाण-फासिदिएसु लरगाणं रस-गंध-कासे जाणदि तो समंतदो नवजोयणम्भंतरद्विद्यूह-भक्खणं तगंधजणिदअसादं च तस्स पसज्जेज्ज । न च एवं, तिन्विदिय-वखओवसमगवक्कवट्ठोणं पि असायसायरंतोपवेसप्पसंगादो । किं च-तिव्वलओवसमगदजीवाणं मरणं पि हूज्ज, नवजोयणम्भंतर-द्वियविसेण जिम्भाए संवत्थेण धादियाणं नवजोयणम्भंतरद्विदअगिणा वज्झमाणाणं च जीवणाणुववत्तीदो । किं च—ण तैसि महरभोयणं वि संभवदि, सगवत्तेलंतोदिठयसियदुअ-पिचुमंदकडुइरसेण मिलिद-बुद्धस्स महरत्ताभावादो । तम्हा सेसिदियाणं पि अपत्तगहणमरिथ ति इच्छिदव्वं । = प्रश्न—चक्षुइन्द्रिय और नोइन्द्रियके अप्राप्त्य अर्थ करना रहा आवे, किन्तु शेष इन्द्रियोंके वह नहीं बन सकता; क्योंकि, वे अप्राप्त्य अर्थको ग्रहण करती हुई नहीं उपलब्ध होतीं ; उत्तर—नहीं, क्योंकि एकेन्द्रियोंमें स्पर्शन इन्द्रिय अप्राप्त्य निधिको ग्रहण करती हुई उपलब्ध होती है, और यह बात उस ओर प्रारोह छोड़नेसे जानी जाती है । प्रश्न—शेष इन्द्रियाँ अप्राप्त्य अर्थको ग्रहण करती हैं, यह किस प्रमाणसे जाना जाता है ; उत्तर—१. युक्तिये जाना जाता है । यथा - प्राणेन्द्रिय, जिह्वेन्द्रिय और स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषय नौ योजन है । यदि इन इन्द्रियोंके उत्कृष्ट क्षयोपशमको प्राप्त हुआ जोव नौ योजनके भीतर स्थित ब्रह्मोंमें से निकलकर आवे हुए तथा जिह्वा, प्राण और स्पर्शन इन्द्रियोंसे लगे हुए पुद्गलोंके रस, गन्ध और स्पर्शको जानता है तो उसके चारों ओरसे नौ योजनके भीतर स्थित विष्ठाके भक्षण करनेका और उसकी गन्धके सूँघनेसे उत्पन्न हुए दुःखका प्रसंग प्राप्त होगा । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा

माननेपर इन्द्रियोंके तीव्र क्षयोपशमको प्राप्त हुए चक्षुमर्तियोंके भी असाता रूपी सागरके भीतर प्रवेश करनेका प्रसंग आता है । २. दूसरे, तीव्र क्षयोपशमको प्राप्त हुए जीवोंका मरण भी हो जायेगा क्योंकि नौ योजनके भीतर स्थित अग्निसे जलते हुए जीवों-का जीना नहीं बन सकता है । ३. तीसरे, ऐसे जीवोंके मधुर भोजन-का करना भी सम्भव नहीं है, क्योंकि, अपने क्षेत्रके भीतर स्थित तीखे रसवाले वृक्ष और नीमके कटुक रससे मिले हुए दूधमें मधुर रसका अभाव हो जायेगा । इसीलिए शेष इन्द्रियाँ भी अप्राप्त्य अर्थको ग्रहण करती हैं, ऐसा स्वीकार करना चाहिए ।

५. फिर प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीसे क्या प्रयोजन

ध. १/१९, ११४/३५६/३ न कास्स्येनाप्राप्त्यमर्थस्यानिःसृतत्वमुत्तरं वा ब्रूमहे यतस्तत्त्वग्रहादिनिदानमिन्द्रियाणामप्राप्यकारित्वमिति । किं तद्धि । कथं चक्षुरनिन्द्रियाभ्यामनिःसृतामुक्तावग्रहादि तयोरपि प्राप्य-कारित्वप्रसंगमिति चेन्न । योग्यदेशावस्थितेरेव प्राप्तेरभिधानात् । तथा च रसगन्धस्पर्शानां स्वप्राप्तिरितिन्द्रियैः स्पष्टं स्वयोग्यवैशान्वयस्थितिः शब्दस्य च । रूपस्य चक्षुषाभिमुखताया, न तत्परिच्छेदिना चक्षुषा प्राप्यकारित्वमनिःसृतामुक्तावग्रहादिसिद्धेः । = पदार्थके पुरी तरहसे अनिसृतपनेको और अनुक्तपनेको हम प्राप्त नहीं कहते हैं । जिससे उनके अवग्रहादिका कारण इन्द्रियोंका अप्राप्यकारीपना होवे । प्रश्न—तो फिर अप्राप्यकारीपनेसे क्या प्रयोजन है । और यदि पुरी तरहसे अनिःसृत और अनुक्तके अवग्रहादि कैसे हो सकेंगे । यदि चक्षु और मनसे भी पूर्वोक्त अनिःसृत और अनुक्तके अवग्रहादि माने जावेंगे तो उन्हें भी प्राप्यकारित्वका प्रसंग आ जायेगा । उत्तर—नहीं, क्योंकि, इन्द्रियोंके ग्रहण करनेके योग्य देशमें पदार्थोंकी अव-स्थितिको ही प्राप्ति कहते हैं । ऐसी अवस्थामें रस, गन्ध और स्पर्श-का उनको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियोंके साथ अपने-अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है । शब्दका भी उसको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियके साथ अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है । उसी प्रकार रूपका चक्षुके साथ अभिमुख रूपसे अपने देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है, क्योंकि, रूपको ग्रहण करनेवाले चक्षुके साथ रूपका प्राप्यकारीपना है । तथा अनिःसृत व अनुक्तका अवग्रह आदि नहीं बनता है ।

३. इन्द्रिय-निर्देश

१. भावेन्द्रिय ही वास्तविक इन्द्रिय है

ध. १/१९, २७/२६२/४ केवलमिदमर्थमिचारादिति नैव दोषः, भावेन्द्रियतः पञ्चेन्द्रियस्याभ्युपगमात् । प्रश्न—केवलमें पंचेन्द्रिय होते हुए भी भावेन्द्रियाँ नहीं पायी जाती हैं, इसीलिए व्यभिचार दोष आता है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँपर भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा पंचेन्द्रियपना स्वीकार किया है ।

ध. २/१, ४४४/४ दब्बेदियाणं पिप्पत्ति पडुच्च के वि हस पाणे मणति । तण्ण धड्ढे । कुदो । भाविदियाभावादो । भाविदियं गाम पंचण्हमि-दियाणं लओवसमो । न सो लोणावरणे अरिथ । अध दम्पियस्स जदि गहणं कोरदि तो सण्णोमपपज्झाकाले सत्त पाणा पिठिदूण दो केव पाणा मणति, पंचण्हं दब्बेदियाणमभावादो । = कितने ही आचार्य ब्रह्मेन्द्रियोंकी पूर्णताकी अपेक्षा केवलोंके दश प्राण कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता, क्योंकि, सयोगी जिनके भावेन्द्रियाँ नहीं पायी जाती हैं । पंचों इन्द्रियावरण कर्मके क्षयो-पशमको भावेन्द्रियाँ कहते हैं । परन्तु जिनका आवरण कर्म समूल

नष्ट हो गया है उनके वह क्षयोपशम नहीं होता है। और यदि प्राणी-में द्रव्येन्द्रियोंका ही ग्रहण किया जावे तो संज्ञी जीवोंके अनिन्द्रिय-कावमें सात प्राणोंके स्थानपर कुल दो ही प्राण कहे जायेंगे, क्योंकि, उनके पाँच द्रव्येन्द्रियोंका अभाव होता है।

घ. ६/२.१.१५/६१/६ परिसिद्धिवावरणस्य सत्त्ववादिफहयाणं संतो-
वसमेण वेसवादिफहयाणमुदरण चवस्तु-सोद-वाण-निन्द्रियवावरणां
वेसवादिफहयाणमुदयवत्तएण तैसि चैव संतोवसमेण तैसि सत्त्ववादि-
फहयाणमुदरण ओ उप्पणो जीवपरिणामो सो खओवसमिओ बुधवे।
कुदो। पुव्वुत्ताणं फहयाणं खओवसमे हि उप्पणत्तादो। तस्स जीव-
परिणामस्स एहिदियमिदि सण्णा।

घ. ६/२.१.१५/६६/५ फासिद्धिवावरणादीनं मदिआवरणे अंतम्भावादो।
—स्पर्शेन्द्रियावरण कर्मके सर्वघाती स्पर्शकोके सर्वोपशमसे, उसीके
वैशधाती स्पर्शकोके उदयसे, चक्षु, श्रोत्र, घ्राण और जिह्वा इन्द्रियावरण
कर्मके वैशधाती स्पर्शकोके उदय क्षयसे जो जीव परिणाम उत्पन्न
होता है उसे क्षयोपशम कहते हैं, क्योंकि, वह भाव पूर्वोक्त स्पर्शकोके
क्षय और उपशम भावसे ही उत्पन्न होता है। इसी जीव परिणामकी
एकेन्द्रिय संज्ञा है। स्पर्शेन्द्रियाधिक आवरणोंका मति आवरणमें
ही अन्तर्भाव हो जानेसे उनके पृथक् उपवेशकी आवश्यकता नहीं
समझी गयी।

२. यदि भावेन्द्रियको ही इन्द्रिय मानते हो तो उचचोग
क्षुण्य दशमें या संशयादि दशमें जीव अनिन्द्रिय
हो जायेगा

घ. १/१.१.४/१३६/१ इन्द्रियवैकल्यामनोऽनवस्थानानध्यवसायालोकाय-
भावावस्थायां क्षयोपशमस्य प्रत्यक्षविषयक्यापाराभावात्सत्तात्मनोऽ-
निन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, गच्छतीति गौरिति व्युत्पादितस्य
गोशब्दस्यागच्छद्गोपशमोऽपि प्रवृत्त्युपलम्भात्। भवतु तत्र रूढिबल-
लाभादिति चेदत्रापि तल्लाभावेवास्तु, न करिचहोषः। विशेषभाव-
तस्तैषां सङ्ख्यतिकररूपेण व्यापृतिः व्याप्नोतीति चेन्न, प्रत्यक्षे
नीतिनियमिते रतानीति प्रतिपादनात्। —संशयविपर्ययावस्थायां
निर्णयारमकरतैरभावात्सत्तात्मनोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, रूढि-
बललाभाभ्युपगम प्रवृत्त्यविरोधात्। अथवा स्ववृत्तिरतानीन्द्रियाणि।
संशयविपर्ययनिर्णयादौ वर्तनं वृत्तिः तस्यां स्ववृत्तौ रतानीन्द्रि-
याणि। निर्व्यापारावस्थायां नेन्द्रियव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, उक्तो-
त्तरत्वात्। —प्रश्न—इन्द्रियोंकी विकलता, मनकी चंचलता और
अनध्यवसायके सद्भावमें तथा प्रकाशादिकके अभावरूप अवस्थामें
क्षयोपशमका प्रत्यक्ष विषयमें व्यापार नहीं हो सकता है, इसलिए
उस अवस्थामें आत्माके अनिन्द्रियपना प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—ऐसा
नहीं है, क्योंकि जो गमन करती है उसे गौ कहते हैं। इस तरह 'गौ'
शब्दकी व्युत्पत्ति हो जानेपर भी नहीं गमन करनेवाले गौ पदार्थमें
भी उस शब्दकी प्रवृत्ति पायी जाती है। प्रश्न—भले ही गौ पदार्थमें
रूढ़िके बलसे गमन नहीं करती हुई अवस्थामें भी 'गौ' शब्दकी
प्रवृत्ति होखी। किन्तु इन्द्रिय वैकल्यादि रूप अवस्थामें आत्माके
इन्द्रियपना प्राप्त नहीं हो सकता है। उत्तर—यदि ऐसा है तो आत्मा-
में भी इन्द्रियोंकी विकलतादि कारणोंके रहनेपर रूढ़िके बलसे इन्द्रिय
शब्दका व्यवहार मान लेना चाहिए। ऐसा मान लेनेमें कोई दोष
नहीं आता है। प्रश्न—इन्द्रियोंके नियामक विशेष कारणोंका
अभाव होनेसे उनका संकर और व्यतिकर रूपसे व्यापार होने लगेगा।
अर्थात् या तो वे इन्द्रियाँ एक दूसरी इन्द्रियके विषयके विषयको
ग्रहण करेंगी या समस्त इन्द्रियोंका एक ही साथ व्यापार होगा।
उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि इन्द्रियाँ अपने नियमित
विषयमें ही रत हैं, अर्थात् व्यापार करती हैं, ऐसा पहले ही कल्पन कर

अवश्य है। इसलिए संकर और व्यतिकर दोष नहीं आता है। प्रश्न—
संशय और विपर्यय रूप ज्ञानकी अवस्थामें नियामक रति
अर्थात् प्रवृत्तिका अभाव होनेसे उस अवस्थामें आत्माकी अनिन्द्रिय-
पनेकी प्राप्ति हो जावेगी। उत्तर—१. नहीं, क्योंकि रूढ़िके बलसे
निर्णयारमक और अनिर्णयारमक इन दोनों अवस्थाओंमें इन्द्रिय
शब्दकी प्रवृत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता है। २. अथवा
अपनी-अपनी प्रवृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं इसका
खुलासा इस प्रकार है। संशय और विपर्यय ज्ञानके निर्णय आदिके
करनेमें जो प्रवृत्ति होती है, उसे वृत्ति कहते हैं। उस अपनी वृत्तिमें
जो रत हैं उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं। प्रश्न—अब इन्द्रियाँ अपने
विषयमें व्यापार नहीं करती हैं, तब उन्हें व्यापार रहित अवस्थामें
इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकेगी। उत्तर—ऐसा नहीं कहना, क्योंकि
इसका उत्तर पहले दे आये हैं कि रूढ़िके बलसे ऐसी अवस्थामें भी
इन्द्रिय व्यवहार होता है।

३. भावेन्द्रिय होनेपर ही द्रव्येन्द्रिय होती है

घ. १/१.१.४/१३६/७ शब्दस्पर्शरसगन्धस्पर्शानावरणकर्मणां क्षयोपशमाद्
द्रव्येन्द्रियनिबन्धनादिन्द्रियाणीति यावत्। भावेन्द्रियकार्यत्वाद्
द्रव्येन्द्रियस्य व्यपदेशः। नैयमहृत्परिकल्पना कार्यकारणोपचारस्य
अगति सुप्रसिद्धस्थोपलम्भात्। —(वे इन्द्रियाँ) शब्द, स्पर्श, रस,
रूप और गन्ध नामके ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे और द्रव्येन्द्रियों-
के निमित्तसे उत्पन्न होती हैं। क्षयोपशमरूप भावेन्द्रियोंके होनेपर
ही द्रव्येन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है, इसलिए भावेन्द्रियों कारण हैं,
और द्रव्येन्द्रियाँ कार्य हैं, और इसलिए द्रव्येन्द्रियोंकी भी इन्द्रिय
संज्ञा प्राप्त होती है। अथवा, उपयोग रूप भावेन्द्रियोंकी उत्पत्ति
द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तसे होती है, इसलिए भावेन्द्रिय कार्य हैं और
द्रव्येन्द्रियाँ कारण हैं, इसलिए भी द्रव्येन्द्रियोंको इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त
है। यह कोई अट्ट कल्पना नहीं है, क्योंकि कार्यगत धर्मका कारणमें
और कारणगत धर्मका कार्यमें उपचार अगत्में निमित्त रूपसे पाया
जाता है।

४. द्रव्येन्द्रियोंका आकार

सू.आ./१०६१ जब्जालिया मसूरिअ अतिसुत्तयचंदए धुरप्पे य। इदिय-
संठाणा खल्लु फासस्स अण्येयसंठाणं। १०६१। —श्रोत्र, चक्षु, घ्राण, जिह्वा
इन चार इन्द्रियोंका आकार कमसे जौकी नली, मसूर, अतिसुत्तक
पुष्प, अर्धचन्द्र अथवा खुरपा इनके समान हैं और स्पर्शन इन्द्रिय
अनेक आकार रूप है। (पं.सं./प्रा./१/६६), (रा.वा./१/१६/६/१६),
(घ.१/१.१.१२/१३४/२३६), (घ.१/१.१.१३/२३४/७), (गो.जी./घू./१७१-
१७२); (पं.सं./सं./१/१४३)

५. इन्द्रियोंकी अवगाहना

घ.१/१.१.३३/२३४/७ मसूरिकाकारा अकुलस्यासंख्येयभागप्रमिता चक्षु-
रिन्द्रियस्य बाह्यनिर्बृत्तिः। यवनालिकाकारा अकुलस्यासंख्येय-
भागप्रमिता श्रोत्रस्य बाह्यनिर्बृत्तिः। अतिसुत्तकपुष्पसंस्थाना अकुल-
स्यासंख्येयभागप्रमिता घ्राणनिर्बृत्तिः। अर्धचन्द्राकारा खुरपाकारा
बाहुलस्य संख्येयभागप्रमिता रसननिर्बृत्तिः। स्पर्शनेन्द्रियनिर्बृत्ति-
रनियतसंस्थाना। सा अवन्धेन अकुलस्यासंख्येयभागप्रमिता सूक्ष्म-
शरीरैषु, उत्कर्षेण संख्येयवनाङ्गुलप्रमिता महामत्स्यादित्रसजीवेषु।
सर्वतः स्तोकाश्चक्षुषः प्रवेशाः, श्रोत्रेन्द्रियप्रवेशाः संख्येयगुणाः, घ्राणे-
न्द्रियप्रवेशा विशेषाधिकाः, जिह्वायामसंख्येयगुणाः, स्पर्शने संख्येय-
गुणाः। —मसूरके समान आकारवाली और बनांगुलके असंख्यातवे
भागप्रमाण चक्षु इन्द्रियकी बाह्य निर्बृत्ति होती है। यवकी नालीके
समान आकारवाली और बनांगुलके असंख्यातवे भागप्रमाण श्रोत्र

इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्ति होती है। कदम्बके फूलके समान आकार-वाली और घनांगुलके असंख्यातवर्ण भागप्रमाण मात्र इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्ति होती है। अर्धचन्द्र अथवा खुरपाके समान आकारवाली और घनांगुलके समान प्रमाण रसना इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्ति होती है। स्पर्शन इन्द्रियकी बाह्यनिर्वृत्ति अनियत आकारवाली होती है। वह अचक्षुष्य प्रमाणकी अपेक्षा घनांगुलके असंख्यातवर्ण भागप्रमाण सूक्ष्म निगोदिया लक्ष्यपर्याप्तक जीवके (जुगुप्सितसे उत्पन्न होनेके तृतीय समयवर्ती) शरीरमें पायी जाती है, और उत्कृष्ट प्रमाणकी अपेक्षा संख्यात घनांगुल प्रमाण महामत्स्य आदि व्रस जीवोंके शरीरमें पायी जाती है। चक्षु इन्द्रियके अवगाहनारूप प्रवेश सबसे कम है, उनसे संख्यातगुणे श्रोत्र इन्द्रियके प्रवेश है। उनसे अधिक मात्रा इन्द्रियके प्रवेश है। उनसे असंख्यात गुणे जिह्वा-इन्द्रियके प्रवेश है। और उनसे संख्यात गुणे स्पर्शन इन्द्रियके प्रवेश है।

५. इन्द्रियों का द्रव्य व क्षेत्र की अपेक्षा विषय ग्रहण

१. द्रव्य की अपेक्षा

त.सू./२/१६-२१ स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि । १६। स्पर्शरसगन्धवर्ण-शब्दास्तदर्थः । २०। श्रुतमनिन्द्रियस्य । २१। = स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये इन्द्रियाँ हैं । १६। इनके क्रमसे स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण और शब्द ये विषय हैं । २०। श्रुत (ज्ञान) मनका विषय है। (पं. सं./मा./१/६=), (पं.सं./सं./१/८१)

रा. बा./५/१६/३१/४०२/३० मनोलब्धिमता आत्मना मनस्त्वेन परिणामिता पुद्गलाः । तिमिरान्धकारादिबाह्यभ्यन्तरेन्द्रियप्रतिघातहेतुसंनिधानेऽपि गुणदोषविचारस्मरणादिव्यापारे साच्चिद्व्ययमनुभवन्ति, अतोऽस्त्यन्तःकरणं मनः । = मनोलब्धि वाले आत्माके जो पुद्गल मन-रूपसे परिणत हुए हैं वे अन्धकार तिमिरादि बाह्येन्द्रियोंके उपातक कारणोंके रहते हुए भी गुणदोष विचार और स्मरण आदि व्यापारमें सहायक होते ही हैं। इसलिए मनका स्वतन्त्र अस्तित्व है।

ध. १३/५.५.२५/२२५/१३ णोर्हृदियादो दिट्ठ-सुदानुभूवेसु अथेसु णोर्हृदियादो पुत्रभूवेसु जं णाणमुपपज्जदि सो णोर्हृदिय अथोग्गहो वाम । ...सुदानुभूवेसु दग्घेसु लोगतंरुडिदेसु वि अथोग्गहो ति कारणेण-अज्ञानणियमाभावादो । = नोइन्द्रियके द्वारा उससे पृथक्भूत दृष्ट, श्रुत और अनुभूत पदार्थोंका जो ज्ञान उत्पन्न होता है वह नोइन्द्रिय अर्थावग्रह है। ...क्योंकि लोकके भीतर स्थित हुए श्रुत और अनुभूत विषयका भी नोइन्द्रियके द्वारा अर्थावग्रह होता है। इस कारणसे यहाँ क्षेत्रका नियम नहीं है।

प.ध./पू./७१५ स्पर्शनरसनघ्राणं चक्षुः श्रोत्रं च पंचकं यावत् । मूर्तग्राहक-मेकं मूर्तार्थमूर्तस्य वेदकं च मनः । १५१७। = स्पर्शन, रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये पाँचों ही इन्द्रियाँ एक मूर्तार्थके पदार्थको जाननेवाली हैं। मन मूर्तार्थ तथा अमूर्तार्थ दोनों पदार्थोंको जानने वाला है।

२. क्षेत्रकी अपेक्षा उत्कृष्ट विषय

(सू.आ./१०६२-१०६५). (रा.बा./१/१६/६/००/३), (ध.६/४.१.४५/५२-५७/१५८), (ध.१३/५.५.२५/२२७/५)

संकेत—ध.—धनुष; य.—योजन; सर्वलोकवर्ती—सर्वलोकवर्ती दृष्ट व अनुभूत विषय—वे० ध. १३।

इन्द्रिय	एकेन्द्रिय	द्वीन्द्रिय	त्रीन्द्रिय	चतुरिन्द्रिय	असंख्यी पं०	संख्यी पं०
स्पर्शन	४०० घ.	८०० घ.	१६०० घ.	३२०० घ.	६४०० घ.	६ यो.
रसना		६४ घ.	१२८ घ.	२५६ घ.	५१२ घ.	६ यो.
घ्राण			१०० घ.	२०० घ.	४०० घ.	६ यो.
चक्षु				२६५४ यो.	५१०८ यो.	४७२६२ इ०
श्रोत्र					८००० घ.	१२ यो.
मन						सर्वलोकवर्ती

७. इन्द्रियोंके विषयका काम व भोगरूप विमाज्जन

सू.आ./११३८ कामा बुवे तज्ज भोग इदियत्था विवुहि पण्णत्ता । कामो रसो य फासो सेसा भोगेति आहीया । ११३८। = दो इन्द्रियोंके विषय काम हैं, तीन इन्द्रियोंके विषय भोग हैं, ऐसा विद्वानोंने कहा है। रस और स्पर्श तो काम हैं और गन्ध, रूप, शब्द भोग हैं, ऐसा कहा है । ११३८। (स.सा./सा.पू./४/१२)

८. इन्द्रियोंके विषयों सम्बन्धी दृष्टि-भेद

ध. ६/४.१.४५/२५६/१ नवयोजनान्तरस्थितपुद्गलद्रव्यस्कन्धैकवैशमागम्येन्द्रियसंबन्धं जानन्तीति केचिदाचक्षते । तत्र घटते, अध्वानप्ररूपणा वैकल्यप्रसंगात् । = नौ योजनके अन्तरसे स्थित पुद्गल द्रव्य स्कन्ध के एक वैशको प्राप्त कर इन्द्रिय सम्बन्ध अर्थको जानते हैं, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि, ऐसा माननेपर अध्वान प्ररूपणाके निष्फल होनेका प्रसंग आता है।

९. ज्ञानके अर्थमें चक्षुका निर्देश

प्र.सा./पू./२३४ आगमचक्षुः साह इदियचक्षुणि सव्वभूहाणि । वेवा य ओहिचक्षुः सिद्धा पुण सव्वदो चक्षु । २३४। = साधु आगम चक्षु हैं, सर्व प्राणी इन्द्रिय चक्षु वाले हैं, वेव अबधि चक्षु वाले हैं और सिद्ध सर्वतः चक्षु (सर्व ओरसे चक्षु वाले अर्थात् सर्वात्मप्रवेशी चक्षु-वात्) हैं।

४. इन्द्रिय मार्गणा व गुणस्थान निर्देश

१. इन्द्रिय मार्गणाकी अपेक्षा जीवोंके भेद

प. सं. १/१.१/सू.३३/२३१ इदियाणुवाणे अथि एर्हदिया, बींदिया, तीर्हदिया, चतुरिंदिया, पंचिंदिया, अणिंदिया चेदि । = इन्द्रिय मार्गणाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय और अनिन्द्रिय जीव होते हैं। (प्र.सं./टी./१/३७)

२. एकेन्द्रिवादि जीवोंके कक्षण

पं.का./पू./११२-११७ एवे जीवणिकाया पंचविधा पुद्गलिकाइयादीया । मणपरिणामाविरहिदा जीवा एणंदिया भणिया । ११२। संवृज्जमापुवाहा संखा सिप्पी अणात्ता य किमी । जाणंति रसं फासं जे ते वेर्हदिया जीवा । ११४। जूणागुंभीमक्खणपिपीलिया विच्छयादिया कीडा । जाणंति रसं फासं गंधं तेर्हदिया जीवा । ११५। उर्हसमसयमक्खिय-मधुकमिमरा पतंगमादीया । रुवं रसं च गंधं फासं पुण ते विजा-णंति । ११६। सुरणरणारयतिरिया वण्णरसफासगंधसङ्गहं । जलचर-धलचरजम्बरा बलिया पंचेदिया जीवा । ११७। = इन पृथ्वीकायिक आदि पाँच प्रकारके जीवविकायोंको मनपरिणाम रहित एकेन्द्रिय-जीव (सर्वज्ञ) कहा है । ११२। संवृज्ज, मापूकबाह, शंख, सीप और पग रहित कृमि—जो कि रस और स्पर्शको जानते हैं, वे द्वीन्द्रिय

जीव है। ११५। सू., कुशी, लक्ष्मण, पीपी और मिच्छा आदि जन्तु रस, स्पर्श और गन्धको जानते हैं, वे जोन्द्रिय जीव हैं। ११६। शौच, मन्त्र, मन्त्री, मनुमन्त्री, भँवरा और पतंगें आदि जीव रूप, रस, गन्ध और स्पर्शको जानते हैं। (वे चतुरिन्द्रिय जीव हैं)। ११६। वर्ण, रस, स्पर्श, गन्ध और शब्दको जानने वाले देव-मनुष्य-नारक-तिर्यच को दशचर, क्षेत्र, जलचर होते हैं वे जलवात पंचेन्द्रिय जीव हैं। ११७। (पं.सं./प्रा./१/६६-७३), (घ.१/१.१.३३/१३६-१३८/२४१-२४६), (पं.सं./सं./१/१४३-१४०)।

३. एकेन्द्रियसे पंचेन्द्रिय वर्त्यन्त इन्द्रियोंका स्वामित्व

त.सू./२/२२.२३ वनस्पत्यन्तानामेकम्। २२। कृमिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृत्तानि। २३। —वनस्पतिकायिक तकके जीवोंके अर्थात् पृथिवी, अप, तेज, वायु व वनस्पति इन पाँच स्थावरोंमें एक अर्थात् प्रथम इन्द्रिय (स्पर्शन) होती है। २३। कृमि, पिपीलिका, भ्रमर और मनुष्य आदिके क्रमसे एक-एक इन्द्रिय अधिक होती है। २३। (पं.सं./प्रा./१/६७), (घ.१/१.१.३६/१४२/२४८), (पं.सं./सं./१/८२-८६), (गो.जी./सू./१६६)।

स.सि./२/२२-२३/१८०/४ एकं प्रथममिदमर्थः। किं तत्। स्पर्शनम्। तत्केवासु। पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानां वेदितव्यम्। २२। कृम्यादीनां स्पर्शनं रसनाधिकम्, पिपीलिकादीनां स्पर्शनरसने प्राणाधिके, भ्रमरादीनां स्पर्शनरसनप्राणानि चक्षुरधिकानि, मनुष्यादीनां तान्मेव बोधाधिकानीति। —सूत्रमें जाये हुए 'एव' शब्दका अर्थ प्रथम है। प्रथम—बहु कौन है। उत्तर—स्पर्शन। प्रथम—बहु किन जीवोंके होती है। उत्तर—पृथिवीकायिक जीवोंसे लेकर वनस्पतिकायिक तकके जीवोंके जानना चाहिए। २२। कृमि आदि जीवोंके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियाँ होती हैं। पिपीलिका आदि जीवोंके स्पर्शन, रसना, प्राण ये तीन इन्द्रियाँ होती हैं। भ्रमर आदि जीवोंके स्पर्शन, रसना, प्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियाँ होती हैं। मनुष्यादिके भेद इन्द्रिय-के मिला देनेपर पाँच इन्द्रियाँ होती हैं। (रा.वा./२/२२/४/१३४); (घ.१/१.१.३३/२३७.२४१.२४३.२४६.२४७)।

४. एकेन्द्रिय आदिकोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प.सं. १/११/सू.३६-३७/२६१ एवंदिया बीहंदिया हीहंदिया चडरंदिया असण्णि पंषिदिया एकम्मि येव मिच्छाहट्ठिणे। ३६। पंषिदिया असण्णिपंषिदिय-एवहट्ठि जाव अयोगिकेवलि त्ति। ३७। —एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचैन्द्रिय जीव मिध्या-दृष्टि नामक गुणस्थानमें ही होते हैं। ३६। असंज्ञी—पंचैन्द्रिय मिध्या-दृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थान तक पंचेन्द्रिय जीव होते हैं। ३७। (रा.वा./६/७/११/६०५/२४); (सि.प्र./५/२६६); (गो.जी./सू. व. जी. प्र./६७८/१२२१); गो.क./जी.प्र./३०६/४३८/८ पृथ्व्यप्रत्येक-वनस्पतिषु सासादनस्योत्पत्तेः। —पृथ्वी, अप, और प्रत्येक वनस्पति-कायिकोंमें सासादन गुणस्थानवर्ती जीव मरकर उत्पन्न हो जाता है। अन्य एकेन्द्रियोंमें नहीं। विशेष से० जन्म/४/सासादन सम्मन्धी दृष्टिमेव।

५. जीव अनिन्द्रिय कैसे हो सकता है

प.सं. ७/२.१/सू.१६-१७/६८ अनिदिओ जाम कर्ध भवदि। १६। खइयाए जडीए। १७। —प्रश्न—जीव अनिन्द्रिय किस प्रकार होता है। उत्तर—ह्लाधिक शब्दसे जीव अनिन्द्रिय होता है।

घ. ७/२.१.१७/६८/८ हंदिदसु विनट्ठेसु माणस्स विनासो...जाणाभावे जीवविनासो, ... जीवाभावे ण खइयासडी वि, ... जेदं सुज्जेवे। कुवो। जीवो जाम णाणसहावो, ...तदो हंदिदविनासे ण

माणस्स विनासो। माणसहकारिकावहंदिदियामनभावे कर्ध माणस्स अविचमिदि वे न...व ण जइमस्यमरसाए माणकारणसेव पठिव-ण्णिदियाणि स्त्रीमावरवे भिण्णजादीए माकुम्पत्तिन्दि सहकारिकारणं होति चि भिममो, अहम्पसंगादो, अण्णहा मोक्खामत्तम्पसंगा। = प्रश्न—इन्द्रियोंके विना हो जानेपर ज्ञानका भी विनाश हो जायेगा, और ज्ञानके अभावमें जीवका भी अभाव हो जायेगा। ...जीवका अभाव हो जानेपर ह्लाधिक शब्द न हो सकेगी। उत्तर—यह संका उपप्लुत नहीं है, क्योंकि जीव ज्ञान स्वभावी है। ...इसलिए इन्द्रियों-का विनाश हो जानेपर ज्ञानका विनाश नहीं होता। प्रश्न—ज्ञानके सहकारी कारणभूत इन्द्रियोंके अभावमें ज्ञानका अस्तित्व किस प्रकार हो सकता है। उत्तर—अप्रत्यक्ष अवस्थामें कारण रूपसे ग्रहण की गयी इन्द्रियाँ शरीरावरण जीवोंके भिन्न जातीय ज्ञानकी उत्पत्तिमें सहकारी कारण हों ऐसा नियम नहीं है। क्योंकि ऐसा मानने पर अतिप्रसंग दोष आ जायेगा, अन्यथा मोक्षके अभावका ही प्रसंग आ जायेगा।

५. एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय निर्देश

१. एकेन्द्रिय असंज्ञी होते हैं

पं.का./सू./१/११ मणपरिणामविरहिदा जीवा एहंदिया गेया ३१११। —मन परिणामसे रहित एकेन्द्रिय जीव जानना।

इंद्रिय जय—६० संयम/२।

इंद्रिय ज्ञान—६० मतिज्ञान।

इंद्रिय पर्याप्ति—६० पर्याप्ति।

इंद्रिय प्रमाण—६० प्रमाण।

इंद्रोपपाद—गर्भान्ध्यादि क्रियाओंमें-से एक —६० संस्कार/२।

इकट्ठो—बादल^२ —१८४४६७.४४०७३७०६५६१६६।

इक्षुमती—भरतसेत्र आर्य खण्डकी एक नदी —६० मनुष्य/४।

इक्षुरस—६० रस।

इक्षुवर—मध्यलोकका समग्र द्वीप व सागर —६० लोक/५।

इक्ष्वाकुवंश—६० इतिहास/७/९।

इच्छाकार—

सू.आ./१२६.१३१ इट्ठे इच्छाकारो तहेव अवराधे। १२६। संजमणा-जुवकरणे अणुवकरणे व जायये अण्णे। जोगगहणादिषु च इच्छाकारो बु क्कादम्बो १३१। —सम्प्रादर्शनादि शुद्ध परिणाम वा वतादिक शुभ-परिणामोंमें हर्ष होना अपनी इच्छासे प्रवर्तना वह इच्छाकार है। १२६। संयमके पीछी आदि उपकरणोंमें तथा श्रुतज्ञानके पुस्तकादि उपकरणोंमें और अन्य भी तप आदिके कमण्डलु आहारादि उपकरणोंमें, ओषधियों, उष्णकालादिमें, आतापनादि योगोंमें इच्छाकार करना अर्थात् मनको प्रवर्तना। १३१।

सू.पा./सू./१४-१६ इच्छायार महर्षं सुतठिओ जो हु छंठए कम्मं। ठाणे द्वियसम्मसं परलोयसुहंको होइ १४। अह पुण अप्पा मिच्छदि धम्माई करेदि निरवसेसाई। तह वि ण पावदि सिद्धि संसारत्थो पुणो मणियो १५। —जो पुरुष जिन सूत्र विषे तिष्ठता संता इच्छा-कार शब्दका महात्त अर्थ ताहि जान है, वहुरि स्थान जो भावकके

मेव रूप प्रतिमा तिमिमें लिखा सम्यक् सहित वर्तता अस्मभ्य
आदि कर्मभिर्गोत्रे है सो परबोधविषे सुख करनेवाला होय है ॥१४॥
इच्छाकरका प्रधान अर्थ आत्माका चाहना है अपने स्वरूप विषे
रुचि करना है सो याज्ञे जो नोही इष्ट करे है अन्य धर्मके सर्व आच-
रण करे है सोउ लिखि कहिये मोक्ष कुं नही पाने है ताहुं संसारविषे
ही तिष्ठनेवाला कहा ।

★ आवक आविका व आर्थिका सीनोंकी विनयके छिप
'इच्छाकर' शब्दका प्रयोग किया जाता है ।

—वे० विनय/३ ।

इच्छादेवी—रुचक पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी देवी ।

—वे० लोक/७ ।

इच्छानिरोध—वे० तप ।

इच्छा निषेध—वे० राग ।

इच्छानुलोम भाषा—वे० भाषा ।

इच्छा राशि—गो.जी./संहति 'गणित' सम्बन्धी वैराशिक विधिमें
अपना इच्छित प्रमाण (विशेष—वे० गणित II/४) ।

इच्छा विभाग—वसतिकका एक दोष—वे० वसतिका ।

इज्या—म.पु./६७/११३ याज्ञो यज्ञः ऋतुः सपर्येज्याध्वरो मलः । मर
इत्यपि पर्यायवचनायर्थानाविधेः ॥१६३॥ =याग, यज्ञ, ऋतु, पूजा,
सपर्या, इज्या, अध्वर, मल, और मर मे सब पूजा विधिके पर्याय-
वाचक शब्द हैं ॥१६३॥

चा.सा./४३/१ तत्रार्हं पूजेज्या, सा च नित्यमहधत्तुर्मुलं कल्पवृक्षोऽष्टा-
हिक देवध्वज इति । —अर्हन्त मगनात्की पूजा करना इज्या कह-
लाती है । उसके नित्यमह, धत्तुर्मुल, कल्पवृक्ष, अष्टाहिक और इन्द्र-
ध्वज यह पाँच भेद हैं ।

इतरनिगोद—वे० वनस्पति/२ ।

इतरेतराभाव—वे० अभाव ।

इति—रा.भा./१/१३/१/५०/११ इतिशब्दोऽनेकार्थः संभवति । क्वचि-
इधेती वर्तते—'हन्तीति पलायते, वर्धतीति धावति' । क्वचिदेवमित्य-
स्यार्थे वर्तते—'इति स्म उपाध्यायः कथयति' एवं स्म इति गम्यते ।
क्वचित्प्रकारे वर्तते—यथा 'गौरवः' शुद्धो नीलः, चरति प्लवते, जिन-
वत्तो देववत्तः 'इति, एवं प्रकाराः इत्यर्थः । क्वचिद्वचनस्थायी वर्तते—
यथा 'ज्वलितिकसंतापः' [जेने० २/१/११२] इति । क्वचिदर्थ-
विपर्यसे वर्तते—यथा 'गौरिययमाह—गौरिति जानीते' इति ।
क्वचित्समाप्ती वर्तते—'इति प्रथममाहिकम्, इति द्वितीयमाहिकम्'
इति । क्वचिच्छब्दप्रादुर्भावे वर्तते—'इति श्रीदत्तम्, इति सिद्धमेन-
मिति' —इति शब्दके अनेक अर्थ होते हैं—यथा—१. हन्तीति
पलायते—'मारा इसलिए भागा' यहाँ इति शब्दका अर्थ हेतु है ।
२. इति स्म उपाध्यायः कथयति—उपाध्याय इस प्रकार कहता है ।
यहाँ 'इस प्रकार' अर्थ है । ३. 'गौः अरवः इति'—गाय, छोड़ा
आदि प्रकार । यहाँ इति शब्द प्रकारवाची है । ४. 'प्रथममाहिकमिति'
यहाँ इति शब्दका अर्थ समाधि है । ५. इसी तरह व्यवस्था अर्थ-
विपर्यय शब्द प्रादुर्भाव आदि अनेक अर्थ हैं ।

इतिवृत्त—इतिहासका प्रकारवाची है—वे० इतिहास ।

इतिहास—किसी भी जाति या संस्कृतिका विशेष परिचय पानेके
लिए तत्सम्बन्धी साहित्य ही एकमात्र आधार है और उसकी प्रामा-
निकता उसके रचयिता व प्राचीनतापर निर्भर है । अतः जैन संस्कृति
का परिचय पानेके लिए हमें जैन साहित्य व उनके रचयिताओंके
काल आदिका अनुशीलन करना चाहिए । परन्तु यह कार्य आसान
नहीं है, क्योंकि स्थापितिकी भाषनाओंसे अतीत बीतराजीजन
प्रायः अपने नाम, गाँव व कालका परिचय नहीं दिया करते । फिर
भी उनकी कथन शैलीपर से अथवा अन्यत्र पाये जानेवाले उन
सम्बन्धी उल्लेखों परसे, अथवा उनकी रचनामें ग्रहण किये गये अन्य
शास्त्रोंके उद्धरणों परसे, अथवा उनके द्वारा गुरुजनोंके स्मरण रूप
अभिप्रायसे लिखी गयी प्रशस्तियों परसे, अथवा जागममें ही उपलब्ध
हो-चार पद्यावलियों परसे, अथवा भूगर्भसे प्राप्त किन्हीं फ़िलार्फ़िलों या
आयागपट्टोंमें उल्लिखित उनके नामोंपरसे इस विषय सम्बन्धी कुछ
अनुमान होता है । अनेकों विद्वानोंने इस दिशामें खोज की है,
जा ग्रन्थोंमें दी गयी उनकी प्रस्तावनाओंसे विधित है । उन प्रस्ता-
वनाओंमें से लेकर ही मैने भी यहाँ कुछ विशेष-विशेष आचार्यों व
तत्कालीन प्रसिद्ध राजाओं आदिका परिचय संक्षिप्त किया है ।
यह विषय बड़ा विस्तृत है । यदि इसकी गहराइयोंमें घुसकर बैठा
जाये तो एकके पश्चात् एक करके अनेकों शाखारें तथा प्रतिशाखाएँ
मिलतीं रहनेके कारण इसका अन्त पाना कठिन प्रतीत होता है,
अथवा इस विषय सम्बन्धी एक पृथक् ही कोष बनाया जा सकता है ।
परन्तु फिर भी कुछ प्रसिद्ध व नित्य परिचय में आनेवाले ग्रन्थों व
आचार्योंका उल्लेख किया जाना आवश्यक समझकर यहाँ कुछ
मात्रका संकलन किया है । विशेष जानकारीके लिए अन्य उपयोगी
साहित्य देखनेकी आवश्यकता है ।

१. इतिहास निर्देश व लक्षण

१. इतिहासका लक्षण ।

२. ऐतिहासिक प्रमाणका लक्षण ।

२. संवत्सर निर्देश

१. संवत्सर सामान्य व उसके भेद । २. वीर निर्वाण संवत्
निर्देश; ३. विक्रम संवत् निर्देश; ४. ईसवी संवत् निर्देश;
५. शक संवत् निर्देश; ६. निर्वाण व शक संवत् सम्बन्धी इष्टि-
भेद; ७. उपरोक्त इष्टियोंका समन्वय; ८. गुप्त संवत् निर्देश; ९.
हिबरी संवत् निर्देश; १०. मघा संवत् निर्देश; ११. सर्व
संवत्सोंका परस्पर सम्बन्ध ।

३. ऐतिहासिक राज्यवंश

१. मोज वंश; २. कुर् वंश; ३. मगध देशके राज्य वंश, ४.
राष्ट्रकूट वंश ।

४. आचार्य परम्परा

१. अतावतार (इष्टि नं० १।२) २. अतावतारका दोनों इष्टियों-
का समन्वय; ३. आचार्योंका काल नियंत्रण ।

१. अर्हइति; २. आर्यमंथ; ३. उमास्वामी; ४. कुम्भकुम्भ; ५. गुण-
धर; ६. धरसेन; ७. नागहस्ति; ८. पुष्पदन्त; ९. वलाकपिच्छ; १०.
धृतराजि; ११. माधवन्धि; १२. यतिवृषभ; १३. लोहार्य; १४.
विनयवत्तादि चार आचार्य ।

५. समवायुक्रमसे आचार्योंका सूची ।

५. दिगम्बर संघ

१. दिगम्बर संघ सामान्य व उसके भेद; २. मूलसंघ निर्देश; ३. मूलसंघ विभाजन; ४. अनन्तवीर्य संघ; ५. अपराजित संघ; ६. काष्ठा संघ; ७. गुणधर संघ; ८. गुप्त संघ; ९. गोपुच्छ संघ; १०. गोप्य संघ; ११. चन्द्र संघ; १२. द्राविड संघ; १३. नन्दि-संघ (बलात्कार गण); १४. नन्दिसंघ (देशीय गण); १५. नन्दितर संघ; १६. निषिच्छ संघ; १७. पंचरतूप संघ; १८. पुन्नाट संघ; १९. बागवन्धु; २०. भद्र संघ; २१. भिल्ल संघ; २२. माधवन्दि संघ; २३. माधुर संघ; २४. यापनीय संघ; २५. भाव बागव संघ; २६. वीर संघ; २७. सिंह संघ; २८. सेनसंघ।

६. आगम परम्परा

१. समयानुक्रमसे आगमकी सूची।

७. धीराणिक राज्यवंश

१. सामान्य वंश; २. इक्ष्वाकु वंश; ३. उग्रवंश; ४. श्रुतिवंश; ५. कुरुवंश; ६. चन्द्रवंश; ७. नाथवंश; ८. भोजवंश; ९. मातङ्ग-वंश; १०. यादव वंश; ११. रघुवंश; १२. राष्ट्रसवंश; १३. बानरवंश; १४. विद्याधर वंश; १५. श्रीवंश; १६. सुखवंश; १७. सोमवंश; १८. हरिवंश।

१. इतिहास निर्देश व लक्षण

१. इतिहासका लक्षण

म. पु. १/२६ इतिहास इतिष्वं तद् इति हासीदिति श्रुतेः। इतिवृत्तमर्थ-
तिष्ठामान्याय चामनस्ति तत् १२६। = 'इति इह आसीद' (यहाँ ऐसा हुआ) ऐसी अनेक कथाओंका इसमें निरूपण होनेसे ऋषिगण इसे (महापुराणको) 'इतिहास', 'इतिवृत्त' 'ऐतिह्य' भी कहते हैं। १२६।

२. ऐतिह्य प्रमाणका श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव

रा. वा. १/२०/१६/७/१९ ऐतिह्यस्य च 'इत्याह स भगवात् ऋषभः'
इति परंपरीणपुरुषागमाद् गृह्यते इति श्रुतेऽन्तर्भावः। = 'भगवात् ऋषभने यह कहा' इत्यादि प्राचीन परम्परागत तथ्य ऐतिह्य प्रमाण है। इसका श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव हो जाता है।

२. संवत्सर निर्देश

१. संवत्सर सामान्य व उसके भेद

इतिहास विषयक इस प्रकरणमें क्योंकि जैनागमके रचयिता आचार्योंका, साधुसंघकी परम्पराका, तात्कालिक राजाओंका, तथा शास्त्रोंका ठीक-ठीक कालनिर्णय करनेकी आवश्यकता पड़ेगी, अतः संवत्सरका परिचय सर्वप्रथम पाना आवश्यक है। जैनागममें मुख्यतः चार संवत्सरोंका प्रयोग पाया जाता है—१. वीर निर्वाण संवत्; २. विक्रम संवत्; ३. ईसवी संवत्; ४. शक संवत्; परन्तु इनके अतिरिक्त भी कुछ अन्य संवत्तोंका व्यवहार होता है—जैसे १. गुप्त संवत्; २. हिजरी संवत्; ३. मघा संवत्; आदि।

२. वीर निर्वाण संवत् निर्देश

क. पा. १/४ ५६/७५/२ एषाणि [पण्णरसदिवसेहि अट्टमासेहि य अहिय-]
पंचहस्तरिवासेसु सोहिबे बड्डमाज्जिणिबे णिब्बुवे संते जो सेसो

चउत्थकालो तस्स पमाणं होदि। = इस बहत्तर वर्ष प्रमाण कालको [महावीरका जन्मकाल—६० महावीर] पन्द्रह दिन और आठ महीना अधिक पंचहत्तरवर्षमेंसे घटा देनेपर, बर्ष मान जिनैन्द्रके मोक्ष जानेपर जितना चतुर्थ कालका प्रमाण [या पंचम कालका प्रारम्भ] शेष रहता है, उसका प्रमाण होता है। अर्थात् ३ वर्ष ८ महीना और पन्द्रह दिन। (ति. प. ४/१४७४)।

प. (ध. १/३. ३२/ H. L. Jain) साधारणतः वीर निर्वाण संवत् व विक्रम संवत्में ४७० वर्षका अन्तर रहता है। परन्तु विक्रम संवत्के प्रारम्भ-के सम्बन्धमें प्राचीन कालसे बहुत मतभेद चला आ रहा है, जिसके कारण भगवात् महावीरके निर्वाण कालके सम्बन्धमें भी कुछ मतभेद उत्पन्न हो गया है। उदाहरणार्थ—१. नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावलीमें वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात् राजा विक्रमका जन्म हुआ है, ऐसा कहा हुआ है, और क्योंकि वीर निर्वाण व विक्रम संवत्में ४७० वर्ष-का अन्तर पाया जाता है, इसलिए प्रतीत होता है कि विक्रम संवत् उनके जन्मसे ही प्रारम्भ हो गया था। २. श्री बैरिस्टर काशीप्रसाद जायसवालने उपरोक्त मतको ही मानकर निश्चित किया है कि भगवात् वीरका निर्वाण प्रचलित विक्रम संवत्से ४८८ वर्ष पूर्व होना चाहिए। क्योंकि विक्रम संवत् उनके राज्याभिषेकसे प्रारम्भ हुआ माना जाता है, और वह उनकी १८ वर्षकी आयुमें हुआ था। ३. एक और तीसरा मत हेमचन्द्राचार्यका है, जिसके अनुसार महावीरकी मूर्तिसे १४४ वर्ष पश्चात् चन्द्रगुप्त राजा हुआ, उससे २४४ वर्ष पश्चात् राजा विक्रमका राज्याभिषेक हुआ। इस हिसाबसे भगवात्का निर्वाण राज्यसे १४४+२४४=४१० वर्षपूर्व सिद्ध होता है। ४. दिगम्बर सम्प्रदायमें जो उल्लेख मिलते हैं उनके अनुसार प्रचलित विक्रम संवत् विक्रमके राज्यसे नहीं बल्कि उसकी मृत्युसे प्रारम्भ होता है। (व. सा. ग्रन्थमें यत्र-तत्र) बी० नि० ४१० में उसका राज्य प्रारम्भ हुआ। सम्बन्ध—पूर्वोक्त उल्लेख इस प्रकार सुलझाया जा सकती है कि—१. शक संवत् बी० नि० के ६०५ वर्ष पश्चात् चला। प्रचलित विक्रम और शक संवत्में १३६ वर्षका अन्तर है अतः इस मतसे विक्रम संवत्का प्रारम्भ वीर निर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् हुआ। २. इसी प्रकार विक्रम संवत्की अपेक्षा भी विक्रमका राज्य क्योंकि ऊपर बी० नि० ४१० में प्रारम्भ होना बताया गया है, और यह सर्व सम्मत है कि उसका राज्य ६० वर्ष पर्यन्त रहा। इसलिए ४१०+६०=४७० वर्ष पश्चात् उसकी मृत्यु हुई और तभीसे विक्रम संवत् प्रारम्भ हुआ। अर्थात् विक्रमकी मृत्युसे ४७० वर्ष पूर्व और उसके राज्याभिषेकसे ४१० वर्ष पूर्व भगवात् महावीरका निर्वाण हुआ।

३. विक्रम संवत् निर्देश

१. भारतका यह सर्व प्रधान संवत् है। इस सम्बन्धी दो मान्यताएँ हैं—पहलीके अनुसार वीर निर्वाणके १४४ वर्ष बीत जाने पर मौर्य राज्य प्रारम्भ हुआ जो २४४ वर्ष पर्यन्त रहा। तत्पश्चात् विक्रमादित्यका राज्य प्रारम्भ हुआ जो ६० वर्ष रहा। उसके स्वर्ग-वास (बी० नि० १४४+२४४+६०=४७० वर्ष) पश्चात् विक्रम संवत् प्रारम्भ हुआ। २. दूसरी मान्यताके अनुसार भगवात्के निर्वाणसे ६० वर्ष पश्चात् नन्दका राज्य प्रारम्भ हुआ जो १४४ वर्ष रहा। तत्पश्चात् मौर्य वंशका राज्य २४४ वर्ष रहा। और तत्पश्चात् विक्रमादित्यका राज्य प्रारम्भ हुआ। उस समय ही अर्थात् वीर निर्वाणके ६०+१४४+२४४=४७० वर्ष पश्चात् विक्रम संवत् प्रारम्भ हुआ। यद्यपि दोनों ही प्रकारसे वीर निर्वाण व विक्रम संवत्में ४७० वर्षके अन्तरकी संगति बैठा दी गयी, परन्तु प्रथम मान्यता ही अधिक प्राज्ञ है, क्योंकि उसे स्वीकार करने पर चन्द्रगुप्त मौर्यका काल बी० नि० १४४-१६२ आता है और उसका आचार्य भद्रबाहु प्रथम (बी० नि० १६२) के साथ दक्षिणको ओर प्रयाण करना सम्भव है।

(व.सं.१/प्र.३३/Hi. L. Jain), (भग्नावतु चरित्र/३/८)—वे० इति-
हास/२/२। कहीं-कहीं शक संवत्को भी विक्रम संवत्के रूपमें
स्वीकार किया गया है, जैसा कि आगे शक संवत्के अन्तर्गत बताया
गया है।

४. ईसवी संवत् निर्देश

विक्रम संवत्के पश्चात् ईसवी संवत्का नम्बर आता है। इसका
प्रचार समस्त यूरॉपमें है। यह संवत् ईसा मसीहके अवसानके पश्चात्
प्रारम्भ हुआ था। भारतमें अँगरेजी साम्राज्यके दिनोंसे भारतमें भी
इसी संवत्का प्रयोग प्रधान हो गया है। इसका बीर निर्वाणसे ६२६
वर्ष पश्चात् और विक्रम संवत्से ६६ वर्ष पश्चात् प्रारम्भ होना सर्व
सम्मत है।

५. शक संवत् निर्देश

यद्यपि वर्तमानमें इसका व्यवहार प्रायः छुट हो चुका है, परन्तु
प्रारम्भमें दक्षिण देशोंमें अधिकतर इसीका प्रचार था। और प्राचीन जैन
ग्रन्थोंमें तो विशेषतः प्रायः इसीका प्रयोग किया गया है। (सभाष्य
तत्त्वार्थधिगम सूत्र/प्र.४/प्रेमी जी) यद्यपि संवत् सामान्यके अर्थमें भी
'शक' शब्दके प्रयोगका व्यवहार रहा है यथा—

ज्योतिर्मुब/१९ युधिष्ठिरौ विक्रमशालिवाहनौ ततो नृपः स्याद्विजयाभि-
नन्दनः। ततस्तु नागार्जुनभूपतिः कलौ कल्की घटेते शककारकाः
स्मृताः। = कलियुगमें युधिष्ठिर, विक्रम, शालिवाहन, विजयाभि-
नन्दन, नागार्जुन और कल्की यह राजा शक कारक अर्थात् संवत्
चलाने वाले कहे गये हैं। इसके अतिरिक्त भी दक्षिण देशोंमें प्रत्येक
संवत्को 'शक' नामसे कहा जाना प्रसिद्ध है जैसे—विक्रम शक,
शालिवाहन शक, श्री महावीर शक, खिरस्ती शक इत्यादि। वे
लोग ऐसा ही लिखते भी हैं जैसे—

त्रि.सा./सू. तथा आ. माधवचन्द्रकृत टीका/८१० श्री बीरनाथनिर्बुतेः
सकाशात् पञ्चोत्तरघटस्तवर्षाणि पञ्चमासयुतानि गत्वा पश्चात्
विक्रमांकशकराजो जायते। = बीर निर्वाणके ६०५ वर्ष और ५ मास
बीत जाने पर विक्रमांक शक राजा उत्पन्न होगा। और भी—अक-
लंक चरित्र—“विक्रमांक शकाब्दीय शतसप्तमाजुषि। कालेऽ-
कलङ्कयतिनो बौद्धधर्मादो महानभूत।” = विक्रमांक शकाब्द ७०० में
अकलंक यत्किा बीडोंके साथ महात् शकार्थ हुआ था। परन्तु शक
नामवाला प्रसिद्ध संवत् तो उपरोक्त त्रि.सा./८५० के अनुसार बीर
निर्वाणके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात् ही प्रारम्भ हुआ था। ऐति-
हासिक मान्यताके अनुसार भृत्यवंशी गोतमी पुत्र सातकर्ण शालि-
वाहनने ई० ७६ (वी० नि० ६०५) में शक राजा नरवाहन (नहपान)
को परास्त करके शकोंको जीतनेके उपलक्ष्यमें शक संवत् प्रचलित
किया था। (क. पा.१/प्र. ५३ पं. महेन्द्र)। आगममें विशेष प्रकारसे
शक संवत्का प्रयोग किया जानेपर इसीसे तात्पर्य होता है। (व.सं./
१/४,१,४४/गा.४१ या ४५/१३२), (ति.प./४/१४६६)।

६. निर्वाण व शक संवत् सम्बन्धी दृष्टि-भेद

ति.प./४/१४६६-१४६६ बीरजिणे सिद्धिगे चउसवगइगिसट्टिउपरिमाणे।
कालम्मि अदिबकंते उप्पण्णे एत्थ सकराओ ॥१४६६॥ अहवा बीरे
सिद्धिगे सहस्सनवकम्म सगसयगइहिए। पणसीदिम्मि यतीवे गण-
मासे सकणिओ जादो ॥१४६७॥ चोइससहस्सनसगसयतेणउदीवासकाल-
विच्छेदो। बीरेसरसिद्धीदो उप्पण्णे सगणिओ अहवा ॥१४६८॥ गिन्वाणे
बीरजिणे छव्वाससेसु पञ्चवरिसेसु। पणमासेसु गवेषु संजादो सगणिओ
अहवा ॥१४६९॥ = १. बीर जिनेन्द्रके मृत होनेके पश्चात् ४६९ वर्ष

प्रमाण कालके व्यतीत होनेपर यहाँ शक राजा उत्पन्न हुआ ॥१४६६॥
(त्रि.सा./८५०) अथवा—२. बीर भगवात्के सिद्ध होनेके पश्चात्
६७५ वर्ष ५ मासके बीत जाने पर शक नृप उत्पन्न हुआ ॥१४६७॥
अथवा—३. बीर भगवात्की मुक्तिके पश्चात् १४७६३ वर्ष व्यतीत होने-
पर शक नृप उत्पन्न हुआ ॥१४६७॥ (व.पू.१/गा.४२ या ४६/१३२)।
अथवा—४. बीर भगवात्के निर्वाणके पश्चात् ६०५ वर्ष ५ मासके बीते
जाने पर शक नृप उत्पन्न हुआ ॥१४६८॥

घ./६/४.१,४४/गा.४३/१३२ सप्तसहस्सा जवसव पञ्चाणउदी सपञ्चमासा
य। अइकंता नासार्ण जइया तइया सपुण्णत्ती। = ५. ७६६६ वर्ष व
५ मास व्यतीत हो जानेपर शक नरैन्द्रकी उत्पत्ति हुई ॥४३॥

त्रि.सा./८५० पणछत्सयवत्सं पणमासजुहं गमिय बीरणिउभुद्धो। सग-
राजो तो कलौ चपुणवसियमहिमसगमासं ॥८५०॥ = श्री वर्धमान
भगवात्के ६०५ वर्ष ५ महीनेके बाद (विक्रम) शक राजा हुआ।
तथानन्तर ३६४ वर्ष ७ महीने पश्चात् कल्की हुआ। = १००० वर्ष।

७. उपरोक्त दृष्टियोंका समन्वय

कल्की राजाका समयान्तर देखनेसे यही ज्ञात होता है कि भग-
वात्के निर्वाणके एक हजार (१०००) वर्ष पश्चात् कल्कीका राज्य
समाप्त हुआ। अतः उपरोक्त ६०५ वर्ष ५ महीने वाली मान्यता उपा-
देय है।

मेरुतुंगस्थविरावली “विक्रमरज्जारभापुरओसिरिबीरणिउभुई भणिमा।
सुण्ण-सुणि-वेय जुत्तो विक्रम कालाउ जिणकालो। = श्रीबीर निर्वाण-
के पश्चात् ४७० वर्षके बाद विक्रम राजाका राज्य अर्थात् विक्रम संवत्
प्रारम्भ हुआ। ऐसे ही तपागच्छ पद्माली, पावापुरि कव्य, प्रभाषक
चरित्र, तिस्थोगालीपहस्रय इत्यादि श्वेताम्बर ग्रन्थोंकी भी यही
मान्यता है। अतः ६०५ वर्ष ५ मास मान्यता ही विगम्भरोंको
मान्य है।

नोट—बीर निर्वाणके ७४० वर्ष पश्चात् शालिवाहन (शक) संवत्
प्रारम्भ हुआ।

पं० कमलकृत रत्नकरण्ड आशकाचारकी सुखबोधनी टीका—“श्रीपत्नी
श्री महावीरे सम्मती तीर्थनायके। मुक्तिहस्याम्रितेऽम्बानामेकोनवि-
ंशता सह। शरीः पञ्चभिरारिहन्ते सहस्रद्वितीयतगते (२६२६)।
शालिवाहन संह शोकराज शब्दगणे। वसुधिरगजशैलेन्दुप्रमितेऽ-
क्षयवत्सरे (१७८८)। चैत्रमासे शुभे कृष्णे पक्षेऽष्टम्यां तिथौ रवेः।
वासरे वासराधीशे पूर्व विम्बनिताधरश्च। शनैश्चुम्बन्ति मे पूर्वाषाढे च
शिवयोगके। = यहाँ श्री महावीर निर्वाण काल २६२६ और शालि-
वाहन संवत्सर १७८८ दोनों लिखा है। इससे सिद्ध है कि २६२६-
१७८८ = ७४१ वर्ष वी० नि० पश्चात् शकाब्द प्रारम्भ हुआ।

मेसुरराज मुम्मडि कृष्ण राज द्वारा ई० सं० १८३० में अथनबेलगोलके
जैन मठको दिया गया शिलालेख—“नानावैशानृपालमौलिविल-
सन्माणिषयरत्नप्रभा। भास्वरपादसराजयुगमरुचिरः श्रीकृष्णराज-
प्रभुः। शोकर्णाटकवैशाम्पुरमहोदयस्थसिंहासनः। श्री चामसिंहि-
पालसुनुरवनी जीयास्सहल समः। स्वस्ति श्री वर्धमानाख्ये जिने
मुक्ति गते सति। बहिरन्ध्रान्धनेत्रैश्च वत्सरेषु मितेषु व ॥२४६३॥ विक्र-
मांकसमास्विन्दुगजसामजहस्तिभिः (१८८८)। सतीषु गणनीयासु
गणितकैर्बुधैस्तदा। शालिवाहनवर्षेषु नेत्रबाणनैवमुभिः (१७८२)।
प्रमितेषु विकृत्यथैव आबने मासि मरुगले। = यहाँ २४६३ महावीर
शक, १८८८ विक्रमशक, १७८२ शालिवाहन शक इन तीनोंका उल्लेख

है। वर्षादि ६०६ वर्ष बी० नि० परचाय शासिवाहन एक संवत् प्रारम्भ हुआ।

मैसूर डिस्ट्रिक्ट शासन पुस्तक भाग २/पृ० ६७/ शिलालेख नं० १६४-
"श्री शाक १७६० स्वस्ति श्री महर्षिमानायाः २५०१.....।

शिलालेखसंग्रह हिन्दी प्रथम भाग। शिलालेख नं० ३६६, ४८१, ४८२
"इन सभीमें १७७८ शासिवाहन सं० तथा २६१६ बी० नि० संवत्का एक साथ उल्लेख किया गया है। तथा नं० ३६६, २६१, ४८० में शासिवाहन शाक १७७०, तथा बी० नि० २६२१ का उल्लेख है। इन दोनोंसे ७४१ वर्षका अन्तर प्राप्त होता है।

८. गुप्त संवत् निर्देश

इसकी स्थापना गुप्त साम्राज्यके प्रथम सम्राट् चन्द्रगुप्तने अपने राज्य-
प्रवेशके समय ईसवी ३२० वर्षादि बी० नि० के ८४६ वर्ष परचाय की
थी। इसका प्रचार गुप्त साम्राज्य पर्यन्त ही रहा, उसके पश्चात्
नहीं।

९. हिजरी संवत् निर्देश

इस संवत्का प्रचार मुसलमानोंमें है, क्योंकि यह उनके पैगम्बर मुहम्मद
साहबके मककासे मदीना जानेके समयसे उनकी हिज्रतमें विक्रम संवत्
६६० में वर्षादि बी० नि० के ६१२० वर्ष परचाय स्थापित हुआ था।
इसीको मुहर्म्म या शानान सत् भी कहते हैं।

१०. मघा संवत् निर्देश

म. पु./७६/३६६ कल्की राजाकी उरपत्ति बताते हुए कहा है कि बुधमा
काश प्रारम्भ होनेके १००० वर्ष बी० नि० के १००० वर्ष परचाय
काश नामक राजा होगा। आगमके अनुसार बुधमा काशका प्रादुर्भाव
बी० नि० के ३ वर्ष व ८ मास परचाय हुआ है। अतः मघा संवत्सर
बी० नि० के १००३ वर्ष परचाय प्राप्त होता है। इस संवत्सरका
प्रयोग कहीं भी देखनेमें नहीं आता।

११. सर्व संवत्सरोंका परस्पर सम्बन्ध

इतना कुछ कह चुकनेपर इन सर्व संवत्सरोंका परस्परमें एक दूसरेसे
कितना अन्तर है, यह जानना आवश्यक है, ताकि किसी भी एक
संवत्के प्राप्त होनेपर उसे इच्छानुसार दूसरे संवत्में परिवर्तित
किया जा सके।

नं०	नाम	संकेत	ई० पू०	२ विक्रम	३ ईसवी	४ शाक	५ गुप्त	६ हिजरी
१	बी० निर्वाण	बी० नि०	१०	-४७०	-६२७	-६०६	-८४६	-११२०
२	विक्रम	वि०	४७०	१	-६७	-१३६	-३७६	-६६०
३	ईसवी	ई०	६२७	६७	१	-७८	-३१६	-६६३
४	शाक	शा०	६०६	१३६	७८	१	-२४१	-६६६
५	गुप्त	गु०	८४६	३७६	३१६	२४१	१	-२७४
६	हिजरी	हि०	११२०	६६०	६६३	६३६	२७४	१

३. ऐतिहासिक राज्यवंश

१. शोक वंश

द. सा./प्र./३६-३७ (बंगाल ऐशियेटिक सोसाइटी वाय्यूम ६/पृ०
३७८ पर छापा हुआ अर्जुनदेवका दानपत्र); (छा./प्र./पं० पत्रालाल)
—यह वंश मासवा वंशपर राज्य करता था। उज्जैनी इनकी राज-
धानी थी। अपने समयका बड़ा प्रसिद्ध व प्रतापी वंश रहा है। इस
वंशमें धर्म व विद्याका बड़ा प्रचार था। इस वंशके सम्बन्धमें एक
कथा प्रसिद्ध है। राजा सिंहलको कोई सन्तान न थी। उसको एक
बार ननबिहारके समय किसी मुलकी काड़ीके नीचे पड़ा एक शिशु
दिखाई दिया। उसने उसे ही अपना पुत्र बना लिया और उसका
नाम मुल्ल रख दिया। कुछ ही ज़ानेपर मुल्लको राज्य दे दिया, परन्तु
कुछ दिनोंके पश्चात् ही एकके पीछे एक हो पुत्र शुभचन्द व भर्तृहरि
पैदा हो गये जिनको मुल्लने राज्यके भयसे बाहर निकलवा दिया।
यह दोनों साधु बन गये—शुभचन्द्र विगम्बर और भर्तृहरि तापस।
पीछे शुभचन्द्राचार्यने भर्तृहरिको वैराग्यपूर्ण उपदेश दिया। जिसको
सुनकर उसने विगम्बर कीक्षा से ली, शुभचन्द्रार्थने भर्तृहरिके
निमित्त हानार्थक नामक ग्रन्थ रचा था। राजा मुल्लके पश्चात्
उसका पुत्र भोज हुआ और उसके पश्चात् सन्तान क्रमसे इस वंशमें
अनेकों राजा हुए जिनकी बंशावली (बंगाल ऐशियेटिक सोसाइटी
वाय्यूम ६/पृ० ३७८ पर छपे हुए अर्जुनदेवके अनुसार) निम्न
प्रकार है।

नं०	नाम	समय		विशेष
		वि० सं०	ईसवी सं०	
१	सिंहल	६५७-१०३६	१००-६७६	दान पत्रसे बाहर
२	मुल्ल	१०३६-१०७८	६७६-१०२९	"
३	भोज	१०७८-१११२	१०२९-१०६६	"
४	जयसिंह राज	१११२-१११६	१०६६-१०६८	"
५	उदयादित्य	१११६-११६०	१०६८-१०६३	इसका समय निश्चित है
६	नरधर्मा	११६०-१२००	१०६३-११४३	
७	यशोधर्मा	१२००-१२१०	११४३-११६३	दान पत्रसे बाहर
८	अजयवर्मा	१२१०-१२४६	११६३-११६२	
९	विन्ध्यवर्मा	१२४६-१२५७	११६२-१२००	इसका समय निश्चित है।
१०	सुभटवर्मा	१२५७-१२६४	१२००-१२०७	
११	अर्जुनवर्मा	१२६४-१२७५	१२०७-१२१८	
१२	देवपाल	१२७५-१२८६	१२१८-१२२८	
१३	जैनुमिदेव (जयसिंह)	१२८६-१२८६	१२२८-१२३६	

नोट—इस वंशावलीमें दृष्टवि गये समय, उदयादित्य व विन्ध्यवर्माके
समयके आधारपर अनुमानसे भरे गये हैं। क्योंकि उन दोनोंके समय
निश्चित हैं, इसलिए यह समय भी ठीक ही समझने चाहिए।

२. कुरु वंश

इस वंशके राजा पाण्डव वंशपर राज्य करते थे। कुरुवंश इनकी राज-
धानी थी। इस वंशमें कुल बार राजाओंका उल्लेख पाया जाता है।
१. प्रवाह्य जैवसि (ई० पू० १४००); २. शतानीक (ई० पू० १४००-
१४२०); ३. जम्बेजय (ई० पू० १४२०-१४६०); ४. परीक्षित (ई० पू०
१४६०-१४७०)।

३. मगध देशके राज्य-वंश

भारतीय इतिहासमें और जैनग्रन्थोंमें मगध देश बहुत प्रसिद्ध रह चुका है। यद्यपि मगध ही स्वयं बिहार प्रान्तमें गंगाके दक्षिण भागका नाम है, जिसकी राजधानी पाटलीपुत्र (पटना) रही है। परन्तु यहाँ मगध देशसे तात्पर्य वह अखण्ड देश है, जिसपर कि कभी मौर्य व गुप्त साम्राज्यको सत्ता रही है। अन्तरमें पंजाब, पश्चिममें सौराष्ट्र, पूर्वमें बंगाल व बिहार तथा मध्यमें मालवाके सभी प्रदेश इस राज्यमें सम्मिलित थे। मगधात् महावीरके समयसे लेकर इस देशपर किन-किन प्रधान राजाओं व राज्यवंशोंकी सत्ता रही है, यही बात निम्न सारणीमें दिखायी जाती है। नोट—जैन आगममें दशवि गये कुछ नाम व समय वर्तमानके इतिहाससे मेल नहीं खाते हैं। उनकी यथाशक्ति संगति बैठानेका यहाँ प्रयास किया गया है, जिसमें मेरा व्यक्तिगत अनुमान ही प्रमाण है, अन्य कुछ नहीं। छलस्थ होनेके कारण बहुत सम्भव है कि वह अनुमान गलत हो अतः विद्वज्जन कृपया उसे सुधार लें और मुझे समा करें। स्वयं आगमके विभिन्न स्थलोंमें भी इस विषय सम्बन्धी मतभेद पाया जाता है, पर उसका कथन स्थानाभावके कारण यहाँ नहीं किया गया है।

१. ति. प. ४/१५०६-१५०६; २. ह. पु. ६/४८०-४८२;

(ति. प. २/प्र. ७, १४/A.N. up तथा H. L. Jain; व. ल. च. १/प्र. २३/H. L. Jain; क. पा. १/प्र. १२-१४ (६४-६६) पं. महेन्द्र;

व. सा. प्र. २८/प्रेमीजी)

३. संकेत—१ ई. पू.—ईसवी पूर्व; २. बी. नि.—बीर निर्वाण संवत्; ३. ई.—ईसवी संवत्; ४. श.—शताब्दी।

वंशका नाम सामान्य व विशेष	आगमानुसार समय ति. प. ४/१५०६-१५०६ बी. नि. ईसवी पूर्व	इतिहासज्ञों के अनुसार समय ईसवी पूर्व	विशेष बटनाएँ
१. अवन्ती वंश—			
राजा अवन्ती	पू. १००-पू. ६०	६२६-६८६	x
पालक	पू. ६०-०	६८६-६२६	
२. नन्द वंश—			
सामान्य	०-१५५	६२६-३७१	६२६-३२२
कुछ राजा	०-१३०	६२६-३६६	
धनानन्द	१३०-१५५	३६६-३७१	
३. मौर्य वंश (पुरुष वंश) (पुरुष वंश)—			
सामान्य	१५५-४१०	३७१-१९६	३२२-१८५
चन्द्रगुप्त	१५५-१६२	३७१-३६४	
सम्प्रति	१६२-२०२	३६४-३२४	
बिम्बसार	२०२-२४२	३२४-२८५	
अशोक	२४२-२६४	२८५-२६२	
अन्य राजा	२६४-३४१	२६२-१८५	
कुछ क्षीण— अवस्थायें	३४१-४१०	१८५-१९६	x
x क्रम बाह्य— विक्रमादित्य	४१०-४७०	१९६-५६	
४. शक वंश—			
सामान्य	२५५-४८५	२०१-४१	१८५-१२० ई.
प्रारम्भिक	२५५-३४५	२०१-१८९	
अवस्थाएँ—			
१. प्रथम मित्र	२५५-२८५	२०१-२४६	
२. अष्टम मित्र (बलमित्र)	२८५-३४५	२४६-१८९	
अग्निमित्र (भानुमित्र)	३४५-३४५	२४६-१८९	
प्रबल अवस्थामें गर्दमिषल (गन्धर्व)	३४५-४४५	१८९-४१	
अन्य सरदार			

यद्यपि ति. प. में नन्द वंशका काल ६०-२१५ और मौर्य वंशका काल २१५-२६५ बताया गया है, परन्तु विक्रम संवत् व भद्रबाहु स्वामीसे मेल बैठानेके लिए उसका यहाँ ग्रहण नहीं किया। इस सम्बन्धमें दो मत हैं। नं. १ के अनुसार बी. नि. १५५ में चन्द्रगुप्त मौर्य राज्यालङ्घन हुए। उनके वंशका राज्य २६५ वर्ष रहा। तत्पश्चात् राजा विक्रमादित्य जाये जिनका राज्य ६० वर्ष रहा। इनकी मृत्युके पश्चात् अर्थात् बी. नि. १५५+२६५+६०=४७० में विक्रम संवत् प्रचलित हुआ। दूसरी नं. २ मान्यताके अनुसार बी. नि. ६० में नन्द राज्य प्रारम्भ हुआ जो १५५ वर्ष रहा। तत्पश्चात् मौर्य वंशका राज्य २६५ वर्ष और तत्पश्चात् राजा विक्रमका राज्याभिषेक बी. नि. ६०+१५५+२६५=४७० में हुआ और तभी विक्रम संवत् प्रचलित हुआ।

इन दोनोंमें से प्रथम मान्यता ही अधिक स्वीकरणीय है, क्योंकि दूसरी मान्यताको माननेपर न तो चन्द्रगुप्त मौर्यका आ. भद्रबाहु स्वामी प्रथमका (बी. नि. ६१२) का शिष्यत्व सिद्ध होता है, और राज्याभिषेक की बजाय मृत्युके पश्चात् संवत्का चलना अधिक उचित जैचता है। चन्द्रगुप्त मौर्य बी. नि. १६२ में भद्रबाहु स्वामी प्रथमके साथ ही १२० वर्ष के बुढ़कालके अवसरपर दक्षिणकी ओर चले गये थे।

(भद्रबाहु चारित्र/३/८), (H. L. Jain), (प्रेमीजी)

विक्रमादित्यका नाम इस वंशावलीमें वास्तवमें नहीं है। अतः यह कम बाह्य है। केवल उपरोक्त समयोंकी संगति विक्रम संवत्के साथ बैठानेके लिए इसका उल्लेख कर दिया है।

यह वास्तवमें कोई एक अलग वंश न था, बल्कि छोटे-छोटे सरदार थे, जिनका राजा मगध देशकी सीमाओं पर गिहरा हुआ था। यद्यपि विक्रम राज्य बी. नि. ४७०में समाप्त हुआ है, परन्तु क्योंकि मौर्यकालमें ही इन्होंने छोटी-छोटी रियासतों पर अधिकार कर लिया था, इसलिए इनका काल बी. नि. २६५ से प्रारम्भ करनेमें कोई विरोध नहीं आता। आगममें इसका प्रारम्भ २७१ में तथा इतिहासमें १८५ में बतानेका प्रयोजन यही है, कि २७१ से १८५ तक इसने विशेष शक्ति नहीं पकड़ी थी। बहुमित्र और अग्निमित्र समकालीन थे, तथा पृथक्-पृथक् प्रांतों में राज्य करते थे।

यद्यपि गर्दमिषल व नरबाहनका काल यहाँ ई. पू. १८९-४१ दिया है, पर यह ठीक नहीं है, क्योंकि जागे राजा शालिवाहन द्वारा बी. नि. ६०५ (ई. ७६) में नरबाहनका परास किया जाना सिद्ध है। अतः मानना होगा कि अवश्य ही इन दोनोंके बीचमें कोई अन्य सरदार रहे होंगे

अनुमानतः
१८९-१४१
१४१-ई. ५०

वंशका नाम सामान्य व विशेष	आगमानुसार समय ति. प/४११-१५०६ बी. नि.	इतिहासकारों के अनुसार समय ईसवी	विशेष घटनाएँ
नरवाहन (नभसेन)	४४५-४८५	८१-४१	ई. ८०-ई. १२०
५. भृत्य वंश (कुरान वंश)			
सामान्य प्रारम्भिक- अवस्थामें	४८५-७२७	ई. पू. ४१-ई. २०१	ई. ४०-३२०
	४८५-५६६	ई. पू. ४१-ई. ४०	
प्रबल स्थितिमें नं० १ शालिवाहन	५६३-६०० ६००-६४६	ईसवी ४०-१२४ ७४-१२०	ईसवी
कनिष्क	६४६-६८८	१२०-१६२	१२०-१६२
अन्य राजा क्षीण अवस्थामें	६८८-७२७	१६२-२०१	२०१-३२०
६. गुप्त वंश			
सामान्य	७२७-६४८	२०१-४३२	३२०-४६०
प्रारम्भिक अवस्थामें	७२७-८४६ ८४६-८५६	३०१-३२०	३२०-३३०
चन्द्रगुप्त	८५६-९०१		३३०-३७५
समुद्रगुप्त चन्द्रगुप्त— (विक्रमादित्य)	९०१-९३६		३७५-४१३
स्कन्द गुप्त	९३६-९६९		४१३-४३५
कुमार गुप्त	९६९-९८६		४३५-४६०
भानु गुप्त	९८६-१०३३		४६०-५०७
		इनका उल्लेख आगममें नहीं है	

जिनका उल्लेख नहीं किया गया है। यदि इनके मध्यमें ५ या ६ सरदार और भी मान लिये जायें तो नरवाहनकी अन्तिम अवधि ई. १२० को स्पर्श कर जायेगी। और इस प्रकार इतिहासकारोंके समयके साथ भी इसका मेल खा जायेगा और शालिवाहनके समयके साथ भी।

इतिहासकारोंकी कुशान जाति ही आगमकारोंका भृत्य वंश है क्योंकि दोनोंका कथन लगभग मिलता है। दोनों ही शकों पर विजय पानेवाले थे। उधर शालिवाहन और इधर कनिष्क दोनोंने समान समय में ही शकोंका नाश किया है। उधर शालिवाहन और इधर कनिष्क दोनों ही समान पराक्रमी शासक थे। दोनोंका ही साम्राज्य विस्तृत था। कुशान जाति एक बहिष्कृत चीनी जाति थी जिसे ई. पू. दूसरी शताब्दी में वैशाली निकाल दिया गया था। वहसि चल कर बलतियार व काबुलके मार्गसे ई. पू. ४१ के लगभग भारतमें प्रवेश कर गये। यद्यपि कुछ छोटे-मोटे प्रदेशों पर इन्होंने अधिकार कर लिया था परन्तु ई. ४० में उत्तरी पंजाब पर अधिकार कर लेनेके पश्चात् ही इनकी सत्ता प्रगट हुई। यही कारण है कि आगम व इतिहासकी मान्यताओंमें इस वंशको पूर्ववधिके सम्बन्धमें ८० वर्षका अन्तर है।

ई. ४० में ही इसकी स्थिति मजबूत हुई और यह जाति शकोंके साथ टकर लेने लगी। इस वंशके दूसरे राजा गौतमी पुत्र सातकर्णी (शालिवाहन) ने शकोंके अन्तिम राजा नरवाहनको बी. नि. ६०५ (ई० ७६) में परास्त करके शक संवत्की स्थापना की थी। (क. पा./१/प./५३/६४/पं. महेन्द्र)।

राजा कनिष्क इस वंशका तीसरा राजा था, जिसने शकोंका मूलोच्छेद करके भारतमें एकछत्र विशाल राज्यकी स्थापना की।

कनिष्कके पश्चात् भी इस जातिका एक छत्र शासन ई. २०१ तक चलता रहा इसी कारण आगमकारोंने यहाँतक ही इसकी अन्तिम अवधि स्वीकार की है। परन्तु उसके पश्चात् भी इस वंशका मूलोच्छेद नहीं हुआ। गुप्त वंशके साथ टकर हो जानेके कारण इसकी शक्ति क्षीण होती चली गयी। इस स्थितिमें इसकी सत्ता ई. २०१-३२० तक बनी रही। यह कारण है कि इतिहासकार इसकी अन्तिम अवधि ई. २०१ की बजाये ३२० स्वीकार करते हैं।

आगमकारों व इतिहासकारोंकी अपेक्षा इस वंशकी पूर्ववधिके सम्बन्धमें ऊपर समाधान कर दिया गया है कि ई. २०१-३२० तक यह कुछ प्रारम्भिक अवस्थामें रहा है।

इसने एकछत्र गुप्त साम्राज्यकी स्थापना करनेके उपलक्ष्यमें गुप्त संवत् चलाया। इसका विवाह लिच्छवि जातिकी एक कन्याके साथ हुआ था।

यह विद्वानोंका बड़ा सत्कार करता था। प्रसिद्ध कवि कालिदास (शकुन्तला नाटककार) इसके दरबारका ही रत्न था।

इसके समयमें हूणवंशी (कण्की) सरदार कान्नी जोर पकड़ चुके थे। उन्होंने आक्रमण भी किया, परन्तु स्कन्दगुप्तके द्वारा परास्त कर दिये गये। ई० ४३७ में जब कि गुप्त संवत् ११७ था यही राजा राज्य करता था। (क. पा./१/प./५४/६५/पं. महेन्द्र)

इस वंशकी अखण्ड स्थिति वास्तवमें स्कन्दगुप्त तक ही रही।

वंश का नाम सामान्य व विशेष	आगमनुसार समय ति. प./४ १६०६-१६०६ वि. नि. ईसवी	इतिहास के अनुसार समय ईसवी	विशेष घटनाएँ
७. कल्की सामान्य हन्त्र शिशुपाल चतुर्मुख	६६८-१०७३ ६६८-१००० १०००-१०३३ १०३३-१०७३	४३२-६४७ ४३२-४७४ ४७४-६०७ ६०७-६४७	४३२-६४०
<p>इसके परचाव, हनों के आक्रमणों के द्वारा इसकी शक्ति जर्जरित हो गयी। यही कारण है कि आगमकारों ने इस वंश की अन्तिम अवधि स्कन्द-गुप्त (बी० नि० ६६८) तक ही स्वीकार की है। कुमारगुप्त के काल में भी हनों के अनेकों आक्रमण हुए जिसके कारण इस राज्य का बहुभाग उनके हाथ में चला गया और भातगुप्त के समय में तो यह वंश इतना कमजोर हो गया कि ई० ६०० में हनराज तोरमाण ने सारे पंजाब व मालवा पर अधिकार जमा लिया। तथा तोरमाण के पुत्र मिहिरपाल ने उसे परास्त करके इस वंश को नष्ट ही कर दिया।</p> <p>आगमकारों का कल्की वंश ही इतिहासकारों का हन वंश है, क्योंकि यह एक बर्बर जंगली जाति थी, जिसके समस्त राजा अत्यन्त अत्याचारी होने के कारण कल्की कहलाते थे। आगम व इतिहास दोनों की अपेक्षा समय लगभग मिलता है। इस जाति ने गुप्त राजाओं पर स्कन्द-गुप्त के समय से ई० ४३२ से ही आक्रमण करने प्रारम्भ कर दिये थे। इस पर आगमकारों ने भी प्रथम बी० नि० ६६८ (ई० ४३२) में कल्की राजा का उल्लेख किया है। इसका नाम हन्त्र था। (ति. प/४/१६०६).</p> <p>इसके सम्बन्ध में आगमकारों की ३ मान्यताएँ प्राप्त हैं। नं० १—ति. प./४/१६०३, व १६०६ तथा ह. पु./६०/४६२ की है। जिसके अनुसार उसकी उत्पत्ति बी० नि० ६६८ में हुई और ४२ वर्ष राज्य किया। नं० २—त्रि. सा/८६० की है। तिसके अनुसार वह बी० नि० १००० में उत्पन्न हुआ और ४० वर्ष राज्य किया। नं० ३—उ० पु./७६/३६७ की है। तिसके अनुसार वह दुःख काल (बी० नि० ३) के १००० वर्ष परचाव अर्थात् बी० नि० १००३ में उत्पन्न हुआ। तीनों ही मान्यताओं में उसकी आयु वर्ष बतायी गयी। और राज्य काल ४० या ४२ वर्ष बताया गया। तीनों ही मान्यताओं में उसका नाम चतुर्मुख बताया गया। ति० प० में उसे राजा हन्त्र का और उ० पु० में शिशुपाल का पुत्र बताया है। इस पर से स्पष्टतया यह जाना जाता है कि यह कोई एक राजा नहीं था बल्कि तीन थे—हन्त्र, शिशुपाल व चतुर्मुख। हन्त्र का पुत्र शिशुपाल और शिशुपाल का पुत्र चतुर्मुख था जो कल्किके नाम से प्रसिद्ध हुआ था। उ० पु० की अपेक्षा उसका काल निश्चित रूप से बी० नि० १०३३-१०७३ आता है तदनुसार शिशुपाल व हन्त्र के काल भी बी० नि० ६६८-१०३३ के बीच में प्राप्त हो जाते हैं। यद्यपि आगम में केवल चतुर्मुख को ही कल्की बताया गया है परन्तु वास्तव में ये तीनों ही अत्यन्त अत्याचारी होने के कारण कल्की थे।</p> <p>यद्यपि आगम में हन वंश का उल्लेख नहीं किया गया है, परन्तु उपरोक्त तीनों राजाओं का सामंजस्य हन वंश के साथ बैठाने के लिए यहाँ उसका भी कथन कर देना योग्य है। हन वंश भी अत्यन्त अत्याचारी थे यह पहले बता दिया गया है, इसलिए वही कल्की वंश कहलाये तो आश्चर्य नहीं। हन्त्रराज भी गुप्त वंश के परचाव हुआ है और हन वंश भी। हन वंश में प्रसिद्ध तोरमाण व मिहिरकुल का भी वही समय है जो शिशुपाल व चतुर्मुख का। मिहिरकुल भी तोरमाण का पुत्र था और चतुर्मुख भी शिशुपाल का पुत्र था। मिहिरकुल भी अत्यन्त अत्याचारी था और चतुर्मुख भी।</p>			

वंशका नाम सामान्य व विशेष	आगमानुसार समय ति. प./४ १५०५-१५०६ बी. नि. ईसवी	इतिहासके अनुसार समय ईसवी	विशेष घटनाएँ
८. हून वंश सामान्य नं० १ तोरमाण मिहिरकुल विष्णुयशो धर्म	६५८-१०७३ ६५८-१००० १०००-१०३३ १०३३-१०५६ १०५६-१०७३	४३२-५४७ ४३५-४७४ ४७४-५०७ ५०७-५३३ ५३३-५४७	<p>इस अत्याचारी कुलके सरदारों ने ई० ४३२ से ही गुप्तों पर आक्रमण करने प्रारम्भ कर दिये थे। यद्यपि स्कन्दगुप्तने इन्हें पछाड़ दिया था, पर इनका बल बढ़ता गया। यहाँ तक कि तोरमाण ने ई० ५०० में पूरे पंजाब व मालवापर अधिकार जमा लिया। यह बड़ा अत्याचारी था। इसके पुत्र मिहिरकुल ने ई० ५०७ में भ्रातृगुप्तको परास्त करके गुप्तवंशका नाश कर दिया। यह भी अपने पितावत् बड़ा अत्याचारी था। इसके अत्याचारोंसे तंग होकर एक हिन्दू सरदार विष्णु यशो-धर्मने मिलवरी हुई शक्तिको संगठित करके ई. ५२८ या ५३३ में मिहिर-कुलको मार भगाया। उसने कश्मीरमें जाकर शासन ली और ई. ५४० में वहीं उसकी मृत्यु हो गयी। यह कहर वैष्णवधर्मी था, इसलिए यद्यपि इसने हिन्दू धर्मकी बहुत बुद्धि को परन्तु साम्प्रदायिक विद्वेषके कारण जैन संस्कृति पर व श्रमणों पर बहुत अत्याचार किये, जिसके कारण यह कश्की नामसे प्रसिद्ध हो गया। परन्तु हिन्दुओंने इसे अन्तिम अव-तार (कणिक अवतार) स्वीकार किया और जैनियोंने धर्म विनाशक।</p> <p>उपरोक्त कश्की राजाओंका मेल इन हून राजाओंके साथ करने पर कहा जा सकता है कि वह चतुर्मुख कश्कीका पिता शिशुपाल तो मिहिर का पिता तोरमाण है और वह चतुर्मुख यह मिहिरकुल है। (क. पा./१/ म./५४/६५/पं. महेन्द्र), (न्यायावतार/म./२ सतीश चन्द विद्याभूषण।)</p>

नोट—जैनगममें प्रायः सभी मूल शाखोंमें इस राज्य वंशका उल्लेख किया है। इसके कारण भी दो हैं—एक तो राजा 'कश्की' का परिचय देना और दूसरे वीर प्रभुके परचाव आचार्योंकी मूल परम्पराका ठीक प्रकारसे समय निर्णय करना। यद्यपि अन्य राज्य वंशोंका कोई उल्लेख आगममें नहीं है, परन्तु मूल परम्पराके परचावके आचार्यों व शास्त्र रचयिताओंका विशद परिचय पानेके लिए तात्कालिक राजाओंका परिचय भी होना आवश्यक है। इसलिये कुछ अन्य भी प्रसिद्ध राज्य वंशोंका, जिनका कि सम्बन्ध किन्हीं प्रसिद्ध आचार्योंके साथ रहा है, परिचय यहाँ दिया जाता है।

७. राष्ट्रकूट वंश (प्रमाणोंके लिए—दे० वह वह नाम)

सामान्य—जैनगमके रचयिता आचार्योंका सम्बन्ध उनमेंसे सर्व प्रथम राष्ट्रकूट राज्य वंश है, भारतके इतिहासमें अत्यन्त प्रसिद्ध है। इस वंशमें चार ही राजाओंका नाम विशेष उल्लेखनीय है—जगतुक, अमोघवर्ष, अकालवर्ष और कृष्ण तृतीय। उत्तर बाला राजा अपनेसे पूर्व पूर्वका पुत्र था। इस वंशका राज्य मालवा प्रान्तमें था। इसकी राजधानी मान्यखेट थी। पीछेसे बढाते-बढाते इन्होंने लाट देश व अवन्ती देशको भी अपने राज्यमें मिला लिया था।

१. **जगतुक**—राष्ट्रकूट वंशका सर्व प्रथम राजा था। यह अमोघवर्षका पिता और इन्द्रराजका बड़ा भाई था अतः राज्यका अधिकारी यह ही हुआ था। बड़ा प्रतापी था। इसीके समयसे पहले लाट देशमें 'शत्रु भयंकर कृष्णराज प्रथम नामका अत्यन्त पराक्रमी व प्रसिद्ध राजा राज्य करता था। इसका पुत्र श्रीवत्सल गोविन्द द्वितीय कहलाता था। राजा जगतुकने अपने छोटे भाई इन्द्रराजकी सहायता से लाट नरेश 'श्रीवत्सल' को जीतकर उसके देशपर अपना अधिकार कर लिया था, और इसलिए वह गोविन्द तृतीयकी उपाधिको प्राप्त

हो गया था। इसका काल श. ७१६-७३५ (ई. ७६४-८१३) निश्चित किया गया है। २. **अमोघवर्ष**—इस वंशका द्वितीय प्रसिद्ध राजा अमोघवर्ष हुआ है। यह जगतुक अर्थात् गोविन्द तृतीयका पुत्र होने के कारण गोविन्द चतुर्थकी उपाधिको प्राप्त हुआ। कृष्णराज प्रथम (देखो ऊपर) का छोटा पुत्र भुवराज अमोघवर्षका समकालीन था। और भुवराज बड़ा पराक्रमी था। उसने अवन्ती नरेश वरसराज-को युद्धमें परास्त करके उसके देशपर अधिकार कर लिया था। इससे उसे अभिमान हो गया और उसने अमोघवर्ष पर भी चढ़ाई कर दी। तब अमोघवर्षने अपने चचेरे भाई कर्कराज (जगतुकके छोटे भाई इन्द्रराजका पुत्र) की सहायतासे उसे जीत लिया। इसका काल वि. ८७१-८३५ (ई. ८१४-८७८) निश्चित है। ३. **अकालवर्ष**—वत्स-राजसे अवन्ति देश जीतकर अमोघवर्षको दे दिया। कृष्णराज प्रथम-के पुत्रके राज्य पर अधिकार करनेके कारण यह कृष्णराज द्वितीयकी उपाधिको प्राप्त हुआ। अमोघवर्षका पुत्र होनेके कारण यह अमोघ-वर्ष द्वितीय भी कहलाने लगा था। इसका समय ई. ८७८-८९२ निश्चित है। ४. **कृष्णराज तृतीय**—अकालवर्षका पुत्र था और कृष्ण तृतीयकी उपाधिको प्राप्त हुआ था।

४. आचार्य परम्परा

१. भुतावतार (इष्टि नं० १ व २)

इष्टि नं० १—(ति.प./४/१४७६-१४८६), (ह.पु./६०/४७६-४८१); (घ. ६/४.१.४४/२३०); (क.पा. २/६६४/८४); (म.पु./२/१३४-१६०)

इष्टि नं० २—(घ.१/प्र.२४/नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावली)

भगवान् वीरके निर्वाण जानेके पश्चात् भूतसंघकी आचार्य परम्परा तथा उनके द्वारा धारण किये गये ज्ञानका क्रमिक हास दर्शानेके लिए जैनगममें यत्र-तत्र जो गुर्वान्वी मिलती हैं उसे ही दिया जाता है, ताकि उससे आगेके जैनसंघका इतिहास भी जाना जा सके। इस भूत परम्पराको ही यहाँ 'भुतावतार' नाम दिया गया है। इसका कथन दो प्रकार मिलता है—

क्रम	नाम	अपर नाम	इष्टि नं० १		इष्टि नं० २				विशेष
			ज्ञान	काल सामान्य	ज्ञान	काल विशेष	वी. नि. सं.	काल सामान्य	
१	भगवान् वीरके निर्वाणके पश्चात्				वर्ष	०			
१	गौतम	इन्द्रभूति गणधर	केवली	६२ वर्ष	केवली	१२	०-१२	६२ वर्ष	
२	सुधर्मा	लोहार्य			"	१२	१२-२४		
३	जम्बू				"	१२	२४-६२		
४	विष्णु	नन्दि			"	१४	६२-७६		
५	नन्दि मित्र	नन्दि	पूर्ण भुतकेवली १२ अंग १४ वर्ष	१०० वर्ष	पूर्ण भुतकेवली या ११ अंग १४ वर्ष	१६	७६-१२	१०० वर्ष	
६	अपराजित				२२	१२-११४			
७	गोवर्धन				१६	११४-१३३			
८	भद्रबाहु प्र०				२६	१३३-१६२			
९	विशालाचार्य	विशालवत्स	११ अंग व १० पूर्वधारी	१२३ वर्ष	१० पूर्वधारी	१०	१६२-१७२	१८३ वर्ष	
१०	प्रोष्ठिल					१६	१७२-१६१		
११	क्षत्रिय	जय				१७	१६१-२०८		
१२	जयसेन	जय				२१	२०८-२२६		
१३	नागसेन	नाग	११ अंग व १० पूर्वधारी	१२३ वर्ष	१० पूर्वधारी	२२	२२६-२४७	१८३ वर्ष	
१४	सिद्धार्थ					१७	२४७-२६४		
१५	भुतिषेण					१८	२६४-२८२		
१६	विजय	विजयसेन				१३	२८२-२६६		
१७	कुञ्जलिग	कुञ्जलि	११ अंग व १० पूर्वधारी	१२३ वर्ष	१० पूर्वधारी	२०	२६६-३१६	१८३ वर्ष	
१८	वेव	गंगदेव, गंग				१४	३१६-३२६		
१९	धर्मसेन	धर्म, सुधर्म				१४ (१६)	३२६-३४६		
२०	नक्षत्र					१८	३४६-३६३		
२१	जयपाल	यक्षपाल	११ अंगधारी	२२० वर्ष	११ अंगधारी	२०	३६३-३८३	२२० वर्ष	
२२	पाण्डु					२६	३८३-४२२		
२३	भु. वसेन	दुमसेन				१४	४२२-४३६		
२४	कंस					३२	४३६-४६८		
२५	सुभद्र		आचार्य धारी	१२८ वर्ष	१० अंगधारी	६	४६८-४७४	२२० वर्ष	
२६	यशोभद्र	अभय				१८	४७४-४८२		
२७	भद्रबाहु द्वि०	यशोबाहु जयबाहु				८ अंगधारी	४८२-६१६		
२८	लोहाचार्य	लोहार्य				"	५२ (५०)		
			६८३					६६६	

१४ की वजाय १६ वर्ष ग्रहण करनेसे संगति बैठती है।

इष्टि नं. २ में पहले पाँच आचार्योंका काल २२० वर्ष और अगले ४ आचार्योंका काल ११८ वर्ष दिया है, जब कि इष्टि नं. २ में इन ६ ही आचार्योंका समुचित काल २२० वर्ष दिया है और शेष ११८ वर्षके कालमें विनयवत्स आदि अन्य ६ आचार्योंका उल्लेख किया है। परन्तु दोनों ही मान्यताओंमें वीर निर्वाणके पश्चात् ६८३ वर्ष की परम्परा ही पूरी की गयी है। यहाँ ५२ की वजाय ५० वर्ष ग्रहण होना युक्त है।

१४ की वजाय १६ वर्ष ग्रहण करनेसे संगति बैठती है।
इष्टि नं० २ में पहले पाँच आचार्योंका काल २२० वर्ष और अगले ४ आचार्योंका काल ११८ वर्ष दिया है, जब कि इष्टि नं० २ में इन ६ ही आचार्योंका समुचित काल २२० वर्ष दिया है और शेष ११८ वर्षके कालमें विनयवत् आदि अन्य ६ आचार्योंका उल्लेख किया है। परन्तु दोनों ही मान्यताओंमें वीर निर्वाणके पश्चात् ६८३ वर्ष की परम्परा ही पूरी की गयी है।
यहाँ ६२ की वजाय ६० वर्ष ग्रहण होना युक्त है।

नोट—पहली इष्टिमें लोहाचार्य तक ही ६८३ वर्ष पूरे कर दिये, परन्तु दूसरी इष्टिमें लोहाचार्य तक ६६६ वर्ष ही हुए हैं। शेष ११८ वर्षोंमें अन्य ६ आचार्योंका उल्लेख किया है, जो आगे बताया जाता है। इन दोनोंमें प्रथम इष्टि ही युक्त है। इसके दो कारण हैं, एक २२० वर्षमें ६ आचार्योंका होना दुःश्रान्य है और दूसरे ६८३ वर्ष पश्चात् बद्ध सङ्गमकी रचना प्रसिद्ध है उसकी संगति भी इसी मान्यतासे बैठती है।

नं०	नाम	अपर नाम	ज्ञान	काल विशेष	वी.नि.सं.	काल सामान्य	विशेष
२८	लोहाचार्य	लोहार्य	८ अंगधारी	५२ (५०)	५१५-५६५	५६५	<p>पं० जुगलकिशोरजी की अपेक्षा इन ४ आचार्योंका समुचित काल २० वर्ष अनुमान किया गया है। और क्योंकि पट्टावलीमें इनका नाम एक साथ आया है, इन्हें समकालीन बताया है। (च. १/प्र. २४/H. L. Jain) इनका समय मूल पट्टावलीमें नहीं दिया गया है।</p>
२९	विनयवन्त		१ अंगधारी	५०	५६५-५८५		
३०	श्रीवत्तनं. १		"	"	"		
३१	शिववन्त		"	"	"		
३२	अर्हवन्त		"	"	"		
३३	अर्हद्वलि		१ अंग के अंशधारी	२८	५६५-५८३	५८३	<p>साधु संघके संस्थापक अनुमान किये जाते हैं। आप पूर्व-वैशीय पुण्ड्रवर्षभ पुर निवासी थे। पंचवर्षीय प्रतिक्रमणके समय आपने दक्षिणकी महिमा नगरीमें एक भारी यति सम्मेलन किया था, और उसी समय उन्होंने मूल आचार्य परम्पराको कुछ पक्षपातकी प्रतीति करके अनेक संघोंमें विभाजित कर दिया था। इन्होंने ही धरसेन आचार्य का पत्र पाकर उस साधु सम्मेलनमें-से उनके पास पुष्पवन्त व भूतबलि नामके २ योग्य व युवा साधुओंको उनके पास भेजा था। (च. १/प्र. १४ H. L. Jain)</p>
३४	माधनन्दि		१ अंग के अंशधारी	२९	५८३-६१४		
३५	धरसेन		"	१६	६१४-६३३		
३६	पुष्पवन्त		"	३०	६३३-६६३		
३७	भूतबलि		"	२०	६६३-६८३		
						६८३	<p>नन्दि संघके अग्रणी थे। धरसेनके समकालीन थे। वास्तवमें यह अर्हद्वलि व माधनन्दिके समकालीन थे, परन्तु पट्टावलीमें ११८ वर्षकी पूर्ति करनेके लिए इनका काल पृथक्-पृथक् गिना गया है। (च. १/२६/H. L. Jain) व जुगल किशोर। इन दोनों साधुओंको धरसेनाचार्यने बट् खण्ड पढ़ाया था। पीछे इन्होंने बट्खण्डागमकी रचना की।</p>

१. श्रुतावतारकी दोनों दृष्टियोंका समन्वय

(च. १/प्र./H. L. Jain) प्रकृत श्रुतावतार ही क्योंकि आगेकी आचार्य परम्पराका मूलधार है, इसलिए इसकी विशेष ध्यानभीन की जानी आवश्यक है, तथा भुतके मूल आधारभूत धरसेन, पुष्पवन्त, भूतबलि, कुन्दकुन्द, उमास्वामी, गुणधर, आर्यमंशु व नागहस्ति तथा यतिवृषभके समयका ठीक-ठीक निर्धारण करनेका भी एकमात्र साधन श्रुतावतार ही है, इसलिए इसकी ध्यानभीन आवश्यक है। दोनों श्रुतावतारोंमें विद्वानोंको दूसरा ही अधिक स्वीकरणीय है। इसके भी कई कारण हैं, जिनका विचार च. १/प्र./-१४-३१ तक श्री H. L. Jain ने किया है। १. नक्षत्राचार्यसे कंसाचार्य पर्यन्तके ५ प्यारह अंगधारीका समुचित काल (जैसा कि प्रथम दृष्टिसे यह है) २२० वर्ष होना कुछ खटकता है। (च. १/प्र. २६/H. L. Jain) २. दृष्टि नं. १ को माननेसे श्री धरसेनाचार्यका काल वि. नि. ८८३ से बहुत पीछे पड़ जाता है, क्योंकि दृष्टि नं. २ के अनुसार लोहाचार्यके पश्चात् जी ६ आचार्य हुए हैं, उनमें श्री धरसेनाचार्यका नम्बर सातवाँ है। पं० जुगलकिशोरजीके अनुसार यदि विनयवन्तादि चार आचार्योंको समकालीन मानकर उनका समय २० वर्ष और अर्हद्वलि और माधनन्दिमें-से प्रत्येकका समय १०, १० वर्ष माना जाये तो धरसेनाचार्यका समय बी. नि. ७१३ प्राप्त होता, जो कि युक्त नहीं है। क्योंकि उनके द्वारा धरसेनाचार्यका समय बी. नि. ६१४ निरिक्त किया गया है, जैसा कि आगे बताया जायेगा। (च. १/प्र. २४/H. L. Jain) ३. उपरोक्त बातकी सिद्धि इससे भी होती है कि पट्टावलीकारको अर्हद्वलि आदि आचार्योंमें गुरु शिष्य सम्बन्ध यह है और भवणवैतणिलके शिलालेख नं. १०५ द्वारा भी इस बातका

समर्थन होता है, क्योंकि उसमें आचार्य पुष्पवन्त व भूतबलि को अर्हद्वलि आचार्यका शिष्य कहा है। (च. १/प्र. १८ H. L. Jain) ४. आचार्य धरसेनका समय जैसा कि आगे बताया जायेगा पं० जुगलकिशोरजीने बी. नि. ६१४ सिद्ध किया और वह समय श्रुतावतार नं. २ के साथ ही मेल खाता है। ५. नन्दिसंघकी पट्टावलीमें आचार्य माधनन्दिका समय वि. ६६-१००; बी. नि. ५६६-६७० बताया है जो श्रुतावतार नं. २ के साथ लगभग मिलता है। वेल्को आगे 'माधनन्दिकी पुनर्बलि'। ६. प्रत्येक आचार्यका समय पृथक्-पृथक् दिया जानेके कारण श्रुतावतार नं. १ की अपेक्षा यह अधिक स्पष्ट है। ७. प्रथम श्रुतावतारमें आ० अर्हद्वलिका नामोन्नेख न करनेके कारण यह हो सकता है कि उनके समयसे मूल आचार्य परम्पराका विच्छेद होकर वह अनेक संघोंमें विभाजित हो गया। (च. १/प्र. २८/H. L. Jain)

३. आचार्योंका काल-निर्णय

१. अर्हद्वलि—पट्टावलीमें लोहाचार्यके पश्चात् अर्हद्वलिका नाम इस बातका सूचक है कि यह लोहाचार्यके पश्चात् आचार्य पदपर आसीन हुए थे और विनयवन्तादिके समकालीन थे। श्रुतावतार नं. १ में इनका नाम न ग्रहण करनेका कारण यह हो सकता है कि इनके कालसे आचार्योंकी मूल परम्पराका विच्छेद होकर वह अनेक पृथक्-पृथक् संघोंमें विभक्त हो गया था। (च. १/प्र. २८ H. L. Jain) इसलिए ऐसा कथन भी पाया जाता है कि इन्होंने पंचवर्षीय युग प्रतिक्रमणके समय दक्षिण वैशकी महिमा नगरी (जिला सतारा) में एक महात् यति सम्मेलन किया था, और साधुओंमें कुछ विशेष

पक्षपातकी गन्ध आनेके कारण उसी समय मूलसंघ अनेक पृथक्-पृथक् संघोंमें विभाजित कर दिया था। (ध.१/प्र. ४ H. L. Jain)

२. आर्यमंथु—आप क्योंकि यतिवृषभाचार्यके शिक्षा-गुरु थे और नागहस्ति आचार्यके ज्येष्ठ गुरु भाई थे। (क.पा. १/४६८/८८) इसलिए आपका समय यतिवृषभाचार्य व नागहस्तिकी अपेक्षा अनुमान किया जानेपर ई० ४६४-४४६, वि. ६२२-६०२ आता है। ४० महेन्द्रकुमारने भी इनको विक्रमकी पाँचवीं शताब्दीके अन्तका विद्वान् गिनाया किया है। (क.प. १/प्र. ६४/४० महेन्द्र) और भी—वे० 'यतिवृषभ'।

३. उमास्वामी—दिगम्बर आम्नायमें उमास्वामीका स्थान कुन्दकुन्दके समान ही है। आप भी नन्दिशंखके जलात्कारगणके आचार्य थे। नन्दिशंखकी गुर्विलीके अनुसार आप कुन्दकुन्दके शिष्य थे तथा आपका समय (शक सं. १०१-१४२ ई. १७६-२२०) है। आपका ही दूसरा नाम गुहपिच्छ भी है। आपका नाम तो नन्दिशंखकी परम्परा का उल्लेख क्रमसे मिलता है, परन्तु आपके परचाय अनेकों समकालीन प्रधान आचार्य हुए हैं। जैसे कि शिलासेखसे प्रतीत होता है—(अमणबेलगोलका शिलासेख नं. ६४ देखो ध. २/प्र. ४/ H. L. Jain)

४. कुन्दकुन्द—१. आपके कालके सम्मन्धमें विद्वानोंका मतभेद है। एक श्री के. बी. पाठके अतिरिक्त सर्व ही विद्वान्, नन्दिशंखकी पद्मावलीके अनुसार उनका समय शालिवाहन विक्रम या शक संवत् ४१-१०१ (ई.सं. १२७-१७६) है। इस विषयमें सर्व विद्वान् सम्मत हैं, और यही समय युक्त ज्ञेयता भी है। २. ऐसा कहा जाता है कि इन्होंने बट्खण्डागमके तीन खण्डोंपर परिक्रम नामकी टीका लिखी है। परन्तु इस बातकी स्वीकार करके भी उपरोक्त समयमें बाधा नहीं आती, क्योंकि बट्खण्डागमके रचयिता पुण्ड्रवन्त व भूतबलिका काल बी. वि. ६६३-६८३ (ई० ६६-१२६) सिद्ध किया गया है (वे०—आगे पुण्ड्रवन्त व भूतबल इस प्रकार यदि पूरा बट्खण्डागम नहीं तो इसका पूर्व भाग इनको अवश्य प्राप्त हो सकता है, तथा उन्होंने टीका लिखी भी पूर्वके तीन खण्डोंपर ही है। २. आचार्य इन्द्रनन्दिका कहना है कि कुन्दकुन्द आचार्यकी यतिवृषभाचार्य कृत कथाय प्राभूतके चूर्णसूत्र प्राप्त थे। यदि इस बातको सत्य माना जाये तो अवश्य इनका समय काफी पीछे जाना पड़ता है, क्योंकि यतिवृषभाचार्यका काल ई० ४७७-६०६ स्वीकार किया गया है। (वे०—आगे यतिवृषभ) परन्तु (ध. १/प्र. ३१) H. L. Jain इन्द्रनन्दि आचार्यकी इस बातको प्रामाणिक नहीं मानते। ३. कुछ विद्वानोंका कहना है कि पद्मावलीमें इनका काल वि० सं० ४६-१०१ दिया गया है और इस प्रकार इन्हें बट्खण्डागमकी प्राप्ति होना असम्भव है, परन्तु, उनकी इस शंकाका समाधान भी इस प्रकार कर दिया गया समझ लेना चाहिए कि पद्मावलीमें विक्रम संवत्की अपेक्षा काल नहीं दिया गया है। जैसा कि पहले 'संवत्सर'में बताया जा चुका है। उसका अर्थ शालिवाहन विक्रम अर्थात् शक संवत् है न कि प्रचलित विक्रम संवत्। ४. डॉ० के० बी० पाठक राष्ट्रकूट बंशी गोविन्द तृतीयके समयमें श० सं० ७२४ व ७१६ के दो ताम्रपत्रों की प्राप्तिके आधारपर इनका समय वि० सं० ४५६ के लगभग सिद्ध करते हैं। उन दोनों ताम्रपत्रोंका अभिप्राय यह है कि कोण्डकुन्दान्वयके तोरणाचार्य नामके मुनि इस (राष्ट्रकूट) देशमें शासनशी नामक ग्राममें आकर रहे। उनके शिष्य पुण्ड्रनन्दि और पुण्ड्रनन्दि के शिष्य प्रभाचन्द्र हुए। पाठक महोदयका कथन है कि पिछला ताम्रपत्र शक ७१६ का है तो प्रभाचन्द्रके दादा गुरु तोरणाचार्य शक सं० ६०० के लगभग रहे होंगे और क्योंकि वे कुन्दकुन्दान्वयमें हुए हैं अतएव कुन्दकुन्दका समय उनसे १५० वर्ष अर्थात् शक संवत् ४६० आता है। उनकी दूसरी युक्ति यह है कि कुन्दकुन्द आचार्यने जिस राजा शिवकुमारके लिए

पंचास्तिकाय शास्त्र रचा था वे राजा शिवकुमार काबुम्ब बंशी शिव मुनेश वर्मा ही हैं। जिनका काल श० सं० ४६० है। अतः उनकी दोनों युक्तियोंसे कुन्दकुन्दका काल शक सं० ४६०; वि० सं० ४५६ ठहरता है। २. परन्तु प्रेमीजी इसको स्वीकार नहीं करते। उनकी दृष्टिसे कुन्दकुन्द इतने पीछेके आचार्य नहीं हो सकते। शिवकुमार शिवमुनेश वर्मा ही थे, इसका भी स्पष्ट प्रमाण नहीं है। और तोरणाचार्य कुन्दकुन्दके अन्धयमें उनसे १५० ही वर्ष पश्चात् हुए होंगे यह भी कोई प्रमाण नहीं है। क्योंकि ३००, या ४०० वर्ष पश्चात् तो क्या १००० वर्ष पश्चात्के आचार्य भी अपनेको कुन्दकुन्दके अन्धय बता सकते हैं। क्योंकि उनके अन्धयमें अपनेको बताता उनके लिए गर्वका कारण है। (वट् प्राभूत/प्र० ४-६/प्रेमीजी)।

५. गुणधर—यहाँ यह नाम आया है जो श्रुतावतारमें नहीं था। आप भी धरसेनाचार्यवत् अंगजानके एक वेशधारी थे। आचार्य परम्परासे आकर, 'ज्ञान प्रवाह' नामक पाँचवें पूर्वकी दसवीं वस्तु सम्मन्धी तीसरे कथाय प्राभूतको प्राप्त करके ग्रन्थ विच्छेदके भयसे आपने उसे १८० गाथाओंमें निबद्ध किया। (क. पा. १/४ ६८/८७) अतः आपका धरसेनाचार्यके समकालीन होना सिद्ध होता है। यद्यपि कहीं-कहीं इनको आर्यमंथु व नागहस्ति आचार्यको गुरु माना जाता है, परन्तु यह बात परम्परागुरुकी अपेक्षा ही स्वीकार की जा सकती है, साक्षात् गुरुकी अपेक्षा नहीं। क्योंकि क. पा. १/४६८/८८ में आचार्य धीरसेन स्वामीने वे सूत्रगाथाएँ आचार्य परम्परासे आती हुई ही आर्यमंथु व नागहस्तिको प्राप्त हुई बतायी हैं। (क. पा. १/प्र. ६४/४० महेन्द्र) इस बातकी पुष्टि आचार्य इन्द्रनन्दिके मित्र उल्लेख-से सिद्ध होती है—“गुणधर-धरसेनाचार्यगुरुः पूर्वपरिक्रमोऽस्माभिः। न ज्ञायते तदन्धयकथकागममुज्जिनाभावात् ॥१५१॥” आचार्य इन्द्रनन्दिकी नन्दिशंख सम्मन्धी प्राकृत पद्मावलीकी इस १५१वीं गाथानुसार आचार्य गुणधर और धरसेनकी पूर्वपरिगुरुपरम्पराका उन्हें ज्ञान नहीं है, क्योंकि उसका वृत्तान्त उन्हें न तो किसी आगममें मिला है और न किसी मुनि ने बताया है। (ध. १/प्र. १५ H. L. Jain) अतः आप का समय बी. वि. ६१४-६८३ (धरसेनके समकालीन) ई० ८७-१५६ अनुमान किया जाता है। (प्र.सं./प्र. ४/प्र० अजितप्रसाद)

६. धरसेन—धरसेनाचार्य दिगम्बर जैन आम्नायमें सूर्यकी भाँति प्रसिद्ध हैं। इन्होंने कण्ठगत चले जाये श्रुतज्ञानको सर्वप्रथम लिपिबद्ध करनेका उपदेश दिया था। आप गिरनार पर्वतपर रहते थे। एकवेश अंगका जो ज्ञान इनको गुरुपरम्परासे प्राप्त हुआ था, बुद्धिके क्रमिक हासका प्रत्यक्ष करते हुए उसके लोपके भयसे इन्होंने उसे लिपिबद्ध करनेका निर्णय किया, इसलिए वर्तमान जैनागमकी प्राप्तिका सर्व श्रेय इन्हींको है। अति बृद्ध होनेके कारण स्वयं अपनेको इस कार्यमें असमर्थ जानते हुए आपने महिमा नगरमें एकत्रित महात् यतिशंखको कोई योग्य साधु उनके पास भेजनेके लिए पत्र लिखा, जिसे पढ़कर संघ नायकने दो युवक व योग्य साधु उनकी सेवामें भेज दिये, जिनको उस ज्ञानका उपदेश देकर, उसे लिपिबद्ध करनेका आदेश दिया तथा उनको अपने पाससे विदा कर दिया। कुछ समय पश्चात् ही इनकी समाधि हो गयी। ऐसी कथा सर्वमान्य व आगम प्रसिद्ध है। (ध. १/प्र. १८ H. L. Jain), (ध. १/४.१.४४/१३३), (प्र. नेमिदत्तकृत आराधना कथाकोषमें आ. धरसेनकी कथा)। १. यद्यपि प्र० नेमिदत्तने अपनी कथामें उस महात् संघके नायकका नाम महासेन कथित किया है, परन्तु वह उचित नहीं है। वास्तवमें वह संघनायक हमारे युलभूत अर्द्धहस्तिके अतिरिक्त अन्य कोई नहीं थे, और वह संघ भी उनके द्वारा एकत्रित किये गये साधु सम्मेलनके अतिरिक्त अन्य कोई नहीं था। अर्द्धहस्त आचार्यके पास ही धरसेनाचार्यने पत्र भेजा था। यद्यपि इनके दादा गुरु अर्द्धहस्त और नायकान्वि बताया गये हैं (ध.व./१/-

प्र. १८.१६) परन्तु यह कथन केवल भूतान्तारकी पट्टावलीकी अपेक्षा ही समझना चाहिए, वास्तवमें नहीं। इस सर्व कथन करनेका तात्पर्य यह है कि धरसेनाचार्य, अर्हद्वलि व माधनन्दि के समयमें भी वह मौजूब थे, परन्तु उस समय वे अतिवृद्ध थे। नन्दिंसंघ के आचार्यपदेका पद उनको भी दिया जा सकता था, परन्तु एक तो वे वृद्धत्व के कारण और दूसरे अधिक ज्ञानाभ्यासी होने के कारण न तो सम्मेलनमें सम्मिलित हुए थे और न ही किसी संघ के गजी बननेका भार उठाने को तैयार थे। (ध. ख. ध. १/प्र. १६-१६/H. L. Jain) २. यद्यपि पट्टावलीमें उनका नाम माधनन्दि के पश्चात् आने के कारण उनका समय बी. नि. ६१४-६३३ बताया गया है, परन्तु इसका यह अर्थ नहीं कि वे माधनन्दि आचार्य के उत्तराधिकारी हों, क्योंकि नन्दिंसंघ की पट्टावलीमें माधनन्दि के पश्चात् धरसेनकी बजाय श्री जिनचन्द्रका नाम है। अतः इनका काल वास्तवमें अर्हद्वलि के साथसे ही प्रारम्भ करके बी. नि. ६६५-६३३ समझना चाहिए। ऐसा मानने के भी दो कारण कहे जा सकते हैं एक तो यह कि इनका समय ६६५ मानने पर ही उनके द्वारा अर्हद्वलि आचार्यको पत्र लिखनेकी संगति बैठती है, और दूसरा यह है कि इनके द्वारा रचे गये एक 'जोनि पाहुङ्' नामक तन्त्र-मन्त्र विषयक ग्रन्थका उल्लेख पाया जाता है, जिसका समय बी. नि. ६०० बताया गया है। (ध. १/प्र. २६/H. L. Jain व. पं० जुगलकिशोर) जिस किस प्रकार भी बी. नि. ६१४ में इनकी सत्ता पं० जुगलकिशोरजीने स्वीकार की है। (ध. १/प्र. २६ H. L. Jain) ३. अतः इनका समय बी. नि. ६६५-६३३ व ई० ३८-१०६ प्राप्त होता है।

७. नागहस्ति—आप भी आर्यमंसुकी भौति ही क्योंकि यतिवृषभाचार्य के शिक्षा गुरु थे और आचार्य आर्यमंसु के लघु गुरुभ्राता थे (क. पा. १/४८/८८) इसलिए आपका समय भी यतिवृषभ व आर्यमंसुकी अपेक्षा अनुमान किया जानेपर वि० ५२७-६९७ ई० ४७०-५६० प्राप्त होता है। पं० महेन्द्रकुमारने भी इनको विक्रमकी पौचमी शताब्दी के अन्तका और छठी शताब्दी के प्रारम्भका विद्वात् निश्चय किया है। (क. पा. १/४८/८८) और भी विशेष दे०—आगे 'यतिवृषभ'।

८. पुष्पदन्त—पट्टावलीमें धरसेन आचार्य के पश्चात् पुष्पदन्त व भूतबलीका नाम आनेमें तो कोई बाधा नहीं हो सकती, क्योंकि इन दोनोंका धरसेन आचार्य द्वारा बदलखण्डगमके सूत्रोंका ज्ञान प्राप्त करना सर्व-सम्मत है। परन्तु इसपरसे धरसेन आचार्य उनके दीक्षा गुरु सिद्ध नहीं हो सकते, क्योंकि साधु रूपमें ही अर्हद्वलि स्वामीने उन्हें उनकी सेवामें भेजा था। उनके दीक्षा गुरु वास्तवमें अर्हद्वलि आचार्य ही थे। ये बनवास निवासी तथा बर्हिके राजा जिनपालितके भानजे थे। बर्हिस महिमा नगरमें आकर अर्हद्वलि आचार्यकी शरणको प्राप्त हुए थे। उस समय उनकी आयु लगभग ४० वर्षकी होगी। तत्पश्चात् कुछ वर्ष धरसेनाचार्य के पास रहकर इन्होंने शिक्षा प्राप्त की। फिर उनके पाससे विदा होकर अंकेलेश्वर (गिरनारके पास) में चातुर्मास किया। बर्होसे चलकर बनवासमें अपने मामाको दीक्षा दी। (ध. १/१६/H. L. Jain) पुष्पदन्त आचार्यकी आयु अब क्योंकि थोड़ी ही शेष रह गयी थी, इसलिए वे केवल १ खण्डकी ही रचना कर सके, शेष पौच खण्डोंकी रचना भूतबलि आचार्यने की। (ध. खं. १/प्र. २० H. L. Jain) इस सर्व कथनपरसे उनके साधु जीवनका काल यद्यपि बी. नि. ६६३-६६३ (ई० ६६-१०६) आता है परन्तु ज्येष्ठ होने के कारण उनका उल्लेख भूतबलितसे पहले किया गया है। गुरु धरसेन के समय (६१४) के पश्चात्से लेकर स्वर्गारोहण तक के काल (६३३) तक इनका आचार्य पदका काल समझना चाहिए जोकि पट्टावलीमें दर्शाया गया है।

९. ब्रह्माक्षिपञ्च—नन्दिंसंघ के उपरोक्त वैशीय गलकी उत्पत्तिकी अपेक्षा

आप उमास्वामीके शिष्य है, अतः लोहाचार्य जं० ३ के सधर्मा है। इस कारण उनके अनुसार इनका समय लगभग (खं० सं० १४२-१४३) ई० २२०-२३१ आता है। इनका नाम नन्दिंसंघ बलात्कारगणकी भुवनिनीमें ग्रहण नहीं किया गया है, क्योंकि या तो यह आचार्य के पदपर आसीन नहीं हुए और या आप किसी अन्य संघ के नायक बन गये।

१०. भूतबलि—आचार्य पुष्पदन्त के उपरोक्त कथनपरसे ही इनके सम्बन्धमें भी यह जाना जा सकता है कि इनके दीक्षा गुरु अर्हद्वलि थे। छोटी ही आयुमें आपने दीक्षा ग्रहण की थी अन्यथा बी. नि. ६८३ तक आपका जीवित रहना घटित नहीं होता। आपके साधु जीवनका काल भी आचार्य पुष्पदन्त के साथ बी. नि. ६६३ से प्रारम्भ हुआ जानना चाहिए अन्यथा आचार्य अर्हद्वलि द्वारा पुष्पदन्त के साथ धरसेनाचार्यकी सेवामें भेजा जाना सम्भव नहीं है। यद्यपि आप आचार्य पुष्पदन्त के शिष्य न थे, परन्तु उनसे छोटे होने के कारण तथा उनके स्वर्गारोहण पश्चात् उनके पदपर आसीन होने के कारण इनका उनसे पीछे जाना युक्त है। इस प्रकार आपका काल साधु जीवनकी अपेक्षा बी. नि. ६६३-६६३ (ई० ६६-१०६) और आचार्य पदकी अपेक्षा बी. नि. ६६३-६८३ और ई० १३६-१५६ आता है।

११. माधनन्दि—आचार्य अर्हद्वलिने जिन अनेक साधु संघोंकी स्थापना की थी, उनमें-से एक व सर्व प्रधान संघ नन्दिंसंघ था, जिसमें दिगम्बर आम्नायके सम्प्रभूत आचार्य कुन्दकुन्द व उमास्वामी हुए हैं। नन्दिंसंघ बलात्कारगणकी पट्टावली के अनुसार माधनन्दि आचार्य ही उसके अग्रणी थे। सम्भवतः उनके नाम के साथ रहनेवाला 'नन्दि' पद ही उस संघ के संज्ञाकरणमें आचार्य अर्हद्वलिको मुख्य निमित्त पड़ा हो। (ध. १/प्र. १६ H. L. Jain) आपका नाम भूतबलात्कार व नन्दिंसंघ दोनोंमें आता है। पहलीकी अपेक्षा आपका समय बी. नि. ६६३-६९४ (६६-९७) है तथा दूसरेकी अपेक्षा ई० ११४-११८ है। तहाँ यद्यपि समयमें अन्तर है, परन्तु इसकी संगति जिस किस प्रकार बैठती है।

१२. यतिवृषभ—आर्यमंसु व नागहस्ति आचार्योंको गुरु परम्परासे प्राप्त आचार्य गुणधरकृत १८० गाथाओंका ज्ञान यतिवृषभाचार्यने उनसे प्राप्त किया और उसके आधारपर चूर्णसूत्रोंकी रचना की। (क. पा. १/४८/८८) आप आर्यमंसु के शिष्य तथा नागहस्ति आचार्य के अन्तेवासी थे। (क. पा. १/गा. ८/४) शिष्य और अन्तेवासी इन दो शब्दोंके प्रयोगका अवश्य कोई न कोई प्रयोजन है और वह यही हो सकता है कि आर्यमंसु बड़े थे और नागहस्ति छोटे, इसी कारण यतिवृषभका ज्ञान देनेके कुछ वर्ष पश्चात् ही उनका तो स्वर्गवास हो गया होगा और नागहस्ति उनके पीछे भी काफी समय तक इनके साथ रहे थे। (क. पा. १/प्र. ६५/१० महेन्द्र) बस उपरोक्त बातको ध्यानमें रखते हुए ही कालका निर्णय किया गया है। १. यतिवृषभका काल डॉ० हीरालाल जैनने शक ४७३-६०६ निर्धारित किया है। (ति. प. २/प्र. १५ A. N. up) और पण्डित महेन्द्रकुमारने भी उनको बी. नि. १००० वर्ष पश्चात्का अनुमान किया है। (क. पा. १/प्र. ४/१० महेन्द्र) परन्तु आर्यमंसु व नागहस्ति का काल उन्होंने ही वि. श. ५-६ बताया है। (क. पा. १/प्र. ६५) यतिवृषभके कालकी संगति वि. श. ५-६ के बैठानेके लिए ही उपरोक्त निर्धारित कालको मैंने अपनी ओरसे संकुचित करके ई० ४४० ई० ६०६ (वि. ५६७-६६६) रख दिया है और उसीको बंशावलीमें निर्देश किया है। यदि कोई गलती हो तो विद्वज्जन सुधार लें। २. इन्द्रनन्दि आचार्य के अनुसार आपके कथानुसार प्राभूतके चूर्णसूत्र कुन्दकुन्द व समन्तभद्रको प्राप्त थे, यह बात प्रमाण नहीं मानी जा सकती। एक तो इस कारणसे कि कुन्दकुन्दका समय ई० १२७ निर्धारित किया गया है और दूसरे इस कारणसे कि स्वयं यतिवृषभने ति. प. ६ के अन्तमें जो मंगलाचरण

रूप गाथा दी है। वेह कुन्दकुन्दकी बनानी हुई है यह बात सिद्ध है। (क.पा. १/प्र. ५७/पं० महेन्द्र) (पं० जुगलकिशोरका 'कुन्दकुन्द और यतिवृषभ' नामका लेख अनेकान्त/२/पृ० १-१२) (जैन सिद्धान्त भास्कर ११ में प्रकाशित पं० फूलचन्दजीका 'वर्तमान तिष्ठोद्य पण्णति और उसके रचना काल आदिका विस्तार' नामका लेख पृ० ६५-८३) (पं० जुगलकिशोरका 'तिलोय पण्णति और यतिवृषभ' नामका लेख) (जैन साहित्य और इतिहास पृ० १-२२ प्रेमी जी)।

१३. लोहाचार्य—१. लोहाचार्य नामके तीन आचार्योंका नामोक्तेल मिलता है, एक तो श्रुतावतारके द्वितीय केवली सुधर्माचार्यका अपरनाम था। २. द्वितीय लोहाचार्य श्रुतावतारमें भद्रबाहु द्वितीय के पश्चात् आते हैं। आप ८ अंग के धारी थे। आपका नाम श्रुतावतार की दोनों पट्टावस्थियोंमें है। श्रुतावतार नं० १ के अनुसार आपका काल बी. नि. ६८३ है। और श्रुतावतार नं० २ के अनुसार बी. नि. ५१५-५६५ है। इसमें दूसरी अपेक्षा ही जंचती है, क्योंकि

उसे मानने पर ही इनके उत्तरवर्ती धरतेनाचार्य आदिके समयकी तथा आचार्य अर्हइवसि द्वारा संघों की स्थापना की संगति बैठती है। दूसरे पट्टी अपेक्षासे नक्षत्रादि ५ आचार्यों का काल २२० वर्ष बढ़ाकर ६८३ वर्ष पूरे किये गये हैं, जो बहुत अधिक है। (प्र. १/प्र. २६ H. L. Jain) ३. तृतीय लोहाचार्य नन्दिसंघ बलात्कार गणमें आचार्य उमास्वामीके शिष्य थे। तदनुसार उनका काल विक्रम सं० १४२-१५३ (ई० २२०-२३१) होता है।

१४. विनवदसादि ४ आचार्य—आचार्य इन्द्रनन्दिने अपनी पट्टावस्थीमें यद्यपि इनका नाम नहीं दिया, परन्तु पृथक्से लोहाचार्य व अर्हइवसि-के मध्यमें इनका होना बताया है, जिससे पता चलता है कि इनका गुरु परम्परासे कोई सम्बन्ध नहीं है, तथा ये चारों समकालीन हैं। अतः इन चारोंका काल लोहाचार्यके उत्तरवर्ती होनेके कारण लगभग बी. नि. ५६५-५८५ (ई० ३८-५८) आता है। अंगधारी होनेके कारण ही इनका ग्रहण नहीं किया गया प्रतीत होता है।

४. समयानुक्रमसे आचार्योंकी सूची

(प्रमाणके लिए दे० वह वह नाम)

क्रम	समय ई० सं०	नाम	गुरु या संघ	विशेष	क्रम	समय ई० सं०	नाम	गुरु या संघ	प्रधान रचना	
१.	ईसवी पूर्व				२३	१८२-१६४	नक्षत्र	"	१९ अंगधारी	
१	५२०-५१५	गौतमगणधर	श्रुतावतार	केवली	२३	१६४-१४४	जयपाल	"		
२	५१५-५०३	सुधर्माचार्य (लोहाचार्य नं० १)	"		"	२४	१४४-१०५	(यशपाल, जसफल)		"
३	५०३-४६५	जम्बू स्वामी	"	"	२५	१०५-६९	धुवसेन	"		
४	४६५	श्रीधर	क्रम बाह्य	"	२५	६९-५६	(धुवसेन, दुमनेन)	"		
५	४६५-४५९	विष्णुनन्दि (नन्दि)	श्रुतावतार	श्रुतकेवली	२६	५६-५३	कसाचार्य	"	१० अंगधारी	
६	४५९-४३५	नन्दिमित्र	"		"	२७	५३-३५	सुभद्र		"
७	४३५-४१३	अपराजित	"	"	२८	३५-१२	यशोभद्र नं० १ (भद्र, अभय)	"	६ "	
८	४१३-३६५	गोवर्धन	"	"	२९	१२-३५	भद्र बाहु नं० २ (यशोबाहु)	"	८ "	
९	३६५-३६५	भद्रबाहु नं० १	"	"	३०	ई.पू.१२-ई.३८	लोहाचार्य	श्रुतावतार	८ अंगधारी	
१०	३६५-३६५	स्थूलभद्र	भद्रबाहु नं० १	श्वेताम्बर संघ प्रवर्तक	३१	ई.पू.२०-ई.२०	कुमार	"	"	
		(रामक्य व स्थूलाचार्य)			२.	ईसवी शताब्दी १				
११	३६५-३५५	विशालाचार्य	श्रुतावतार	१९ अंगधारी वृद्धाचार्य	३२	शता. १ का	चन्द्र नन्दि	चन्द्रनन्दि	भगवती आरा- धना सार	
१२	३५५-३३६	प्रोष्ठिल	"			प्रारम्भ				
१३	३३६-३१६	सत्रिय	"		३३	श. १ का पूर्व	बलदेव सूरि			
१४	३१६-२६८	जयसेन नं० १	"		३४	"	जिन नन्दि			
१५	२६८-२८०	नागसेन नं०	"		३५	"	मित्र नन्दि			
१६	२८०-२६३	सिद्धार्थ	"		३६	"	सर्व गुप्त			
१७	२६३-२४५	धृतिसेन	"		३७	श. १ का मध्य	शिव कोटि (शिवाय)	जिननन्दि, मित्र- नन्दि व सर्वमित्र		
१८	२४५-२३२	विजयसेन	"		३८	"	कातिकेय	पुत्राट संघ		
१९	२३२-२१२	बुद्धिलिंग (बुद्धिल)	"		३९	ई. सं. २	विनयधर			
२०	२१२-१६८	गंग देव (देव)	"		४०	" १३	गुप्ति श्रुति	"		
२१	१६८-१८२	धर्म सेन	"		४१	" २३	गुप्ति श्रुति	"		

क्र.सं.	समय ई०-सं०	नाम	गुरु व संघ	प्रधान रचना	क्र.सं.	समय ई०-सं०	ना	गुरु व संघ	प्रधान रचना
४३	३३	शिवगुप्ति	"	"	७६	४६३-४०५	कुमारनन्दि	"	"
४४	३८-४८	विनयवत्त	भुतामृतार	लोहाचार्य पञ्चाशत् वर्षी भार आचार्य	८०	४६५-४४५	आर्यमंथु	"	"
४५	"	श्रीवत्त नं० १	"		८१	४७०-४६०	नाग हस्ती	आर्यमंथु	"
४६	"	शिववत्त	"		८२	४६३	देवधि	श्वेताम्बरार्य	आचार्यादि
४७	"	अहं वत्त	"		८३	४६८	(समाश्रमण)	"	"
४८	३८-४६	अहं वत्ति	"		८४	४६६	सर्वनन्दि	"	लोक विभाग
४९	३८-७३	माधनन्दि	"	"	८५	४६६	वज्रनन्दि नं० २	पूज्यपाद	द्विविध संघ प्रवर्तक
५०	३८-६६	धरसेन नं० १	"	"	८६	४७८-४९३	पूज्यपाद नं० २	"	"
५१	६६-१०१	पुष्पवन्त	"	"	८७	४८०-४८०	हरिभद्र सूरि	श्वेताम्बरार्य	वददर्शन समुच्चय
५२	६६-१५६	भूतवत्ति	"	वदल्लङ्गम	७. ईसवी शताब्दी ३				
५३	ई. सं. ४३	मन्वरार्य	पुत्राट संघ	"	८७	ई. सं. ६	योगेन्द्र देव	"	परमार्थ प्रकाश
५४	"	मित्रवीर्य	"	"	८८	"	(जोहन्नु)	"	"
५५	४७-१५६	गुणधर	"	कषाय पाठक	८९	"	प्रभाकर भट्ट	योगेन्द्रदेव	"
३. ईसवी शताब्दी २					९०	४०५-४३९	लोकचन्द्र	नन्दि संघ मला०	"
६६	१०४-११४	गुप्तिगुप्ति	नन्दि संघ मला०	"	९१	४३९-४६६	प्रभाचन्द्र नं० १	"	"
६७	११४-११८	माधनन्दि	"	"	९२	४६६-४६६	नेमिचन्द्र नं० १	"	"
(इनका ग्रहण ऊपर भुतामृतारमें कर लिया गया है यहाँ समयमें कुछ अन्तर पड़ता है, जिसका समाधान समझमें नहीं आता)					९३	४६६-४८६	भानुनन्दि	"	"
६८	११८-१२७	जिनचन्द्र	नन्दि संघ मला०	"	९४	४८६-६०६	सिद्धनन्दि	"	"
६९	१२७-१३६	पद्मनन्दि	"	समयसार	९५	४८६-६०६	यतिवृषभ	नागहस्ती	कषाय पाठक
(कुम्भकुम्भ)					९६	४६३-६०३	सिद्धसेन विभाकर	श्वेताम्बरार्य	सम्पत्ति सूत्र
७०	१३६-२२०	उमास्वामी	"	तत्त्वार्थ सूत्र	९७	६०३-६२३	इन्द्रसेन	सेन संघ	"
७१	ई. सं. २ का अन्त	समन्तभद्र	भूल संघ विभाजन	गन्ध हस्ती-महाभाष्य	९८	६२३-६२३	विभाकर सेन	"	"
४. ईसवी शताब्दी ३					९९	६००	कीर्तिधर	"	राम कथा
७२	ई. सं. ३	शामकुन्द	"	वट लण्ड टीका	१००	ई. सं. ६-७	पात्र केसरी नं० १	"	त्रिलक्षण कथन
७३	२२०-२३९	लोहाचार्य नं० ३	नन्दि संघ मला०	"	१०१	ई. सं. ७	अपराजित	"	म० आराधनाकी विजयोदया टी०
७४	"	बलाक पिच्छ	उमास्वामी	"	१०२	६०३-६४३	(निजमाचार्य)	"	"
७५	२३९-२६६	यशःकीर्ति	नन्दि संघ मला०	"	१०३	६४३-६६२	जटासिंह नन्दि	"	"
७६	२६६-३३६	यशोनन्दि	"	"	१०४	६६२-६६२	अर्हत्सेन	सेन संघ	"
७७	ई. सं. ३-४	नादि राज	समन्त भद्रान्वय	"	१०५	६६२-६६२	लक्ष्मण सेन	"	"
७८	"	सुम्भुज	"	"	१०६	६६२-६६२	जिनभद्र गणी	श्वेताम्बरार्य	विशेषावरयकभा०
५. ईसवी शताब्दी ४					१०७	६६२-६६२	कनकसेन	"	"
७९	३३६-३८६	देवनन्दि	नन्दि संघ मला०	"	१०८	६६२-६६२	वसुनन्दि नं० १	नन्दि संघ मला०	"
८०	३८६	मण्डवादी नं० १	"	नय चक्र प्रथम	१०९	६६२-६६२	वीरनन्दि नं० १	"	"
८१	३८६	धर्मसेन नं० २	"	"	११०	६६२-६६२	रत्ननन्दि	"	"
८२	३८६	सुमति	"	"	१११	६६२-६६२	भाणिक्यनन्दि नं० १	"	"
८३	३८६-४३६	जयनन्दि	नन्दि संघ मला०	"	११२	६६२-६६२	मेघचन्द्र	"	"
६. ईसवी शताब्दी ५					११३	६६२-६६२	बलदेव नं० २	कनक सेन	"
८४	ई. सं. ५	श्री वत्त नं० २	पूज्यपादसे पूर्ववत्	"	११४	६६२-६६२	मेघचन्द्र नं० २	"	"
८५	"	यशोभद्र	"	"	११५	६६२-६६२	(त्रैविद्य देव)	"	"
८६	"	पूज्यपाद	भूल संघ विभाजन	सर्वार्थसिद्धि	११६	६६२-६६२	अकलंक भट्ट	"	राजवार्तिक
(जिनेन्द्रबुद्धि देव नन्दि)					११७	६६२-६६२	रविदेव	सेन संघ	पञ्च पुराण
८७	४३७	अपराजित नं० २	"	"	११८	६६२-६६२	विमल सूरि	राहु	पठम करिय
८८	४३७-४४२	गुणनन्दि नं० १	नन्दि संघ मला०	"	११९	६६२-६६२	महीदेव भट्ट	अकलंक भट्ट	"
८९	४४२-४६४	वज्रनन्दि नं० १	"	"	१२०	६६२-६६२	तोरणाचार्य	कुम्भकुम्भ (१)	"
					१२१	६६२-६६२	हरिभद्र सूरि	श्वेताम्बरार्य	"
					१२२	६६२-६६२	धर्मसेन नं० २	"	"
					१२३	६६२-६६२	बलदेव नं० ३	धर्मसेन नं० २	"
					१२४	६६२-६६२	बल चन्द्र	"	"

क्र.सं.	समय ई०-सं०	नाम	गुरु व संबंध	प्रधान रचना	क्र.सं.	समय ई०-सं०	नाम	गुरु व संबंध	प्रधान रचना
६. ईसवी शताब्दी ८					११. ईसवी शताब्दी १०				
१२२	७०५-७२०	शाश्वतीकीर्ति	नन्दिसंघ मला.		१६५	ई. स. १०	अनन्तकीर्ति नं० १		बृहत्संघसिद्धि
१२३	७२०-७५८	मेरुकीर्ति	"		१६६	"	अभयदेव सुरि	रवेताम्बराचार्य	बादमहार्णव
१२४	७०३-७५३	शाश्वतसेन नं० १	पुत्राट संघ		१६७	६०६	विमलदेव		
१२५	७२८	पुष्पनन्दि	गोरणाचार्य		१६८	६००-६६८	त्रैकाक्ष्य योगी	नन्दिसंघ वैशी	
१२६	७६७	प्रभाषन नं० २	पुष्पनन्दि		१६९	६१८-६४८	सर्वचन्द्र	"	
१२७	७२३-७७३	जयसेन नं० २	पुत्राट संघ		१७०	६१८-६७३	माधनन्दि नं० २	माधनन्दि संघ	
१२८	७३८	कुमारसेन गुरु नं० ३			१७१	६१८-६६८	अमितगति नं० १	माधुर संघ	योगसार
१२९	७४२-७७३	बन्धसेन	पंचस्तूप संघ		१७२	६१८-६४३	यशोदेव	सोमदेवके गुरु	
१३०	७४३-७६३	अमितसेन	पुत्राट संघ		१७३	"	नेमिदेव	"	
१३१	७६३-८१३	कीर्तिवैद्य	"		१७४	६२३	शाश्वतसेन	लाङ्गनाग संघ	
१३२	७६३ से पहिले	प्रभाषन नं० १	कुमारसेन नं० ३	चन्द्रोदय	१७५	६२५-६६५	गोणसेन नं० ६	अनन्तवीर्यकी	
१३३	"	चारित्र्य धूषण	इनसे वेवागमस्तोत्र					गुर्वावली	
			सुनकर विद्यानन्द					नन्दि संघ वैशी	
			जैन हुए थे।						
१३४	७६७-७८८	बन्धदेव	सुभनन्दि	षट् खण्ड-टीका	१७६	६२५-१०२३	पद्मनन्दि	(आचिद्धकरण	
१३५	७७५-८४०	विद्यानन्द नं० १	मूलसंघ विभाजन	स्तोत्रार्थिक			(कौमारदेव)		
१३६	७६७-७८८	आर्य नन्दि	पंचस्तूप संघ		१७७	"	माणिक्यनन्दि २	"	परीक्षासुख
१३७	७७६	कुमारनन्दि ४		वादन्याय	१७८	६२५-१०२३	प्रभाषन	"	ममैयकमलमार्त.
१३८	७७८-८२८	जिनवैद्य नं० २	पुत्राट संघ	हरिवंशपुराण	१७९	६३७	कुलभद्र		सारसमुच्चय
१३९	७७८	उद्योतन सुरि		कुवलयमाला	१८०	६४२	पद्मकीर्ति भ०		पार्श्वपुराण अ० १०
१४०	७८२-८२३	वीरसेन नं० १	पंचस्तूप संघ	धवला	१८१	६४३-६६८	सकलचन्द्र	माधनन्दि संघ	
१४१	"	जयसेन नं० ३	"		१८२	"	वीरनन्दि नं० २	"	चन्द्रप्रभञ्जित
१४२	ई. स. का अन्त	मल्लवादी नं० २		नयचक्र	१८३	६४३-६७३	दामनन्दि	नन्दिसंघ वैशी	
१४३	८००-८४३	दशरथ	पंचस्तूप संघ		१८४	६४३-६६३	नेमिवैद्य	माधुर संघ	
१४४	"	जिनसेन नं० ३	"	जयधवला	१८५	६४३-६६८	सोमदेव नं० १	नेमिदेव	यशस्तिलक
१४५	"	विजयसेन	"		१८६	६४८	गोपसेन	लाङ्गनाग संघ	
१४६	"	श्रीपाल	"		१८७	६५०-६६०	रविभद्र		आराधनासार
१४७	"	पद्मसेन	"		१८८	६५०-६६०	श्रीपाल द्वितीय	गोणसेन	
१४८	७५०-८१५	देवसेन नं० १	"		१८९	६५०-१०४८	नयनन्दि	माणिक्य नन्दि	
१०. ईसवी शताब्दी ९					१९०	६५०-६६०	अनन्तवीर्य नं० १	गोणसेन	सिद्धि विनि. वृत्ति
१४९	८०३-८०५	गुणभद्र	पंचस्तूप संघ	उत्तरपुराण	१९१	६६३-१०१५	अमृतचन्द्र		पुरुषार्थ-
१५०	८०३-८५३	रामसेन	माधुर संघ				सिंहनन्दि नं० ३		सिद्धिपुपाय
१५१	८१४-८७८	महावीराचार्य		गणितसारसंग्रह	१९२	६६८-६६८	वीरनन्दि नं० ४	नन्दिसंघ वैशीग०	
१५२	८३९	हरिवैद्य		बृहत्संघकोष	१९३	६६८-१०१८	माधनसेन	माधुर संघ	
१५३	८४३-८७३	गुणनन्दि	नन्दिसंघ वैशी		१९४	६६८-१०२३	श्रीनन्दि	सकलचन्द्र	
१५४	८४७-८६८	लोकसेन	पंचस्तूप संघ	उत्तरपुराण			(रामनन्दि)		
१५५	८५३-८८७	पुष्पसेन	मूल संघ में		१९५	६६८-१०१८	बालनन्दि	वीरनन्दि नं० ३	
			विद्यानन्दि		१९६	६७३	यशःकीर्ति नं० २	काष्ठा संघ	
१५६	८५८-८६८	देवसेन	नन्दिसंघ वैशी		१९७	६७३	भावसेन	लाङ्गनाग संघ	
१५७	८६८	कुमारसेन	काष्ठा संघ		१९८	६७५-१०१५	देवकीर्ति वं०	श्रीपाल द्वि०	
१५८	८६८-८९८	वीरसेन	माधुर संघ				गुणकीर्ति		
१५९	८७५-८७७	गोलाचार्य	नन्दिसंघ वैशी		१९९	६७५-१०१५	(सिद्धान्त भट्टारक)	अनन्तवीर्य	
१६०	८७८-८९२	वादीप्र सिंह	मूल संघ वि० में	स्याह्लाससिद्धि	२००	६८३	हैमचन्द्र नं० १	काष्ठा संघ	
			पुष्पसेन		२०१	६८३-१०४३	पद्मनन्दि नं० ४	बालनन्दि	अम्बुदीप १०
१६१	८९३-९४३	देवसेन नं० २	माधुर संघ	दर्शनसार	२०२	६८३-१०२३	श्रीधर	नन्दिसंघ वैशी.	
१६२	८९३-९२३	बल्लुनन्दि	नन्दिसंघ वैशी		२०३	६८३-१११८	शान्त्याचार्य		जैनतर्कन्यासिक
१६३	९६८	धर्मसेन नं० ३	लाङ्गनाग संघ		२०४	६८३-१०२३	अमितगति नं० २	माधुर संघ	सामायिकपाठ
१६४	९००-९४०	सिद्धान्तसेन	अनन्तवीर्यकी		२०५	६८८	जयसेन नं० ४	लाङ्गनाग संघ	धर्म रत्नाकर- आमकाचार

क्रम	समय ई. सं.	नाम	गुरु या संघ	प्रधान रचना	क्रम	समय ई० सं०	नाम	गुरु या संघ	प्रधान रचना
२०६	१६८	सेमकीर्ति	काष्ठा संघ	अष्टसहस्री-पर कृषि	२४६	१०६३-११२३	शुभचन्द्र नं० २	लाङ्गनागड़ संघ	सिद्धान्तसार-संग्रह
२०७	१०००	लघु समन्तभद्र		न्यायविनि-रचयकृति	२४७	१०६८	उदयसेन नं० १	"	
२०८	१०००-१०४०	बादिराज नं० २	वैवकीर्ति	बृहत्कथामञ्जरी	२४८	१०६८	नरेन्द्रसेन	"	
२०९	१०००	सेमन्धर			१४. ईसवी शताब्दी १२				
१२. ईसवी शताब्दी ११					२४९	ई. श. १२	योगचन्द्र		योगसार
२१०	ई. श. १०-११	अजितसेन	सिंहनन्द नं० ३		२५०	"	महेन्द्रदेव		
२११	"	मेघचन्द्र			२५१	"	वीरचन्द्र नं० १		
२१२	"	अभयनन्द	अभयनन्द	चन्द्रप्रभ चरित्र	२५२	"	शुभचन्द्र नं० ३	महेन्द्रदेव, वीर-चन्द्र, शुभचन्द्र	तत्त्वानुशासन
२१३	"	वीरनन्द नं० ३		भुतावतार	२५३	"	नागसेन नं० २	जयसिंहसूरि	प्रमेयरत्नकोष
२१४	"	इन्द्रनन्द	"	गोमहसार	२५४	११०२	चन्द्रप्रभ सूरि	नन्दिसंघ देशी	धर्माभूत
२१५	ई. श. ११ पूर्व	नेमिचन्द्र नं० २	"		२५५	११०८-११३६	माधनन्द नं० ३		
		(सिद्धान्त चक्रवर्ती)			२५६	१११२	नयसेन		
२१६	"	कनकनन्द नं० १	इन्द्रनन्द		२५७	१११७-११६६	बादिवेबसूरि	इवेताम्बराभा, लाङ्गनागड़ संघ	स्याह्लादल्लोकर
२१७	"	माधवचन्द्र		त्रिलोकसारकृति	२५८	११२३	गुणसेन द्वितीय		
		(त्रैविद्या देव)			२५९	"	जयसेन नं० ४	"	
२१८	ई. श. ११	विनयसेन नं० २		जम्बूद्वीप-प्रज्ञप्ति	२६०	"	उदयसेन नं० २	"	
२१९	"	शक्ति कुमार			२६१	११२८	मल्लधारी नं० २		
		(गुहिलके राजा)					(मल्लिषेण नं० २)		
२२०	"	नागनन्द			२६२	११२८	मल्लिषेण नं० २		वज्रपंजर विधान
२२१	"	धवलार्च्य			२६३	११३३-११६३	माधनन्द नं० ४	नन्दिसंघ देशी.	
२२२	"	शिवकोटि नं० २		रत्नमाला	२६४	"	वैवकीर्ति नं० २	"	
२२३	ई. सं. १००८	सिंहनन्द नं० २		कार्तिकेयानुप्रेक्षा	२६५	"	वैवचन्द्र नं० १	"	
२२४	१००८	कुमार कार्तिकेय			२६६	"	भुतकीर्ति	"	
२२५	१०१३	ब्रह्मसेन	जयसेन				(त्रैविद्या मुनि)	"	
२२६	१०१३-१०६८	शुभचन्द्र प्रथम		ज्ञानार्णव	२६७	"	कनकनन्द नं० २	"	
२२७	१०१४-१०४०	उदयदेव			२६८	"	गंड विष्णुक्त देव	"	
२२८	१०१४-१०६०	बादीभसिंह नं० २		गणचिन्तामणि			पद्मप्रभ		
२२९	१०१४-१०४५	सिद्धान्तिक देव	शुभाचन्द्र		२६९	११४०-११८५	(मल्लधारिदेव नं० ३)		नियमसार टीका
२३०	१०१६-११३६	पद्मनन्द नं० ४	वीरनन्द	पद्मनन्द-पंचमिकांतिका	२७०	११४८-११८८	वैवकीर्ति नं० ३	नन्दिसंघ देशी.	
२३१	१०१८-१०६८	नेमिचन्द्र नं० ३	नयनन्द		२७१	११४८-११८२	रामचन्द्र	"	
२३२	१०१८-१०४८	मल्लधारीदेव नं० १	नन्दिसंघ देशी		२७२	"	गंडविष्णुक्त देव २	"	
२३३	१०१८-१०७८	कुलधुषण	"		२७३	११४८-११८८	भानुकीर्ति	"	
२३४	१०२१-१०२५	गुणनन्द			२७४	११४८-११८५	शुभचन्द्र नं० ४	"	
२३५	१०४३-१०८३	नेमिचन्द्र नं० ४		द्रव्यसंग्रह	२७५	११४८-११८२	अकलंक नं० २	"	
		(सिद्धान्तिक देव)					(त्रैविद्या देव)		
२३६	१०४३-१०६३	वसुनन्द नं० ३	नेमिचन्द्र नं० ३	प्रतिष्ठापाठ	२७६	११६३	वीरनन्द नं० ५		आचारसार
२३७	१०४३-११०३	कुलचन्द्र	नन्दिसंघ देशी		२७७	११६८-११६३	नयकीर्ति		
२३८	१०४३-१०७३	चन्द्रकीर्ति नं० १	"		२७८	११६८-१२४३	पद्मनन्द नं० ६		चरणसार
२३९	१०४७	मल्लिषेण नं० १		सज्जनचित्तवल्लभ	२७९	११८५-१२४३	प्रभाचन्द्र नं० ५		समाधितंत्रटीका
२४०	१०४८	वीरसेन नं० २	लाङ्गनागड़ संघ		२८०	१८ ६	अनन्तकीर्ति नं० २		
२४१	१०२१-१०५५	मानतुंग		भक्तामरस्तोत्र	२८१	ई. श. १२-१३	रामसेन नं० ३		तत्त्वानुशासन
२४२	१०६१-१०८१	सोमदेव नं० २		बृहत्कथा-सरित्सागर	१४. ईसवी शताब्दी १३				
२४३	१०६८-१०८८	विवाकरनन्द	नन्दिसंघ देशी		२८२	ई. श. १३	यशःकीर्ति नं० ४		जगत्सुन्दरी-प्रयोगमाला
२४४	१०७३	गुणसेन नं० १	लाङ्गनागड़ संघ		२८३	"	भास्करनन्द		तत्त्वार्थसूत्र कृति
२४५	१०८८-११७३	हेमचन्द्र नं० २	इवेताम्बराचार्य	प्रा० व्याकरण	२८४	"	अभयचन्द्र नं० १		स्याह्लादभूषण

क्रम	समय ई. सं.	नाम	गुरु वा संघ	प्रधान रचना	क्रम	समय ई. सं.	नाम	गुरु वा संघ	प्रधान रचना
२८६	ई. श. १३	विनयचन्द्र		उदयसमाला	३२४	१४७४	सोमकीर्ति	काष्ठासंघ	प्रद्युम्न चा.
२८६	१२०६	पार्व पण्डित		पार्वनाथपुराण	३२६	१४४०-१४५०	यशःकीर्ति नं० १		पाण्डवपु. (अप.)
२८७	१२०६	धर्मसुरि		जम्बूस्वामी सरना	३२६	१४६८-१४६८	श्रीचन्द्र	नन्दिसंघ बला०	वैराग्यमणि-
२८८	"	जन्नाचार्य		अनन्तनाथ पु०	३२७	१५००-१५११	विजयकीर्ति	"	माता
२८९	१२१४	धर्मचन्द्र भ०			३२८	१५००	कोटीरवर	"	जीवन्धर
२९०	"	ललितकीर्ति			३२९	१५००	१७. ईसवी शताब्दी १६		सप्तपदी (क.)
२९१	१२३०	गुणवर्म		पुष्पदन्तपुराण	३२९	ई.श. १६	नैमिषचन्द्र नं० ४		गोमहसारटीका
२९२	१२३६	कुमार पण्डित ८			३३०	१५१६-१५१६	सुभचन्द्र नं० ६	नन्दिसंघ बला०	सम्यक्चक्र कौ.
२९३	"	यशःकीर्ति ३			३३१	१६१८	सिद्धान्त सागर	"	यशस्तिलक
२९४	"	रत्नकीर्ति नं० २			३३२	"	सिद्धान्त नं० ६	"	चम्पूकी टीका
२९५	१२४३-१२६८	त्रैविद्यदेव नं० २	त्रैविद्यदेव	पंचास्तिकायटी०	३३३	ई.श. १६	सिद्धान्त नं० ६	"	पंच नमस्कार-
२९६	१२४८-१३१६	पद्मनन्द नं० ७		यथाचार	३३४	"	सिद्धान्त नं० ६	"	नं० माहुराम्य
२९७	१२४६	प्रभाचन्द्र नं० ६			३३५	१६१८	सहजीवचन्द्र नं० १	नन्दिसंघ बला०	
२९८	१२८०-१३३०	पद्मनन्द नं० ८			३३६	१६२८	वीरचन्द्र नं० २	"	
२९९	१२८१-१३१३	सुभचन्द्र नं० ५		समयसार टीका	३३७	१६२८	ज्ञानसागर	"	
३००	१२८३-१३२३	जयसेन नं० ६		द्वयसंग्रह टीका	३३८	१६४१-१६४१	सहजीवचन्द्र नं० २	"	
३०१	"	महदेव		स्याद्वाद मंजरी	३३९	१६४३	प्रभाचन्द्र नं० ८	"	
३०२	१२६९	मछिषेण नं० ३	रवेताम्बराचार्य		३४०	"	ज्ञानसूत्र नं० २	"	
३०३	१२६९-१३२३	पद्मनन्द नं० ६	सुभचन्द्र नं० ६		३४१	१६४६	श्रीपास वर्णा	"	
१५. ईसवी शताब्दी १४					३४२	१६४६-१६०१	शेमचन्द्र		
३०४	ई. श. १४	धर्मभूषण नं० २		न्यायदीपिका	३४३	१६४६	यशःकीर्ति नं० ६		
३०५	"	श्रीधर नं० ३		भविष्यदत्त-कथा	३४४	१६४६-१६४८	सुमतिकीर्ति		पंचसंग्रहटीका
३०६	१३०५-१३७३	प्रभाचन्द्र नं० ७	नन्दिसंघ बला०		३४५	१६४८-१६५०	देवेन्द्रकीर्ति नं० २		कथा कोष
३०७	१३२८-१३६८	पद्मनन्द नं० १०	"	भगवता पद्धति	३४६	१६८४	शेमकीर्ति नं० २	यशःकीर्ति भ.	
३०८	१३३३-१३४३	अभयचन्द्र नं० २		गोमहसार टी.	३४७	१६८०-१६४०	विद्यानन्द नं० ३		
३०९	१३७४	रामसेन नं० ३	काष्ठासंघ		३४८	१६६७	चन्द्रकीर्ति भ.		पद्मपुराण
३१०	१३६०-१३६०	मुनिभद्र		परमात्म प्रकाश टीका	३४९	१६६६-१६१४	धर्मकीर्ति भ.		पाण्डवपुराण
३११	१३६०	बालचन्द्र (मल्लधारीदेव नं० ४)		पंचास्तिकाय-टीका	३५०	१६००	श्रीभूषण भ.		
३१२	१३६६	धर्मभूषण नं० १			१८. ईसवी शताब्दी १७				
३१३	१३६६	रत्नकीर्ति नं० ३	काष्ठासंघ		३५०	१६०४	महाकलक		शङ्खानुशासन
१६. ईसवी शताब्दी १५					३५१	१६६६-१६६८	सन्मतिकीर्ति		
३१४	१४१४	लक्ष्मणसेन नं० २		धर्मदत्त च.	३५२	१६३८-१६८८	यशोविजय		जैनतर्क (भाषा)
३१५	१४२६	दयासागर सुरि			३५३	१६०१	वादिचन्द्र भ.	रवेताम्बर	पाण्डव पुराण
३१६	१४३३-१४७३	देवेन्द्रकीर्ति नं० १	पद्मनन्द नं० १०		३५४	१६७०	विजय विजय-उपाध्याय		न्यायकारिका
३१७	१४३३-१४४२	सकलकीर्ति	नन्दिसंघ बला०	सुकुमाल च.	१९. ईसवी शताब्दी १८-२०				
३१८	१४४८-१४६८	विद्यानन्द नं० २	"	सुदर्शन च.	३५५	ई. श. १८	जिनसागर		जीवन्धर पु०
३१९	"	मछिभूषण	"		३५६	१७१८	ज्ञानचन्द्र भ.		पंचास्तिकायटी.
३२०	१४४६	भीमसेन	काष्ठासंघ		३५७	१८१६	देवचन्द्र नं० २		राजबलि कथे
३२१	१४६१-१४७०	भुवनकीर्ति	नन्दिसंघ बला०		३५८	१८१६-१८६६	शान्तिसागर		
३२२	१४७३-१५३३	भुतसागर	"	तत्त्वार्थ वृत्ति	३५९	१८२४-१८६७	वीर सागर		
३२३	१४७०	रत्नकीर्ति नं० ४	अनन्तकीर्तिभ.	भद्रबाहु च.	३६०	१८४६	शिवसागर		

५. दिगम्बर संघ

१. दिगम्बर संघ सामान्य व इसके भेद

२. दिगम्बर आचार्यों का मूलसंघ भगवात् बीरके निर्वाण परचाप आचार्य अर्हद्भवति पर्यन्त अविच्छिन्न रूपसे चला आ रहा था। परन्तु बी० नि० ६६३ में जब अर्हद्भवति आचार्यने पंचवर्षीय युग प्रतिक्रमणके अवसरपर महिमा नगरमें एकत्रित किये गये महात् यति सम्मेलनमें आचार्यों व साधुओंमें अपने-अपने शिष्योंके प्रति कुछ पक्षपात देखा तो उस मूलसंघको अनेक विभागोंमें विभाजित कर दिया। तत्परचाप मूलसंघके वे सब भाग स्वतन्त्र रूपसे अपना-अपना अस्तित्व रखने लगे। उन्होंने उस अवसरपर जिन संघोंका निर्माण किया था, उनमेंसे कुछके नाम ये हैं :—१. नन्दिशंघ; २. बीर-संघ; ३. अपराजितसंघ; ४. पंचस्तूपसंघ; ५. सेनसंघ; ६. भद्रसंघ; ७. गुणधरसंघ; ८. गुप्तसंघ; ९. सिंहसंघ; १०. चन्द्रसंघ इत्यादि। (ध. १/प्र. १४/H L. Jain) २. इनके अतिरिक्त भी अनेक संघ भिन्न-भिन्न समयोंपर यथास्थिति पैदा होते रहे। धीरे-धीरे उनमेंसे कुछ संघोंमें कुछ शिष्यशाचार भी आ गया जिसके कारण वे संघ जैनाभासी कहलाने लगे जैसे कि (द. सा./१४-२१ तक) आचार्य देव-सेनने पौंच संघोंकी उत्पत्तिका उल्लेख किया है :—१. ब्राह्मिणसंघ; २. यापनीयसंघ; ३. काष्ठासंघ; ४. माधुरसंघ; और ५वाँ भिन्नक-संघ। इनके अतिरिक्त भी श्वेताम्बरआचार्य श्री हरिभद्रकृत पददर्शन सन्मुख्यकी आचार्य 'गुणरत्न' कृत टीकामें दिगम्बर सम्प्रदायमें चार संघोंका परिचय दिया है।

दिगम्बराः पुनर्नाग्यसिद्धाः पाणिपात्रारचः । ते चतुर्धा—काष्ठासंघ-मूलसंघ-माधुरसंघ-गोप्यसंघमेवावः । —१. काष्ठासंघ; २. मूलसंघ; ३. माधुर-संघ और ४. गोप्यसंघ। इसी प्रकार आचार्य नन्दिने अपने नीति-सारमें कहा है :—

द. पा.टी. १/११ से उद्धृत नोतिसार / १. गोपुच्छकरश्वेतनासा ब्रविद्धो यापनीयः निष्पिच्छकश्चेति चेते एकव जैनाभासाः प्रकीर्तिताः । —१. गोपुच्छक; २. श्वेताम्बर; ३. ब्राह्मिण; ४. यापनीय; ५. निष्पिच्छक ऐसे पाँच प्रकार जैनाभास कहे गये हैं। इसमेंसे गोपुच्छक तो काष्ठा-संघ का ही नाम है, जैसा कि आगे बताया जावेगा, और निष्पिच्छक माधुरसंघका नाम है। १. यद्यपि ये संघ दर्शनसारकार श्री देवसेना-चार्यने जैनाभासी और भ्रष्टाचारी के कहे हैं, और जैसा कि आगे उनके लक्षणों परसे जाना जाता है कि उनमें कुछ शिष्यशाचारिता भी आ गयी थी। परन्तु प्रेमीजीके अनुसार इनका मूलसंघसे इतना पार्थक्य नहीं है कि उन्हें जैनाभासी कहा जा सके, और उनके प्रवर्तकोंको महामोही व दुष्ट कहा जा सके, जैसा कि देवसेनाचार्यने उनके लिए प्रयुक्त किये हैं। (द. सा./प्र. ४५/प्रेमीजी) २. यह संघके सब वर्तमानमें उपलब्ध नहीं हैं। समय-समय पर पुराने संघ लुप्त होते गये और नये संघ बनते गये। उपरोक्त संघोंमेंसे लगभग सभी लुप्त हो चुके हैं, केवल काष्ठासंघका कोई एक अन्तिम अवशेष दिखाई देता है, क्योंकि कुछ भट्टारक जन अब भी गोपुच्छकी पीछी रखते देखे जाते हैं, जो कि काष्ठासंघका प्रधान चिह्न है। (द. सा./प्र. ४०/प्रेमीजी) ३. सभी संघोंका तो परिचय दिया जाना कठिन है, हाँ कुछका, जिनकी कि खोज शास्त्रोंमेंसे लग सकती है, परिचय यहाँ दिया जाता है। वर्णानुक्रमसे उनके नाम ये हैं :—१. अनन्तकीर्ति संघ; २. अपराजितसंघ; ३. काष्ठासंघ; ४. गुणधरसंघ; ५. गुप्तसंघ; ६. गोपुच्छसंघ; ७. गोप्यसंघ; ८. चन्द्रसंघ; ९. ब्राह्मिणसंघ; १०. नन्दिशंघ; ११. नन्दिशतसंघ; १२. निष्पिच्छकसंघ; १३. पंचस्तूप-संघ; १४. पुत्राटसंघ; १५. बागड़संघ; १६. भद्रसंघ; १७. भिन्नक-संघ; १८. माधनन्दिशंघ; १९. माधुरसंघ; २०. यापनीयसंघ; २१. बाड़बागड़संघ; २२. बीरसंघ; २३. सिंहसंघ; २४. सेनसंघ।

२. मूलसंघ निर्देश

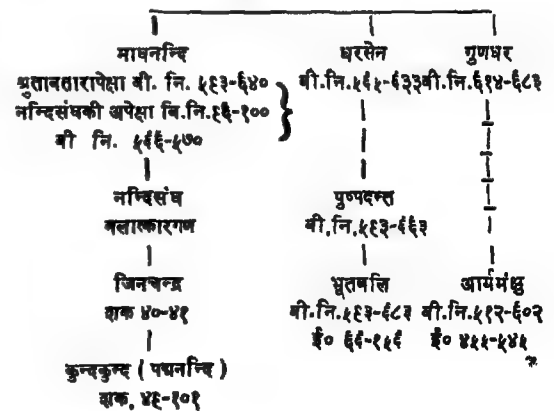
क्रमको भंग करके प्रारम्भमें सर्वप्रथम मूलसंघका परिचय दिया जाना आवश्यक है, क्योंकि अन्य सर्वसंघोंका यही मूल है। इसीमेंसे उपरोक्त विभाग द्वारा अन्य संघोंकी उत्पत्ति हुई है। वैसे तो कौन नहीं जानता कि दिगम्बर सम्प्रदायके साधु नग्न रहते हैं, पाणिपात्रमें भिक्षावृत्तिसे आहार करते हैं; मयूर पंखकी पीछी रखते हैं, स्त्रीश्रुति आदिको स्वीकार नहीं करते, फिर भी एक श्वेताम्बर इस सम्मन्ध-में क्या कहता है सो ही बताता है।

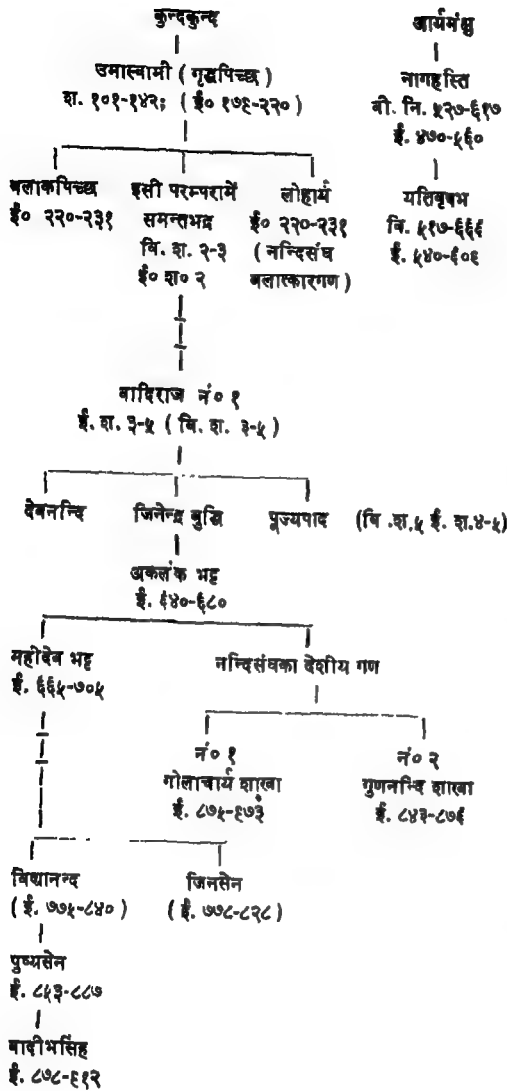
हरिभद्रसूरि कृत पददर्शन सन्मुख्यकी 'गुणरत्न' आचार्य कृत टीका। "दिगम्बराः पुनर्नाग्यसिद्धाः पाणिपात्रारचः । ते चतुर्धा, काष्ठासंघ-मूल-संघ-माधुरसंघ-गोप्यसंघमेवावः । ...आशास्त्रयोऽपि संघा बन्धमाना धर्मवृद्धिं भगवति । स्त्रीणां श्रुतिं केवलसिनीं श्रुतिं सद्भक्तस्यापि सचीवरस्य श्रुतिं च न मन्वते । ...सर्वेषां च भिक्षाटने भोजने च श्राविसाधनस्य मलाराच चतुर्विधा वर्जनीयाः । शेषमाचारैः गुरौ च शेषे च सर्वे श्वेताम्बरैस्तुल्यम् । नास्ति तेषां मिथः शास्त्रेषु तर्केषु परो भेदः । —माग्यता : दिगम्बर नग्न रहते हैं, और हाथमें भोजन करते हैं। इनके चार भेद हैं :—काष्ठासंघ, मूलसंघ, माधुरसंघ व गोप्यसंघ। पहलेके तीन (काष्ठा, मूल व माधुर) बन्धना करनेवाले-को धर्मवृद्धि देते हैं, और स्त्रीश्रुति, केवलीश्रुति, तथा सबस्त्र श्रुति नहीं मानते हैं। चारों ही संघके साधु भिक्षाटनमें और भोजनमें ३२ अन्तराय और १४ नलोंको टालते हैं। इसके सिवाय शेष आचार (अनुच्छिद्राहार, शून्यवासादि) तथा देव गुरुके विषयमें (मन्दिर व मूर्तिपूजा आदिके विषयमें) सब श्वेताम्बरोंके ही तुल्य हैं। उन दोनोंके शास्त्रों व तर्कोंमें (सबेलता, स्त्रीश्रुति व केवलीश्रुतिको छोड़कर) और कोई भेद नहीं है। (वास्तवमें यह मूलसंघ किसी संघ विशेषका नाम नहीं है, बल्कि दिगम्बरसंघके उपरोक्त (दे०—दिगम्बरसंघ सामान्य) सभी भेद-प्रभेद इसकी आकार-प्रति आकार हैं। अतः मूलसंघ दिगम्बर सामान्य संघका ही नाम है। अब इसके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप तथा अन्य यथालाभ संघोंका परिचय दिया जाता है।)

३. मूलसंघ विभाजन

भगवात् बीरके परचाप ३८३ वर्षकी आगम प्रसिद्ध आचार्य परम्परा वे दी गयी। अब इसके परचाप उसमें संघ विभाजन किस प्रकार हुआ और आगेकी आचार्य परम्परा किस रूपमें चली इस बातको बतानेके लिए, निम्नमें एक कारणविक वृक्ष बनाकर दिखाया है।

अंगहानके एकांशधारी आचार्य

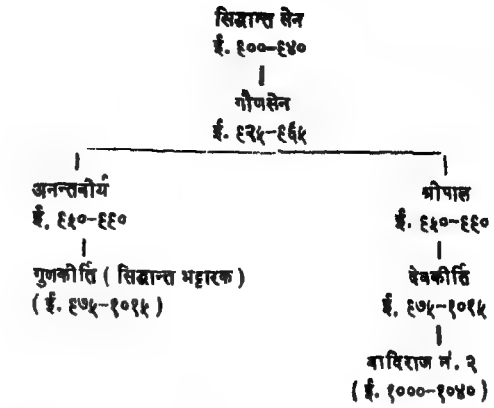




४. अनन्तवीर्य संघ

इस संघका असली नाम क्या है, अर्थात् आचार्य अनन्तवीर्य किस संघके आचार्य थे यह बात ज्ञात नहीं है। यह सुलसंघी दिगम्बराचार्योंकी परम्परामें थे। निम्न गुर्वल्लिमें केवल अनन्तवीर्यका काल ही पं० महेन्द्रकुमार द्वारा निर्धारित किया गया है, अन्यके समय उसीके आधार पर केवल अनुमानसे भरे गये हैं। यदि गलती हो तो विद्वद्गण सुधार लें। (सि. वि. प्र. ७५/पं. महेन्द्र)

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोष



५. अवराजित संघ

आचार्य अर्हबुद्धि द्वारा बी. नि. १६३ में स्थापित संघोंमें इसका नाम है, पर अब इसका कुछ भी परिचय प्राप्त नहीं हुआ। (दे. इतिहास ५/२)

६. काष्ठा संघ

दर्शनसार ग्रन्थमें देवसेनाचार्यके अनुसार यह संघ नन्दिशत ग्राममें आचार्य कुमारसेन द्वारा वि. सं. ७५३ में बनाया गया था।

द.सा./प्र./३३, ३८, ३९ आसी कुमारसेनो नंदियडे विणयसेनविषयजो। सण्णासभंजणेण य अगहिय पुणदिकखजो जावो। ३३। सससए तेवण्णे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स। नंदियडे वरगामे कट्ठो संघो सुणेयब्बो। ३८। नंदियडे वरगामे कुमारसेनो य सत्थ विण्णाणी। कट्ठो वंसण-भट्ठो जादो सल्लेहणाकाले। ३९।—आचार्य विनयसेनके द्वारा वीक्षित आचार्य कुमारसेन जिन्होंने संन्यासले भ्रष्ट होकर पुनः गुरुसे वीक्षा न ली; और सल्लेखनाके समय दर्शनसे भ्रष्ट होकर नन्दिशत ग्राममें (वि. सं. ७५३ में) काष्ठासंघी हो गये।

द.सा./प्र./३७ सो समणसंघवज्जो कुमारसेनो तु समयमिच्छतो। बसो-वसमो रुद्धो कट्ठं संघं पल्लवेदि। ३७।—सुनि संघसे बहिष्कृत, समय मिथ्यावृद्धि, उपशमको छोड़ देने वाले और रौद्र परिणामी कुमारसेनने काष्ठा संघका प्ररूपण किया।

द.सा./प्र./३९ यद्यपि इसकी उत्पत्तिका समय आचार्यने वि. सं. ७५३ बताया है, परन्तु प्रेमी जी इसकी उत्पत्तिका काल वि. सं. १६५ अनुमान करते हैं। (द. स./प्र./३९ प्रेमीजी)

आचार्य सुरेन्द्रकीर्ति: “काष्ठासंघो भुवि ख्यातो जानन्ति वृद्धराष्ट्राः। तत्र गच्छारथ चत्वारो राजन्ते बिभ्रुताः क्षिता। धीनन्दिशतसंस्थारथ मायुरो बाणडाभिधः। लाङ्गबाण्ड इत्येते विख्याता क्षितिमण्डले।—आचार्य सुरेन्द्रकीर्तिके अनुसार यह संघ चार गच्छोंमें विभाजित हो गया था। १ नन्दिशत गच्छ; २ मायुर गच्छ; ३ बाण्ड गच्छ, और ४ लाङ्गबाण्डगच्छ, इनमेंसे मायुर गच्छ ही मायुर संघ है, जिसको आचार्य देवसेनने काष्ठा संघसे २०० वर्ष पश्चात् उत्पन्न हुआ बताया है, जिसका परिचय आगे दिया जावेगा। लाङ्गबाण्ड संघ के भी कुछ आचार्यों का परिचय लाङ्गबाण्ड संघके नामसे आगे दिया जावेगा। नन्दिशत ग्राम इस संघकी जन्मभूमि है अतः उस स्थान की शाखा का नाम नन्दिशतगच्छ था। और जैसा कि अभी आगे बताया जाने वाला है, उन्होंने बाण्डग्राममें अपने सिद्धान्तका प्रचार किया था, अतः वहाँ की शाखाका नाम ही बाण्डगच्छ जानना चाहिए। गोपूँछ

की पीछी रखने के कारण काष्ठासंघको गोपिच्छक संघ भी कहा गया है। (वे. इतिहास १/१५६. पा. टी.)

व.सा./सू./३४-३६ परिवर्जितपुत्र पिच्छक चमरं भित्तिगुह्यमोहकलक्षण। उन्मार्ग संकलितं बागड्विसपुत्र सन्नेह ॥३४॥ इत्थीणं पुण्ड्रिकला सुवलयसोयस्स वीर-चरियत्तं। कक्कसकेसगहणं छट्ठं च गुणव्वदं नाम ॥३५॥ आयमसत्थपुराणं पायच्छित्तं च अण्णहा किप्पि। विरहत्ता मिच्छत्तं पवट्ठियं यूवलोएसु ॥३६॥—मयूर पिच्छीको त्याग कर तथा चमरी गायकी पूंछको ग्रहण करके उस अज्ञानीने सारे बागड्वि प्राणमें उन्मार्गका प्रचार किया ॥३४॥ उसने स्त्रियों को दीक्षा देनेका, सुवलयकों को वीर्यचर्याका, मुनियोंको कड़े बालोंकी पिच्छी रखनेका, और रात्रि भोजन त्याग नामक छठे गुणव्रत (अणुव्रत) का विधान किया ॥३५॥ इसके सिवाय इसने अपने आगम, शास्त्र, पुराण और प्रायश्चित्त ग्रन्थोंको कुछ और ही प्रकार रचकर सूत्र लोगोंमें मिथ्यात्वका प्रचार किया। यद्यपि वेवसेनाचार्यने इस संघको जैनाभास कहकर इसकी बहुत निन्दा की है, परन्तु वास्तवमें इतने निन्दनीय नहीं है। ठीक है कि ब्रह्मसंघके साथ इसका पार्यव्य है, परन्तु इतना नहीं कि इसको जैनाभास कहकर इस प्रकार निन्दा की जाये। (व.सा.प्र./४५ प्रेमिजी) और इस बातकी पुष्टि रवेताम्बराचार्य श्रीहरिभद्र सुरि कृत बह्वर्त्तनसमुच्चयके टीकाकार श्रीगुणरत्न द्वारा भी रही है यथा—

काष्ठासंघ चमरीबालैः पिच्छिका...आद्यास्त्रयोऽपि संघा बन्धमाना धर्मवृद्धि भण्णित, षोणां मुक्ति, केवलीनां भुक्ति, सहस्रतस्यापि सत्त्वोपरस्य मुक्ति च न मन्यते।...सर्वेषां च भिक्षाटने भोजने च द्वारिषावन्तरायमसारं चतुर्विंश वर्जनीयाः।—काष्ठासंघमें चमरी गायके बालोंकी पिच्छिका रखते हैं। आदि के तीन (काष्ठा, ब्रह्म व माधुर) संघ बन्धना करने बालोंको धर्मवृद्धि कहते हैं। स्त्रीभुक्ति, केवली भुक्ति तथा व्रतधारी मुनिको भी सबस्त्र मुक्ति नहीं मानते हैं।

सारोक्त—प्रवर्तक—कुमारसेन; समय—वि. सं. ६४५; गच्छ—नन्दितट; माधुर व बागड्वि। अपरनाम—गोपुच्छकसंघ; स्थान—नन्दितट ग्राम व बागड्वि प्राण। मान्यताएँ—गोकी पूंछकी पीछी रखना; स्त्रियोंको दीक्षा देना; सुवलयकों वीरचर्या; रात्रि भोजनत्याग नामा छठा अणुव्रत; स्त्रीभुक्ति, केवली भुक्ति; सबस्त्र मुक्तिका निषेध। यद्यपि अन्य संघ अब लुप्त हो चुके हैं, परन्तु इसका कुछ शेष अब भी दिखाई देता है, क्योंकि अब भी कुछ भ्रष्टारक चमर गोपुच्छ की पीछी रखते हैं (व.सा./प्र.४० प्रेमि जी) अब इस संघकी यथालब्ध कुछ गुणवर्तनी दी जाती है। इसमें केवल कुमारसेन व रामसेन आचार्योंका काल निर्धारित है। शेष काल उनके आधार पर ही अनुमान किया गया है। (सा. सं./१/६४-७०); (प्रद्युम्न चारित्रकी अन्तिम प्रशस्ति; (प्रद्युम्न चारित्र/प्र./प्रेमीजी)

नं.	नाम	वि.सं.	ई.सं.	विशेष	नं.	नाम	वि.सं.	ई.सं.	विशेष
१	कुमार- सेन	६४५	८६८	संघ प्रवर्तक	१०	राम- सेन	१४३१	१३७४	कुछ आचार्योंके बाद
२	हेम- चन्द्र	६८०	६२३		११	रत्न- कीर्ति	१४५६	१३६६	
३	पद्म- नधि	१००१	६४८		१२	लक्ष्मण- सेन	१४८१	१४२४	
४	महा- कीर्ति	१०३०	६७३		१३	भीम- सेन	१६०६	१४४६	
५	क्षेम- कीर्ति	१०५५	६६८		१४	सोम- कीर्ति	१६३१	१४७४	
...

७. गुणधर संघ

आचार्य अर्हद्वि द्वारा बी. नि. ५६३ में स्थापित संघोंमें इसका नाम है, पर अब इसका कुछ भी परिचय प्राप्त नहीं है। वे० इतिहास ५/२।

८. गुप्त संघ

आचार्य अर्हद्वि द्वारा बी. नि. ५६३ में स्थापित संघोंमें इसका नाम है, पर अब इसका कुछ भी परिचय प्राप्त नहीं है। वे० इतिहास ५/२।

९. गोपुच्छ संघ

गोकी पूंछकी पीछी रखनेके कारण काष्ठासंघका ही दूसरा नाम गोपुच्छक है (व. पा./टी./११ में उद्धृत) विशेष वे० 'काष्ठा संघ'।

१०. गोप्य संघ

रवेताम्बराचार्य श्रीहरिचन्द्र सुरिकृत बह्वर्त्तनसमुच्चयकी टीकामें 'आचार्य गुणरत्न' इसे यापनीय संघका ही अपरनाम बताते हैं। यथा—
“गोप्या यापनीया इत्यप्युच्यन्ते” (विशेष वे० यापनीय संघ)।

११. चम्पू संघ

आचार्य अर्हद्वि द्वारा बी. नि. ५६३ में स्थापित संघोंमें इसका नाम है, पर अब इसका कुछ भी परिचय प्राप्त नहीं है—वे० इतिहास ५/२।

१२. द्राविड संघ

व.सा./सू./२४-२८ सिरिपुञ्जपावसीसो दाविडसंघस्य कारणो वुट्टो। नामेण वज्जजंही पाहुडवेदी महासत्तो ॥२४॥ अप्पासुयवणयाणं भवत्तणदो वज्जिदो मुणिवेहि। परिरेयं विवरीयं विसेसियं वर्गणं चोज्जं ॥२५॥ बीएसु णत्थि जीवो उग्गसणं णत्थि फाम्भुणं णत्थि। सावज्जं ण हु मण्णइ ण गणइ गिहकप्पियं अट्ठं ॥२६॥ कच्छं छेत्तं वसहि वाणिज्जं कारिज्जण जीवन्तो। णत्तो सीयलणीरे पुावं पउरं स संजेदि ॥२७॥ पंचसए छम्बीसं विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स। दविखण-महुराजादो दाविडसंघो महामोहो ॥२८॥—श्रीपुञ्जपाद या वेवनन्दि आचार्यका शिष्य बल्लनन्दि द्राविड संघका उत्पन्न करने वाला हुआ। यह प्राभृत ग्रन्थों (समयसार, प्रवचनसार आदि) का ज्ञाता और महात्मा पराक्रमी था। मुनिराजोंने उसे अप्राप्तक या सचित्त चनोंके खानेसे रोका, क्योंकि इसमें दोष आता है—परन्तु उसने न माना और बिगड़कर विपरीत रूप प्रायश्चित्त आदि शास्त्रों की रचना की ॥२४-२५॥ उसके विचारानुसार बीजोंमें जीव नहीं हैं, मुनियोंका लड़े-लड़े भोजन करने की विधि नहीं है, कोई वस्तु प्राप्तक नहीं है। वह सावध भी नहीं मानता और गृहकल्पित अर्थको नहीं गिनता ॥२६॥ कछार, खेत, वसति, और वाणिज्य आदि कराके जीवन निर्वाह करते हुए और शीतल जलमें स्नान करते हुए उसने प्रचुर पापका संग्रह किया, अर्थात् उसने ऐसा उपदेश दिया कि मुनिजन यदि खेती करावे, रोजगार करावे, वसति, वनवावे, और अप्राप्तक जलमें स्नान करें तो कोई दोष नहीं है ॥२७॥ विक्रमराजाकी मृत्युके ५२६ वर्ष बीतने पर दक्षिण मधुरा नगरमें यह महामोह रूप द्राविड संघ उत्पन्न हुआ ॥२८॥

व.सा./टी./११ द्राविडः—सावधं प्राप्तकं च न मन्यते, उद्भोजनं निराकुर्वन्ति।—द्राविड मुनिजन सावध तथा प्राप्तकको नहीं मानते और भोजनमें इन वस्तुओंका प्रयोग न करनेका निषेध करते हैं, अर्थात् इन वस्तुओंको ग्रहण करनेकी आज्ञा देते हैं।

व.सा./प्र./५४ प्रेमिजी “द्राविड संघके विषयमें दर्शनसारकी वचनिकाके कर्ता एक जगह जिनसंहिताका प्रमाण लेकर कहते हैं कि “समुच्चयं सबस्त्रं स्यात् विन्मं द्राविडसंघस्य” अर्थात् द्राविड संघकी प्रतिमाएँ वस्त्र और आभूषण सहित होती हैं।—न मात्र यह जिनसंहिता

किसकी पनामी हुई है और कहाँ तक प्रामाणिक है। अभी तक हमें इस विषयमें बहुत सन्देह है कि द्राविड़ संघ सद्यः प्रतिमाओंका पूजक होगा।

प्रमाणता:—यद्यपि वेनसेनाचार्यने 'दर्शनसार' की उपरोक्त गाथाओंमें इनको जैनाभास कहकर इनके लिए अपशब्दोंका प्रयोग किया है, और मूलसंघकी मान्यताओंकी अपेक्षा इनका शिथिलाचार भी स्पष्ट है, परन्तु मूलसंघके साथ यह पार्थक्य इतना प्रधान नहीं है (अर्थात् केवल भोजन सम्बन्धी ही है) कि इसे जैनाभासी कहकर इसकी निन्दा की जा सके। (द. सा./प्र. ४५/प्रेमी जी) इसी बातकी पुष्टि इसपर-से भी होती है कि (ह. पु./१/३१-३२ में) आचार्य जिनसेनने पूज्यपादके पश्चात् उनके शिष्य वज्रनन्दिकी भी इस प्रकार स्तुति की है—

ह. पु./१/३२ वज्रसूरेर्विचारण्यः सहैवोर्ध्वमोक्षयोः। प्रमाणं धर्म-शास्त्राणां प्रवक्तुर्नामिबोक्तयः। ३२॥—जो हेतुसहित विचार करती हैं, ऐसी वज्रनन्दिकी उक्तियाँ धर्मशास्त्रोंका व्याख्यान करनेवाले गण-धरोंकी उक्तियोंके समान प्रमाण हैं। ३२॥ १. इसपर-से यह भी अनुमान होता है कि हरिबंशपुराणके कर्ता श्री जिनसेनाचार्य स्वयं द्राविड़संघी हों, परन्तु वे अपनेको पुत्राट संघके आचार्य बताते हैं; अतः सम्भवतः द्राविड़ संघका ही दूसरा नाम पुत्राट संघ हो। 'नाट' शब्दका अर्थ कण्ठ है, इसलिए पुत्राटका अर्थ द्राविड़ देश होगा। द्रमिल संघ भी इसीका अपरनाम है। (द. सा./प्र. ४२/प्रेमी जी.) २. इतना ही नहीं त्रैविश्वविशेषर, श्रीपालदेव, बैंग-करण दयापाल, मतिसागर, स्याद्वाट विद्यापति श्री वाहिराजसुरि आदि बड़े-बड़े विद्वात् इस संघमें हुए हैं। (द. सा./प्र. ४२/प्रेमी जी.) ३. तथा और भी बात यह है कि आचार्य वेनसेनने जितनी बातें इस संघके लिए कही हैं, उनमें-से बीजोंको प्राप्त माननेके अतिरिक्त अन्य बातोंका अर्थ स्पष्ट नहीं है जैसे 'गृहकल्पित' 'सावध' नहीं मानता, 'इसका अर्थ स्पष्ट नहीं है, क्योंकि सावध अर्थात् पापको न माननेवाला कोई भी जैन संघ नहीं है। सम्भवतः सावधका अर्थ भी कुछ और ही हो। (द. सा./प्र. ४३/प्रेमी जी) ४. तात्पर्य यह है कि यह संघ मूल दिगम्बर संघसे विपरीत नहीं है। जैनाभास कहना तो दूर यह आचार्योंको अत्यन्त प्रामाणिक रूपमें सम्मत है। ५. इस संघमें अनेकों गच्छ हैं जैसे—१. 'नन्दि' नामक अन्वयः २. उरुकुल गणः ३. एरेगित्त गणः मूलितल गच्छ। (द. सा./प्र. ४२/प्रेमी जी) सारांश—प्रवर्तक=वज्रनन्दि, स्थान=मथुरा; समय=वि. सं. ५२६; अपरनाम=द्रमिल, पुत्राट, मान्यताएँ=१ बीज निर्जीव है; २. मुनिजनोंके लिए खड़े होकर भोजन करना आवश्यक नहीं; ३. कोई वस्तु प्राप्त नहीं; ४. सावध नहीं मानता; ५. गृह-कल्पित अर्थको नहीं गिनता; ६. बाणिज्य आदि कराना तथा; ७. अप्राप्त जलसे स्नान मुनियोंके लिए वर्जनीय नहीं है। ६. गुर्वा-वतिके लिए—वे० 'पुत्राट संघ'

१३. नन्दि संघ (बलात्कार गण)

जैसा कि पहले दिगम्बर संघ सामान्यमें बताया जा चुका है, यह संघ आचार्य अर्हद्वि द्वारा बी. नि. ५६१ में स्थापित हुआ था। आचार्य माघनन्दि, कुन्दकुन्द व उमास्वामी जैसी विभूतियोंसे विभूषित होनेके कारण यह सबसे अधिक प्राचीन व प्रामाणिक माना जाता है। श्री नन्दि आचार्यके अनुसार—

श्री मूलसंघेऽजनि नन्दिसंघस्तस्मिन्बलात्कारगणोऽतिरम्यः। तत्राभवद-पूर्वपदाश्वेदी श्रीमाघनन्दी नरदेवबन्धः। पदे तदीये मुनिमान्य-वृत्ती जिनादिचन्द्रः समसूदतन्त्रः। ततोऽभवत्तन्त्रमुनामधामा श्रीपच-नदीमुनिचक्रवर्ती।—श्री मूलसंघमें नन्दिसंघ है। उसमें अति-रम्य बलात्कार गण है। उसमें अपूर्व पदाश्वेदी तथा नरसुर वंश श्री माघनन्दि आचार्य हुए हैं। उनके शिष्य मुनिमान्य जिनचन्द्र

तथा उनसे पंच नामधारी श्री पचनन्दि (कुन्दकुन्द) मुनिचक्रवर्ती हुए हैं। भद्रबाहु व गुप्तिगुप्तका भी यद्यपि पढ़ावलीमें उल्लेख है, परन्तु वह केवल उनकी विनयके लिए है, वास्तवमें संघके साथ उनका कोई सम्बन्ध नहीं है। १. इस संघकी श्रुतावतारके आचार्य इन्द्रनन्दि कृत एक पढ़ावली उपलब्ध है, जिसमें प्रत्येक आचार्यका पृथक्-पृथक् काल भी दिया गया है, तथा यह विद्वानों-द्वारा प्रामाण्य भी समझी जाती है। उसमें जो समय दिये गये हैं वे विक्रम-राजके राज्याभिषेकसे प्रारम्भ हुए बताये गये हैं। परन्तु वे विक्रमराज कौन-से थे, इस बातका पता नहीं चलता। फिर भी अनुमान कइता है कि यह विक्रमराज वास्तवमें शक वंशीय शालिवाहन विक्रमादित्य ही होने चाहिए, एक तो इसलिए कि उन्हींका संबद् राज्याभिषेकसे प्रारम्भ हुआ था और दूसरे इसलिए कि प्रचलित विक्रमराज माननेसे इस पढ़ावलीमें दिये माघनन्दि आचार्यके समय तथा कुन्दकुन्दका समय इतना पहले चला जाता है कि माघनन्दि, पुष्पदन्त व भूत-बलिके साथ उसका मेल नहीं बैठता। यह बात प्रसिद्ध है कि आचार्य कुन्दकुन्द अवश्य ही आचार्य पुष्पदन्त व भूतबलिके निकट उत्तरार्द्ध या समकालीन होने चाहिए, अन्यथा उन्हें उनके द्वारा रचित बट-खण्डागमकी प्राप्ति होना असम्भव था, जिसके आद्य तीन खण्डोंपर उन्हींने परिकर्म नामकी टीका लिखी है। २. यह बात स्वीकार कर लेनेपर पढ़ावलीके काल शालिवाहन विक्रम संबद् जिसका अपरनाम शकसंबद् है, की अपेक्षा समझना चाहिए, प्रचलित विक्रम संबद्को अपेक्षा नहीं, क्योंकि प्रचलित विक्रम संबद् विक्रमादित्यसे प्रारम्भ हुआ था, उसके राज्याभिषेकसे नहीं। विक्रम राज्यवाले संबद्को शकसंबद् समझना अयुक्त भी नहीं है, क्योंकि दक्षिण देशोंमें उसका विक्रम संबद्के नामसे तथा प्रधानतासे प्रयोग किया जाना प्रसिद्ध है। (वे० पहले—संवरसर) अतः यहाँ की गयी गुर्वावलीमें वे काल शकसंबद्के रूपमें ग्रहण किये गये हैं, प्रचलित विक्रमके रूपमें नहीं।

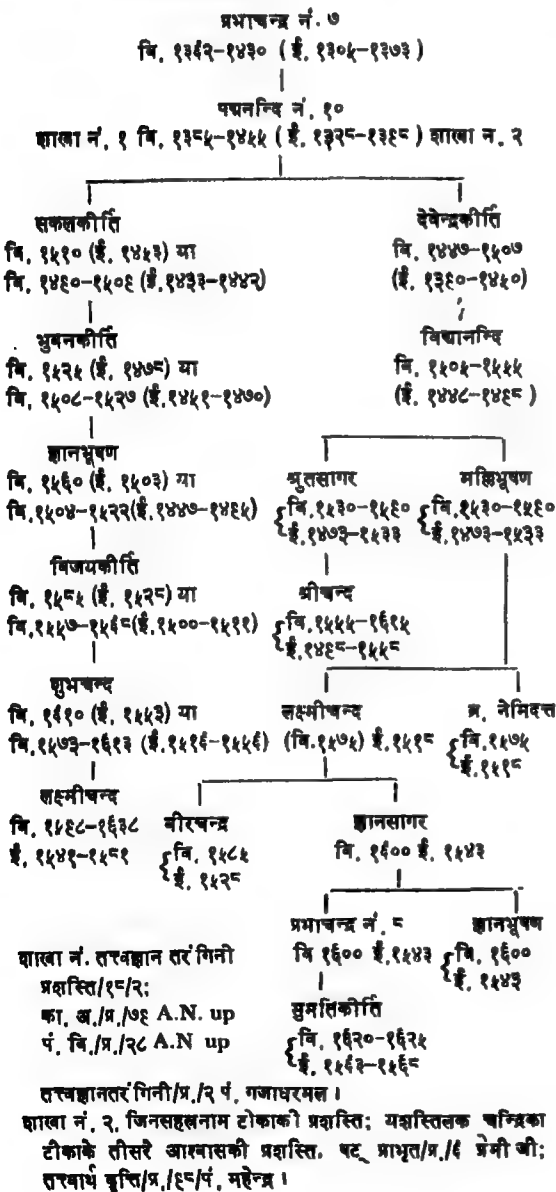
नन्दिसंघ बलात्कार गणकी गुर्वावली

(स. सि./प्र. ७८/पं. कृतचन्द्र)

क्रम	नाम	शक सं.	ई. सं.	विशेष
१.	भद्रबाहु	४-२६	८२-१०४	ये दोनों संघके आचार्यों-की गणनामें नहीं हैं।
२.	गुप्तिगुप्त	२६-३६	१०४-११४	
३.	माघनन्दि १	३६-४०	११४-११८	
४.	जिनचन्द्र	४०-४६	११८-१२३	
५.	पचनन्दि १ (कुन्दकुन्द)	४६-१०१	१२३-१७६	
६.	उमास्वामी	१०१-१४२	१७६-२२०	आपके पाँच नाम थे तहाँ पचनन्दि व कुन्द-कुन्द भी हैं।
७.	लोहाचार्य ३	१४२-१५३	२२०-२३१	
८.	यशकीर्ति १	१५३-२११	२३१-२६६	
९.	यशोनन्दि १	२११-२५८	२६६-३३६	
१०.	वेननन्दि	२५८-३०८	३३६-३८६	
११.	जयनन्दि	३०८-३५८	३८६-४३६	
१२.	गुणनन्दि	३५८-३६४	४३६-४४२	
१३.	वज्रनन्दि नं. १	३६४-३८६	४४२-४६४	
१४.	कुमारनन्दि	३८६-४२७	४६४-५०१	
१५.	लोकचन्द्र	४२७-४६३	५०१-५३९	
१६.	प्रभाचन्द्र नं. १	४६३-४७८	५३९-५६६	
१७.	नेमीचन्द्र नं. १	४७८-४८७	५६६-५६६	
१८.	मानुनन्दि	४८७-५०८	५६६-५८६	

क्रम	नाम	शक सं०	ई० सं०	विशेष
१६	सिंहनन्दि १	४०८-४२६	४८६-६०३	
२०	वसुनन्दि १	४२५-४३९	६०३-६०६	
२१	वीरनन्दि १	४३९-४६१	६०६-६३६	
२२	रत्ननन्दि	४६१-४८६	६३६-६६३	
२३	माणिक्यनन्दि १	४८६-६०१	६३६-६७६	
२४	मेघचन्द्र नं. १	६०१-६२७	६७६-७०६	
२५	शान्तिकीर्ति	६२७-६४२	७०६-७२०	
२६	मेलकीर्ति	६४२-६६०	७२०-७५८	

नोट—उपरोक्त आचार्यों के कुछ काल पश्चात्—



नोट—उपरोक्त गुर्वावलीमें ज्ञानभूषण, भुतसागर और सुमतिकीर्ति इन तीनों आचार्यों का काल निर्णय विद्वानों द्वारा किया जा चुका है। शेष आचार्यों का काल अनुमान से भरा हुआ है जो लगभग ठीक है। फिर भी यदि कोई गलती हो तो विद्वज्जन सुधार करें।

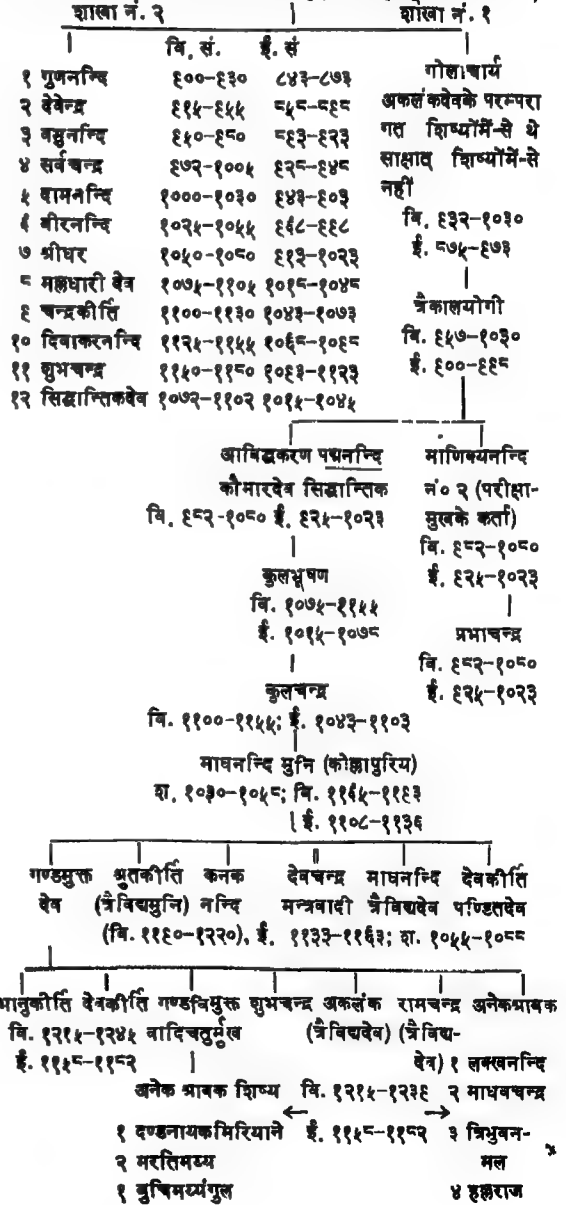
३४. नन्दि संघ (देवीय गण)

इसी नन्दि संघमें दूसरा देशीय गण है, जिसका कथन पहले भूल संघ विभाजनमें किया जा चुका है। उसीकी गुर्वावली यहाँ दी जाती है।

शाखा नं. १—च. खं. (च. २/प्र. ४/H.L. Jain), (पं. वि./प्र. २८/H.L. Jain)

शाखा नं. २—च. खं. (च. २/प्र. ११/H.L. Jain) द्वारा उद्धृत भवण-बेलगोलाका शिलालेख नं. ६४)

अकलंक भट्ट (दे०—पहले भूल संघ विभाजन)



नोट—केवल 'सुमन्त्र', प्रभावन् (कोल्लोपुरीय) के काल निर्धारित हैं। शेष के कालका २५ वर्ष के अन्तरका अनुमान किया गया है। गलती हो तो विद्वज्जन सुधार लें।

(ह.पु./१०/२५-६९), (म.पु./प्र.३५/न. पञ्चासक)

१५. मन्दिरसंघ

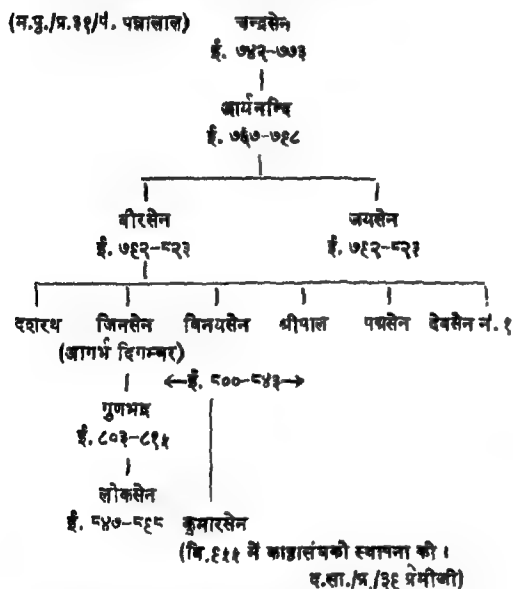
काष्ठा संघकी एक शाखा थी। काष्ठा संघकी उत्पत्ति क्योंकि बागड़ प्रान्तके मन्दि ग्राममें हुई थी, इसलिए उसकी इस प्रथम शाखा का नाम ही मन्दिरसंघ रख दिया होगा। (विशेष देखें—'काष्ठासंघ')।

१६. निष्पिच्छसंघ

माधुर संघके साधु क्योंकि अपने पास पीछी नहीं रखते थे, इसीलिए उसीका दूसरा नाम निष्पिच्छ संघ है। (विशेष देखें—माधुर संघ)।

१७. पंचस्तूपसंघ

यह संघ हमारे प्रसिद्ध ध्वलाकार श्री वीरसेन स्वामीका था। इसकी यथालब्ध गुर्वावली निम्न प्रकार है—



नोट—उपरोक्त आचार्योंमें केवल वीरसेन, गुणभद्र और कुमारसेनके काल निर्धारित हैं। शेषके समयोंका उनके आधारपर अनुमान किया गया है। गलती हो तो विद्वज्जन सुधार लें।

१८. पुष्पाटसंघ

ह.पु./६६/२५-३२ के अनुसार यह संघ साक्षात् अर्हबलि आचार्य द्वारा स्थापित किया गया प्रतीत होता है। क्योंकि गुर्वावलीमें इसका सम्बन्ध लोहाचार्य व अर्हबलिके निश्चया गया है। लोहाचार्य व अर्हबलिके समयका निर्णय मुताबतारमें हो चुका है। उनके आधार पर इनके निकटवर्ती ६ आचार्योंके समयका अनुमान किया गया है। इसी प्रकार अन्तमें जयसेन व जयसेनाचार्यका समय निर्धारित है, इनके आधार पर उनके निकटवर्ती ४ आचार्योंके समयोंका भी अनुमान किया गया है। गलती हो तो विद्वज्जन सुधार लें।

नं०	नाम	बी. नि.	नं०	नाम	वि. सं०	ई० सं०
१	लोहाचार्य	६१५-६६६	२०	सुधर्मसेन		
२	विनयधर	६३०	२१	सिंहसेन		
३	गुह्यमिति	६४०	२२	सुनन्दिसेन		
४	गुह्यबलि	६५०	२३	हैबरसेन		
५	शिबगुप्त	६६०	२४	सुनन्दिषेण		
६	अर्हबलि	६६५-६८३	२५	अभयसेन		
७	मुताबतार		२६	सिद्धसेन		
८	मन्त्रार्य	६८०	२७	अभयसेन		
९	मित्रवीर	६९०	२८	भीमसेन		
१०	मलदेव		२९	जिनसेन		
११	मित्रक		३०	शाण्डिल्य	७६०-८१०	७७३-७८३
१२	सिंहवल		३१	जयसेन	७८०-८३०	७८३-७९३
१३	वीरमित्र		३२	वि. ७६०		
१४	पद्मसेन		३३	अमितासेन	८००-८५०	७९३-७९३
१५	व्यामहस्त		३४	कीर्तिषेण	८२०-८७०	७९३-८१३
१६	नागहस्ती		३५	जिनसेन	८३५-८८५	७९८-८२८
१७	जितदण्ड			रा. सं० ७०५		
१८	नन्दिषेण			में हरिवंश		
१९	दीपसेन			पुराणकी		
२०	धरसेन			रचना ह.पु./		
				६६/२२		

१९. बागड़राष्ट्रसंघ

बागड़ देशमें प्रचार होनेके कारण काष्ठा संघकी उस वैशाख शाखाका नाम बागड़ गच्छ पड़ गया था। विशेष—दे० 'काष्ठासंघ'।

२०. मद्रसंघ

आचार्य अर्हबलि द्वारा बी. नि. ६६३ में स्थापित संघोंमें इसका नाम है, पर अब इसका कुछ भी परिचय प्राप्त नहीं है।

२१. भिक्षुकसंघ

द.सा./प्र./४५-४६ दक्षिणदिशि बिके पुष्पाट वीरचंद्रमुनिजाहो। अट्टा-रसएतोदे भिक्षुसंघं पुरुषेवि। ४५। सोनियगच्छकिंवा पठिकमर्णतह य भिण्णकरियाओ। बन्नाचारविवाई जिकमर्ण सुदु पिहमेवि। ४६। —दक्षिण देशमें विन्ध्यपर्वतके समीप पुष्कर नामके ग्राममें वीरचन्द्र नामका मुनिपति बिक्रम राजाकी मृत्युके १०० वर्ष बीतने के पश्चात् भिक्षुक संघको चलायेगा। वह अपना एक अलग गच्छ बना कर खुदा ही प्रतिष्ठापन विधि बनायेगा। भिक्षु क्रियाओंका उपदेश देगा और वर्णाचारका विचार लड़ा करेगा। इस तरह वह सच्चे जैन धर्मका नाश करेगा। (उपरोक्त गाथाओंमें धन्वकर्ताने भविष्यवाणी की जो ठीक प्रतीत नहीं होती। क्योंकि वि. सं. १८०० को हुए अब २०० वर्ष बीत चुके हैं, परन्तु इस नामके कोई संघकी उत्पत्ति हुई सुननेमें नहीं आयी है। अतः भिक्षुक नामका कोई भी संघ आज तक नहीं हुआ है। द.सा./प्र./४५/प्रेमीजी)

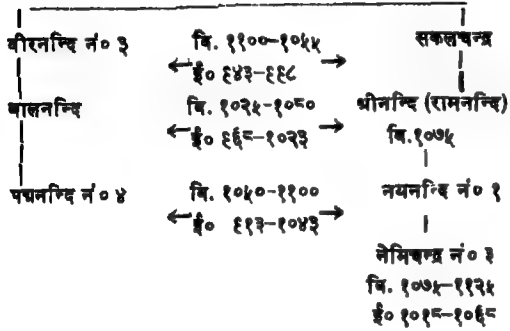
२२. माघनन्दिशंघ

इस संघका नाम ब्रह्म संघोंमें नहीं है, और न ही यह किसी संघका नाम है। परन्तु शास्त्रोंमें क्योंकि इस नामकी एक गुर्वावली

वी है अतः यहाँ उनके व्यक्तिगत नामसे ही संघका नाम कल्पित कर लिया है। इन आचार्योंमें श्रीनन्दि और बभ्रुनन्दि, इन तीनका समय तो निर्धारित है, शेषके समयका उनके आधार पर अनुमान किया है। गलती हो तो विद्वज्जन सुधार लें।

(पं.सं./प्रा.प्र.३६/A.N.up.); (ज.प./प्रा.प्र.३३/A.N.up) (पं.वि./प्रा.प्र.२७/A.N.up.); (बभ्रु.प्रा./प्रा.प्र.१८/पं. गजाधरलाल)

कुन्दकुन्दाव्ययमें—माघनन्दि नं. २
(वि. ६७५-१०३०; ई. ६९८-६७३)



(जयसेन) { बभ्रुनन्दि श्रावकाचारका कर्ता बभ्रुनन्दि नं. ३
वि. ११००-११५०; ई. १०४३-१०९३

३१. माधुरसंघ

व. पा./सू./४०.४२ तत्तो दूसरीवी म राए माधुराण गुरुणाहो। नामेण रामसेणो निष्पिच्छं बणिज्यं तेण। ४०। समतपयडिमिच्छंतं कहियं जं जिणियविसेवु। अप्पपरणिठिएसु य ममत्तमुडीए परिवसणं। ४१। एसो मम होउ गुरु अवरो गयि ति चित्तपरियरणं। सगगुरुकुलाहि-माणो इयरेवु वि भंगकरणं च। ४२। —इस (काष्ठा संघ) के २०० वर्ष परचाट् अर्थात् वि. ६५३ में मथुरा नगरीमें माधुरसंघका प्रधान गुरु रामसेन हुआ। उसने निःपिच्छक रहनेका उपदेश दिया, उसने पीछीका सर्वथा निषेध कर दिया। ४०। उसने अपने और पराये प्रतिष्ठित किये हुए जिनविम्बोंकी ममत्व बुद्धि द्वारा न्यूनाधिक भावसे पूजा बन्दना करने; मेरा यह गुरु है दूसरा नहीं है; इस प्रकारके भाव रखने, अपने गुरुकुल (संघ) का अभिमान करने और दूसरे गुरुकुलोंका मान भंग करने रूप साम्यत्व प्रकृति मिथ्यात्वका उपदेश दिया।

व. पा./टी./११/११/१८ निष्पिच्छका मयूरपिच्छादिकं न मन्यन्ते। उक्तं च डाडसीगाथासु—पिच्छे न तु सम्मसं करणहिं मोरचमर-डंवरए। अप्पा तारइ अप्पा तन्हा अप्पा वि कामब्बो। १। तेयंवरो य आसंवरो य बुद्धो य तहं य अण्णो य। समभावभावियप्पा सहेय मोक्खं ण संधेहो। २। —निष्पिच्छक मयूर आदिकी पिच्छीको नहीं मानते। डाडसी गाथामें कहा भी है—मोर पंख या चमरगायके बालोंकी पीछी हाथमें लेनेसे सम्मत्त्व नहीं है। आत्माको आत्मा ही तारता है, इसलिए आत्मा ध्याने योग्य है। १। श्वेत वस्त्र पहने हो या दिगम्बर हो, बुद्ध हो या कोई अन्य हो, समभावसे भावी गयी आत्मा ही मोक्ष प्राप्त करती है, इसमें सन्देह नहीं है। २।

व. सा./प्रा./४४ प्रेमी जी “माधुरसंघे मूलतोऽपि पिच्छिका नाहताः। आकाशतोऽपि संघा बन्धमाना धर्मसाधं भवन्ति। कीर्णां भुक्ति, केवलिनो भुक्ति सङ्गतस्यापि सञ्चारस्य भुक्ति च न मन्यन्ते—सर्वेषां

च भिक्षादने भोजने च द्वात्रिंशदन्तराया मत्ताश्च चतुर्दश वर्ज-नीयाः।” —माधुर संघके साधु पीछीको बिलकुल भी नहीं रखते हैं। पहले तीन (काष्ठा, माधुर व मूल) संघ बन्दना करनेवालेको ‘धर्मवृद्धि’ कहते हैं। कीर्ण, केवली भुक्ति, मतधारी भुक्तिको भी सब संघ भुक्ति नहीं मानते हैं। सर्व ही दिगम्बर संघके साधु भिक्षादनमें और भोजनमें ३२ अन्तराय और १४ मलोंको टालते हैं। १. काष्ठा संघके चार गच्छोंमें एक माधुर गच्छका भी नाम है। वह माधुर गच्छ यही माधुर संघ है, जो काष्ठा संघके आचार्य रामसेन द्वारा कुमारसेन आचार्यके २०० वर्ष पश्चात् चलाया गया जाता है। मथुरा नगरीमें उदय होनेके कारण इसका नाम माधुर गच्छ या माधुर संघ पड़ा, तथा पीछी न रखनेके कारण निष्पिच्छक संघ कहलाया। २. काष्ठा संघकी गुर्वावलीमें कुमारसेनके २०० वर्ष पश्चात् कोई भी रामसेन नामके आचार्य प्राप्त नहीं होते। सम्भवतः कोई हुए हों। परन्तु इस प्रकार इस संघका काल वि. ११५५ आना चाहिए, क्योंकि कुमारसेनका काल वि. ६५६ निर्धारित किया जा चुका है। और यह समय होना असम्भव है, क्योंकि दर्शनसार ग्रन्थ स्वयं वि. ६६० का लिखा हुआ है। प्रेमीजीने सुभाषित रत्न सन्दीपके कर्ता अमितगति आचार्यको माधुर संघका निर्धारित करके इस संघका काल वि. सा. ६ होना अनुमान किया है। (व. सा./प्रा./४५ प्रेमीजी) सारांश—प्रवर्तक—आचार्य रामसेन; स्थान—मथुरा; समय—वि. सा. ६; अपरनाम—निष्पिच्छक; मान्यता—१ पीछी रखनेका सर्वथा निषेध; २. अपने द्वारा प्रतिष्ठित प्रतिमाकी दूसरेके द्वारा प्रतिष्ठितकी अपेक्षा अधिक मान्यता करना; ३. अपने गुरुकी विनय और संघके गुरुका मान भंग; शेष सर्व मान्यताएँ मूलसंघवत्।

इस संघकी जो एक छोटी-सी गुर्वावली प्राप्त है, उसे ही यहाँ देता हूँ। इसके आचार्योंमेंसे केवल अमितगति द्विंका काल निर्धारित है। शेषके समयोंका उसीके आधारपर अनुमान किया गया है। गलती हो तो विद्वज्जन सुधार लें।

सुभाषित रत्नसंदोह व अमितगति श्रावकाचारकी अंतिम प्रशस्ति; (व. सा./प्रा. ४०/प्रेमी जी)

नं.	नाम	वि. सं.	ई. सं.	विशेष
१	रामसेन	८६०-६९०	८०३-८५३	माधुर संघ प्रवर्तक प्रेमी जीके अनुसार ३ पीछी पहले
२	वीरसेन	६२५-६७५	८६८-९१८	
३	देवसेन	६५०-१०००	८६३-९४३	
४	अमितगति प्र.	६७५-१०२५	९१८-९६८	
५	नेमिषेण	१०००-१०५०	९४३-९९३	
६	माधवसेन	१०२५-१०७५	९६८-१०१८	
७	अमितगति द्वि.	१०५०-१०७८	९९३-१०२१	वि. १०५० में सुभाषित रत्न संदोह

३४. व्यापनीयसंघ

व. सा./सू./२६ कल्लाने वरणयरे सत्तसए पंच उत्तरे जादे। जावणिय-संघधानो सिरिकलसावो हु सेवद्धो। २६। —कल्याणनामा नगरमें विक्रमकी मृत्युके ७०५ वर्ष बीतनेपर (दूसरी प्रतिके अनुसार २०५ वर्ष बीतनेपर), श्री कल्लशानामा श्वेताम्बर साधुसे व्यापनीय संघका सञ्जाव हुआ। २६।

व. पा./टी./११/११/१५ व्यापनीयास्तु वेसरा इवोभयं मन्यन्ते, रत्नत्रयं पूजयन्ति, कर्णं च वाचयन्ति, स्त्रीणां तद्वेषं मोक्षं, केमलिनानां

कबलाहार, परशासने सग्रन्थानी मोक्ष च कथयन्ति । —यापनीय संघ (दिगम्बर व श्वेताम्बर) दोनोंको मानते हैं । रत्नत्रयको पूजते हैं; कल्पसूत्रको बाँचते हैं; त्रिवर्गको उसी भवमें मोक्ष; केवलियोंको कबलाहार, दूसरे मतवालों और परिग्रह धारियोंको भी मोक्ष बताते हैं । (श्वेताम्बराचार्य श्री हरिभद्रसुरि कृत चरुदर्शन समुच्चयकी टीकामें आचार्य गुणरत्नके अनुसार)

६. सा./प्र. ४४/प्रेमी जी “दिगम्बराः पुनर्नान्यलिङ्गाः पाणिपात्राश्च । ते चतुर्धा— काष्ठासंघ—मूलसंघ—माधुरसंघ—गोप्यसंघभेदात् ।..... गोप्यास्तु बन्धमाना धर्मलाभं भणन्ति । जीणां भुक्तिं केवलिनां भुक्तिं च मन्यन्ते । गोप्या यापनीया इत्यप्युच्यन्ते । सर्वे वा च भिक्षाटने भोजने च द्वात्रिंशदन्तरायामलाश्च चतुर्दश वर्जनीयाः । शेषमाचारैः गुरौ च वेधे च सर्वं श्वेताम्बरैस्तुल्यम् । नास्ति तेषां मिथः शास्त्रेषु तर्केषु परं भेदः ।” — दिगम्बर नग्न रहते हैं । वे चार प्रकारके हैं— काष्ठासंघ, मूलसंघ, माधुरसंघ, गोप्यसंघ । गोप्यसंघवाले साधु बन्धना करनेवालेको ‘धर्मलाभ’ कहते हैं । जी भुक्ति व केवली भुक्ति भी मानते हैं । गोप्यसंघको यापनीय भी कहते हैं । सभी (अर्थात् यापनीय संघ भी) भिक्षाटनमें और भोजनमें ३२ अन्तराय और १४ मलोंको टालते हैं । इसके सिवाय शेष आचारमें (महा-बतादिमें) तथा देव गुरुके विषयमें (मूर्तिपूजादिके विषयमें, सब (यापनीय भी) श्वेताम्बरके तुल्य हैं । उनके शास्त्रोंमें और तर्कोंमें कोई भेद नहीं है ।

भद्रबाहु चारित्र/४/१५४ “ततो यापनसंघोऽधूत्तेषां कापथवर्तिनाम् । — उन श्वेताम्बरियोंमें-से हों कापथवर्ती यापनीय संघ उत्पन्न हुआ ।

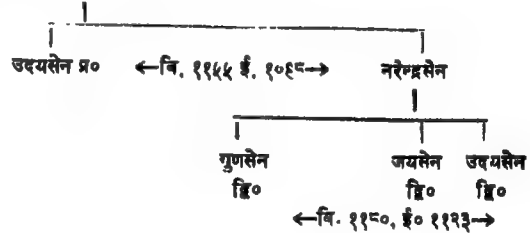
उपरोक्त सर्व कथनसे यह जाना जा सकता है, कि यह संघ दिगम्बर व श्वेताम्बरका मिश्रण है । और इसीलिए इसे जैनाभास कहना युक्त है । वास्तवमें श्वेताम्बर मतमें-से उत्पन्न हुआ था । इसके समयके सम्बन्धमें कुछ विवाद है, क्योंकि दर्शनसार ग्रन्थकी दो प्रतियाँ उपलब्ध हैं । एकमें वि. ७०५ लिखा है और दूसरेमें २०५ । प्रेमी जीके अनुसार वि. २०५ ही युक्त है, क्योंकि आचार्य शाकटायन व पाण्यकीर्ति ये दोनों इसी संघके आचार्य हुए हैं, जिन्होंने ‘जी-भुक्ति व केवलिभुक्ति’ नामक एक ग्रन्थ भी बनाया था, और उनका समय वि. ७०५ से बहुत पहले है । सारांश—प्रवर्तक—श्री कलश; स्थान—कल्याण नगर; समय—वि. सं. २०५; मान्यता—दिगम्बर व श्वेताम्बरका मिश्रण; नग्न रहना; बन्धमानको धर्मलाभ कहना; भोजनमें ३२ अन्तराय व १४ मलोंकी टालना, रत्नत्रयकी पूजना, श्वेताम्बर शास्त्रोंको बाँचना, मूर्तिपूजा, जी भुक्ति, केवली भुक्ति, सर्व मतोंमें तथा सग्रन्थको भी भुक्ति मानना । इस संघकी कोई गुर्वावली प्राप्त नहीं ।

२५. काकुवागदसंघ

यह काष्ठा संघका ही गच्छ था (वे० काष्ठा संघ) इसकी यथा-संघ गुर्वावली नीचे दी जाती है । इसमें केवल आचार्य नरेन्द्रसेनका काल निर्धारित है । अन्यका काल उसीके आधारपर निर्धारित किया गया है । गलती हो तो विद्वज्जन सुधार लें ।

प्रमाण. (आचार्य जयसेनकृत धर्म रत्नाकर रत्नकरण्ड भाषकाचारकी अन्तिम प्रशस्ति) : (सिद्धान्तसारसंग्रह/१२/८८-९१ प्रशस्ति). सिद्धान्तसारसंग्रह/प्र. ८/१. N. up)

	वि. सं.	ई. सं.
१. धर्मसेन	६५६	८६८
२. शाण्डिल्य	६८०	९२३
३. गोपसेन	१००५	११८८
४. भावसेन	१०३०	१२१३
५. जयसेन प्र०	१०५५	१२३८
६. ब्रह्मसेन	१०८०	१२६३
७. वीरसेन	११०५	१२८८
८. गुणसेन प्र०	११३०	१३१३



२६. वीरसंघ

आचार्य अर्हदलि-द्वारा वि. नि. ५६३ में स्थापित संघोंमें इसका नाम है, पर अब इसका कुछ भी परिचय प्राप्त नहीं है ।

२७. सिंहसंघ

आचार्य अर्हदलि-द्वारा स्थापित वि. नि. ५६३ में इसका नाम है, पर अब इसका कुछ भी परिचय प्राप्त नहीं ।

२८. सेनसंघ

आचार्य अर्हदलि-द्वारा वि. नि. ५६३ में स्थापित संघोंमें इसका नाम है । इस संघकी यथालब्ध छोटी-सी गुर्वावली नीचे दी जाती है । इसमें केवल रविचैनाचार्यका काल निर्धारित है शेषके कालों-का इसीके आधारपर अनुमान किया गया है । गलती हो तो विद्वज्जन सुधार लें ।

प.पु./१२२/१६७प्रशस्ति; प. पु./प्र. १६/पं. पत्रालाल

नं०	नाम	वि० सं०	ई० सं०
१	इन्द्रसेन	६४४ अथवा ६२०-६६०	८६३-८०३
२	दिवाकर सेन	६६६ अथवा ६४०-६८०	८८३-९२३
३	अर्हत्सेन	६८४ अथवा ६६०-७००	९०३-९४३
४	लक्ष्मणसेन	७६६ अथवा ६८०-७२०	९८३-१०२३
५	रविचैण	७३४ अथवा ७००-७४०	९४३-९८३

६. आगम परम्परा

१. समबानुक्रमसे आगमकी सूची

नोट—प्रमाणके लिए वे० उस-उसके कर्ता आचार्यका नाम ।

संकेत—१. सं०—संस्कृत; २. प्रा०—प्राकृत; ३. अप०—अपभ्रंश; ४. टी०—टीका; ५. वृ०—वृत्ति; ६. व—वचनिका; ७. प्र०—प्रथम; ८. सि०—सिद्धान्त; ९. रवे०—रवेताम्बराचार्य; १०. क—कन्नड़; ११. भ०—भट्टारक; १२. भा०—भाषा ।

क्रम	समय ई० सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	भा०	क्रम	समय ई० सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	भा०
१. ईसवी शताब्दी १						५. ईसवी शताब्दी ५					
१	ई० श० १	शिव कोटि	भगवती आराधना	यत्नाचार	प्रा०	३०	ई० श० ५	पुन्यपाद	जैनसूत्र व्याकरण	व्याकरण	सं०
२	५७-१५६	गुणधर	कषाय पाहुड	मूल १५० गाथा	"	३१			मुग्धबोध	"	"
३	६६-१५६	भूतबलि	षट्खण्डागम	मूलसूत्र	"	३२			शब्दावतार	"	"
२. ईसवी शताब्दी २						३३			खण्डसार	"	"
४	१२७-१७६	कुन्दकुन्द	परिकर्म	षट् खण्डागमके प्रथम प्रा०	३४				वैशार	आधुर्वेद	"
				१ खण्डोंकी टीका	३५				सर्वार्थसिद्धि	तत्त्वार्थ	"
५			समयसार	अध्यात्म	३६				इष्टोपदेश	वैराग्य	"
६			प्रवचनसार	"	३७				समाधितान्त्र	"	"
७			नियमसार	"	३८				सारसंग्रह	"	"
८			अष्ट पाहुड	"	३९				जैनाभिवेक	पूजा पाठ	सं०
९			पंचास्तिकाय	तत्त्वार्थ	४०				सिद्धमपि	"	"
१०			रणसार	वैराग्य	४१				ज्ञानसूत्र	"	"
११			वारस अणुवेकला	"	४२	४५८	सर्वनग्वि	लोक विभाग	लोक	प्रा०	
१२		(बट्टकेर)	मूलाचार	यत्नाचार	४३	४८०-५२८	हरिभद्र सुरि	षट् दर्शन समुच्चय	दर्शन शास्त्र	सं०	
१३		(पलाचार्य)	वश भक्ति	पूजा पाठ	४४		(रवेताम्बरा-चार्य)	जम्बूद्वीप संभा-यणी	लोक		
१४			कुरल काव्य	अध्यात्म नीति	४५			लीला विस्तार टी.			
१५	१७६-२२०	उमास्वामी	और भी ७२ पाहुड	तत्त्वार्थ	४६	ई० श० ५-८	१	पंचसंग्रह	जीव व कर्म सि०	प्रा०	
१६			सभाष्य तत्त्वा-र्थाधि०	"	"	६. ईसवी शताब्दी ६					
१७			जम्बूद्वीप समास	लोक	४७	ई० श० ६	योगेन्द्र देव	परमारमप्रकाश	अध्यात्म	अप	
१८	ई० श० २	समन्तभद्र	षट्खण्ड टीका	प्रा० ५ खण्डों पर	४८			योग सार	"	"	
१९			कर्म प्राभूत टीका	कर्म सिद्धान्त	४९			बोहा पाहुड	"	"	
२०			गन्ध हस्ती	तत्त्वार्थ सूत्र पर	५०			अध्यात्म सन्दोह	"	"	
२१			महाभाष्य	विस्तृत टीका	५१			सुभाषित रत्न-सन्दोह	"	"	
२२			आप्त मीमांसा (वेदागम स्तोत्र)	तत्त्वार्थ सूत्रके मंगलाचरणका विस्तार	५२			तत्त्वप्रकाशिका	तत्त्वार्थ सूत्र टीका	"	
२३			युक्त्यनुशासन	युक्ति पूर्वक जिन शासन स्थापना	५३			अमृताशीति	अध्यात्म	"	
२४			जीव सिद्धि	न्याय	५४			निष्ठाष्टक	"	प्रा०	
२५			तत्त्वानुशासन	"	५५	ई० श० ६	बप्पदेव	व्याख्या प्रज्ञप्ति	षट् खण्डागमके प्रथम ५ खण्डोंपर टीका	"	
२६			स्वयम्भू स्तोत्र	न्याय व भक्ति	५६		का जन्त	कषाय पाहुड टी०			
२७			जिनस्तुति शतक	"	५७	५४०-६०६	यतिवृषभ	कषाय पाहुड	गुणधर कृत मूल गाथाओंपर चूर्ण सूत्र	प्रा०	
२८			रत्नकरण्ड	उपासकाध्ययन	५८			तिष्ठलोय पण्णति			
३. ईसवी शताब्दी ३						५९			सम्मति सूत्र	तत्त्वार्थ	सं०
२९	ई० श० ३	शाम कुण्ड	षट्खण्ड टीका	प्रा० ५ खण्डोंपर	६०	५५०	सिद्धसेन	द्वित्रिंशतिका		"	
४. ईसवी शताब्दी ४						६१		दिवाकर (रवेता०)	एकविंशति-	जीव व कर्म सि०	"
३०	३५७	मल्लबावी नं० १	नय चक्र नं० १	न्याय	६२			गुणस्वान प्रकरण			
					सं० ६३			सारवत् जिन-स्तुति	पूजा पाठ	"	

क्रम	समय ई०-सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	क्र.	क्रम	समय ई०-सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	क्र.
६४			कल्याण मन्दिर स्तोत्र	पूजापाठ	सं.	६६			युक्तायुशासना लंकार	न्याय	सं.
६५	६००	कार्तिकधर	रामकथा	इसीके आधारपर रविशेषाचार्यने पद्य-पुराण व स्वयंभू कविने पठम चरित रचा	सं.	६७			अष्टसहस्री	अकलंक कृत अष्टशती की टीका न्याय	"
६६	ई० श० ६-७	पात्रकेसरी नं० १	त्रिलक्षणकदर्थन जिनेन्द्र स्तुति (पात्रकेसरीस्तोत्र)	न्याय पूजा पाठ	सं०	६८			रत्नोक्तवार्तिक विद्यानन्द-महोदय	तत्त्वार्थसूत्र टीका न्याय	"
६७					"	१००			बुद्धवैशम्पयन-उपाख्यान श्रीसुपार्षन्नाथ-स्तोत्र	पूजा-पाठ	"
७. ईसवी शताब्दी ७											
६८	ई० श० ६-११	अपराजित	विजयोदया टी०	भगवती आराधना-की टीका	सं०	१०२	७७६	कुमारनन्दि	बादल्याय	न्याय	"
६९	६०६	जिनभद्र-गणी श्वे० क्षमाप्रमण	विशेषावरयक-भाष्य	तत्त्वार्थ	सं०	१०३	७७८-८२८	जिनसेन २	हरिवंशपुराण	पुराण	"
७०			बृहत्सूत्र समास		सं०	१०४	७७८	उद्योतन सूरि	कुवलयमाला	षट् खण्डागम टी०	अप.
७१			बृहत्संस्कृतिणी सूत्र (संवायणी)		अप.	१०५	७८२-८२३	बीरसेन १	धवला	कवाय पाहुङ्की अधूरी टीका	"
७२	६४०-६८०	अकलंक भट्ट नं० १	राजवार्तिक-सन्निवृत्ति	तत्त्वार्थसूत्र टीका	सं०	१०६			जयधवला	बीरसेनाचार्यसे शेष बची टीका	अप.
७३			अष्ट शती	आप्तमीमांसा टी०	सं०	१०७	८००-८४८	जिनसेन ३	जयधवला	शेष बची टीका	अप.
७४			लघोयस्त्रय-सन्निवृत्ति	न्याय	सं०	१०८			महापुराण	श्रुत व भरत चरित्र	सं.
७५			न्यायविनिश्चय-सन्निवृत्ति	"	"	१०९			वर्धमानपुराण	"	"
७६			सिद्धिविनिश्चय	"	"	११०			पार्श्वाम्बुदय	प्रथमानुयोग	"
७७			प्रमाण संग्रह	"	"	८. ईसवी शताब्दी ८					
७८			न्याय चूलिका	"	"	१११	८०३-८६६	गुणभद्र	आत्मानुशासन उत्तरपुराण	अध्यात्म अजितसे महावीर तक २३ तीर्थकरों का चरित्र	सं.
७९			स्वरूप सम्बोधन	अध्यात्म	"	११२				प्रथमानुयोग	"
८०			बृहत्संयम		"	११३	८१४-८७८	महावीराचार्य	गणितसार संग्रह	गणित	"
८१	६४३-६८३	रविशेष	अकलंक स्तोत्र	पूजा पाठ	"	११४	८३१	हरिवैद्य	बृहत्कथाकोष	कथापुद्गो	"
८२	६४४-७७८	विमल सूरि श्वेता०	पद्यपुराण पठमचरित	जैन रामायण	"	११५	८७८-८६२	बादीभसिंह	स्याद्वादसिद्धि	न्याय	"
८३			पठम चरित	"	अप.	११६	८६३-८४३	वेबसेन २	आप्तमीमांसा दर्शनसार	"	"
८४	६७७-७८३	कवि स्वयंभू	रिद्ध नेमि चरित	नेमिनाथ पुराण	अप.	११७				मिथ्या मतों व जैनाभासों की उत्पत्ति	अप.
८५			स्वयंभू छन्द		"	११८			भावसंग्रह	"	"
९. ईसवी शताब्दी ९											
८६	७६३ से पहिले	प्रभाचन्द्र ३	चन्द्रोदय		"	११९			आराधनासार	चरणानुयोग	"
८७	७७५-८४०	विद्यानन्द १ (पात्रकेसरी)	प्रमाणपरीक्षा	न्याय	सं.	१२०			तत्त्वसार	तत्त्वार्थ	"
८८			प्रमाणमीमांसा	"	"	१२१			ज्ञानसार	"	"
८९			प्रमाणनिर्णय	"	"	१२२			नय चक्र	न्याय	"
९०			पत्रपरीक्षा	"	"	१२३			आलाप पद्धति	"	सं.
९१			आप्तपरीक्षा	"	"	१२४			धर्म संग्रह	सं. व प्रा० दो०	"
९२			सत्यशासन	"	"	१०. ईसवी शताब्दी १०					
९३			अल्प निर्णय	"	"	१२५	ई. श. १०	अनन्तकी० १	बृहत्सर्वज्ञसिद्धि	न्याय	सं.
९४			नय विवरण	"	"	१२६			लघुसर्वज्ञसिद्धि	"	"
९५				"	"	१२७			वादमहार्णव	"	"
				"	"	१२८			सम्प्रतिपत्ति सूत्र टी०	तत्त्वार्थ	"
				"	"	१२९	११८-१६८	अमयवेव श्वेताम्बर०	योगसार	अध्यात्म	"

क्र.सं.	समय ई. सं.	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	क्र.सं.	समय ई. सं.	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	क्र.सं.
१३०	१२४-१०२३	माणिक्यनंदि	परीक्षामुल	न्याय	सं.	१६७		ह्यात्रिस्तिका	वैराग्य	सं.
१३१	१२४-१०२३	प्रभाचन्द्र ४	प्रमेयकमल- मार्तण्ड	परीक्षामुल पर टी०	"	१६८		(सामायिक पाठ)		"
१३२			सचीयकमलकार (न्याय कुमुद- चन्द्रिका)	अकलंक कृत सचीयकमलकी टी०	"			मगनती आराधना	सूक्तके संस्कृत श्लोक आधार नहीं हैं। स्वतन्त्र हैं।	"
१३३			शाकटायन न्यास	न्याय	"	१६९	६६८	अमितगति श्रा०	श्रावकाचार	"
१३४			सर्वार्थसिद्धि व०	पूज्यपाद कृत सर्वार्थसिद्धिकी टी०	"	१७०	१०००	अयसेन ४ संयुक्तसमन्त- भद्र	विद्यानन्द १ कृत अष्टसहस्री टीका (न्याय)	"
१३५			गद्यकथा कोष	कथानुयोग	"	१७१	१०००-१०४०	बाहिराज २	न्यायविनिश्चय- वृत्ति	"
१३६	६४२	पद्मकीर्ति	पारमपुराण	पुराण	अप.					"
१३७	६४३-६६८	वीरनन्दि ३	चन्द्रप्रभचरित	प्रथमानुयोग	"					"
१३८	६४३-६६८	सोमदेव	नीतिशास्त्राभूत	राजनीति	सं.	१७२		एकीभावस्तोत्र	पूजा-पाठ	"
१३९			यशस्तिलकचम्पू	काव्य	"	१७३		पारमनाथ व०	प्रथमानुयोग	"
१४०			त्याग्राहोपनिषद्	(यशोधर चरित्र न्याय)	"	१७४		यशोधरचरित्र	"	"
१४१			वर्णवर्ण प्रकरण	शिथिलाचार	"	१७५		काकुत्स्थचरित्र	"	"
१४२			त्रिवर्ग महेश्वर- मातालि अल्प	पोषक होनेसे इसके शास्त्र- प्रमाण नहीं माने जाते	"	१७६	१०००	क्षेमन्धर	बृहत्कथामंजरी	"
१४३			युक्तिचिन्ता- मणिस्तव	चरणानुयोग	"	११. ईसवी शताब्दी ११				
१४४	६६०-६६०	रविभद्र	आराधनासार	अकलंक कृत दोनों ग्रन्थोंकी टीका	"	१७७	ई.श. १०-११	वीरनन्दि ३	चन्द्रप्रभचरित्र	कथानुयोग
१४५	"	अनन्तवीर्य	सिद्धिविनिश्चय- वृत्ति	न्याय	"	१७८	ई. श. ११	नेमिचन्द्र २ (सिद्धान्त- चक्रवर्ती)	शक्तिप्रसंहिता	चरणानुयोग
१४६			प्रमाणसंग्रहा- लंकार		"	१७९			गोमहसार	जीव व कर्म सि०
१४७	६६२-१०४४	अमृतचन्द्र	आत्मतत्त्वाति	समयसार टीका	"	१८०			सन्धिसार	मोहकर्मका उपशम
१४८			तत्त्वप्रदीपिका	प्रवचनसार "	"	१८१			क्षपणसार	" क्षय
१४९			"	पंचास्तिकाय "	"	१८२			त्रिलोकसार	लोक व भूगोल
१५०			परमाध्यात्म- तर्गिनी	समयसारके कलश	"	१८३			प्रवचनसंग्रह	तत्त्वार्थ
१५१			पुरुषार्थसिद्धि	वैराग्योपदेश	"	१८४			गोमहसारवृत्ति	विना संदृष्टिकी
१५२			उपाय	(चरणानुयोग)	"	१८५			कर्मप्रकृतिरहस्य	तत्त्वार्थवृत्ति
१५३			तत्त्वार्थसार	तत्त्वार्थ	"	१८६			तत्त्वार्थवृत्ति	तत्त्वार्थसूत्रटीका
१५४	६८८	कविअलग	वर्द्धमानचारित्र	प्रथमानुयोग	भा०	१८७			पूजाकरण	पूजा-पाठ
१५५			शान्तिनाथपु०	"	"	१८८			नीतिसार	नीति
१५६	६६३-१०४३	नयननन्द २	सकल विधि- विधान	पूजा-पाठ	अप.	१८९			समयभूषण	
१५७			सुदर्शनचरित्र	प्रथमानुयोग	"	१९०			इन्द्रनन्दि संहिता	यथाचार
१५८	६६३-१११८	शान्ताचार्य	जैनतर्कनास्तिक	न्याय	सं.	१९१			मुनिप्रायश्चित्त	पूजा-पाठ
१५९	६६३-१०४३	पद्मनन्दि ४	अम्बुद्वीपपण्णति	लोक	अप.	१९२			प्रतिष्ठापाठ	"
१६०			पंचसंग्रह व०	पंचसंग्रह टीका	सं०	१९३			पूजाकरण	"
१६१	६६३-१०२९	अमितगति	पंचसंग्रह	मूलके आधार पर	"	१९४			शान्तिचक्रपूजा	"
१६२			अम्बुद्वीपप्रज्ञप्ति	मूलकी टीका	"	१९५			अंकुरारोपण	"
१६३			चन्द्रप्रज्ञप्ति	लोक	"	१९६			प्रतिभासंस्कारा- रोपण पूजा	"
१६४			सार्धद्वयप्रज्ञप्ति	"	"	१९७			मातृकार्यत्र पूजा	पूजा-पाठ
१६५			व्याख्याप्रज्ञप्ति	"	"	१९८			औषधिकरण	"
१६६			अर्धपरीक्षा	कथाके रूपमें पर समय निराकरण	"	१९९	ई. श. ११	चातुष्कराय	भूमिकरण	"
१६७			सुभाषितरत्न- सन्दोह	वैराग्योपदेश (चरणानुयोग)	"	२००			वीरमातंठी चारित्रसार	गोमहसारवृत्ति चरणानुयोग
१६८					"				त्रिषष्टिशलाका- पुरुष चरित्र	प्रथमानुयोग

क्र.सं.	समय ई० सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	प्रति.	क्र.सं.	समय ई० सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	प्रति.
२०१	ई० सं० ११	कनकनन्दि	त्रिभंगी	लोक	सं.	२३५			निर्बट्ट शेष		
२०२	"	हाकिकुमार	अन्तर्हीनप्रज्ञासि	तत्त्वार्थ सूत्र टीका	"	२३६			वीतरागस्तोत्र	पूजा पाठ	
२०३	"	शिवकोटि	रत्नमाला	तत्त्वार्थ सूत्र टीका	"	२३७			अन्तरालोक	ब्राह्मशास्त्रप्रेक्षा	
२०४	१००८	कुमार-	कार्तिकेयानु	वैराग्य	अप.	२३८	१०६८	नरेन्द्र सेन	सिद्धान्तसार-		
		कार्तिकेय	प्रेक्षा		सं०				संग्रह		
२०५	१००३-११६८	गुणचन्द्र १	ज्ञानार्णव	अध्यात्म	"						
२०६	१०१५-११५०	मादीभसिंह	गद्यचिन्तामणि	यशोधर चरित्र	"						
२०७	"	नं० २	क्षेत्रज्ञामणि	चरणानुयोग	"						
२०८	१०१६-११३६	पद्मनन्दि	पद्मनन्दि पञ्च-		अप.	२३९	ई० सं० १२	योगचन्द्र	योगसार	अध्यात्म	
		विशतिका			"				(रोहा सार)		
२०९	१०१८-१०६८	नेमिचन्द्र २	गोम्मतसार	समन्तभद्र कृत	"	२४०	"	नागसेन २	तत्त्वानुशासन	ध्यान विषयक	
२१०	"		आसमीमांसा	ग्रन्थकी टीका	सं०	२४१	"	कवि कुचि-	धर्मपरीक्षे	कथाके रूपमें अन्ध	क०
२११	१०४३-१०४३	बभ्रुनन्दि	वस्तुविद्या:	ग्रन्थकी टीका		२४२	११०२	चन्द्रप्रभ सुनि	प्रमेय रत्न कोष	मत्ति निराकरण	
२१२	"		सूत्राचारवृत्ति	टीका		२४३	"	नयसेन	दर्शन शुद्धि	न्याय	
२१३	"		जिनवासक	पूजा-पाठ		२४४	१११२	नयसेन	धर्ममृत	सम्यक्त्व प्रकरण	
२१४	"		प्रतिष्ठापाठ	"	अप.	२४५	१११७-११६६	वादि वैव-	प्रमाणनयतत्त्ववा-	परीक्षासुखकी टीका	सं०
२१५	"		आवकाचार	बभ्रुनन्दि आवका-				सूनि	लंकार		
			चार	प्रथमानुयोग		२४६	११२८	मणिलेख २	(स्याद्वाहरना-		
२१७	१०४७	मल्लिषेण १	महापुराण	प्रथमानुयोग		२४७	"		कर)	अध्यात्म	
२१८	"		नागकुमार	प्रथमानुयोग		२४८	"		पञ्चास्तिकाय टी०	तत्त्वार्थ	
२१९	"		महाकाव्य	काव्य	सं०	२४९	"		ज्वालिनी करण		
२२०	१०२१-१०२५	मानसुंग	सञ्जनचित्तवल्ली	अध्यात्म	"	२५०	"		पञ्चावली करण		
२२१	१०६१-१०८१	सोमदेव २	भक्तार स्तोत्र	भक्ति	"	२५१	"		वज्रपञ्जरविधान		
२२२	१०७५-११७५	कवि हरिचंद	बृहत्कथा-	प्रथमानुयोग		२५२	"		महाविद्या		
			सरितसागर			२५३	११४०-११८५	पद्मप्रभ-	आदिपुराण	प्रथमानुयोग	
			धर्मसार्मा-पुण्य	प्रथमानुयोग काव्य				मल्लधारी-	नियमसार टी०	अध्यात्म	सं०
२२३	१०८८-११७३	हेमचन्द्र २	जीवन्मुक्तचम्पू	व्याकरण		२५४	११६३	वीरनन्दि ५	आचारसार	चरणानुयोग	सं०
२२४	"	श्वेताम्बर०	गुजरातीव्याकरण	"		२५५	११६८-१२४३	पद्मनन्दि ६	चरणसार	"	
			सिद्ध हेम-	"		२५६	"		धम्मरसायन		ग्रा०
२२५	"		साध्यानुशासन	"		२५७	११८५-१२४३	प्रभाचन्द्र ५	समाधिसंज्ञ टी०	अध्यात्म	
२२६	"		प्राकृतव्याकरण	"		२५८	"		रत्नकरञ्जभा० टी०	चरणानुयोग	
			अभिधानचिन्ता-	"		२५९	११७३-१२४३	० आसाधर	क्रियाकलाप	अमर कोष टीका	सं०
			मणि कोष	"						(व्याकरण)	
२२७	"		(हेमीनाममाला)	"		२६०	"		काव्यालंकार टी०	रुद्रट कृत ग्रन्थकी	सं०
२२८	"		अनेकार्थ संग्रह	"						टी० (व्याकरण)	
२२९	"		द्वैतीनाममाला	"		२६१	"		प्रमेयरत्नाकार	न्याय	"
२३०	"		काव्यानुशासन	"		२६२	"		वाग्भट्ट संहिता	"	"
२३१	"		प्रमाणमीमांसा	न्याय		२६३	"		भग्य कुमुद-	"	सं०
२३२	"		अन्ययोग-	"					चन्द्रिका		
			व्यवच्छेद	न्याय		२६४	"		अध्यात्म रहस्य	अध्यात्म	
२३३	"		अयोगव्यवच्छेद	न्याय		२६५	"		इष्टोपदेश टी०	"	सं०
२३४	"		(ब्राह्मविशतिका)	अध्यात्म		२६६	"		ज्ञानदीपिका	"	"
			योगसास्त्र			२६७	"		अष्टाङ्ग हृदयो-	"	"
			(अध्यात्मोप-						सोत		
			निषङ्ग)						अनगर धर्मा-	यस्याचार	"
२३५	"		ब्रह्मप्रम महा-	काव्य		२६८	"		मृत		

क्रम	समय ई० सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	भा०	क्रम	समय ई० सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	भा०
२६१			मूलाराधना	भगवती आराधना	सं०	३०१			प्रवचनसार टी०	अध्यात्म	सं०
२७०			वर्णन	टीका (यत्याचार)	सं०	३०२			पंचास्तिकाय टी०	तत्त्वार्थ	"
२७१			सागारधर्ममृत	आवकाचार	"	३०३	१२६२-१३२३	ब्रह्मदेव	द्रव्य संग्रह टी०	तत्त्वार्थ	"
२७२			भरतेश्वरामृत	प्रथमानुयोग	"	३०४			परमात्म प्रकाश टी०	अध्यात्म	"
२७३			काव्य	"	"	३०५			तत्त्वदीपक	"	"
२७४			त्रिषष्टि स्मृति-	"	"	३०६			ज्ञानदीपक	"	"
२७५			शास्त्र	"	"	३०७			त्रिषष्टिचार	"	"
२७६			राजमति विप्र-	"	"	३०८			दीपक	"	"
२७७			कम्भ सटीक	"	"	३०९			प्रतिष्ठातिलक	"	"
२७८			भूपाल चतुर्वि-	"	"	३१०			विवाहपटल	"	"
२७९			शतिका टीका	"	"	३११	१२६२	मणिलभूषण ३	कथाकोष	प्रथमानुयोग	"
२८०			जिनयज्ञकल्प	पूजापाठ	"	३१२		(स्वेताम्बर)	स्याद्वाच संजरी	न्याय	"
२८१			प्रतिष्ठा पाठ	"	"	३१३			महापुराण	प्रथमानुयोग	"
२८२			सहस्रनामस्तव	"	"	३१४					"
२८३			रत्नत्रयविधान	"	"	३१५					"
२८४			टीका	"	"	३१६					"
२८५	ई० सं० १२-१३	रामसेन ३	तत्त्वानुशासन		सं०	३१७	ई० सं० १४	धर्मभूषण २	न्याय दीपिका	न्याय	सं०
१४. ईसवी शताब्दी १४						३१८	१३२३-१३६८	पद्मनन्द १०	प्रमाण विस्तार	"	"
२८६	ई० सं० १३	यशःकीर्ति	जगत्सुन्दरी-		सं०	३१९	ई० सं० १४	श्रीधर	आवना पद्धति	"	"
२८७		भास्कर नन्दि	प्रयोगमाला		"	३२०			जरापल्ली पार्व-	पूजा पाठ	सं०
२८८		अभयचन्द्र १	सुखबोध	तत्त्वार्थ सूत्र वृत्ति	"	३२१	ई० सं० १४	श्रीधर	नाथ स्तुति	"	"
२८९			स्वाहावधूषण	अकलंक कृत	"	३२२	ई० सं० १४	श्रीधर	बहुजन चरित	प्रथमानुयोग	अप
२९०			उत्तरसमाला	लघीयस्त्रय वृत्ति	"	३२३	ई० सं० १४	श्रीधर	अविष्यदत्त कथ	"	"
२९१		विनयचन्द्र	कहारायण छप्पय	वैरोग्योपदेश	अप	३२४	ई० सं० १४	श्रीधर	चन्द्रप्रभ चरित	"	"
२९२			अणुवय रयण-		"	३२५	ई० सं० १४	श्रीधर	शान्ति जिन	"	"
२९३		कवि लक्ष्मण	अणुवय रयण-	आवकाचार	"	३२६	ई० सं० १४	श्रीधर	चरित	"	"
२९४			पहिल		"	३२७	ई० सं० १४	श्रीधर	श्रुतावतार	"	"
२९५			(अणुवत रत्न-		"	३२८	ई० सं० १४	श्रीधर	मन्द प्रबोधनी	गोमहसार टीका	सं०
२९६			प्रदीप)		"	३२९	ई० सं० १४	श्रीधर	परमात्म प्रकाश	अध्यात्म	क०
२९७	१२०५	पार्ष्वपण्डित	पार्वनाथ पु०	पुराण	भा०	३३०	१३३३-१३४३	अभयचन्द्र २	टी०	"	"
२९८	१२०६	धर्म सूरि	जम्बूद्वीप-सरना	प्रथमानुयोग	भा०	३३१	१३४०-१३६०	मुनिभद्र	पंचास्तिकाय टी०	तत्त्वार्थ	"
२९९			अनन्तनाथ पु०	पुराण	"	३३२	१३४०-१३६०	मुनिभद्र	परमात्म प्रकाश	अध्यात्म	"
३००	१२३०	गुणवर्म	पुष्पदन्त पु०	"	"	३३३	१३४०-१३६०	मुनिभद्र	टी०	"	"
३०१	१२४६	प्रभाचन्द्र ६	पंचास्तिकाय टी०	तत्त्वार्थ	"	३३४	१३४०-१३६०	मुनिभद्र	तत्त्वार्थ सूत्र टी०	तत्त्वार्थ	"
३०२	१२५०-१३३०	पद्मनन्द ८	निर्वट्ट वैष्णव	आयुर्वेद	"	३३५	१३४०-१३६०	मुनिभद्र	जीव तत्त्व-	गोमहसार टी०	सं०
३०३	१२६१		परमात्मप्रकाश	अध्यात्म	"	३३६	१३४०-१३६०	मुनिभद्र	प्रबोधनी	"	"
३०४			टी०		"	३३७	१३४०-१३६०	मुनिभद्र	ज्ञान पंचमी	श्रुत पंचमी ज्ञत	भा०
३०५			आराधना संग्रह	चरणानुयोग	"	३३८	१३४०-१३६०	मुनिभद्र	माहारम्य	"	"
३०६			यत्याचार	"	"	३३९	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"
३०७			आवकाचार	"	"	३४०	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"
३०८			कुलकुण्ड पार्व	पूजा पाठ	"	३४१	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"
३०९			नाथ विधान	"	"	३४२	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"
३१०			रत्नत्रय पूजा	"	"	३४३	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"
३११			देव पूजा आदि	"	"	३४४	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"
३१२			अनन्त कथा	प्रथमानुयोग	"	३४५	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"
३१३			रत्नत्रय कथा	"	"	३४६	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"
३१४	१२६२-१३२३	जयसेन	समयसार टी०	अध्यात्म	सं०	३४७	१३४०-१३६०	मुनिभद्र			"

क्र.सं.	समय ई० सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	क्र.सं.	समय ई० सं०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय
३३१			पार्वपुराण	प्रथमानुयोग	३३१	ईसवी शताब्दी १३		जीवतत्त्व प्रबोध.	गोमहसार टीका
३३२			सुकुमाल चरित्र	"	३३२	ई.स. १६ पूर्व	नेमिचन्द्र ३	प्राकृतव्याकरण	व्याकरण
३३३			श्रीपाल "	"	३३३	१६१६-१६६६	शुभचन्द्र ७	अक्षपणति	"
३३४			यशोधर "	"	३३४			शब्दचिन्तामणि	कोष
३३५			आविपुराण	"	३३५			समस्यावदन-	व्याय
३३६			उत्तरपुराण	"	३३६			विदारण	"
३३७			महावीरपुराण	"	३३७			अपह्णव्युत्पन्न	"
३३८			महिलनाथ पुराण	"	३३८			तत्त्वनिर्णय	"
३३९					३३९			स्याद्वाच	"
३४०	१४१६	कवि रघु	पद्मपुराण	"	अप. ३४०			स्वरूप सम्बोधन	अध्यात्म
३४१			पार्वपुराण	"	" ३४१			अध्यात्मपद्यटी.	"
३४२			हरिवंशपुराण	"	" ३४२			सम्यक्त्वकीमुदी	"
३४३			जीवन्धरचरित्र	"	" ३४३			सुभाषितार्णव	"
३४४	१४४८-१४६८	विद्यानन्दि २	सुदर्शनचरित्र	"	३४४			सुभाषितरत्नावली	"
३४५	१४७३	भुतसागर	प्राकृतव्याकरण	व्याकरण	३४५			परमाध्यात्म-	"
३४६	१६३३		तत्त्वार्थवृत्ति (भुत सागरी)	तत्त्वार्थ सूत्र टीका	३४६			तरंगनी टीका	"
३४७			तत्त्वत्रय	ज्ञानार्णवके गद्य	३४७			कातिकेयानु-	"
३४८			प्रकाशिका	भागकी टीका	३४८	१६६९		प्रेक्षा टीका	"
३४९			यशस्तिलक-चन्द्रिका	सोमदेव कृत यशस्ति क चम्पू-की टीका	३४९	१६६४		पाण्डवपुराण	प्रथमानुयोग
३५०			विक्रम प्रबन्ध टी०	"	३५०			करकण्डचरित्र	"
३५१			औदार्य चिन्तामणि	"	३५१			चन्द्रप्रभचरित्र	"
३५२			सहस्रनाम टी०	पं० आशाधर कृत जिनसहस्रनाम टी०	३५२			पद्मनाभचरित्र	"
३५३			व्रत कथाकोष	प्रथमानुयोग	३५३	१६६८	सिद्धान्त-सागर	प्रद्युम्नचरित्र	"
३५४			बृहत्कथा कोष	"	३५४	१६६८	अ०नेमिचन्द्र	जीवन्धरचरित्र	"
३५५			श्रीपाल चरित्र	"	३५५	१६६८	सिद्धान्त-सागर	चम्पू-कथा	"
३५६			यशोधर चरित्र	"	३५६	१६६८	सिद्धान्त-सागर	नन्दीश्वर कथा	"
३५७			महाभिवेक टी०	पं० आशाधर कृत नित्य महोद्योत टी०	३५७	१६६८	सिद्धान्त-सागर	पार्वनाथ-काव्यपंजिका	"
३५८			पद्मविधान	"	३५८	१६६८-१६७६	पं.राजमल्ल	यशस्तिलक-चन्द्रिका	सोमदेव कृत यशस्तिलक चम्पू टी०
३५९			व्रत कथा	"	३५९			आराधना-कथाकोष	प्रभाचन्द्र कृत भाषानुवाच
३६०	१४७०	रत्नकीर्ति	भुतस्कन्ध पूजा	पूजा-पाठ	३६०			पंचनमस्कार-मंत्रमाहात्म्य	भक्ति व कथा
३६१	१४७४	सोमकीर्ति	सिद्धचक्राष्टकपू.	"	३६१			पंचाध्यायी	न्याय व अध्यात्म
३६२			सिद्धभक्ति	"	३६२			लाटी संहिता (ई. १६८४)	भाषाकार
३६३	१४७०-१४८०	यशःकीर्ति	मञ्जुवाहु चरित्र	प्रथमानुयोग	३६३			जम्बूत्वासीच०	प्रथमानुयोग
३६४			प्रद्युम्न चरित्र	"	३६४			अध्यात्मकमल-	अध्यात्म
३६५			चालुक्य चरित्र	"	३६५			मार्तण्ड	"
३६६	१४८०-१४९०	यशःकीर्ति	पाण्डवपुराण	"	अप. ४००	१६६८-१६७६	रायमल्ल	पिंगल	व्याकरण
३६७			हरिवंशपुराण	"	४०१			हनुमन्तचरित	प्रथमानुयोग
३६८					४०२	१६९०		अभिषेकसच०	"
३६९	१४९८-१५१८	श्रीचन्द्र	वैराग्यमणि माला	वैराग्योपदेश	४०३	१६६३-१६६८	सुमतिकीर्ति	भक्तमरकथा	"
३७०			पुराणसार	प्रथमानुयोग	४०४	१६८३-१६९०	देवेन्द्रकीर्ति	पंचसंग्रहटीका	यूलग्रन्थटीका
३७१					४०५	१६९०	चन्द्रकीर्ति	कथाकोष	प्रथमानुयोग
३७२	१५००	कोटीश्वर	जीवन्धर शतपदी	"	४०६			आविपुराण	"
३७३					क०४०७			पद्मपुराण	"
३७४								पार्वपुराण	"

क्र.	समय ई. सं.	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	क्र.	समय ई. सं.	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	क्र.
१७. ईसवी शताब्दी १७										
४०८	१६०४	भट्टकालिका	शब्दानुशासन	व्याकरण	४४३			त्रिलोकसार टी०	लोक	"
४०९	१६३८-१६८८	यशोविजय (रवेताम्बर)	जैनतर्क	न्याय	४४४			आत्मनुशा० टी०	अध्यात्म	"
४१०			शास्त्रवार्ता-समुच्चयटीका	"	४४५			पुरुषार्थसिद्धिमु-पाय टीका	वै राग्योपदेश	"
४११			गुरुतरण-विनिश्चय	"	४४६			गोमहसार पूजा	पूजापाठ	"
४१२			अष्टसहस्री विवरण	"	४४७			रहस्यपूर्णचिह्नी	अध्यात्म	"
४१३			स्याद्वादमंजूषा	विद्यानन्द १ कृत ग्रन्थकी टीका न्याय	४४८	१७३०	पं. दौलतराम	मोक्षमार्ग प्रकाशक	पं० टोडरमलकी अधूरी रचनाकी पूर्ति	"
४१४			कथविज्ञास	स्याद्वादमंजूरी की वृत्ति	४४९			पुरुषार्थसिद्धि-उपाय		"
४१५			दिग्पद्चौरासी कोल	पद् संग्रह	४५०			परमात्मप्रकाश टी		"
४१६			पाण्डुराज	दिग्पद्भारती पर आशेष	४५१	१७६६		पद्मपुराण		"
४१७	१६०१	नासिचन्द्र भ-	समयसारनाटक	प्रथमानुयोग	४५२	१७६७		आविपुराण		"
४१८	१६३६	पं. नारासी दास	नगरस पद्यावली	अध्यात्म पद्य	४५३			हरिवंशपुराण		"
४१९	१६४४		नारासीमितास नाममाता	पद् संग्रह	४५४	१७३८		श्रीपालचरित्र		"
४२०			कर्मप्रकृति विधान	कोष	४५५			क्रियाकोष	आवकाचार (पद्य रूपमें)	"
४२१			अर्थकथानक	कर्म सि०	४५६	१७५६	कविभारामल	चारुदत्तच०	सोमकीर्ति कृत ग्रन्थके आधारपर	"
४२२	१६४३-१६७०	प. हेमचन्द्र	मं चास्त्रिकायव०	प्रथमानुयोग	४५७			शीलकथा		"
४२३	१६६२		प्रवचनसारटी.	तत्त्वार्थ	४५८			दर्शनकथा		"
४२४	१६६७		नयचक्र व०	अध्यात्म	४५९	१७६१-१८४८	कविबृन्दावल	निशिमोजन कथा	पद्संग्रह	"
४२५			गोमहसार व०	न्याय	४६०			बृन्दावन विलास	टीका	"
४२६			सितपट चौरासी-कोल	कर्म सिद्धान्त	४६१			प्रवचनसार	पूजापाठ	"
४२७			अजितपुराण	रवेताम्बरोंके प्रति आशेष	४६२			चतुर्विंशति-जिन पूजापाठ	"	"
४२८	१६६६	कवि अरुण-मणि	प्रथमानुयोग		४६३			तीसचौबीसी-पूजा		"
४२९	१६७७	विजय विजय उपपन्नसूत्रव०	न्यायकर्मिका	न्याय	४६४			छन्दशतक	पद्संग्रह	"
१८. ईसवी शताब्दी १८										
४३०	१७१८	मिनसागर	जीवन्धरपुराण	प्रथमानुयोग	४६५			अष्टरपासाकेवली	भाग्यनिर्णय	"
४३१	१७२८	ज्ञानचन्द्रभ०	मं चास्त्रिकायटी.	तत्त्वार्थ	४६६			समवसरन-	पूजापाठ	"
४३२	१७२९	मं. दीपचंद-	चिह्निलास	अध्यात्म	४६७	१७६३-१८३३	पं. संतसाल	सिद्ध चक्रपाठ	जिनसेन कृत महापुराणमें दिये जिनसहस्र नामके आधार पर	"
४३३		शाह	अनुभवप्रकाश	"	४६८		सदासुखदास	दश साक्षणिक अंग	पूजापाठ तत्त्वार्थसूत्र टी०	"
४३४	१७२३	पं. धानतराय	धर्मविलास	पद्संग्रह	४६९			अर्थ प्रकाशिका	टीका	"
४३५	१७५६-१७६७	कविदेवी-दास	चिह्निलास व०	पद्संग्रह	४७०			भगवती आराधना	"	"
४३६			परमानन्द विलास	पद्संग्रह	४७१			रत्नकरण्ड भा.	"	"
४३७			प्रवचनसारछन्द	पूजापाठ	४७२			नाटकसमसार	"	"
४३८	१७३६	पं. टोडरमल	चौबीसी पाठ	कर्मसिद्धान्त	४७३	१७६३-१८६३	पं. पञ्चालाल	अकलंक स्तोत्र	संस्कृतपूजाकी टी.	"
४३९			गोमहसारटीका	"	४७४			नित्यनियमपूजा	अध्यात्म	"
४४०			अविधसारटी०	"	४७५			राजवार्तिक व.	पूजापाठ	"
४४१			सप्तमसारटी०	"	४७६	१७६३-१८४३	पं. मनरंग-लाल	विद्वज्जन बोधक	पूजापाठ	"
४४२			तीनोंकी अर्थ-संहति	गणित	४७७			सरस्वतीपूजा	पूजापाठ	"
					४७८			चौबीस तीर्थकर पूजा (ई. १८००)	पूजापाठ	"

क्र.सं.	समय ई०पू०	रचयिता	ग्रन्थका नाम	विषय	भा.
४८१			नेमिचन्द्रिका	प्रथमानुयोग	भा.
४८२			सप्तव्यसनचरित्र	"	"
४८३			सप्तपि पूजा	पूजापाठ	"
४८४			शिवरसमंदा-	"	"
			चल माहात्म्य		
४८५	ई०पू० १०	प० धृतराज	पार्ष्वपुराण	छन्दबद्ध	भा०
४८६	१७-१६		जैन शतक	पद्य संग्रह	

१६. ईसावी रत्नाब्दी १६

४८७	१०० ई०	प० जयचन्द्र	परीक्षा मुख टी०	याम	भा०
		जायका			
४८८	१८२६		बैवागम स्तोत्र टी०	"	"
४८९			न्याय भाग मत समुच्चय	चन्द्रग्रह काव्यके	"
४९०			पत्रपरीक्षा टी०	द्वि० सर्गकी टी०	"
४९१	१८०६		सर्वार्थसिद्धि वचनिका	न्याय	"
४९२	१८०६		द्रव्यसंग्रह वचनिका	टीका	"
४९३	१८०७		समयसार आत्मव्याप्ति-	"	"
			वचनिका		
४९४	१८०६		कार्तिकेयानुप्रेक्षा	वचनिका	"
४९५	१८१०		अष्ट पाहुड़ व०	"	"
४९६	१८१२		ज्ञानाजय व०	"	"
४९७			सामायिक पाठ	छन्द	"
४९८	१८१३		भक्तानर चरित्र	"	"
४९९	"		छन्द बद्ध चिट्ठी	"	"
५००	१८१४	प० बुधजन	तत्त्वार्थ बोध	"	"
५०१	१८३५		बुधजन विलास	पदसंग्रह	"
५०२	१८२४		बुधजन सतसई	"	"
५०३	१८३४		पंचास्तिकाय	टीका	"
५०४	१८३६	देवचन्द्र	राजवर्णि कथे	प्रथमानुयोग	क०

७. पौराणिक राज्यवंश

१. सामान्य वंश

म. प्र./१६/२५८-२६४ म० ऋषभदेवने हरि, अकम्पन, कश्यप और सोमप्रभ नामक महाक्षत्रियोंको बुलाकर उनको महामण्डलेश्वर बनाया। तदनन्तर सोमप्रभ राजा भगवान्से कुरुराज नाम पाकर कुरुवंशका शिरोमणि हुआ, हरि भगवान्से हरिकान्त नाम पाकर हरिवंशकी अलंकृत करने लगा, क्योंकि वह हरि पराक्रममें इन्द्र अथवा सिंहके समान पराक्रमी था। अकम्पन भी भगवान्से श्रीधर नाम प्राप्तकर नाशवंशका नायक हुआ। कश्यप भगवान्से भवना नाम प्राप्त कर उग्रवंशका मुख्य हुआ। उस समय भगवान्ने मनुष्योंको इसका रससंग्रह करनेका उपदेश दिया था, इसलिए जगत्के लोग उन्हें इस्नाकु कहने लगे।

२. इस्नाकुवंश

सर्व प्रथम भगवान् आदिनाथसे यह वंश प्रारम्भ हुआ। पीछे इसकी दो शाखाएँ हो गयी—एक सूर्यवंश दूसरी चन्द्रवंश। (ह० पु०/१३/१३) सूर्यवंशकी शाखा भरतचक्रवर्तिके पुत्र अर्ककीर्तिसे प्रारम्भ हुई, क्योंकि अर्क नाम सूर्यका है। (प० पु०/५/४) इस सूर्यवंशका नाम ही सर्वत्र इस्नाकु वंश प्रसिद्ध है। (प० प्र०/५/२६९) चन्द्रवंशकी

शाखा बाहुवलीके पुत्र सोमयशसे प्रारम्भ हुई (ह० पु०/१३/१६)। इसीका नाम सोमवंश भी है, क्योंकि सोम और चन्द्र एकचरणोन्मयी हैं (प० पु०/५/१२) और भी बेशे सामान्य राज्य वंश।

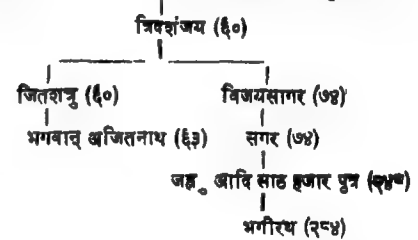
इसकी वंशानली निम्न प्रकार है—
(ह० पु०/१३/१६) (प० पु०/५/४-६)

भगवान् आदिनाथ



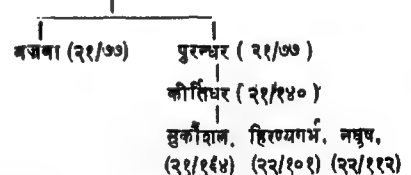
रिमतयश, बल, सुबल, महामल, अतिबल, अमृतबल, सुभद्रसागर, भद्र, रवितेज, शशि, प्रभूततेज, तेजस्वी, तपस्, प्रताप-वान, अतिवार्ध, सुवीर्य, उदितपराक्रम, महेन्द्रविक्रम, सूर्य, इन्द्र-वधुम्न, महेन्द्रजित, प्रभु, विभु, अविध्वंस—वीरभी, वृषभध्वज, गुरुडाक्ष, मृगाक्ष, आदि अनेक राजा अपने-अपने पुत्रोंको राज्य देकर सुक्ति गये। इस प्रकार (१४०००००) चौदह लाख राजा बराबर इस वंशसे मोक्ष गये, तत्पश्चात् एक अहमिन्द्र पदको प्राप्त हुआ, फिर अस्सो राजा मोक्षको गये, परन्तु इनके बीचमें एक-एक राजा इन्द्र पदको प्राप्त होता रहा।

प. पु./५ श्लोक न० भगवान् आदिनाथका युग समाप्त होनेपर जब धार्मिक क्रियाओंमें शिथिलता आने लगी, तब अनेकों राजाओंके व्यतीत होनेपर अयोध्या नगरीमें एक धरणीधर नामक राजा हुआ (५७-६६)



प. पु./मर्ग/श्लोक मुनिमुवतनाथ भगवान्का अन्तराल शुक होनेपर अयोध्या नामक विशाल नगरीमें विजय नामक बड़ा राजा हुआ। (२१/७३-७४) इसके भी महागुणवान् 'सुरेन्द्रमन्यु' नामका पुत्र हुआ। (२१-७५)

सुरेन्द्रमन्यु



सौवास, सिंहरथ, अलरथ, चतुर्मुख, हेमरथ, शतरथ, मान्धाता, (२२/१३१) (२२/१४६)

बोरसेन, प्रतिमन्यु, दीप्ति, कमलबन्धु, प्रताप, रविमन्यु, वसन्तसिलक, कुबेरदत्त, कीर्तिमान्, कुन्धुभक्ति, शरभरथ, द्विरथरथ, सिंहदमन, हिरण्यकशिपु, पुंजस्थल, कक्रथ, रघु। (अनुमानतः ये ही रघुवंशके प्रवर्तक हों अतः वे०—रघुवंश। २२/१६३-१६८)।

३. उग्रवंश

ह. पु./१३/३३ सर्वप्रथम इस्नाकुवंश उत्पन्न हुआ। उससे सूर्यवंश व चन्द्रवंशकी उत्पत्ति हुई। उसी समय कुरुवंश और उग्रवंशकी उत्पत्ति हुई।

ह. पु. २२/११-१३ जिस समय भगवाद् आदिनाथ भरतको राज्य देकर दीक्षित हुए, उसी समय चार हजार भोजवंशीय तथा उग्रवंशीय आदि राजा भी तपमें स्थित हुए। पीछे चलकर तप भट्ट हो गये। उन सब राजाओंमेंसे नमि विनमि हैं। और भी वे—‘सामान्य राज्यवंश’। नोट—इस प्रकार इस वंशका केवल नामोन्लेख मात्र मिलता है।

७. ऋषिवंश

प. पु. ४/२ ‘चन्द्रवंश (सोमवंश) को ही ऋषिवंश कहा है। विशेष वे—‘सोमवंश’

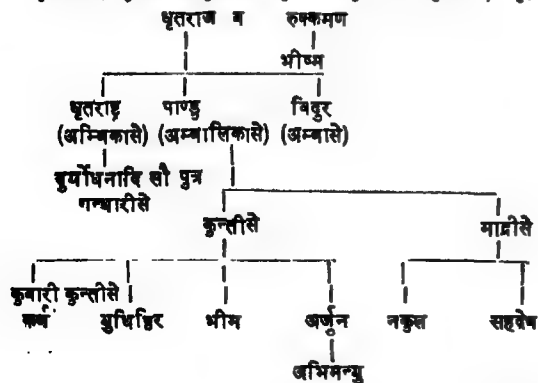
८. कुरुवंश

प. पु. २०/१११ ‘अथ भगवात्को हस्तिनापुरमें सर्वप्रथम आहारदान करके दान तोर्यकी प्रवृत्ति करनेवाला राजा भेयाद् कुरुवंशी थे। अतः उनकी सर्व सन्तति भी कुरुवंशीय है। और भी वे—‘सामान्य राज्यवंश’

नोट—हरिवंश पुराण व महापुराण दोनोंमें ही इसकी वंशावली दी गयी है। पर दोनोंमें कुछ अन्तर है। इसलिए दोनोंकी वंशावली दी जाती है।

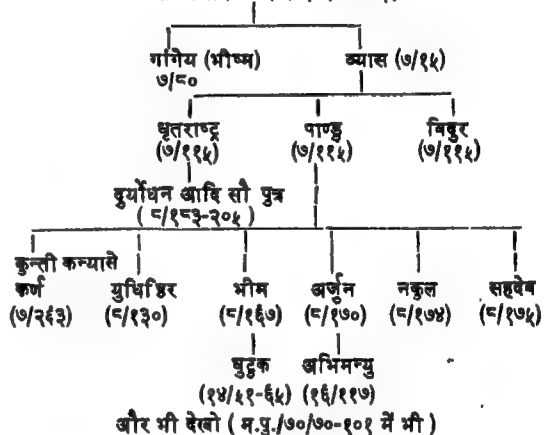
१. प्रथम वंशावली—(ह. पु. ३४/४-३८)

भेयाद् व सोमप्रभ, जयकुमार, कुरु, कुरुचन्द्र, शुभंकर, धृतिकर, करोड़ों राजाओं परचाद्..., तथा अनेक सागर काल व्यतीत होनेपर, धृतिदेव, धृतिकर, गङ्गदेव, धृतिमित्र, धृतिसेम, सुवत, जात, मन्वर, श्रीचन्द्र, सुप्रतिष्ठ आदि करोड़ों राजा... धृतपथ, धृतेन्द्र, धृतवीर्य, प्रतिष्ठित आदि सैकड़ों राजा... धृतिरुद्रि, धृतिकर, प्रीतिकर आदि हुए... भ्रमरबोध, हरिबोध, हरिध्वज, सूर्यबोध, सुतेजस, पृथु, इमवाहन, आदि राजा हुए... विजय महाराज, जयराज... इनके परचाद् इसी वंशमें चतुर्थ चक्रवर्ती सनत्कुमार, सुकुमार, वरकुमार, विरव, वैरवानर, विरवकेतु, बृहध्वज... तदनन्तर विरवसेन, १६ वें तोर्यकर शान्तिनाथ, इनके परचाद् नारायण, नरहरि, प्रशान्ति, शान्तिवर्धन, शान्तिचन्द्र, शशाङ्काङ्क, कुरु... इसी वंशमें सूर्य भगवाद्-कुण्ठनाथ (ये तोर्यकर व चक्रवर्ती थे)... तदनन्तर अनेक राजाओं-के परचाद् सुदर्शन, अरहनाथ (सप्तम चक्रवर्ती व १८ वें (तोर्यकर) सुचार, चार, चारुल्लस, चारुपथ... अनेक राजाओंके परचाद् पथमाल, सुभीम, पथरथ, महापथ (चक्रवर्ती), विष्णु व पथ, सुपथ, पथदेव, कुलकीर्ति, कीर्ति, सुकीर्ति, कीर्ति, वसुकीर्ति, बासुकि, बासव, वसु, सुवसु, श्रीवसु, वसुधर, वसुरथ, इन्द्रवीर्य, चित्रविचित्र, वीर्य, विचित्र, विचित्रवीर्य, चित्ररथ, महारथ, धृतरथ, वृषानन्त, वृषध्वज, श्रीव्रत, व्रतधर्मा, धृत, धारण, महासर, प्रतिसर, शर, पराशर, शरद्वीप, द्वीप, द्वीपायन, सुशान्ति, शान्तिप्रभ, शान्तिध्वज, शान्तनु, धृतव्यास, धृतधर्मा, धृतोदय, धृततेज, धृतयश, धृतमान, धृत,



द्वितीय वंशावली—(पा. पु. सर्ग/रसोक्त) जयकुमार-अनन्तवीर्य, कुरु, कुरुचन्द्र, शुभंकर, धृतिकर, धृतिदेव, गङ्गदेव, धृतिदेव, धृतिमित्र, धृतिसेम, अक्षयी, सुवत, जातमन्वर, श्रीचन्द्र, कुलचन्द्र, सुप्रतिष्ठ, भ्रमबोध, हरिबोध, हरिध्वज, रविबोध, महावीर्य, पृथ्वीनाथ, पृथु गजवाहन, विजय, सनत्कुमार (चक्रवर्ती), सुकुमार, वरकुमार, विरव, वैरवानर, विरवध्वज, बृहत्केतु... विरवसेन, शान्तिनाथ (तोर्यकर), (पा. पु. ४/२-६)। शान्तिवर्धन, शान्तिचन्द्र, चन्द्रचिह्न, कुरु... सूरसेन, कुण्ठनाथ भगवाद् (६/२-३, २७) ‘अनेकों राजा हो चुकनेपर सुदर्शन (७/७), अरहनाथ भगवान् अरविन्द, सुचार, चार, पथरथ, मेवरथ, विष्णु व पथरथ (७/३६-३७) (इन्हीं विष्णुकुमारने अकम्पनाचार्य आदि ७०० सुनियौका उपसर्ग दूर किया था) पथनाथ, महापथ, सुपथ, कीर्ति, सुकीर्ति, वसुकीर्ति, बासुकि, अनेकों राजाओंके परचाद् शान्तनु (शक्ति) राजा हुआ।

तत्परचाद् पराशर (७/७४-७६)



६. चन्द्रवंश

प. पु. ४/१२ ‘सोम नाम चन्द्रमाका है सो सोमवंशको ही चन्द्रवंश कहते हैं। (ह. पु. १३/१६) विशेष वे—‘सोमवंश’

७. नाथवंश

पा. पु. २/१६३-१६६ ‘इसका केवल नाम निर्देश मात्र ही उपलब्ध है। वे—‘सामान्य राज्य वंश’

८. भोजवंश

ह. पु. २२/११-१३ जब आदिनाथ भगवाद् भरतेश्वरको राज्य देकर दीक्षित हुए थे, तब उनके साथ उग्रवंशीय, भोजवंशीय आदि चार हजार राजा भी तपमें स्थित हुए थे। परन्तु पीछे तप भट्ट हो गये। उसमेंसे नमि व विनमि दो भाई भी थे।

ह. पु. ४४/७२, १११ ‘कृष्णने नेमिनाथके लिए जिस कुमारी राजीमती-की याचना की थी वह भोजवंशियों की थी। नोट—इस वंशका विस्तार उपलब्ध नहीं है।

९. मातङ्गवंश

ह. पु. २२/११०-११३ ‘राजा विनमिके पुत्रोंमें जो मातङ्ग नामका पुत्र था, उसीसे मातङ्गवंशकी उत्पत्ति हुई। सर्व प्रथम राजा विनमिका पुत्र मातङ्ग हुआ। उसके बहुत पुत्र-पौत्र थे, जो अपनी-अपनी क्रियाओंके अनुसार स्वर्ग व मोक्षको प्राप्त हुए। इसके बहुत दिन परचाद् इसी वंशमें एक प्रहसित राजा हुआ, उसका पुत्र सिंहहृद था।’ नोट—इस वंशका अधिक विस्तार उपलब्ध नहीं है।

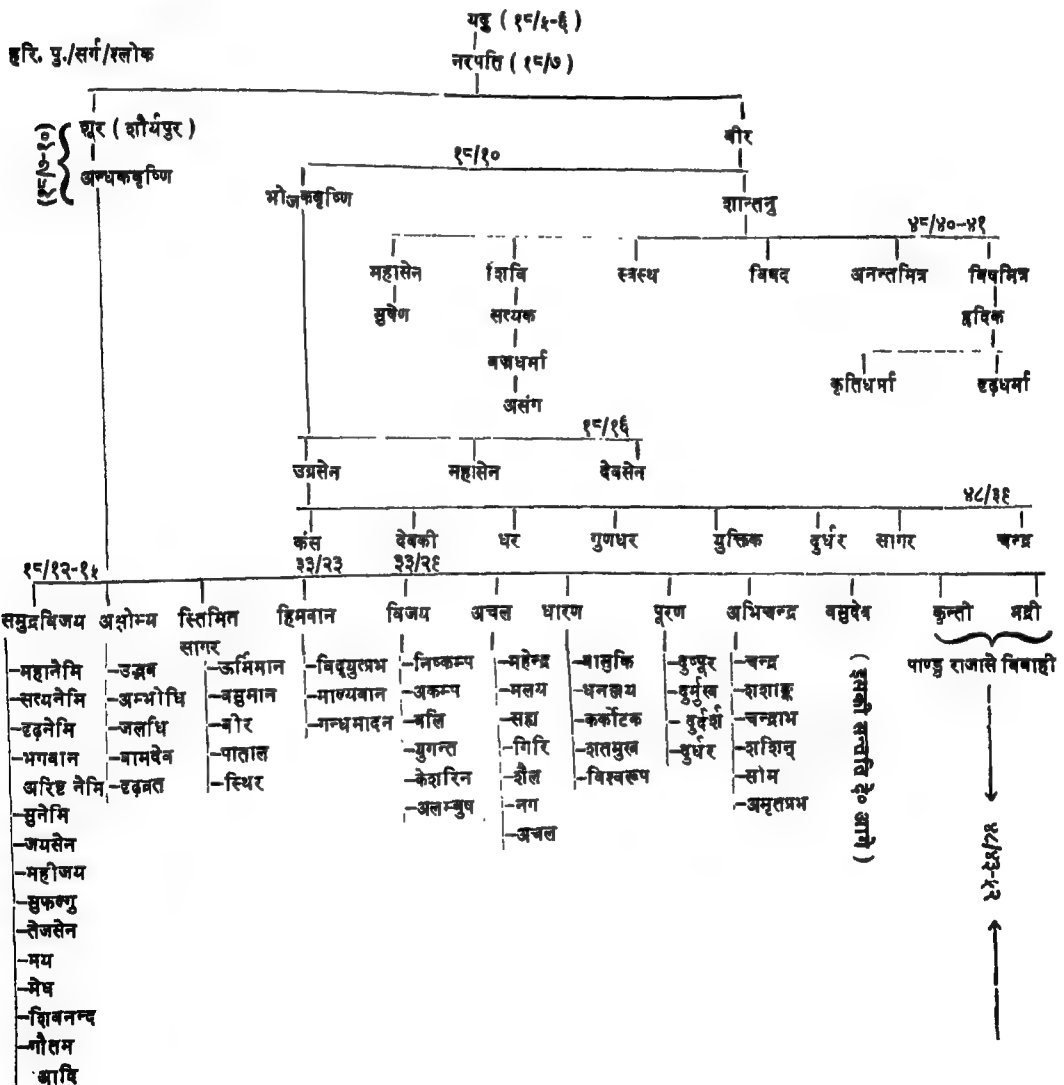
१. मातङ्ग विधाधरोंके चिह्न—

ह. पु./२६/१५-२२ मातङ्ग जाति विधाधरोंके भी सात उत्तर भेद है, जिनके चिह्न व नाम निम्न हैं—मातङ्ग=नीले वस्त्र व नीली मालाओं सहित। इमशान निलव=धूलि धूलरित तथा इमशानकी हड्डियोंसे

निर्मित आभूषणोंसे युक्त। पाण्डुक=नीले वैदूर्य मणिके सहस्र नीले वस्त्रोंसे युक्त। कालवधाकी=काले मृग चर्म व चमड़ेसे निर्मित वस्त्र व मालाओंसे युक्त। पार्वतेय=हरे रंगके वस्त्रोंसे तथा नाना प्रकारकी माला व मुकुटोंसे युक्त। बंशालव=पौलके पत्रोंकी मालाओंसे युक्त। बार्हवृत्तिक=सर्प चिह्नके आभूषणसे युक्त।

१०. यादववंश

ह. पु./१८/५-६ हरिवंशमें उल्लेख यदु राजासे यादववंशकी उत्पत्ति हुई। वेलो 'हरिवंश'।

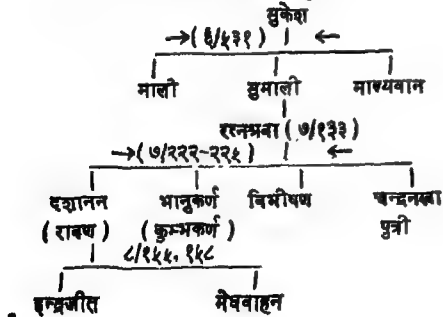
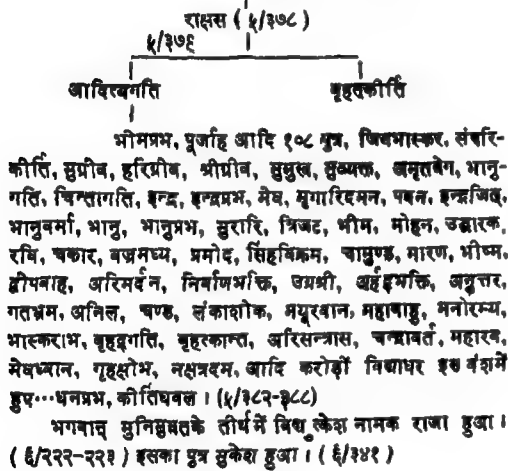
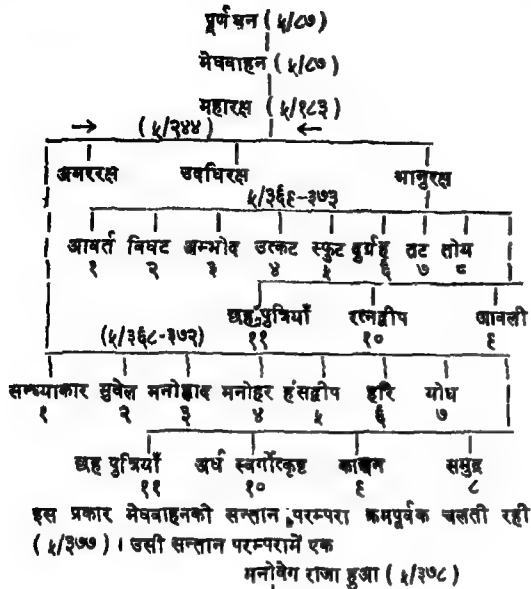


[illegible]

रघु
अनुरण्य
अनन्तरथ वसन्तरथ
(अपराजितासे) पद्म (सुमित्रासे) लक्ष्मण (केकयीसे) भरत (सुप्रभासे) शत्रुघ्न
राम या नल (२४/२३) या हरि (२४/२६) (२४/२४) (२४-२६)

प. पु. लर्ग/स्तोक मेववाहन नामक विद्याधरको राक्षसोंके इन्द्र भीम व सुभीमने भगवात् अजितनाथके समवशरणमें प्रसन्न होकर रक्षार्थ राक्षस द्वीपमें लंकाका राज्य दिया था (१/१५६-१६०) तथा पाताल लंका व राक्षसी विद्या भी प्रदान की थी । (१/१६१-१६७) इसी मेववाहनकी सन्तान परम्परामें एक राक्षस नामा राजा हुआ है, उसीके नामपर इस वंशका नाम "राक्षसवंश" प्रसिद्ध हुआ । (१/३०८)

इसकी वंशावली निम्न प्रकार है—

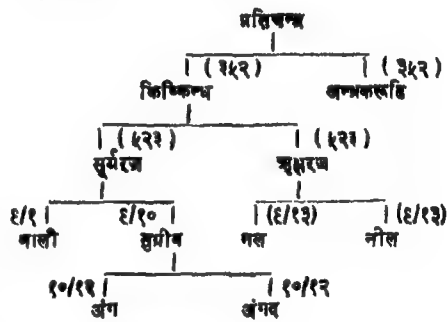


१३. आनरबंस

प.पु./सर्ग/श्लोक नं. रासस बंशीय राजा कीर्तिधवलने राजा भीष्मकी
(जब वह पक्षीचर विधाधरसे हारा गया) सुरक्षित कपड़े पहने
लिपि बानर द्वीप प्रदान किया था (५/५३-५४)। वहाँपर उसने
किष्कु पर्वतपर किष्कुपुर नगरकी रचना की। वहाँपर बानर अधिक

रहते थे जिनसे राजा भीष्मकी बहुत अधिक प्रेम हो गया था।
(५/१००-१२२)। तदनन्तर इसी भीष्मकी पुत्र परम्परामें अमरप्रभ
नामक राजा हुआ। उसके विवाहके समय मण्डपमें बानरोंकी वंशियाँ
विहित की गयी थीं, तब अमरप्रभने बृह मन्त्रियोंसे यह जाना कि
“हमारे पूर्वजोंने बानरोंसे प्रेम किया था तथा इन्हें मंगल रूप मान-
कर इनका पोषण किया था।” यह जानकर राजाने अपने मुकुटोंमें
बानरोंके चिह्न कराये। उसी समयसे इस वंशाका नाम बानरबंस पड़
गया। (५/१३५-२१०) (इसकी वंशावली निम्नप्रकार है) :-
(३)

प. पु./६/श्लोक विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका राजा अतीन्द्र था। तद-
(५) (१२२) (१६०) (१६१) (१६२) (१६३) (१६४)
नन्तर भीष्मकी, बलकभीष्म, बलप्रभ, हन्धमल, मेघ, मन्धर, क्षमीरणगति,
(१६५) (१६६) (१६७) (१६८) (१६९) (१७०)
रविप्रभ, अमरप्रभ, कपिकेतु, प्रतिवत्स, गगनामन्द, जैचरामन्द,
(२०५)
गिरिनन्दन, इस प्रकार सैकड़ों राजा इस वंशमें हुए, उनमें-से
कितनोंने स्वर्ग व कितनोंने मोक्ष प्राप्त किया। (२०६)। जिस
समय भगवात् सुनिष्ठवत्के तीर्थ चला रहा था (२२२) तब इसी
वंशमें एक महोदधि राजा हुआ (२१५)। उसका भी पुत्र प्रतिचन्द्र
हुआ (२४६)।



१४. विधाधरबंस

जिस समय भगवात् स्वयम्भुव धरतेवरकी राज्य बैकर वीक्षित हुए,
उस समय उनके साथ चार हजार भोजबंशीय व उग्रबंशीय आदि
राजा भी उपमें स्थित हुए थे। बीजे चक्रवर ने सब छेड़ हो गये।
उनमें-से मणि और विनमि आकर भगवात्के चरणोंमें राज्यकी
इच्छासे बैठ गये। उसी समय रक्षामें विपुल धरमैन्द्रने अनेकों बैवों
तथा अपनी वीक्षित और अवीक्षित नामक बैवियोंके साथ आकर इन
दोनोंको अनेकों विधायें तथा औषधियाँ दीं। (६, पु./२२/५१-५२)
इन दोनोंके बंसमें उत्पन्न हुए वृक्ष विधायें धारण करनेके कारण
विधाधर कहलाये। (प. पु./६/१०)

१. विधाधर जातिवों

ह. पु./२२/७६-८३ “नमि तथा विनमिने सब लोगोंको अनेक औषधियाँ
तथा विधायें दीं। इसलिए वे वे विधाधर उस उस विधानिकायके
नमसे प्रसिद्ध हो गये। जैसे-गौरी विधासे गौरिक, कौशिकीसे
कौशिक, क्षुब्धिकसे क्षुब्धिक, सुखीर्यसे सुखीर्यक, शंकुसे
शंकुक, पाण्डुकीसे पाण्डुकैय, कासकसे कास, स्वपाकसे स्वपाकज,
मार्तण्डीसे मार्तण, पर्वतसे पर्वतसेय, बंशाख्यसे बंशाख्यज, पौष्-
वधिकसे पौष्पदुलिक, वृक्षवृक्षसे, बालेवृक्ष, इस प्रकार विधानिकायोंसे
सिद्ध होनेवाले विधाधरोंका वर्णन हुआ।

नोट-उक्तपरसे अनुमान होता है कि विधाधर जातिवों दो
भागोंमें विभक्त हो गयीं-आर्य व मार्तण।

२. आर्य विद्याधरो के चिह्न

ह. पु./२६/६-१४ आर्य विद्याधरो की भी आठ उत्तर जातियाँ हैं, जिनके चिह्न व नाम निम्न हैं—गौरिक—हाथमें कमल तथा कमलों की माला सहित। गान्धार—लाल मालाएँ तथा लाल कमल के बजोसे युक्त। मानवपुत्रक—नाना बजोसे युक्त पोसे बजोसहित। मनुपुत्रक—कुछ-कुछ लाल बजोसे युक्त एवं मणियों के आभूषणों से सहित। वृक्षबीर्य—हाथोंमें औषधि तथा शरीरपर नाना प्रकार के आभूषणों और मालाओं सहित। भूमिपुत्रक—सर्व भूतुओं की छगन्ध से युक्त स्वर्णमय आभरण व मालाओं सहित। शंकुक—विचित्र चित्र कुण्डल तथा सर्पाकार बाजूबन्द से युक्त। कौशिक—सुकुटोपर सेहरे व मणि-मय कुण्डलों से युक्त।

ह. मातंग विद्याधरो के चिह्न—दे० मातंगवंश सं० ६।

४. विद्याधरवंश की वंशावली

१. विनमिके पुत्र—ह. पु./२३/१०३-१०६ “राजा विनमिके संजय, अरिजय, शत्रुजय, धनंजय, मणिधूल, हरिश्मय, मेघानिक, प्रथमन, वृद्धमणि, शतानीक, सहस्रानीक, सर्वजय, वज्रबाहु, और अरिश्म आदि अनेक पुत्र हुए।...पुत्रों के सिवाय भद्रा और सुभद्रा नाम की दो कन्याएँ हुई। इनमें से सुभद्रा भरत वक्रवर्तिक चौदह रत्नों में से एक स्त्री-रत्न थी।

२. नमिके पुत्र—ह. पु./२३/१०७-१०८ नमिके भी रवि, सोम, पुरुहूत, अंशुमान, हरिजय, पुलस्त्य, विजय, मातंग, वासव, रत्नमाली (ह. पु./१३/२०) आदि अत्यधिक कान्तिके धारक अनेक पुत्र हुए और कनकपुंजमी तथा कनकमंजरी नाम की दो कन्याएँ भी हुई।

ह. पु./१३/२०-२६ नमिके पुत्र रत्नमाली के आगे उत्तरोत्तर रत्नवज्र, रत्नरथ, रत्नचित्र, चन्द्ररथ, वज्रजंघ, वज्रसेन, वज्रधंरू, वज्रध्वज, वज्रायुध, वज्र, सुवज्र, वज्रभूष, वज्राभ, वज्रबाहु, वज्रसंज्ञ, वज्रास्थ, वज्रपाणि, वज्रजानु, वज्रमान, विष्णुमुख, सुवक्त्र, विष्णुहर्ष, विष्णुस्नात, विष्णुदाभ, विष्णुद्वेग, वैष्णुत इस प्रकार अनेक राजा हुए। (प. पु./४/१६-२१)

प. पु./४/२६-२६...तदनन्तर इसी वंश में विष्णुहृद राजा हुआ। (इसने संजयन्त सुमित्र उपसर्ग किया था)। तदनन्तर—

प. पु./४/४४-४४ दठरथ, अरवधर्मा, अरवायु, अरवध्वज, पद्मनिभ, पद्ममाली, पद्मरथ, सिंहयान, मृगोद्धर्मा, सिंहसप्रभु, सिंहकेतु, शाशकमुख, चन्द्र, चन्द्रशेखर, इन्द्र, चन्द्ररथ, चक्रधर्मा, पाकायुध, चक्रध्वज, मणिप्रीव, मण्यक, मणिभासुर, मणिस्यन्धन, मण्यस्त्य, विन्धोड, जम्बिताधर, रक्तोष्ठ, हरिचन्द्र, पुण्यचन्द्र, पूर्णचन्द्र, नासेन्दु, चन्द्रचूड़, व्योमेन्दु, उडुपालन, एकचूड़, द्विचूड़, त्रिचूड़, वज्रचूड़, भरिचूड़, अर्कचूड़, बह्मिजरी, बह्मिजेज, इस प्रकार बहुत राजा हुए। अजितनाथ भगवात् के समय में इस वंश में एक पूर्णधन नामक राजा हुआ (प. पु./४/७८) जिसके मेघबाहुनने धरणेन्द्र से कंका का राज्य प्राप्त किया (प. पु./४/१४६-१६०)। उससे राक्षसवंश की उत्पत्ति हुई।—दे० राक्षस वंश

१५. जीवंश

ह. पु./१३/३३ भगवात् श्वभदेवसे वीक्षा लेकर अनेक ऋषि उत्पन्न हुए उनका उत्कृष्ट वंश भी वंश प्रचलित हुआ। नोट—इस वंशका नामोश्लोक के अतिरिक्त अधिक विस्तार उपलब्ध नहीं।

१६. सूर्यवंश

ह. पु./१३/३३ श्वभननाथ भगवात् के पश्चात् इक्ष्वाकु वंश की दो शाखाएँ हो गयीं—एक सूर्यवंश व दूसरी चन्द्रवंश।

प. पु./४/४ “सूर्यवंश की शाखा भरतके पुत्र अर्ककीर्ति से प्रारम्भ हुई। क्योंकि अर्क नाम सूर्यका है।

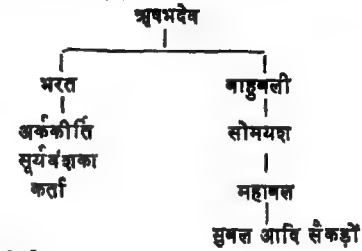
प. पु./४/४६१ इस सूर्यवंशका नाम ही सर्वत्र इक्ष्वाकुवंश प्रसिद्ध है।—दे० इक्ष्वाकुवंश।

१७. सोमवंश

ह. पु./१३/१६ भगवात् श्वभदेवकी दूसरी रानीसे बाहुमली नामका पुत्र उत्पन्न हुआ, उसके भी सोमयश नामका सुन्दर पुत्र उत्पन्न हुआ। ‘सोम’ नाम चन्द्रमाका है। सो उसी सोमयशसे सोमवंश अथवा चन्द्रवंश की परम्परा चली। (प. पु./१०/१३)

प. पु./४/२ चन्द्रवंशका दूसरा नाम श्वभवंश भी है।

ह. पु./१३/१६-१७: प. पु./४/११-१४।



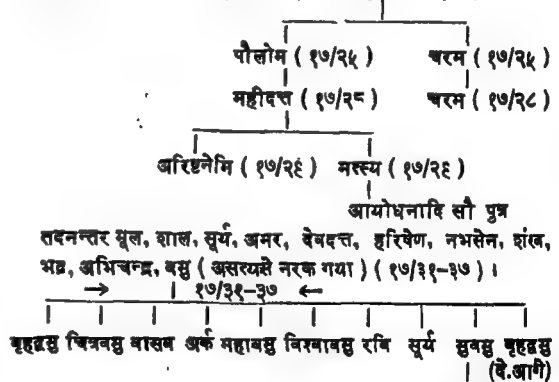
राजा इस वंश में उत्पन्न हुए।

१८. हरिवंश

ह. पु./१४/४७-४८ हरि राजाके नामपर इस वंश की उत्पत्ति हुई। (और भी दे० सामान्य राज्य वंश सं. १) इस वंश की वंशावली आगम में तीन प्रकारसे वर्णन की गयी। जिसमें कुछ भेद हैं। तीनों ही नीचे दी जाती हैं।

१. हरिवंश-पुराण की अपेक्षा

ह. पु./सर्ग/रत्नोक सर्व प्रथम आर्य नामक राजाका पुत्र-हरि हुआ। इसीसे इस वंश की उत्पत्ति हुई। इसके पश्चात् उत्तरोत्तर क्रमसे महागिरी, वसुगिरी, गिरि, आदि सैकड़ों राजा इस वंश में हुए (१४/४७-६१)। फिर भगवात् सुमित्रवत् (१६/१२), सुवत् (१६/४६) दक्ष, देवेय (१७/३, ३), कुजिम (१७/२२) पुलोम, (१७/२४)



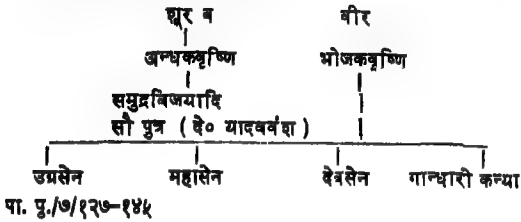
तदनन्तर वृहदथ, दठरथ, सुखरथ, दीपन, सागरसेन, सुमित्र, प्रभु, वप्रभु, विन्नुसार, देवगर्भ, शतधनु, ... लालों राजाओं के पश्चात् निहत-शत्रु, सतपति, वृहदथ, जरासन्ध व अपराजित, तथा जरासन्ध के कालयवनादि सैकड़ों पुत्र हुए थे। (१८/१७-२६) वृहदसुका पुत्र सुबाहु तदनन्तर, वीरबाहु, वज्रबाहु, लम्बाभिमान, भातु, यदु, सुभातु, कुभातु, भीम आदि सैकड़ों राजा हुए। (१८/१-६) भगवात् नमिनाथ के तीर्थ में राजा यदु (१८/६) हुआ जिससे यादववंश की उत्पत्ति हुई। दे० यादववंश।

२. पञ्चपुराणकी अपेक्षा

प. पु./२१/मलोक सं. हरि, महागिरि, वसुगिरि, इन्द्रगिरि, रत्नमाता, सन्मुख, भूखवेन, आदि सैकड़ों राजा हुए (८-६)। तदनन्तर इसी वंशमें सुमित्र (१०), सुनिम्नतनाथ (२२), सुमत, दक्ष, इलावर्धन, श्रीवर्धन, श्रीवृक्ष, संजयन्त, कुणिम, महारथ, पुलोमादि, हजारों राजा बीतनेपर वासवके पुत्र राजा जनक मिथिलाका राजा हुआ। (४६-६६)।

३. महापुराण व पाण्डवपुराणकी अपेक्षा

म. पु./७०/६०-१०१ मार्कण्डेय, हरिगिरि, हिमगिरि, वसुगिरि, आदि सैकड़ों राजा हुए। तदनन्तर इसी वंशमें



इत्थं—...वे० संस्थान।

इत्वरिका—स. सि./७/२८/७६७/१३ परपुरुषानेति गच्छतीत्येवशीला इत्वरी। कुत्सिता इत्वरी कुत्सायां क इत्वरिका। —जिसका स्वभाव अन्य पुरुषोंके पास जाना आना है वह (स्त्री) इत्वरी कहलाती है। इत्वरी अर्थात् अभिसारिका। इसमें भी जो अत्यन्त अचरत होती है वह इत्वरिका कहलाती है, यहाँ कुत्सित अर्थमें 'क' प्रत्यय होकर इत्वरिका शब्द बना है। (रा. वा./७/२८/२/२६/६६४)

इत्सिग—सि. वि./प्र./२१ पं० महेन्द्रकुमार "चीनी यात्री था। ई. ६७१-६६६ तक भारतकी यात्रा की।" समय—ई. श. ७।

इला—१. हिमवाट पर्वतका एक कूट व उसकी स्वामिनी देवी—वे० लोक/७; २. रुचक पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी देवी—वे० लोक/७।

इलावर्धन—दुर्ग देशका एक नगर—वे० मनुष्य/४।

इलावृत वर्ष—(ज. प./प्र. १४१/A. N. Up; H. L. Jain) पुराणोंके अनुसार इलावृत चतुरस्र है। इधर वर्तमान भूगोलके अनुसार पामीर प्रदेशका मान १६०×१६० मील है। अतः चतुरस्र होनेके कारण यह 'पामीर' ही इलावृत है।

इपुगति—वे० विग्रह गति/२।

इष्ट—पदार्थकी इष्टानिष्टता रागके कारणसे है वास्तवमें कोई भी पदार्थ इष्टानिष्ट नहीं—वे० राग/२।

इष्टवियोगज आर्तध्यान—वे० आर्तध्यान/१।

इष्टोपवेश—आचार्य पूज्यपाद (ई. श. ६) द्वारा रचित यह ग्रन्थ ६१ श्लोकोंमें आध्यात्मिक उपवेश वेत्ता है। इसपर पं० आशाधर (ई. १९७१-१२४३) ने एक संस्कृत टीका लिखी है।

इष्वाकार—१. (ज. प./प्र. १०६ Arc.); २. घातकीलण्ड व पुष्करपात्र इन दोनों द्वीपोंकी उत्तर व दक्षिण दिशाओंमें एक-एक पर्वत स्थित है इस प्रकार चार इष्वाकार पर्वत हैं जो उन-उन द्वीपोंको आधे-आधे भागोंमें विभाजित करते हैं। (विशेष—वे० लोक/४/२)

[ई]

ईर्या—स. सि./६/४/३२१/१ ईरणमीर्या योगो गतिरित्यर्थः। —ईर्याकी व्युत्पत्ति ईरण होगी। इसका अर्थ गति है। (रा. वा./६/४/६/६०८/१७)

घ. १३/६.४.२४/४७/१० ईर्या योगः। —ईर्याका अर्थ योग है।

ईर्यापथकर्म—जिन कर्मोंका आसन होता है पर बन्ध नहीं होता उन्हें ईर्यापथकर्म कहते हैं। आनेके अगले क्षणमें ही बिना फल दिये वे फड़ जाते हैं। अतः इनमें एक समय मात्रकी स्थिति होती है अधिक नहीं। मोहका सर्वथा उपशम अथवा क्षय हो जानेपर ही ऐसे कर्म आया करते हैं। १०वें गुणस्थान तक जब तक मोहका किंचित भी सन्नाह है तब तक ईर्यापथकर्म सम्भव नहीं, क्योंकि कषायके सन्नाहमें स्थिति बन्धनेका नियम है।

१. ईर्यापथकर्मका लक्षण

प. ख. १३/६.४/सू. २४/४७ तं श्रुतमथवीर्यायाणं सजोगिकेनलीजं वा तं सव्वमीरियावहकम्मं णाम। २४। —बहु छद्मस्थ बीतरागोंके और सयोगिकेनलियोंके होता है, बहु सव ईर्यापथकर्म है।

त. सू./६/४ सकषायकषाययोः साम्प्रदायिकेयपथयोः। ४। —कषायसहित और कषायरहित आत्माका योग क्रमसे साम्प्रदायिक और ईर्यापथ कर्मके आसन रूप है।

स. सि./६/४/३२१/१ ईरणमीर्या योगो गतिरित्यर्थः। तद्वद्वारकं कर्म ईर्यापथम्। —ईर्याकी व्युत्पत्ति 'ईरण' होगी। इसका अर्थ गति है। जो कर्म इसके द्वारा प्राप्त होता है वह ईर्यापथकर्म है।

रा. वा./६/४/७/६०८/१० ईरणमीर्या योगगतिः। ६।—उपशान्तक्षीणकषाययोः योगिनश्च योगवशादुपात्तं कर्म कषायाभावाद् बन्धाभावे शुष्ककुष्ठपतितलोष्ठबद्ध अनन्तरसमये निवर्तमानमीर्यापथमिदुच्यते। —ईर्याकी व्युत्पत्ति ईरण होती है, उसका अर्थ गति है। ६। उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय, और सयोगकेबलीके योगसे आये हुए कर्म कषायोंका चेप न होनेसे सुखी दीवारपर पड़े हुए पत्थरकी तरह द्वितीय क्षणमें ही फड़ जाते हैं, बन्धते नहीं हैं। यह ईर्यापथ आसन कहलाता है। (त. सा./४/७)

घ. १३/६.४.२४/४७/१० ईर्या योगः, सः पन्था मार्गः हेतुः यस्य कर्मणः तदीर्यापथकर्म। जोगिमिसिजेव अं बज्जई तमीरियावहकम्मं त्ति भणिवं होदि।

घ. १३/६.४.२४/४९/१ बंधमागयपरमाणु विविधसमए चेव गित्तेसं पिज्जरति त्ति महज्जयं। —ईर्याका अर्थ योग है। वह जिस कामाणि शरीर का पथ, मार्ग, हेतु है वह ईर्यापथकर्म कहलाता है। योगमात्रके कारण जो कर्म बन्धता है वह ईर्यापथकर्म है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है। बन्धको प्राप्त हुए कर्म परमाणु बुरे समयमें ही सामस्त्यभावसे निर्जराको प्राप्त होते हैं, इसलिए ईर्यापथ कर्मस्कन्ध महाद्ध्ययवासे कहे गये हैं।

२. नारकियोंके तथा सूक्ष्म गुणस्थान पर्यन्त ईर्यापथकर्म नहीं होता

घ. १३/६.४.३१/६१-६२/६ आधाकम्म-इरियावथकम्म-तदीकम्मामिणरिथि; जेरइएणु ओरालियसरीरस्स उदयाभावादो पंचमहज्जयाभावो। १।—सुष्ठुमसाराएणु इरियावथकम्मं पि णरिथि, सकसाएणु तदसंभवादो। —अधःकर्म, ईर्यापथकर्म, और तपकर्म नहीं होते, क्योंकि नारकियोंके औदारिक शरीरका उदय और पाँच महाव्रत नहीं होते।—सूक्ष्मसाम्बराय संयत जीवोंके ईर्यापथकर्म नहीं होता, क्योंकि कषाय सहित जीवोंका ईर्यापथकर्म नहीं हो सकता।

३. ईयापिपथ कर्ममें वर्ण रसादिकी अपेक्षा विशेषतायें

घ. १३/५.४.२४/२-४/४८ अप्य वादरं मनुवं बहुवं ऋक्वं च सुक्षितं चैव । मन्वं मध्वज्यं पि य सादम्भहियं च तं कम्मं । २। गार्हपत्यमहिदं च तद्वा मध्वज्यं च पुष्टमपुष्टं च । उदिवाद्युदिदं वेदिमवेदिदं चैव तं जाये । ३। गिज्जरिदगिज्जरिदं उदीरिदं चैव होदिणीयत्वं । अणुदीरिदं पि य पुणो हरियावहलवत्तर्णं एदं । ४।

घ. १३/५.४.२४/४६-५/१२ हरियावहकम्मवत्त्वा कम्मवत्तादिगुणेण अबोहा मउअफासगुणेण सद्धिया चैव बंधमागच्छंति सि हरियावह-कम्मं मउअं सि भण्णवे । सकसायजोववैयणीयसमयपन्नदादो पदेसेहि संखेज्जगुणत्तं दट्ठुण बहुअभिदि भण्णवे । १०० योगलपदेसेसु चिरकासा-बट्ठाणगिबंधणगिज्जगुणपडिबल्लगुणेण पडिगगहियत्तादो ऋक्वं । १०० हरियावहकम्मस्स कम्मवत्त्वा सुअंधा सच्छाया सि जाणावणफलो । हरियावहकम्मवत्त्वा पंचवण्णा ण होति, हंसधवला चैव होति सि जाणावणट्ठं सुक्षितणिदेसो कदो । १०० हरियावहकम्मवत्त्वा रतेण सक्करादो अहियमहुरत्तजुत्ता सि जाणावणट्ठं मंदणिहोसो कदो । १०० वह ईयापिपथकर्म अण्व है, वादर है, मनु है, बहु है, ऋक्ष है, सुक्ल है, मन्व है, अर्थात् मधुर, महात् व्ययवाला है और अत्यधिक सात रूप है । २। उसे गृहीत होकर भी अणुहीत, बड़ होकर भी अण्व, स्पृष्ट होकर भी अस्पृष्ट, उदित होकर भी अनुदित, और वेदित होकर भी अबेदित जानना । ३। वह निर्जरीत होकर भी निर्जरीत नहीं है, और उदीरित होकर भी अनुदीरित है । इस प्रकार यह ईयापिपथकर्मका लक्षण है । ४। (इसे अण्व व वादर कहनेका कारण—१०० अण्वा शीर्षक) ईयापिपथकर्म स्कन्ध कर्कशादि गुणोंसे रहित है, वह मनु स्वर्गगुणसे संयुक्त होकर ही बन्धको प्राप्त होता है । इसलिए इसे 'मनु' कहा गया है । कषाय सहित जीवके वेदनीय कर्मके समयप्रबद्धसे यहाँ बंधनेवाला समय प्रबद्ध प्रवेशोंकी अपेक्षा संख्यात गुणा होता है । इस-लिए ऐसा देखकर ईयापिपथकर्मको बहुत कहा । १०० ईयापिपथकर्म स्कन्ध ऋक्ष है, क्योंकि पुद्गल प्रवेशोंमें चिरकाल तक अवस्थानका कारण स्निग्ध गुणका प्रतिपक्षीभूत गुण उसमें स्वीकार किया गया है । ईयापिपथकर्मके स्कन्ध अच्छी गन्धवाले और अच्छी कान्तिवाले होते हैं, यह जताना च शब्दका फल है । ईयापिपथकर्म स्कन्ध पाँचवर्णवाले नहीं होते, किन्तु इसके समान धवल वर्णवाले हो होते हैं, इस बात-का ज्ञान करानेके लिए गायामें शुद्ध पदका निर्देश किया है । ईया-पिपथकर्म रसकी अपेक्षा शक्करसे भी अधिक माधुर्ययुक्त होते हैं । इस बातका ज्ञान करानेके लिए गायामें मन्व पदका निर्देश किया है । (गृहीत अणुहीत, बन्ध अण्व, स्पृष्ट अस्पृष्ट कहनेका कारण—१०० शीर्षक सं ४, १२; निर्जरीत कहनेका कारण—१०० शीर्षक सं. ५; उदीरित कहनेका कारण—१०० शीर्षक सं. ६)

४. ईयापिपथकर्ममें बन्धकी अपेक्षा विशेषता

घ. १३/५.४.२४/४८-५/१० कसायाभावेण द्विदिबंधाजोगस्स कम्मभावेण परिणयविदियसमए चैव अकम्मभाव गच्छंतस्स जोगेणादपोगल-कर्मधत्तं द्विदिरिहदएगसमए बहुमाणस्स कालगिबंधणअप्यत्त-दंसणादो हरियावहकम्ममप्यमिदि भणिदं । १०० उप्पण्णविदियादि-समयाणमवड्ढावणवपसुत्तं भावो । ण उप्पत्तिसमओ अबट्ठाणं होदि, उप्पत्तीए अभावउप्पसंगादो । १०० अट्ठणं कम्मणं समयप्रबद्धपदेसेहिदो हरियावहसमयपन्नदास्स पदेसा संखेज्जगुणा होति, सादं मोत्तूण अण्णेसि बंधाभावादी । तेण तुक्कमाणकम्मवत्त्वेहि धूत्तामिदि वादरं भणिदं । १०० कसायाभावेण अणुभायबंधाभावादी । सकसायजीववैय-णीयसमयपन्नदादो पदेसेहि संखेज्जगुणत्तं दट्ठुण बहुअभिदि भण्णवे । घ. १३/५.४.२४/५१-५/१० हरिवहकम्मं गार्हं पि तण्ण गहिदं । कुदो । सरागकम्मगहणमैव अणतरसंसारफलाणिअवणसनिधिरहादो । १०० बद्धं पि तण्ण बद्धं चैव; विदियसमए चैव गिज्जरत्तं भावो । १०० पुष्टं

पि तण्ण पुष्टं चैव; हरियावहकम्मस संतसहायेण द्विदिद्विदिमि अव-ट्ठाणाभावादी । १०० कषायका अभाव होनेसे स्थिति बन्धके अयोग्य है । कर्म रूपसे परिणत होनेके दूसरे समयमें ही अकर्म भावको प्राप्त हो जाता है, और स्थिति बन्ध न होनेसे मात्र एक समय तक विच-मान रहता है; ऐसे योगके निमित्तसे आये हुए पुद्गल स्कन्धमें काल निमित्तक अल्पत्व देखा जाता है । इसलिए ईयापिपथकर्म अण्व है । १०० क्योंकि उत्पन्न होनेके परचाद्व द्वितीयादि समयोंकी अवस्थान संज्ञा पायी जाती है । उत्पत्तिके समयको ही अवस्थान नहीं कहा जा सकता है । क्योंकि ऐसा माननेसे उत्पत्तिके अभावका प्रसंग आ जायेगा । १०० आठों कर्मोंके समयप्रबद्ध प्रवेशोंसे ईयापिपथकर्मके समय-प्रबद्ध प्रवेश संख्यात गुणे होते हैं; क्योंकि यहाँ साता वेदनीयके सिवाय अन्य कर्मोंका बन्ध नहीं होता । इसलिए ईयापिपथ रूपसे जो कर्म आते हैं, वे स्थूल हैं, अतः उन्हें 'वादर' कहा है । १०० कषायका अभाव होनेसे अनुभाग बन्ध नहीं पाया जाता है । कषाय सहित जीवके वेदनीय कर्मके समयप्रबद्धसे यहाँ बन्धनेवाला समयप्रबद्ध प्रवेशोंकी अपेक्षा संख्यात गुणा होता है । ऐसा देखकर ईयापिपथकर्मको बहुत कहा है । गृहीत होकर भी वह गृहीत नहीं है, क्योंकि वह सरागीके द्वारा ग्रहण किये गये कर्मके समान संसारको उत्पन्न करने-वाली शक्तिसे रहित है । बड़ होकर भी बड़ नहीं है, क्योंकि दूसरे समयमें ही उनकी निर्जरा देखी जाती है । १०० स्पृष्ट होकर भी स्पृष्ट नहीं है, कारण कि ईयापिपथ बन्धका सत्त्व रूपसे जिनेन्द्र भगवाणके अवस्थान नहीं पाया जाता है । (और भी—१०० ईयापिपथ/३/१)

५. ईयापिपथकर्ममें निर्जराकी अपेक्षा विशेषता

घ. १३/५.४.२४/४९-५/११ बंधमागयपरमाणु विदियसमए च निस्सेसं गिज्जरं सि सि महव्यं । १०० गिज्जरिदमपि तण्ण गिज्जरिदं, सकसाय-कम्मगिज्जरा इव अण्णेसिमणत्ताणं कम्मवत्त्वा बंधमकाऊण गिज्ज-णत्तादो । १०० बन्धको प्राप्त हुए परमाणु दूसरे समयमें ही सामान्य भावसे निर्जराको प्राप्त होते हैं, इसलिए ईयापिपथकर्म स्कन्ध, महात् व्ययवाले कहे गये हैं । १०० निर्जरीत होकर भी वह ईयापिपथकर्म निर्ज-रित नहीं है, क्योंकि कषायके सञ्चालमें जैसे कर्मोंकी निर्जरा होती है वैसे अन्य अनन्त कर्म स्कन्धोंकी, बन्धके बिना ही निर्जरा होती है । (और भी—१०० ईयापिपथ/४/२)

६. ईयापिपथकर्ममें उदय उदीरणाकी अपेक्षा विशेषता

घ. १३/५.४.२४/५२-५/११ कम्मशः ७.२.६ उट्ठिणमपि तण्ण उट्ठिणं दज्जगोहमरासि व्व पत्तणिज्जीयानत्तादो । (५/२/७) वेदिदं पि असाद-वेदणीयं ण वेदिदं; सगसहकारिकारणवादिकम्माभावेण दुसुत्तज्जण-सत्तिरोहादो (५/२/२) । उदीरिदं पि ण उदीरिदं, बंधाभावेण जम्मतरुप्पायणसत्तीए अभावेण च गिज्जराए फलाभावादी (५/४/६) । १०० उदीरणा होकर भी उदीर्य नहीं है, क्योंकि वे दग्ध गेहूँके सञ्चाल निर्वाज भावको प्राप्त हो गये हैं । (१०) । असाता वेदित होकर भी वेदित नहीं है, क्योंकि अपने सहकारी कारण रूप घातिया कर्मोंका अभाव हो जानेसे उसमें दुःखको उत्पन्न करनेकी शक्ति माननेमें विरोध आता है । (११) । उदीरित होकर भी वे उदीरित नहीं हैं, क्योंकि बन्धका अभाव होनेसे और जन्मान्तरको उत्पन्न करनेकी शक्तिका अभाव होनेसे निर्जराका कोई फल नहीं देखा जाता ।

७. ईयापिपथकर्ममें सुखकी विशेषता

घ. १३/५.४.२४/५१/१ वेव-मापुसुहोदिहो बहुयसुहोप्यायणत्तादो हरियावहकम्मं सादम्भहियं । १०० वेव और मनुष्यके सुखसे अधिक सुखका उत्पादक है, इसलिए, ईयापिपथकर्मको अत्यधिक सादा रूप कहा है ।

८. ईर्यापथके स्कन्ध परमाणुओंका बन्ध कैसे सम्भव है

ध.१३/४.४.२४/१०/६ जब एवं तो इरियावहकम्मम्मिण कल्लंघो, वहुक्खेण-गुणानि परोप्परबन्धाभावाद्दो । न, तस्य दुरहियाणं बंधुवत्तंभादो ।
—प्रश्न—यहाँपर रूक्षगुण यदि इस प्रकार है तो (ईर्यापथ कर्म-बन्धके नियममें कथित रूपसे) ईर्यापथ कर्मका स्कन्ध नहीं बन सकता, क्योंकि एक मात्र रूक्ष गुणवालोंका परस्पर बन्ध नहीं हो सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि वहाँ भी द्विअधिक गुणवालोंका बन्ध पाया जाता है ।

९. ईर्यापथकर्ममें स्थितिका अभाव कैसे कहते हो

ध.१३/४.४.२४/४८/१३ कम्मभावेण एगसमयवट्ठिदस्स कधमवट्ठानाभावा-
धण्णवे । न, उप्पत्तिविदियादिसमयाणवट्ठानवणसुवत्तंभादो ।
न, उप्पत्तिसमओ अवट्ठानं होदि, उप्पत्तोए अभावाप्प-
संगादो । न च अणुप्पणस्स अवट्ठानमरिथ, अण्णरथ तहाणुव-
त्तंभादो । न च उप्पत्तिअवट्ठानाणमेयत्तं, पुब्बुत्तरकालभाविआण-
मेयत्तविरोहादो । —प्रश्न—जबकि ईर्यापथ कर्म कर्मरूपसे एक समय
तक अवस्थित रहता है, तब उसके अवस्थानका अभाव क्यों बताया ?
उत्तर—नहीं, क्योंकि उत्पन्न होनेके पश्चात् द्वितीयदि समयोंकी
अवस्थान संज्ञा पायी जाती है । उत्पत्तिके समयको ही अवस्थान
नहीं कहा जा सकता, क्योंकि ऐसा माननेसे उत्पत्तिके अभावका
प्रसंग प्राप्त होता है । यदि कहा जाये कि अनुत्पन्न वस्तुका अवस्थान
बन जायेगा, तो भी बात नहीं है; क्योंकि अन्यत्र ऐसा देखा नहीं
जाता । यदि उत्पत्ति और अवस्थानको एक कहा जाये तो भी बात
नहीं क्योंकि ये दोनों पूर्वोत्तर कालभावी हैं, इसलिए इन्हें एक
माननेमें विरोध आता है । यही कारण है कि यहाँ ईर्यापथ कर्मके
अवस्थानका अभाव है ।

१०. ईर्यापथकर्ममें अनुभागका अभाव कैसे है

ध.१३/४.४.२४/४६/६ न कसायाभावेण अणुभागबंधाभावाद्दो । कम्मइय-
कस्संघाण कम्मभावेण परिणमणकालेसखजोवेहि अणं तगुणेण अणुभागेण
होदव्वं, अण्णहा कम्मभावपरिणामाणुवत्तंभादो त्ति । न एस दोसो
जहण्णाणुभागट्ठानस्स जहणफहयादो अणंतगुणहीणाणुभागेण कम्म-
कल्लंघो बंधमागच्छदि त्ति कादूण अणुभागबंधो णरिथ त्ति भण्णवे ।
तैण बंधो एगसमयवट्ठिदिणित्तमअणुभागसहियो अरिथ चेवे त्ति
वेसव्वो । —प्रश्न—कार्मण स्कन्धोंका कर्मरूपसे परिणमन करनेके
एक समयमें ही सब जीवोंसे अनन्तगुणा अनुभाग होना चाहिए, क्योंकि
अन्यथा उनका कर्मरूपसे परिणमन करना नहीं बन सकता । उत्तर—
यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँ पर जघन्य अनुभाग स्थानके
जघन्य स्पर्धकसे अनन्तगुणे हीन अनुभागसे युक्त कर्मस्कन्ध बन्धको
प्राप्त होते हैं; ऐसा समझकर अनुभाग बन्ध नहीं है, ऐसा कहा है ।
इसलिए एक समयकी स्थितिका निवर्तक ईर्यापथ कर्मबन्ध अनुभाग
सहित है ही, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए ।

११. ईर्यापथकर्मके साथ गोत्रादिका भी बन्ध नहीं होता

ध.१३/४.४.२४/४२/८ इरियावहकम्मस्स लक्खणे भण्णमाणे सेसकम्मार्ण
वावारी किमिदि पल्लवज्जे । न, इरियावहकम्मसहचरिदसेसकम्मार्ण
पि इरियावहत्तसिद्धीए तल्लक्खणस्स वि इरियावहलक्खणत्तुव-
वत्तंभादो । —प्रश्न—ईर्यापथ कर्मका लक्षण कहते समय शेष कर्मोंके
(गोत्र आदिके) व्यापारका कथन क्यों किया जा रहा है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि ईर्यापथके साथ रहनेवाले शेष कर्मोंमें भी ईर्यापथत्व
सिद्ध है । इसलिए उनके लक्षणमें भी ईर्यापथका लक्षण घटित हो
जाता है ।

१२. ईर्यापथकर्मोंमें स्थित जीवोंके देवत्व कैसे है

ध.१३/४.४.२४/४१/८ जलमज्जणिविदियतत्तलोहुंओ व्व इरियावह-
कम्मजलं समसव्वजीवपवेसेहि गेण्णमाणो केवली कधं परमप्पएण
समाणत्तं पडिअदि त्ति भण्णिवे तण्णिणयसमिदं बुच्चवे—इरियावह-
कम्मं गहिबं पि तण्ण गहिदं कुदो । सरागकम्मगहणस्सेव अणंत-
संसारफलणिवत्तणसत्तिविरहादो । —प्रश्न—जलके बीच पड़े हुए
उसलोह पिण्डके समान ईर्यापथकर्मरूपी जलको अपने सर्वप्रवेशोंसे
ग्रहण करते हुए 'केवली जिन' परमात्माके समान कैसे हो सकते हैं ।
उत्तर—ऐसा प्रश्नपर उसका निर्णय करनेके लिए यह कहा गया है
कि ईर्यापथकर्म गृहीत होकर वह गृहीत नहीं है, क्योंकि सराणीके
द्वारा ग्रहण किये कर्मके समान पुनर्जन्म रूप संसार फलको उत्पन्न
करनेवाली शक्तिसे रहित है ।

★ ईर्यापथकर्म विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल,
अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ—

दे० वह वह नाम ।

ईर्यापथ क्रिया—दे० क्रिया/३ ।

ईर्यापथ शुद्धि—दे० समिति/१ ।

ईर्यापथ शुद्धि पाठ व विधि—दे० कृति/४ ।

ईर्यासमिति—दे० समिति/१ ।

ईशान—१. कण्वासी स्वर्गोंका दूसरा कण—दे० स्वर्ग/४; २. पूर्वो-
त्तर कोणवाली विदिशा ।

ईशित्व ऋद्धि—दे० ऋद्धि/३ ।

ईश्वर—दे० परमात्मा/३ ।

ईश्वरवाद—दे० परमात्मा/३ ।

ईश्वर अनीश्वर नय—दे० नय 1/४ ।

ईश्वरसेन—पुत्राट संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप नन्दियेण प्रथमके
शिष्य तथा नन्दियेण द्वि०के गुरु थे । —दे० इतिहास/५/१८ ।

ईश्वरग्राभार—दे० मोक्ष/१ ।

ईसवी संवत्—दे० इतिहास/२ ।

ईहा—यद्यपि साधारणतः प्रतीतिमें नहीं आता परन्तु इन्द्रियों द्वारा
पदार्थको जाननेमें क्रम पड़ता है । पहले अवग्रह होता है, तत्पश्चात्
ईहा आदि । अवग्रहके द्वारा ग्रहण किये गये अत्यन्त अस्पष्ट ग्रहण
को स्पष्ट करनेके प्रति उपयोगकी उन्मुखता विशेषकी ईहा कहते हैं ।
इसलिए हमे मतिज्ञानका भेद माना है ।

★ मतिज्ञान सम्बन्धी भेद—दे० मतिज्ञान/१ ।

१. ईहाके लक्षण सम्बन्धी शंका

ध.१३/४.४.२६/२३/२ अणवगहिरे अत्थे ईहा किण्ण उप्पज्जे । न अव-
गहिदरथविसेसकलणमीहे त्ति वयणेण सह विरोहावत्तंभादो । —
प्रश्न—अणवगृहीत अर्थमें ईहाज्ञान क्यों नहीं उत्पन्न होता है ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर अवग्रहके द्वारा ग्रहण किये गये
पदार्थमें उसके विशेषकी जाननेकी इच्छा होना ईहा है । इस वचनके
साथ विरोध होता है ।

★ अवग्रह ईहादिका क्रम—दे० मतिज्ञान/३ ।

ईहाके प्रमाणपनेकी सिद्धि

रा.बा./१/१४/१९/६९/३ मनु हाया निर्णयविरोधिनीत्वात् संशयत्व-
प्रसङ्ग इति; तत्र किं कारणम् । अर्थादानात् । अवगृह्यार्थं तद्विशेषो-
पलब्ध्यर्थं मर्षादानमीहा । संशयः पुनर्निर्णयविरोधात्सम्भनः ।...एवं-
संशयितस्योत्तरकालं विशेषोपलप्तिं प्रति यतनमीहेति संशयावर्षा-
न्तरत्वम् । —प्रश्न—निर्णयारम्भक न होनेके कारण ईहाज्ञान संशय
रूप है । उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ईहामें पदार्थ
विशेषके निर्णयकी ओर झुकाव होता है जबकि संशयमें किसी
एक कोटिकी ओर कोई झुकाव नहीं होता ।...संशयका उच्छेद
करनेके लिए 'दक्षिणी होना चाहिए' इस प्रकारके एक कोटिके
निर्णयके लिए ईहा होती है ।

ध.६/१.६-१.१४/१७/२ गेहा संवेहकत्वा, विचारबुद्धीदो संवेहविनाशुव-
त्तया । —ईहाज्ञान सन्वेह रूप नहीं है, क्योंकि ईहात्मक विचार
बुद्धिसे सन्वेहका विनाश पाया जाता है ।

ध.६/१.१४/१७/२ पुरुषमवगृह्य किमर्थं दाक्षिणात् उत उदीच्य इत्येव-
मादिविशेषोपलप्तिपत्तौ संशयानस्योत्तरकालं विशेषोपलप्तिं प्रति
यतनमीहा । ततोऽवग्रहगृहीतग्रहणात् संशयात्मकत्वाच्च न प्रमाण-
मीहाप्रत्यय इति चेदुच्यते—न तावद् गृहीतग्रहणमप्रामाण्यनिबन्धनम्,
तस्य संशय-विपर्ययानध्यवसायनिबन्धनत्वात् । न चैकान्तेन ईहा
गृहीतग्राहिणी, अवग्रहेण गृहीतवस्त्वर्थान्निर्णयोत्पत्तिनिमित्तसिद्धमव-
ग्रहगृहीतमध्यवसायत्वात् गृहीतग्राहिण्यभावात् । न चैकान्तेन
अगृहीतमेव प्रमाणं गृह्यते, अगृहीतत्वात् खरविषाणवदसतो ग्रहणविरो-
धात् । न चेहाप्रत्ययसंशयः, विमर्शप्रत्ययस्य निर्णयप्रत्ययोत्पत्ति-
निमित्तसिद्धपरिच्छेदनद्वारेण संशयमुदस्यतस्संशयरनविरोधात् । न
च संशयाधारजीवसमवैतत्वादप्रमाणम्, संशयविरोधिनः स्वरूपेण
संशयतो व्यावृत्तस्य अप्रमाणत्वविरोधात् । नानाध्यायरूपत्वादप्रमाण-
मीहा, अध्यवसितकतिपयविशेषस्य निराकृतसंशयस्य प्रत्ययस्य
अध्यवसायत्वविरोधात् । तस्मात्प्रमाणं परीक्षाप्रत्यय इति सिद्धः ।
—प्रश्न—अवग्रहसे पुरुषको ग्रहण करके, क्या यह दक्षिणा रहने-
वाला है या उत्तरका, इत्यादि, विशेष ज्ञानके बिना संशयको प्राप्त
हुए व्यक्तिके उत्तरकालमें विशेष जिज्ञासाके प्रति जो प्रयत्न होता है
वह ईहा है । इस कारण अवग्रहसे गृहीत विषयको ग्रहण करने तथा
संशयात्मक होनेसे ईहा प्रत्यय प्रमाण नहीं है । उत्तर—इस शंकाके
उत्तरमें कहते हैं कि गृहीत ग्रहण अप्रामाण्यका कारण नहीं है, क्योंकि
उसका कारण संशय, विपर्यय व अन्यवसाय है । दूसरे ईहा प्रत्यय
सर्वथा गृहीतग्राही भी नहीं है, क्योंकि अवग्रहसे गृहीत वस्तुके
उस अंशके निर्णयकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत लिंगको, जो कि अव-
ग्रहसे नहीं ग्रहण किया है, ग्रहण करनेवाला ईहाज्ञान गृहीतग्राही
भी नहीं हो सकता । और एकान्ततः अगृहीतको ही प्रमाण ग्रहण
करते हैं सो भी बात नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेपर अगृहीत
होनेके कारण खरविषाणके समान असद होनेसे वस्तुके ग्रहणका
विरोध होगा । (ध.१३/४.४.२४/२९६/२) ईहा प्रत्यय संशय भी
नहीं हो सकता, क्योंकि निर्णयकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत लिंगके
ग्रहण द्वारा संशयको दूर करनेवाला विमर्श प्रत्ययके संशयरूप होने-
में विरोध है । संशयके आधारभूत जीवमें समवैत होनेसे भी वह
ईहा-प्रत्यय अप्रमाण नहीं हो सकता, क्योंकि, संशयके विरोधी
और स्वरूपतः संशयसे भिन्न उक्त प्रत्ययके अप्रमाण होनेका विरोध
है । अन्यवसाय रूप होनेसे भी ईहा अप्रमाण नहीं हो सकता,
क्योंकि, कुछ विशेषोंका अध्यवसाय करते हुए संशयको दूर करने
वाले उक्त प्रत्ययके अध्यवसाय रूप होनेका विरोध है, अतएव परीक्षा
प्रत्यय प्रमाण है, यह सिद्ध होता है । (ध.१३/४.४.२३/२९८/६)

ध.१३/४.४.२३/२९८/३ न चाविशदावग्रहपृष्ठभाविनी ईहा अप्रमाणम्,

वस्तुविशेषपरिच्छित्तिनिमित्तभूतायाः परिच्छिन्नतवेकवैश्यायाः संशय-
विपर्ययज्ञानाभ्यां व्यतिरिक्तया अप्रमाणत्वविरोधात् । —अवि-
शद अवग्रहके बाद होनेवाली ईहा अप्रमाण है, यह कहना भी ठीक
नहीं है; क्योंकि वह वस्तु विशेषकी परिच्छित्तिका कारण है और
वह वस्तुके एकवैशको जान चुकी है तथा वह संशय और विपर्यय
ज्ञानसे भिन्न है । अतः उसे अप्रमाण माननेमें विरोध आता है ।

३. ईहा व धारणामें ज्ञानपनेकी सिद्धि

तथीयस्त्रय/स्वोपलब्धिति/६ ईहाधारणयोरपि ज्ञानात्मकत्वमुन्नेयं तदुप-
योगविशेषात् । —ईहा और धारणाका भी उनके उपयोग विशेषसे
ज्ञानात्मकत्व लगा लेना चाहिए ।

प्रमाणमीमांसा/१/१/२७ अज्ञानात्मकतायां तु संस्कारस्येह तस्य वा ।
ज्ञानोपादानता न स्याद्रूपादेरिव सास्ति च । ईहा व यद्यपि चैटोच्यते
तथापि चैतनस्य 'रुति' ज्ञानरूपेवेति युक्तं प्रत्यक्षमेवत्वमस्याः ।

प्रमाणमीमांसा/१/१/३६ ईहाधारणयोर्ज्ञानोपादानत्वात् ज्ञानरूपतोन्नेया ।
—ईहा और धारणा ज्ञानके जनक होनेसे ज्ञानरूप मानना चाहिए ।

रत्नो. बा. ३/१/१४/२०-२१/४४७/१८ ज्ञानं नेहाभिलाषायां संस्कारात्मा
न धारणा । २०।...तच्च न व्यवतिष्ठते । विशेषवेदनस्येह दृष्ट्येहात्व-
सूचनात् । २१। —प्रश्न—अभिलाषारूप माना गया ईहाज्ञान और
संस्कार स्वरूप धारणा ज्ञान नहीं सिद्ध हो पाते । क्योंकि अभिलाषा
तो इच्छा है, वह आत्माका ज्ञानसे भिन्न स्वतन्त्र गुण है । तथा
मानना रूप संस्कार भी ज्ञानसे न्यारा स्वतन्त्र गुण है । अतः इच्छा
और संस्कार ज्ञान रूप नहीं हो सकते । उत्तर—ऐसा कहना ठीक
नहीं है, इस प्रकरणमें वस्तुके अंशोंकी आकांक्षारूप दृढविशेष ज्ञानको
ईहापना सूचित किया है ।

४. ईहाज्ञान अविशद अवग्रहका ही नहीं अपितु सर्व अवग्रहोंका होता है

ध.१३/४.४.२३/२९७/६ न चाविशदावग्रहपृष्ठभाविन्येव ईहेति नियमः,
विशदावग्रहेण पुरुषोऽयमिति अवगृहीतेऽपि वस्तुनि किमर्थं दाक्षि-
णात्; किमुदीच्य इति संशयानस्य ईहाप्रत्ययोरपर्ययुपलब्धत्वात् ।
—अविशद अवग्रहके पीछे होनेवाली ही ईहा है, ऐसा कोई एकान्त
नियम नहीं है; क्योंकि, विशद अवग्रहके द्वारा 'यह पुरुष है' इस
प्रकार ग्रहण किये गये पदार्थमें भी 'क्या यह दाक्षिणात् है या उदीच्य
है', इस प्रकारके संशयको प्राप्त हुए मनुष्यके भी ईहाज्ञानकी उत्पत्ति
उपलब्ध होती है ।

* ईहा व संशयमें अन्तर—दे० ईहा/२ ।

* ईहा कथंचित् संशय रूप है—दे० अवग्रह/२/१/२ ।

५. ईहा व अनुमानमें अन्तर

ध.१३/४.४.२३/२९७/११ नानुमानमीहा, तस्य अनवगृहीतार्थविषय-
त्वात् । न च अवगृहीतानवगृहीतार्थविषययोः ईहानुमानयोरैकत्वम्,
भिन्नाधिकरणयोस्तद्विरोधात् । किं च—नानयोरैकत्वम्, स्वविषयाद-
भिन्न-भिन्नलिंगजनितयोरैकत्वविरोधात् । —ईहा अनुमान ज्ञान
नहीं है, क्योंकि अनुमान ज्ञान अनवगृहीत अर्थको विषय करता है,
और अवगृहीत अर्थको विषय करनेवाले ईहाज्ञान तथा अनवगृहीत
अर्थको विषय करनेवाले अनुमान ज्ञानको एक मानना ठीक नहीं,
क्योंकि भिन्न-भिन्न अधिकरणवाले होनेसे उन्हें एक माननेमें विरोध

जाता है। एक कारण यह भी है कि ईहा ज्ञान अपने विषयसे अभिन्न रूप सिंगसे उत्पन्न होता है, और अनुमान ज्ञान अपने विषयसे भिन्न रूप सिंगसे उत्पन्न होता है, इसलिए इन्हें एक माननेमें विरोध जाता है।

* ईहा व भुतज्ञानमें अन्तर—वे० भुतज्ञान 1/3।

* ईहा व अवग्रहमें अन्तर—वे० अवग्रह 3/1/2।

* ईहादि तीन ज्ञानोंको मतिज्ञान व्यवदेश सम्बन्धी शंका समाधान—वे० मतिज्ञान 3।

* ईहा व धारणामें अन्तर—(वे० धारणा 2)

[उ]

उक्त—मतिज्ञानका एक विकल्प—वे० मतिज्ञान 8।

उपपत्तय—एक श्रुति—वे० श्रुति 4।

उपबंश—एक पौराणिक बंश—वे० इतिहास 9/3।

उपसेन—(भारतीय इतिहास 1/2८६)—अपर नाम जनक था—
अतः वे० जनक।

म. पु./सर्ग/रत्नो “मथुराका राजा व कंसका पिता था। 33-23। पूर्वभ्रमके बँरसे कंसने इनको जेलमें डाल दिया था। 2५-२६। कृष्ण-द्वारा कंसके मारे जानेपर पुनः इनको राज्यकी प्राप्ति हो गयी। 3६-५१।”

उपाधित्याचार्य—(यु. अनु/प्र ४६/१, जुगलकिशोर) यह ई. श. ६ के एक ब्राह्मण आचार्य थे। आपने ‘कल्याणकारण’ नामक एक वैद्यक ग्रन्थ लिखा है।

उच्छकुल—वे० वर्णव्यवस्था/१।

उच्छगोत्र—वे० वर्णव्यवस्था/१।

उच्छ्वार—निद्राको उच्छ्वार कहते हैं। औदारिक शरीरमें उसका प्रमाण—वे० औदारिक 1/१।

उच्छ्वारणाचार्य—(क. पा. १/प्र. १०/१, महेन्द्रकुमार) आपने यतिवृषभाचार्य कृत कषाय प्राभुतके चूर्ण सूत्रोंपर विस्तृत उच्छ्वारण-वृत्ति लिखी थी। अतः यतिवृषभाचार्यके अनुसार आपका समय लगभग ई० ६०० होना चाहिए।

उच्छ्वास—स. सि./५/१६/२८८/१ वीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयोपश-
माङ्गोपाङ्गनामोदयापेक्षिणात्मना उदर्यमानः कोष्ठयो वायुरुच्छ्वास-
लक्षणः प्राण इत्युच्यते। —वीर्यान्तराय और ज्ञानावरणके क्षयोपशम
तथा अंगोपाङ्ग नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रखनेवाला आत्मा कोष्ठगत
जिस वायुको बाहर निकालता है, उच्छ्वासलक्षण उस वायुको प्राण
कहते हैं। (रा. बा./५/१६/३५/४७३/२०) (गो. जी./जी. प्र/६०६/
१०६२/११)

(ध. ६/१, ६-१, २८/६०/१) “उच्छ्वासनमुच्छ्वासः।” साँस लेनेको
उच्छ्वास कहते हैं।

२. श्वासोच्छ्वास या आनप्राणका लक्षण

प्र. सा./त. प्र./६४६ उद्वहनन्यज्ञानात्मको मरुदानपानप्राणः। —नीचे
और ऊपर जाना जिसका स्वरूप है, ऐसी वायु श्वासोच्छ्वास या
आनप्राण है।

गो. जी./जी. प्र./५४/१०२/११ में उद्धृत अड्डस्स अणत्तस्स य णिक्-
बहदस्स य ह्वेज्ज जीवस्स। उस्सासाणिस्सातो एगो पाणोत्ति
आहीदो। —जो कोई मनुष्य ‘आह्व’ अर्थात् झुली होइ, आह्वस्य
रोगादिकरि रहित होइ, स्वाधीनताका श्वासोच्छ्वास नामा एक
प्राण कहा है। इसीसे अन्तर्मुहूर्तकी गणना होती है।

३. उच्छ्वास नाम कर्मका लक्षण

स. सि./५/११/३६१/६ यद्वैतुरुच्छ्वासस्तपुच्छ्वासनामा। —जितके
निमित्तसे उच्छ्वास होता है वह उच्छ्वास नामकर्म है। (रा. बा./
८/११/१७/५७८/६) (गो. क./जी. प्र./३३/१६/२१)

ध. ६/१, ६-१, २८/६०/१ अत्स कम्मस्स उदएण जीवो उस्सासकज्जुप्पा-
यणक्खमो होदि तस्स कम्मस्स उस्सासोत्ति सण्णा; कारणे कज्जु-
वयारादो। —जिस कर्मके उदयसे जीव उच्छ्वास और निःश्वासरूप
कार्यके उत्पादनमें समर्थ होता है, उस कर्मकी ‘उच्छ्वास’ यह संज्ञा
कारणमें कार्यके उपचारसे है।

४. उच्छ्वास पर्याप्ति व नामकर्ममें अन्तर

रा. बा./८/११/३२/५७६/१५ अत्राह—प्राणापानकर्मोदये बायोर्निष्क्रमण-
प्रवेशात्मकं फलम्, उच्छ्वासकर्मोदयेऽपि तदेवेति नास्त्यनयोर्विशेष
इति। उच्यते—हीतोष्णसंन्यधनितवृत्तस्य पक्षेऽपि त्रयस्य यावत्तच्छ्-
वासनिःश्वासी दीर्घनादौ श्रोत्रस्पर्शानेन्द्रियप्रत्यक्षौ तावच्छ्वासनामो-
दयजी, यौ तु प्राणापानपर्याप्तिनामोदयकृता। तौ सर्वसंसारिणां
श्रोत्रस्पर्शानुपसंभ्यत्वादतीन्द्रियो। —प्रश्न—प्राणापानपर्याप्ति नाम
कर्मके उदयका भी बायुका निकलना और प्रवेश करना फल है, और
उच्छ्वास नामकर्मके उदयका भी नहीं फल है। इन दोनोंमें कोई
भी विशेषता नहीं है। उत्तर—पक्षेन्द्रिय जीवोंके जो शीत उष्ण
आदिसे लम्बे उच्छ्वास-निःश्वास होते हैं वे श्रोत्र और स्पर्शन
इन्द्रियके प्रत्यक्ष होते हैं और श्वासोच्छ्वास पर्याप्ति तो सर्व संसारी
जीवोंके होती है पर वह श्रोत्र व स्पर्शन इन्द्रियसे ग्रहण नहीं की जा
सकती।

५. नाड़ी व श्वासोच्छ्वासके गमनागमनका निबन्ध

श्रा./२६/६०-६१ षोडशप्रमितः कैश्चिन्नितो वायुसंक्रमः। अहोरात्रमिते
काले द्वयोर्नाड्योर्वायुसंक्रमः। ६०। षट्शतान्यधिकान्याहुः सहस्राण्ये-
कविंशतिम्। अहोरात्रे नरि स्वस्थे प्राणवायोर्गमनामौ १६१। —यह
पवन है सो एक नाड़ीमें नाडीद्वयसाक्षं कहिए अर्थात् बड़ी तक रहता
है, तत्परश्चात् उने छोड़ अन्य नाड़ीमें रहता है। यह पवनके ठहरनेके
कालका परिमाण है ८६। किन्हीं-किन्हीं आचार्योंने दोनों नाडियोंमें
एक अहोरात्र परिमाण कालमें पवनका संक्रम क्रमसे १६ बार होना
निर्णय किया है। ६०। स्वस्थ मनुष्यके शरीरमें प्राणवायु श्वासो-
च्छ्वासका गमनागमन एक दिन और रात्रिमें २१६०० बार होता
है। ६१।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

* प्राणापान सम्बन्धी विषय—वे० प्राण।

* उच्छ्वास प्रकृतिके बंध उदय सत्त्व—वे० वह वह नाम।

* उच्छ्वास निःश्वास नामक काल प्रमाणका एक मेद —

—वे० गणित 1/१

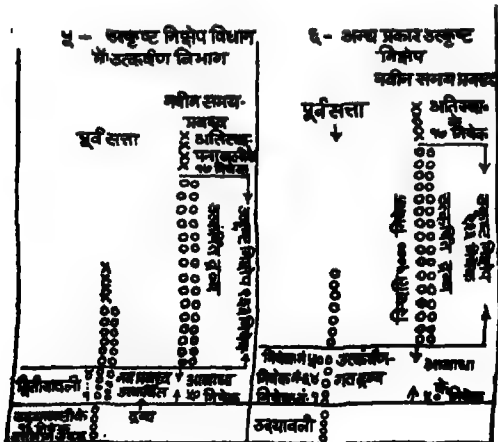
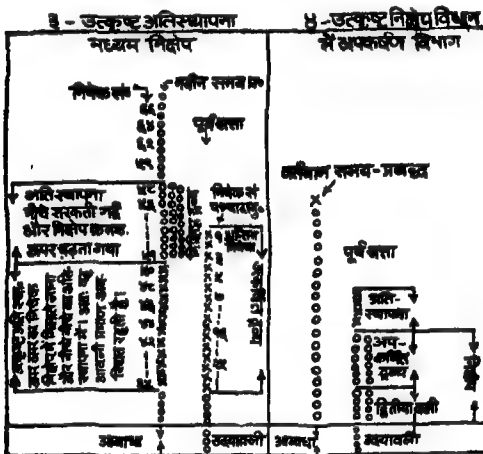
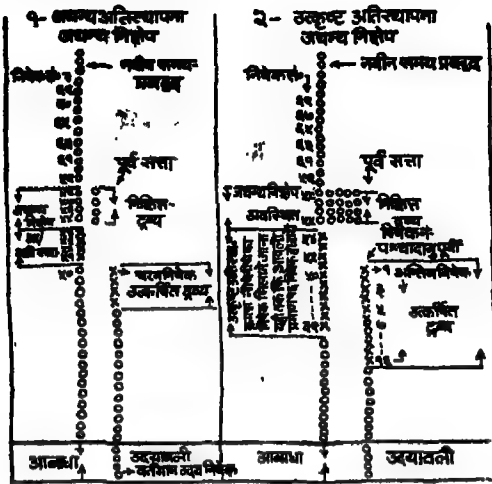
उच्छ्वाशन—स. सि./६/२७/३३६/१३ प्रतिबन्धकहेतुसंनिधाने सति
अनुद्धतुत्ततिता अनाविधाने उच्छ्वादनम्। —रोकनेवाले कारणोंके
रहनेपर प्रकट नहीं करने की वृत्ति होना उच्छ्वादन है।

आभाषणी, तदुक्तं । उबरीदो गिक्लेओ वरं तु बंधिय ठिदि जेह् । १६२। बोलिय बंधावलयि उक्कडिय उदयदो वु गिक्लियि । उवरिसमसमे विदियानलिपदमुक्कडे जेदो । १६३। तक्कालवज्जमाणे बगरिदुदीए अदिस्थियावाहं । समयजुदावलयिआहुणो उक्कसठिदि-बंधो । १६४।—मूल भाषाकार कृत विस्तार—अव्याघात विषे स्थितिका उत्कर्षण होतै विधान कहिए है । पूर्वे जे सत्ता रूप निषेक थे तिन-विषे जो अन्तका निषेक था ताका द्रव्यको उत्कर्षण करनेका समय विषे बन्ध्या जो समयप्रबद्ध, तीहि विषे जो पूर्व सत्ताका अन्तनिषेक जिस समय उदय आवने योग्य है तिसविषे उदय आवनेयोग्य बन्ध्या समयप्रबद्धका निषेक, तिस निषेकके उपरिवर्तो आवलीका असं-ख्यात भागमात्र निषेकको अतिस्थापना रूप राखि तिनिके उपरि-वर्तो जे तितने हो आवलीके असंख्यातभागमात्र निषेक तिन विषे तिस सत्ताका अन्त निषेकका द्रव्यको निक्षेपण करिए है । यह उत्कर्षण विषे जघन्य अतिस्थापना और जघन्य निक्षेप जानना । संदष्टि—कल्पना करो कि पूर्व सत्ताका अन्तिम निषेक जिस समय उदय होगा उस समयमें वर्तमान समयप्रबद्धका ५०वाँ निषेक उदय होना है । तहाँ तिस ५०वेंसे ऊपर ११ आदि आ./असं. निषेक अर्थात् १६/४-४ निषेक अर्थात् ११-४४ निषेकको अतिस्थापना रूप रख-कर तिनके ऊपरवाले आवलीके असंख्यातभागमात्र (४४-५८) निषेकों-में निक्षेपण करता है । तहाँ ५१-५४ तो आ./असं. मात्र निषेक अति-स्थापना रूप है और (५४-५८) आ./असं. मात्र निषेक ही निक्षेप रूप हैं । यह जघन्य अतिस्थापना व जघन्य निक्षेप है ।—दे० आगे यंत्र । तिस पूर्व सत्त्वके अन्त निषेकते लगाय ते नीचेके (सत्ताके उपात्तादि) निषेक तिनिका (पूर्वोक्त ही विधानके अनुसार) उत्कर्षण होतै, निक्षेप तो पूर्वोक्त प्रमाण ही रहै अर अतिस्थापना क्रमते एक-एक समय बंधता होइ सो यावत् आवली मात्र उत्कृष्ट अति-स्थापना होइ तावत् यह क्रम जानना । (यहाँ अतिस्थापना तो १६-५४ और निक्षेप ५४-५८ हो जाती है । यथा—संदष्टि—अंक संदष्टि करि सत्ताके अन्त निषेकको उपात्त निषेक जिस समय विषे उदय होगा तिस समय हल बन्ध्या समयप्रबद्धका ४६वाँ निषेक उदय होगा । सो तिस उपान्त निषेकका द्रव्य उत्कर्षण करि ताको ५०वाँ आदि (५०-५४) पाँच निषेकनिको अतिस्थापना रूप राखि ऊपर ५५वाँ आदि (५५-५८) चार निषेकनिविषे निक्षेपण करिए । बहुरि ऐसे ही उपात्त निषेकते निचले निषेकनिका द्रव्य उत्कर्षण करते, बन्ध्या समयप्रबद्धका क्रमते ४६वाँ, ४८वाँ आदितै लगाइ छः, सात, आठ आदि एक एक बंधते निषेक अतिस्थापना रूप राखि ५५वाँ आदि (पूर्वोक्त ही ५५-५८) निषेकनिविषे निक्षेपण करिए है । तहाँ हाल बन्ध्या समय प्रबद्धका ३८वाँ निषेक जिस समयविषे उदय होगा तिस समय विषे उदय आवने योग्य जो पूर्व सत्ताका निषेक सत्ताका द्रव्यको उत्कर्षण करतै हालबन्ध्या समयप्रबद्धका ३६वाँ आदि १६ निषेकनिको (अर्थात् आवली प्रमाण निषेकनिको) अतिस्थापना-रूप राखे है । सो यह उत्कृष्ट अतिस्थापना है । इहाँ पर्यन्त (पूर्वोक्त ही) ५५ आदि (५५-५८) चार निषेकनिविषे निक्षेपण जानना । बहुरि आवलीमात्र अतिस्थापना भये पीछे, ताके नीचे-नीचेके निषेकनिका उत्कर्षण करते अतिस्थापना तो आवलीमात्र ही रहै अर निक्षेप क्रमते एक-एक निषेककरि बंधता हो है । अक संदष्टि करि जैसे हाल बन्ध्या समयप्रबद्धका ३०वाँ निषेक जिस समय उदय होगा तिस समय विषे उदय आवने योग्य सत्ताके निषेकको उत्कर्षण होतै (पक्षादानुपूर्वसे) ३८वाँ आदि १६ निषेक (३८-५३) अतिस्थापना रूप हो है, ५४वाँ आदि पाँच निषेक (५४-५८) निक्षेप रूप हो है । बहुरि ताके नीचेके निषेकका उत्कर्षण होतै ३०वाँ आदि (३०-५२) १६ निषेक अतिस्थापना रूप हो है । ५३वाँ आदि (५३-५८) छः निषेक निक्षेप रूप हो है । ऐसे अतिस्थापना तो तितना ही अर निक्षेप क्रमते बंधता जानना । उत्कृष्ट निक्षेप कहाँ होइ सो कहिए

है । कोई जीव पहिले उत्कृष्ट स्थिति बान्ध पीछे ताकी आभाषा विषे एक आवली गमाइ ताके अनन्तर तिस समयप्रबद्धका जो अन्त-का निषेक था ताका अपकर्षण किया । तहाँ ताके द्रव्यको (सत्ता-के) अन्तके एक समयाधिक आवलीमात्र निषेकनिविषे तो न दीया, अवशेष वर्तमान समय विषे उदय योग्य निषेक तै लगाइ सर्व निषेक-कनि विषे दीया । ऐसे पहिले अपकर्षण कीया करो । बहुरि ताके उपरिवर्तो अनन्तर समय विषे, पूर्वे अपकर्षण किया करतै जो द्रव्य उदयावली (द्वितीयावली) का प्रथम निषेक विषे दीया था ताका उत्कर्षण किया । तब ताके द्रव्यको तिस उत्कर्षण करनेका समय विषे बन्ध्या जो उत्कृष्ट स्थिति लिये समयप्रबद्ध, ताके आभाषा-को उल्लेख्य पाइये है जे प्रथमादि निषेक, तिनविषे, अन्तके समय अधिक आवलीमात्र निषेक छोड़ि अन्य सर्व निषेकनि विषे निक्षेपण करिए है । इहाँ एक समय अधिक आवली करि युक्त जो आभाषा काल तीहि प्रमाण तो अतिस्थापना जानना । काहेतै सो कहिए है—जिस द्वितीयावलीका प्रथम निषेकका उत्कर्षण किया सो तो वर्तमान समयतै लगाइ एक-एक समय अधिक आवलीकाल भए उदय आवने योग्य है । अर जिन निषेकनिविषे निक्षेपण किया है, तै वर्तमान समयतै लगाइ बन्धी स्थितिका आभाषाकाल भये उदय आवने योग्य है । सो इनि दोऊनिके बीच एक समय—अधिक आवलीकरि हीन आभाषाकाल मात्र अन्तराल भया द्वितीयावलीके प्रथम निषेकका द्रव्यको, नीचमें इतने निषेक उल्लंघन उपरिके निषेकनि विषे दीया सोइ इहाँ अतिस्थापनाका प्रमाण जानना । बहुरि इहाँ एक समय अधिक आवली करि युक्त जो आभाषा काल तीहि करि हीन जो उत्कृष्ट कर्म स्थिति तीहि प्रमाण उत्कृष्ट निक्षेप जानना । काहेतै सो कहिए है—

एक समय—अधिक आवली मात्र तो अन्तके निषेकनिविषे न दीया अर आभाषाकाल विषे निषेक रचना ही नहीं, तातै उत्कृष्ट स्थितिविषे इतना घटाया । इहाँ इतना जानना—अपकर्षण द्रव्यका नीचले निषेकनिविषे निक्षेपण किया ताका जो उत्कर्षण होइ तो जेतो बाकी शक्तिस्थिति होइ तहाँ पर्यन्त ही उत्कर्षण होइ, उपरि न होइ । शक्तिस्थिति कहाँ सो कहिये है—विश्रुति समय प्रबद्धका जो अन्तका निषेक ताको तो सर्व ही स्थिति व्यक्तस्थिति है, बहुरि ताके नीचे नीचेके निषेकनिके क्रमते एक समय घाटि, दोय समय घाटि, आदि स्थिति व्यक्तस्थिति है । बहुरि प्रथमादि निषेकनिके सर्व ही स्थिति शक्तिस्थिति है । सो उत्कर्षण कीया द्रव्यको, जेतो शक्तिस्थिति होइ तहाँ पर्यन्त ही दीजिये है । बहुरि पूर्वे निक्षेप अति-स्थापना कहाँ ताका अंक संदष्टिकरि स्वरूप दर्शाइये है—संदष्टि—जैसे पूर्व समयप्रबद्ध हलार समयकी स्थिति लिये बन्ध्या । तामें सोलह समय व्यतीत भये अन्त निषेकका द्रव्यको अपकर्षणकरि आभाषाके उपरि तिस स्थितिके निषेक थे, तिनविषे १७ निषेक (समय अधिक आवली) को छोड़ि अन्य सर्व निषेकनिविषे द्रव्य दीया । बहुरि ताके अनन्तर समय विषे जो तिस अन्त निषेकका द्रव्य, जो उत्कर्षण करनेका समय तै लगाय १७ समय विषे उदय आवने योग्य ऐसा द्वितीयावलीका प्रथम निषेक तिसविषे दीया था ताका उत्कर्षण किया, तब तीहि समय विषे १००० समय प्रबद्ध प्रमाण स्थितिवन्ध भया । ताकी १० समय प्रमाण दो आभाषा है और ६५० निषेक है । तिन निषेकनि विषे अन्तके १७ निषेक छोड़ अन्य सर्व निषेकनि विषे तिस उत्कर्षण कीया द्रव्यको निक्षेपण करिए है । ऐसे, इहाँ वर्तमान समय तै लगाय जाका उत्कर्षण किया सो तो सतरहवें (१७वें) समय विषे उदय आवने योग्य था, जिस बन्ध्या समय-प्रबद्धका प्रथम निषेकनिविषे दीया, सो ५१वाँ समय विषे उदय आवने योग्य भया । सो इनिके बीच अन्तराल ३३ समय भया । सोई अति-स्थापना जानना । बहुरि १००० समयकी स्थितिविषे ५० समय आभाषाके और १७ निषेक अन्तके घटाव अवशेष ६३३ निषेकनिविषे

द्रव्य दीया सो यह उत्कृष्ट निक्षेप जानना ।—(इसी बातको नीचे यन्त्रों-द्वारा स्पष्ट किया गया है) —



२. वृष्टि नं० २

ख. सा. भाषा/६५-६७ अथवा कोई आचार्यनिके मतकर निक्षेपनिषेध ऐसे निरूपण है—उत्कृष्ट स्थिति बन्ध बान्धा था, ताकी बन्धावली-

को गमाय पीछे ताका प्रथम निषेकका उत्कर्षणकरि ताके द्रव्यको तिस उत्कर्षण करनेके समयविषे बान्ध्या जो उत्कृष्ट स्थिति लिये समय प्रबद्ध ताका द्वितीय निषेकका आदि देकरि अन्त विषे अति-स्थापनावली मात्र निषेक छोड़ि सर्व निषेकनिषेध निक्षेपण किया तहाँ एक समय अर एक आवली अर बन्धी स्थितिका आबाधाकाल इनिकरि हीन उत्कृष्ट स्थिति प्रमाण उत्कृष्ट निक्षेप हो है। इहाँ बन्धी जो उत्कृष्ट अस्थिति ताविषे आबाधाकालविषे ली निषेक रचना नाहीं, अर प्रथम निषेकविषे द्रव्य दीया नाहीं, अर अन्तविषे अतिस्थापनावली विषे द्रव्य न दीया, तातै पूर्वोक्त प्रमाण उत्कृष्ट निक्षेप जानना। इहाँ पूर्वोक्त प्रकार अंक संदृष्टिकरि कथन जानना ।६६। उत्कृष्ट स्थिति लीए जो उत्कर्षण करनेके समय विषय बन्ध्या समयप्रबद्ध ताकी आबाधाकालका जो अग्र कहिए अन्त समय तोहि सेती लगाय एक समय अधिक आवलीमात्र समय पहिले उदय आवने योग्य ऐसा जो पूर्व सत्ताका निषेक ताका उत्कर्षण करतै आवली-मात्र जघन्य अतिस्थापना हो है, जातै तिस द्रव्यको आबाधा विषे जो एक आवलीमात्र काल रखा, ताको उत्कर्षण करि तिस बन्ध्या समयप्रबद्धके प्रथमादि निषेकनिषेध, अन्तविषे अतिस्थापनावली छोड़ि निक्षेपण करिए है।

अंक संदृष्टिकरि—जैसे १००० समयकी स्थिति लीए समय प्रबद्ध बान्ध्या ताका ५० समय आबाधाकाल ताके अन्त समयतै लगाइ १७ समय पहिले उदय आवने योग्य ऐसा वर्तमान समयतै ३४ वां समय विषे उदय आवने योग्य पूर्व सत्ताका निषेक ताका उत्कर्षण करि तरकाल बन्ध्या समय प्रबद्धका आबाधा काल व्यतीत भये पीछे प्रथमादि समय विषे उदय आवने योग्य १५० निषेक तिनिषेध अन्तके १७ निषेक छोड़ि प्रथमादि ६३३ निषेक विषे निक्षेपण करिए है। इहाँ उत्कर्षण कीया निषेकनिके और दीये गये प्रथमादि निषेकनिके बीच अन्तराल १६ समयका भया; सोई जघन्य अति-स्थापना जानना ।६६। तहाँतै उत्तर तिसतै पहिले उदय आवने योग्य ऐसा अन्य कोई सत्तास्वरूप समय प्रबद्ध सम्बन्धी द्वितीया-वलीका प्रथम निषेक जो वर्तमान समयतै आवलीकाल भए पीछे उदय आवने योग्य है, ताका उत्कर्षण होतै, नीचे एक समय अधिक आवलीकरि हीन आबाधा काल प्रमाण उत्कृष्ट अतिस्थापना हो है। समय-अधिक आवलीकरि हीन जो आबाधा ताको उत्कर्षण ऊपरिके जे निषेक तिनिषेध अन्तके अतिस्थापनावली मात्र निषेक छोड़ि अन्य निषेकनिषेध तिस द्रव्यको दीजिए है। इहाँ पूर्वोक्त प्रकार अंक संदृष्टि आधिकरि कथन जानि लेना।

उत्कर्ष समा—न्याय सू/५-१/४ साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पा-नुभयसाध्यत्वाच्चेत्कर्षसमा ।४।

न्या. सू./भाष्य/ ५-१/४ दृष्टान्तधर्म साध्ये समाकृज् उत्कर्षसमः । यदि क्रियाहेतुगुणयोगाणोद्भवत् क्रियावानात्मा लोष्टवदेव स्पर्श-वानपि प्राप्नोति । अथ न स्पर्शवात् लोष्टवत् क्रियावानपि न प्राप्नोति विपर्यये वा विरोधो वस्तव्य इति । —दृष्टान्तधर्मको साम्यके साथ मिलानेवालेको 'उत्कर्षसमा' कहते हैं। जैसे—आत्मा यदि डेलके समान क्रियावान है तो डेलके समान ही स्पर्शवात् भी हो जाओ। अब बादी यदि आत्माको डेलके समान स्पर्शवात् नहीं मानना चाहेगा तब तो वह आत्मा उसी प्रकार क्रियावात् भी नहीं हो सकेगा । (श्लो. वा. ४/न्या ३४०/४७४-४७५/१)

उत्कर्ष—(म. पु./प्र ४६/पं० पञ्जालाल) उड़ीसादेश ।

उत्कीरण काल—२० काल/१ ।

उत्कर्षिका—(ध. १/प्र. १२/H.L. Jane) भोमरथ और कृष्णमेख (कृष्णा) नदीके बीचका प्रदेश जो अब बेलगाँव व धारवाड़ कह-लाता है ।

उत्तमवर्ग—भरतसेत्रमें विन्ध्याचल पर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

उत्तमार्थ काल—दे० काल/१।

उत्तर—१. चय अर्थात् Common difference (विशेष दे० गणित II/५); २. दक्षिण वृत्तनर द्वीपका रक्षक देव—दे० व्यंत्तर/४।

उत्तर कुमार—(पा. पु./सर्ग/ श्लो.) राजा विराटका पुत्र था (१५/४२) इसके पिताके कौरवों द्वारा बौध लिये जानेपर अर्जुनने इसका सारथी बनकर कौरवोंसे युद्ध किया (१८/६१) फिर कृष्ण अरासन्ध युद्धमें राजा शल्य द्वारा मारा गया (१६/१८३)।

उत्तरकुल—१. विदेह क्षेत्रमें स्थित उत्तम भोगधूमि है। इसके उत्तरमें नील पर्वत, दक्षिणमें सुमेरु, पूर्वमें माण्यवान गजदन्त और पश्चिममें गन्धमादन गजदन्ता पर्वत स्थित है—दे० श्लोक/३। २. उत्तरकुल सम्बन्धी कुछ विशेषताएँ—दे० धूमि/१।

(ज.प./प्र.१४०/A, N. Up. & H.L. Jain) दूसरी सदीके प्रसिद्ध इतिहासज्ञ 'टालमी' के अनुसार 'उत्तर कुल' पामीर देशमें अवस्थित है। ऐतरेय ब्राह्मणके अनुसार यह हिमवानके परे है। इण्डियन ऐंटी-क्वेरी १६१६ पु. ६५ के अनुसार यह शकों और हूणोंके सोमान्त धियानसान पर्वतके तले था। वायुपुराण/४५-५८ के अनुसार "उन-राणां कुरूणां तु पार्ष्णे ज्ञेयं तु दक्षिणे। समुद्रसुर्मिमालाब्धं नावा-स्वरविभूषितम्।" इस श्लोकके अनुसार उत्तरकुल पश्चिम तुर्किस्तान ठहरता है, क्योंकि, उसका समुद्र 'अरलसागर' जो प्राचीनकालमें कैस्पियनसे मिला हुआ था, वस्तुतः प्रकृत प्रवेशके चाहिने पार्ष्णमें पड़ता है। श्री राय कृष्णदासके अनुसार यह देश धियासानके अंचलमें बसा हुआ है।

उत्तरकुल कूट—गन्धमादन पर्वतपर स्थित एक कूट। माण्यवान गजदन्तपर स्थित एक कूट व उसका स्वामी देव—दे० श्लोक/७।

उत्तरकुलग्रह—उत्तरकुलमें स्थित १० ग्रहोंमेंसे दोका नाम उत्तर-कुल है—दे० लोक/७।

उत्तरगुण—म. आ./वि./११६/२७७/८ प्रगृहीतसंयमस्य सामायिका-दिकं अनशानादिकं च वर्तते इति उत्तरगुणत्वं सामायिकादेस्त-पसरच।—जिसने संयम धारण किया है, उसको सामायिकादिक, और अनशानादिक भी रहते हैं। अतः सामायिकादिकोंको और तपको उत्तरगुणपना है।

* साधु व आचकके उत्तर गुण—दे० साधु/२ तथा श्रावक/५।

उत्तरचरहेतु—दे० हेतु।

उत्तरधूलिका—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

उत्तरदिशा—उत्तर दिशाकी प्रधानता—दे० दिशा।

उत्तरधन—चयधन—दे० गणित II/५।

उत्तरपुराण—१. आचार्य जिनसेन (ई० ८००-८४८) के 'महा-पुराण'को पूर्विके अर्थ उनके शिष्य आचार्य गुणभद्र (ई० ८०३-८६४) ने इसे लिखा था। इसमें भगवान् ऋषभदेवके अतिरिक्त षोड २३ तीर्थंकरोंका वर्णन है। वास्तवमें आचार्य गुणभद्र भी स्वयं इसे पुरा

न कर पाये थे। अतः इस ग्रन्थका अन्तिम भाग उनके भी शिष्य लोकचन्द्रने ई० ८६७ में पूरा किया था। इस ग्रन्थमें २६ पर्व हैं तथा ८००० श्लोक प्रमाण है। २. आचार्य सकलकीर्ति (ई० १४१३-१४७३) द्वारा रचित दूसरा उत्तर पुराण है।

उत्तरप्रतिपत्ति—च. ५/१.६.३७/३२/६ उत्तरमधुजकुर्व आहरिय-परंपराएणागदमिदि एयडो।—उत्तर, अनुष्ठु और आचार्य परम्परासे अनागत ये तीनों एकार्थवाची हैं।

च. १/प्र. ५७/(H. L. Jain) आगममें आचार्य परम्परागत उपदेशोंसे बाहरकी जिन भूतियोंका उल्लेख मिलता है वह अनुष्ठु होनेके कारणसे उत्तर प्रतिपत्ति कही गयी है। धबलाकार श्री बीरसेन स्वामी इसको प्रधानता नहीं देते थे। (च. ३/प्र. १५/H. L. Jain)

उत्तरमीमांसा—दे० 'दर्शन'।

उत्तराध्ययन—द्वादशांग श्रुतज्ञानका ८वाँ अंगबाह्य—दे० श्रुत-ज्ञान/III।

उत्तराफाल्गुनी नक्षत्र—दे० नक्षत्र।

उत्तराभाद्रपद नक्षत्र—दे० नक्षत्र।

उत्तराषाढ़ नक्षत्र—दे० नक्षत्र।

उत्तरित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

उत्तरोत्तर—(च. ५/प्र. २७) गणित प्रकरणमें successive.

उत्पत्ति—जीवोंकी उत्पत्ति—दे० जन्म।

उत्पन्नस्थानसत्त्व—दे० सत्त्व/१।

उत्पल—पद्म हृदमें स्थित एक कूट—दे० लोक/७।

उत्पला—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदि तीन वनोंमें स्थित बापियाँ—दे० लोक/७।

उत्पलोज्ज्वला—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि तीनों वनोंमें स्थित बापियाँ—दे० लोक/७।

उत्पात—एक ग्रह—दे० ग्रह।

उत्पातिनी—एक औषधी विद्या—दे० विद्या।

उत्पाद—१. आहारका एक दोष—दे० आहार II/४; २. वस्त्रिकाका एक दोष—दे० वस्त्रिका।

उत्पादनोच्छेद—दे० व्युच्छिन्न।

उत्पादपूर्व—श्रुतज्ञानका प्रथम पूर्व—दे० श्रुतज्ञान II, ३.

उत्पादलब्धिस्थान—दे० लब्धि/५।

उत्पादव्ययप्रोच्य—सय यद्यपि त्रिकाल मिरय है, परन्तु उसमें बराबर परिणमन होते रहनेके कारण उसमें नित्य ही किसी एक अवस्थाका उत्पाद तथा किसी पूर्ववाली अन्य अवस्थाका वय्य होता रहता है। इसलिए पदार्थ नित्य होते हुए भी कथंचित अनित्य है और अनित्य होते हुए भी कथंचित नित्य है। वस्तुमें ही नहीं उसके प्रत्येक गुणमें भी यह स्वाभाविक व्यवस्था निराबाध सिद्ध है।

१	भेद व लक्षण
१	उत्पाद सामान्यका लक्षण ।
२	उत्पादके भेद ।
३	स्वनिमित्तक उत्पाद ।
४	परप्रत्यय उत्पाद ।
५	सदुत्पाद ।
६	असदुत्पाद ।
७	व्ययका लक्षण ।
८	धौव्यका लक्षण ।
२	उत्पादादिक तीनोंका समन्वय
*	द्रव्य अपने परिणामनमें स्वतन्त्र है । —दे० कारण II/१
१	उत्पादादिक तीनोंसे युक्त ही वस्तु सत् है ।
२	तीनों एक सत्के ही अंश हैं ।
३	वस्तु सर्वथा नित्य या सर्वथा अनित्य नहीं है ।
४	कथंचित् नित्यता व अनित्यता तथा समन्वय ।
*	वस्तु जिस अपेक्षासे नित्य है उसी अपेक्षासे अनित्य नहीं है । —दे० अनेकान्त/५
५	उत्पादादिकमें परस्पर भेद व अभेदका समन्वय ।
६	उत्पादादिकमें समय भेद नहीं है ।
७	उत्पादादिकमें समयके भेदाभेद विषयक समन्वय ।
३	द्रव्य गुण पर्याय तीनों त्रिकलणात्मक हैं
१	सम्पूर्ण द्रव्य परिणामन करता है द्रव्यारा नहीं ।
२	द्रव्य जिस समय जैसा परिणामन करता है, उस समय वैसा ही होता है ।
३	उत्पाद व्यय द्रव्यारामें नहीं पर्यायारामें है ।
४	उत्पाद व्ययकी द्रव्यका अंश कहनेका कारण ।
५	पर्याय भी कथंचित् भ्रम है ।
६	द्रव्य गुण पर्याय तीनों सत् हैं ।
७	पर्याय सर्वथा सत् नहीं ।
८	लोकाकाशमें भी तीनों पाये जाते हैं ।
९	धर्मादि द्रव्योंमें परिणामन है पर परित्यन्द नहीं ।
१०	युक्त आत्माओंमें भी तीनों देखे जा सकते हैं ।

१. भेद व लक्षण

१. उत्पाद सामान्यका लक्षण

स. सि./५/३०/१ चेतनत्वाचेतनस्य वा द्रव्यस्य स्वां जातिमज्जह्य उभय-
निमित्तवशाद् भावात्तरावाशिकत्वाच्चनमुत्पादः मृत्पिण्डस्य घटपर्यायि-
कत् । —चेतन व अचेतन दोनों ही द्रव्य अपनी जातिको कभी नहीं
जोड़ते । फिर भी अन्तरंग और बहिरंग निमित्तके बहासे प्रति समय
जो नवीन अवस्थाकी प्राप्ति होती है उसे उत्पाद कहते हैं । (रा. बा./
५/३०/१५/१२)

प्र. सा./त. प्र./१६ उत्पादः प्रादुर्भावः ।—यथा स्वसूत्रीयमुपात्तमस्मिन्ना-
वस्थं प्रक्षालितममलावस्थयोत्पद्यमानं तेनोत्पादेन लक्ष्यते । न च तेन
स्वरूपभेदमुपव्रजति, स्वरूपत एव तथावधित्वमवलम्बते । तथा
द्रव्यमपि समुपात्तप्राक्तनावस्थं समुचितबहिरङ्गसाधनसंनिधिसम्भावे
निवृत्तबहुतरावस्थानं स्वरूपकर्तृकरणसामर्थ्यस्वभावेनान्तरङ्गसाधन-
सामुपात्तेनानुग्रहीतमुत्तरावस्थयोत्पद्यमानं तेनोत्पादेन लक्ष्यते ।—जैसे
मलिन अवस्थाकी प्राप्त बरत, बौनेपर निर्मल अवस्थासे उत्पन्न होता
हुआ उस उत्पादसे लक्षित होता है, किन्तु उसका उस उत्पादके साथ
स्वरूप भेद नहीं है, स्वरूपसे ही वैसा है, उसी प्रकार जिसने पूर्व
अवस्था प्राप्त की है ऐसा द्रव्य भी, जो कि उचित बहिरंग साधनोंके
सन्निकटके सन्नाहमें अनेक प्रकारकी बहुत-सी अवस्थाएँ करता है
बह—अन्तरंगसाधनभूत स्वरूपकर्ता और स्वरूपकरणके सामर्थ्यरूप
स्वभावसे अनुग्रहीत होनेपर, उत्तर अवस्थासे उत्पन्न होता हुआ, वह
उत्पादसे लक्षित होता है ।

पं. घ./पू./२०१ तन्त्रोत्पादोऽवस्था प्रत्यग्रं परिणतस्य तस्य सतः । सद्-
सन्नाहनिबद्धं तत्तन्नाहत्वज्ञयादेशात् । —सद्-तन्नाह और अतन्नाह-
को विषय करनेवाले नयी अपेक्षासे सन्नाह तथा असन्नाहसे युक्त है ।
इसलिए उत्पादादिकमें नवीनरूपसे परिणत उस सत्की अवस्थाका
नाम उत्पाद है । (और भी—दे० परिणाम)

२. उत्पादके भेद

स. सि./५/७/२७३/५ द्विविध उत्पादः स्वनिमित्तः परप्रत्ययश्च । —उत्पाद
दो प्रकारका है—स्वनिमित्तक उत्पाद और परप्रत्यय उत्पाद । (रा.
बा./५/७/३/४४६/१४)

प्र. सा./पू./१९१ एवंविधं सहाये दव्यं दव्यव्यपजयत्येहि । सदसम्भा-
वनिबद्धं प्रादुर्भाव सदा लभति । —ऐसा (पूर्वोक्त) द्रव्य स्वभावमें
द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नयीके द्वारा सन्नाहसम्बद्ध और
असन्नाहसम्बद्ध उत्पादको सदा प्राप्त करता है । (पं. घ./पू./२०१)

३. स्वनिमित्तक उत्पाद

स. सि./५/७/२७३/५ स्वनिमित्तस्तावदन्तानामगुरुलघुगुणानामागम-
प्राप्ताद्व्यादभ्युपगम्यमानानां षट्स्थानपतितया वृद्धया हास्या च
प्रवर्तमानानां स्वभावादेतेषामुत्पादो व्ययश्च । —स्वनिमित्तक
उत्पाद यथा—प्रत्येक द्रव्यमें आगम प्रमाणसे अन्तर अगुरुलघुगुण
स्वीकार किये गये हैं । जिनका अहं स्थान पतित हासि और वृद्धिके
द्वारा वर्तन होता रहता है । अतः इनका उत्पाद और व्यय स्वभावसे
होता है । (रा. बा./५/७/३/४४६/१४)

४. परनिमित्तक उत्पाद

स. सि./५/७/२७३/७ परप्रत्ययोऽपि अस्वादिगतिस्थिरयवगाहनहेतुत्वा-
त्क्षणे क्षणे तेषां भेदात्तद्वेतुत्वमपि भिन्नमिति परप्रत्ययापेक्ष उत्पादो
विनाशश्च व्यवह्रियते । —परप्रत्यय भी उत्पाद और व्यय होता है ।
यथा—ये धर्मादिक द्रव्य क्रमसे अस्वादिकी गति, स्थिति और अव-
गाहनमें कारण हैं । चूँकि इन गति आदिकमें क्षण-क्षणमें अन्तर पड़ता
है, इसलिए इनके कारण भी भिन्न-भिन्न होने चाहिए । इस प्रकार
धर्मादिक द्रव्योंमें परप्रत्ययकी अपेक्षा उत्पाद और व्ययका व्यवहार
किया जाता है । (रा. बा./५/७/३/४४६/१६)

५. सदुत्पाद

प्र. सा./त. प्र./११२ द्रव्यस्य पर्यायभूताया व्यतिरेकव्यक्तेः प्रादुर्भावः
तस्मिन्नपि द्रव्यत्वभूताया अन्वयशक्तेरव्ययवनात् द्रव्यमन्यथैव ।
ततोऽन्यत्वेन निश्चीयते द्रव्यस्य सदुत्पादः । —द्रव्यके जो पर्यायभूत
व्यतिरेकव्यक्तिका उत्पाद होता है उसमें भी द्रव्यत्वभूत अन्वयशक्ति-

का अच्युतत्व होनेसे द्रव्य अनन्य ही है। इसलिए अनन्यत्वके द्वारा द्रव्यका सदुत्पाद निश्चित होता है। (पं. घ./पू./२०१)

१. असदुत्पाद

प्र. सा./त. प्र./११३ पर्याया हि पर्यायभूताया आत्मव्यतिरेकव्यक्तेः काल एव सत्त्वात्ततोऽन्यकालेषु भवन्त्यसन्त एव। यश्च पर्यायाणां द्रव्यत्वभूतयान्वयशक्त्यानुस्यूतः क्रमानुपाती स्वकाले प्रादुर्भावः तस्मिन्पर्यायभूताया आत्मव्यतिरेकव्यक्तेः पूर्वमसत्त्वत्पर्याया अन्य एव। ततः पर्यायानामन्यत्वेन निश्चीयते...द्रव्यस्यासदुत्पादः। —पर्याये पर्यायभूत स्वव्यतिरेकव्यक्तिके कालमें ही सत् होनेसे उससे अन्य कालमें असत् ही हैं। और पर्यायोंका द्रव्यत्वभूत अन्वयशक्ति के साथ गुँथा हुआ जो क्रमानुपाती स्वकालमें उत्पाद होता है, उसमें पर्यायभूत स्वव्यतिरेकव्यक्तिका पहले असत्त्व होनेसे पर्यायें अन्य हैं। इसलिए पर्यायोंकी अन्यताके द्वारा द्रव्यका असदुत्पाद निश्चित होता है।

३. व्ययका कक्षण

स. सि./४/३००/५ पूर्वभावविगमनं व्ययः। यथा घटोत्पन्नौ पिण्डाकृति-व्ययः। —पूर्व अवस्थाके व्यागको व्यय कहते हैं। जैसे घटकी उत्पत्ति होनेपर पिण्डरूप आकारका व्याग हो जाता है। (रा. वा./४/३०२/४६४/१)

प्र. सा./त. प्र./६५ व्ययः प्रचयवर्गः। —व्यय प्रच्युति है। (अर्थात् पूर्व अवस्थाका नष्ट होना)

८. ध्रौव्यका कक्षण

स. सि./४/३००/७ अनादिपारिणामिकस्वभावेन व्ययोदयाभावाद् भ्रुवति स्थिरीभवतीति भ्रुवः। भ्रुवस्य भावः कर्म वा ध्रौव्यम्। यथा मृत्पिण्डघटावस्थासु मृदाद्यन्वयः। —जो अनादिकालीन पारिणामिक स्वभाव है उसका व्यय और उदय नहीं होता किन्तु वह 'भ्रुवति' अर्थात् स्थिर रहता है। इसलिए उसे भ्रुव कहते हैं। तथा इस भ्रुवका भाव या कर्म ध्रौव्य कहलाता है। जैसे मिट्टीके पिण्ड और घटादि अवस्थाओंमें मिट्टीका अन्वय बना रहता है। (रा. वा./४/३०३/४६४/३)

प्र. सा./त. प्र./६५ ध्रौव्यमवस्थितिः। —ध्रौव्य अवस्थिति है।

पं. घ./पू./२०४ तज्ज्ञातव्यमिति वा ध्रौव्यं तत्रापि सम्पद्यमर्थः। यः पूर्वपरिणामो भवति स पश्चात् स एव परिणामः। —तज्ज्ञावसे वस्तुका नाश न होना, यह जो ध्रौव्यका लक्षण बताया गया है, उसका भी ठीक अर्थ यह है कि जो जो परिणाम (स्वभाव) पहिले था वह वह परिणाम ही पीछे होता रहता है।

२. उत्पादादिक तीनोंका समन्वय

१. उरगादादिक तीनोंसे युक्त ही वस्तु सत् है

त. सू./४/३० उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत् १३०। —जो उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य इन तीनोंसे युक्त है वह सत् है। (पं. का./पू./१०) (स. सा./आ./२) (प्र. सा./त. प्र./६६) (का. अ./पू./२३७)

पं. घ./पू./८६ वस्तुस्ति स्वतः सिद्धं यथा तथा तत्स्वतश्च परिणामो। तस्मादुत्पादस्थितभ्रूगम्यं तत् सवेतदिह नियमात्। —जैसे वस्तु स्वतः सिद्ध है वैसे ही वह स्वतः परिणामनशोल भी है, इसलिए यहाँपर यह सत् नियमसे उत्पाद व्यय और ध्रौव्य स्वरूप है। (पं. घ./पू./८६)

२. तीनों एक सत्के ही अंश हैं

प्र. सा./त. प्र./१०१ पर्यायास्तुत्पादव्ययध्रौव्यैरालम्ब्यन्ते उत्पादव्यय-ध्रौव्याणामंशधर्मत्वाद् बीजादुत्पादपक्षत्...द्रव्यस्योच्छिद्यमानोत्पद्यमानावतिष्ठमानभानलक्षणः। अयोऽशा... प्रतिभाति। —पर्यायें उत्पाद-व्ययध्रौव्यके द्वारा अलम्बित हैं, क्योंकि, उत्पाद-व्यय-ध्रौव्य अंशोंके धर्म हैं—बीज, अंकुर व वृक्षत्वकी भाँति। द्रव्यके नष्ट होता हुआ भाव, उत्पन्न होता हुआ भाव और अवस्थित रहनेवाला भाव, ये तीनों अंश भासित होते हैं।

पं. घ./पू./२०३-२२८ ध्रौव्यं सतः कथंचिद् पर्यायाधिष्ठं केवलं न सतः। उत्पादव्ययवदिव तत्त्वैकांशं न सर्वदेशं स्यात् १२०१। तत्रानित्य-निदानं ध्वंसोत्पादद्वयं सतस्तस्य। नित्यनिदानं भ्रुवमिति सप्तत्रय-मप्यंशभेदः स्यात् १२०६। ननु चोत्पादध्वंसौ ब्रह्मव्यतिरेकमौ भवेतां हि। ध्रौव्यं त्रिकालविषयं तत्कथमंशात्मकं भवेदिति चेत् १२२५। न पुनः सतो हि सर्गः केनचिदंशोकाभागाभागेन। संशयो वा ध्रौव्यं वृक्षे फलपुष्पावयवस्य स्यात् १२२५। —पर्यायाधिकनयसे 'ध्रौव्य' भी कथंचित् सत्का होता है, केवल सत्का नहीं। इसलिए उत्पादव्ययकी तरह यह ध्रौव्य भी सत्का एक अंश है सर्वदेश नहीं है १२०१। उस सत्यकी अनित्यताका मूलकारण व्यय और उत्पाद हैं, तथा नित्यताका मूलकारण ध्रौव्य है। इस प्रकार ये तीनों ही सत्के अंशात्मक भेद हैं १२०६। प्रश्न—नित्यसे उत्पाद और व्यय ये दोनों भले अंशात्मक होंगे, किन्तु त्रिकालगोचर जो ध्रौव्य है, वह कैसे अंशात्मक होगा? १२१८। उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ये तीनों अंश अर्थात्-स्तरोंकी तरह अनेक नहीं हैं १२१६। बल्कि ये तीनों एक सत्के ही अंश हैं १२२५। वृक्षमें फल फूल तथा पत्तोंकी तरह किसी अंशरूप एक भागसे सत्का उत्पाद अथवा व्यय और ध्रौव्य होते हैं, ऐसा भी नहीं है १२२५। वास्तवमें वे उत्पादिक न स्वतन्त्र अंशोंके होते हैं और न केवल अंशोंके। बल्कि अंशोंसे युक्त अंशोंके होते हैं १२२५।

३. वस्तु सर्वथा नित्य या सर्वथा अनित्य नहीं है

स. मंत्तो./२४ न सर्वथा नित्यमुदेत्यपेक्षितं, न च क्रियाकारकमत्र युक्तम्। नैवासतो जन्म सतो न नाशो, दीपस्तम्बः पुद्गलभावतोऽस्ति १२४। —यदि वस्तु सर्वथा नित्य हो तो वह उत्पाद व अस्तको प्राप्त नहीं हो सकती, और न उसमें क्रिया कारककी ही योजना बन सकती है। जो सर्वथा असत् है उसका कभी जन्म नहीं होता और जो सत् है उसका कभी नाश नहीं होता। दीपक भी बुझनेपर सर्वथा नाशको प्राप्त नहीं होता, किन्तु उस समय अन्धकाररूप पुद्गलपर्यायिको धारण किये हुए अपना अस्तित्व रखता है।

आ. मी./३७.४१ नित्यैकान्तपक्षेऽपि विक्रिया नोपपद्यते। प्रागेव कारकाभावः कप्रमाणं कतन्फलम् १३७। क्षणिकैकान्तपक्षेऽपि प्रेत्यभावात्सम्भवः। प्रत्य-भिज्ञानाद्यभावात् कार्यास्मिन् कुतः फलम् १४१। —नित्य एकान्त पक्षमें पूर्व अवस्थाके परित्याग रूप और उत्तर अवस्थाके ग्रहण रूप विक्रिया घटित नहीं होती, अतः कार्योत्पत्तिके पूर्वमें ही कर्ता आदि कारकोंका अभाव रहेगा। और जब कारक ही न रहेंगे तब भला फिर प्रमाण और उसके फलकी सम्भावना कैसे की जा सकती है? अर्थात् उनका भी अभाव ही रहेगा १३७। क्षणिक एकान्त पक्षमें भी प्रेत्यभावात् अर्थात् परलोक, बन्ध, मोक्ष आदि असम्भव हो जायेंगे। और प्रत्यभिज्ञान व स्मरणज्ञान आदिके अभावसे कार्यका प्रारम्भ ही सम्भव न हो सकेगा। तब कार्यके आरम्भ बिना पुण्य पाप व दुःख-दुःख आदि फल काहे से होंगे १४१।

पं. का./त. प्र./८/१६/७ न सर्वथा नित्यतया सर्वथा क्षणिकतया वा विद्यमानमात्रं वस्तु। सर्वथानित्यत्वस्तुनस्तत्त्वतः क्रमभ्रुवां भावा-नामभावात्कुतो विकारवचनम्। सर्वथा क्षणिकस्य च तत्त्वतः प्रत्यभि-

ज्ञानाभावात् कृत एक संतानत्वम् । ततः प्रत्यभिज्ञानहेतुभूतेन केनचित्स्वरूपेण प्रौढ्यमात्रमव्ययमानं काश्चां चित्कमप्रवृत्ताभ्यां स्वरूपाभ्यां प्रतीयमानमुपजायमानं चैककालमेव परमार्थतज्जितवीमवस्थां विभ्रानं वस्तु सर्ववर्णोच्यम् । —विद्यमानमात्र वस्तु न तो सर्वथा नित्यरूप होती है और न सर्वथा क्षणिकरूप होती है । सर्वथा नित्य वस्तुको वास्तवमें क्रममावी भावोंका अभाव होनेसे विकार (परिणाम) कहाँसे होगा ? और सर्वथा क्षणिक वस्तुमें वास्तवमें प्रत्यभिज्ञानका अभाव होनेसे एक प्रवाहपना कहाँसे रहेगा ? इसलिए प्रत्यभिज्ञानके हेतुभूत किसी स्वरूपमें प्रवृत्त रहती हुई और किन्हीं दो क्रमवर्ती स्वरूपोंसे नष्ट होती हुई तथा उत्पन्न होती हुई—इस प्रकार परमार्थतः एक ही कालमें त्रिगुणी अवस्थाको धारण करती हुई वस्तु सत् जानना ।

७. कथंचित् नित्यता व अनित्यता तथा इनका समन्वय

त. सू./१२ अर्पितानर्पितसिद्धे । ३३१ —सुख्यता और गौणताकी अपेक्षा एक वस्तुमें विरोधी मात्रम् पड़नेवाले दो धर्मोंका सिद्धि होती है । प्रथम भी सामान्यकी अपेक्षा नित्य है और विशेषकी अपेक्षा अनित्य है ।

पं. का./सू./१४ एवं सवो विनाशो असदो जीवस्स होइ उत्पादो । इवि जिणवरेहि भणिवं अणोणविरुद्धमविरुद्धम् । १४४ (पं. का./त.प्र./१४)
द्रव्याधिकनयोपवेशेन न सत्प्रणाशो नासदुत्पादः । तस्यैव पर्यायाधिकनयावेशेन सत्प्रणाशो सवुत्पादश्च । —इस प्रकार जीवको सत्का विनाश और असत्का उत्पाद होता है, ऐसा जिनवरोंने कहा है, जो कि अन्योन्य विरुद्ध तथापि अविरुद्ध है । १४४ क्योंकि जीवको द्रव्याधिकनयके कथनसे सत्का नाश नहीं है और असत्का उत्पाद नहीं है, तथा उसीको पर्यायाधिकनयके कथनसे सत्का नाश है और असत्का उत्पाद भी है ।

आश. मी./१७ न सामान्यात्मनोवेति न व्येति व्यक्तमन्यात् । १७०
—वस्तु सामान्यकी अपेक्षा तो न उत्पन्न है और न विनष्ट, क्योंकि प्रगट अव्यय स्वरूप है । और विशेष स्वरूपसे उपजे भी है, विनाश भी है । युगपत् एक वस्तुको देखनेपर वह उपजे भी है, विनाश भी है और स्थिर भी रहे है ।

म्या. वि./सू./१/१९८/४३३ भेदज्ञानात् प्रतीयते प्रादुर्भावाव्ययी यदि । अमेदज्ञानतः सिद्धा स्थितिरित्येन केनचित् । १९८ —भेद ज्ञानसे यदि उत्पाद और विनाश प्रतीत होता है तो अमेदज्ञानसे वह सत् या द्रव्य किसी एक स्थिति अंश रूपसे भी सिद्ध है । (विशेष देखो टीका)

क. पा. १/१.१३/४३६/४४/१ न च जीवस्स दृढवत्तमसिद्धः ; मज्झावस्था एवमेव दृढवत्ताविनाभावितिलक्षणसुबलभादो ।

क. पा. १/१.१३/४९०/२९६/४ सतः आविर्भाव एव उत्पादः ; तस्यैव तिरोभाव एव विनाशः इति द्रव्याधिकस्य सर्वस्य वस्तु नित्यत्वाज्जोत्पद्यते न विनश्यति चेति स्थितम् । —मध्यम अवस्थामें द्रव्यत्वके अविनाभावी उत्पाद व्यय और प्रवृत्त त्रिलक्षणत्वकी युगपत् उपलब्धि होनेसे जीवमें द्रव्यपना सिद्ध हो है । विशेषार्थ—जिस प्रकार मध्यम अवस्थाके अर्थात् जवानोंके चैतन्यमें अनन्तरपूर्ववर्ती वचपनके चैतन्यका विनाश, जवानोंके चैतन्यका उत्पाद और चैतन्य सामान्यकी सिद्धि होती है, इसी प्रकार उत्पादव्ययभौत्यरूप त्रिलक्षणत्वकी एक साथ उपलब्धि होती है । उसी प्रकार जन्मके प्रथम समयका चैतन्य भी त्रिलक्षणत्वकी ही सिद्ध होता है । अर्थ—सत्का आविर्भाव ही उत्पाद है और उसका तिरोभाव ही विनाश है, ऐसा समझना चाहिए । इस प्रकार द्रव्याधिकनयकी अपेक्षासे समस्त वस्तुएँ नित्य हैं । इसलिए न तो कोई वस्तु उत्पन्न होती है, और न विनष्ट

होती है, ऐसा निश्चित हो जाता है । (यो. सा./अ./२/७) (पं. च./सू./१९.१९८)

पं. च./सू./१९०.१९१ न हि पुनरुत्पादस्थितिभङ्गमयं तद्विनापि परिणामात् । असतो जन्मत्वादिह सतो विनाशस्य दुर्निवारत्वात् । १९० द्रव्यं ततः कथंचिदुत्पद्यते हि भावेन । व्येति तदन्तेन पुनरुत्पत्तिरिति हि वस्तुतया । १९१ —बहु सत् भी परिणामके बिना उत्पादस्थिति भंगरूप नहीं हो सकता है, क्योंकि ऐसा माननेपर जगत्में असत्का जन्म और सत्का विनाश दुर्निवार हो जायेगा । १९० इसलिए निश्चयसे द्रव्य कथंचित् किसी अवस्थासे उत्पन्न होता है और किसी अन्य अवस्थासे नष्ट होता है, किन्तु परमार्थ रीतिसे निश्चय करके ये दोनों (उत्पाद और विनाश) ही नहीं । १९१

पं. च./सू./१२०-१२३, १८४; ३३१-३४० नियतं परिणामित्वादुत्पादव्ययमया य एव गुणाः । टट्कोत्कीर्णन्यायात् एव नित्या यथा स्वरूपत्वात् । १२० न हि पुनरेकैवमिह भवति गुणानां निरन्वयो नाशः । अपरेशासुत्पादो द्रव्यं यत्तद्व्यापारम् । १२१ दृष्टान्ताभासोऽयं स्याद्वि विपक्षस्य मृत्तिकायां हि । एके नश्यन्ति गुणाः जायन्ते पाकजा गुणास्त्वन्ये । १२२ तत्रोत्तरमिति सम्यक् सत्त्वां तत्र च तथाविधायी हि । किं पृथिवीत्वं नष्टं न नष्टमथ चैतथा कथं न स्यात् । १२३ अयमर्थः पूर्व यो भावः सोऽप्युत्तरत्र भावश्च । भूत्वा भवनं भावो नष्टोत्पन्नं न भाव इह कश्चित् । १८४ अयमर्थो वस्तु यथा केवलमिह दृश्यते न परिणामः । नित्यं तदव्ययादिह सर्वं स्यादन्वयार्थनययोगात् । ३३६ अपि च यदा परिणामः केवलमिह दृश्यते न किल वस्तु । अभिनवभावाभावादनित्यमज्ञानयात् । ३४० —नियमसे जो गुण ही परिणमनशील होनेके कारणसे उत्पादव्ययमयी कहलाते हैं, वही गुण टट्कोत्कीर्ण न्यायसे अपने-अपने स्वरूपको कभी भी उल्लंघन न करनेके कारण नित्य कहलाते हैं । १२० परन्तु ऐसा नहीं है कि यहाँ किसी गुणका तो निरन्वय नाश होना माना गया हो तथा दूसरे गुणोंका उत्पाद माना गया हो । और इसी प्रकार नवीन नवीन गुणोंके उत्पाद और व्ययका आधारभूत कोई द्रव्य होता है । १२१ गुणोंको नष्ट व उत्पन्न माननेवाले वैशेषिकोंका 'पिठरपाक' विषयक यह दृष्टान्ताभास है कि मिट्टीरूप द्रव्यमें चूड़ा बन जानेपर कुछ गुण तो नष्ट हो जाते हैं और दूसरे पक्वगुण उत्पन्न हो जाते हैं । १२२ इस विषयमें यह उत्तर ठीक इस मिट्टीमें-से क्या उसका मिट्टीपना नाश हो गया ? यदि नष्ट नहीं होता तो वह नित्यरूप कैसे न मानी जाय । १२३ सारांश यह है कि पहले जो भाव था, उत्तरकालमें भी वही भाव है, क्योंकि यहाँ हो होकर होना यही भाव है । नाश होकर उत्पन्न होना ऐसा भाव माना नहीं गया । १८४ सारांश यह है कि जिस समय केवल वस्तु दृष्टिगत होती है, और परिणाम दृष्टिगत नहीं होते, उस समय तहाँ द्रव्याधिक नयकी अपेक्षासे वस्तुपनका नाश नहीं होनेके कारण सम्पूर्ण वस्तु नित्य है । ३३६। अथवा जिस समय यहाँ निश्चयसे केवल परिणाम दृष्टिगत होते हैं और वस्तु दृष्टिगत नहीं होती, उस समय पर्यायाधिक नयकी अपेक्षासे नवीन पर्यायको उत्पत्ति तथा पूर्व पर्यायका अभाव होनेके कारण सम्पूर्ण वस्तु ही अनित्य है । ३४०।

५. उत्पादादिमें परस्पर भेद व अमेदका समन्वय

प्र.सा./सू./१००-१०१ न भाव भंगविहीणा भंगा वा गत्यि संभवविहीणो । उत्पादो वि य भंगो न विना धोव्जेण अर्थेण । १०० उत्पादद्विदिभंगा विज्जते पञ्चएण पञ्जाया । दव्वे हि संति गियदं तन्हा दव्वं हववि सव्वं । १०१ —'उत्पाद' भंगसे रहित नहीं होता और भंग जिम्मा उत्पादके नहीं होता । उत्पाद तथा भंग (ये दोनों ही) भौत्य पदार्थके बिना नहीं होते । १०० उत्पाद भौत्य और व्यय पर्यायोंमें वर्तते

है, पर्यायें नियमसे द्रव्यमें होती हैं; इस लिए वह सब द्रव्य है । १०९। (विशेष वे.त.प्र. टीका) ।

रा.भा./४/३०/६-११/४६६-४६६ व्ययोत्पादाव्यतिरेकाद् द्रव्यस्य भ्रौव्या-
नुपपत्तिरिति चेदः न; अभिहितानवबोधोपात्तः । स्ववचनविरो-
धाच्च । १०। उत्पादादीनां द्रव्यस्य चोभयथा लक्ष्यलक्षणभावानुप-
पत्तिरिति चेदः न; अन्यत्वानन्वयत्वं प्रत्यनेकान्तोपपत्तेः । ११। =
प्रश्न—व्यय और उत्पाद क्योंकि द्रव्यसे अभिन्न होते हैं, अतः
द्रव्य भ्रूव नहीं रह सकता । उत्तर—शंकाकारने हमारा अभिप्राय
नहीं समझा । क्योंकि हम द्रव्यसे व्यय और उत्पादको सर्वथा
अभिन्न नहीं कहते, किन्तु कथंचित् कहते हैं । दूसरे इस प्रकारकी
हांकाओंसे स्ववचन विरोध भी आता है, क्योंकि यदि आपका हेतु
साधकत्वसे सर्वथा अभिन्न है तो स्वपक्षकी तरह परपक्षका भी साधक
ही होगा । प्रश्न—उत्पादादिकोंका तथा द्रव्यका एकत्व हो जानेसे
दोनोंमें लक्ष्यलक्षण भावका अभाव हो जायेगा ? उत्तर—ऐसा भी
नहीं है, क्योंकि इनमें कथंचित् भेद और कथंचित् अभेद है ऐसा
अनेकान्त है ।

घ. १०/४.२३.३/१६/१ अपिपदपञ्चाशद्भावभावलक्षण-उत्पादविनाश-
वद्विरिक्तवद्विनाशप्रवृत्तभादो । न च पदमसमप उत्पन्नस्य विदि-
यादिसमपद अवद्वान्, तस्य पदमविद्यादिसमयकपणाए कारणा-
भावो । न च उत्पादो चेव अवद्वान्, विरोहादो उत्पादलक्षण-
भाववद्विरिक्तवद्विनाशप्रवृत्तभादो च । तदो अवद्वान्भावो
उत्पादविनाशलक्षणं द्वाविमिदं सिद्धं । = (ऋजुसूत्र नयसे) विव-
क्षित पर्यायका सद्भाव ही उत्पाद है और विवक्षित पर्यायका
अभाव ही व्यय है । इसके सिवा अवस्थान स्वतन्त्र रूपसे नहीं पाया
जाता यदि कहा जाय कि प्रथम समयमें पर्याय उत्पन्न होता है और
द्वितीयादि समयोंमें उसका अवस्थान होता है, सो यह बात भी
नहीं बनती, क्योंकि उस (नय) में प्रथम द्वितीयादि समयोंकी
कल्पनाका कोई कारण नहीं है । यदि कहा जाय कि उत्पाद ही
अवस्थान है सो भी बात नहीं है, क्योंकि, एक तो ऐसा मानने
में विरोध आता है, दूसरे उत्पादस्वरूप भावको छोड़कर अवस्थान
का और कोई लक्षण (इस नयमें) पाया नहीं जाता । इस कारण अव-
स्थानका अभाव होनेसे उत्पाद न विनाश स्वरूप द्रव्य है, यह सिद्ध
हुआ ।

स.प्र./२१/२६६/१६ ननुत्पादादयः परस्परं भिद्यन्ते न वा । यदि भिद्यन्ते
कथमेकं वस्तुत्पत्त्यस्यैवम् । न भिद्यन्ते चेत् तथापि कथमेकं त्रयात्म-
कम् । उत्पादविनाशभ्रौव्याणि त्वाद्भिन्नानि, भिन्नलक्षणत्वात्
रूपादिवदिति । न च भिन्नलक्षणत्वमसिद्धम् । न चामी भिन्नलक्षणा
अपि परस्परानपेक्षाः स्वपुष्पवदसम्बापत्तेः । तथाहि । उत्पादः केवलो
नास्ति । स्थितिविगमरहितत्वात् कूर्मरोमवत् । तथा विनाशः
केवलो नास्ति स्थिरयुत्पत्तिरहितत्वात् तद्वत् । एवं स्थितिः केवला
नास्ति विनाशोत्पादयोर्यत्वात् तद्वदेव । इत्यन्योन्यापेक्षाणामुत्पादा-
दीनां वस्तुनि सर्वं प्रतिपत्तव्यम् । तथा चोक्तम्—“घटमीनि-
सुवर्णार्थी नाशोत्पादस्थितिष्वयम् । शोकप्रमोदमाध्यस्थं जनो याति
सहेतुकम् । १। पयोव्रतो न दध्यत्ति न पयोऽति दधिवतः । अगोरस-
व्रतो नोमे तस्माद् वस्तुत्पत्त्यस्यैवम् । २। = प्रश्न—उत्पाद, व्यय और
भ्रौव्य परस्पर भिन्न हैं या अभिन्न । यदि उत्पादादि परस्पर भिन्न हैं तो
वस्तुका स्वरूप उत्पाद, व्यय और भ्रौवरूप नहीं कहा जा सकता । यदि
वे परस्पर अभिन्न हैं तो उत्पादादिमें-से किसी एकको ही स्वीकार करना
चाहिए । उत्तर—यह ठीक नहीं है, क्योंकि हम लोग उत्पाद, व्यय और
भ्रौव्यमें कथंचित् भेद मानते हैं । अतएव उत्पाद, व्यय और भ्रौव्य-
का लक्षण भिन्न-भिन्न है, इसलिए रूपादिकी तरह उत्पाद आदि
कथंचित् भिन्न है । उत्पाद आदि कथंचित् भिन्न है । उत्पाद आदि-
का भिन्न लक्षणपना असिद्ध भी नहीं है । उत्पाद आदि परस्पर भिन्न

होकर भी एक दूसरेसे निरपेक्ष नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा माननेसे उनका
आकाशपुष्पकी तरह अभाव मानना पड़ेगा । अतएव जैसे कङ्कलेकी
पीठपर बालोंके नाश और स्थितिके बिना, बालोंका केवल उत्पाद
होना सम्भव नहीं है, उसी तरह व्यय और भ्रौव्यसे रहित केवल
उत्पादका होना नहीं बन सकता । इसी प्रकार उत्पाद और भ्रौव्यसे
रहित केवल व्यय, तथा उत्पाद और नाशसे रहित केवल स्थिति भी
संभव नहीं है । अतएव एक दूसरेको अपेक्षा रखनेवाले उत्पाद, व्यय
और भ्रौवरूप वस्तुका लक्षण स्वीकार करना चाहिए । सम्प्र-
भगाचार्यने कहा भी है—(आश.मी./५६-६०) । “बड़े, मुकुट और
सोनेके चाहनेवाले पुरुष (सोनेके) घड़ेके नाश, मुकुटके उत्पाद और
सोनेकी स्थितिमें क्रमसे शोक, हर्ष और माध्यस्थ भाव रहते हैं ।
दूधका बत लेनेवाला पुरुष दही नहीं खाता, दहीका नियम लेनेवाला
पुरुष दूध नहीं पीता और गोरसक; बत लेनेवाला पुरुष दूध और
दही दोनों नहीं खाता । इसलिये प्रत्येक वस्तु उत्पाद व्यय और
भ्रौवरूप है ।” (प्र.सा./त.प्र./१००)

प्रा. वी./३/४०६/१२३/६ तस्माज्जीवद्रव्यरूपेणाभेदो मनुष्यवैषपर्याय-
रूपेण भेद इति प्रतिनियतनयविस्तारविरोधो भेदाभेदौ प्रामाणिका-
वेव । = जीवद्रव्यकी अपेक्षासे अभेद है और मनुष्य तथा वैष पर्यायों-
की अपेक्षासे भेद है । इस प्रकार भिन्न-भिन्न नयोंकी दृष्टिसे भेद और
अभेदके माननेमें कोई विरोध नहीं है । दोनों प्रामाणिक हैं ।

पं. घ./३/२९७ अयमर्थो यदि भेदः स्याद्भ्रौव्यजति तदा हि तत् त्रितयम् ।
अपि तत्त्रितयं निमज्जति यदा निमज्जति स मूलतो भेदः । १२१०। =
सारांश यह है कि जिस समय भेद विवक्षित होता है उस समय
निश्चयसे वे उत्पादादिक तीनों प्रतीत होने लगते हैं, और जिस
समय वह भेद मूलसे ही विवक्षित नहीं किया जाता है उस समय वे
तीनों भी प्रतीत नहीं होते हैं ।

१. उत्पाद आदि में समब भेद नहीं है

आश. मी./५६ घटमीनिसुवर्णार्थी नाशोत्पादस्थितिष्वयम् । शोकप्रमोद-
माध्यस्थं जनो याति सहेतुकम् । १६। = स्वर्ण कलश, स्वर्ण माला
तथा स्वर्ण इनके अर्थी पुरुष बटको त।इ माला करनेमें युगपत् शोक,
प्रमोद व माध्यस्थताको प्राप्त होते हैं । सो यह सब सहेतुक है । क्यों-
कि बट के नाश तथा मालाके उत्पाद व स्वर्णकी स्थिति इन तीनों
बातोंका एक ही काल है ।

घ. ४/१.४/३३४/६ सम्प्रतगहिदपदमसमप गड्डो मिच्छत्तपञ्चाशो ।
कचमुत्पत्तिविनाशानमेवको समओ । न एकस्मिन् समप पिडागारेण
विगड्डवडाकारेणुत्पन्नमिद्विद्यववस्तुवर्लभा । = सम्यक्त्व प्रवृत्त करनेके
प्रथम समयमें ही मिथ्यात्व पर्याय विनष्ट हो जाती है । प्रश्न—
सम्यक्त्वकी उत्पत्ति और मिथ्यात्वका नाश इन दोनों विभिन्न कार्यों-
का एक समय कैसे हो सकता है । उत्तर—नहीं क्योंकि, जैसे एक ही
समयमें पिण्डरूप आकारमें विनष्ट हुआ घटरूप आकारसे उत्पन्न हुआ
मृत्तिका रूप द्रव्य पाया जाता है ।

प्र. सा./त. प्र./१०२ यो हि नाम वस्तुनो जन्मक्षणः स जन्मनेव व्याप्त-
त्वाद् स्थितिक्षणो नाशक्षणश्च न भवति । यश्च स्थितिक्षणः स लक्ष्-
मयोरन्तरालवृत्तिलक्षणजन्मक्षणो नाशक्षणश्च न भवति । यश्च
नाशक्षणः स तुत्पत्त्यावस्थाय च नश्यतो जन्मक्षणः स्थितिक्षणश्च न
भवति । इत्युत्पादादीनां वितर्क्यमाणः क्षणभेदो हृदयभूमिमवसरति ।
अवतरण्येवं यदि द्रव्यमात्मनैकोत्पद्यते आत्मनेवावतिष्ठते आत्मनेव
नश्यतीत्यभ्युपगम्यते । तत्तु नाम्नुपगमात् । पर्यायानामेवोत्पादादयः
कुतः क्षणभेदः । = प्रश्न—वस्तुका जो जन्मक्षण है वह जन्मसे ही
व्याप्त होनेसे स्थितिक्षण और नाशक्षण नहीं है; जो स्थितिक्षण
है वह दोनों (उत्पादक्षण और नाशक्षण) के अन्तरालमें दृढ़तया
रहता है इसीलिए (वह) जन्मक्षण और नाशक्षण नहीं है;

पौनः सिद्धान्त कोष

का ही बाधक है, तथा हांकाकारके द्वारा नहीं कहे गये प्रकृत अर्थके विषयभूत इस बह्यमाण कथंचित् नित्यानित्यात्मक अनेक अर्थका साधक है। १२९। सो कैसे—तरंगमालाओंसे व्याप्त समुद्रकी तरह निश्चयसे किसी भी गुणके परिणामोंसे अर्थात् पर्यायोंसे सत्को अभिज्ञता होनेसे उस सत्का अपने परिणामोंसे कुछ भी भेद नहीं है। १२९। किन्तु जो ही समुद्र है वे ही तरंगमालाएँ हैं क्योंकि वह समुद्र स्वयं तरंगरूपसे परिणमन करता है। १२९। इसलिये 'सत्' यह स्वयं उत्पाद है स्वयं भौतय है और स्वयं ही व्यय भी है। क्योंकि सत्से भिन्न कोई उत्पाद अथवा व्यय अथवा भौतय कुछ नहीं है। १२९। (विशेष दे० उत्पाद/२/५)

रा.बा./पु. ५/२२६ द्रव्यकी पर्यायके परिवर्तन होनेपर अपरिवर्तिष्ठु अंश कोई नहीं रहता। यदि कोई अंश परिवर्तनशील और कोई अंश अपरिवर्तनशील हो तो द्रव्यमें सर्वथा निरय या सर्वथा अनिरयका दोष आता है।

२. द्रव्य जिस समय जैसा परिणमन करता है उस समय वैसा ही होता है

प्र.सा./पु./८-६ परिणमदि जेण दब्बं तत्कालं तम्मयं त्ति पण्णत्तं। तम्हा धम्म परिणवो आदा धम्मो गुणेयवो। ८। जोवो परिणमदि जदा सुहेण असुहेण वा सुहो असुहो। सुहेण तदा सुहो हवदि हि परिणम-सम्भावो। ६। = द्रव्य जिस समय जिस भावरूपसे परिणमन करता है उस समय तत्तमय है, ऐसा कहा है। इसलिए धर्मपरिणत आत्माको धर्म समझना चाहिए। ८। जोव परिणामस्वभावो होनेसे जब सुभ या असुभभावरूप परिणमन करता है, तब सुभ या असुभ होता है और जब सुखभावरूप परिणमित होता है तब सुख होता है। ६।

३. उत्पाद व्यय द्रव्यांशमें नहीं पर्यायांशमें होते हैं

पं.ध./पु./१९ उत्पात्ती व विणासो दब्बस्स य णत्थि अत्थि सम्भावो। विगमुत्पादधुवत्तं करेत्ति तस्सेव पज्जाया। = द्रव्यका उत्पाद या विनाश नहीं है, सद्भाव है। उसीकी पर्याय विनाश उत्पाद व ध्रुवता करती है। १९। (प्र.सा./पु./२०९)

पं.ध./पु./१७६ इदं भवति पूर्वपूर्वभावविनाशेन नश्यतोऽशस्य। यदि वा तदुत्तरोत्तरभावोत्पादेन जायमानस्य। १७६। = वह परिणमन पूर्वपूर्व भावके विनाश रूपसे नष्ट होनेवाले अंशका और केवल उत्तर-उत्तर भावके उत्पादरूप उत्पन्न होनेवाले अंशका है, परन्तु द्रव्यका नहीं है।

४. उत्पादव्ययको द्रव्यका कहनेका कारण

प्र.सा./पु./२०९ उत्पादद्विदिग्भा विज्जन्ते पणएसु पज्जाया। दब्बे हि सत्ति णियदं तम्हा दब्बं हवदि सव्वं। २०९ = उत्पाद, स्थिति और भंग पर्यायोंमें होता है, पर्याय नियमसे द्रव्यमें होती है, इसलिए साराका सारा एक द्रव्य ही है। (विशेष दे० उत्पाद/२/५)

पं.ध./पु./२०० उत्पादस्थितिभङ्गाः पर्यायाणां भवन्ति किल न सतः। ते पर्यायाः द्रव्यं तस्माद्द्रव्यं हि तद्विजित्यम्। २००। = निश्चयसे उत्पाद व्यय तथा भौतय ये तीनों पर्यायोंके होते हैं सत्के नहीं, और क्योंकि वे पर्याय ही द्रव्य हैं, इसलिए द्रव्य ही उत्पादादि तीनोंवाला कहा जाता है।

५. पर्याय भी कथंचित् भुव है

श्लो. वा. २/१-६/१३/३५१/२७ एकक्षणस्यायिस्वस्याभिधानात्। श्लो. वा. २/१-७/२७/५०/२२ कवलं यथार्जुसूत्राक्षणस्थितिरेव भावः स्वहेतोर्कपक्षस्तथा द्रव्याधिकनयात्कालान्तरस्थितिरेवेति प्रतिचक्ष्महे सर्वथाप्यभाषितप्रत्ययात्तत्सिद्धिरिति स्थितिरधिगम्या। = एक क्षणमें स्थितिस्वभावसे रहनेका अर्थ अक्षणिकपना कहा गया है, अर्थात् जो

एक क्षण भी स्थितिशील है वह भुव है। जैसे खजुरमूलनयसे एक क्षण तक ही ठहरनेवाला पदार्थ अपने कारणोंसे उत्पन्न हुआ है, तिस प्रकार द्रव्याधिकनयसे जाना गया अधिक काल ठहरनेवाला पदार्थ भी अपने कारणोंसे उत्पन्न हुआ है, यह हम व्यक्त रूपसे कहते हैं। सभी प्रकारों करके बाधारहित प्रमाणोंसे उस कालान्तरस्थायी भुव पर्यायकी सिद्धि हो जाती है।

ध.ध./१.५.४/३३६/१२ मिच्छत्तं णाम पज्जाओ। सो च उत्पादविणास-लक्षणो, द्विदीए अभावादो। अह जह तस्स द्विदी वि इच्छिज्जज्जदि, सो मिच्छत्तस्स दब्बत्तं पसज्जदे; '...ण एस दोसो, जमक्कमेण तिलक्खणं तां दब्बं; जं पुण कमेण उत्पादद्विदिग्भित्तं' सो पज्जाओ त्ति जिणोववेसादो। = प्रश्न—मिध्यास्व नाम पर्यायका है, वह पर्याय उत्पाद और व्यय लक्षणवाली है, क्योंकि, उसमें स्थितिका अभाव है, और यदि उसके स्थिति भी मानते हैं तो मिध्यास्वके द्रव्यपना प्राप्त होता है! उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, जो अक्रमसे उत्पाद व्यय और भौतय इन तीनों लक्षणोंवाला होता है वह द्रव्य होता है और जो क्रमसे उत्पाद स्थिति और व्यय वाला होता है वह पर्याय है, इस प्रकारसे जिनेन्द्रका उपदेश है।

प्र.सा./त.प्र./१८ अखिलद्रव्याणां केनचित्पर्यायेणोत्पादः केनचित्विनाशः केनचिद्द्रव्योपमिश्रणवत्तद्व्ययम्। = सर्व द्रव्योंका किसी पर्यायसे उत्पाद, किसी पर्यायसे विनाश और किसी पर्यायसे भौतय होता है।

पं.ध./पु./२०३ भौतयं ततः कथंचित् पर्यायायाच्च केवलं न सतः। उत्पादव्ययवदितं तच्चैकांशं न सर्वदेशं स्यात्। २०३। = पर्यायाधिक नयसे भौतय भी कथंचित् सत्का होता है, केवल सत्का नहीं। इसलिए उत्पाद व्ययकी भाँति वह भौतय भी सत्का एक अंश (पर्याय) है परन्तु सर्व देश नहीं।

६. द्रव्य गुण पर्याय तीनों सत् हैं

प्र.सा./पु./१७७ सहव्वं सच्च गुणो सच्चैव य पज्जओ त्ति विरथारो। जा खलु तस्स अभावो सो तदभावो अनभावो। = सत् द्रव्य, सत् गुण और सत् पर्याय इस प्रकार सत्ता गुणका विस्तार है।

७. पर्याय सर्वथा सत् नहीं है

ध. १५/१/१७ असद्वकरणदुपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात्। शक्तस्य शक्यकरणत्वा कारणभावाच्च सत्कार्यम्। १। (सारथ्य कारिका ६) = इति के वि भणति। एवं पि न जुज्जदे। कुदोः पर्यतेण मंते ककारा नाबारस्स विहलसत्पसंगादो, उवायाणं गहणाणुववत्तीदो, सव्वहा संतस्य संभवविरोहादो, सव्वहा संते कज्जकारणाभावाणुववत्तीदो। किञ्च—विप्वडिसेहादो ण संतस्स उत्पत्ती। जदि अरिथ, कथं तत्सुत्पत्ती। अह उत्पज्जई, कथं तस्स अरिथममिदि। = प्रश्न—चूँकि असत् कार्य किया नहीं जा सकता है, उपादानोंके साथ कार्यका सम्बन्ध रहता है, किसी एक कारणसे सभी कार्योंको उत्पत्ति सम्भव नहीं है, समर्थ कारणके द्वारा शक्य कार्य हो किया जाता है, तथा कार्य कारण-स्वरूप ही है—उससे भिन्न सम्भव नहीं है, अतएव इन हेतुओंके द्वारा कारण व्यापारसे पूर्व भी कार्य सत् हो है, यह सिद्ध है। १। (सारथ्य) उत्तर—इस प्रकार किन्हीं कपिल आदिका कहना है जो योग्य नहीं है। कारण कि कार्यको सर्वथा सत् माननेपर कतकि व्यापारके निष्कल होनेका प्रसंग आता है। इसी प्रकार सर्वथा कार्यके सत् होनेपर उपादानका ग्रहण भी नहीं होता। सर्वथा सत् कार्यकी उत्पत्तिका विरोध है। कार्यके सर्वथा सत् होनेपर कार्यकारणभाब ही घटित नहीं होता। इसके अतिरिक्त असंगत होनेसे सत्-कार्यकी उत्पत्ति सम्भव नहीं है; क्योंकि, यदि 'कार्य' कारणव्यापारके पूर्वमें भी विद्यमान है तो फिर उसकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है। और

यदि वह कारण व्यापारसे उत्पन्न होता है, तो फिर उसका पूर्वमें विद्यमान रहना कैसे संगत कहा जावेगा ?

८. लोकाकाशमें भी तीनों पाये जाते हैं

का. अ. घृ./१९७ परिणामसहावादो पडिसमयं परिणमन्ति इव्यामि । तैसि परिणामादो लोयस्स वि युण्ह परिणामं । १९७ — परिणमन करना वस्तुका स्वभाव है, अतः द्रव्य प्रति समय परिणमन करते हैं । उनके परिणमनसे लोकाका भी परिणमन आने ।

९. धर्मादि द्रव्योंमें परिणमन है पर परिस्थन्द नहीं

स. सि./५/७/२७३/१ अत्र बोधते-धर्मादीनि द्रव्याणि यदि निष्क्रियाणि ततस्तेषामुत्पादो न भवेत् । क्रियापूर्वको हि षटादीनामुत्पादो दृष्टः । उत्पादशामात्राच्च व्ययाभाव इति । अतः सर्वद्रव्याणामुत्पादादित्रितय-कल्पनाव्याघात इति । तन्नः किं कारणम् । अन्यथोपपत्तेः । क्रिया-निमित्तोत्पादाभावेऽप्येषां धर्मादीनामन्यथोत्पादः कल्प्यते । तद्यथा द्विविध उत्पादः स्वनिमित्तः परप्रत्ययश्च । ... बटस्थानपतितया वृद्ध्या हान्या च प्रवर्तमानानां स्वभावावेस्तेषामुत्पादो व्ययश्च । — ब्रह्म — यदि धर्मादि द्रव्य निष्क्रिय हैं तो उनका उत्पाद नहीं बन सकता । क्योंकि षटादिकका क्रियापूर्वक ही उत्पाद देखा जाता है, और उत्पाद नहीं बननेसे इनका व्यय भी नहीं बनता । अतः 'सर्व द्रव्य उत्पाद आदि तीन रूप होते हैं', इस कल्पनाका व्याघात हो जाता है । बसर—नहीं, क्योंकि इनमें उत्पादादि तीन अन्य प्रकारसे बन जाते हैं । यद्यपि इन धर्मादि द्रव्योंमें क्रिया निमित्तक उत्पाद नहीं है तो भी इनमें अन्य प्रकारसे उत्पाद माना गया है । यथा—उत्पाद दो प्रकारका है—स्वनिमित्तक उत्पाद और परप्रत्यय उत्पाद । तहाँ इनमें छह स्थानपतित वृद्धि और हानिके द्वारा वर्तन होता रहता है । अतः इनका उत्पाद और व्यय स्वभावसे (स्वनिमित्तक) होता है । (रा. बा./५/७/३/४४६/१०)

१०. मुक्त आत्माओंमें भी तीनों देखे जा सकते हैं

प्र. सा./सू./१७ भंगविहीणो य भवो संभवपरिवर्जितो विनासो हि । विज्जहि तस्सेक पुणो णिदिंसंभवाणससमवायो । १७ — उसके (शुद्धात्मस्वभावको प्राप्त आत्माके) विनाशरहित उत्पाद है, और उत्पादरहित विनाश है । उसके ही फिर औद्य, उत्पाद और विनाशका समवाय विद्यमान है । १७।

प्र. सा./ता. वृ./१८/१२ सुवर्णगोरसमुत्पत्तिपुल्लवदियुत्पदायैषु यथोत्पादादिविषयं लोके प्रसिद्धं तथैवाभूत्तैऽपि मुक्तजीवे । यद्यपि... १. संसारावसानोत्पन्नकारणसमयसारपर्यायस्य विनाशोभवति तथैव केवलज्ञानादिव्यक्तिसुखस्य कार्यसमयसारपर्यायस्योत्पादश्च भवति, तथाप्युभयपर्यायपरिणामात्मद्रव्यत्वेन औव्यक्त्यं पदार्थत्वादिति । अथवा २. ज्ञेयपदार्थाः प्रसिद्धं भङ्गत्रयेण परिणमन्ति तथा ज्ञानमपि परिच्छिन्नपक्षेया भङ्गत्रयेण परिणमन्ति । ३. बटस्थानगतागुलसधुक-गुणवृद्धिहान्यापेक्षया वा भङ्गत्रयमवबोधव्यमिति सूत्रतार्यवत् । — जिस प्रकार स्वर्ण, गोरस, मिट्टी व पुरुषादि भूतद्रव्योंमें उत्पादादि तीनों लोकोंमें प्रसिद्ध हैं उसी प्रकार अभूत मुक्तजीवोंमें भी जानना । १. यद्यपि संसारकी जन्ममरणरूप कारणसमयसारकी पर्यायका विनाश हो जाता है परन्तु केवलज्ञानादिकी व्यक्तिसुख कार्यसमयसाररूप पर्यायका उत्पाद भी हो जाता है, और दोनों पर्यायोंसे परिणत आत्मद्रव्यरूपसे औव्यक्त्य भी बना रहता है, क्योंकि, वह एक पदार्थ है । २. अथवा दूसरी प्रकारसे—ज्ञेय पदार्थोंमें प्रसिद्ध तीनों भङ्गों द्वारा परिणमन होता रहता है और ज्ञान भी परिच्छिन्नपक्षी अपेक्षा तदनुसार ही तीनों भङ्गोंसे परिणमन करता रहता है । ३. तीसरी प्रकारसे बटस्थानगत अगुलसधुकमें होनेवाली

वृद्धिहानिकी अपेक्षा भी तीनों भङ्ग तहाँ जानने चाहिए । ऐसा सूत्र-का तार्यवत् है । (प. प्र./टी./१/१६) ; (प्र. सं./टी./१४/४६/१)

उत्पादव्यय सापेक्ष निरपेक्ष द्रव्याधिक नय—दे० नय IV/२।

उत्प्रेक्षा—एक अर्थालंकार । इसमें भेदज्ञानपूर्वक उपमेयमें उपमान-की प्रतीति होती है ।

उत्सर्गासंज्ञ—अपर नाम अवसन्नासज्ञ । क्षेत्र प्रमाणका एक भेद है —दे० गणित I/१ ।

उत्सरण—स्थिति बन्धोत्सरण—दे० उत्कर्षण ।

उत्सर्ग—स. सि./१/३३/१४०/१ द्रव्य सामान्यमुत्सर्गः अनुवृत्ति-रित्यर्थः । —द्रव्यका अर्थ सामान्य, उत्सर्ग और अनुवृत्ति है । उसको विषय करनेवाला नय द्रव्याधिकनय है ।

व. पा./टी./२४/२१/२० सामान्योक्तो विधिरुत्सर्गः । = सामान्य रूपसे कही जानेवाली विधिको उत्सर्ग कहते हैं ।

२. अपत्यवेक्षित अप्रमार्जितोत्सर्ग

स. सि./७/३४/३७०/११ अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितायां भूमौ सूत्रपुरीकोत्सर्गः अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्गः । — बिना देखी और बिना प्रमार्जित (पीछी आदिसे झाड़ी गयी) भूमिमें मलसूत्रका त्याग करना अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्ग है ।

उत्सर्ग तप—दे० व्युत्सर्ग/३ ।

उत्सर्ग व अपवाद पद्धति—दे० पद्धति ।

उत्सर्ग मार्ग—दे० अपवाद ।

उत्सर्ग लिंग—दे० लिंग/१ ।

उत्सर्ग समिति—प्रतिष्ठापना समिति—दे० समिति/१ ।

उत्सर्पिणी—१० कोड़ाकोडी सागरोंका एक उत्सर्पिणी काल होता है । इस काल सम्बन्धी विशेषताएँ—दे० काल/४ ।

उत्साह—धृत कालीन १६वें तीर्थकर—दे० तीर्थकर/५ ।

उत्सेध—Hight ऊँचाई;

उत्सेधांगुल—क्षेत्र प्रमाणका एक भेद—दे० गणित I/१ ।

उदंक—अपर नाम 'प्रभादेव' । यह भावी चौबीसीमें आठवें तीर्थकर है—दे० तीर्थकर/५ ।

उदंबर—बड़ बटी, पीपल बटी, ऊमर, कटूमर, पाकर, भूलर, अंजीर आदि फल उदंबर फल हैं । इनमें उड़ते हुए त्रस जीव प्रत्यक्ष देखे जा सकते हैं । उदम्बर फल यद्यपि पाँच बताये जाते हैं, परन्तु इसी जातिके अन्य भी फल इन्हींमें गणित समझना ।

१. उदंबर फलोंके अतिचार

सा. ध./३।१४ स 'फलमविज्ञातं वार्ताकादि त्वदारितं' । तद्वद् भक्षादि-सिबीध खावेन्नोदंबरवती । १४। — उदम्बर त्यागव्रतको पालन करने-वाला प्रायक सम्पूर्ण अज्ञात फलोंको तथा बिना चोरी हुए भटा बगै-रहको और उसी तरह बिना चोरी सेमकी फली न खावे ।

सा. सं./२/७६-१०३ अत्रोदम्बरशब्दस्तु नूनं स्यादुपलक्षणम् । तेन साधारणस्याज्या ये वनस्पतिकायिकाः । ७६। वृक्षबीजा यथा प्रोक्ता फल-काद्यादिकाश्च । न भक्ष्या दैवयोगाद्वा रोगिणाम्योषधच्छलात् । ८०। एवमन्यदपि स्वाज्यं यस्याधारणलक्षणम् । त्रसाश्रितं विशेषेण तद्विज्ञु-मुक्त्य का कथा । ८०। साधारण च केचित्पुनश्च स्कन्धस्तथागमात् । शास्त्राः पत्राणि पुष्पाणि पर्व बुन्धफलानि च । ८१। कृपलानि च

सर्वेषां मृदूनि च यथागमम् । सन्ति साधारणान्येव प्रोक्तकालानुवर्धः । १८७ — यहाँपर उदम्बर शब्दका ग्रहण उपलक्षणरूप है । अतः सर्व ही साधारण वनस्पतिकार्यिक स्याज्य है । १७१। मूलबीज, अग्रबीज, पोरबीज और किसी प्रकारके भी अनन्तकार्यिक फल जैसे अदरक आदि उन्हें नहीं खाना चाहिए । न दैन्ययोगसे खाने चाहिए और न ही रोगमें औषधिकरूपमें खाने चाहिए । १८०। इसी प्रकारसे अन्य भी साधारण लक्षणवाली तथा विशेषतः त्रसजीवोंके आश्रयभूत वनस्पतिका त्याग कर देना चाहिए । १८१। किसी वृक्षकी जड़ साधारण होती है और किसीकी शाखा, स्कन्ध, पत्र, पुष्प व फूल आदि साधारण होते हैं । किसी वृक्षका दूध व फल अथवा क्षीर फल (जिन फलोंके तोड़नेपर दूध निकलता हो) साधारण होते हैं । १८२। रूंपत्त तथा सर्व ही कोमल पत्ते व फल आगमके अनुसार यथाकालकी अवधि पर्यंत साधारण रहते हैं, पीछे प्रत्येक हो जाते हैं । उनका भी त्याग करना चाहिए । १८३।

* पंच उदम्बर फलोंका निषेध—दे० भक्ष्याभक्ष्य/४

उदक—१. उत्तर दिशा; २. उत्तर दिशाकी प्रधानता—दे० दिशा; ३. जलके अर्थमें—दे० जल; ४. राक्षस जातिका एक अर्धतर देव—दे० राक्षस; ५. लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत—दे० लोक/७; ६. लवण समुद्रमें स्थित शंख पर्वतका रक्षक एक देव—दे० लोक/७।

उदक वर्ण—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

उदकाभास—१. लवणसमुद्रमें स्थित एक पर्वत—दे० लोक/७; २. लवण समुद्रमें स्थित महाशंख पर्वतका रक्षक देव—दे० लोक/७।

उदधि कुमार—भवनवासी देवोंका एक भेद—दे० भवन/१, ४।

उदय—जीवके पूर्वकृत जो शुभ या अशुभ कर्म उसकी चित्तधूमिपर अंकित पड़े रहते हैं, वे अपने-अपने समयपर परिपक्व दशाकी प्राप्त होकर जीवको फल देकर खिर जाते हैं । इसे ही कर्मोंका उदय कहते हैं । कर्मोंका यह उदय प्रत्यक्ष क्षेत्र काल व भवकी अपेक्षा रखकर आता है । कर्मके उदयमें जीवके परिणाम उस कर्मकी प्रकृतिके अनुसार ही नियमित हो जाते हैं, इसीसे कर्मोंका जीवका पराभव करनेवाला कहा गया है ।

१	भेद, लक्षण व प्रकृतियाँ
२	अनेक अपेक्षाओंसे उदयके भेद । १. स्वमुखोदय परमुखोदय, २. सविपाक-अविपाक, ३. तीव्र मन्द आदि ।
३	द्रव्य कर्मोदयका लक्षण ।
४	भाव कर्मोदयका लक्षण ।
५	स्वमुखोदय व परमुखोदयके लक्षण ।
६	सम्प्राप्ति अनित्य व निषेक अनित्य उदयका लक्षण ।
७	उदयस्थानका लक्षण ।
८	सामान्य उदय योग्य प्रकृतियाँ ।
९	भुवोदयी प्र तिर्वा
१०	स्वोदय परोदय वन्धी आदि प्रकृतियाँ—दे० उदय/७
११	उदय सामान्य निर्देश
१२	कर्म कमी बिना फल दिये नहीं करते ।
१३	कर्मोदयके अनुसार ही जीवके परिणाम होते हैं —दे० कारण III/४ ।

* १	कर्मोदयानुसार परिणामन व मोक्षका सम्बन्ध —दे० कारण IV/२ ।
* २	कर्मोदयको उपेक्षा की जानी सम्भव है —दे० विभाग/४ ।
३	उदयका अभाव होने पर जीवमें शुद्धता आती है ।
४	कर्मका उदय द्रव्य क्षेत्रादिके निमित्तसे ही होता है
५	कर्मोदयके निमित्तभूत कुछ द्रव्योंका निर्देश
६	द्रव्य क्षेत्रादिकी अनुकूलतामें स्वमुखेन और प्रति- कूलतामें परमुखेन उदय होता है ।
७	बिना फल दिये निर्बीण होनेवाले कर्मोंकी उदय संज्ञा कैसे हो सकती है ?
८	कर्मप्रकृतियोंका फल यथाकाल भी होता है और अयथाकाल भी ।
९	वन्ध, उदय व सत्यमें अन्तर ।
* १०	कवायोदय व स्थितिबन्धायवसाय स्थानमें अन्तर —दे० अध्यवसाय ।
* ११	उदय व उदोरस्थानमें अन्तर —दे० उदोरणा ।
* १२	ईयापयकर्म —दे० ईयापय ।
१३	निषेक रचना
१४	उदय सामान्यकी निषेक रचना ।
१५	सत्यकी निषेक रचना ।
१६	सत्य व उदयागत द्रव्य विभाजन ।
१७	उदयागत निषेकोका त्रिकोण बन्ध ।
१८	सत्यगत निषेकोका त्रिकोण बन्ध ।
१९	उपशमकरण द्वारा उदयागत निषेकरचनामें परिवर्तन ।
२०	उदय प्रकृपणा सम्बन्धी कुछ नियम
२१	मूल प्रकृतिका स्वमुख तथा उत्तर प्रकृतियोंका स्व व परमुख उदय होता है ।
२२	सर्वधातीमें देशवासीका उदय होता है, पर देश- वासीमें सर्वधातीका नहीं ।
* २३	निद्रा प्रकृतिके उदय सम्बन्धी नियम—दे० निद्रा ।
२४	ऊपर ऊपरकी चारित्रमोह प्रकृतियोंमें नीचे-नीचेकी तत्त्वज्ञानीय प्रकृतियोंका उदय अवश्य होता है ।
२५	अनन्तानुबन्धीके उदय सम्बन्धी विशेषता ।
२६	दर्शनमोहनोयके उदय सम्बन्धी नियम ।
२७	चारित्रमोहकी प्रकृतियोंमें सबवर्गी उदय सम्बन्धी नियम नामकर्मकी प्रकृतियोंके उदय सम्बन्धी ।
२८	१. चार जाति व स्थावर इन पाँच प्रकृतियोंकी उदय व्युत्पत्ति सम्बन्धी दो मत । २. संस्थानका उदय विग्रहगतिमें नहीं होता । ३. गति, आयु व आयुपूर्वका उदय भवके प्रथम समयमें ही हो जाता है । ४. आत्त- उद्योतका उदय ऐक्य, वात व सूक्ष्ममें नहीं होता । ५. आहारकृष्टिक व तीर्थकर प्रकृतिका उदय पुरुषवेदीकी ही सम्भव है । * तीर्थकर प्रकृतिके उदय सम्बन्धी । —दे० तीर्थकर ।

८	नामकर्मकी प्रकृतियोंमें उदयसम्बन्धी ।
१	उदयके स्वामित्व सम्बन्धी सारिणी ।
*	गोत्र प्रकृतिके उदय सम्बन्धी —वे० वर्ण-व्यवस्था ।
*	कृपायोका व क्षाता वेदनीयका उदयकाक —वे० वह वह नाम ।
५	प्रकृतिर्याके उदय सम्बन्धी शंका समाधान
*	पुद्गल जीव पर प्रभाव कैसे करते —वे० कारण IV/२ ।
*	प्रत्येक कर्मका उदय हर समय क्यों नहीं रहता —वे० उदय/२/३ ।
१	असंश्रियोंमें देवादि गति का उदय कैसे है ?
*	सैवकायिकोंमें आतप वा उन्नोत क्यों नहीं —वे० उदय/४/७ ।
२	देवगतिमें उद्योगके बिना दीप्ति कैसे है ?
३	एकेन्द्रियोंमें अंगोपांग व संस्थान क्यों नहीं ?
४	विकलेन्द्रियोंमें दुन्दक संस्थान व दुःस्वर ही क्यों ?
६	कर्म प्रकृतियोंकी उदय व उदयस्थान प्रकृणाएँ
१	सारिणीमें प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ ।
२	उदय व्युत्पत्तिकी ओष प्रकृणा ।
३	उदय व्युत्पत्तिकी आदेश प्रकृणा ।
४	सातिशय विभ्यादृष्टिमें मूलोत्तर प्रकृतिके चार प्रकार उदयकी प्रकृणा ।
५	मूलोत्तर प्रकृति सामान्यकी उदयस्थान प्रकृणा ।
६	मोहनीयकी सामान्य व ओष उदयस्थान प्रकृणा ।
७	नामकर्मकी उदयस्थान प्रकृणाएँ ।
१	१. युगपत् उदय जाने योग्य विकल्प तथा संकेत ।
२	२. नामकर्मके कुछ स्थान व भंग । ३. नामकर्मके उदय स्थानोंकी ओष प्रकृणा । ४. उदय स्थान जीवसमाप्त प्रकृणा । ५. उदय स्थान आदेश प्रकृणा । ६. पाँच कालोंकी अपेक्षा नामकर्मोदय स्थानोंकी सामान्य प्रकृणा । ७. पाँच कालोंकी अपेक्षा नामकर्मोदय स्थानोंकी उत्पत्ति प्रकृणा । ८. प्रकृति स्थिति आदि उदयोंकी अपेक्षा ओष आदेश प्रकृणाओंकी सूची ।
७	उदय उद्दीरणा व बन्धकी संशोधी स्थान प्रकृणाएँ
१	उदय व्युत्पत्तिके पश्चात्, पूर्व व युगपत् बन्ध व्युत्पत्ति योग्य प्रकृतिर्या ।
२	स्वोदय परोदय व समयबन्धी प्रकृतिर्या ।
*	आतप व उद्योतका परोदय बन्ध होता है —वे० उदय/४/७ ।
*	यद्यपि मोहनीयका जघन्य उदय स्व प्रकृतिका बन्ध कारनेको असमर्थ है परन्तु वह भी सामान्य बन्धमें कमरूप है —वे० बन्ध/१ ।
१	किन्हीं प्रकृतियोंके बन्ध व उदयमें परिवर्तनाभावी सामानाधिकरय ।

४	मूलमन्तर प्रकृति बन्ध उदय सम्बन्धी संशोधी प्रकृणा ।
५	मूल प्रकृति बन्ध, उदय व उद्दीरणा सम्बन्धी संशोधी प्रकृणा ।
*	सभी प्रकृतियोंका उदय व बन्धका कारण नहीं —वे० उदय/६ ।
८	बन्ध उदय सरवकी त्रिसंयोगी स्थान-प्रकृणा
१	मूलोत्तर प्रकृति स्थानोंकी त्रिसंयोगी ओषप्रकृणा ।
२	चार गतियोंमें आधुक्कर्म स्थानोंकी त्रिसंयोगी सामान्य व ओष प्रकृणा ।
३	मोहनीय कर्मकी सामान्य त्रिसंयोगी स्थान प्रकृणा ।
१	१. बन्ध आधार—उदय सत्त्व आधेय । २. उदय आधार—बन्ध सत्त्व आधेय । ३. सत्त्व आधार—बन्ध उदय आधेय । ४. बन्ध उदय आधार—सत्त्व आधेय । ५. बन्ध सत्त्व आधार—उदय आधेय । ६. उदय सत्त्व आधार—बन्ध आधेय ।
४	मोहनीय कर्म स्थानोंकी त्रिसंयोगी ओष प्रकृणा ।
५	नामकर्मकी सामान्य त्रिसंयोगी स्थान प्रकृणा ।
१	१. बन्ध आधार—उदय सत्त्व आधेय । २. उदय आधार—बन्ध सत्त्व आधेय । ३. सत्त्व आधार—बन्ध उदय आधेय । ४. बन्ध उदय आधार—सत्त्व आधेय । ५. बन्ध सत्त्व आधार—उदय आधेय । ६. उदय सत्त्व आधार—बन्ध आधेय ।
६	नामकर्म स्थानोंकी त्रिसंयोगी ओष प्रकृणा ।
७	जीव समाप्तोंकी अपेक्षा नामकर्म स्थानोंकी त्रिसंयोगी प्रकृणा ।
८	नामकर्म स्थानोंकी त्रिसंयोगी आदेश प्रकृणा ।
*	मूलोत्तर प्रकृतियोंके चारों प्रकारके उदय व उनके स्वामियों सम्बन्धी संख्या, क्षेत्र, काल अन्तर व अल्पवृत्त प्रकृणाएँ —वे० वह वह नाम ।
९	औदयिक भाव निर्देश
१	औदयिक भावका लक्षण ।
२	औदयिक भावके भेद ।
*	औदयिक भाव बन्धका कारण है —वे० भाव/२ ।
३	मोह व औदयिक भाव ही बन्धके कारण हैं अन्य नहीं ।
४	वास्तवमें मोह जनित भाव ही औदयिक हैं, उसके बिना सब औदयिक भी धादिक हैं ।
*	असिद्धत्वादि मंत्रोंमें औदयिकपना —वे० वह वह नाम ।
*	धायोपराधिक भावमें कथंचित औदयिकपना —वे० सूचीपत्र ।
*	गुणस्थानों व भाग्यस्थानोंमें औदयिकभावपना तथा तत्सम्बन्धी शंका समाधान —वे० वह वह नाम ।
*	कषाय व जीवत्वयमें कथंचित औदयिक व पारि-ष्ठाधिकपना —वे० वह वह नाम ।
*	औदयिक भाव जीवका निव तरव है —वे० भाव/२ ।
*	औदयिकभावका आगम व अन्त्यारम पद्धतिसे निर्देश —वे० पद्धति ।

१. भेद, लक्षण व प्रकृतियाँ

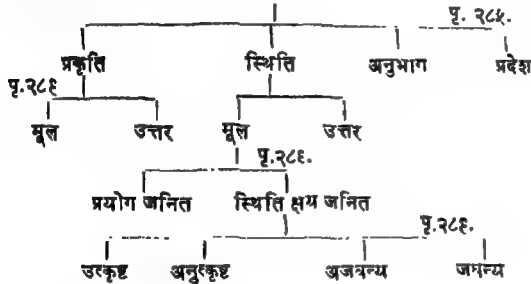
१. अनेक अपेक्षाओंसे उदयके भेद

स.सि./८/२१/३६८/७ स एवं प्रत्ययवशादुपात्तोऽनुभवो द्विधा वर्तते स्वमुखेन परमुखेन च । — ३६८ प्रकार कारणवशसे प्राप्त हुआ वह अनुभव दो प्रकारसे प्रवृत्त होता है—१. स्वमुखसे और परमुखसे । (रा.वा./८/२१/३६८/३/१६)

पं.सं./पा./४/५१३ काल-भव-खेत्तपेहो उदयो सविवाग अविवानो ।
—काल, भव और क्षेत्रका निमित्त पाकर कर्मोंका उदय होता है । वह दो प्रकारका है—२. सविपाक उदय और अविपाक उदय । (पं.सं./सं./४/३६८) ३. तीव्र मन्ददि उदय : घ.१/१.१.१३६/३८८/३ बद्धिधः कषायोदयः । तथथा, तीव्रतमः, तीव्रतरः, तीव्रः, मन्दः, मन्दतरः, मन्दतम इति । — कषायका उदय छह प्रकारका होता है । वह इस प्रकार है । ३. तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर, मन्दतम ।

४. प्रकृति स्थिति आदिको अपेक्षा भेद :

घ.१/४/२२६-२२६ उदय



२. द्रव्य कर्मोदयका लक्षण

पं.सं./पा./३/३ घण्टास संगहो वा संतं जं पुत्रसंचियं कर्म । भूजण-कालो उदयो उदीरणाऽपक्वपाचनफनं न । ३ । — घान्यके संगहके समान जो पूर्व संचित कर्म हैं, उनके आराममें अवस्थित रहनेको सत्त्व कहते हैं । कर्मोंके फल भोगनेके कालको उदय कहते हैं । तथा अपक्व कर्मोंके पाचनको उदीरणा कहते हैं ।

स.सि./२/१/१४६/८ द्रव्यादिनिमित्तवशात् कर्मणां फलप्राप्तिरुदयः ।
—द्रव्य, क्षेत्र, काल व भवके निमित्तके वशसे कर्मोंके फलका प्राप्त होना उदय है । (रा.वा./२/१/४६/१००/१६) (रा.वा./६/१४/१/४२४/२६) (प्र.सा./त.प्र./१६/१०६/१)

क.पा./वेदक अधिकार नं. ६ कस्मेण उदयो कम्मोदयो, अपक्वपाचणाए विणा जहाकालजणिवो कम्ममाणं ठिदिवखएण जो विवागो सो कम्मो-दयोत्ति भण्णदे । सो पुण खेत्त भव काल योगगल हिदी विवागोदय ति एदस्सगाहायच्छदस्स समुदायथो भवदि । कुदो । खेत्त भव काल योगगले अस्सिऊण जो ठिदिवखओ उदियणफलवल्लंघ परिउड-णलखणो सोदयो ति सुत्तायावल्लंघणादो । — कर्मरूपसे उदयमें आनेको कर्मोदय कहते हैं । अपक्वपाचनके बिना यथाकाल जनित स्थितिस्थयसे जो कर्मोंका विपाक होता है, उसको कर्मोदय कहते हैं । ऐसा इस गद्याके उत्तरार्धका अर्थ है । सो कैसे । क्षेत्र, भव, काल और पुद्गल द्रव्यके अग्रयसे स्थितिका क्षय होना तथा कर्मस्कन्धोंका अपना फल देकर भङ्ग जाना उदय है । ऐसा सूत्रके अवलंबनसे जाना जाता है ।

गो.जी./जी.प्र./८/२६/१२ स्वस्थितिसंयवशादुदयनिषेके गलतां कार्मज-स्कन्धानां फलदानपरिणतिः उदयः । — अपनी अपनी स्थितिके क्षयके वशसे उदयरूप निषेकोके गलनेपर कर्मस्कन्धोंकी जो फलदान

परिणति होती है, उसे उदय कहते हैं । (गो.क./जी.प्र./४३६/६६२/८) ।

गो.क./जी.प्र./२६४/२६७/११ स्वभावानिव्यक्तिः उदयः, स्वकार्य कृता रूपपरित्यागो वा । — अपने अनुभागरूप स्वभावकी प्रगटताकी उदय कहिए है । अबवा अपना कार्यकरि कर्मपणाको छोड़ें ताको उदय कहिये ।

३. भावकर्मोदयका लक्षण

स.सा./पू./१३२-१३३ अण्णाणस्स स उदयो जा जीवाणं अतत्त्वउत्तल्लो । मिच्छत्तस्स दु उदयो जीवस्स असवहाणत्तं । १३२ । उदयो असंजमस्स दु जं जीवाणं हुवेह अविरमणं । जो दु कल्लसोवओगो जीवाणं सो कसयउदयो । १३३ । — जीवोंके जो तत्त्वका अज्ञान है वह अज्ञानका उदय है और जीवोंके जो अभिज्ञान है वह विद्यात्त्वका उदय है । और जीवोंके अविरमण या अयोगभाव है वह असंयमका उदय है और जीवोंके मलिन उपयोग है वह कषायका उदय है ।

स.सि./६/१४/३३२/७ उदयो विपाकः । — कर्मके विपाकको उदय कहते हैं ।

४. स्वमुखोदय व परमुखोदयके लक्षण

गो.क./जी.प्र./३४२/४६३/१० अनुवयगतानां परमुखोदयत्वेन स्वसम्योदया एकं रुचिषेकाः स्थितोक्तसंक्रमेण संक्रम्य गच्छन्तीति स्वमुखपरमुखो-दयविशेषो अवमन्तव्यः । — उदयको प्राप्त नहीं जे नपुंसक वैवादि परमुख उदयकरि समान समयनिविधे उदयरूप एक-एक निषेक, कक्षा अगुक्रमकरि संक्रमणरूप होइ प्रवर्त्ते (विशेष वे०—स्तुबिक संक्रमण) । ऐसे स्वमुख व परमुख उदयका विशेष जानना । जो प्रकृति आपरूप ही होइ उदय आने तहाँ स्वमुख उदय है । जो प्रकृति अन्य प्रकृतिरूप होइ (उदय आने) तहाँ पर-मुख उदय है । पू० ४६४/१०/ (रा. वा./हि./८/२१/६२६) ।

५. संप्राप्तिजनित व निषेक जनित उदय

घ. १४/२२६/६ संपत्तीदो एगा द्विदि उदिण्णा, संपहि उदिण्णपरमाणु-णमेगममयावद्वाणं मोन्ण दुममयादि अवद्वाणतराणुवल्लंभादो । मेचियःओ अणेगाओ द्विदीओ उदिण्णाओ, एण्ह जं पवेसगं उदिण्णं तम्म दब्बहियणयं पडुक्क पुत्तिल्लभावोवयारसंभादो । — संप्राप्तिकी अपेक्षा एक स्थिति उदीर्ण होती है, क्योंकि, इस समय उदय प्राप्त परमाणुओंके एक समयरूप अवस्थानको छोड़कर दो समय आदिरूप अवस्थानान्तर पाया नहीं जाता । निषेककी अपेक्षा अनेक स्थितियाँ उदीर्ण होती हैं, क्योंकि इस समय जो प्रवेशाद उदीर्ण हुआ है उसके द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा पूर्वीयभावके उपचारकी सम्भावना है ।

६. उदयस्थानका लक्षण

रा. वा./२/४/४/१००/१३—एकप्रदेशो जयन्यगुणः परिगृहीतः, तस्य चानुभागविभागप्रतिच्छेदाः पूर्ववत्कृताः । एवं समगुणाः वर्गाः समुदिता वर्गणा भवन्ति । एकाविभागपरिच्छेदाधिकाः पूर्ववत्परिच्छेद-कृता वर्गविगणारच भवन्ति यावदन्तरं भवति तावदेकं स्पर्धकं भवति । एवमनेन क्रमेण विभागे क्रियमाणेऽभ्ययानामनन्तगुणानि सिद्धानाम-नन्तभागप्रमाणानि स्पर्धकानि भवन्ति । तवेतस्समुचितमेवमुदयस्थानं भवति । — एक प्रदेशके जयन्य गुणको ग्रहण करके उसके अविभाग प्रतिच्छेद करने चाहिए । समान अविभाग प्रतिच्छेदोंकी पंक्तिसे वर्ग तथा वर्गोंके समूहसे वर्गणा होती है । इस क्रमसे समगुणवाले वर्गोंके समुदायरूप वर्गणा बनानी चाहिए । इस तरह जहाँ तक एक-एक अविभाग परिच्छेदका साथ हो वहाँ तककी वर्गणाओंके समूहका एक स्पर्धक होता है । इसके आगे एक दो आदि अविभागप्रतिच्छेद

अधिकवाले वर्ग नहीं मिलते, अनन्त अधिभागप्रतिच्छेद अधिकवाले ही मिलते हैं। तहाँ से आगे पुनः जब तक कम वृद्धि प्राप्त होती रहे और अन्तर न पड़े तबतक एक स्पर्शक होता है। इस तरह सम गुणवाले वर्गोंके समुदायरूप वर्णाजाओंके समूहरूप स्पर्शक एक उदय-स्थानमें अभव्योते अनन्तगुणे तथा सिद्धोंके अनन्तग्राम प्रमाण होते हैं।

म. नं/१६६ ६४६/२६/१२ याणि चैव अनुभागबन्धव्यवसायद्व्याणाणि
साणि चैव अनुभागबन्धव्यवसायद्व्याणाणि । अण्णाणि पुणो परिणामद्व्याणाणि
साणि चैव कस्यउत्पत्त्यद्व्याणाणि ति भवन्ति ।—अनुभागबन्धव्यवसाय-
वसायस्थानं हि वे ही अनुभाग बन्धवस्थानं हि । तथा अन्यो ज परि-
णामस्थानं हि वे ही कस्य उत्पत्त्यस्थानं कहे जाते हि ।

स.सा./आ./१३ यांनी स्वफलसम्पादनसमर्थकमार्गस्थापनांनुद्द-
 स्थानांनी । —अपने फलके उत्पन्न करनेमें समर्थ कर्मअवस्था जिनका
 लक्षण है ऐसे जो उदयस्थान... ।

७. सामान्य उदय योग्य प्रकृतियाँ

पं. सं./प्रा./३/७ बण्ण-रस-गन्ध-कासा चउ चउ सत्तेकमणुदयपयडीओ ।
 ए ए पुण सोलसयं बंधण-संचाय पंचेवं ॥७॥ — चार वर्ण, चार रस,
 एक गन्ध, सात स्पर्श, पाँच बन्धन और पाँच संघात ये छत्तीस
 प्रकृतियाँ उदयके अयोग्य हैं। शेष १२२ प्रकृतियाँ उदयके योग्य
 होती हैं। (पं. सं. सं./२/३८) ।

गो. क./जी. प्र./१७/४२/१ उदय भेदविभक्त्यायां सर्वा अहत्त्वारिहात्म्यतः
अभेदविभक्त्यायां द्वानिहास्तुत्तरात् ।—उदयमें भेदकी अपेक्षा सर्व
१४८ प्रकृतियाँ उदययोग्य हैं और अभेदकी अपेक्षा १२२ प्रकृतियाँ
उदय योग्य हैं । (पं सं/सं./१४८) ।

८. भूवोदयी प्रकृतियाँ

गो. क./सू./१८८६/७६२ नामध्रुवादयवत्तस गह्वराईणं च तत्सत्तिष्ठुःमानं ।
सुभगावेज्जसाणं जुःमेवकं विग्गहे वाणुं ।—तैजस, कामाणि,
वर्णादिक ४, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, अगुरुलघु, निर्माण ये नाम-
कर्मकी १२ प्रकृतियां प्र बोधयी है ।

૨. હૃદય સામાન્ય નિર્દેશ

१. कर्म कभी बिना फल दिये नहीं झड़ते

क, पा ३/२२/४४२०/२४६/२. ज च कर्म सगत्त्वेण परसत्त्वेण वा अदत्त-
फलमकम्मभावं गच्छदि. विरोहादो। एगसमयं सगत्त्वेणच्छिय
विदियसमए परपडिसत्त्वेणच्छिय तदियसमए अकम्मभावं गच्छदि
सि सुसमयकात्ताडुदियिण्हेसो कवो। —कर्म स्वरूपसे या पररूपसे फल
जिना दिये अकर्मभावको प्राप्त होते नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेमें
विरोध आता है। किन्तु अनुद्ययरूप प्रकृतियोंके प्रत्येक निबैक एक
समय तक स्वरूपसे रहकर और दूसरे समयमें परप्रकृतिरूपसे रहकर
तीसरे समयमें अकर्मभावको प्राप्त होते हैं, ऐसा नियम है। अतः

सूत्रमें (सम्यग्मिध्यात्व के) दो समय काल प्रमाण स्थितिका निर्देश किया है। (भ. आ./मू./१५०/१६६१)।

२. उदयका अभाव होने पर जीवमें शुद्धता आती है

प. सं./७/२.१/सू. ३४-३५/७= अजोगि णाम कथं भवति ।३४। तद्वयाए
तद्धीए ।३५।=जीन अयोगी कैसे होता है । ३४। क्षायिक लब्धिसे
जीन अयोगी होता है ।३५।

३. कर्मका उदय मुख्य क्षेत्र आदिके निमित्तसे होता है स्वतः नहीं

क. पा. सुस/वृ. गा. ६६/४६४...। छेस भव कास पोग्गल द्विदिबिवागो-
दयस्यो दु। ६६।—सेत्र, भव, कास और पुद्गलद्रव्यका आश्रय लेकर
ओ स्थिति विपाक होता है उसे उदीरणा कहते हैं और उदयस्यको
उदय कहते हैं।

पं. सं./प्रा./४/१३...। कालभखेतपेही उदयो...।=काल, भव और क्षेत्रका निमित्त पाकर कर्मोंका उदय होता है। (भ. आ./वि./१००/१३७/८).

क. पा. १/१, १३, १४/४ २४२/२६१/१ द्रव्यकम्मस्स उदएण जीवी कोहो
त्ति जं भणिदं एत्थ बोअजो भणदि, द्रव्यकम्माई जीवसंबंधाई
संताई किमिदि सगकज्जं कसायरुवं सव्वज्जं ण कुणंति । अलख-
विसिट्ठभावत्तादो । तदलंभे कारणं वत्तव्वं । पागभावो कारणं । पाग-
भावस्स विणासो वि दव्वलेत्तकालभवा वेवखाए जायवे । तवो ण
सव्वज्जं द्रव्यकम्माई सगफलं कुणंति त्ति सिद्धं ।—द्रव्यकर्मके उदय-
से जीव कोधरूप होता है, ऐसा जो कथन किया है उसपर शंका-
कार कहता है—प्रश्न—जब द्रव्यकर्मों का जीवके साथ सम्बन्ध पाया
जाता है तो वे कथारूप अपने कार्यको सर्वदा क्यों नहीं उत्पन्न करते
हैं । उत्तर—सभी अवस्थाओंमें फल वेनेरूप विशिष्ट अवस्थाको प्राप्त
न होनेके कारण द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कथारूप कार्यको नहीं करते
हैं । प्रश्न—द्रव्यकर्म फल वेनेरूप विशिष्ट अवस्थाको सर्वदा प्राप्त
नहीं होते, इसमें क्या कारण है, उसका कथन करना चाहिए ।
उत्तर—जिस कारणसे द्रव्यकर्म सर्वदा विशिष्टपनेको प्राप्त नहीं होते
वह कारण प्रागभाव है । प्रागभावका विनाश हुए विना कार्यकी
उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और प्रागभावका विनाश द्रव्य क्षेत्र काल
और भवकी अपेक्षा लेकर होता है । इसलिए द्रव्यकर्म सर्वदा अपने
कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं, यह सिद्ध होता है ।

म. आ./वि./१९७०/१९६६/४ बाह्यद्रव्यं मनसा स्वीकृतं रागद्वेषयोर्बीजं,
तस्मिन्नसति सहकारिकारणे न च कर्ममात्राद्वागद्वेषवृत्तिर्यथा सत्यपि
भूतिपण्डे दण्डाद्यनन्तरकारणवैकल्ये न घटोत्पत्तिर्यथेति मन्यते । —मन
ये विचारकर जन जीव बाह्यद्रव्यका अर्थात् बाह्य परिग्रहका स्वीकार
करता है, तब रागद्वेष उत्पन्न होते हैं । यदि सहकारीकारण न होगा
तो केवल कर्ममात्रसे रागद्वेष उत्पन्न होते नहीं । जैसे कि यद्यपि
भूतिपण्डे घट उत्पन्न होता है तथापि यदि दण्डादि कारण नहीं होंगे
तो घटकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

४. कर्मोदयके निमित्तभूत कुछ द्रव्योंका निर्देश—

गो.क./भाषा/६८/६१/१६ जिस जिस प्रकृतिका जो जो उदय फलरूप कार्य है तिस तिस कार्यको जो माहावस्तु कारणभूत होइ सो सो वस्तु तिस प्रकृतिका नोर्कर्म द्रव्य जानना । (जैसे)—

(गो.क./६६-८८/६१-७१) ।

गा०	नाम प्रकृति	नोर्कर्म द्रव्य
७०	मति ज्ञानावरण	वस्त्रादि ज्ञानकी आवरक वस्तुएँ
७१	भूत ज्ञानावरण	इन्द्रिय विषय आदि
७१	अवधि व मनःपर्यय	संस्लेषको कारणभूत वस्तुएँ
७१	केवल ज्ञानावरण	x
७२	पाँच निद्रा दर्शनावरण	दहो, लघुन, खल इत्यादि
७१	चक्षु अपक्षु दर्शनावरण	वस्त्र आदि
७३	अवधि व केवल दर्शनावरण	उस उस ज्ञानावरणवत्
७१	साता असाता वेदनीय	इष्ट अनिष्ट अन्नपान आदि
७४	सम्पन्नत्व प्रकृति	जिन मन्दिर आदि
७४	मिथ्यात्व प्रकृति	कुदेव, कुमन्दिर, कुशास्त्रादि
७१	मिश्र प्रकृति	सम्पन्न व मिथ्या दोनों आयतन
७५	अनन्तानुबन्धी	कुदेवादि
७१	अप्रत्याख्यादि १२ कषाय	काव्यग्रन्थ, कोकशास्त्र, पापीपुरुष आदि
७६	तीनों वेद	स्त्री, पुरुष व नपुंसकके शरीर
७१	हास्य	बहुरूपिया आदि
७१	रति	सुपुत्रादि
७७	अरति	इष्ट वियोग अनिष्ट संयोग
७१	शोक	सुपुत्रादिको मृत्यु
७१	भय	सिंहादिक
७१	पुण्ड्रा	निन्दित वस्तु
७८	आयु	तहाँ तहाँ प्राप्त इष्टानिष्ट आहारादि
७६	नाम कर्म	तिसतिस गतिकी क्षेत्र व इन्द्रिय शरीरादि के योग्य पुद्गल स्कन्ध
८३	ऊँच नीच गोत्र	ऊँच नीच कुल
८४	अन्तराय	दानादि में विघ्नकारी पुरुष आदि

५. द्रव्यक्षेत्रादिकी अनुकूलतामें स्वमुखेन और प्रति-कूलतामें परमुखेन उदय होता है ।

क. पा./३/२२/४४३०/२४४/६ उदयाभावेण उदयनिसेयद्विदो परस्वरूपेण गदाए । = जिस प्रकृतिक उदय नहीं होता उसकी उदय निषेक स्थिति उपान्द्रय समयमें पररूपसे संक्रमित हो जाती है ।

६. बिना फल दिये निर्जीण होनेवाले कर्मोंकी भी उदय संज्ञा कैसे हो सकती है ?

घ. १२/४,२,७,२६/१ जिष्कन्नस्त्वं परमाणुपुंजस्त्वं समर्थं पण्डि परितदंतस्त्वं कथं उदयववपसो । न, जीवकर्मविवेगमेतत्फलं ददद्गुण उदयस्त्वं फल-सम्भुवगमादो । यदि एवं तो असादावेदनीयोदयकाले सादावेदनीयस्त्वं उदयो णत्थि, असादावेदनीयस्त्वेव उदयो अत्थि त्ति ण वक्तव्यं, सगफत्ताणुपायणेण दोणं पि सरित्तुवत्तभादो । न असादपरमाणुं

एव सादपरमाणुं सगसरूपेण जिज्जराभावादो । सादपरमाणुओ असादसरूपेण विगस्संतावत्ताए परिणमिदूण विस्संते ददद्गुण सादावे-दनीयस्त्वं उदयो णत्थि त्ति बुच्चवे । न च असादावेदनीयस्त्वं एसो कम्मो अत्थि, [असाद] परमाणुं सगसरूपेण जिज्जरूपत्तभादो । तम्हा दुक्खरूपफलाभावे वि असादावेदनीयस्त्वं उदयाभावां जुज्जवे त्ति सिद्धं । = प्रश्न—बिना फल दिये ही प्रतिसमय निर्जीण होनेवाले (ईर्यापथ रूप) परमाणु समूहकी उदय संज्ञा कैसे बन सकती है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि जीव व कर्मके विवेकमात्र फलको देखकर उदयको फलरूपसे स्वीकार किया गया है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो 'असादावेदनीयके उदयकालमें सातावेदनीयका उदय नहीं होता, केवल असादा वेदनीयका ही उदय रहता है', ऐसा नहीं कहना चाहिए, क्योंकि, अपने फलको नहीं उत्पन्न करनेकी अपेक्षा दोनोंमें ही समानता पायी जाती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तब असादावेद-नीयके परमाणुओंके समान सातावेदनीयके परमाणुओंकी अपने रूपसे निर्जरा नहीं होती । किन्तु बिनाश होनेकी अवस्थामें असादारूपसे परिणमकर उनका विनाश होता है, यह देखकर सातावेदनीयका उदय नहीं है, ऐसा कहा जाता है । परन्तु असादा वेदनीयका यह कर्म नहीं है, क्योंकि, तब असादाके परमाणुओंकी अपने रूपसे ही निर्जरा पायी जाती है । इस कारण दुखरूप फलके अभावमें भी असादावेदनीयका उदय मानना युक्तियुक्त है, यह सिद्ध होता है ।

७. कर्मप्रकृतियोंका कल यथाकाल भी होता है और अवथाकाल भी

क. पा. सुत्त/वेदक अधिकांश नं. ६/मू. गा. ५६/४६६ कदि आवत्तिर्यं पवेसेइ कदि च पविस्संति कम्म आवत्तिर्यं । = प्रयोग विशेषके द्वारा कितनी कर्मप्रकृतियोंको उदयावलीके भीतर प्रवेश करता है । तथा किस जीवके कितनी कर्मप्रकृतियोंको उदयरणाके बिना (यथा कास) ही स्थितिक्षयमे उदयावलीके भीतर प्रवेश करता है ।

रत्त, वा. २/मू० ५३/वा० २ कर्मणामयथाकाले विपाकोपपसोः च आश्र-फलादिवत् । = आश्र फलके अयथाकालपाककी भीति कर्मोंका अयथा-काल भी विपाक हो जाता है ।

झा./३६/२६-२७ मन्ववीर्याणि जायन्ते कर्माण्यतिवसान्प्रयपि । अपक्व-पाचनायोगात्फलाभावात् वनस्पतेः । २६ । अपक्वपाकः क्रियतेऽस्तत्तन्त्रै-स्तपोभिरुग्रैर्वरशुद्धियुक्तैः । क्रमाद्गुणश्रेणिसमाश्रयेण सुसंवृत्तान्तः-करणैर्मूर्तीन्द्रैः । २७ । = पूर्वोक्त अष्ट कर्म अतिशय मलिन हैं, तथापि जिस प्रकार वनस्पतिके फल बिना पके भी पवनके निमित्तसे (पाल आदिने) पक जाते हैं उसी प्रकार इन कर्मोंकी स्थिति पूरी होनेसे पहले भी तपश्चरणादिकने मन्ववीर्य हो जाते हैं । २६ । नष्ट हुआ है प्रमाद जिनका और सम्पन्न प्रकारसे संवररूप हुआ है चित्त जिनका, ऐसे मुनीन्द्र उत्कृष्ट विशुद्धतासहित तपोंसे अनुक्रमसे गुणश्रेणी निर्जरा-का आश्रय करके बिना पके कर्मोंको भी पका कर स्थिति पूरी हुए बिना ही निर्जरा करते हैं । २७ ।

८. बन्ध, उदय व सत्त्वमें अन्तर

क. पा. १/३२५०/२६१/३ बंधस्ततोदयसत्त्वमेतं चैव दर्वं । तं जहा,
...कसायजोगवलेन लोगमेसजीवपदेसेसु अक्रमेण आगतुं संधकम्म-
बन्धंथा अणंताणंतापरमाणुसमुदयसमागमुपपन्ना कम्मपज्जाएण
परिणयपद्धमसमए बंधववरसं पडिबज्जंति । ते चैव विदियसमयप्प-
हुडि जाव फलदाणहेहिमसमओ त्ति ताव संतववरसं पडिबज्जंति ।
ते च्चेय फलदाणसमए उदयववरसं पडिबज्जंति । ण च णाममेवेण
द्ववमेओ ।...ण कोहजणजाणणसहावेण हिदिमेएण च भिण्णदव्वा-
णमेयत्तविरोहादो । ण च लक्खणभेदे संते दव्वाणमेयत्तं होदि तिहु-
बणत्स भिण्णलक्खणत्स एयत्तपसंगादो...तम्हा ण बंधसंतदव्वाणं
कम्मत्तमत्ति; जेण कोहोदयं पडुच्च जीवो कोहकसायो जादोत्तं कम्म-
मुदयगयं पक्कयकसाएण कसाओ त्ति सिद्धं । ण च एय दव्वकम्मत्स
उबयारेण कसायत्तं; उजुमुवे उबयाराभावादो । —प्रश्न—एक ही
कर्म-द्रव्य बन्ध, सत्त्व और उदयरूप होता है । इसका खुलासा इस
प्रकार है कि अनन्तानन्त परमाणुओंके समुदायके समागमसे उत्पन्न
हुए कर्मस्कन्ध आकर कषाय और योगके निमित्तसे एक साथ लोक-
प्रमाण जीवके प्रवेशोंमें सम्बद्ध होकर कर्मपर्याय रूपसे परिणत होनेके
प्रथम समयमें 'बन्ध' इस संज्ञाको प्राप्त होते हैं । जीवसे सम्बद्ध हुए
वे ही कर्मस्कन्ध दूसरे समयसे लेकर फल देनेसे पहले समय तक
'सत्त्व' इस संज्ञाको प्राप्त होते हैं, तथा जीवसे सम्बद्ध हुए वे ही
कर्मस्कन्ध फल देनेके समयमें 'उदय' इस संज्ञाको प्राप्त होते हैं ।
यदि कहा जाय कि द्रव्य एक ही है, फिर भी बन्ध आदि नाम भेदसे
द्रव्यमें भेद हो ही जाता है, सो भी कहना ठीक नहीं है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि, बन्ध उदय और सत्त्वरूप कर्मद्रव्यमें क्रोध (आदि)
को उत्पन्न करने और न करने की अपेक्षा तथा स्थितिकी अपेक्षा भेद
पाया जाता है । (अर्थात् उदयागत कर्म क्रोधको उत्पन्न करता है
बन्ध व सत्त्व नहीं । तथा बन्ध व उदयकी स्थिति एक-एक समय है,
जब कि सत्त्वकी स्थिति अपने-अपने कर्मकी स्थितिके अनुरूप है) ।
अतः उन्हें सर्वथा एक माननेमें विरोध आता है । यदि कहा जाय
कि लक्षणकी अपेक्षा भेद होनेपर भी द्रव्यमें एकत्व हो सकता है, सो
भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर भिन्न-भिन्न लक्षण-
वाले (ऊर्ध्व, मध्य व अधो) तीनों लोकोंको भी एकत्वका प्रसंग
प्राप्त हो जाता है । इसलिए ऋजुमूत्र नयकी अपेक्षा बन्ध और सत्त्व-
रूप द्रव्यके कर्मपना नहीं बनता है । अतः चूँकि क्रोधके उदयकी
अपेक्षा करके जीव क्रोध कषायरूप होता है, इसलिए ऋजुमूत्र नयकी
दृष्टिमें उदयको प्राप्त हुआ क्रोधकर्म ही प्रलय कषायकी अपेक्षा कषाय
है यह सिद्ध होता है । यदि कहा जाय कि उदय द्रव्यकर्मका ही होता
है अतः ऋजुमूत्र नय उपचारसे द्रव्यकर्मको भी प्रत्यय कषाय मान
लेगा सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, ऋजुमूत्र नयमें उपचार नहीं
होता है ।

३. निषेक रचना

१. उदय सामान्यकी निषेक रचना

गो. जी./जी. प्र./३५८/४४८/५ ननु एकैकसमये जीवेन बद्धैकसमय-
प्रबद्धस्य आभावावर्जितस्थितिप्रथमसमयादारभ्य तच्चरमसमयपर्यन्तं
प्रतिसमयमेकैकनिषेक एवोदेति । कथमेकैकसमयप्रबद्ध उदेति प्रश्ने
उच्यते — अनादिबंधनिबंधनबद्धविवक्षितसमयप्रबद्धनिषेकः ६,
उदेति, तदा तदनन्तरसमये बद्धसमयप्रबद्धस्य द्विचरमनिषेकः उदेति
१०, तदनन्तरसमये बद्धसमयप्रबद्धस्य त्रिचरमनिषेकः उदेति ११, एवं
चतुर्थादिसमयेषु बद्धसमयप्रबद्धानां चतुश्चरमादिनिषेकोदयक्रमेण
आभावावर्जितविवक्षितसमयमात्रस्थानेषु गत्वा चरमतत्समयप्रबद्धस्य
प्रथमनिषेकः उदेति, एवं विवक्षितसमये एकः समयप्रबद्धो बध्नाति
एकः उदेति किंचिदूनवृत्तार्थगुणहानिमात्रसमयप्रबद्धसत्त्वं भवति ।
—प्रश्न—एक समयविषे जीवकरि बान्ध्या जो एक समयप्रबद्ध ताके
आभावा रहित अपनी स्थितिका प्रथम समयते लगाइ अंतसमय
पर्यंत समय-समय प्रति एक-एक निषेक उदय आवै है । पूर्वे गाथा-
विषे समय प्रति एक-एक समयप्रबद्धका उदय आबना कैसे कहा है ।
उत्तर—समय-समय प्रति बन्धे समयप्रबद्धनिका एक-एक निषेक
इकट्ठे होइ विवक्षित एक समयविषे समय प्रबद्धमात्र हो है । कैसे ।
सो कहिए है—अनादि बन्धनका निमित्तकरि बान्ध्या विवक्षित
समयप्रबद्ध ताका जिस कालविषे अन्तनिषेक उदय होहै, तिस काल-
विषे, ताके अनन्तर बान्ध्या समयप्रबद्धका उपान्त्य निषेक उदय हो
है, ताके भी अनन्तर बान्ध्या समयप्रबद्धका अन्तसे तीसरा निषेक
उदय हो है । ऐसे चौथे आदि समयनिविषे बन्धे समयप्रबद्धनिका
अन्तसे चौथा आदि निषेकनिका उदय क्रमकरि आभाधाकाल रहित
विवक्षित स्थितिके जेते समय तितने स्थान जाय, अन्तविषे जो
समयप्रबद्ध बान्ध्या ताका आदि निषेक उदय हो हैं । ऐसे सबनिको
जोड़ै विवक्षित एक समयविषे एक समयप्रबद्ध उदय आवै है ।
अंक संहति करि जैसे (स्थिति बन्धकी निषेक रचनाके अनुसार
(देखो आगे) ६ गुण हानियोंके ४८ निषेकोंमें-से) जिन समयप्रबद्धनि
के सर्व निषेक गति गये तिनिका उदय तो है नाहीं । बहुहि जिस
समयप्रबद्धके ४७ निषेक पूर्वे गले ताका अन्तिम १ (प्रवेशों) का
निषेक वर्तमान समयविषे उदय आवै है । बहुहि जाके ४६ निषेक
पूर्वे गले ताका अन्तिमसे पहला १० (प्रवेशों) का निषेक उदय हो
है । और ऐसे हो क्रमते जाका एक हू निषेक पुर्वे न गला ताका प्रथम
५१२ का निषेक उदय हो है । ऐसे वर्तमान कोई एक समयविषे सर्व
उदयरूप निषेकनिका उदय हो है । ६, १०, ११, १२, १३, १४, १५, १६/
१८, २०, २२, २४, २६, २८, ३०, ३२/ ३६, ४०, ४४, ४८, ५२, ५६, ६०, ६४/ ७२,
८०, ८८, ९०, ९४, ९८, १००, १०४/ १४४, १६०, १७६, १८२, २०८, २२४, २४०,
२६६/ २८८, ३२०, ३६२, ३८४, ४१६, ४४८, ४८०, ५१२/ ऐसे इनिको जोड़ै
सम्पूर्ण समयप्रबद्धमात्र प्रमाण हो है । आगामी कालविषे जैसे-जैसे
नवीन समयप्रबद्धके निषेकनिके उदयका सञ्जाव होता जायेगा, तैसे-

तैसे पुराने समयप्रबन्धके निषेकनिके उदयका अभाव होता जायेगा। जैसे—आगामी समयविषे नवीन समयप्रबन्धका प्रथम ५१२ का निषेक उदय जायेगा तहाँ वर्तमानविषे जिस समयप्रबन्धका ५१२ का निषेक उदय था ताका ५१२ वाले निषेकका अभाव होइ दूसरा ४८० का निषेक उदय जायेगा। बहुरि जिस समयप्रबन्धका वर्तमानविषे ४८० का निषेक उदय था ताका तिस निषेकका अभाव होइ ४४८ के निषेकका उदय होगा। ऐसे क्रमते जिस समयप्रबन्धका वर्तमान विषे ६ का अन्तिम निषेक उदय था ताका आगामी समय विषे सर्व अभाव होगा। ऐसे समय प्रति समय जानना।

२. सखकी निषेक रचना

गो. जी./जी. प्र./भाषा/१४२/११४१ ताते समय प्रति समय एक-एक समयप्रबन्धका एक-एक निषेक मिलि (कुल) एक समयप्रबन्धका उदय हो है। बहुरि गले पीछे अवशेष रहे सर्व-निषेक तिनिको जोड़ै किंचिदून अर्धगुणहानिगुणित समय प्रमाण सत्त्व हो है। कैसे—सो कहिये है। जिस समयप्रबन्धका एक हू निषेक गण्या नाहीं ताके सर्व निषेक नीचे पंक्तिविषे लिखिये। बहुरि ताके ऊपरि जिस समय-प्रबन्धका एक निषेक गण्या होइ ताके आदि (५१२ वाले) निषेक बिना अवशेष निषेक पंक्ति विषे लिखिये। बहुरि ताके ऊपरि जिस समयप्रबन्धके दोय निषेक गले होइ ताके आदि के दोय (५१२, ४८०) बिना अवशेष निषेक पंक्तिविषे लिखिये। ऐसे ही ऊपरि-ऊपरि एक-एक निषेक घटता लिखि सर्वके ऊपरि जिस समयप्रबन्धके अन्य निषेक गलि गये, एक अवशेष रहा होइ ताका अन्त (६ का) निषेक लिखना। ऐसे करते त्रिकोण रचना हो है। अंक संदृष्टि करि जैसे—नीचे ही ४८ निषेक लिखे ताके ऊपरि ५१२ वाले के बिना ८० निषेक लिखें। ऐसे ही क्रमते ऊपरि हो ऊपरि ६ वाला निषेक लिख्या। ऐसे लिखतै त्रिकूण हू रचना हो है। ताते तिस त्रिकोण यन्त्रका जोड़ा हुआ सर्व द्रव्यप्रमाण सत्त्व द्रव्य जानना। सो कितना हो है सो कहिये है—किंचिदून द्रव्य गुणहानि गुणित समयप्रबन्धप्रमाण हो है।

३. सख व उदयगत द्रव्य विभाजन

१. सत्त्व गत—एक समयप्रबन्धमें कुल द्रव्यका प्रमाण ६३०० है। तो प्रथम समयसे लेकर सत्ताके अन्तसमय पर्यन्त यथायोग्य अनेकों गुण हानियोंद्वारा विशेष चय हीन क्रमसे उसका विभाजन निम्न प्रकार है। यद्यपि यहाँ प्रत्येक गुणहानिको बराबर-बराबर दर्शाया है, परन्तु इसको एक दूसरेके ऊपर रखकर प्रत्येक सत्ताका द्रव्य जानना।

अर्थात् षष्ठ गुणहानिके ऊपर पंचमको और उसके ऊपर चतुर्थ आदिको रखकर प्रथम निषेकते अन्तिम निषेक पर्यन्त क्रमिक हानि जाननी चाहिए।

निषेक सं०	गुण हानि आयाम					
	१	२	३	४	५	६
	गुण हानि चय प्रमाण					
	३२	१६	८	४	२	१
८	३८८	१४४	७२	३६	१८	९
७	३२०	१६०	८०	४०	२०	१०
६	३६२	१७६	८८	४४	२२	११
५	३८४	१६२	८६	४८	२४	१२
४	४१६	२०८	१०४	५२	२६	१३
३	४४८	२२४	११२	५६	२८	१४
२	४८०	२४०	१२०	६०	३०	१५
१	५१२	२६६	१२८	६४	३२	१६
कुल द्रव्य = ६३००	३२००	१६००	८००	४००	२००	१००

२. उदय गत—प्रत्येक समयप्रबन्ध या प्रत्येक समयका द्रव्य उत्तरोत्तर वृद्धिको प्राप्त होता जाता है। क्योंकि उनमें अधिक-अधिक 'सखगत' निषेक मिलते जाते हैं। सो प्रथम समयसे लेकर अन्तिम समय पर्यन्त विशेष वृद्धिका क्रम निम्न प्रकार है। यहाँ भी बराबर-बराबर लिखी गुण हानियोंको एक-दूसरीके ऊपर रखकर प्रथम निषेकसे अन्तिम-पर्यन्त वृद्धि क्रम देखना चाहिए।

निषेक सं०	गुण हानि आयाम					
	१	२	३	४	५	६
१	६	१२८	३३६	७७२	१६४४	३३८८
२	१६	१२८	३७६	८६२	१८०४	३७०८
३	३०	१६०	४२०	१४०	१६८०	४०६०
४	४२	१८४	४३७	१०३६	२१७२	४४४४
५	५६	२१०	५२०	११४०	२३८०	४८६०
६	६६	२३८	५७६	११६२	२६०४	५३०८
७	८४	२६८	६३६	१३७२	१८४४	५७८८
८	१००	३००	७००	१६००	३१००	६३००
कुल द्रव्य	४०८	१६१६	४०३२	८८६४	१८४२८	३७८६६

इन उपरोक्त दोनों यन्त्रोंको परस्परमें सम्मेलन देखनेके लिए देखो अगले यन्त्र (गो./जी./भाषा/२५८/५)

[illegible]

प्रमाण :- (गौ. क. / ६४३ / ४१४३)

एक समय प्रबुद्ध के
निर्षेक नं. १

कुल आइ = $1\frac{1}{2}$ गुणहानि गुणित एक समय प्रबद्ध के निषेक

के भाग

ऐनेन्द्र सिद्धान्त कोष

पौनः सिद्धान्त कोष

प्रमाण :—(गो. क. / ६४३ / ४१४३)

एक समय प्रबुद्ध के
निर्णय न. ↓

एक समय प्रबुद्ध के
निर्णयन. →

स्थितिगत अनेक समय प्रबद्धों →

॥

कुलजोड़ = १२ गुणहानि गुणित एक समय प्रबद्ध

**उदयागत निषेधों से अवशेष
बचे द्रव्य या समय प्रवर्द्धों
के भाग**

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोष

[illegible]

१. उपसमकरण द्वारा उदयागत निषेक रचनामें परिवर्तन

क.सा./भाषा/२४७/३०१/२० जब उदयावलीका एक समय व्यतीत होइ तब गुणश्रेणी निर्जराका एक समय उदयावलीविषे मिले। और तब ही गुणश्रेणीविषे अन्तरायामका एक समय मिले और तब ही अन्तरायामविषे द्वितीयस्थितिका (उपरला) एक निषेक मिले, द्वितीय स्थिति चर्टे है। प्रथम स्थिति और अन्तरायाम जेताका सेता रहै।

४. उदय प्ररूपणा सम्बन्धी कुछ नियम

१. मूल प्रकृतिका स्वमुख तथा उत्तर प्रकृतियोंका स्व व परमुख उदय होता है

प.सं./प्रा./४/४४६-४४० पञ्चति मूलपयडी पूर्ण समुहेन सम्बजीवानं। समुहेन परमुहेन य मोहाउबिबजिया सेसा ॥४४६॥ पञ्च णो मनुयाऊ गिरयाऊमुहेन समयणिबिडुं। तह चरियमोहणीयं दंसणमोहेण संजुतं ॥४४०॥—मूल प्रकृतियों नियमसे सर्व जीवोंके स्वमुख द्वारा ही पचती हैं, अर्थात् स्वोदय द्वारा ही विपाकको प्राप्त होती हैं। किन्तु मोह और आयुर्कर्मको छोड़कर शेष (तुल्य जातीय) उत्तर प्रकृतियों स्व-मुखसे भी विपाकको प्राप्त होती हैं और परमुखसे भी विपाकको प्राप्त होती हैं, अर्थात् फल देती हैं ॥४४६॥ भुज्यमान मनुष्यायु नरकायुमुखसे विपाकको प्राप्त नहीं होती है, ऐसा परमाणममें कहा है, अर्थात् कोई भी विवक्षित आयु किसी भी अन्य आयुके रूपसे फल नहीं देती है (वे० आयु/५) तथा चारित्र-मोहनीय कर्म भी दर्शनमोहनीयसे संयुक्त होकर अर्थात् दर्शन-मोहनीयके रूपसे फल नहीं देता है। इसी प्रकार दर्शनमोहनीय कर्म भी चारित्रमोहनीयके मुखसे फल नहीं देता है ॥४४०॥ (स.सि./८-२१/३६८/८), (रा.भा./२२१/५८१/१६), (पं.सं./सं./४/२७०-२७२)

२. सर्वघातीमें देशघातीका उदय होता है पर देशघाती-में सर्वघातीका नहीं

गो.जी./भाषा/६५१/६ यथपि क्षायोपशमिकविषे तिस आवरणके देशघाती स्पर्शकनिका उदय पाइये है, तथापि वह तिस ज्ञानका घात करनेई समर्थ नहीं है, ताते ताकी मुख्यता न करी। याका उदाहरण कहिये है—अवधिज्ञानावरण कर्म सामान्यपने देशघाती है तथापि अनुभागका विशेष कीए याके केई स्पर्शक सर्वघाती है, केई स्पर्शक देशघाती है। तहाँ जिनके अवधिज्ञान कुछ भी नहीं तिनके सर्वघाती स्पर्शकनिका उदय जानना। बहुरि जिनके अवधिज्ञान पाइये है और आवरण उदय पाइये है तहाँ देशघाती स्पर्शकनिका उदय जानना।

३. ऊपर-ऊपरकी चारित्रमोह प्रकृतियोंमें नीचे-नीचे वाली उज्जातीय प्रकृतियोंका उदय अवश्य होता है

गो.क./जी.प्र./५४६/७०८/१४ क्रोधादीनामनन्तानुबन्ध्यादिभेदेन चतुरास-कलेडि जात्वाश्रयेणैकस्वमन्युपगतं शक्तिआधान्येन भेदस्यानिवसित-त्वात्। तथा...अनन्तानुबन्धन्यतमोदये इतरैरामुदयोऽस्त्येव तदुदयसहचरितैरौदयस्यापि सम्यक्संयमगुणघातकत्वात्। तथा-अप्रत्याख्यानाद्यतमोदये, प्रत्याख्यानाद्युदयोऽस्त्येव तदुदयेन सर्व तदुदयोदयस्यापि देशसंयमघातकत्वात्, तथा प्रत्याख्यानाद्यतमोदये संज्वलनोदयोऽस्त्येव प्रत्याख्यानवत्स्यापि सकलसमयघातकत्वात्।

न च केवलं संज्वलनोदये प्रत्याख्यानादीनामुदयोऽस्ति तत्स्पर्शकानां सकलसंयमविरोधित्वात्। नापि केवलप्रत्याख्यानसंज्वलनोदये शेषकषायोदयः तत्स्पर्शकानां देशसकलसंयमघातित्वात्। नापि केवलअप्रत्याख्यानादित्रयोदयेऽनन्तानुबन्धुदयः तत्स्पर्शकानां सम्यक्संयमसकलसंयमघातकत्वात्।—क्रोधादिकनिके अनन्तानु-बन्धी आदि भेदकरि च्यार भेद हो हैं तथापि जातिका आश्रय-करि एकत्वपना ही प्रज्ञा है जाते इहाँ शक्ति की प्रधानता करि भेद कहनेकी इच्छा नाहीं है। सोई कहिए है—अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ, विषे (कोई) एकका उदय होतै संते अप्रत्याख्यानादि तीनोंका भी उदय है ही, जाते अनन्तानुबन्धी-का उदय सहित औरनिका उदयके भी सम्यक्संयम व संयम गुणका घातकपणा है। बहुरि तैसे ही अप्रत्याख्यान क्रोधादिकविषे एकका उदय होतै प्रत्याख्यानादि दोयका भी उदय है ही जाते अप्रत्याख्यानका उदयकी साथि तिन होऊनिका उदय भी देश-संयमको घाते है। बहुरि प्रत्याख्यान क्रोधादिक विषे एकका उदय होतै संज्वलनका भी उदय है ही जाते प्रत्याख्यानवद् संज्वलन भी सकलसंयमको घाते है। बहुरि संज्वलनका उदय होतै प्रत्याख्याना-दिक तीनोंका उदय नाहीं हो हैं। जाते और कषायनिके स्पर्शक सकल संयमके विरोधी हैं। बहुरि केवल प्रत्याख्यान संज्वलनका भी उदय होतै शेष दो कषायनिका उदय नाहीं जाते अवशेष कषायनिके स्पर्शक देश-सकल-संयमको घाते हैं। बहुरि केवल अप्रत्याख्यानादिक तीनोंका उदय होतै अनन्तानुबन्धीका उदय नाहीं है जाते अनन्तानु-बन्धीके स्पर्शक सम्यक्संयम देशसंयम सकलसंयमको घाते है।

गो.क./जी.प्र./४७६/६२५/५ चतसृष्वेका कषायजातिः।—अनन्तानु-बन्ध्यादिक च्यारि कषायनिका क्रोध, मान, माया, लोभ, रूप च्यारि तहाँ (चारोंकी) एक जातिका उदय पाइये है। (गो.क. भाषा/७६४/६६१/७)

४. अनन्तानुबन्धीके उदय सम्बन्धी विशेषताएँ

गो. क./जी. प्र./६८०/८६४/१२ सम्यक्संयमप्रकृतिकृतोद्भेदनान्नानन्ता-मुबन्धुदयरहितत्वाभावात्।—सम्यक्संयमोहनीय मिश्रमोहनीयकी उद्भेदनायुक्तपनेतै अनन्तानुबन्धी रहितपनेका अभाव है। (अर्थात् जिन्होंने सम्यक्प्रकृति व मिश्रमोहनीयकी उद्भेदना कर ही है ऐसे जीवोंमें नियमसे अनन्तानुबन्धीका उदय होता है।)

गो. क./यू. वा. टी./४७८/६३२/१ अणसंजो जिवसस्मे मिच्छं पत्तेण आबलित्ति अणं।—॥४७८॥ अनन्तानुबन्धिविसंयोजितवेदकसम्य-गृहो मिध्यास्वकर्मोदियान्मिध्याहृष्टिगुणस्थानं प्राप्ते आबलितपर्यंतम-नन्तानुबन्धुदयो नास्ति।—तावत्कालमुदयावस्थां निसेप्तु-मशक्यः।—अनन्तानुबन्धीका जाके विसंयोजन भया ऐसा वेदक सम्यगृहृष्टि सो मिध्यास्व कर्मके उदयतै मिध्याहृष्टि गुणस्थानको प्राप्त होइ ताके आबलो काल पर्यंत अनन्तानुबन्धीका उदय नाहीं है। जाते मिध्यास्वको प्राप्त होई पहिले समय जा समय प्रबल बान्धे ताका अपकर्षण करि आबली प्रमाण काल पर्यंत उदयावली विषे प्राप्त करनेकी समर्थपना नाहीं, अर अनन्तानुबन्धीका बन्ध मिध्याहृष्टि विषे ही है। पूर्व अनन्तानुबन्धी था ताका विसंयोजन कीया (अभाव किया)। ताते तिस जीवके आबली काल प्रमाण अनन्तानुबन्धीका उदय नाहीं।

५. दर्शनमोहनीयके उदय सम्बन्धी नियम

गो.क./यू. वा. टी./७७६ मिच्छं मिस्सं सगुणोवेदगसम्मेषं होदि सम्मत्तं।—॥७७६॥ मोहनीयोदयप्रकृतिषु मिध्यास्वं मिश्रं च स्वस्वगुणस्थाने एवोदेति। सम्यक्संयमप्रकृतिः वेदक सम्यगृहृष्टावेवासंयतादिचतुर्ष्वेति।

—मोहनीयकी उदय प्रकृतिनिविधे मिथ्यात्व और मित्र ये दोऊ मिथ्यादृष्टि और मित्र (रूप जो) अपने-अपने गुणस्थान (तिनि) विधे उदय हो है। अर सम्यक्त्वमोहनीय है सो वेदकसम्यक्त्वी के असंयत्ताधिक च्यारि गुणस्थाननिविधे उदय हो है।

६. चारिप्रमोहनीयकी प्रकृतिधर्मोंमें सहस्रवर्ती उदय सम्बन्धी नियम

गो.क./सू. व टी./७७६-७७/६२५...। एकाकसायजादी वेदगुणानमेकं च ७७६। भयसह्यं च जुगुच्छा सह्यं दोहिनि जुदं च ठाणाणि। मिच्छादि अपुञ्जंते चत्तारि हवति नियमेण ७७७। —अनन्तानु-बन्ध्यादिक च्यार कथायनिकी क्रोध, मान, माया, लोभ ये च्यारि जाति, तहाँ एक जातिको उदय पाइये (अर्थात् एक कालमें अनन्तानु-बन्ध्यादि च्यारों क्रोध अथवा चारों मान आदिका उदय पाइये। इसी प्रकार प्रत्याख्यानादि तीनका अथवा प्रत्याख्यानादि दो का अथवा केवल संज्वलन एकका उदय पाइये) तीन वेदनविधे एक वेदका उदय पाइये, हास्य-शोकका युगल, अर रति-अरतिका युगल इन दोऊ युगलनिविधे एक-एकका उदय पाइये है ७७६। बहुरि एक जीवके एक काल विधे भय हीका उदय होइ, अथवा जुगुप्सा हीका उदय होइ, अथवा दोऊनिका उदय होइ यातै इनकी अपेक्षा च्यारि कूट (भंग) करने।

७. नाम कर्मकी प्रकृतियोंके उदय सम्बन्धी

१. १-४ इन्द्रिय व स्थावर इन पाँच प्रकृतियोंकी उदय व्युत्पत्ति सम्बन्धी दो मत

गो.क./भाषा/२६३/२६४/१८ इस पक्ष विधे—एकेश्वरी, स्थावर, वेद्री, तेंद्री, चौद्री इन नामकर्मकी प्रकृतिनिकी व्युत्पत्ति मिथ्यादृष्टि विधे कही है। सासादन विधे इनका उदय न कहा। दूसरी पक्ष विधे इनका उदय सासादन विधे भी कहा है, ऐसे दोऊ पक्ष आचार्यनि कर जानने। (विशेष देखो आगे उदयकी ओष प्ररूपणा)

२. संस्थानका उदय विग्रह गतिमें नहीं होता

ध.१५/६४/६ बिग्रहगदीए ब्रह्माण्ड संठापुदयाभावावो। तत्थ संठा-जाभावे जीवभावावो किण्ण होदि। न, आणुपुब्बिण्णसत्तवसंठाणे अवटिठयस्य जीवस्स अभावविरोहावो। —बिग्रहगतिमें रहनेवाले जीवोंके संस्थानका उदय सम्भव नहीं है। प्रश्न—बिग्रहगतिमें संस्थानके अभावमें जीवका अभाव क्यों नहीं हो जाता? उत्तर—नहीं, क्योंकि, वहाँ आनुपूर्वीके द्वारा रचे गये संस्थानमें अवस्थित जीवके अभावका विरोध है।

३. गति, आनुपूर्वी व आशुका उदय भवके प्रथम समय ही हो जाता है

ध.१३/६५/१२०/३७८/४ आणुपुब्बिउदयाभावेण उज्जुगदीए —श्रुजुगतिमें आनुपूर्वीका उदय नहीं होता। (इसका कारण यह है आनुपूर्वीयका उदय विग्रह गतिमें ही होनेका नियम है, क्योंकि तहाँ ही भवका प्रथम समय उस अवस्थामें प्राप्त होता है)

गो.क./जी.प्र./१८५/४१२/१४ बिग्रहितभयप्रथमसमये एव तद्वृत्तित्तानु-पूर्वतदायुष्योदयः सपदे सदृशस्थाने युगपदेवैकजीवे उचैतीत्यर्थः। —बिग्रहित पर्यायका पहिला समय ही तैहि बिग्रहित पर्याय सम्बन्धी गति वा आनुपूर्वीका उदय हो है। एक ही गतिका वा आनुपूर्वीका वा आशुका उदय युगपत् एक जीवके हो है (असमान का नहीं)।

४. आतप-उद्योतका उदय तेज वात व सूक्ष्ममें नहीं है

ध.८/३.१३८/१६६/११ आदाउज्जोवाणं परोदओ भंघो। होयु णाम वाउकाइएसु आदाउज्जोवाणमुदयाभावावो, तत्थ तदधुवत्तंभादो। न तेउकाइएसु तदभावावो। पच्चक्खेणुवत्तंभमाणत्तादो। एत्थ परिहारी बुच्चवी-ण ताव तेउकाइएसु आदाओ अत्थि, उण्हप्पहार तत्था-भावावो। तेउम्हि वि उण्हत्तामुवत्तंभं च्छे उवत्तंभउ णाम, [ण] तस्स आदाववएसो, किण्ण तेजासण्णा; “मूलोण्वती प्रभा तेजः, सर्वा-गव्याप्युण्वती प्रभा आतापः, उण्णरहिता प्रभोद्योतः” इति तिण्हं भेदोवत्तंभादो। तम्हा ण उज्जोवो वि तत्थत्थि, मूलोण्वज्जोवत्स तेजववएसोदो। —आतप व उद्योतका परोदय बन्ध होता है। प्रश्न—वायुकायिक जीवोंमें आतप व उद्योतका अभाव भले ही होवे, क्योंकि, उनमें वह पाया नहीं जाता किन्तु तेजकायिक जीवोंमें उन दोनोंका उदयाभाव सम्भव नहीं है, क्योंकि, यहाँ उनका उदय प्रत्यक्षसे देखा जाता है। उत्तर—यहाँ उक्त शंकाका परिहार करते हैं—तेजकायिक जीवोंमें आतपका उदय नहीं है, क्योंकि वहाँ उष्ण प्रभाका अभाव है। प्रश्न—तेजकायमें तो उष्णता पायी जाती है, फिर वहाँ आतपका उदय क्यों न माना जाये? उत्तर—तेजकायमें भले ही उष्णता पायी जाती हो परन्तु उसका नाम आतप [नहीं] हो सकता, किन्तु तेज संज्ञा होगी; क्योंकि मूलमें उष्णवस्ती प्रभाका नाम तेज है, सर्वागव्यापी उष्णवती (सूर्य) प्रभाका नाम आतप और उष्णता रहित प्रभाका नाम उद्योत है, इस प्रकार तीनोंके भेद पाया जाता है। इसी कारण वहाँ उद्योत भी नहीं, क्योंकि, मूलोष्ण उद्योतका नाम तेज है [न कि उद्योत] (ध.६/१.६-१.२८/६०/४)

गो.क./भाषा/७४४/६०४/१२ तेज, वात, साधारण, सूक्ष्म, अपर्याप्तनिकी ताका (आतप व उद्योतका) उदय नाहीं।

५. आहारकद्विक व तीर्थकरका उदय पुरुषवेदीको ही सम्भव है

गो.क./जी.प्र./११६/१११/१५ स्त्रीषण्डवेदयोरपि तीर्थाहारकबन्धो न विरुध्यते उदयस्यैव पुत्रेदिषु नियमात्। —तीर्थकर व आहारकद्विक इन तीन प्रकृतियोंका बन्ध तो स्त्री व नपुंसकवेदीको भी होनेमें कोई विरोध नहीं है, परन्तु इनका उदय नियमसे पुरुषवेदीको ही होता है।

६. नामकर्मकी प्रकृतियोंमें सहस्रवर्ती उदय सम्बन्धी

गो.क./सू./५६६-६०२/८०३-८०५ संठाणे संहउणे विहायजुम्मे य चरिम-चउजुम्मे। अविरुद्धेकदरोदो उदयङ्गाणेसु भंगा हु ५६९। तत्थासत्था णारयसाहारणसुहुमणे अपुण्णे य। सेसगबिगलसंठाणीजुदठाणे जसपुवे भंगा ६००। सण्णम्मि सुणुसम्मि य ओषेकदरं तु केवले वज्जं। सुभगावेण्णजसाणि य तित्थपुवे सत्थमेदीदि ६०१। वेवाहारे सत्थं कालावयप्पेसु भंगमाणेज्जो। बोच्छिण्णं जाणिसं गुणपठिवण्णेसु सत्थेसु ६०२। —छह संस्थान, छह संहनन, दो विहायोगति, सुभग-युगल, स्वरयुगल, आवेययुगल, यशःकीतियुगल, इन विधे अविरुद्ध एक एक ग्रहण करते भंग हो हैं ५६९। तिन उदय प्रकृतिनिविधे नारकी और साधारण वनस्पति, सर्व ही सूक्ष्म, सर्व ही लघ्वपर्यायिक

इन विधे अप्रशस्त प्रकृति ही का उदय है। तातें तिनिके पाँच काल सम्बन्धी सर्व उदयस्थाननिविधे एक-एक ही भंग है। अवशेष एकेन्द्रिय (बाहर, पृथिवी, अप, तेज, वायु व प्रत्येक शरीर पर्याय) विकसेन्द्रिय पर्याय, असेनी पंचेन्द्रिय, इनविधे और तो अप्रशस्त प्रकृतिनिका हो उदय है और यशस्कीर्ति और अयशस्कीर्ति इन दोऊनि विधे एक किसीका उदय है, तातें तिनिके उदयस्थाननि विधे दो-दो भंग जानने ६००। संज्ञी जीव विधे, मनुष्य विधे छह संस्थान, छह संहनन, विहायोगति आदिके उपरोक्त पाँच युगल इन

विषे अन्यतम (प्रवास्त या अप्रवास्त) एक-एकका उदय पाइये है। ताते सामान्यतः ११६२ भंग है। $(\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} \times 2 \times 2 \times 2 \times 2 = 1162)$ । केवलज्ञानविषे वज्रश्रमनाराच, सुभग, आदेय, यशस्कीर्ति इनका ही उदय पाइये (शेष जो छः संस्थान व दो युगल उनमें-से अन्यतम-का उदय है) ताते केवलज्ञान सम्बन्धी स्थानविषे $(\frac{1}{2} \times 2 \times 2)$ चौबीस-चौबीस ही भंग जानने। तीर्थकर केवलीके 'सर्वप्रवास्त प्रकृतिका उदय हो है ताते ताके उदयस्थाननि विषे एक-एक ही भंग है ॥६०१॥ च्यारि प्रकार देवनिविषे वा आहारक सहित प्रमत्तविषे सर्व प्रवास्त प्रकृतिनि ही का उदय है, ताते तिनिके सर्व काल सम्बन्धी उदय स्थाननि विषे एक-एक ही भंग है। बहुरि सासाद-नादिक गुणस्थाननिको प्राप्त भये तिनविषे वा विग्रह गति वा कार्मणकालनिविषे व्युच्छिन्ना भई प्रकृतिनि कौ जानि अवशेष प्रकृतिनिके यथा सम्भव भंग जानने।

९. उदयके स्वामित्व सम्बन्धी सारणी

(गो. क./२८५-२८६)

क्रम	नाम प्रकृति	स्वामित्व
१	स्थानगुह्यि आदि ३ निद्रा	इन्द्रिय पर्याप्त प्री कर चुकनेवाले केवल कर्म-भूमिया मनुष्य व तिर्यच। तिनमें भी आहारक व बैक्रियक श्रद्धिधारीको नहीं।
२	स्त्रीवेद	निबृण्यपर्याप्त असंयत गुणस्थानमें नहीं।
३	नपुंसकवेदी असंयत सन्य०	निबृण्यपर्याप्त दशामें केवल प्रथम नरकमें; पर्याप्त दशामें वेबोंसे अतिरिक्त सबमें।
४	गति	विवक्षित पर्यायिका पहला समय।
५	आनुपूर्वी	उपरोक्तवत्, परन्तु स्त्री वेदी असंयतसम्यग्दृष्टि-की नहीं।
६	आतप	बादर पर्याप्त पृथिवीकायिकमें ही।
७	उद्योत	तेज, वात व साधारण शरीर तथा इनके अतिरिक्त शेष बादर पर्याप्त तिर्यच।
८	छह संहनन	केवल मनुष्य व तिर्यच।
९	औदारिक द्वि०	मनुष्य तिर्यच।
१०	बैक्रियक द्वि०	देव नाकी।
११	उच्चगोत्र	सर्व देव व कुछ मनुष्य।

५. प्रकृतियों के उदय सम्बन्धी शंका-समाधान

१. असंश्रियोंमें देवादि गतिका उदय कैसे है ?

ब/१६/११६/६ गिरय-देव-मनुसर्गर्ण देव-गिरय-मनुस्साउआणमुच्चा-गोदस्स य कधमसण्णीसुदओ। ज, असण्णिपच्छायदाणं जेरइयादीण-मुवयारेण असण्णित्तमुवगमाओ। —प्रश्न—नरकगति, देवगति, मनुष्यगति, देवायु, नरकायु, मनुष्यायु और उच्चगोत्रका उदय असंश्रि जीवोंमें कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं क्योंकि असंश्रि जीवोंमें से पीछे आये हुए नारकी आदिकोंको उपचारसे असंश्रि स्वीकार किया गया है।

२. देवगतिके उद्योतके बिना दीप्ति कैसे है

ब/१६/१६-२/१०२/१२६/२ देवेसु उज्जोवस्सुदयाभावे देवानं देहदिप्ति कुवो होवि। वण्णजामकम्मोदयावो। —प्रश्न—देवोंमें उद्योत

प्रकृतिका उदय नहीं होने पर देवोंके शरीरकी दीप्ति कहाँसे होती है। उत्तर—देवोंके शरीरमें दीप्ति वर्णनामकर्मके उदयसे होती है।

३. एकेन्द्रियोंमें अंगोपांग व संस्थान क्यों नहीं

ब/१६/१६-२,७६/११२/८ एहंदिमाणमंगोवर्गं किण्ण परविविदं। ज, तसि णसय-वाहु-णिदंन-पट्ठि-सीसो-राणयभावाओ तदभावा। एहंदिमाणं छ संठाणाणि किण्ण परविविदाणि। ज पञ्चवयवपरविविदलक्षणपंच-संठाणाणं समूहसरूपाण छसंठाणस्थितिविरोहा। —प्रश्न—एकेन्द्रिय जीवोंमें अंगोपांग क्यों नहीं बतलाये। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उनके पैर, हाथ, नितम्ब, पीठ, शिर और उर (उदर) का अभाव होनेसे अंगोपांग नहीं होते। प्रश्न—एकेन्द्रियोंके छहों संस्थान क्यों नहीं बतलाये। उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रत्येक अवयवसे प्ररूपित सप्तगवाले पाँच संस्थानोंको समूहस्वरूपसे धारण करनेवाले एकेन्द्रियोंके पृथक्-पृथक् छह संस्थानोंके अस्तित्वका विरोध है।

४. विकलेन्द्रियोंमें हुंडक संस्थान व दुःस्वर ही क्यों ?

ब/१६/१६-२,६८/१०८/७ विगल्लिदियाणं बंधो उदओ वि हुंडसंठाणमेवेति सुत्ते उत्तं। जेवं चडवे, विगल्लिदियाणं छस्संठाणुवसंभा। ज एस दोसो, सम्भावयवेसु णियवसरूवपंचसंठाणेषु वे-तिण्णि-चहु-पंच-संठा-णाणि संजोगेण हुंडसंठाणमण्येयभेदभिण्णसुपज्जदि। ज च पंचसंठा-णाणि पञ्चवयवमैरिसाणि त्ति णज्जंते, सपहि त्थाविधोववेसा-भावा। ज च तेषु अविण्णावेसु एदेसिमेसो संजोगो त्ति णाहुं सकि-ज्जवे। तदो सव्वे वि विगल्लिदिया हुंडसंठाणा वि होतां ज णज्जंति त्ति सिद्धं। विगल्लिदियाणं बंधो उदओ वा दुस्सरं केव होवि त्ति सुत्ते उत्तं। भमरादओ दुस्सरा वि दिस्संति, तदो कंधमेगं चडवे। ज, भमरादिषु कोइलासु व्व महुरो व्व रुच्चइ, त्ति तस्स सरस्स महुरत्तं किण्ण इच्छिज्जदि। ज एस दोसो, पुरिसिच्छावो बत्थुपरिणामाणुव-संभा। ज च णिंभो केसि पि रुच्चदि त्ति महुरत्तं पडिबज्जवे, अव्व-वत्थावत्तीवो। —२. प्रश्न—'विकलेन्द्रिय जीवोंके हुंडकसंस्थान इस एक प्रकृतिका ही बन्ध और उदय होता है' यह सूत्रमें कहा है। किन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि विकलेन्द्रिय जीवोंके छह संस्थान पाये जाते हैं। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, सर्व अवयवोंमें नियत स्वरूपवाले पाँच संस्थानोंके होनेपर दो, तीन, चार और पाँच संस्थानोंके संयोगसे हुंडकसंस्थान अनेक भेदभिन्न उत्पन्न होता है। वे पाँच संस्थान प्रत्येक अवयवके प्रति इस प्रकारके आकार वाले होते हैं, यह नहीं जाना जाता है, क्योंकि, आज उस प्रकारके उपदेशका अभाव है। और उन संयोगी भेदोंके नहीं ज्ञात होनेपर इन जीवोंके 'असुक संस्थानोंके संयोगात्मक वे भंग हैं,' यह नहीं जाना जाता है। अतएव सभी विकलेन्द्रिय जीव हुंडकसंस्थानवाले होते हुए भी आज नहीं जाते हैं, यह बात सिद्ध हुई। २. प्रश्न—'विकलेन्द्रिय जीवोंके बन्ध भी और उदय भी दुःस्वर प्रकृतिका होता है' यह सूत्रमें कहा है। किन्तु भमरादिक कुछ विकलेन्द्रिय जीव सुस्वरवाले भी दिखलाई देते हैं, इसलिए यह बात कैसे घटित होती है, कि उनके सुस्वर प्रकृतिका उदय व बन्ध नहीं होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, भमर आदिमें कोकिलाओंके समान स्वर नहीं पाया जाता है। प्रश्न—भिन्न रुचि होनेसे कितने ही जीवोंको अमधुर स्वर भी मधुरता क्यों नहीं मान ली जाती। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, पुरुषोंकी इच्छासे वस्तुका परिणमन नहीं पाया जाता है। नीम कितने ही जीवोंको रुचता है; इसलिए वह मधुरता-को नहीं प्राप्त हो जाता है, क्योंकि, वैसा मानने पर अव्यवस्था प्राप्त होती है।

६. कर्म प्रकृतियोंकी उदय व उदयस्थान प्ररूपणाएँ

१. सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ

संकेत	अर्थ	संकेत	अर्थ	संकेत	अर्थ
(१) कर्म प्रकृतियोंके लिए छोटे नाम					
(१) दर्शनावरणी					
निद्रा द्विक	निद्रा-प्रचला	औ०, नै०, आ०, द्वि०	औदारिकादि शरीर व अंगोपांग	(२) उदय योग्य पाँच काल	
स्थानत्रिक	स्थानगृद्धि, निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला	औ०, नै०, आ०, चतु०	औदारिकादि शरीर अंगोपांग, बन्धन, संघात	वि० ग०	विग्रह गति काल
निद्रापंचक	निद्रा, निद्रानिद्रा, प्रचला, प्रचलाप्रचला, स्थानगृद्धि	वै० षटक	नरकगति, गत्यानुपूर्वी व आयु देवगति, गत्यानुपूर्वी व आयु आनुपूर्वी	मि० श०	मिश्र शरीर काल (आहार ग्रहण करनेसे शरीर पर्याप्तिकी पूर्णता तक)
दर्शन चतु०	चक्षु, अचक्षु, अवधि व केवल-दर्शनावरण	आनु०	विहायोगति	श० ५०	शरीर पर्याप्तिकाल (शरीर पर्याप्तिके पश्चात् आनपान पर्याप्तिकी पूर्णता तक)
(२) मोहनीय					
मिथ्या०	मिथ्यात्व	विहा०	प्रशस्ताप्रशस्त विहायोगति	आ० ५०	आनपान पर्याप्तिकाल (आनपान पर्याप्तिके पश्चात् भाषा पर्याप्तिकी पूर्णता तक)
मिश्र०	मिश्र मोहनीय या सम्य-मिथ्यात्व प्रकृति	विहा० द्वि०	अगुरुलघु	भा० ५०	भाषा पर्याप्तिकाल (पूर्ण पर्याप्त होनेके पश्चात् आयुके अन्त तक)
सम्य०	सम्यक्प्रकृति मिथ्यात्व या सम्यग्मोहनीय	अगुरु०	अगुरुलघु, उपघात	(३) सागंध्या सम्बन्धी	
अनन्त चतु०	अनन्तानुबन्धी चतुष्क	अगुरु० द्वि०	अगुरुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास	पंच०	पंचेन्द्रिय
अप्र० चतु०	अप्रत्यास्थान चतुष्क	अगुरु० चतु०	वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श	सा०	सामान्य
प्र० चतु०	प्रत्यास्थान चतुष्क	वर्ण चतु०	त्रस, वादर, प्रत्येक, पर्याप्त	तिर्य०	तिर्यङ्ग
सं० चतु०	संज्वलन चतुष्क	त्रस चतु०	त्रस, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, शुभ, सुभग, सुस्वर, आदेय, यशःकीर्ति	मनु०	मनुष्य
स्त्री०	स्त्री वेद	त्रस दशक	स्थायर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, दुःस्वर, अनादेय, अयशःकीर्ति	५०	पर्याप्त
पु०	पुरुष वेद	स्थायर दशक	स्थायर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, दुःस्वर, अनादेय, अयशःकीर्ति	अप०	अपर्याप्त
नपु०	नपुंसक वेद	सुभग त्रय	सुभग, आदेय, यशःकीर्ति	सू०	सूक्ष्म
वेदत्रिक	स्त्री, पुरुष व नपुंसक वेद	सदर चउक	तिर्यङ्गगति, आनुपूर्वी, आयु, उद्योत	बा०	वादर
भयद्विक	भय जुगुप्सा	तिर्यङ्गेकादश	तिर्यङ्गद्विक (गति-आनुपूर्वी)	सा० अप०	सन्ध्यपर्याप्त
हास्य द्विक	हास्य रति	ध्रुव/१२	आद्य जाति चतुष्क (१-४ इन्द्रिय), आतप, उद्योत, स्थावर, सूक्ष्म, साधारण	नि० अप०	निवृत्त्यपर्याप्त
(३) नामकर्म					
तिर्य०	तिर्यङ्ग गति	ध्रुव/१२	ध्रुवोदयो १२ प्रकृतियों (तेजस, कामाणि, वर्णादि चार, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, अगुरुलघु, निर्माण)	(४) सारणोके शीर्षक	
मनु०	मनुष्य गति	यु०/८	८ युगलौकी २१ प्रकृतियोंमें अन्यतम उदययोग्य ८ प्रकृति (चार गति; पाँच जाति; त्रस स्थायर; वादर सूक्ष्म; पर्याप्त-अपर्याप्त; सुभग-दुर्भग; आदेय अनादेय; यश-अयश)	अनुदय	उस स्थानमें इन प्रकृतियोंका उदय सम्भव नहीं । जागे जाकर सम्भव है ।
नरक द्विक	नरकगति व आनुपूर्वी	यु०/८	शरीर, संस्थान तथा प्रत्येक व साधारणमें से एक	पुनः उदय	पहले जिनका अनुदय था उन प्रकृतियोंका यहाँ उदय हो गया है ।
तिर्य० द्विक	तिर्यङ्गगति व आनुपूर्वी	श०/३		अधुच्छिति	इस स्थान तक तो इन प्रकृतियोंका उदय है पर अगले स्थानोंमें सम्भव नहीं ।
मनु० द्विक	मनुष्यगति व आनुपूर्वी				
देव द्विक	देवगति व आनुपूर्वी				
नरकादि त्रिक	नरकादि गति आनुपूर्वी व आयु गति, आयु, यथायोग्य शरीर व अंगोपांग				
देवादि चतु०	देवादि गति आनुपूर्वी व आयु गति, आयु, यथायोग्य शरीर व अंगोपांग				
औ०	औदारिक शरीर				
वै०	वैक्रियिक शरीर				
आ०	आहारिक शरीर				

२. उदय व्युत्पत्तिसिद्धि की ओर प्रत्यक्षाएँ

नोट—उदय योग्यमें—से अनुदय बटाकर पुनः उदयकी प्रकृतियों जोड़नेपर उस स्थानकी कुल उदय प्रकृतियाँ प्राप्त होती हैं। इनमें—से व्युत्पत्तिसिद्धि प्रकृतियाँ बटानेपर अगले स्थानकी उदय योग्य प्राप्त होती हैं।

१. कुल उदय योग्य प्रकृतियाँ—वर्ण पाँच, गन्ध दो, रस पाँच और स्पर्श आठ इन २० प्रकृतियोंमें—से अन्यतमका ही उदय होना सम्भव है, ताते केवल मूल प्रकृतियों का ही ग्रहण है, शेष १६ का नहीं। तथा बन्धन पाँच और संघात पाँच इन दस प्रकृतियोंका भी स्व-स्व शरीरमें अन्तर्भाव हो जानेसे इन १० का भी ग्रहण नहीं। इस प्रकार २६ रहित १२२ प्रकृतियाँ उदय योग्य हैं—१४८-२६=१२२। (पं.सं./प्रा./२/७)

प्रमाण—(पं.सं./प्रा./३/२७-४२), (रा.वा./६/३६/८/६३०), (घ.८/३,६/६), (गो.क./जी.प्र./२६३-२७७/२६६-४०६)

गुण स्थान	व्युत्पत्तिसिद्धि प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	उदय क	उदय प्र	उदय उ	उदय ण
१	आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, मिश्रितत्व	— ५	तीर्थ, आ. द्वि. मिश्र., सम्य.	१२२	६		११७	६
२	१-४ इन्द्रिय, स्थावर, अनन्तानुबन्धी चतु०	— ६	नरकानुपूर्वी	११२	१		१११	६
३	मिश्र मोहनीय	— १	मनु., ति., देव-आनुपूर्वी—३	१०२	३	१	१००	१
४	अप्र० चतु०, वैक्रि० द्वि०, नरक त्रि०, देव त्रि०, मनु-तिर्य-	— १७	चारों आनु-	६६	६		१०४	१७
५	प्र० चतु०, ति० आयु, मोक्ष गोत्र, ति० गति, उच्छोत	— ८	पूर्वी सम्य.—५	७७			८७	८
६	आहारक द्वि०, स्थानगृहि, निद्रानिद्रा, प्रचला-प्रचला	— ६	आहारक द्वि.	७६	२		८१	६
७	सम्यक्त्व मोहनीय, अर्ध नाराच, कीलित, सृपाटिका	— ४	—२	७६			७६	४
८/१	हास्य, रति, भय, जुगुप्सा	— ४		७२			७२	४
८/अन्त	अरति, शोक	— २		६८			६८	२
९/१-६	(सवेद भाग) तीनों वेद	— ३		६६			६६	३
९/६	क्रोध	— १		६३			६३	१
९/७	मान	— १		६२			६२	१
९/८	माया	— १		६१			६१	१
९/९	लोभ (बाधर)	— ४		६०			६०	४
१०	लोभ (सूक्ष्म)	— १		६०			६०	१
११	वज्र नाराच, नाराच	— २		५८			५८	२
१२/१	(द्विचरम समय) निद्रा, प्रचला	— २		५७			५७	२
१२/२	(चरम समय) ६ ज्ञानावरण, ४ दर्शनावरण, ६ अन्तराय	— १४		५६			५६	१४
१३	(नाना जीवापेक्षया)—वज्र वृषभ नाराच, निर्माण, स्थिर-अस्थिर, शुभ-अशुभ, सुस्वर-दुःस्वर, प्रशस्त-अप्रशस्त विहायो०, जीवा० द्वि०, तैजस-कामाणि, ६ संस्थान, वर्णादि चतु०, अगुरु-लघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास, प्रत्येक शरीर	— २६	तीर्थकर—१	४१	१		४२	३०
	(एक जीवापेक्षा) उपरोक्त २६+अन्यतम वेदनीय	— ३०	तीर्थकर—१	१३			१३	३३
१४	(नाना जीवापेक्षया) निम्न १२+१ वेदनीय	— १३		१२			१२	१२
	(एक जीवापेक्षया) शेष अन्यतम एक वेदनीय, मनु० गति व आयु, पंचेन्द्रिय जाति, सुभग, त्रस, बाधर, पर्याप्त, आवेय, यशःकीर्ति, तीर्थकर, उच्च गोत्र	— १२						

३. उदय व्युत्पत्तिकी आदेश प्रकल्पणा

१. गतिमार्गणा

प्रमाण :— (गो.क./जी.प्र./२८४-१०६/४१२-४१४)

मार्गणा	ह०	ह०	व्युत्पत्ति प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युत्पत्ति
१. नरक गति—(गो.क./जी.प्र./२६०-२६३/४१२-४१८)										
			उदय योग्य—स्थानगृहि, निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्त्री पुरुष वेद इन १ रहित वातिया की ४०-४२ नरकायु, नीच गोत्र, साता, असाता, नरकानुपूर्वी, बैकि० द्वि०, तैजस, कामिण, स्थिर-अस्थिर, शुभ-अशुभ, अप्रसस्त विहायोगति, हुंढक संस्थान, निर्माण, पंचेन्द्रिय, नरकगति, दुर्मग दुःस्वर, अनादेय, अयश, अगुरुलघु, उपधात, परधात, उच्छ्वास, त्रस, कादर, पर्याप्त, प्रत्येक, वर्णादि चतु०-३४ ४२+३४-७६							
प्रथम पृथिवी	१	मिथ्यात्व	-१	मिश्र० व सम्य० -२		७६	२		७४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क	-४	नारकानुपूर्वी-१		७३	१		७२	४
	३	मिश्र मोहनीय	-१		मिश्र मोह-१	६८		१	६६	१
	४	अप्रत्या० चतु०, दुर्मग, अनादेय, अयश, नरक त्रिक, बैकि० द्वि० -१२			सम्य० मोह	६८		२	७०	१२
२-७ पृथिवी	१	मिथ्यात्व, नारकानुपूर्वी	-२	मिश्र. सम्य०-२		७६	२		७४	२
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क	-४			७२			७२	४
	३	मिश्र मोह	-१		मिश्र मोह-१	६८		१	६६	१
	४	नारकानुपूर्वी रहित प्रथम पृथिवीवत्	-११		सम्य० मो०-१	६८		१	६६	११
२. तिर्यच गति : (गो.क./जी.प्र./२६४-२६७/४१८-४२३)										
तिर्यच सा०			उदय योग्य—देव त्रिक, नारक त्रिक, मनु० त्रिक, बैकि० द्विक, आहा० द्विक, उच्च गोत्र, तीर्थकर—इन १५ के बिना पूर्व उदय योग्य-१०७							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण-५		मिश्र० सम्य० -२		१०७	२		१०५	५
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर -६				१००			१००	६
	३	मिश्र मोह	-१	तिर्यगानुपूर्वी -१	मिश्र मोह-१	६१	१	१	६१	१
	४	अप्रत्या० चतु०, तिर्यगानुपूर्वी, दुर्मग, अनादेय, अयशःकीर्ति -८			तिर्यगानुपूर्वी व सम्य० मोह-२	६०		२	६२	८
	५	प्रत्या० चतु०, तिर्यगायु, तिर्यच गति, नीच गोत्र, उद्योत -८				८४			८४	८
पंचे० सा०			उदय योग्य—स्थार, सूक्ष्म, साधारण, आतप, १-४ इन्द्रिय इन ८ के बिना तिर्यच सामान्य की सर्व १०७-८-६६.							
	१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त, -२	मिश्र०, सम्य० -२			६६	२		६४	२
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क -४				६५			६५	४
	३	मिश्र मोह -१	तिर्यगानुपूर्वी -१	मिश्र० मोह-१	६१	१	१	६१	१	
	४	तिर्यच सामान्यवत् -८			तिर्य० आयु, सम्य०-२	६०		२	६२	८
	५	" " " -८				८४			८४	८
पंचे० प०			उदय योग्य—जी वेद व अपर्याप्त इन दो के बिना पंचेन्द्रिय सामान्यवत् ६६-२-६७							
	१	मिथ्यात्व -१	मिश्र० सम्य० -२			६७	२		६५	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क -४				६४			६४	४

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छिन्न
तिर्य० योनिमति	१	मिश्र० मोह० = १	तिर्य०गानुपूर्वी = १	मिश्र मोह = १	६०	१	१	६०	१
	४	तिर्य० सामान्यवत् = ८		तिर्य० आनु०, सम्य० = २	८६		२	६९	८
	५	" " " = ८			८३			८३	८
	—	उदय योग्य—अपर्याप्त, पुरुष वेद, नपुंसक वेद, इन तीनोंके बिना पंचेन्द्रिय सामान्यवत् ६६-२=६६							
तिर्य० अप०	१	मिथ्यात्व = १	मिश्र, सम्य० = २		६६	२		६४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क, तिर्य०गानुपूर्वी = ५			६३			६३	५
	३	(सम्यग्दृष्टि मरकर तिर्य०चनीमें न उपजे)							
	४	मिश्र मोह = १	मिश्र मोह = १	८८		१		८६	१
मोग धूमिज तिर्य०	४	तिर्य०गानुपूर्वीके बिना तिर्य० सामान्यवत् = ७		सम्य० = १	८८		१	८६	७
	५	तिर्य० सामान्यवत् = ८			८२			८२	८
	—	उदय योग्य—स्त्री व पुरुष वेद, स्थान० त्रिक, परधात, उच्छ्वास, पर्याप्त, उद्योत, सुस्वर, दुःस्वर, प्रशस्त-अप्रशस्त-विहायो०, यश, आशेष, आदिके ६ संस्थान व संहनन, सुभग, सम्य०, मिश्र इन २८ के बिना पंचे० सा० वत् = ७१							
	१	मिथ्यात्व = १			७१			७१	१
मनुष्य सामान्य	—	उदय योग्य—मोगधूमिज मनुष्योंकी ७८—मनुष्य त्रिक व उच्छ्वगोत्र+तिर्य० त्रिक, नीच गोत्र व उद्योत = ७६							
	१	मिथ्यात्व = १	सम्य०, मिश्र० = २		७६	२		७४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क = ४			७६			७६	४
	३	मिश्र मोह = १	तिर्य०गानुपूर्वी = १	मिश्र० = १	७२	१	१	७२	१
मनुष्य पर्याप्त	४	अप्रत्या० चतुष्क, तिर्य०गानुपूर्वी = ५		सम्य०, मनु० तिर्य०गानु० = २	७१		२	७३	५
	१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त = २	मिश्र० सम्य० आ० द्वि०, तीर्थ = ५		१०२	५		९७	२
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क = ४			६५			६५	४
	३	मिश्र मोह = १	मनुष्यानुपूर्वी = ५	मिश्र मोह = १	६९	१	१	६९	१
मनुष्य नपुंसक	४	अप्रत्या० चतु०, मनु० आनु०, दुर्भग, अनाश्रय, अयश, = ८		सम्य०, मनु० आनु० = २	६०		२	६२	८
	५	प्रत्या० चतु०, नीच गोत्र = ५			८४			८४	५
	६-१४	मूलोद्यवत्	—	—	—	—	—	—	—
	—	उदय योग्य—स्त्री वेद व अपर्याप्तके बिना मनुष्य सामान्यवत् १०२-२=१००							
मनुष्य पुरुष	१	मिथ्यात्व = १	मनु० सा० वत् = ५		१००	५		९५	१
	२-८	मूलोद्यवत्	—	—	—	—	—	—	—
	९	क्रोध, मान, माया, पुरुष व नपुंसक वेद = ५			६५			६५	५
	१०-१४	मूलोद्यवत्	—	—	—	—	—	—	—

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छिन्न
मनुष्यणी पर्याप्त	—	उदय योग्य—अपराध, पुरुष व नपुंसक वेद, आहारक द्विक, तीर्थकर इन ६ के बिना मनुष्य सामान्यवत्—६६							
	१	मिथ्यात्व —१	सम्य०, मिश्र० =२		६६	२		६४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, मनुष्यानुपूर्वी—६			६३			६३	६
	३	मिश्र मोह —१		मिश्र मोह—१	८८		१	८६	१
	४	अप्रत्या० चतु०, दुर्भग, अनावेय, अयश —७		सम्य०—१	८८		१	८६	७
	५	प्रत्या० चतु०, नीच गोत्र —६			८२			८२	६
	६	स्थानगृहि, निद्रानिद्रा, प्रचला-प्रचला —३			७७			७७	३
	७-८	सूत्रोपवत् (सवेद भाग) की वेद —१			—			—	—
	८/१-६	सूत्रोपवत् —१			६३			६३	१
	८-१२	सूत्रोपवत् —१			—			—	—
	१३-१४	तीर्थकर बिना सूत्रोपवत् —१			—			—	—
मनुष्य अप०	—	उदय योग्य :—तिर्यक् अप०वत् ७१-मिथ्यात्व —१	तिर्यक् त्रिक + मनुष्य त्रिक—७१		७१			७१	१
भोगधूमिजमनु०	—	उदय योग्य :—दुर्भग, दुःस्वर, अनावेय, अयश, नीच गोत्र, नपुंसक, स्थान-त्रिक, अपराधविहा०, तीर्थ०, अपराध, वज्र वृषभ नाराच बिना ६ संहनन, समचतुरस्र बिना ६ संस्थान, आहारकद्विक, इन २४ के बिना मनु० सा० वत्—७८							
	१	मिथ्यात्व —१	सम्य०, मिश्र०—२		७८	२		७६	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु० —४			७६			७६	४
	३	मिश्र मोह —१	मनु. आनु.—१	मिश्र मोह—१	७१	१	१	७१	१
	४	अप्रत्या० चतु०, मनुष्यानुपूर्वी —६		सम्य०, आनु.—२	७०		२	७२	६
४. देव गति	—	(गो.क./जी.प्र./३०४-३०६/४३२-४३४)							
देव सामान्य	—	उदय योग्य :—भोगधूमिया मनुष्यकी ७८—मनुष्य त्रिक व औदा० द्वि० व वज्र वृषभ नाराच संहनन + देवत्रिक व वैक्रि० द्विक—७७							
	१	मिथ्यात्व —१	मिश्र०, सम्य०—२		७७	२		७६	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु० —४			७४			७४	४
	३	मिश्र मोह —१	देवानुपूर्वी	मिश्र मोह	७०	१	१	७०	१
	४	अप्रत्या० चतु०, देवत्रिक, वैक्रि० द्वि०—६		सम्य०, आनु०—२	६६		२	७१	६
भवनत्रिक देव	१-४	देव सामान्यवत्	—	—	—	—	—	—	—
सौधर्म-देशान	१-४	"	—	—	—	—	—	—	—
सनस्कृ०-नवग्रहे	१-४	जीवेद रहित देव सामान्यवत्	—	—	—	—	—	—	—
यक तकके देव	—								
नवअनुविश से	—	उदय योग्य :—देव सामान्यकी ७७—मिथ्यात्व, अनन्त० चतु०, मिश्र मोह, की वेद—७०							
सर्गार्थ-सिद्धिके देव	४	अप्रत्या० चतु०, देवत्रिक, वैक्रि० द्वि०—६			७०			७०	६
भवनत्रिकसे	—	उदय योग्य :—पुरुष वेद बिना देव सामान्यकी ७७—१=७६							
सौधर्म ईशानकी	१	मिथ्यात्व —१	सम्य०, सम्य०—२		७६	२		७४	१
देविर्वाँ	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, देवगत्यानुपूर्वी—६			७३			७३	६
	३	मिश्र मोह —१		मिश्र मोह—१	६८		१	६६	१
	४	अप्रत्या० चतु०, देवगति व आनु, वैक्रि० द्वि० —८		सम्य०—१	६८		१	६६	८

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छिन्न
२. इन्द्रिय मार्गणा = (गो.क./जी.प्र./३०६-३०८/४३६-४३७)									
एकेन्द्रिय	—	उदय योग्य :—सो न पुरुष वेद, सुस्वर, दुःस्वर, प्रशस्त व अप्रशस्त विहा०, आद्य, जहाँ संहनन, हुंकार बिना ५ संस्थान, सुभग, सम्य०, मिश्र०, औ० अंगोपांग, त्रस, २-६ इन्द्रिय, देव त्रिक, नरक त्रिक, मनु०-त्रिक, उच्चगोत्र, तीर्थकर, आहा० त्रिक, वै कि० त्रिक, इन ४२ के बिना सर्व १२२-४२=८०			८०			८०	११
१	मिथ्यात्व, आतप, सुस्म, अपर्याप्त, साधारण, स्थानगृही, निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, परघात, उद्योत, उच्छ्वास —११								
२	अनन्तानुबन्धी चतु०, एकेन्द्रिय, स्थावर —६				६६			६६	६
विकलेन्द्रिय	—	उदय योग्य :—स्थार, सुस्म, साधारण, एकेन्द्रिय, आतप इन पाँच रहित एकेन्द्रियकी ८० अर्थात् कुल ७५+त्रस, अप्रशस्त विहा०, दुःस्वर, औ० अंगोपांग, स्व स्व ३ जाति, वृषाटिका संहनन यह ६=६१							
१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त, स्थान-त्रिक, परघात, उच्छ्वास, उद्योत, अप्रशस्त-विहा०, दुःस्वर —१०				८१			८१	१०
२	अनन्तानुबन्धी चतु०, स्व स्व योग्य १ जाति —६				७१			७१	६
पंचेन्द्रिय	—	उदय योग्य :—साधारण, १-४ इन्द्रिय, आतप, स्थावर, सुस्म इन ८ रहित सर्व १२२-८=११४							
१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त —२ तीर्थ, आ.हि., सम्य. मिश्र=५				११४	५		१०९	२
२	अनन्तानुबन्धी चतु० —४ नरकानु०=१				१०७	१		१०६	४
३-१४	मूलोपवत्								
३. क्वाय मार्गणा = (गो.क./जी.प्र./३०६-३१०/४३६-४४१)									
स्थावर सामान्य	—	उदय योग्य :—एकेन्द्रियवत्=८०							
वा.प.व.नि.अप.	—	उदय योग्य :—साधारण रहित स्थावर सामान्यकी ८० अर्थात् ८०-१=७९							
पृथिवी काय	१	मिथ्यात्व, आतप, उद्योत, सुस्म, अपर्याप्त, स्थान० त्रिक, उच्छ्वास, परघा —१०			७९			७९	१०
प. व. अप.	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क, एकेन्द्रिय, स्थावर —६			६६			६६	६
नि. अप.	—	उदय योग्य :—साधारण व आतपके बिना स्थावर सामान्यवत् ८०-२=७८							
अप. काय	१	आतप बिना पृथिवी कायवत् —६			७८			७८	६
प. व. अप.	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, एकेन्द्रिय, स्थावर —६			६६			६६	६
नि. अप.	—	उदय योग्य :—साधारण, आतप, उद्योत इन तीन बिना स्थावर सामान्य ८०-३=७७							
तेज काय व	१	आतप, उद्योत बिना पृ० कायवत् —८			७७			७७	८
वात काय	—	उदय योग्य :—आतप रहित स्थावर सामान्यवत् ८०-१=७९							
वनस्पति काय	१	मिथ्यात्व, सुस्म, अपर्याप्त, साधारण, स्थान० त्रिक, परघात, उच्छ्वास, उद्योत —१०			७९			७९	१०
अप्रति. प्रत्येक	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, एकेन्द्रिय, स्थावर —६			६६			६६	६
नि. अप०	—								
वि. अप०	१	मिथ्यावृष्टि पृथिवी कायवत्	—	—	—	—	—	—	—

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छिन्न
४. योग मार्गणा— (गो क०/जी० प्र०/३१०-३१४/४४१-४४३)									
चारों मनोयोगी	—	उदय योग्य—आतप, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, आनु० चतु० इन १३ के बिना सर्व—१०६							
असत्य व	१	मिथ्यात्व —१	तीर्थ, आ० द्वि०, मिथ्य, सम्य—६		१०६	४		१०४	१
उभय वचन योगी—७	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, —४			१०३			१०३	४
	३	मिश्र मोह —१	मिश्र मोह—१		६६		१	१००	१
	४	अप्रत्या० चतु०, वैक्रि० द्वि०, नरक गति व आयु, देवगति व आयु, दुर्भग, अनादेय, अयश —१३	सम्य० —१		६६		१	१००	१३
	५-१२	मूलोच्चवत्	—	—	—	—	—	—	—
	१३	ओच्चवत् १३वें की ३० तथा १४ वें की १२-४२	तीर्थ —१		४१		१	४२	४२
अनुभय वचन	—	उदय योग्य—आतप, एकेन्द्रिय, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, आनुपूर्वी चतु० इन १० के बिना सर्व—११२							
	१	मिथ्यात्व —१	तीर्थ, आ० द्वि०, मिथ्य०, सम्य० —६		११२	५		१०७	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, २-४ इन्द्रिय —७			१०६			१०६	७
	३	मिश्र मोह —१	मिश्र मोह—१		६६		१	१००	१
	४-१२	मूलोच्चवत्	—	—	—	—	—	—	—
	१३	ओच्चवत् १३वें की ३० तथा १४ वें की १२-४२	तीर्थ —१		४१		१	४२	४२
औदारिक काय योग	—	उदय योग्य—आहा० द्वि०, वैक्रि० द्वि०, देव व नारक त्रिक, मनु० व तिर्य० आनु०, अपर्याप्त इन १३ के बिना सर्व—१०६							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म साधारण —४	तीर्थ०, मिथ्य, सम्य० —३		१०६	३		१०६	४
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय स्थावर—६			१०२			१०२	६
	३	मिश्र मोह —१	मिश्र मोह—१		६३		१	६४	१
	४	अप्रत्या० चतु०, दुर्भग, अनादेय अयश—७	सम्य० —१		६३		१	६४	७
	५	उद्योत, नीच गोत्र, तिर्य० गति व आयु, प्रत्या० चतु०—८			८७			८७	८
	६	स्थान त्रिक० —३			७६			७६	३
	७-१२	मूलोच्चवत्	—	—	—	—	—	—	—
	१३	ओच्चवत् १३वें व १४ वें की मिलकर—४२	तीर्थ० —१		४१		१	४२	४२
औदारिक मिश्र	—	उदय योग्य—आहा० द्विक, वैक्रि० द्विक, देवत्रिक, नारक त्रिक, मनु० ति० आनु०, स्थान० त्रिक, सुस्वर, दुस्वर, प्रशस्ताप्रशस्त विहायो०, परघात, आतप, उद्योत, उच्छ्वास, मिथ्य इन २४ के बिना सर्व १२२-२४=९८							
	१	मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण—४	तीर्थ० सम्य०—२		९८	२		९६	४
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, अनादेय, दुर्भग, अयश, स्त्री नपुंसक वेद —१४			९२			९२	१४
	३	गुणस्थान सम्भव नहीं	—	—	—	—	—	—	—
	४	अप्रत्या० चतु०, (आ० द्वि०, स्थान० त्रिक, स्त्री नपुंसक वेद, उद्योत इन ८ रहित ५-१२ तक की ४८ अर्थात् ४०) —४४	सम्य० —१		७८		१	७६	४४
	५-१२	गुणस्थान सम्भव नहीं	—	—	—	—	—	—	—
	१३	(समुद्घात केवली)सुस्वर, दुस्वर, प्रशस्ता-प्रशस्त विहा०, परघात, उच्छ्वास इन ६के बिना १३वें १४वें की सर्व ४२-६=३६			३६		१	३६	३६

मार्गणा	गुण स्थान	व्युत्क्रिय प्रकृतियों	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्यु- त्क्रिय
वैक्रियक काय योग	—	उदय योग—स्थावर, सूक्ष्म, तिर्यं त्रिक, मनुं त्रिक, आतप, उद्योत, १-४ इन्द्रिय, साधारण, स्थानं त्रिक, तीर्थ- कर, अपर्याप्त, जहाँ संहनन, समचतुरस्र व हुंडक बिना ४ संस्थान, आहा० द्वि, औ० द्वि, नारक व वेव आयु०, इन १६ के बिना सर्व १२२-३६-८६।							
	१	मिथ्यात्व —१	मिश्र, सम्य०=२		८६	२		८८	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क —४			८३			८३	४
	३	मिश्र मोह —१		मिश्रमोह=१	७६		१	८०	१
	४	अप्रत्यां चतु०, वेवगति आयु, नरक- गति आयु०, वैक्रि० त्रिक, दुर्भग, दुःस्वर, अनावेय —१३		सम्य० =१	७६		१	८०	१३
वैक्रियकमिश्रकाय	—	उदय योग—मिश्रमोह, परघात, उच्छ्वास, सुस्वर, दुःस्वर, प्रशस्ताप्रशस्त विहा० इन ७ रहित वैक्रियककाय योगवत् ८६-७-७६							
	१	मिथ्यात्व —१	सम्य० =१		७६	१		७८	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, स्त्री वेद —४	हुंडक, नपुंसक, दुर्भग, अनावेय अयश, नरक गति व आयु, नीच गोत्र=८		७७	८		८५	४
	३	गुणस्थान सम्भव नहीं	—	—	—	—	—	—	—
	४	अप्रत्यां चतु०, वैक्रि० द्वि०, वेव नरक गति व आयु, दुर्भग, अनावेय अयश =१३		सम्य०, सासावन के अनुदय वाली =६	६४		६	७०	१३
आहारक काय योग	—	उदय योग—स्थानं त्रिक, स्त्री नपुं वेद, अप्रशस्त विहायो०, दुःस्वर, ६ संहनन, औदा० द्वि०, समचतुरस्रके बिना ५ संस्थान इन २० रहित ओष के ६ ठे गुणस्थानकी ८१-२०-६१							
	६	आहारक त्रिक —२			६१			६१	२
आहारक मिश्र	—	उदय योग—सुस्वर, परघात, उच्छ्वास, प्रशस्त विहा० इन ४ रहित आहारक काय योगकी ६१-६७							
	६	आहारक त्रिक —२			६७			६७	२
कार्मण काय योग	—	उदय योग—सुस्वर, दुःस्वर, प्रशस्ताप्रशस्त विहायो०, प्रत्येक, साधारण, आहारक द्वि०, औदा० द्वि, वैक्रि० द्वि०, मिश्र, उपघात, परघात, आतप, उद्योत, उच्छ्वास, स्थानं त्रिक, जह संस्थान, जह संहनन इन ३३ के बिना सर्व १२२-३३-८६							
	१	मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त —३	सम्य०, तीर्थ=२		८६	२		८८	३
	२	अनन्तां चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, स्त्रीवेद=१०	नरक त्रिक=३		८४	३		८७	१०
	३	गुणस्थान सम्भव नहीं	—	—	—	—	—	—	—
	४	वैक्रि० द्वि. बिना मूलोषके ४थे वाली=१६ उद्योत, आहा० द्वि०, स्थानं त्रिक, प्रथम रहित ६ संहनन इन ११ के बिना ओष की ६-१२ गुणस्थान वाली ४८-११-३७ ३७+१६=५३		सम्य०, नरकत्रिक	७१		४	७५	५२
	५-१२	गुणस्थान सम्भव नहीं	—	—	—	—	—	—	—
	१३	(समुदात केवलीको) वज्रवृषभनाराय, स्वरत्रिक० विहायो० द्वि. औ० द्वि०, ६ संस्थान, उपघात, परघात, प्रत्येक, उच्छ्वास इन १७ के बिना ओषके १६ वें, १४ वें गुणस्थानकी ४२-१७-२६		तीर्थकर	२४		१	२४	२६

मार्गणा	गुण स्थान	व्युत्पिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युत्पि.
५. वेद मार्गणा—(गो.क./जी.प्र./३२०-३२१/४४४-४४८)									
पुरुष वेद		उदय योग्य—स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, नारक त्रिक, १-४ इन्द्रिय, स्त्री वेद, नपुंसक वेद, तीर्थकर, आतप इन १६ रहित सर्व—१२२-१६=१०७							
	१	मिथ्यात्व —१	आ० द्वि०, सम्य० मिश्र —४		१०७	४		१०३	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु० —४			१०२			१०२	४
	३	मिश्र मोह —१	वेद, मनु० व तिर्य० गत्या-पुर्वी—३	मिश्र —१	६८	१	१	६९	१
	४	अप्रत्या० चतु०, वैक्रि० द्वि०, वैवत्रिक, मनु० व तिर्य० आनु, दुर्भग, अनादेय, अयश —१४		वेद, मनु० व तिर्य० आनु० सम्य० —४	६५		४	६९	१४
	५-८	मूलोपवत् —२३		आहा० द्वि० —२	८५		२	८७	२३
	६	पुरुषवेद, क्रोध, मान, माया —४			६४			६४	४
	१०-१४	गुणस्थान सम्भव नहीं							
		उदय योग्य—पुरुष वेदकी १०७—(आहा० द्वि०, पुरुष वेद)+स्त्री वेद=१०५							
स्त्री वेद	१	मिथ्यात्व —१	सम्य० मिश्र —२		१०५	२		१०३	१
	२	अनन्ता० चतु०, वेद मनुष्य तिर्य० आनु० —७			१०२			१०२	७
	३	मिश्रमोह —१		मिश्रमोह —१	६५		१	६६	१
	४	अप्रत्या० ४, वैवत्रिक व आयु, वैक्रि० द्वि०, दुर्भग, अनादेय, अयश —११		सम्य० —१	६५		१	६६	११
	५	मूलोपवत् —८			८५			८५	८
	६	स्थानगृहि त्रिक —३			७७			७७	३
	७	सम्य० मोह, ३ अशुभ संहनन —४			७४			७४	४
	८	मूलोपवत् —६			७०			७०	६
	९	स्त्री वेद, क्रोध, मान, माया —४			६४			६४	४
	१०-१४	गुणस्थान सम्भव नहीं							
नपुंसक वेद		उदय योग्य—वैवत्रिक, आहा० द्वि०, स्त्री-पुरुष वेद, तीर्थकर इन ८ के बिना सर्व १२२-८=११४							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण —५	सम्य०, मिश्र —२		११४	२		११२	५
	२	अनन्ता० चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, मनु० तिर्य० आनु० —११	नरकानु० —१		१०७	१		१०६	११
	३	मिश्रमोह —१		मिश्रमोह —१	६५		१	६६	१
	४	अप्रत्या० चतु०, वैक्रि० द्वि०, नरक त्रिक, दुर्भग, दुःस्वर, अयश —१२		सम्य०, नर-कानु० —२	६५		२	६७	१२
	५	प्रत्या० चतु०, तिर्य० आयु व गति, नीच गोत्र, उद्योत —८			८५			८५	८
	६	स्थान० त्रिक —३			७७			७७	३
	७	सम्य० मोह, ३ अशुभ संहनन —४			७४			७४	४
	८	हास्य, रति, अरति, शोक, मय, जुगुप्सा —६			७०			७०	६
	९	नपुंसक वेद, क्रोध, मान, माया —४			६४			६४	४
	१०-१४	गुणस्थान सम्भव नहीं							

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियों	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छिन्न
६. कषाय मार्गणा—(गो.क./सू./३२२-३२३/४६६-४६९)									
चारों प्रकार क्रोध		उदय योग्य—शेष १२ कषाय (चारों प्रकार मान, माया, लोभ) और तीर्थकर इन १३ के बिना सर्व—१२२-१३-१०६							
	१	मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त, आतप, साधारण —४	सम्य०, मिश्र०, आह्लां द्वि० —४		१०६	४		१०६	४
	२	अनन्ता० क्रोध, १-४ इन्द्रिय, स्थावर —६	नारकानु र्बी —१		१००	१		६६	६
	३	मिश्र —१	मनु० वेद, तिर्य० आनु० —३	मिश्रमोह —१	६३	३	१	६९	९
	४	वैक्रि० द्वि०, वेद त्रिक, नारक त्रिक, मनु० तिर्य० आनु०, अपर्याप्त क्रोध, दुर्भग, अनावेय, अयश —१४		सम्य०, चारों आनु० —५	६०		५	६५	१४
	५	प्रत्या० क्रोध, तिर्य० गति व आनु०, नीचगोत्र, उद्योत —५			८१			८१	५
	६-८	मूलोचवत् —१५		आह्लां द्वि० —२	७६		२	७८	१५
	९/१	तीनों वेद —३			६३			६३	३
	९/२	संज्वलन क्रोध —१			६०			६०	१
	आगे	गुणस्थान सम्भव नहीं							
अप्रत्या०, प्रत्या० व संज्वलन क्रोध		स्थान—अनन्तानुबन्धीका विसंयोजन करके मिथ्यादृष्टि गुणस्थान विषै प्राप्त भया, ताके केते इक काल अनन्तानुबन्धीका उदय न होय, ताकी अपेक्षा यह कथन है।							
मान, माया, लोभ	१-६	उदय योग्य—१-४ इन्द्रिय, चारों आनु०, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, अनन्ता० क्रोध, चारों प्रकार मान-माया-लोभ, तीर्थकर, मिश्र, सम्य० मोह, आह्लां द्वि०, इन ३१ के बिना सर्व—६९							
		उपरोक्त चारों क्रोधवत् । विशेष इतना कि अपने उदय के अयोग्य प्रकृतियों को व्युच्छिन्नितमें न गिनाना।							
		उदय योग्य—१. चारों प्रकार क्रोधवाली १०६ में स्व स्व कषाय चतुष्कको उदय योग्य करके शेष १२ का अनुदय है।							
		२. अप्रत्या०, प्रत्या० व संज्वलन इन तीन कषायोंवाले विकल्पमें भी ६९ में स्व स्व कषायका ही ग्रहण करके अन्यका अनुदय है।							
	१-६	३. लोभ कषायमें गुण स्थान ६ की बजाय १० बताना। और सूक्ष्म लोभकी व्युच्छिन्नित १०वें गुणस्थानमें मूलोचवत् करनी।							
	१०	क्रोधवत् केवल लोभ कषायमें मूलोचवत् सूक्ष्म लोभकी व्युच्छिन्नित							
७. क्षान मार्गणा—(गो.क./सू./३२३-३२४/४६२-४६६)									
मतिभ्रुत अज्ञान		उदय योग्य—आह्लां द्वि०, तीर्थकर, मिश्र, सम्य०, इन ५ के बिना सर्व १२२-५=११७							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, नारक आनु० —६			११७			११७	६
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर —६			१११			१११	६
	३-१४	गुणस्थान सम्भव नहीं							
विभर्ग ज्ञान		उदय योग्य—१-४ इन्द्रिय, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, आनु० चतु०, आह्लां द्वि०, तीर्थकर, मिश्र, सम्य० मोह इन १८ बिना सर्व १२२-१८=१०४							
	१	मिथ्यात्व —१			१०४			१०४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु० —४			१०३			१०३	४
	३-१४	गुणस्थान सम्भव नहीं							

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छिन्न
मति, श्रुत, अवधि ज्ञान	—	उदय योग्य :—मिध्यात्व, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, अनन्ता० चतु०, मिश्र मोह इन १५ के बिना सर्व—१२२-१५=१०७							
	४	मूलोपवत्	—१७	तीर्थ, आ० द्वि=३	१०७	३		१०४	१७
	५-१२	मूलोपवत्							
मनःपर्यय ज्ञान	—	उदय योग्य :—१-५ तक के गुण स्थानोंमें ओषवत् व्युच्छिन्न ४०+तीर्थकर, आहा० द्वि०, व जो नपुंसक वेद इन ४५ के बिना सर्व १२२-४५=७७							
	१	स्थानगृद्धि त्रिक	—३		७७			७७	३
	७-१०	मूलोपवत् । विशेष इतना कि १३वें में एक पुरुषवेदकी ही व्युच्छिन्न कहना ।							
केवल ज्ञान	—	उदय योग्य :—ओष प्ररूपणाके १३वें १४वें गुणस्थानोंमें व्युच्छिन्न कुल ४२							
	१३-१४	मूलोपवत् (१३वें में तीर्थकरका पुनः उदय न कहना)							
= संयम मार्गणा = (गो.क./जी.प्र./३२४/४६५-४६६)									
सामायिक श्रेयोप०	—	उदय योग्य :—ओष प्ररूपणामें कथित ६०वें गुणस्थानमें उदय योग्य=५१							
	६-६	मूलोपवत्							
परिहार विद्युद्धि	—	उदय योग्य :—जो व नपुंसकवेद तथा आहारक द्वि० इन ४ के बिना सामायिक संयतवत् ५१-४=४७							
	६	स्थानत्रिक०	—३		४७			४७	३
	७	सम्य०, १ अशुभ संहनन	—४		४४			४४	४
सूक्ष्म साम्पराय	—	उदय योग्य :—ओष प्ररूपणाके १०वें गुणस्थानमें उदय योग्य=६०							
	१०	मूलोपवत्							
यथा स्थित	—	उदय योग्य :—ओष प्ररूपणाके ११वें गुणस्थानमें उदय योग्य=५६							
	११-१४	मूलोपवत्							
वैश संयत	—	उदय योग्य :—ओष प्ररूपणाके ५वें गुणस्थानमें उदय योग्य=८७							
	५	मूलोपवत्							
असंयत	—	उदय योग्य :—तीर्थकर व आहा० द्वि० इन ३ के बिना सर्व १२२-३=११९							
	१	आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, मिश्र, सम्य=३	—५		११९	३		११७	५
	२-४	मूलोपवत्							
६ दर्शन मार्गणा = (गो.क./जी.प्र./६२५/४६६-४७०)									
बहुदर्शन	—	उदय योग्य :—साधारण, आतप, १-३ इन्द्रिय, स्थावर, सूक्ष्म, तीर्थकर इन ८ के बिना सर्व १२२-८=११४							
	१	मिध्यात्व, अपर्याप्त	—२	सम्य०; सूक्ष्म, आ० द्वि०=४	११४	४		११०	२
	२	अनन्तानुबन्धी ४, चतुरिन्द्रिय	—५	नारकानुपूर्वी=१	१०८	१		१०७	५
	३-१२	मूलोपवत्							

मार्गणा	गुण स्थान	व्युत्पन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्यु-च्छिति
अवधु दर्शन	—	उदय योग्य :—तीर्थकर बिना सर्व १२२-१-१२१							
	१-१२	मूलोपवत्							
अवधि दर्शन	—	सर्व विकल्प अवधिज्ञानवत्							
केवल दर्शन	—	सर्व विकल्प केवलज्ञानवत्							
१० श्रेया मार्गणा = (गो.क./जी.प्र./१२४/४७०-४७४)									
कृष्ण श्रेया	—	उदय योग्य :—तीर्थकर, आहा०, द्वि०, इन ३ के बिना सर्व १२२-३-११६							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, साधारण, अपर्याप्त, नारकानुपूर्वी —६	मिश्र. सम्य. = २		११६	२		११७	६
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, वेवत्रिक, तिर्यगानुपूर्वी, —१३			१११			१११	१३
	३	नोट—अष्टम श्रेयावाले भवन त्रिक-में भी न उपजे							
	४	मिश्र मोह —१	मनुष्यानु० = १	मिश्र० = १	६८	१	१	६८	१
	५	अप्रत्या० चतु० नरकगति व आनु०, वैक्रि० द्वि०, मनुष्यानुपूर्वी, दुर्भग, अनादेय, अयश —१२	मनुष्यानु०, सम्य० = २		६७		२	६	१२
नील श्रेया	—	सर्व विकल्प कृष्ण श्रेयावत्							
कापोत श्रेया	—	उदय योग्य :—कृष्णवत् = ११६							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, साधारण, अपर्याप्त —६	सम्य. मिश्र = २		११६	२		११७	६
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, वेवत्रिक —१२	नारकानु० = १		११२	१		१११	१२
	३	मिश्र० —१	मनु० तिर्य० आनु० = २	मिश्र० = १	६६	२	१	६८	१
	४	अप्रत्या० चतु०, नरक त्रिक, वैक्रि० द्वि०, मनु० तिर्य०, आनु०, दुर्भग, अनादेय, अयश —१४		मनु०, तिर्य०, नारक-आनु०, सम्य० = ४	७		४	१०१	१४
पीत व पथश्रेया	—	उदय योग्य :—आतप, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, नरक त्रिक, तिर्यगानुपूर्वी, तीर्थकर इन १४ के बिना सर्व १२२-१४-१०८							
	१	मिथ्यात्व —१	सम्य., मिश्र, आ. द्वि., मनु. आनु = ६		१०८	६		१०३	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु०, —४			१०२			१०२	४
	३	मिश्र० —१	वैवानुपूर्वी = १	मिश्र० = १	६८	१	१	६८	१
	४	नरक त्रिक व तिर्य० आनु० इन ४ के बिना मूलोपवत् —१३		सम्य., मनु. तिर्य० आनु. = ३	६७		३	१००	१३
	५-७	मूलोपवत्							
शुक्र श्रेया	—	उदय योग्य :—आतप, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, अपर्याप्त, साधारण, नारक त्रिक, तिर्य० आनु० इन १३ के बिना सर्व १२२-१३-१०६							
	१	मिथ्यात्व —१	सम्य., मिश्र., आ. द्वि., तीर्थ. मनु. आनु. = ६		१०६	६		१०३	१
	२-४	पीत पथ वत्							
	५-१४	मूलोपवत्							

वर्गना	गुण स्थान	मुख्य प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	स्यु-च्छिप्ति
११. मध्यम मार्गणा—(गो. क./जो. प्र./३२८/४७४)									
मध्य	१४	सर्व विकल्प मूलोपवत्							
अमध्य	—	उदययोग्य—सम्य०, मित्र, आ० द्वि०, तीर्थ, इन १ के बिना सर्व १२२-४-११७							
	१	मूलोपवत्	—	—	—	—	—	—	—
		अन्य गुण स्थान सम्भव नहीं	—	—	—	—	—	—	—
१२. सम्बन्ध मार्गणा (गो. क./जो. प्र./३२८-३३१/४७५-४८१)									
क्षायिक सम्य०	—	उदय योग्य—मिथ्यात्व०, सूक्ष्म, आपतप, अपर्याप्त, साधारण, अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, मित्र०, सम्य० इन १६ के बिना सर्व—१२२-१६-१०६							
	४	अप्रत्या० चतु०, वै० द्वि०, नारक त्रिक, वेव त्रिक, मनु० तिर्य० आनु०, तिर्य० गति व आयु, दुर्भग, अनादेय, अयश, उद्योत —२०	आ० द्वि० तीर्थ —३		१०६	३		१०३	२०
	६	प्रत्या० चतु०, नीच गोत्र —६			६३			८१	६
	६	आ० द्वि०, स्थान० त्रिक —६	आ० द्वि० २		७८		२	८०	६
	७	तीन अशुभ संहनन —३			७६			७६	३
	८-१४	मूलोपवत्	—	—	—	—	—	—	—
वेदक सम्य०	—	उदय योग्य—मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त, आपतप, साधारण, अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, मित्र, तीर्थकर, इन १६ के बिना सर्व १२२-१६-१०६							
	४-७	अप्र० चतु०, वै० द्वि०, नरक त्रिक, वेव त्रिक, मनु० व तिर्य० आनु०, दुर्भग, अनादेय, अयश —१७	आ० द्वि०—२		१०६	२		१०४	१७
	६-७	मूलोपवत्	—	—	—	—	—	—	—
प्रथमोपशम सम्यक्त्व	—	उदय योग्य—मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, आपतप, अनन्तानुबन्धी चतु०, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, मित्र, तीर्थकर, आह्रा० द्विक, नारक-तिर्य०-मनु आनु०, सम्य० इन २२ के बिना सर्व—१००							
	४	अप्रत्या० चतु०, वेव त्रिक, नरक गति व आयु, वैक्रि० द्वि०, दुर्भग, अनादेय, अयश —१४			१००			१००	१४
	६	प्रत्या० चतु०, तिर्य० गति व आयु, नीच गोत्र, उद्योत —८			६६			६६	८
	६	स्थान त्रिक —३			७८			७८	३
	७	अशुभ संहनन —३			७६			७६	३
द्वितीयोपशम सम्यक्त्व	—	उदय योग्य—नरक-तिर्य० गति व आयु, नीच गोत्र, उद्योत इन ६ के बिना प्रथमोपशमकी सर्व—६४							
	४	अप्रत्या चतु०, वेव त्रिक, वैक्रि० द्वि०, दुर्भग, अनादेय, अयश —१२			६४			६४	१२
	६	प्रत्या० चतु० —४			८२			८२	४
	६	स्थान० त्रिक —३			७८			७८	३
	७	तीनों अशुभ संहनन —३			७६			७६	३
	८-११	मूलोपवत्			—	—	—	—	—

कार्गण	गुण स्थान	व्युच्चित्र प्रकृतियों	अनुदय	पुनः उदय	उदये योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्यु-चित्रि
१३. संक्षी मार्गस्था (गो.क./जी.प्र./३३१/४=२/१)									
संक्षी	—	उदय योग्य—आतप, साधारण, स्थानर, सूक्ष्म, १-४ इन्द्रिय, तीर्थकर, इन ६ के बिना सर्व १२२-६=११६							
	१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त =२	सम्यग्, मिथ, आ० द्वि०=४		११३	४		१०६	२
	२	अनन्तानुबन्धी चतु० =४	नरकानुपूर्वी=१		१०७	१		१०६	४
	३-१२	सूतोषवत्	—	—	—	—	—	—	—
असंक्षी	—	उदय योग्य—मनु० त्रिक, देव त्रिक, नरक त्रिक, वैक्रि० द्वि०, सुपाटिका रहित ५ संहनन, प्रशस्त विहा०, उच्च गोत्र, सुभग, सुस्वर, आदेय, तीर्थ, मिथ, सम्यग्, आहा० द्वि०, वृष्टक रहित ५ संस्थान इन ३१ के बिनासर्व— १२२-३१=९१							
	१	मिथ्या०, आतप, सूक्ष्म, साधारण, अपर्याप्त, स्थान० त्रिक, परधात, उद्योत, उच्छ्वास, दुःस्वर, अप्रशस्त विहा० (पर्याप्तके उदय योग्य) =१३			६१			६१	१३
	२	सूतोषवत्	—	—	—	—	—	—	—
१४. आहारक मार्गस्था (गो.क./जी.प्र./३३१/४=३/३)									
आहारक	—	उदय योग्य—चार आनुपूर्वीके बिना सर्व—१२२-४=११८							
	१	आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, मिथ्या० =४	तीर्थ, आ० द्वि० मिथ, सम्यग्=४		११८	४		११३	४
	२	१-४ इन्द्रिय, स्थानर, अनन्त० चतु० =६			१०८			१०८	६
	३	मिथ मोह =१	मिथ मोह=१		६६		१	१००	१
	४	आनु० चतु०के बिना सूतोषवत् =१३	सम्यग् =१		६६		१	१००	१३
	५-११	सूतोषवत्	—	—	—	—	—	—	—
अनाहारक	—	उदय योग्य—कार्गण काय योगवत्=८६							
	१,२,३	कार्गण काय योग वत्	—	—	—	—	—	—	—
	४	वै० द्वि०, बिना सूतोषके ४थे वाली=१५	सम्यग्, नरक त्रिक =४		७१		४	७५	१५
	१३	(समुद्रात केवलीको) अन्यतम वेदनी, निर्माण, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, तैजस, कार्गण, वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श, अगुरुलघु =१३	तीर्थकर =१		२४		१	२५	१३
	१४	सूतोषवत्	—	—	—	—	—	—	—

४. सात्त्विक मिथ्यादृष्टिमें सूक्ष्मतर प्रकृतियोंके चार प्रकार उदयकी प्रकृषणा

संकेत—चतु०=गुड, लण्ड, लकरी, अमृत रूप चतु स्थानीय अनुभाग, द्वि०=निम्न व काष्ठीर रूप द्वि स्थानीय अनुभाग;

अज०=अजगम्य प्रवेशोदय। (च० ६/१, ६-८, ४/२०७-२११)

नं०	प्रकृति	विशेषता	उदय				नं०	प्रकृति	विशेषता	प्रकृति	उदय			
			स्थिति	अनुभाग	प्रवेश						स्थिति	अनुभाग	प्रवेश	
१	ज्ञानावरणी							वैक्रियक	देव व नरक गति में	है	समय	चतु	अज०	
१-१	पाँचों		है	१ समय	द्वि०	अज०		आहारक तैजस	चारों गतियोंमें	नहीं	—	—	—	
२	दर्शनावरणी							कामाणि	"	है	१ समय	चतु०	अज०	
१-३	स्वयानंत्रिक		नहीं	—	—	—		अंगोपांगः—	"	—	स्व स्व	शरीर	बद्—	
४	निद्रा	निद्रा व प्रचलामें अन्यतम	है	१ समय	द्वि०	अज०	४	निर्माण	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु	अज०	
५	प्रचला		है	"	"	"	५	बन्धन	"	—	स्व स्व	शरीर	बद्—	
६-६	शेष चारों		"	"	"	"	७	संघात	"	—	स्व स्व	शरीर	बद्—	
३	वेदनीय						८	संस्थानः—	समचतुरस्र	है	१ समय	चतु०	अज०	
१	साता	दोनोंमें अन्यतम	है	१ समय	चतु०	अज०		देवगतिमें नियम से मनु० तिर्य० गति में भाज्य		है	१ समय	चतु०	अज०	
२	असाता		"	"	"	"		हुंहुक	नरक गति में नियमसे मनु० तिर्य० में भाज्य	है	१ समय	द्वि०	अज०	
४	मोहनीय							शेष चार	मनु० तिर्य० में अन्यतम	"	"	"	"	
(१)	दर्शन मोह		है	१ समय	द्वि०	अज०		संहननः—						
१	मिथ्यात्व		नहीं	—	—	—	६	वर्ण वृषभ नाराच	मनु० तिर्य० में अन्यतम	है	१ समय	चतु०	अज०	
२-३	सम्य०, मिथ०							शेष पाँच	"	"	"	द्वि०	"	
(२)	चारित्र मोह		है	१ समय	द्वि०	अज०	१०-२३	स्पर्श, रस, गन्ध, वर्णः—	चारों गतियोंमें	है	समय	चतु०	अज०	
१-१६	१६ कषाय	अन्यतम	है	१ समय	द्वि०	अज०		प्रशस्त	"	नहीं	—	—	—	
१७-१६	१ वेद		"	"	"	"		अप्रशस्त	"	है	१ समय	चतु०	अज०	
२०-२१	हास्य-रति	दोनों युगलोंमें	"	"	"	"	१४	आनुपूर्वी चतु०	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु०	अज०	
२२-२३	अरति-शोक	अन्यतम युगल	"	"	"	"	१५	अगुरुलघु	"	है	१ समय	चतु०	अज०	
२४-२५	भय-जुगुप्सा	है वा नहीं भी	"	"	"	"	१६	उपघात	"	"	"	द्वि०	"	
५	आयु		नहीं	—	—	—	१७	परघात	"	"	"	चतु०	"	
१	नरक	चारों में अन्यतम	है	१ समय	द्वि०	अज०	१८	आतप	"	नहीं	—	—	—	
२	तिर्य्य	"	"	"	"	"	१९	उद्योत	तिर्य्य० गतिमें भाज्य	है	१ समय	चतु०	अज०	
३	मनुष्य	"	"	"	"	"	२०	उच्छ्वास	चारों गतियोंमें	"	"	"	"	
४	देव	"	"	"	"	"	२१	निहायोगतिः—	प्रशस्त	है	१ समय	चतु०	अज०	
६	नाम							देवगतिमें नियम से मनु० तिर्य्य० में भाज्य						
१	गतिः—							अप्रशस्त	नरकगति में नियमसे मनु० तिर्य्य० में भाज्य	"	"	द्वि	"	
१	नरक-तिर्य्य		है	१ समय	द्वि०	अज०		प्रत्येक	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु०	अज०	
२	मनुष्य-देव		"	"	चतु	"	२२	साधारण	"	नहीं	—	—	—	
३	जातिः—													
१-४	इन्द्रिय		नहीं	—	—	—								
१	शरीरः—		है	१ समय	चतु	अज०								
	औदारिक	मनुष्य व तिर्य्य गति में	"	"	"	"								

नं०	प्रकृति	विशेष	स्थिति	उदय			नं०	प्रकृति	विशेष	स्थिति	उदय		
				स्थिति	अनुभाग	प्रदेश					स्थिति	अनुभाग	प्रदेश
२४	प्रस		है	१ समय	चतु०	अज०	३०	अपराधि		नहीं	—	—	—
२५	स्थावर		नहीं	—	—	—	३८	स्थिर	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु०	अज०
२६	सुभग	वेगगतिमें नियम से मनु० तिर्य० में भाज्य	है	१ समय	चतु०	अज०	३९	अस्थिर	अन्यतम	"	"	द्वि०	"
२७	दुर्भग	नरक गति में नियमसे मनु० तिर्य०में भाज्य	"	"	द्वि०	"	४०	यशःकीर्ति	सुभगवत् (देखो नं० २६)	"	"	चतु०	"
२८	सुस्वर	सुभगवत्	"	"	चतु०	"	४१	अयशःकीर्ति	दुर्भगवत् (देखो नं० २७)	"	"	द्वि०	"
२९	दुःस्वर	दुर्भगवत्	"	"	द्वि०	"	४२	तीर्थकर		नहीं	—	—	—
३०	आदेय	सुभगवत्	"	"	चतु०	"	७	गोत्रः—					
३१	अनादेय	दुर्भगवत्	"	"	द्वि०	"	१	उच्च	देवोंमें नियमसे मनु०में भाज्य	है	१ समय	चतु०	अज०
३२	सुभ	चारों गतियोंमें अन्यतम	"	"	चतु०	"	२	नीच	नरक० तिर्य०में नियमसे मनु० में भाज्य	"	"	द्वि०	"
३३	असुभ		"	"	द्वि०	"	८	अन्तरायः—					
३४	बाह्य	चारों गतियोंमें	"	"	चतु०	"	१-६	पाँचों	चारों गतियोंमें	है	१ समय	द्वि०	अज०
३५	सूक्ष्म		नहीं	—	—	—							
३६	पर्याप्त	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु०	अज०							

५. मूलोत्तर प्रकृति सामान्यको उदय स्थान प्ररूपणा

१. मूल प्रकृतिस्थान प्ररूपणा

(वे० अगला उत्तर क्षीर्षक सं० २ 'मूलप्रकृति ओष प्ररूपणा')

क्रम	नाम प्रकृति	कुल स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विशेष विवरण
१	ज्ञानावरण	१	५	१	पाँचोंका सर्वदा उदय रहता है
२	दर्शनावरण	२	४	१	चक्षु-अचक्षु, अवधि व केवल चारोंका उदय
			५	५	अन्यतम पाँच निद्रा सहित उपरोक्त ४ इस प्रकार पाँच प्रकृति सहित ५ भंग हैं
३	वेदनीय	१	१	२	दोनों वेदनीयमें-से अन्यतम १ का उदय होनेसे १ प्रकृतिके दो भंग हैं
४	मोहनीय	—	—	—	देखो आगे नं० ६ वाली पृथक् प्ररूपणा—
५	आयु	१	१	७	१-४ गुणस्थानमें अन्यतम आयुसे ४ भंग ५ गुणस्थानमें मनु० तिर्य० आयुसे २ भंग ६-१४ गुणस्थानमें मनु० आयुसे १ भंग
६	नाम	—	—	—	देखो आगे नं० ७ पृथक् प्ररूपणा—
७	गोत्र	१	१	३	१-४ गुणस्थानोंमें अन्यतमके उदयसे २ भंग

क्रम	नाम प्रकृति	कुल स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विशेष विवरण
८	अन्तराय	१	६	१	६-१४ गुणस्थानमें केवल उच्चका १ भंग पाँचोंका निरन्तर उदय

२. मूल प्रकृति ओष प्ररूपणा

(पं. सं./प्रा./३/५ व १३); (पं. सं./सं./४/८६ व २२१)

गुण स्थान	कुल स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
१	१	८	१	सर्व प्रकृति	×
२	१	८	१	"	×
३	१	८	१	"	×
४	१	८	१	"	×
५	१	८	१	"	×
६	१	८	१	"	×
७	१	८	१	"	×
८	१	८	१	"	×
९	१	८	१	"	×
१०	१	८	१	"	×
११	१	७	१	मोहनीय रहित सर्व	—७
१२	१	७	१	"	×
१३	१	४	१	आयु, नाम, गोत्र, वेदनीय—४	×
१४	१	४	१	"	×

१. उत्तर प्रकृति ओष प्रकृपणा

गुण स्थान	कुल स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
१. क्षानावरणीय—(पं० सं०/प्रा०/४/८), (ध० १४/८१), (गो.क./६३०/८३१), (पं० सं०/सं०/४/६)					
१-१२	१	४	१	पाँचों प्रकृतियोंका उदय	निरन्तर उदय
२. वृक्षनावरणीय—(पं० सं०/प्रा०/४/६); (ध० १४/८१); (गो.क./६३०/८३१); (पं० सं०/सं०/४/६)					
१-१२	१	४	१	वृक्ष, अवृक्ष, अवृक्ष, केवल वृक्षरादि चार + अन्यतम निद्रा=१	चारोंका निरन्तर उदय
आगत	१	४	१	वृक्षरादि चार + अन्यतम निद्रा=१	अन्यतम निद्रा=१
सुप्त	१	४	१	वृक्षरादि चार + अन्यतम निद्रा=१	निद्राके उदयसे ५ प्रकृतिके ५ भंग
३. वेदनीय—(पं० सं०/प्रा०/४/१६-२०); (ध० १४/८१); (गो.क./६३३-६३४/८३२); (पं० सं०/सं०/४/२३-२४)					
१-१३	१	१	२	साता असातामें अन्यतमका ही उदय=१	अन्यतमोदयसे १ प्रकृतिके १ भंग
४. मोहनीय—नोट : देखो आगे नं० ६ वाली पृथक् प्रकृपणा—					
५. आयु—(पं० सं०/प्रा०/४/२१-२४); (ध० १४/८१); (गो.क./६४४/८३८); (पं० सं०/सं०/४/२५-३०)					
१-४	१	१	४	अन्यतम एकका उदय	चारोंमेंसे अन्यतमका उदय होनेसे ४ भंग
५	१	१	२	मनु० व तिर्य०मेंसे अन्यतमका उदय	दोनोंमेंसे अन्यतमका उदय होनेसे २ भंग
६-१४	१	१	१	केवल मनु० आयुका उदय	
६. नाम—नोट : देख आगे सं० ७ वाली पृथक् प्रकृपणा—					
७. गोत्र—(पं० सं०/प्रा०/४/१६-१८); (ध० १४/८१); (गो.क./६३६/८३३); (पं० सं०/सं०/४/१८-२२)					
१-६	१	१	२	दोनोंमें अन्यतमका उदय	अन्यतमोदयसे २ भंग
६-१४	१	१	१	केवल उक्त गोत्रका उदय	×
८. अन्तराव—(पं० सं०/प्रा०/४/१८); (ध० १४/८१); (गो.क./६३०/८३१) (पं० सं०/सं०/४/६)					
१-१२	१	४	१	पाँचोंका निरन्तर उदय	×

२. मोहनीयकी सामान्य व ओष उदयस्थान प्रकृपणा

१ भंग निकालनेके उपाय

स्थान भंग	उपाय
१२	क्रोधादि चार कषायोंमें अन्यतम उदयके साथ अन्यतम वेदका उदय ४×३ = १२
२४	उपरोक्तवत् १२ भंग या तो हास्य रति युगल सहित हो या अरति शोक युगल सहित हो १२×२ = २४
४८	उपरोक्त २४ भंग या तो भय प्रकृति सहित हों या जुगुप्सा प्रकृति सहित हों २४×२ = ४८
संकेत	१. अनन्ता० आदि ४ = अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान व संज्वलन ये चार प्रकार क्रोध या मान या माया या लोभ । २. अप्रत्या० आदि ३ = अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान, संज्वलन ये तीन प्रकार क्रोध या मान या माया या लोभ । ३. प्रत्या० आदि २ = प्रत्याख्यान व संज्वलन ये दो प्रकार क्रोध या मान या माया या लोभ । ४. संज्वलन १ = संज्वलन, क्रोध या मान या माया या लोभ । ५. कषाय चतुष्क = क्रोध, मान, माया, लोभ, ये चारों । ६. दो युगल = हास्य-रति व अरति-शोक । ७. उप० = उपशम सम्मरदृष्टि, क्षा० = क्षायिक सम्मरदृष्टि । ८. वेदक = वेदक सम्मरदृष्टि ।

२. कुल स्थान व भंग

कुल स्थान = १ (पं० सं०/प्रा०/४/३०-३२); (ध० १४/८१); (गो.क./६४६-६४६/८४६-८४८); (पं० सं०/सं०/४/३८-४१)

प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विवरण				
		गुण स्थान	विवेक	प्रकृति	भंग	विशेषता
१	४	६	अवेदभाग	१	४	संज्वलन कषाय चतु०में अन्यतम केवल संज्वलन लोभ (यह भंग ऊपर वाली में ही गमित है)
		१०	—	१	१	उपरोक्त ४ × अन्यतम वेद ४×३=१२
२	१२	६	सवेदभाग	२	१२	रेखो ऊपर नं० १ में उपाय
४	२४	६-८	क्षा० व उप० सम्मरदृष्टी	४	२४	देखो ओष प्रकृपणा
५	६६	६	"	५	२४	"
		६-७	वेदक सम्म०	५	२४	"
		६-८	क्षा.उप.सम्म०	५	४८	"
६	१६८	४	"	६	२४	"

—**श्रीमान्**—

१. युगपद उदय जाने योग्य विकल्प तथा संकेत

क्रम	संकेत	अर्थ	विवरण
१	भु०/१२	भु०बोदयी १२	तेजस, कामाज, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, अगुरुलघु, निर्माण — १२
२	यु०/८	युगल =	चार गति, पाँच जाति, त्रस-स्थानर, मादर-सुस्म, पर्याप्त-अपर्याप्त, सुभग-दुर्मग, आदेय-अनादेय, यश-अयश (इन = युगलकी २१ प्रकृतियोंमें-से प्रत्येक युगलकी अन्यतम एक-एक करके युगपद = ही उदयमें आती हैं) — २१
३	आनु/१	आनुपूर्वी १	विग्रह गतिमें चारों आनुपूर्वियोंमें-से अन्यतम एक ही उदयमें आती है — ४
४	श/३	शरीर आदि-की तीन	औदा०, वैक्रि० आहा० यह तीन शरीर, ६ संस्थान, प्रत्येक-साधारण इन ३ समूहोंकी ११ प्रकृतियोंमें-से प्रत्येक समूहकी अन्यतम एक-एक करके युगपद ३ का ही उदय होता है — ११
५	उप०/१	उपधातादि १	उपधात व परधात इन दोनोंमें-से अन्यतम एकका ही उदय आने — २

क्रम	संकेत	अर्थ	विवरण
६	अंग/२	अंगोपांग आदि २	तीन अंगोपांग, तथा छह संहननमें-से अन्यतम अंगोपांग तथा अन्यतम एक संहनन इस प्रकार इन ६ प्रकृतियोंमें-से युगपद २ का ही उदय होता है — ६
७	आतप/२	आतपादि २	आतप-उद्योत, प्रशस्त-अप्रशस्त विद्यायो०, इन दो युगलकी चार प्रकृतियोंमें-से प्रत्येक युगलकी अन्यतम एक-एक करके युगपद २ ही का उदय होय — ४
८	उच्छ/२	उच्छ्वासदि २	उच्छ्वास, सुस्वर, दुःस्वर, इन तीन प्रकृतियोंमें-से एक उच्छ्वास तथा अगली दोमें अन्यतम एक करके युगपद २ ही का उदय होय — ३
९	तीर्थ/१	तीर्थकर/१	तीर्थकर प्रकृति किसीको उदय आये किसीको नहीं — १

नोट—वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श इनके २० भेदोंका ग्रहण न करके केवल मूल ४ का ही ग्रहण है, अतः १६ तो ये कम हुईं। बन्धन ५ व संघात ५ ये १० स्व-स्व शरीरोंमें गमित हो गयीं, अतः १० ये कम हुईं। नाम कर्मकी कुल ६३ प्रकृतियोंमें-से ये २६ कम कर देनेपर कुल उदय योग्य ६७ रहती हैं, जिनके उदयके उपरोक्त ६ विकल्प हैं।

२. नाम कर्मके कुल स्थान व मंग

प्रमाण—(पं. सं./प्रा०/६/६७-१८०); (घं. १६/८६-८७); (गो. क./६६३-६६७/७६५-८०२); (गो. क./सू. व टी./६०१-६०५/८०६-८११); (पं. सं./सं./११२-१६८) संकेत—६० उदय/७/१; कर्मण काल आधि—६० उदय/७/६ कुल स्थान—१२

विकल्प सं०	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विवरण				भंगोंका विवरण
			स्नामित्र	प्रति	प्रति	प्रकृतियोंका विवरण	
१	२०	१	सामान्य समुह घात केवलीके प्रतर व लोकपूर्णका कामाज काल	२०	१	भु०/१२+यु०/८ (मनु०गति, पंचे जाति, त्रस, मादर, पर्याप्त, सुभग, आदेय, यश) — २०	४ आनुपूर्वीमें अन्यतम
२	२१	५	चारों गतियों सम्बन्धी वक्र विग्रह-गति का कामाज काल	२१	४	भु०/१२+यु०/८+आनुपूर्वी/१ (अन्यतम आनु) — २१	
३	२२	१	तीर्थकर केवलीका कामाज काल	२२	१	भु०/१२+यु०/८+तीर्थ/१ — २२	
४	२४	१	एकेन्द्रिय अपर्याप्तके मित्र शरीर-का काल	२४	१	भु०/१२+यु०/८+श/३+उप/१ — २४	
५	२५	३	एकेन्द्रियका शरीर पर्याप्त काल	२५	१	उपरोक्त २४+परधात — २५	आतप उद्योतमें अन्यतम
६	२६	३	आहारक शरीरका मित्र काल	२६	१	भु०/१२+यु०/८+श/३+उपधात + अंग/१ (आहा०) — २६	
७	२७	३	देव नारकके शरीरोंका मित्र काल	२७	१	भु०/१२+यु०/८+श/३+उपधात + अंग/१ (वैक्रि०) — २७	
८	२८	४	एकेन्द्रियका शरीर पर्याप्त काल	२८	२	भु०/१२+यु०/८+श/३+उपधात + परधात — २८	
९	२९	४	एकेन्द्रियका उच्छ्वासोपधातिका काल	२९	१	भु०/१२+यु०/८+श/३+उपधात + उच्छ्वास — २९	

विकल्प सं०	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान अंग	विवरण			अंगोंका विवरण
			स्वामित्व	प्रकृति	प्रकृतियोंका विवरण	
१०			२-६ इन्द्रिय सामान्य स्थिर, मनु. व निरतिशय केवलीका औदारिक मिश्र काल	२६	६ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+औदा० अंगोपांग+अन्वतम संहनन -२६	अन्य संहनन से ६ अंग होते हैं
११	२७	६	आहारक शरीर पर्याप्ति काल	२७	१ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+आहा० अंग+प्रशस्त विहायो०-२७	
१२			तीर्थकर समुदात केवलीका औ० मिश्र काल	२७	१ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+औ. अंग+प्रशस्त नाराचसंहनन+तीर्थकर-२७	
१३			देव नारकीका शरीर पर्याप्ति काल	२७	२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उप०+परधात+वैकि० अंग+देवके प्रशस्त व नारकीके अप्रशस्तविहायो०	प्रशस्त अप्रशस्त विहायो० में अन्यतम आतप उद्योतमें अन्यतम
१४			एकेन्द्रियका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	२७	२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+उच्छ्वास+आतप वा उद्योत -२७	
१५	२८	१७	सामान्य मनुष्य और मूलशरीरमें प्रवेश करता सामान्य केवलीका शरीर पर्याप्ति काल	२८	१२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+औ. अंग+अन्वतम संहनन+अन्वतम विहायो० -२८	६ संहनन×२ विहायो में अन्यतम युगल
१६			२-६ इन्द्रियका शरीर पर्याप्ति काल	२८	२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उप०+परधात+औ. अंग+असंप्राप्त सुपाटिकासंहनन+अन्वतम विहायो.	२ विहायोगतिमें अन्यतम
१७			आहारकका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	२८	१ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+आहा० अंग+उच्छ्वास+प्रशस्त विहायो०।	
१८			देव नारकीका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	२८	२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+वैकि० अंग+उच्छ्वास+देवकी प्रशस्त और नारकीकी अप्रशस्त विहायो० -२८	२ विहायो. में अन्यतम
१९	२९	२०	सामान्य मनुष्य व मूल शरीरमें प्रवेश करते केवलीका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	२९	१२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+औ. अंग+अन्वतम+संहनन+अन्वतम विहायो+उच्छ्वास -२९	६ संहनन×२ विहायो में अन्यतम युगल
२०			२-६ इन्द्रियका शरीरपर्याप्ति काल	२९	२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+उद्योत+औ. अंग+असंप्राप्त सुपाटिका संहनन+अन्वतम विहायो० -२९	२ विहायोमें अन्यतम
२१			२-६ इन्द्रियका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	२९	२ उपरोक्त २९-उद्योत+उच्छ्वास -२९	
२२			समुदात तीर्थकरका शरीर पर्याप्ति काल	२९	२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+औ. अंग+प्रशस्त नाराच संहनन+प्रशस्त विहायो.+ तीर्थकर -२९	
२३			आहारक शरीरका भाषा पर्याप्ति काल	२९	१ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+आहा० अंग+उच्छ्वास+प्रशस्त विहायो.+ सुस्वर -२९	
२४			देव नारकीका अन्वा पर्याप्ति काल	२९	२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+वैकि० अंग+उच्छ्वास+देवकी प्रशस्त और नारकीकी अप्रशस्त विहायो०+देवका सुस्वर और नारकीका सुस्वर -२९	देव व नारकीके दो विकल्प
२५	३०	६	२-६ इन्द्रियका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	३०	२ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+उद्योत+औ. अंग+असंप्राप्त सुपाटिका संहनन+अन्वतम विहायो०+उच्छ्वास -३०	२ विहायो०में अन्यतम
२६			२-४ इन्द्रिय तथा सामान्य पंचेन्द्रिय व सामान्य मनुष्यका भाषा पर्याप्ति काल	३०	४ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+औ. अंग+सुपाटिका संहनन+अन्वतम-विहायो०+उच्छ्वास+अन्वतम स्वर -३०	२ विहायो व २ स्वर में अन्यतम
२७			समुदात तीर्थकरका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	३०	१ मू. व/१२+यु.८+श/३+उपधात+परधात+औ. अंग+प्रशस्त नाराच+प्रशस्त विहायो०+तीर्थ०+उच्छ्वास -३०	
२८			सामान्य समुदात केवलीका भाषा पर्याप्ति काल	३०	२ उपरोक्त विकल्पकी ३०-तीर्थकर+अन्वतम स्वर -३०	२ स्वरोंमें अन्यतम

विकल्प सं०	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विवरण				भंगोंका विवरण
			स्वामित्व	प्रति	भंग	प्रकृतियोंका विवरण	
२९	३१	६	तीर्थकर केवलिका भाषा पर्याप्ति काल	३१	१	भुव/१२+यु/८+श/३+उपघात+परघात+औ. अंग+नक्षत्रम नाराच+प्रवृत्त विहायो+तीर्थकर। उच्छवास+सुस्वर = ३१	विहायो० व स्वरो० में अन्यतम युगल
३०			२-६ इन्द्रियका भाषा पर्याप्ति काल	३१	४	भुव/१२+यु/८+श/३+उपघात+परघात+उद्योत+औ. अंग+स्पाटिका+अन्यतम-विहायो०+उच्छवास+अन्यतम स्वर = ३१	
३१	८	१	अयोध केवली सामान्यके उदय योग	=	१	मनु. गति+पंचेन्द्रिय जाति+शुभग+आरेय+यशःकोटि+त्रस+बादर+पर्याप्ति = ८	
३२	६	१	अयोध केवली तीर्थकरके उदय योग	६	१	उपरोक्त विकल्पकी ८+तीर्थकर = ६	

५. नाम कर्म उदय स्थानोंकी जोव आदेश प्रकल्पणा

नोट—प्रत्येक स्थानमें प्रकृतियोंका विवरण देलो इसी प्रकरणका नं० २ "नाम कर्मके कुल स्थान व भंग"। प्रति स्थान भंग यथायोग्य रूपसे लगा लेना। विशेषके लिए देखिए आगे पाँच उदय कालोंकी अपेक्षा सारणी नं० ४।

क्रम	गुण स्थान	कुल स्थान	स्थान विशेष	क्रम	जोव समास	कुल स्थान	स्थान विशेष
६. उदय स्थान जोव प्रकल्पणा				१४	अयोध केवली सामान्य	१	=
= (पं.सं./प्रा./४/४०२-४१७); (पं.सं./सं./४/४१६-४२८); (गो.क./६६२-७०३/८७२-८७७)					अयोध केवली तीर्थकर	१	६
१	मिथ्यात्व	६	२१, २४, २६, २९, २७, २८, २९, ३०, ३१	४. उदय स्थान जोव समास प्रकल्पणा			
२	सासादन	७	२१, २४, २६, २९, ३०, ३१	= (पं.सं./प्रा./४/२६८-२८०); (गो.क./७०४-७११/८७८-८८१)			
३	सम्यग्मिथ्यात्व	८	२६, ३०, ३१	१	लक्ष्मणपर्वतः		
४	अभिरत सम्य०	८	२१, २६, २९, २७, २८, २९, ३०, ३१		सूक्ष्म बादर एकेन्द्रिय	२	२१, २४
५	विरसाविरत	२	३०, ३१		विकलेन्द्रिय	२	२१, २६
६	प्रवृत्त संयत	६	२६, २७, २८, २९, ३०		संज्ञी असंज्ञी पंचे.	२	"
७	अप्रवृत्त संयत	१	३०	२	पर्वतः		
८	अपूर्व करण	१	३०		सूक्ष्म एकेन्द्रिय	४	२१, २४, २६, २९
९	अनिवृत्ति करण	१	३०		बादर एकेन्द्रिय	६	२१, २४, २६, २९, ३०
१०	सूक्ष्म सामपराय	१	३०		विकलेन्द्रिय	६	२१, २६, २८, २९, ३१
११	उपशान्त कषाय	१	३०		असंज्ञी पंचेन्द्रिय	६	"
१२	क्षीण कषाय	१	३०		संज्ञी पंचेन्द्रिय	८	२१, २६, २९, २७, २८, २९, ३०, ३१
१३	सयोग केवली सामान्य	१	३०				
	सयोग केवली तीर्थकर	१	३१				

क्रम	मार्गना स्थान	कुल स्थान	स्थान विशेष	क्रम	मार्गना स्थान	कुल स्थान	स्थान विशेष
५. उदय स्थान आदेश प्रकृतियाँ				७. ज्ञान मार्गना—(पं.सं./मा./४/२०१: ४४३-४४६)			
प्रमाण सामान्य : (पं.सं./मा. व. सं.) : (गो.क./७१२-७२८/८८१-८८६) :				१	मति युक्त ज्ञान	६	२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१
१. गति मार्गना—(पं.सं./मा./४/६७-१६०: ४१६-४२६) (पं.सं./सं./४/११२-२२०: ४३२-४३६)				२	विशेष ज्ञान	३	२६,३०,३१
१	नरक गति	६	२१,२४,२७,२८,२९	३	मति युक्त अवधि ज्ञान	८	२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
२	सिद्ध गति	६	२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१	४	मनः पर्यय ज्ञान	१	३०
३	मनुष्य गति	११	२०,२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३	५	केवल ज्ञान	१०	२०,२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३
४	वेद गति	६	२१,२४,२७,२८,२९	८. संभव मार्गना—(पं.सं./मा./४/२०२-२०३: ४४७-४४९)			
२. इन्द्रिय मार्गना—(पं.सं./मा./४/१६२-१६४: ४२६-४३१) : (पं.सं./सं./४/४३७-४४१)				१	सामान्यिक छेदोपस्था	६	२६,२७,२८,२९,३०
१	एकैन्द्रिय सामान्य	६	२१,२४,२६,२६,२७	२	परिहार विमुक्ति	१	३०
२	बिकैन्द्रिय	६	२१,२६,२८,२९,३०,३१	३	सूक्ष्म सामान्य	१	३०
३	पंचैन्द्रिय	१०	२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३	४	यथा स्थिति (दृष्टि नं. १)	३	३०,३१,३२
३. काय मार्गना—(पं.सं./मा./४/१६६: ४३२-४३४)				५	यथा स्थिति (दृष्टि नं. २)	१०	२०,२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३
१	पृथिवी, जल, मनस्वति	६	२१,२४,२६,२६,२७	६	वैश्व संयम	२	३०,३१
२	तैज वायु कायिक	४	२१,२४,२६,२६	७	असंयम	६	२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
३	अस	१०	२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३	९. दर्शन मार्गना—(पं.सं./मा./४/२०३-२०४: ४४५)			
४. योग मार्गना—(पं.सं./मा./४/१६६-१६६: ४३६-४४०)				१	बहु दर्शन	८	२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
१	चारों मनोयोग	३	२६,३०,३१ (पंचैन्द्रिय संज्ञी पर्याप्त वत्)	२	अबहु दर्शन	६	२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
२	सत्य असत्य उभय वचन	३	२६,३०,३१ (पंचैन्द्रिय संज्ञी पर्याप्त वत्)	३	अवधि दर्शन	८	२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
३	अनुभव वचन योग	३	२६,३०,३१ (अस पर्याप्त वत्)	४	केवल दर्शन	१०	२०,२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३
४	औदारिक काय योग	७	२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१, (अस पर्याप्त वत्)	१०. लक्ष्य मार्गना—(पं.सं./मा./२०४: ४४६-४४८)			
५	औदारिक मिश्र काययोग	३	२४,२६,२७ (सातो अपर्याप्त वत्)	१	कृष्ण नील कापोत	६	२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
६	कार्मण काय योग	२	२०,२१	२	पीत, पद्म	७	२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१
७	वैक्रियक काय योग	३	२७,२८,२९	३	लुक्लक्षेया सामान्य	७	"
८	वैक्रियक मिश्र काय योग	१	२६	४	.. (केवली सयुद्धात)	८	२०,२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१
९	आहारक काय योग	३	२७,२८,२९	११. भव्य मार्गना—(पं.सं./मा./४/२०५: ४४९-४५०)			
१०	आहारक मिश्र योग	१	२६	१	मठय	१२	२०,२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९, ३०,३१,३२,३३
५. वेद मार्गना—(पं.सं./मा./४/२००: ४४१)				२	अमठय	६	२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
१	ओ वेद	८	२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१	१२. सम्बन्ध मार्गना—(पं.सं./मा./४/२०६-२०६: ४६१-४६६)			
२	पुरुष वेद	८	"	१	साधिक सम्बन्ध	११	२०,२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०, ३१,३२,३३
३	नपुंसक वेद	६	२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१	२	वेदक	८	२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
६. कथाय मार्गना—(पं.सं./मा./४/२००: ४४२)				३	उपसम	६	२१,२६,२८,३०,३१
१	क्रोधादि चारों कथाय	६	२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१	४	सम्बन्धिमध्याय	३	२६,३०,३१
				५	सासादन	७	२१,२४,२६,२६,२८,३०,३१
				६	मिध्या दृष्टि	६	२१,२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
				१३. संज्ञी मार्गना—(पं.सं./मा./४/२०६: ४६७-४६९)			
				१	संज्ञी	८	२१,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
				२	असंज्ञी	७	२१,२४,२६,२८,२९,३०,३१
				१४. आहारक मार्गना—(पं.सं./मा./४/२००: ४४०-४४२)			
				१	आहारक	८	२४,२६,२६,२७,२८,२९,३०,३१
				२	अनाहारक सयोगी	२	२०,३१
				३	अयोगी	१	६८

७. पंच उदय कालोंकी अथवा नामकर्मोदयस्थानोंकी चतुर्गति प्रकल्पना

(प० सं०/मा०/४/१७-१६०); घ./२.१.११/७/३३-१६६); (घ./१४/८१-६७); (गो.क./६६२-७२८/८८१-६४); (प.सं./सं./४/११२-२२०)

प्रमाण प० सं०/ मा०	मार्गणा	उदय काल	स्थान	भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
१. नरक गति युक्त—उदय योग्य=३०, उदय स्थान=५ (२१,२४,२७,२८,२९); कुल भंग=५						
१६	नारक सामान्य	कामाग्न काल	२१	१	नरक गति, पंचे जाति, तैजस कामाग्न शरीर, बर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुलधु, व्रस, बावर, पर्याप्त, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुर्मग, अनादेय, अयश कीर्ति, निर्माण=२०+नारका-मुद्रा=२१	
१०१		मिश्र शरीर ..	२४	१	उपरोक्त २०+वैकि० द्वि०, उपवात, हुंडक, प्रत्येक	
१०३		शरीर पर्याप्त ..	२७	१	उपरोक्त २४+परवात, अप्रशस्त विहायो.	=२७
१०४		उच्छ्वास ..	२८	१	उपरोक्त २७+उच्छ्वास	=२८
१०६		भाषा पर्याप्त ..	२९	१	उपरोक्त २८+दुःस्वर	=२९
२. तिर्थ गति युक्त—उदय योग्य=४३; उदय स्थान=६ (२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१); कुल भंग=४६६९						
१६२	एकेन्द्रिय सामान्य	उदय योग्य=३२; उदय स्थान=५ (२१,२४,२६,२७,२८); कुल भंग=२४+८=३२				
आतप उद्योत रहित एकेन्द्रिय—उदय योग्य=३१—उदय स्थान=४ (२१,२४,२६,२७); कुल भंग=२४						
११०	उपरोक्त सामान्य	कामाग्न काल	२१	५	तिर्थ गति, एकें जाति, तैजस कामाग्न शरीर, अगुलधु, बर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुर्मग, अनादेय, निर्माण=१६+(सूक्ष्म-बादर) पर्याप्त-अपर्याप्त, यश-अयश इन ३ युगलों में अन्यतम एक एक व स्थावर यह ४ १६+४=२०+तिर्थगात्रपुर्वी=२१	यश के साथ केवल बादर=१ अयश के साथ बादर, सूक्ष्मके पर्याप्त अपर्याप्त इस प्रकार=४ १+४=५
११३		मिश्र शरीर ..	२४	६	उपरोक्त २०+औ० शरीर, हुंडक, उपवात, प्रत्येक या साधारण	अयशकी उपरोक्त ४+प्रत्येक व साधारण ८+यशके साथ केवल प्रत्येक=६
११६		शरीर पर्याप्त ..	२६	५	उपरोक्त १६+पर्याप्त, सूक्ष्म-बादर, यश-अयश इन २ युगलों में अन्यतम एक एक, स्थावर, औदा० शरीर, हुंडक, उपवात, परवात, प्रत्येक या साधारण	अयशके साथ सूक्ष्म, बादर, प्रत्येक साधारणके ४ भंग तथा यशके साथ बादर प्रत्येकका केवल एक भंग
११६		उच्छ्वास ..	२७	५	उपरोक्त २६+उच्छ्वास	२७
उदय योग्य=३०; उदय स्थान=४ (११,२४,२६,२७); कुल भंग=८+४ पुनरुक्त=१२						
११८	आतप उद्योत सहित एकेन्द्रिय सामान्य	कामाग्न काल	२१	२	उद्योत रहित की उपरोक्त १६+बादर, पर्याप्त, स्थावर, तिर्थगात्रपुर्वी=२०	यश या अयश
		मिश्र शरीर काल	२४	२	यश या अयश=२१	(के भंग ऊपर कहे जा चुके हैं)
			२६	४	उपरोक्त २१+औ० शरीर, हुंडक, आवात, प्रत्येक=२५—तिर्थ० आतप=२४	"
११९		शरीर पर्याप्त ..	२६	४	उपरोक्त २४+परवात, आतप या उद्योत	यश, अयश+आतप, उद्योत
१२०		उच्छ्वास ..	२७	४	उपरोक्त २६+उच्छ्वास	"
नोट :—२१ व २४ के दो दो भंग आतप उद्योत सहित एकेन्द्रियमें गिने जा चुके हैं अतः पुनरुक्त हैं।						

प्रमाण पं० सं०	मार्गणा	उदय काल	उदय स्थान	भंग	प्रकृतियों का विवरण	भंगों का विवरण
१२२	विकलेन्द्रिय सामान्य	उदय योग्य—	३४		उदय स्थान—६ (२१, २६, २७, २८, ३०, ३१)	कुल भंग—१४
१२३	उद्योत रहित	सामान्य	६	३६	उदय स्थान—६ (२१, २६, २७, २८, ३०);	भंग—१२×३=३६
१२४	उद्योत सहित	सामान्य	६	१८	उदय स्थान—६ (२१, २६, २८, ३०, ३१);	भंग—६×३=१८
१२५	उद्योत सहित द्वीन्द्रिय	कार्माण काल	२१	३	तिर्यग्गति, द्वीन्द्रिय जाति, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, प्रस, नादर, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुर्भग, अनादेय, निर्माण यह १८+पर्याप्त वा अपर्याप्त, ब्रह्म वा अवब्रह्म इस प्रकार २०+तिर्यग् आनु० =२१	अयशके साथ पर्याप्त, अपर्याप्त २ भंग और यशके साथ केवल पर्याप्तका १ भंग =३
१२६		मिश्र शरीर काल	२६	१	उपरोक्त २० (२१-आनु०)+औ० शरीर, हुंठक, सृष्टिका, औ० अंगोपांग, प्रत्येक, उपधात =२६	॥
१२७		शरीर पर्याप्त काल	२८	२	उपरोक्त २१ में से १८+पर्याप्त, उपधात, औ० शरीर अंगोपांग, हुंठक, सृष्टिका, प्रत्येक, पर-धात, अप्रकृत निहायो०, ब्रह्म वा अवब्रह्म =२८	यश या अयश सहित
१२८		उच्छ्वास पर्याप्त काल	२८	२	उपरोक्त २८+उच्छ्वास =२८	॥
१२९			३०	२	उपरोक्त २८+दुःस्वर =३०	॥
१३०			३२			
१३१	उद्योत सहित द्वीन्द्रिय	कार्माण काल	२१	२	उद्योत रहित उपरोक्त १८+पर्याप्त, तिर्यग्गति, ब्रह्म वा अवब्रह्म =२१	यश या अयश सहित
१३२		मिश्र शरीर काल	२६	२	उपरोक्त १८+पर्याप्त, औ० शरीर, अंगोपांग, हुंठक, सृष्टिका, प्रत्येक, उपधात, ब्रह्म वा अवब्रह्म =२६	॥
१३३		शरीर पर्याप्त	२८	२	उपरोक्त २६+परधात, उद्योत, अप्रकृत निहायो० =२८	यश व अयश सहित
१३४		उच्छ्वास	३०	२	उपरोक्त २८+उच्छ्वास =३०	॥
१३५		भाषा	३१	२	उपरोक्त ३०+दुःस्वर =३१	॥
१३६	द्वीन्द्रिय चतु-रिन्द्रिय, उद्योत रहित		द्वी. वस	१२	द्वीन्द्रियवत्	द्वीन्द्रियवत्
१३७	उद्योत सहित पंचेन्द्रिय सा०	उदय योग्य—	३६	६	उदय स्थान—६ (२१, २६, २८, २९, ३०, ३१);	कुल भंग—४६०६
१३८	उद्योत सहित	उदय योग्य—	३८		उदय स्थान—६ (२१, २६, २८, २९, ३०);	भंग—२६०२
१३९	उद्योत सहित	उदय योग्य—	३९		उदय स्थान—६ (२१, २६, २८, ३०, ३१);	भंग—२३०४
१४०	उद्योत सहित पंचेन्द्रिय	कार्माण काल	२१	६	तिर्यग्गति, पंचेन्द्रिय जाति, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, प्रस, नादर, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, निर्माण, १६+शुभग-दुर्भग, ब्रह्म-अवब्रह्म, पर्याप्त-अपर्याप्त, आदेय-अनादेय इन ४ युगलों में अग्रतम एक-एक=२०+तिर्यग्गतिपूर्वी =२१	पर्याप्तके साथ तो शुभग, यश व आदेय इन तीन युगलोंमें-से कोई भी एक-एकका उदय सम्भव है अतः पर्याप्तके भंग=२×२×२=८ और अपर्याप्तके साथ केवल दुर्भग, अयश व अनादेयका एक भंग =६

प्रमाण पं०/गं०	कार्यवा	उदय काल	उदय स्थान	अंश	प्रकृतियों का विवरण	अंशों का विवरण
१४२		मिश्र शरीर काल	२६	२८६	उपरोक्त २० + औ० शरीर, अंगोपांग, ई संस्थानों-में से अन्यतम, कः संहननों-में से अन्यतम, उप-वास, प्रत्येक — २६	उपरोक्त पर्याप्तिके ८×६×६ = २८८ अपर्याप्तिका उपरोक्त १ सपाटिका व हुंठके साथ केवल १ भंग पर्याप्तिके उपरोक्त २८८×२ विहायोगति = ६७६
१४५		शरीर पर्या. काल	२८	६७६	२१ बाहे स्थानकी उपरोक्त १६ + पर्याप्त, सुभग-दुर्भग, वश-अवश, आदेव-अनादेव-में से अन्य-तम एक-एक करके तीन; प्रशस्त वा अप्रशस्त विहायो-में अन्यतम, परवात, औ० शरीर, अंगो-पांग, ई संस्थानों-में अन्यतम, ई संहननों-में अन्य-तम, उपवास, प्रत्येक — २८	उपरोक्त २८ + उच्छ्वास — २६
१४७		उच्छ्वास पर्या० काल	२६	६७६	उपरोक्त २८ + उच्छ्वास — २६	"
१४८		भाषा पर्या. काल	३०	१०६२	उपरोक्त २६ + सुस्वर-दुस्वर-में अन्यतम — ३०	उपरोक्त ६७६×२ स्वर = १३५२
		कुल अंग		२६०२		
	उद्योत सहित पंचेन्द्रिय	कार्माण काल	२९	२८	उद्योत रहित वय परन्तु अपर्याप्तिके भंग रहित — २९	पर्याप्त सहित ३ युगलों के ८ अंग
		मिश्र शरीर ..	२६	२८८	उपरोक्त २९ + उपवास, प्रत्येक व ई संस्थान, ई संहनन-में अन्यतम	उपरोक्त ८×६×६ (संस्थान, संहनन)
		शरीर पर्या. ..	२६	६७६	उपरोक्त २६ + परवात, उद्योत, प्रशस्त-अप्रशस्त विहायो-में अन्यतम — २६	उपरोक्त २८८×२ विहायो = ६७६
		उच्छ्वास पर्या० काल	३०	६७६	उपरोक्त २६ + उच्छ्वास — ६७६	"
		भाषा पर्या. काल	३१	१०६२	उपरोक्त ३० + सुस्वर या दुस्वर — ३१	उपरोक्त ६७६×स्वर द्वय
		सर्व अंग		२३०४	(२९ व २६ बाहे दोनों के अंग उद्योत रहित-में गिना दिखे जानेसे पुनरुक्त है। अतः यहाँ नहीं जोड़े)	
३	(मनुष्य गति)					
१४६	उदय योग्य =	यथा योग्य			उदय स्थान = ११ (२०, २१, २६, २६, २७, २८, २६, ३०, ३१, ८, ६);	कुल अंग = २६०६
१४७	आहारक शरीर	उदय योग्य =	४७		उदय स्थान = ६ (२१, २६, २८, २६, ३०);	कुल अंग = २६०२
१४८	रहित मनुष्य	कार्माण काल	२९	६	मनुष्य गति, पंचे० आति, तेजस कार्माण शरीर, कर्ज, गन्ध, रस, स्पर्श, अनुस्मृति, व्रस, वावर, स्थिर, अस्थिर, सुभ, अमुभ, निर्माण = १६ + सुभग-दुर्भग, वश-अवश, पर्याप्त-अपर्याप्त, आदेव-अनादेव-में अन्यतम = २० + मनु० आनु० — २९	पर्याप्तिके साथ ही सुभगादि तीन युगलों-में अन्यतम होते हैं २×२×२ = ८ भंग और अपर्याप्तिके केवल दुर्भग, अवश व अनादेव सहित — ६
१४९		मिश्र शरीर काल	२६	२८६	उपरोक्त २० (२९-आनु०) + औवा० शरीर व अंगोपांग, उपवास, प्रत्येक, ई संस्थान व ई संहनन-में अन्यतम — २६	पर्याप्तिके उपरोक्त ८×६ संस्था, × ई संहनन = २८८ तथा अपर्याप्तिका केवल उपरोक्त १ सपाटिका व हुंठक सहित — २८६
१५०		शरीर पर्या. काल	२८	६७६	२१ बाहे स्थान-में उपरोक्त १६ + पर्याप्त, परवात = १८ + सुभग-दुर्भग, वश-अवश, आदेव-अनादेव, ई संस्थान, ई संहनन-में अन्यतम, औ० शरीर अंगोपांग, उपवास, प्रत्येक, अन्यतम विहायो-२८	सुभग, यश, आवेय, संस्थान, संहनन, विहायो, इन युगलों के परस्पर गुणनसे २×२×२×६×२ = ६७६
१५१		उच्छ्वास पर्या० काल	२६	६७६	उपरोक्त २८ + उच्छ्वास — २६	"
१५२		भाषा पर्या. काल	३०	१०६२	उपरोक्त २६ + सुस्वर या दुस्वर — ३०	उपरोक्त ६७६×स्वर द्वय
				२६०२		

प्रमाण पं.सं./ पा.	मार्गणा	उदय काल	उदय स्थान	अंश	प्रक्रियाओं का विवरण	मार्गणा विवरण
१७० १७१ १७३ १७४ १७५	आहारक शरीर सहित मनुष्य	उदय योग्य— मिश्र शरीर काल	२६ २६	१	उदय स्थान—४ (२६, २७, २८, २९) मनु० गति, तैजस कार्माण शरीर, पंचे, जाति, आहारक शरीर, अंगो०, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अपघात, अगुरुलघु, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, आदेय, त्रस, पर्याप्त, नादर, प्रत्येक, समचतुरस्र संस्थान, शुभग, यक्ष, निर्माण —२५ उपरोक्त २५+परघात, प्रशस्त विहायो० —२७ उपरोक्त २७+उच्छ्वास —२८ उपरोक्त २८+सुस्वर —२९	अंग—४
	केवली मनुष्य	उदय योग्य—	३१	४	उदय स्थान—४ (३१, ३०, २९, २८)	अंग—४
१७६	तीर्थंकर सयोगी		३१	१	मनु० गति, पंचे, जाति, औ० शरीर, अंगोपांग, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, समचतुरस्र संस्थान, वक्ष- शुभ नाराय संहनन, अगुरुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास, त्रस, नादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर, प्रशस्त विहायो०, शुभ, अशुभ, शुभग, सुस्वर, यक्षःकीर्ति, निर्माण, आदेय, तीर्थंकर —३१ उपरोक्त ३१—तीर्थंकर —३० मनुष्य गति, पंचे, जाति, शुभग, त्रस, नादर, पर्याप्त, आदेय, यक्ष, तीर्थंकर —३१ उपरोक्त ३१—१ —३२	
१७७	सामान्य सयोगी		३०	१		
१७८	तीर्थंकर अयोगी		३	१		
१८०	सामान्य अयोगी		८	१		
	समुद्रघात गत सामान्य केवली	केवली (प. ७/१.१.११) प्रतर व लोकपूर्ण शरीर पर्याप्त काल	२० २१	१	मनुष्य आहारक रहितकी २१ स्थानकी ११+पर्याप्त, शुभग, आदेय, यक्ष —२० उपरोक्त २०+तीर्थंकर —२१ उपरोक्त २०+औ० हि०, ६ संस्थानमें एक, वक्ष, उप० प्रत्येक उपरोक्त २६ (परन्तु केवल एक समचतुरस्र संस्थान) + तीर्थंकर —२७ उपरोक्त २६+परघात, २ विहायो० में अन्यतम उपरोक्त २८ (परन्तु केवल एक शुभ संस्थान व विहायो०) + तीर्थंकर —२९ उपरोक्त २८+उच्छ्वास —२९ उपरोक्त २९ (परन्तु केवल एक शुभ संस्थान व विहायो०) + तीर्थंकर —३०	६ संस्थानमें अन्यतम समचतु० ही संस्थान है
	तीर्थंकर		२६	१		
	सामान्य	कपाट समुद्रघात	२६	६		
	तीर्थंकर	शरीर पर्याप्त काल	२७	१		
	सामान्य	दंड समुद्रघात	२८	१२		
	तीर्थंकर	शरीर पर्याप्त काल	२९	१		
	सामान्य	उच्छ्वास पर्याप्त काल	२९	१२		
	तीर्थंकर		३०	१		
		सर्व अंग		३५		
	(देवगति)— देवगति सामान्य	उदय योग्य कार्माण काल	— २९	३० १	उदय स्थान—५ (२९, २८, २७, २६, २५) देवगति, पंचे, जाति, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, त्रस, नादर, अपघात, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, शुभग, आदेय, यक्ष, निर्माण; देवआनु० —२९ उपरोक्तमें से पहली २०+वैकि, हि०, उपघात, सम- चतुरस्र, प्रत्येक —२५ उपरोक्त २५+परघात, प्रशस्त विहायो० —२७ उपरोक्त २७+उच्छ्वास —२८ उपरोक्त २८+सुस्वर —२९	अंग—५
		मिश्रशरीर पर्याप्त काल	२५	१		
		शरीर पर्याप्त	२७	१		
		उच्छ्वास	२८	१		
		भाषा	२९	१		
		सर्व अंग		५		

८. प्रकृति स्थिति आदि उद्भवोंकी अपेक्षा और आवेश प्रकृपणाओंकी सूची—

- ध.१५/२८८ प्रकृति उदयका नानाजीवापेक्षा अंग विषय, सन्निकर्ष व स्वामित्वादि ।
 ध.१५/२८९ मूल प्रकृतियोंकी स्थिति के उदयका प्रमाण ।
 ध.१५/२९२ मूल प्रकृतियोंकी स्थिति उदयका नानाजीवापेक्षा अंग विषय ।
 ध.१५/२९३ उपरोक्तका नाना जीवापेक्षा सन्निकर्ष ।
 ध.१५/२९४ उत्तर प्रकृतियोंकी स्थिति उदयका प्रमाण ।
 ध.१५/२९५ उपरोक्तका नाना जीवापेक्षा अंग विषय ।
 ध.१५/३०६ उपरोक्तका नाना जीवापेक्षा सन्निकर्ष ।

७. उदय उदीरणा व बन्धकी संयोगी प्रकृपणाएँ

१. उदयव्युच्छित्तिके पश्चात् पूर्व व पुनर्पद बन्ध व्युच्छित्तिके योग्य प्रकृतियाँ

पं. सं./प्रा./३/६७-७० देवाउ अजसकिचो वेउव्वाहार-वेवजुयत्ताह । पुर्व उदयो अस्सह पच्छा बन्धो वि अट्ठण्ह ॥६७॥ हस्स रह भय दुग्गा सुहुमं साहारणं अपज्जत्तं । जाह-वउक्कं थावर सव्वे व कसाय अंत लोहणा ॥६८॥ पुंवेदो मिच्छत्तं नरापुप्पुन्नी य आयमं चैव । इक्कीसं पयडीणं जुगवं बंधुदयणासो त्ति ॥६९॥ एकासी पय-डीणं णाणावरणाइयाण सेसाणं । पुवं बंधो छिज्जह पच्छा उदयो त्ति जियमेण ॥७०॥ —वेवायु, अयसःकोटि, वैक्रियकयुगल (अर्थात् वैक्रियक शरीर व अंगोपांग), आहारकयुगल, और वेवजुगल (गति व आनुपूर्वी), इन आठ प्रकृतियोंका पहिले उदय नह होता है, पीछे बन्धव्युच्छित्ति होती है ॥६७॥ हास्य, रति, भय, जुगप्सा, सूक्ष्म, साधारण, अपर्याप्त, एकेन्द्रियादि चार जातियाँ, स्थावर, अन्तिम संज्वलनलोभके बिना सभी (१५) कषाय, पुरुषवेद, मिध्यात्व, मनुष्यगत्यानुपूर्वी और आतप इन इक्कीस प्रकृतियोंके बन्ध और उदयका नाश एक साथ होता है ॥६८-६९॥ शेष बची ज्ञानावरणादि कर्मोंकी इमयास्त्री प्रकृतियोंकी नियमसे पहिले बन्ध व्युच्छित्ति होती है और पीछे उदयव्युच्छित्ति होती है । [ज्ञानावरण ५, दर्शनावरण ६, वेदनीय २, संज्वलन लोभ, नपुंसकवेद, अरति, शोक, नरक-तिर्यक्मनुष्यायु ३, नरक तिर्यक्-मनुष्य गति १, पंचेन्द्रिय जाति, औदारिक-तैजस-कार्माणि शरीर ३, औदारिक अंगोपांग, छः संहनन ६, छः संस्थान ६, वर्ण-रस-गन्ध-स्पर्श ४, नरक-तिर्यगानुपूर्वी २, अगुरुलघु-उपघात-परघात-उद्योत ४, उच्छ्वास, विहायोगतिद्विक (प्रशस्त व अप्रशस्त) २, अस्व-मादर-प्रत्येक-पर्याप्त ४, स्थिर-अस्थिर २, शुभ-अशुभ २, सुभ-दुर्भग २, सुस्वर-दुःस्वर २, आदेय-अनादेय २, यशःकीर्ति, निर्माण, तीर्थकर, नीच व उच्च गोत्र २, अन्तराय १-८१] (ध.५/३.५/७-९/११-१२), (गो.क./सू. व टी./४००-४०१/१६६), (पं.सं./सं./३/८०-८७), (विशेष दे० दोनोंकी व्युच्छित्ति विषयक सारिणियाँ) ।

२. स्वीदय परोदय व उभय बन्धी प्रकृतियाँ

पं. सं./प्रा./३/७१-७३ तिथयराहारदुवं वेउज्वियछज्जं निरव देवाउ । एयारह पयडीओ बज्जत्ति परस्स उदयाहि ॥७१॥ णाणं तरायदस्यं दंसणचउ तेय कम्म निमिणं च । थिरसुहजुयले य तहा वणचउ अगुरु मिच्छत्तं ॥७२॥ सत्ताहियनीसाप पयडीणं सोदया वु बंधो त्ति । सपरोदया वु बंधो हवैव नासीदि सेसाणं ॥७३॥ —तीर्थकर, आहारक-

द्विक, वैक्रियकपदक, नरकामु और वेवायु—वे एयारह परके उदयकी बंधती है ॥७१॥ ज्ञानावरणकी पाँच, अन्तराय पाँच, दर्शनावरणकी चक्षुदर्शनावरणआदि चार, तैजस शरीर, कार्माणिशरीर, निर्माण, स्थिरयुगल, शुभयुगल, तथा वर्णचतुष्क, अगुरुलघु और मिध्यात्व; इन सत्ताईस प्रकृतियोंका स्वीदयसे बन्ध होता है ॥७२॥ शेष रही ८२ प्रकृतियोंका बन्ध स्वीदयसे भी होता है परोदयसे भी होता है ॥७३॥ [दर्शनावरणकी पाँच निम्ना ५; वेदनीय २; चारित्र मोहनीय २५; तिर्यग्मनुष्यायु २; तिर्यक्मनुष्यगति २; जाति ५; औदारिक शरीर व अंगोपांग २; संहनन ६; संस्थान ६; तिर्यक्मनुष्य आनुपूर्वी २; उपघात, परघात, आतप, उद्योत, उच्छ्वास, विहायोगतिद्विक २; मादर-सूक्ष्म २; पर्याप्त-अपर्याप्त २; प्रत्येक-साधारण २; सुभ-दुर्भग २; सुस्वर-दुःस्वर २; आदेय-अनादेय २; यश-अयश २; ऊँच-नीच गोत्र २; त्रस-स्थावर २; ८२ (विशेष देखो उनकी व्युच्छित्ति विषयक सारिणियाँ) । (ध.८/३.५/११-१३/१४-१५), (गो.क./सू. व टी./४०२-४०३/५६६-५६७), (पं.सं./सं./३/८८-९०)

३. किन्हीं प्रकृतियोंके बन्ध व उदयमें अविनाभावी सामान्याधिकरण

ध.६/१.६-२.२२/३ मिच्छसणत्थ बंधाभावा । तं पि कुवो । अणत्थ मिच्छत्तोदयाभावा । ण च कारणेण विणा कजस्सुपत्ती अरिध, अस्सपसंगादो । तन्हा मिच्छादिद्वी चैव सामी होदी । —मिध्यात्व प्रकृतिका मिध्याहट्टिके सिवाय अन्यत्र बन्ध नहीं होता है । और इसका भी कारण यह है कि अन्यत्र मिध्यात्व प्रकृतिका उदय नहीं होता है, तथा कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं होती है । यदि ऐसा न माना जाये तो अतिप्रसंग दोष प्राप्त होता है ।

ध.६/१.६-२.६१/१०३/६ थिरयगवीए सह एहंदिअ-वेहंदिअ-तेहंदिअ-चउरिदियजावोओ किण्व बज्जत्ति । ण थिरयगवंधेण सह एवासि बंधाणं उच्चिरोहादो । एदेसि संताणमक्खमेण एयजीवन्दि उच्चि-दंसणादो ण विरोहो त्ति चे, होहु संतं पडि विरोहाभावो इच्चिज्ज-माणत्तादो । ण बंधेण अविरोहो, तथोववेसाभावा । ण च संतन्मि विरोहाभावदट्ठण बंधन्दि वि तदभावो बोत्तुं सन्नज्जह बंधसंताण-मेयत्ताभावा । ...तदो थिरयगवीए जातिसुदओ गत्थि, एयतेण तासि बंधो गत्थि चैव । जासि पुण उदओ अरिध, तासि थिरयगवीए सह केसि पि बंधो होदि, केसि पि ण होदि त्ति वेत्तव्वं । एवं अण्णासि पि थिरयगवीए बंधेण विरुद्धबंधपयडीणं पल्लवणा कावव्वा । —प्रश्न—नरकगतिके साथ एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतु-रिन्द्रिय जाति नामवाली प्रकृतियाँ क्यों नहीं बंधती हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, नरकगतिके बन्धके साथ इन द्वीन्द्रियगति आदि प्रकृतियोंके बंधनेका विरोध है । प्रश्न—इन प्रकृतियोंके सत्त्वका एक साथ एक जीवमें अवस्थान देखा जाता है, इसलिए बन्धका विरोध नहीं होना चाहिए ? उत्तर—सत्त्वकी अपेक्षा उक्त प्रकृतियोंके एक साथ रहनेका विरोध भले ही न हो, क्योंकि, वैसा माना गया है । किन्तु बन्धकी अपेक्षा उन प्रकृतियोंके एक साथ रहनेमें विरोधका अभाव नहीं है । अर्थात् विरोध ही है, क्योंकि, उस प्रकारका उध-वेश नहीं पाया जाता है । और सत्त्वमें विरोधका अभाव देखकर बन्धमें भी उसका अभाव नहीं कहा जा सकता है, क्योंकि, बन्ध व सत्त्वमें एकत्वाका विरोध है । ...इसलिए नरकगतिके साथ जिन प्रकृतियोंका उदय नहीं है, एकान्तसे उन्नका बन्ध नहीं ही होता है । किन्तु जिन प्रकृतियोंका एक साथ उदय होता है, उनका नरकगति-के साथ कितनी ही प्रकृतियोंका बन्ध होता है और कितनी ही प्रकृतियोंका नहीं होता है, ऐसा अर्थ ग्रहण करना चाहिए । इस्के प्रकार अन्य भी नरकगति (प्रकृति) के बन्धके साथ विरुद्ध पड़ने-

क्र.सं.	संख्या	प्रकृति	स्वोदयमन्त्री	साम्प्रतमन्त्री	किससे किस		क्र.सं.	संख्या	प्रकृति	स्वोदयमन्त्री	साम्प्रतमन्त्री	किससे किस	
					गुण	स्थान तक						गुण	स्थान तक
			आदि	आदि	मन्त्र	उदय				आदि	आदि	मन्त्र	उदय
४६	७१	मन्त्रमन्त्रनाराच स०	..	सा० नि०	१-४	..	६६	६६	त्रस	..	सा० नि०	१-८	१-१४
३०	७२	मन्त्रनाराचसंहनन	..	सा०	१-२	१-११	४२	६६	स्थावर	..	सा०	१	१
..	७३	राच	६६	६७	सुभग	..	सा० नि०	१-८	१-१४
..	७४	अर्धनाराच	१-७	३०	६८	दुर्भग	..	सा०	१-२	१-४
..	७५	कीलित	६६	६९	सुस्वर	..	सा० नि०	१-८	१-१३
४२	७६	असंभ्रासमुपादि०..	१	..	३०	१००	सुस्वर	..	सा०	१-२	..
६६	७७	स्पर्श	स्वो०	नि०	१-८	१-१३	६६	१०१	सुभ	स्वो०	सा० नि०	१-३	..
..	७८	रस	४०	१०२	असुभ	..	सा०	१-६	..
..	७९	गन्ध	६६	१०३	नागर	स्व-परो०	सा० नि०	१-८	१-१४
..	८०	वर्ण	४२	१०४	सूक्ष्म	..	सा०	१	१
४२	८१	मरकटगणानुपूर्वी	परो०	सा०	१	१-३, ४	६६	१०५	वर्जित	..	सा० नि०	१-८	१-१४
३०	८२	तिर्यग्गणानुपूर्वी	स्व-परो०	सा० नि०	१-२	..	४२	१०६	अपवर्जित	..	सा०	१	१
४६	८३	मनुष्यगणानुपूर्वी	१-४	..	६६	१०७	स्थिर	स्वो०	सा० नि०	१०८	१-१३
६६	८४	देवगणानुपूर्वी	परो०	..	१-८	..	४०	१०८	अस्थिर	..	सा०	१-६	..
..	८५	अपुरुषसु	स्वो०	नि०	..	१-१३	६६	१०९	आदेय	स्व-परो०	सा० नि०	१-८	१-१४
..	८६	उपचात	स्व-परो०	१	३०	११०	अनादेय	..	सा०	१-२	१-४
..	८७	परचात	..	सा० नि०	७	१११	वसकीर्ति	..	सा० नि०	१-१०	१-१४
४२	८८	आलाप	..	सा०	१	१	४०	११२	अयसकीर्ति	..	सा०	१-६	१-४
३०	८९	उद्योत	१-२	१-३	७३	११३	कीर्तिकर	परो०	नि०	४-८	१-१४
६६	९०	उद्योत	..	सा० नि०	१-८	१-१३	७३	११४	उद्योगोत्र	स्व-परो०	सा० नि०	१-१०	१-१४
..	९१	प्रशस्तिहायोगति	३०	११५	नीचगोत्र	१-२	१-३
३०	९२	अप्रशस्त	स्व-परो०	सा०	१-२	१-१३	७	११६	अन्तराय १	स्वो०	नि०	१-१०	१-१३
६६	९३	प्रत्येक शरीर	..	सा० नि०	१-८	..	१२०						
४२	९४	साधारण शरीर	स्व-परो०	सा०	१	१							

५. मूल प्रकृति बन्ध उदय उदीरणा सम्बन्धी संयोगी प्रकृतियाँ

(पं० सं०/भा०/४/२२७-२३१); (पं० सं०/सं०/४/६२-६७); (सतक/३४-३७)

गुण स्थान	बन्ध		उदय		उदीरणा	
	कर्म	विशेषता	कर्म	विशेषता	कर्म	विशेषता
१	{ आठों कर्म आयु रहित ७		{ आठों कर्म आठों कर्म		{ आठों कर्म आठ या सात	आयुमें आयुलो मात्रशेष रहनेपर आयु रहित ७ तथा उससे पहले आठों की ।
२	"		"		"	"
३	"		"		"	"
४	"		"		"	"
५	"		"		"	"
६	"		"		"	"
७	आयु रहित ७	आयु कर्म बन्धका अभाव प्रारम्भ करने की अपेक्षा है । निष्ठा- पनकी अपेक्षा नहीं । इसका बन्ध ६ ठे में प्रारम्भ होकर ७ में पूरा हो सकता है । उस अवस्थामें ८ प्रकृतिका बन्धक होगा	"		६ कर्म	आयु वेदनोय रहित
८	७ कर्म	आयु बिना	"		६ कर्म	आयु वेदनोय रहित
९	"	"	"		"	"
१०	६ कर्म	मोह व आयु बिना	"		{ ६ कर्म ६ कर्म	आयु वेदनीय रहित आयु, वेदनीय, मोह रहित
११	६ कर्म	ईर्ष्यापथ आसन्न	७ कर्म	मोह रहित	६ कर्म	"
१२	"	"	"	"	"	"
१३	३ कर्म	{ वेदनीय, नाम, गोत्र का ईर्ष्यापथ आसन्न	४ कर्म	{ आयु, नाम, गोत्र, वेदनीय ये ४ अवाप्तिया	२ कर्म	नाम, गोत्र
१४			"	"		

८. बन्ध उदय सत्त्व की त्रिसंयोगी स्थान प्ररूपणा

१. मूलोत्तर प्रकृति स्थानों की त्रिसंयोगी ओष प्ररूपणा

— (पं.सं./प्रा./४/४-३१,३८१-३८६); (गो.क./६२१-६६६/८२६-८४८); (पं.सं./सं./४/४-३२,३०७-३३६)

१. मूल प्रकृति की अपेक्षा— (पं. सं/प्रा०/४/४-६)

गुण स्थान	स्थान			
	बन्ध		उदय	सत्त्व
	मद्रायुष्क	अमद्रायुष्क		
१	८	७	८	८
२	"	"	"	"
३	"	"	"	"
४	८	"	"	"
५	"	"	"	"
६	"	"	"	"
७	"	"	"	"
८	"	"	"	"
९	"	"	"	"
१०	"	६	"	"
११	"	१	७	"
१२	"	"	७	७
१३	"	"	४	४
१४	"	"	४	"

२. वृक्षनावरणी (पं.सं./प्रा./४/६-१४)

गुण स्थान	बन्ध	स्थान		
		उदय		सत्त्व
		जागृत	सुप्ता०	
१	"	४	६	६
२	"	"	"	"
३	"	"	"	"
४	"	"	"	"
५	"	"	"	"
६	"	"	"	"
७	"	"	"	"
८ उप०	६.४	"	६.४	"
९ उप०	६.६	"	६.४	"
१० उप०	४	४	६	६.६
११ उप०	"	"	"	"
१२ उप०	"	"	"	"
१३ उप०	"	"	"	"
१४	"	"	"	"
१५	"	"	"	६
१६	"	"	"	"
१७	"	"	"	"

१. क्षानावरणीय :— (पं. सं/प्रा./४/८)

गुण स्थान	स्थान		
	बन्ध	उदय	सत्त्व
१	६	६	६
२	"	"	"
३	"	"	"
४	"	"	"
५	"	"	"
६	"	"	"
७	"	"	"
८	"	"	"
९	"	"	"
१०	"	"	"
११	"	६	६
१२	"	६	६
१३	"	"	"
१४	"	"	"

३. वेदनीय (पं.सं./प्रा./४/१६-२०)

गुण स्थान	भंग	स्थान		
		बन्ध	उदय	सत्त्व
१-६	४	साता	साता	दोनों
		असाता	साता	"
		असाता	असाता	"
		असाता	असाता	"
७-१३	२	साता	साता	"
		असाता	असाता	"
१४	४	साता	साता	दोनों
		असाता	साता	"
		साता	असाता	"
		असाता	असाता	"

गुण स्थान	भंग	स्थान			गुण स्थान	भंग	स्थान		
		बन्ध	उदय	सत्त्व			बन्ध	उदय	सत्त्व
४	मोहनीय (बेलो आगे पृथक् प्ररूपणा नं० ८)				२	४	नीच	नीच	दोनों
५	आतु (बेलो आगे पृथक् प्ररूपणा नं० ९)						ऊँच	ऊँच	"
६	माक (बेलो आगे पृथक् प्ररूपणा नं० ६)						ऊँच	नीच	"
७	गोत्र (पं. सं./प्रा./४/१६-१८)				१-२	२	ऊँच	ऊँच	दोनों
							"	नीच	"
					६-१०	१	ऊँच	ऊँच	दोनों
					११-१४	१	ऊँच	ऊँच	दोनों
					८	अन्तराय (ज्ञानावरणीवत)			

१. चारों गतियोंमें आयु कर्म स्थानोंकी त्रिसंयोगी सामान्य व ओच प्ररूपणा

(पं. सं./प्रा./४/२१-२४); (पं. सं./सं./४/२५-३०); (गो.क./६३६-६४६/८३६-८४६)

संकेत—अबन्ध काल—नवीन आयु कर्म बन्धनेसे पहलेका काल। बन्ध काल—अधीन आयु बन्धनेवाला काल।

उपरत बन्ध काल—नवीन आयु बन्धनेके पश्चात्तका काल। तिर्यं—तिर्यंगाशु। नरक—नरकायु। मनु०—मनुष्यायु। देव—देवायु।

भंग	काल	स्थान			भंग	काल	स्थान		
		बन्ध	उदय	सत्त्व			बन्ध	उदय	सत्त्व
१.	नरक गति सम्बन्धी पाँच भंग (पं. सं./प्रा./४/२१)				४	उपरत०	तिर्यं	"	देव० तिर्यं० दो
१	अबन्ध०	नरक	नरकायु एक		५	"	मनु०	"	देव मनु० दो
२	बन्ध०	तिर्यं	नरक तिर्यं० दो						
३	"	मनु०	नरक मनु० दो						
४	उपरत०	"	नरक तिर्यं० दो						
५	"	"	नरक मनु० दो						
२.	तिर्यं गति सम्बन्धी नौ भंग (पं. सं./प्रा./४/२२)						चारों गतियों सम्बन्धी भंग		
१	अबन्ध०	तिर्यं	तिर्यंगाशु एक		गुण स्थान	नरक	तिर्यं	मनुष्य	देव
२	बन्ध०	नरक	तिर्यं० नरक दो						
३	"	तिर्यं	तिर्यं० तिर्यं० दो						
४	"	मनु०	तिर्यं० मनु० दो						
५	"	देव	तिर्यं० देव दो						
६	उपरत०	नरक	तिर्यं० नरक दो						
७	"	तिर्यं	तिर्यं० तिर्यं० दो						
८	"	मनु०	तिर्यं० मनु० दो						
९	"	देव	तिर्यं० देव दो						
३.	मनुष्य गति सम्बन्धी नौ भंग (पं. सं./प्रा./४/२३)								
१	अबन्ध०	मनु०	मनुष्यायु एक						
२	बन्ध०	नरक	मनु० नरक दो						
३	"	तिर्यं	मनु० तिर्यं० दो						
४	"	मनु०	मनु० मनु० दो						
५	"	देव	मनु० देव दो						
६	उपरत०	नरक	मनु० नरक दो						
७	"	तिर्यं	मनु० तिर्यं० दो						
८	"	मनु०	मनु० मनु० दो						
९	"	देव	मनु० देव दो						
४.	देव गति सम्बन्धी पाँच भंग (पं. सं./प्रा./४/२४)								
१	अबन्ध०	देव	देवायु एक						
२	बन्ध०	र्यं	देव० तिर्यं० दो						
३	"	मनु०	देव० मनु० दो						

३. मोहनीय कर्मकी सामान्य त्रिसंयोगी स्थान प्रकल्पना

संकेत—'आधार' अर्थात् अष्टक वन्य स्थान विशेष, या उदय स्थान विशेष या सार्व स्थान विशेषके साथ 'आवेश' अर्थात् अष्टक अष्टक उदय, सार्व या वन्य स्थान होने सम्भव हैं। उन-उन स्थानोंका विशेष व्योरा उन-उन विषयोंके अन्तर्गत ही नीचे सारिजियोंने देलिया।

कुल वन्य स्थान—१० (१,२,३,४,६,८,११,१७,२१,२२)

कुल उदय स्थान—६ (१,३,४,६,७,८,१०)

कुल सार्व स्थान—१६ (१,२,३,४,६,११,१२,१३,१४,१५,१६,१७,१८,१९,२०,२१)

सार्व विशेष—नं० १—मिथ्यात्व; नं० २—वेदक सम्यक्त्व; नं० ३—उपशम सम्यक्त्व; नं० ४—उपशम सम्यक्त्व उपशम श्रेणी।

नं० १—कृतकृत्य वेदक सम्यक्त्व; नं० २—साधिक सम्यक्त्व; नं० ३—साधिक सम्यक्त्व उपशम श्रेणी; नं० ४—साधिक सम्यक्त्व उपशम श्रेणी।

१. वन्य आधार—उदय सार्व आवेदकी स्थान प्रकल्पना (पो.क./१६२-६४४/५०-८११)

क्रम	वन्य स्थान आधार	उदय स्थान आवेद		सार्व स्थान आवेद							
		कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	विशेष नं० १-४ में स्थान विशेष	कुल स्थान	विशेष नं० १ में स्थान विशेष	कुल स्थान	विशेष नं० १, ३ में स्थान विशेष	कुल स्थान	विशेष नं० २ में स्थान विशेष
१	२२	४	७,८,९,१०	३	२१,२७,२८						
२	२१	३	७,८,९	१	२८						
३	१७	४	६,७,८,९	२	२८,२९	२	२२,२३	१	२१		
४	१३	४	६,७,८,९	२	"	२	"	१	"		
५	९	४	४,६,८,९	२	"	२	"	१	"	१	२१
६	६	१	२	२	"			१	"	३	११,१२,१३
७	४	१	"	२	"			१	"	६	११,१२,१३,४,५,६
८	४	१	१	२	"			१	"	६	"
९	३	१	"	२	"			१	"	२	३,४
१०	२	१	"	२	"			१	"	२	२,३
११	१	१	"	२	"			१	"	२	१,२

२. उदय आधार—वन्य सार्व आवेदकी स्थान प्रकल्पना (पो.क./६६६-६६८/६२-८४४)

क्रम	उदय स्थान आधार	वन्य स्थान आवेद		सार्व स्थान आवेद							
		कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	१-४ के स्थान विशेष	कुल स्थान	नं० ५ के स्थान विशेष	कुल स्थान	६,७ के स्थान विशेष	कुल स्थान	नं० ८ के स्थान विशेष
१	१०	१	२२	३	२१,२७,२८						
२	९	३	१७,२१,२२	४	२४,२६,२७,२८	२	२०,२३				
३	८	४	१३,१७,२१,२२	४	"	२	"	१	२१		
४	७	६	६,१३,१७,२१,२२	२	२४,२८	२	"	१	"		
५	६	३	६,१३,१७	२	"	२	"	१	"	१	२१
६	६	२	६,१३	२	"	२	"	१	"	१	"
७	४	१	६	२	"			१	"	१	"
८	२	२	४,६	२	"			१	"	३	१३,१७,२१
९	१	४	१,२,३,४	२	"			१	"	६	११,६,४,३,२,१

१. सत्त्व आधार—वन्य उदय आवेग की स्थान प्रकटावा (गो. क./१६६-१७२/८४४-८६६)

क्रम	सत्त्व-आधार				वन्य-आवेग		उदय-स्थान	
	सत्त्व विशेष १-४	विशेष नं० ६	विशेष नं० ६-७	विशेष नं० ८	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	२८				१०	१,२,३,४,६,८,९,१३,१७,२१,२२	६	१,२,४,६,८,९,८,१०
२	२७				१	२२	३	८,९,१०
३	२६				१	"	३	"
४	२४				८	१,२,३,४,६,८,९,१३,१७	८	१,२,४,६,८,९,१०,८,९
५		२२,२३			३	६,१३,१७	६	६,८,९,१०,८,९
६			२१		४	६,२,३,४,६,८,९,१३,१७	७	१,२,४,६,८,९,१०,८
७				१२,१३	२	४,६	१	२
८				११	२	"	२	१,२
९				६	१	४	१	१
१०				४	२	३,४	१	"
११				३	२	२,३	१	"
१२				२	२	१,२	१	"
१३				१	१	१	१	"

४. वन्य उदय आधार—वन्य आवेग की स्थान प्रकटावा (गो. क./१७२-१७६/८४८-८६०)

क्रम	वन्य-आधार		उदय-आधार		सत्त्व-आवेग							
	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व विशेष नं० १-४				सत्त्व विशेष नं० ६			
					कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	२२	३	८,९,१०	१	२६,२७,२८						
२	१	"	१	७	१	२८						
३	१	२१	३	७,८,९	१	"						
४	१	१७	१	६	२	२४-२८	३	२२-२३				
५	१	"	२	७,८	२	"	२	"	१	२१		
६	१	"	१	६	२	"			१	२१		
७	१	१३	४	१,६,७,८	२	"	२	२२-२३				
८	१	"	४	"	२	"	२	"	१	२१		
९	१	"	४	"	२	"	२	"	१	२१		
१०	१	६	४	४,९,१०	२	"	२	२२-२३				
११	१	"	४	"	२	"	२	"	१	२१		
१२	१	"	४	"	२	"			१	२१		
१३	१	६	३	४,६,९	२	"			१	२१	१	२१
१४	१	६	१	२	२	"			१	२१	३	१३,१२,११
१५	१	४	१	२	२	"			१	२१	३	"
१६	१	४	१	१	२	"			१	२१	३	"
१७	१	३	१	१	२	"			१	२१	२	१,४
१८	२	२,३	१	१	२	"			१	२१	२	१,३
१९	२	१,२	१	१	२	"			१	२१	२	१,२

(५) वन्य सत्त्व आधार—उदय आधेयकी स्थान प्रकल्पना (गो. क./६८०-६८४/८६४-८६७)

क्रम	गुण स्थान	वन्य आधार		सत्त्व आधार								उदय आधेय	
		कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व विशेष नं. १-४		सत्त्व विशेष नं. ५		सत्त्व विशेष नं. ६-७		सत्त्व विशेष नं. ८		कुल स्थान	स्थान विशेष
				कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष		
१	१	१	२	१	२८							४	७,८,९,१०
२	१/साति.	१	२२	२	२६,२७							३	८,९,१०
३	२	१	२१	१	२८							३	७,८,९
४	४	१	१७	२	२४,२८							४	६,७,८,९
५	३	१	"	२	"							३	७,८,९
६	४	१	"	X	X			१	२१			३	६,७,८
७	४	१	"	X	X	२	२२,२३					३	७,८,९
८	५	१	१३	२	२४,२८							३	६,७,८
९	५-७	१	"	X	X	"		१	२१			३	५,६,७
१०	५	१	"	X	X	२	२२,२३					३	६,७,८
११	६-८	१	६	२	२४,२८	X						३	५,६,७
१२	६-७	१	"	X	X	२	२२,२३					३	४,५,६
१३	८	१	"	X	X			१	२१			३	"
१४	६/i	१	५	२	२४,२८			१	"			१	२
१५	६/ii	२	५,६	३	"			१	"			३	"
१६	६/v	१	५	X	X					३	११,१२,१३	१	१
१७	६/vi	१	४	२	२४,२८			१	२१	३	४,५,११	१	"
१८	६/vii	१	३	२	"			१	"	२	३,४	१	"
१९	६/viii	१	२	२	"			१	"	३	२,३	१	"
२०	६/ix	१	१	२	"			१	"	२	१,२	१	"

६. उदय सत्त्व आधार—वन्य आधेयकी स्थान प्रकल्पना (गो. क./६८५-६९१/८६८-८७२)

क्रम	गुण स्थान	उदय आधार		सत्त्व आधार								वन्य आधेय	
		कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व विशेष नं. १-४		सत्त्व विशेष नं. ५		सत्त्व विशेष नं. ६-७		सत्त्व विशेष नं. ८		कुल स्थान	स्थान विशेष
				कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष		
१	१	१	१०	३	२६,२७,२८							१	२२
२	१-४	१	६	१	२८							३	१७,२१,२२
३	१-५	१	८	१	२८							४	१३,१७,२१,२२
४	१	१	६	२	२६,२७							१	२२
५	१	१	८	२	"							१	"
६	३	१	६	१	२४							१	१७
७	३	१	८	१	"							१	"
८	४	१	६	१	"	२	२२,२३	१	२१			१	"
९	४	१	८	१	"	२	"	१	"			१	"
१०	५	१	८	१	"	२	"	१	"			१	१३
११	५	१	७	१	२८							५	६,१३,१७,२१,२२
१२	५	१	७	१	२४	२	२२,२३					३	६,१३,१७
१३	४	१	७					१	२१			१	१७

क्रम	कुल स्थान	उदय-आधार		सरप आधार								बन्ध-आवेद्य	
		कुल स्थान	स्थान विशेष	सरप विशेष नं. १-४		सरप विशेष नं. ५		सरप विशेष नं. ६-७		सरप विशेष नं. ८		कुल स्थान	स्थान विशेष
				कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष		
१४	५ (मनुष्य)	१	७	२	२४.२८			१	२१			१	११
१५	"	१	६	२	"			१	"			१	६,११,१७
१६	"	१	५	२	"			१	"			२	६,११
१७	५ (तिर्य.)	१	६			२	२२.२३					१	१३
१८	६-७	१	५			२	"					१	६
१९	"	१	४	२	२४.२८			१	२१	१	२१	१	"
२०	६/गु० बे०	१	२	२	"			१	"	१	"	१	५
२१	६/स्त्री बे.	१	२	२	"			१	"	१	"	१	४
२२	६/i-v	१	२							१	११,१२,१३	१	५
२३	६/vi	१	२							२	१२,१३	१	४
२४	६/vi-ix	१	१	२	२४.२८			१	२१			४	१,२,३,४
२५	६/vi	१	१							२	५,११	१	४
२६	६/vi-vii	१	१							१	४	२	३,४
२७	६/vii-viii	१	१							१	३	२	२,३
२८	६/viii-ix	१	१							१	२	२	१,२
२९	६/x	१	१							१	१	२	"

४. मोहनीयकर्मकी विसंयोगी ओषधप्रकल्पना

(पं.सं./प्र./५/४०-५१), (पं.सं./सं./५/५०-६०); (गो.क./६/५२-६५६/८४४-८४८)

क्रम	गुण स्थान	बन्ध स्थान		उदय स्थान		सरप स्थान									
		कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	सरप विशेष नं. ४		सरप विशेष नं. २		सरप विशेष नं. ५		सरप विशेष नं. ७		सरप विशेष नं. ८	
						कुल स्थान	विशेष	कुल स्थान	विशेष	कुल स्थान	विशेष	कुल स्थान	विशेष	कुल स्थान	विशेष
१	१	१	२२	४	७,८,९,१०	३	२६,२७,२८								
२	२	१	२१	३	७,८,९	१	२८								
३	३	१	१७	३	"	२	२८,२४								
४	४	१	"	४	६,७,८,९	२	"	२	२८,२४	३	२२,२३,२४	१	२१		
५	५	१	१३	४	५,६,७,८	२	"	२	"	३	"	१	"		
६	६	१	९	४	४,५,६,७	२	"	२	"	३	"	१	"		
७	७	१	"	४	"	२	"	२	"	२	"	१	"		
८	८	१	"	३	४,५,६	२	"					१	२१	१	२१
९	६/i	१	५	१	२	२	"					१	"	१	"
१०	६/ii	१	"	१	७	२	"					१	"	१	"
११	६/iii	१	"	१	"	२	"					१	"	१	१३
१२	६/iv	१	"	१	"	२	"					१	"	२	१३,१२
१३	६/v	१	"	१	"	२	"					१	"	३	१३,१२,११
१४	६/vi	१	४	१	१	२	"					१	"	४	१३,१२,११,५
१५	६/vii	१	३	१	"	२	"					१	"	२	४
१६	६/viii	१	२	१	"	२	"					१	"	२	३
१७	६/ix/i	१	१	१	"	२	"					१	१	१	२
१८	६/ix/ii											१	१	१	१
१९	१०			१	१	२	२८,२४					१	२१	१	१
२०	११					२	"					१	"		

५. नामकर्मकी सामान्य निसंयोगी स्थान प्रकल्प

संकेत—'आधार' अर्थात् अधिक वन्य स्थान या उदय स्थान या सरप स्थान विशेषके साथ 'आधेय' अर्थात् अधिक-अधिक उदय, सरप या वन्य स्थान होने सम्भव हैं। उन-उन स्थानोंका विशेष ओर उन उन विषयोंके अन्तर्गत दी गयी शारणियोंमें देखिए।

कुल वन्य स्थान—८ (१,२१,२४,२६,२८,२९,३०,३१)

कुल उदय स्थान—१२ (२०,२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३,३४)

कुल सरप स्थान—१३ (१,१०,१३,१८,१९,२०,२१,२२,२३,२४,२५,२६,२७)

१. वन्य आधार—उदय सरप आधेयकी स्थान प्रकल्प

(पं. सं/प्रा./४/२२२-२२४, २२५-२२७); (पं. सं/सं/४/२१६-२३९, २६०-२७०, २४०-२७०); (गो. क./७४२-७४४/८६७)

क्रम	वन्य आधार		उदय आधेय		सरप आधेय	
	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	३	२१,२४,२६	९	२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१	६	२२,२४,२८,२९,३०,३१
२	१	२८	८	२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१	४	२८,२९,३०,३१
३	२	२१	९	२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१	७	२२,२४,२८,२९,३०,३१,३२,३३
४	१	३१	१	३०	१	३३
५	१	२	१	३०	८	२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३,३४
६	×	×	१०	२०,२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३	१०	२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३,३४,३५

२. उदय आधार—वन्य सरप आधेयकी स्थान प्रकल्प (गो. क./७४६-७४७/१०१-१२४)

उदय आधार			वन्य आधेय		सरप आधेय	
क्रम	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	२०			३	२७,२८,२९
२	१	२१	६	२३,२४,२६,२८,२९,३०	९	२८,२९,३०,३१,३२,३३,३४,३५
३	१	२४	६	२३,२४,२६,२८,२९,३०	६	२२,२४,२८,२९,३०,३१
४	१	२६	६	२३,२४,२६,२८,२९,३०	७	२२,२४,२८,२९,३०,३१,३२
५	१	२७	६	"	९	२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३
६	१	२८	६	"	८	२८,२९,३०,३१,३२,३३,३४
७	१	२९	६	"	८	२८,२९,३०,३१,३२,३३,३४
८	१	३०	६	"	१०	२७,२८,२९,३०,३१,३२,३३,३४,३५
९	१	३१	८	२३,२४,२६,२८,२९,३०,३१,३२	१०	"
१०	१	३२	६	२३,२४,२६,२८,२९,३०	६	२७,२८,२९,३०,३१,३२
११	१	३३			१	३८,३९,४०
१२	१	३४			१	३७,३८,३९

उदय:

४२७

८. वन्य उदय सत्त्व की विसंयोगी स्थान प्रकल्पना

१ सत्त्व आधार—वन्य उदय आधेयकी स्थान प्रकल्पना (गो. क./७५१-७५६/६२५-६३१)

सत्त्व आधार			उदय-आधार		उदय-आधेय	
क्रम	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	६			१	८
२	१	१०			१	६
३	१	७७	१	१ (यशः कीर्ति)	६	२५, २६, २८, २९, ३०, ८
४	१	७८	१	"	६	२१, २७, २८, ३०, ३१, ६
५	१	७९	१	"	६	२५, २६, २८, २९, ३०, ८
६	१	८०	१	"	६	२१, २७, २८, ३०, ३१, ६
७	१	८३	५	२३, २४, २६, २८, ३०	४	२१, २४, २६, २८
८	१	८४	५	"	६	२१, २४, २६, २८, २९, ३०, ३१
९	१	८८	६	२३, २४, २६, २८, २९, ३०	६	"
१०	१	९०	७	२३, २४, २६, २८, २९, ३०, १	६	"
११	१	९१	४	२८, २९, ३०, १	७	२१, २४, २६, २८, २९, ३०
१२	१	९२	७	२३, २४, २६, २८, २९, ३०, १	६	२१, २४, २६, २८, २९, ३०, ३१
१३	१	९३	४	२६, ३०, ३१, १	७	२१, २४, २६, २८, २९, ३०

४. वन्य उदय दोनों आधार—सत्त्व अकेला आधेय की स्थान प्रकल्पना :

(पं. सं./पा.५/२२५-२५१); (सं. सं./सं/५/२४०-२६६); (गो. क./७६०-७६८/६३६-६४०)

वन्य-आधार			उदय-आधार		सत्त्व-आधेय	
क्रम	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	२३	४	२१, २४, २६, २८	५	८२, ८४, ८८, ९०, ९२
२	१	२३	५	२७, २८, २९, ३०, ३१	४	८४, ८८, ९०, ९२
३	२	२५, २६	४	२१, २४, २६, २८	५	८२, ८४, ८८, ९०, ९२
४	२	२५, २६	५	२७, २८, २९, ३०, ३१	४	८४, ८८, ९०, ९२
५	१	२८	२	२१, २६		९०, ९२ (वैद्य उत्तर कुरुका ज्ञान सम्पादित)
६	१	२८	५	२५, २६, २७, २८, २९	२	९०, ९२ (२५, २७ उदय-सत्त्व वैदिक की अपेक्षा है)
७	१	२८	२	२५, २६	१	९२ (आहारक शरीर उदय सहित प्रमत्त विरत)
८	१	२८	१	३०	४	८८, ९०, ९१, ९२
९	१	२८	१	३१	३	८८, ९०, ९२
१०	१	२९	१	२१	७	८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३
११	१	२९	२	२५, २६	७	"
१२	१	२९	१	२४	५	८२, ८४, ८८, ९०, ९२
१३	१	२९	४	२७, २८, २९, ३०	६	८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३
१४	१	२९	१	३१	४	८४, ८८, ९०, ९२
१५	१	३०	३	२७, २८, २९	६	८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३
१६	१	३०	२	२१, २६	७	८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३
१७	१	३०	२	२४, २६	५	८२, ८४, ८८, ९०, ९२
१८	१	३०	२	३०, ३१	४	८४, ८८, ९०, ९२
१९	१	३१	१	३०	१	९३ (गुणस्थान ७ व ८)
२०	१	१	१	३०	४	९०, ९१, ९२, ९३ (उपशामक)
२१	१	१	१	३०	४	७७, ७८, ७९, ८० (क्षपक)

वीनेन्द्र विद्यानाथ कीर्ति

५. नव उत्तर दोनों आधार—उत्तर आधारकी स्थान प्रस्थिति (गो.क./७६६-७७७/६४०-६४३)

क्रम	नव—आधार		सत्त—आधार		उत्तर—स्थान	
	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	२३	४	८४,८८,६०,६३	६	२१,२४,२६,२९,२७,२८,२९,३०,३१
२	१	२३	१	८२	४	२१,२४,२६,२९
३	२	२६,२९	१	८२	४	"
४	१	२८	१	६९	८	२१,२६,२९,२७,२८,२९,३०,३१
५	१	२८	१	६९	१	३०
६	१	२८	१	६०	१	२१,२६,२८,२९,३०,३१ (संक्षीप निर्देश. बाहि स्थान)
७	१	२८	१	८८	२	३०,३१
८	१	२९	१	६३	७	२१,२६,२९,२७,२८,२९,३०
९	१	२९	१	६२	६	२१,२४,२६,२९,२७,२८,२९,३०,३१
१०	१	२९	३	८४,८८,६०	६	"
११	१	२९	१	६९	७	२१,२६,२९,२७,२८,२९,३०
१२	१	२९	१	८२	४	२१,२४,२६,२९
१३	१	३०	२	६९,६३	६	२१,२६,२७,२८,२९ (वेगगतिवत्)
१४	१	३०	१	६२	६	२१,२४,२६,२९,२७,२८,२९,३०,३१
१५	१	३०	४	८२,८४,८८,६०	६	"
१६	१	३०	१	८२	४	२१,२४,२६,२९
१७	१	३१	१	६३	१	३०
१८	१	१	४	६०,६१,६२,६३	१	३०
१९	१	१	४	७७,७८,७९,८०	१	३०

१. उदय सत्य हीनों आधार—अन्य आवेयकी स्थान प्रकल्पना (गो. क./७७५-७८१/६४४-६४८).

क्रम	उदय—आधार		सत्य—आधार		अन्य—आवेय	
	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	२१	२	६१,६३	२	२६,३०
२	१	२१	२	६०,६२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
३	१	२१	३	८२,८४,८८	६	२३,२५,२६,२९,३०
४	१	२१	२	६१,६३	२	२६,३०
५	१	२१	१	६२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
६	१	२१	४	८२,८४,८८,९०	६	२३,२५,२६,२९,३०
७	१	२१	२	६१,६३	१	२६
८	१	२१	२	६०,६२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
९	१	२१	३	८२,८४,८८	३	२३,२५,२६,२९,३०
१०	१	२७	२	६१,६३	२	२६,३०
११	१	२७	१	६२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
१२	१	२७	३	८२,८४,९०	६	२३,२५,२६,२९,३०
१३	१	२८	२	६१,६३	२	२६,३०
१४	१	८	१	६२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
१५	१	२८	३	८२,८४,९०	६	२३,२५,२६,२९,३०
१६	१	२९	२	६१,६३	२	२६,३०
१७	१	२९	२	६०,६२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
१८	१	२९	२	८२,८८	६	२३,२५,२६,२९,३०
१९	१	३०	१	६३	२	२६,३१
२०	१	३०	१	६१	२	२८,२९ (नरक सम्मुख तीर्थ ० प्रकृति युक्त)
२१	१	३०	३	८८,९०,९२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
२२	१	३०	१	८४	६	२३,२५,२६,२९,३०
२३	१	३१	३	८८,९०,९२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
२४	१	३१	१	८४	६	२३,२५,२६,२९,३०
२५	१	३०	४	९०,९१,९२,९३	(उपशान्त कवाय)	
२६	१	३०	४	७७,७८,७९,८०	(क्षीण मोह)	
२७	२	३०,३१	४	"	(सयोग केवली)	
२८	२	८,९	४	"	(अयोग केवली)	
२९	२	८,९	२	६,१०	(अयोग केवली)	

१. नामकर्मकी त्रिसंयोगी ओचप्ररूपणा

(पं.सं./पा./५/३६६-४१०); (पं.सं.सं./५/४११-४२८); (गो.क./६६२-७०१/८७२-८७७)

क्रम	गुण स्थान	बन्ध स्थान		उदय स्थान		सत्त्व स्थान	
		कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	मिथ्यात्व	६	२३, २४, २६, २८, २९, ३०	६	२१, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१	६	८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२
२	सासादन	३	२८, २९, ३०	७	२१, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१	७	९०
३	सम्यग्मिथ्यात्व	३	२८, २९	३	२९, ३०, ३१	३	९०, ९२
४	अवि० सम्य०	३	२८, २९, ३०	८	२१, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१	४	९०, ९१, ९२, ९३
५	वैश विरत	२	२८, २९	२	३०, ३१	४	९०, ९१, ९२, ९३
६	प्रमत्त विरत	२	२८, २९	१	२६, २७, २८, २९, ३०	४	"
७	अप्रमत्त "	४	२८, २९, ३०, ३१	३	३०	४	"
८	अपूर्वकरण	५	२८, २९, ३०, ३१, ३२	१	"	४	"
९	अनिवृत्तिकरण	१	१	१	"	८	९०, ९१, ९२, ९३ उपशामक ७७, ७८, ७९, ८० क्षपक
१०	सूक्ष्म साम्पराय	१	"	१	"	८	उपरोक्त बन्ध
११	उपशान्त कषाय			१	"	४	९०, ९१, ९२, ९३
१२	क्षीण मोह			१	"	४	७७, ७८, ७९, ८०
१३	संयोग केवली			२	३०, ३१	४	"
१४	समुद्र० केवली			१०	२०, २१, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१, ३२, ८	६	७७, ७८, ७९, ८०, ९१, ९२
१५	अयोग "			२	९, ८	६	"

७. जीव समासोंकी अपेक्षा नामकर्म स्थानोंकी त्रिसंयोगी प्ररूपणा

(पं.सं./पा./५/२६८-२८०); (पं.सं.सं./५/२६४-३०६); (गो.क./७०४-७११/८७८-८८१)

१	लक्ष्यपर्याप्त—						
	सूक्ष्म एके०	५	२३, २४, २६, २९, ३०	१	२१	५	८२, ८४, ८८, ९०, ९२
	बा० एके०	५	"	१	२४	५	"
	विकलेन्द्रिय	५	"	२	२४, २६	५	"
	असंख्यी पंचे०	५	"	२	"	५	"
	संख्यी "	५	"	२	"	५	"
२	पर्याप्त						
	सूक्ष्म एके०	५	२३, २४, २६, २९, ३०	४	२१, २४, २६, २७	५	८२, ८४, ८८, ९०, ९२
	बावर "	५	"	५	२१, २४, २६, २७	५	"
	विकलेन्द्रिय	५	"	६	२१, २४, २६, २७, २८, २९	५	"
	असंख्यी पंचे०	६	२३, २४, २६, २८, २९, ३०	६	"	५	"
	संख्यी "	८	२३, २४, २६, २८, २९, ३०, ३१, ३२	८	२१, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१	११	७७, ७८, ७९, ८०, ८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३

(पं.सं./भा./५/१२-२५२,४६६-४७१); (पं.सं./सं./५/१०-२७०,४३१-४४१); (गो.क./७१२-७३८/८८१-८८७)

क्रम	मार्गणा	बन्ध स्थान		उदय स्थान		सरस स्थान	
		कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	गति मार्गणा						
१	भरकगति	२	२६,३०	६	२१,२४,२७,२८,२९	३	६०,६१,६२
२	तिर्यङ्गगति	६	२३,२४,२६,२८,२९,३०	६	२१,२४,२६,२८,२९,३०,३१	६	८२,८४,८५,८८,८९,९०,९१
३	मनुष्यगति	८	२३,२४,२६,२८,२९,३०,३१,१	११	२०,२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१,६,८	१२	७७,७८,७९,८०,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३,९४
४	वेवगति	४	२४,२६,२८,३०	६	२१,२४,२७,२८,२९	४	६०,६१,६२,६३
२	इन्द्रिय मार्गणा						
१	एकेन्द्रिय	६	२३,२४,२६,२८,३०	६	२१,२४,२६,२८,२९	६	८२,८४,८८,८९,९०,९१
२	विकलेन्द्रिय	६	"	६	२१,२६,२८,२९,३०,३१	६	"
३	पंचेन्द्रिय	८	२३,२४,२६,२८,२९,३०,३१,१	११	२०,२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१,६,८ (पं.सं.में २० का स्थान नहीं)	१३	७७,७८,७९,८०,८२,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३,९४,९५
३	काय मार्गणा						
१	पृथिवी काय	६	२३,२४,२६,२८,३०	६	२१,२४,२६,२८,२९	६	८२,८४,८८,८९,९०,९१
२	अप काय	६	"	६	"	६	"
३	तैज काय	६	"	४	२१,२४,२६,२८	६	"
४	वायु काय	६	"	४	"	६	"
५	मनस्वति काय	६	"	६	२१,२४,२६,२८,२९	६	"
६	अस काय	८	२३,२४,२६,२८,२९,३०,३१,१	११	२०,२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१,६,८ (पं.सं.में २० का स्थान नहीं)	१३	७७,७८,७९,८०,८२,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३,९४,९५
४	बोग मार्गणा						
१	४ प्रकार मनोयोग	८	२३,२४,२६,२८,२९,३०,३१,१	३	२६,३०,३१	१०	७७,७८,७९,८०,८२,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३
२	" " बचनयोग	८	"	३	"	१०	"
३	औदारिक काययोग	८	"	७	२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१	११	७७,७८,७९,८०,८२,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३
४	औदारिक मिश्रयोग	६	२३,२४,२६,२८,२९,३०	३	२४,२६,२७ (पं. सं. में २७ का स्थान नहीं)	११	"
५	वैक्रियक काययोग	४	२६,२८,२९,३०	३	२७,२८,२९	४	६०,६१,६२,६३
६	वैक्रियक मिश्रयोग	४	" (पं.सं. में २६, २८ नहीं है)	१	२६	४	"
७	आहारक काययोग	२	२८,२९	३	२७,२८,२९	२	६२,६३
८	आहारक मिश्रयोग	२	"	१	२६	२	"
९	कार्माण काययोग	६	२३,२४,२६,२८,२९,३०	२	२०,२१, (पं.सं.में २० नहीं है)	११	७७,७८,७९,८०,८२,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३
५	वेद मार्गणा						
१	स्री वेद	८	२३,२४,२६,२८,२९,३०,३१,१	८	२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१	६	७७,७८,८२,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३
२	पुरुष वेद	८	"	८	२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१	११	७७,७८,७९,८०,८२,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३
३	नपुंसक वेद	८	"	६	२१,२४,२६,२७,२८,२९,३०,३१	६	७७,७८,८२,८४,८८,८९,९०,९१,९२,९३

क्रम	मार्गणा	वन्ध स्थान		उदय स्थान		सूर्य स्थान	
		कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
६	कषाय मार्गणा						
१	क्रोधादि चारों कषाय	८	२३, २४, २६, २८, २९, ३०, ३१, १	६	२१, २४, २६, २९, २८, २९, ३०, ३१	११	६, ८, ९, १०, ११, १२, १३, १४, १५, १६, १७, १८, १९, २०, २१, २२, २३, २४, २५, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१, ३२, ३३, ३४, ३५, ३६, ३७, ३८, ३९, ४०, ४१, ४२, ४३, ४४, ४५, ४६, ४७, ४८, ४९, ५०, ५१, ५२, ५३, ५४, ५५, ५६, ५७, ५८, ५९, ६०, ६१, ६२, ६३, ६४, ६५, ६६, ६७, ६८, ६९, ७०, ७१, ७२, ७३, ७४, ७५, ७६, ७७, ७८, ७९, ८०, ८१, ८२, ८३, ८४, ८५, ८६, ८७, ८८, ८९, ९०, ९१, ९२, ९३, ९४, ९५, ९६, ९७, ९८, ९९, १००, १०१, १०२, १०३, १०४, १०५, १०६, १०७, १०८, १०९, ११०, १११, ११२, ११३, ११४, ११५, ११६, ११७, ११८, ११९, १२०, १२१, १२२, १२३, १२४, १२५, १२६, १२७, १२८, १२९, १३०, १३१, १३२, १३३, १३४, १३५, १३६, १३७, १३८, १३९, १४०, १४१, १४२, १४३, १४४, १४५, १४६, १४७, १४८, १४९, १५०, १५१, १५२, १५३, १५४, १५५, १५६, १५७, १५८, १५९, १६०, १६१, १६२, १६३, १६४, १६५, १६६, १६७, १६८, १६९, १७०, १७१, १७२, १७३, १७४, १७५, १७६, १७७, १७८, १७९, १८०, १८१, १८२, १८३, १८४, १८५, १८६, १८७, १८८, १८९, १९०, १९१, १९२, १९३, १९४, १९५, १९६, १९७, १९८, १९९, २००, २०१, २०२, २०३, २०४, २०५, २०६, २०७, २०८, २०९, २१०, २११, २१२, २१३, २१४, २१५, २१६, २१७, २१८, २१९, २२०, २२१, २२२, २२३, २२४, २२५, २२६, २२७, २२८, २२९, २३०, २३१, २३२, २३३, २३४, २३५, २३६, २३७, २३८, २३९, २४०, २४१, २४२, २४३, २४४, २४५, २४६, २४७, २४८, २४९, २५०, २५१, २५२, २५३, २५४, २५५, २५६, २५७, २५८, २५९, २६०, २६१, २६२, २६३, २६४, २६५, २६६, २६७, २६८, २६९, २७०, २७१, २७२, २७३, २७४, २७५, २७६, २७७, २७८, २७९, २८०, २८१, २८२, २८३, २८४, २८५, २८६, २८७, २८८, २८९, २९०, २९१, २९२, २९३, २९४, २९५, २९६, २९७, २९८, २९९, ३००, ३०१, ३०२, ३०३, ३०४, ३०५, ३०६, ३०७, ३०८, ३०९, ३१०, ३११, ३१२, ३१३, ३१४, ३१५, ३१६, ३१७, ३१८, ३१९, ३२०, ३२१, ३२२, ३२३, ३२४, ३२५, ३२६, ३२७, ३२८, ३२९, ३३०, ३३१, ३३२, ३३३, ३३४, ३३५, ३३६, ३३७, ३३८, ३३९, ३४०, ३४१, ३४२, ३४३, ३४४, ३४५, ३४६, ३४७, ३४८, ३४९, ३५०, ३५१, ३५२, ३५३, ३५४, ३५५, ३५६, ३५७, ३५८, ३५९, ३६०, ३६१, ३६२, ३६३, ३६४, ३६५, ३६६, ३६७, ३६८, ३६९, ३७०, ३७१, ३७२, ३७३, ३७४, ३७५, ३७६, ३७७, ३७८, ३७९, ३८०, ३८१, ३८२, ३८३, ३८४, ३८५, ३८६, ३८७, ३८८, ३८९, ३९०, ३९१, ३९२, ३९३, ३९४, ३९५, ३९६, ३९७, ३९८, ३९९, ४००, ४०१, ४०२, ४०३, ४०४, ४०५, ४०६, ४०७, ४०८, ४०९, ४१०, ४११, ४१२, ४१३, ४१४, ४१५, ४१६, ४१७, ४१८, ४१९, ४२०, ४२१, ४२२, ४२३, ४२४, ४२५, ४२६, ४२७, ४२८, ४२९, ४३०, ४३१, ४३२, ४३३, ४३४, ४३५, ४३६, ४३७, ४३८, ४३९, ४४०, ४४१, ४४२, ४४३, ४४४, ४४५, ४४६, ४४७, ४४८, ४४९, ४५०, ४५१, ४५२, ४५३, ४५४, ४५५, ४५६, ४५७, ४५८, ४५९, ४६०, ४६१, ४६२, ४६३, ४६४, ४६५, ४६६, ४६७, ४६८, ४६९, ४७०, ४७१, ४७२, ४७३, ४७४, ४७५, ४७६, ४७७, ४७८, ४७९, ४८०, ४८१, ४८२, ४८३, ४८४, ४८५, ४८६, ४८७, ४८८, ४८९, ४९०, ४९१, ४९२, ४९३, ४९४, ४९५, ४९६, ४९७, ४९८, ४९९, ५००,

क्रम	मार्गणा	भन्व स्थान		उदय स्थान		सत्त्व स्थान	
		कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
११	भन्व मार्गणा						
१	भठय	८	२३, २६, २९, ३८, ३९, ४१, ४२	१२	२०, २१, २४, २६, २९, ३७, ३८, ३९, ४०, ४१, ४२ (१० सं. में २०, २१, २४ के स्थान नहीं)	१३	७७, ७८, ७९, ८०, ८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३, ९४, ९५ (१० सं. में ९१, ९२ के स्थान नहीं)
२	अभठय	६	२३, २६, २९, ३८, ३९, ४०	६	२१, २४, २६, २७, ३८, ३९, ४०, ४१	४	८२, ८४, ८८, ९०
३	न भठय न अभठय			४	३०, ३१, ४१, ४२	६	७७, ७८, ७९, ८०, ९१, ९२
१२	सम्यक्त्वं मार्गणा						
१	उपशान्ति सम्यक्त्वं	६	२८, २९, ३०, ३१, ३२, ३३	६	२१, २४, २६, २७, ३०, ३१	४	९०, ९१, ९२, ९३
२	वेदिक सम्यक्त्वं	४	२८, २९, ३१, ३२	८	२१, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१	४	"
३	क्षायिक	६	२८, २९, ३०, ३१, ३२, ३३	११	२०, २१, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१, ४१, ४२	१०	७७, ७८, ७९, ८०, ९०, ९१, ९२, ९३, ९४, ९५
४	सासादन	३	२८, २९, ३०	७	२१, २४, २६, २७, २८, ३०, ३१	१	९०
५	सम्यग्मिथ्यात्वं	२	२८, २९	३	२९, ३०, ३१	२	९०, ९२
६	मिथ्यात्वं	६	२३, २६, २९, ३८, ३९, ४०	६	२१, २४, २६, २७, ३०, ३१, ४०, ४१	६	८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२
१३	संज्ञी मार्गणा						
१	संज्ञी	८	२३, २६, २९, ३७, ३८, ३९, ४०, ४१, ४२	८	२१, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१	११	७७, ७८, ७९, ८०, ८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३
२	असंज्ञी	६	२३, २६, २९, ३८, ३९, ४०	६	२१, २४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१ (१० सं. में २६, २७ के स्थान नहीं)	६	८२, ८४, ८८, ९०, ९२
१४	आहारक मार्गणा						
१	आहारक	८	२३, २६, २९, ३८, ३९, ४०, ४१, ४२	८	२४, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१	११	७७, ७८, ७९, ८०, ८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३
२	अनाहारक सामान्य	६	२३, २६, २९, ३८, ३९, ४०	४	२०, २१, २४, २६ (१० सं. में २० का स्थान नहीं)	१३	७७, ७८, ७९, ८०, ८२, ८४, ८८, ९०, ९१, ९२, ९३, ९४, ९५
३	अनाहारक अयोगी			२	२८	२	९०, ९२

९. औदयिक भाव निर्देश

१. औदयिक भावका लक्षण

स. सि./२/१/१४६/६ उपशमः प्रयोजनमस्यैवौपशमिकः । एवं.....
औदयिकः ।—जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण उपशम है वह औपशमिक भाव है । इसी प्रकार औदयिक भावकी भी व्युत्पत्ति करनी चाहिए । अर्थात् उदय ही है प्रयोजन जिसका सो औदयिक भाव है । (रा. बा./२/१/६/१००/२४) ।

ध. १/१.१.८/१६१/१. कर्मणामुदयादुत्पत्तौ गुणः औदयिकः ।—जो कर्मों के उदयसे उत्पन्न होता है उसे औदयिक भाव कहते हैं । (ध. ४/१.७.१/१५६/१३); (पं. का./त. प्र./२६/१०६); (गो. क./मू./८१४/६८८); (गो. जो./जो.प्र/८/२६/१२); (पं. ध/उ./६७०. १०२४) ।

२. औदयिक भावके भेद

त. मू./२/६ गतिकवायनिकमिध्यादर्शनान्धानासंयतासिद्धलेश्याश्चतुरच-
तुल्यकेकेकेकवद्भेदः । ६ ।—औदयिक भावके इक्कीस भेद हैं—
चार गति. चार कवाय, तीन लिंग. एक मिध्यादर्शन. एक अज्ञान.
एक असंयम. एक असिद्ध भाव और छह लेश्याएँ । (प. ल/१४/
१४/१०); (स. सि./२/६/१५६); (रा. बा./२/६/१०८); (ध. ४/१.७.१/
६/१६); (गो. क./मू./८१८/६६); (न. च. मू/ ३७०); (त. सा
/२/७); (नि. सा./ता. वृ./४१); (पं. ध./उ./६७३-६७५)

३. मोहजनित औदयिक भाव ही बन्धके कारण हैं अन्य नहीं ।

ध. ७/२.१.७/६६ यदि चत्वारि चैव मिच्छन्तादीनि बंधकारणाणि
होति तो—'औदय्या बंधयरा उबसम-अयमिस्सया य मोक्षयरा ।
.../३ ।' एवीदं वृत्तगाहाए सह विरोहो होदि ति बुते ण होदि.
औदय्या बंधयरा ति बुते ण सव्वेसिमोदय्याणं भावाणं, गहणं, गदि-
जादिआदीणं पि ओदय्यभावाणं बंधकारणप्पसंगादो ।—प्रश्न—यदि
ये ही मिध्यात्वादि (मिध्यात्व, अविरत, कवाय और योग) चार बन्धके
कारण हैं तो—'औदयिक भाव बन्ध करनेवाले हैं । औपशमिक.
क्षायिक और क्षायोपशमिक भाव मोक्षके कारण हैं...' इस सूत्रगाथा-
के साथ विरोधको प्राप्त होता है । उत्तर—विरोध नहीं उत्पन्न होता
है, क्योंकि, 'औदयिक भाव बन्धके कारण हैं' ऐसा कहने पर सभी
औदयिक भावोंका ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि, वैसा मानने-
पर गति, जाति आदि नान्कर्म सम्बन्धी औदयिक भावोंके भी
बन्धके कारण होनेका प्रसंग आ जायेगा ।

४. वास्तवमें मोहजनित भाव ही औदयिक हैं, उसके बिना सब क्षायिक हैं ।

प्र. सा./मू./४५ पुण्णफला अरहंता तेसि किरिया पुणो हि ओदयिगा ।
मोहादोहि विरहिदा तम्हा सा लाइगत्ति मदा ।४५।

प्र. सा./त.प्र./४५ क्रिया तु तेषां औदयिकयेव । अथैवंभूतापि सा
समस्तमहामोहदुर्द्धाभिहितस्कन्धावारस्याख्यन्तक्षये संभूतत्वान्मोहराग-
द्वेषरूपाणामुपरञ्जकानामाभावाच्चैतन्यविकारकारणतामानासाद्यन्ती
निर्ययीदयिकी कार्यभूतस्य बन्धस्याकारणभूततया कार्यभूतस्य
मोक्षस्य कारणभूततया च क्षायिकयेव ।—अर्हन्त भगवाद् पुण्यफलवाप्ति
है, और उनकी क्रिया औदयिकी है; मोहादिसे रहित है, इसलिए वह

क्षायिक मानी गयी है ॥४५॥ अर्हन्त भगवाद्की विहार व उपवेश
आदि सब क्रियाएँ यद्यपि पुण्यके उदयसे उत्पन्न होनेके कारण औद-
यिकी ही हैं । किन्तु ऐसी होनेपर भी वह सब औदयिकी क्रिया,
महामोह राजाकी समस्त सेनाके सर्वथा क्षयसे उत्पन्न होती है, इस-
लिए मोह रागद्वेष रूरी उपरंजकोंका अभाव होनेसे चैतन्यके विकार-
का कारण नहीं होती इसलिए कार्यभूत बन्धकी अकारणभूततासे और
कार्यभूत मोक्षकी कारणभूततासे क्षायिकी ही क्यों न माननी चाहिए ।

पं. ध./उ./१०२४-१०२५ न्यायादप्येवमन्येषां मोहादिवातिकर्मणां ।
यावांस्तत्रोदयाज्जातो भानोऽस्यौदयिकोऽखिलः । १०२४। तत्राप्यस्ति
विनेकोऽयं श्रेयानत्रादितो यथा । वैकृती मोहजो भावः शेषः सर्वोऽपि
लौकिकः । १०२५।—इसी न्यायसे मोहादिक वातिया कर्मोंके उदयसे
तथा अवातिया कर्मोंके उदयसे आत्मानमें जितने भी भाव होते हैं,
उतने वे सब औदयिक भाव हैं । १०२४ । परन्तु इन भावोंमें भी यह
भेद है कि केवल मोहजन्य वैकृतिक भाव ही सच्चा विकार युक्त भाव
है और बाकीके सब लोकरूढ़िमें विकारयुक्त औदयिक भाव हैं ऐसा
समझना चाहिए । १०२५।

उदयकाल—२० काल/१ ।

उदय देव—(जोबन्धर चरित्र प्र. ८/A.N. up) आप ई० १०२५-
१०५० के एक दिग्गम्बर आचार्य थे । बादीभसिंह आपकी उपाधि
थी—दे० बादीभसिंह ।

उदयनाचार्य—नैयायिक भाष्यकार—दे० न्याय/१/४ ।

उदय पर्वत—विजयार्धकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

उदयसेन—१. लाड़बागढ़ संघकी गुर्वाबिलीके अनुसार (दे० इति-
हास/४/२५) आप गुणसेन प्रथमके शिष्य तथा नरेन्द्रसेनके सधर्म थे ।
समय—वि० ११४५ (ई० १०६८) २. उपरोक्त ही संघकी गुर्वाबिलीमें
नरेन्द्रसेनाचार्यके शिष्य । समय—वि. ११८० (ई० ११२३/A.N. up)
(सिद्धान्तसार संग्रह की प्रशस्ति/१२/८८-६६); (आ० जयसेनकृत
धर्मरत्नाकर ग्रन्थकी प्रशस्ति); (सिद्धान्तसार संग्रह/प्र. ८/A.N. up)

उदया—(भारतीय इतिहास १/५०१) दिगु नागवंशी एक राजा ।

उदयावस्थ—(द. सा./प्र. ३६/प्रेमी जी) भोजराजकी वंशावलीके
अनुसार (दे० इतिहास/३/४) यह राजा जयसिंह का पुत्र तथा नर-
बर्माका पिता था । मालवा देशका राजा था । धारा नगरी या
उज्जैनी इसकी राजधानी थी । समय—वि. १११५-११५० (ई०
१०५८-१०६३) ।

उदयाभावी क्षय—दे० क्षय ।

उदयावली—दे० आवली ।

उदराग्नि प्रणमन वृत्ति—दे० भिक्षा/१/७ ।

उदासीन निमित्त—लक्षण—दे० निमित्त/१/ इसकी कथंचित
मुख्यता—गीणता सम्बन्धी विषय—दे० कारण III

उदाहरण—दे० दृष्टान्त ।

उदीक्य—उत्तर दिशा ।

उदीरणा—कर्मके उदयकी भाँति उदीरणा भी कर्मफलकी व्यक्तता-का नाम है। परन्तु यहाँ इतनी विशेषता है कि किन्हीं क्रियाओं या अनुष्ठान विशेषोंके द्वारा कर्मको अपने समयसे पहले ही पका लिया जाता है। या अपकर्षण द्वारा अपने कालसे पहले ही उदयमें ले आया जाता है। शेष सर्व कथन उदयवत् ही जानना चाहिए। कर्म प्रकृतियोंके उदय व उदीरणाकी प्ररूपणाओंमें भी कोई विशेष अन्तर नहीं है। जो है वह इस अधिकारमें दर्शा दिया गया है।

१	उदीरणाका लक्षण व निर्देश
१	उदीरणाका लक्षण।
२	उदीरणाके भेद।
३	उदय व उदीरणाके स्वरूपमें अन्तर।
४	उदीरणासे तीव्र परिणाम उत्पन्न होते हैं।
५	उदीरणा उदयावलीकी नहीं सत्ताकी होती है।
६	उदयवत् प्रकृतियों की ही उदीरणा होती है।
७	वर्तमान आयुकी उदीरणा नहीं होती—दे० आयु/६
८	उदीरणाकी आवाधा। —दे० आवाधा
२	कर्म प्रकृतियोंकी उदीरणा व उदीरणास्थान प्ररूपणाएँ
१	उदय व उदीरणाकी प्ररूपणाओंमें। कथंचित् समा- नता व असमानता।
२	उदीरणा शुद्धिसिद्धि औष आदेश प्ररूपणा।
३	उत्तर प्रकृति उदीरणाकी औष प्ररूपणा। (सामान्य व विशेष कालकी अपेक्षा)।
४	यक व नाना जीवापेक्षा मूल प्रकृति उदीरणाकी औष आदेश प्ररूपणा।
५	मूल प्रकृति उदीरणास्थान औष प्ररूपणा।
६	मूलोत्तर प्रकृतियोंकी सामान्य उदय स्थान प्ररूपणाएँ (प्रकृत विशेषता सहित उदयस्थानवत्)।
७	प्रकृति उदीरणाकी स्वाभित्व सन्निकर्ष व स्थान प्ररूपणा —दे० ध. १६/४४-६७
८	स्थिति उदीरणाकी समुत्कीर्तना, भंगविचय व सन्निक- र्ष प्ररूपणा। —दे० ध. १६/१००-१४७
९	अनुभाग उदीरणाकी देश व सर्ववातीपना, सन्निक- र्ष, भंगविचय व भुजगारादि प्ररूपणाएँ। —दे० ध. १६/१७०-२३६
१०	भुजगरादि पदोंके उदीरणाकी काल, अन्तर व अल्प बहुत्व प्ररूपणा। —दे० ध. १६/५०
११	बन्ध उदय व उदीरणाकी त्रिसंयोगी प्ररूपणा। —दे० उदय/७

१. उदीरणाका लक्षण व निर्देश

१. उदीरणाका लक्षण

पं. सं./प्रा. ३/३.../भुजगकालो उदयो उदीरणापक्वपाचनफलं। —कर्मों-
के फल भोगनेके कालको उदय कहते हैं और अपकर्मोंके पाचनको उदीरणा कहते हैं। (प्र. सं./सं/३/३-४)

ध. १६/४३/७ का उदीरणा नाम। अपक्वपाचनमुदीरणा। आवलियाए बाहिरद्विदिमादि कादूण उबरमाणं ठिदीणं बंधावलयवद्विकंत-
पदेसगमसंखेजलोगपडिभागेण पल्लिवमस्त असंखेजदिभागपडि-
भागेण वा ओकडिदूण उदयावलयिए वेदि सा उदीरणा। —प्रश्न—
उदीरणा कित्ते कहते हैं। उत्तर—(अपक अर्थात्) नहीं पके हुए
कर्मोंकी पकानेका नाम उदीरणा है। आवली (उदयावली) से बाहर-
की स्थितिको लेकर आगेकी स्थितियोंके, बन्धावली अतिक्रान्त
प्रवेशाप्रको असंख्यातलोक प्रतिभागसे अथवा पर्योपमके असंख्यातबे
भाग रूप प्रतिभागसे अपकर्षण करके उदयावलीमें देना, यह उदीरणा
कहलाती है। (ध. ६/१,६-८,४/२१४) (गो.क./जी.प्र./४३६/१६२/८)

पं. सं./प्रा. टी. ३/४७/६ उदीरणा नाम अपक्वपाचनं दीर्घकाले उदे-
ष्यतोऽयनिषेकाद् अपक्वपाचनस्थितिकाधस्तननिषेकेषु उदयावल्यां
इत्या उदयमुलेनानुभूय कर्मरूपं रयाजयित्वा पुद्गलान्तररूपेण परि-
णमयतीत्यर्थः। —उदीरणा नाम अपक्वपाचनका है। दीर्घकाल पीछे
उदय आने योग्य अप्रिम निषेकोंको अपकर्षण करके, अपक्व स्थिति-
वाले अधस्तननिषेकोंमें या उदयावलीमें डेकर, उदयमुख रूपसे
उनका अनुभव कर लेनेपर वह कर्मस्कन्ध कर्मरूपको छोड़कर अन्य
पुद्गलरूपसे परिणमन कर जाता है। ऐसा तारपर्य है।

२. उदीरणाके भेद

ध. १६/४३/६ उदीरणा चउविहा—पयडि-डिदि-अणुभागपवेसउदीरणा
चेदि। —उदीरणा चार प्रकारकी है—प्रकृतिउदीरणा, स्थितिउदी-
रणा, अनुभागउदीरणा, और प्रवेशउदीरणा।

३. उदय व उदीरणाके स्वरूपमें अन्तर

पं. सं./प्रा. ३/३ भुजगकालो उदयो उदीरणापक्वपाचनफलं। —कर्मका
फल भोगनेके कालको उदय कहते हैं और अपक कर्मोंके पाचनको
उदीरणा कहते हैं।

ध. ६/१,६-८,४/२१३/११ उदय-उदीरणाणं को वित्तेसो। उदये-जे कम्म-
बन्धा ओकडिदूणगदिपओगेण विणा द्विद्विकखयं पाविदूण अप्प-
पणो फलं देति; तैसि कम्मबन्धाणमुदयो ति सण्णा। जे कम्मबन्धा
महंतेसु द्विदि-अणुभागसु अवट्टिदा ओकडिदूण फलदाइणो कीरति,
तैसिउदीरणा ति सण्णा, अपक्वपाचनस्य उदीरणाव्यपवेशाद्।
—प्रश्न—उदय और उदीरणामें क्या भेद है। उत्तर—कहते हैं—जो
कर्म-स्कन्ध अपकर्षण, उत्कर्षण आदि प्रयोगके बिना स्थिति क्षयको
प्राप्त होकर अपना-अपना फल देते हैं, उन कर्मस्कन्धोंकी 'उदय' यह
संज्ञा है। जो महात् स्थिति और अनुभागोंमें अवस्थित कर्म-
स्कन्ध अपकर्षण करके फल देनेवाले किये जाते हैं, उन कर्मस्कन्धोंकी
'उदीरणा' यह संज्ञा है, क्योंकि, अपक कर्म-स्कन्ध पाचन करनेको
उदीरणा कहा गया है। (क. पा. सुत्त./सू. गा. ६६/५. ४६६)

४. उदीरणासे तीव्र परिणाम उत्पन्न होते हैं

रा. बा./६/६/१-२/१११/३२ बाह्याभ्यन्तरहेतूदीरणवशादुत्क्रिकः परि-
णामः तीव्रनाथ रभूतभावश्च तीव्र इत्युच्यते। १। अनुदीरणप्रत्ययसंनि-

धानात् उत्पद्यमानोऽनुद्विक्तः परिणामो मन्वात् गमनात् मन्वः इत्युच्यते । — बाह्य और आन्तर्य कारणोंसे कषायों से उदीरणा होने पर अत्यन्त प्रबुद्ध परिणामोंको तीव्र कहते हैं । इससे वेपरीत अनुद्विक्त परिणाम मन्व है । अर्थात् केवल अनुदीर्ण प्रत्यय (उदय) के सम्प्रधानसे होनेवाले परिणाम मन्व है ।

५. उदीरणा उदयावलीकी नहीं बल्कि सत्ताकी होती है

ध. १५/४४/१ णाणावरणीय-दंशनावरणीय-अंतराह्यार्णमिच्छाहृदिमादि कावूण आब लीणकसाओ त्ति ताव एवे उदीरया । गवरि लीणकसा-मद्वारा समयाहियाबलियसेसाए एवासि तिण्णं पयडीणं उदीरणा वोच्छिण्णा । — ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, और अन्तराय तीन कर्मोंके मिथ्याहृदिसे लेकर क्षीणकषाय पर्यन्त, ये जीव उदीरक हैं । विशेष इतना है कि क्षीण कषायके कालमें एक समय अधिक आबलीके शेष रहनेपर इन तीनों प्रकृतियोंकी उदीरणा व्युच्छिन्न हो जाती है । (इसी प्रकार अन्य ४ प्रकृतियोंकी भी प्ररूपणा की गयी है । तहाँ सर्वत्र ही उदय व्युच्छित्तिवाले गुणस्थानकी अन्तिम आबली शेष रहनेपर उन-उन प्रकृतियोंकी उदीरणाकी व्युच्छित्ति बतायी है) ।

पं. सं./प्रा. टी./४/२२६/पृ. १७८ अत्रापकषावनमुदीरणेति वचनादुदया-बलिकायां प्रविष्टायाः कर्मस्थितैर्नोदीरणेति मरणावलिकामायायुषः उदीरणा नास्ति । — 'अत्रापकषावन उदीरणा है' इस वचनपर-से यह बात जानी जाती है कि उदयावलीमें प्रवेश किये हुए निषेधों या कर्मस्थितिकी उदीरणा नहीं होती है । इसी प्रकार मरणावलीके शेष रहनेपर उदीरणा नहीं होती है ।

६. उदयगत प्रकृतियोंकी ही उदीरणा होती है

पं. सं./प्रा./४७३ उदयस्सुदीरणस्स य सामित्तादो ण विज्जदि बिसो । मोत्तूण य इगिदालं सेसाणं सज्जपयडीणं । — वक्ष्यमाण ४१ प्रकृतियोंको छोड़कर (देखो आगे उदीरणा /२/२) शेष सर्व प्रकृतियोंके उदय और उदीरणमें स्वामित्वकी अपेक्षा कोई विशेषता नहीं है । विशेषार्थ—सामान्य नियम यह है कि जहाँपर जिस कर्मका उदय होता है, वहाँपर उस कर्मकी उदीरणा अवश्य होती है—किन्तु इसमें कुछ अपवाद है (देखो आगे उदीरणा/२/२) ; (पं. सं./मं./४/४४२)

स. सा./जी.प्र. व भाषा/३०/६७/३ पुनरुदयवत्तां प्रकृतिस्थिर्यनुभागप्रवेशानां चतुर्णामुदीरको भवति स जीवः, उदयोदीरणयोः स्वामिभेदाभावात् । — प्रकृति, प्रदेश, स्थिति, अनुभाग जे उदयरूप कहे तिनहिंका यह उदीरणा करनेवाला हो जात जाके जिनका उदय ताकी तिनहिंकी उदीरणा भी संभव ।

२. कर्म प्रकृतियोंकी उदीरणा व उदीरणा स्थान प्ररूपणाएँ

१. उदय व उदीरणाकी प्ररूपणाओंमें कथंचित् समा-नता व भयमानता

पं. सं./प्रा./३/४४-४७ उदयस्सुदीरणस्स य सामित्तादो ण विज्जदि बिसो । मोत्तूण तिण्ण-ठाणं प्रमत्त जोई अजोई य । ४४ । — स्वामित्व-

की अपेक्षा उदय और उदीरणमें प्रमत्त विरत, समोणि केवली और अयोगिकेवली इन तीन गुणस्थानोंको छोड़कर कोई विशेष नहीं है । (गो. क./ध./२०८/४०७) ; (कर्मस्तो/३८-३९)

पं. सं./प्रा./४/४७३ उदयस्सुदीरणस्स य सामित्तादो ण विज्जदि बिसो । मोत्तूण य इगिदालं सेसाणं सज्जपयडीणं । ४७३ । — वक्ष्यमाण इकतालीस प्रकृतियोंको छोड़कर शेष सर्व प्रकृतियोंके उदय और उदीरणमें स्वामित्वकी अपेक्षा कोई विशेषता नहीं है । (पं. सं./प्रा./४/४७३-४७४) ; (गो. क./ध./२७८-२७९) ; (कर्मस्तो/३९-४०) ; (पं. सं./सं./३/४४-४५) ।

अपवाद संख्या	अपवाद गत ४१ प्रकृतियाँ
१	साता, असाता व मनुष्यायु इन तीनोंकी उदय व्युच्छित्ति १४वें गुणस्थानमें होती है पर उदीरणा व्युच्छित्ति ६६वें में ।
२	मनुष्यगति, पंचेन्द्रिय जाति, सुभग, प्रस, वावर, पर्याप्ति, आश्रय, यश, तीर्थकर, उच्छगोत्र इन १० प्रकृतियोंकी उदय व्युच्छित्ति १४वें में होती है पर उदीरणा व्युच्छित्ति १३वें में ।
३	ज्ञानावारण १, दर्शनावरण ४, अन्तराय १, इन १४ की उदय व्युच्छित्ति १२वें में एक आबली काल परचाव होती है और उदीरणा व्युच्छित्ति तहाँ ही एक आबली पहले होती है ।
४	चारों आयु का उदय भवके अन्तिम समय तक रहता परन्तु उदीरणाकी व्युच्छित्ति एक आबली काल पहले होती है : पौषों निद्राओं का शरीर पर्याप्ति पूर्ण होनेके पश्चात् इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होनेतक उदय होता है उदीरणा नहीं ।
५	अन्तरकरण करनेके पश्चात् प्रथम स्थितिमें एक आबली शेष रहनेपर—उपशम सम्यक्सव सन्मुखके मिथ्यात्वका; क्षायिक सम्यक्सव सन्मुखके सम्यक्प्रकृति-का; और उपशम श्रेणी आकड़के यथा योग्य तीनों वेदों-का (जो जिस वेदके उदयने श्रेणी बढ़ा है उसके उस वेदका) इन सात प्रकृतियोंका उदय होता है उदीरणा नहीं ।
७	जिन प्रकृतियोंका उदय १४वें गुणस्थान तक होता है उनकी उदीरणा १३वें तक होती है (देखो ऊपर नं. २) इन सात अपवादवाली कुल प्रकृतियाँ ४१ हैं—इनको छोड़कर शेष १०७ प्रकृतियोंकी उदय और उदीरणमें स्वामित्वकी अपेक्षा कोई भेद नहीं ।

२. उदीरणा व्युत्पत्तिकी ओष आदेश प्ररूपणा

(पं. सं./पा./परिशिष्ट/पृ. ७४८); (पं. सं./पा./३/४४-४८, ५६-६०); (गो. क./२७८-२८१/४०७-४१०)

+ उदीरणा योग्य प्रकृतियाँ—उदय योग्यवाली ही—१२२, संकेत—प्रकृतियोंके छोटे नाम (केवो उदय/६/१)

गुण स्थान	व्युत्पत्ति प्रकृतियाँ	अनुदीरणा	पुनः उदीरणा	उदीरणा योग्य	अनु-दीरणा	पुनः उदीरणा	कुल उदीरणा	व्यु-त्पत्ति
	ओष प्ररूपणा							
१	आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, मिथ्यात्व = ५	तीर्थ, आहा० द्वि० सम्य०, मिश्र = ५		१२२	५		११७	५
२	१-४ इन्द्रिय, स्थावर, अनन्तानुबन्धी चतुष्क = ६	नारकानुपूर्वी = ५		११२	१		१११	६
३	मिश्र मोहनोय = १	मनु० तिर्य० = ३	मिश्र मोह = १	१०२	३	१	१००	१
४	अप्र० चतु, बैकि० द्वि, नरक त्रिक, देव त्रिक, मनु० तिर्य० आनु०, दुर्भग, अनादेय, अयश = १७	देव-आनु० = ३	चारों आनु०, सम्य० = ५	६६	५	५	१०४	१७
५	प्रधा० चतु०, तिर्य०, आयु, नीचगं.त्र, तिर्य० गति, उद्योत = ८			८७			८७	८
६	आहा० द्वि, स्वयानुगृही, निद्रा निद्रा, प्रचला प्रचला, साता असाता, मनुष्यायु = ८		आहा० द्वि = २	७६		२	८१	८
७	सम्य० मोह, अर्थनाराच, कीलित, सृष्टिका = ४			७३			७३	४
८/१	हास्य, रति, भय, जुगुप्सा = ४			६६			६६	४
८/अन्त	अरति, शोक = २			६५			६५	२
९/१-५	सवेद भाग में तीनों वेद = ३			६३			६३	३
९/६	क्रोध = १			६०			६०	१
९/७	मान = १			५९			५९	१
९/८	माया = १			५८			५८	१
९/९	लोभ (बादर) = ४			५७			५७	४
१०	लोभ (सूक्ष्म) = १			५७			५७	१
११	वज्र नाराच, नाराच = २			५६			५६	२
१२/i	(द्वि चरम समय) निद्रा, प्रचला = २			५४			५४	२
१२/ii	(चरम समय) ५ क्षानावरण, ४ दर्शनावरण, ५ अन्तराय = १४			५२			५२	१४
१३	(नाना जीवापेक्षा) :—वज्रशुभनाराच, निमग्न, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, सुस्वर, दुःस्वर, प्रशस्त, अप्रशस्त विहायो, औदा० द्वि, तौजस कामणि, ६ संस्थान, वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श, अगुरुलघु, उप-घात, परघात, उच्छ्वास, प्रत्येक शरीर = २६	तीर्थकर = १		३८		१	३९	२६
	मनुष्यगति, पंचेन्द्रिय जाति, सुभग, वस, बादर, पर्याप्त, आवेय, यश, तीर्थकर, उच्छ्वात्र = १०							
	३८							
	आदेशप्ररूपणा							
	(यथा योग्य रूपसे उदयवत् जान लेना, केवल ओषवत् हठे, १३वें व १४वें गुणस्थानमें निर्दिष्ट अन्तर डाल देना)							

३. उत्तर प्रकृति उदीरणाकी ओष प्रकल्पना

(पं. सं./प्रा./३/६-७); (रा. बा./६/३६/६/६३१); (पं. सं./१/१४-१६)

गुण स्थान	कुल उदीरणा योग्य	प्रकृत गुण स्थानकी अवस्थानमें कभी भी		प्रकृत गुण स्थानमें अन्यतम प्रकृति की		मारण काल १ आवली पूर्व	
		कुल प्रकृति	विशेष	कुल प्रकृति	विशेष	कुल प्रकृति	विशेष
१	१८	६	१-४ इन्द्रिय जाति, जातप, स्वावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण	६	अनन्तानुबन्धी चतुष्क, चारों आनुपूर्वी, मनुष्यायु	१	मनुष्यायु
२	६			६	"		
३	१	१	सम्यग्निध्यातव				
४	१८	८	अप्रत्याख्यानावरण ४, नरक व वेवगति वैकृत्यक शरीर व अंगोपांग	६	दुर्भग, अनावेय, अयशः, सम्यक् प्रकृति, मनुष्यायु	७	चारों आनुपूर्वी, मनुष्य-वेव व नरक आयु
५	११	८	प्रत्याख्यानावरण ४, तिर्यक् गति, उद्योत, नीच गोत्र	२	सम्यक् प्रकृति, मनुष्यायु	२	मनुष्य व तिर्यक् आयु
६	६	६	निद्रा निद्रा, प्रचला प्रचला, स्थानगृहि, साता असाता	४	सम्यक् प्रकृति, मनुष्यायु, आहारक शरीर व अंगोपांग	३	मनुष्यायु, आहारक शरीर व अंगोपांग
७	४	३	नीचवाली तीनों संहनन	१	सम्यक् प्रकृति		
८	६	६	हास्य, रीति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा				
९	६	६	तीनों वैद, संज्वलन क्रोध, मान, माया				
१०	१	१	संज्वलन लोभ				
११	२	२	बज्र नाराच, नाराच संहनन				
१२/i	२					२	निद्रा, प्रचला
१२/ii	१४					१४	६ क्षानावरण, ४ दर्शना-वरण, ६ अन्तराय
१३	३८	३८	मनुष्यगति, पंचेन्द्रिय जाति, औदारिक शरीर व अंगोपांग, सौजस्य व कामाणि शरीर, छद्मों संस्थान, बज्रश्रवण नाराच संहनन, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, उपवात, उदकवास, प्रशस्ताप्रशस्तविहायोगति, व्रत, बावर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, सुभग, सुस्वर, दुस्वर, आवेय, यशः, निर्माण, उच्च-गोत्र, तीर्थकर				

३. एक व नानाजीवपेक्षा मूलप्रकृति उदीरणाकी ओष आदेश प्रकृषणा—

१. ओष प्रकृषणा (पं. सं/मा०/४/१२२-२२६); (पं. सं/सं/४/८६-९९); (दातक/२६-३२); (ध. १५/४४)

नाम प्रकृति	गुण स्थान	एक जीवपेक्षया काल		एक जीवपेक्षया अन्तर		नाना जीवपेक्षया अल्प बहुत्व	
		अवश्य	उत्कृष्ट	अवश्य	उत्कृष्ट	अल्प बहुत्व	विशेषका प्रमाण
आयु— (केवल आवली काल अवशेष रहते)	१	१ या २ समय	१ आवली कम ३३ सागर	१ आवली	अन्तर्मुहूर्त	सर्वतः स्तोक	
स्व स्थितिके अन्त तक	२-६	"	"	"	"	"	
वेदनीय	१-६	अन्तर्मुहूर्त	अर्ध० पु० परि०	१ समय	"	विशेषाधिक	अन्तिम आवलीमें संक्षिप्त अन्त
मोहनीय	१-१०	"	"	"	"	"	७-१० गुण स्थान वाले जीव
ज्ञानावरणी	१-१२	अनावि सान्त	अनावि अनन्त	निरन्तर	—	"	१-१२ " " "
दर्शनावरणी	१-१२	"	"	"	—	उपरोक्तवत्	उपरोक्तवत्
अन्तराय	१-१२	"	"	"	—	"	"
नाम	१-१३	"	"	"	—	विशेषाधिक	सयोग केवली प्रमाण
गोत्र	१-१३	"	"	"	—	उपरोक्तवत्	उपरोक्तवत्

२. आदेश प्रकृषणा (वे० ध. १५/४०)

५. मूल प्रकृति उदीरणा स्थान ओष प्रकृषणा :

(पं. सं/मा०/३/६); (पं. सं/मा०/४/१२२-२२६); (पं. सं/सं/२/१४); (पं. सं/सं/४/८६-९९); (दातक/२६-३२); (ध. १५/४५-६०)
संकेत—आ०=आवली,

भाग नं०	स्थानका विवरण	गुण स्थान	गुण स्थानके अन्त तक या कुछ काल बीच रहते	एक जीवपेक्षया काल		एक जीवपेक्षया अन्तर	
				अवश्य	उत्कृष्ट	अवश्य	उत्कृष्ट
१	आठों कर्म	१-६	अन्त तक	१, २ समय	३३ सागर-१ आ०	१ आवली	अन्तर्मुहूर्त
२	आयु बिना-७ कर्म	१, २, ४, ६	अन्तर्मुहूर्त बीच रहनेपर	"	१ आवली	छुट भव- १ आवली	३३ सागर- १ आवली
×		३			यह गुण स्थान नहीं होता		
३	आयु व वेदनी बिना ६	७-१०	अन्त तक	१, २ समय	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	अर्ध० पु० परि०
४	आयु वेदनी व मोहके बिना—६ कर्म	१०	आ० बीच रहनेपर	"	"	"	"
५	नाम व गोत्र—२ कर्म	११-१२	अन्त तक	"	"	"	"
		१२	आ० बीच रहने पर	अन्तर्मुहूर्त	कुछ कम १ पूर्व कोटि	निरन्तर	—
		१३	अन्त तक	"	"	"	—
		१४	"	"	"	"	—

अंग सं०	स्थानका विवरण	गुण स्थान	गुण स्थानके अन्त तक या कुछ काल शेष रहते	नाना जीवापेक्षया काल		नाना जीवापेक्षया अन्तर		अल्प बहुत्वं
				अवध्य	उत्कृष्ट	अवध्य	उत्कृष्ट	
१	आयु, मोह, वेदनीयके बिना ५ कर्म	११-१२		१ समय	अन्तर्मुहूर्त	१ समय	६ मास	सर्वतःस्तीक
२	नाम गोत्र २ कर्म	१३		सर्वदा	सर्वदा	निरन्तर	निरन्तर	सं० गुणे
३	आयु वेदनी बिना ६ कर्म	७		"	"	"	"	"
४	आयु बिना ७ कर्म	१-६		"	"	"	"	अनन्त गुणे
५	सर्व ही ८ कर्म	"		"	"	"	"	सं० गुणे

उदीर्ण—ध. १३/४.२.१०.२/३०३/३ फलदानपूर्वक परिणतः कर्मपुद्गल-स्कन्धः उदीर्णः । = फलदान रूपसे परिणत हुआ कर्म-पुद्गल स्कन्ध उदीर्ण हुआ कहा जाता है ।

उद्गम—१. आहारका एक दोष—वे० आहार ११/४; २. वसतिका का एक दोष—वे० वसतिका ।

उद्भावण—ध. १३/२.४.२२/४६/११ जीवस्य उपद्रवणं उद्भावणं नाम । = जीवका उपद्रव करना उद्भावण कहलाता है ।

उद्दिष्ट—२. आहारकका औद्देशिक दोष

१. दातार अपेक्षा

मू.आ./बु./४२५-४२६ देवदापासंभट्टं किञ्चिद्वर्तं चावि जं तु उद्दिष्टिम् । कदमणसमुद्देशं चन्विष्यं वा समासेण ॥४२५॥ जावदियं उद्देशो पासंभोति य हवे समुद्देशो । समणोति य आवेसो णिग्गंभोति य हवे समावेसो ॥४२६॥ = नाग यक्षादि देवताके लिए, अन्यमती पार्श्व-दियोंके लिए, दीनजन कृपणजनोके लिए, उनके, नामसे बनाया गया भोजन औद्देशिक है । अथवा संक्षेपसे समौद्देशिकके कहे जानेवाले चार भेद हैं ॥४२५॥ १-जो कोई आयेगा सबको देंगे ऐसे उद्देशसे किया (लंगर खोलना) अन्न यवानुद्देश है ; २. पार्श्वकी अन्यलिङ्गी-के निमित्तसे बना हुआ अन्न समुद्देश है ; ३. तापस परिव्राजक आदिके निमित्त बनाया भोजन आवेस है ; ४. निर्ग्रन्थ दिग्म्बर साधुओंके निमित्त बनाया गया समावेश दोष सहित है । ये चार औद्देशिकके भेद हैं ।

प.पु./४/११-१७ इत्युक्ते भगवानाह भरतेयं न कल्पते । साधूनामीदृशी भिक्षा या तदुद्देशसंस्कृता ॥६॥ = एक बार भगवान् स्वभवेव ससंच अयोध्या नगरीमें पधारे । तब भरत अच्छे-अच्छे भोजन बनवाकर नौकरके हाथ उनके स्थान पर ले गया और भक्ति-पूर्वक भगवान्से प्रार्थना करने लगा कि समस्त संच उस आहारको ग्रहण करके उसे संस्पृष्ट करें । ११-१४। भरतके ऐसा कहनेपर भगवान्ने कहा कि हे भरत ! जो भिक्षा मुनियोंके उद्देशसे तैयार की जाती है, वह उनके योग्य नहीं है—मुनिजन उद्दिष्ट भोजन ग्रहण नहीं करते ॥६॥ भ्रमकोंके घर ही भोजनके लिए जाते हैं और वहाँ प्राप्त हुई निर्वोष भिक्षाको मौनसे खड़े रहकर ग्रहण करते हैं ॥६६-१७॥

म.आ./वि./४२१/६१३/८ अमणानुद्दिश्य कृतं भक्तादिकं उद्देशिगमिर्यु-क्त्यसे । तच्च योऽश्विर्ध आधकर्मदिविकल्पेन । तत्परिहारो द्वितीयः स्थितिकल्पः । तथा चोक्तं कल्पे—सोलसविधमुद्देशं वज्जेद्वन्ति सुरिमचरिमाणं । तिथ्यगाराणं तिथे ठिदिकप्पो होदि विविओ हु । = मुनिके उद्देशसे किया हुआ आहार, वसतिका वगैरहको उद्देशिक कहते हैं । उसके आधकर्मदिक विकल्पसे सोलह प्रकार है । (देखो आहार ११/४ में १६ उद्गमदोष) । उसका त्याग करना सो द्वितीय स्थिति कल्प है । कल्प नामक ग्रन्थ अर्थात् कल्पमूत्रमें इसका ऐसा वर्णन है—श्री आदिनाथ तीर्थकर और श्री महानीर स्वाभी (आदि और अन्तिम तीर्थकरों) के तीर्थमें १६ प्रकारके उद्देशका परिहार करके आहारादि ग्रहण करना चाहिए, यह दूसरा स्थितिकल्प है ।

स सा./ता.बु./२८७ आहारग्रहणात्पूर्वं तस्य पात्रस्य निमित्तं यत्किमप्य-शनपानादिकं कृतं तदौपदेशिकं भ्रम्यते । = अधःकर्मोपदेशिकं च पुद्गलमयस्त्वमेतद्भव्यं । = आहार ग्रहण करनेसे पूर्व उस पात्रके निमित्तसे जो कुछ भी अशनपानादिक बनाये गये हैं उन्हें औपदेशिक कहते हैं । अधःकर्म और औपदेशिक ये दोनों ही द्रव्य पुद्गलमयी हैं ।

२. पात्रकी अपेक्षा

मू.आ./४२५.६२८ पगदा असओ जम्हा तम्हादां दब्बदोत्ति तं दब्बं । फासुगमिदि सिद्धे वि य अप्पट्ठकदं असुद्धं तु ॥४२८॥ पयणं वा पायणं वा अणुमणचिन्तो ण तत्थ बोहेदि । जेमं-तोवि सघादी णवि समणो दिट्ठि संपण्णो ॥४२९॥ = साधु द्रव्य और भाव दोनोंसे प्राप्त क द्रव्यका भोजन करे । जिसमेंसे एकेन्द्रिय जीव निकल गये वह द्रव्य-प्राप्तक आहार है । और जो प्राप्तक आहार होनेपर भी 'मेरे लिए किया है' ऐसा चिन्तन करे वह भावसे अशुद्ध जानना । चिन्तन नहीं करना वह भाव-प्राप्तक आहार ॥४२८॥ पाक करनेमें अथवा पाक करानेमें पाँच उपकरणोंसे (पंचसूनासे) अधःकर्ममें प्रवृत्त हुआ, और अनुमोदनामें प्रवृत्त जो मुनि उस पचनादिसे नहीं डरता है, वह मुनि भोजन करता हुआ भी आत्मवाणी है । न तो मुनि है और न सन्यस्रदृष्टि है ॥४२८॥

३. भावार्थ

उद्दिष्ट वास्तवमें एक सामान्यार्थ बाची शब्द है इसलिए इसका पृथक्ते कोई स्वतन्त्र अर्थ नहीं है। आहारके ४६ दोषोंमें जो अधः कर्मादि १६ उद्गम दोष हैं वे सर्व मिलकर एक उद्दिष्ट शब्दके द्वारा कहे जाते हैं। इसलिए 'उद्दिष्ट' नामक किसी पृथक् दोषका ग्रहण नहीं किया गया है। तिसमें भी दो विकल्प हैं—एक दातारकी अपेक्षा उद्दिष्ट और दूसरा पात्रकी अपेक्षा उद्दिष्ट। दातार यदि उपरोक्त १६ दोषोंसे युक्त आहार बनाता है तो वह ब्रह्मसे उद्दिष्ट है; और यदि पात्र अपने चित्तमें, अपने लिए बनेका अथवा भोजनके उत्पादन सम्बन्धी किसी प्रकार विकल्प करता है तो वह भावसे उद्दिष्ट है। ऐसा आहार साधु-को ग्रहण करना नहीं चाहिए।

२. वसतिकाका दोष (भ.आ./वि./२३०/४४३/१३)

यागान्तो हीनानाथकृपणा आगच्छन्ति लिङ्गिनो वा, तैवानियमिरयु-
हिरय कृता, दार्पणानामेवेति वा, श्रमणानामेवेति वा, निर्मन्थानामे-
वेति सा उद्देशिगा वसदिति भण्यते। — 'दीन अनाथ अथवा कृपण
आवेंगे, अथवा सर्वधर्मके साधु आवेंगे, किंवा जैनधर्मसे भिन्न ऐसे
साधु अथवा निर्मन्थ मुनि आवेंगे उन सब जनोंको यह वसति होगी'
इस उद्देश्यसे जो वसतिका बाँधी जाती है वह उद्देशिक दोषसे
मुक्त है।

३. उद्दिष्ट त्याग प्रतिमा (अ.ग.भा./७/७७)

यो बंधुरार्थधुरतुष्यचित्तो, गुह्याति भोज्यं नवकोटिशुद्धं। उद्दिष्टवर्जो
गुणिभिः स गीतो, विभीक्षुकः संसृति यातुषान्ध्याः १७७। जो
पुरुष भले बुरे आहारमें समान है चित्त जाका ऐसा जो पुरुष
नवकोटिशुद्ध कहिये मन बचनकायकरि करबा नाहीं कराया नाहीं
करे हुएको अनुमोद्या नाहीं ऐसे आहारको ग्रहण करे है सो उद्दिष्ट
त्यागी गुणवर्तनने कहा है। कैसा है, सो संसार रूपी राक्षसीसे
विशेष भयभीत है।

* उद्दिष्ट त्याग प्रतिमाके भेद रूप क्षुल्लक व ऐलकका
निर्देश—वे० भावक/१।

* क्षुल्लक व ऐलकका स्वरूप—वे० वह वह नाम।

उद्देश्य—न्या.सू./भा./१/१/२/८/६ नामधेयेन पदार्थमात्रस्याभिधान-
मुद्देशः। — पदार्थोंके नाममात्र कथनको उद्देश कहते हैं।
न्यायदी./१/४३ विवेकव्यनाममात्रकथनमुद्देशः। — विवेचनीय वस्तुके
केवल नामोक्तेय करनेको उद्देश कहते हैं।

उद्देशिक—वे० उद्दिष्ट।

उद्देश्य—विवक्षित धर्म।

उद्देश्यता—उद्देश्यमें रहनेवाला धर्म—जैसे घटमें घटत्व।

उद्देश्यतावच्छेदक—एक धर्मको अन्य धर्मसे व्यावृत्त करने-
वाला 'एव' प्रत्यय युक्त धर्म विशेष।

उद्धारदेव—धृत चीबीसीमें दसने तीर्थकर-वे० तीर्थकर/४।

उद्धार पत्य—वे० गणित १/१।

उद्धार सागर—वे० सागर।

उद्घृत—(गो.जी./संघट्ट अधिकार) भाग की हुई राशि।

उद्भाब—उत्पत्ति।

उद्भिन्त्य—१. आहारका एक दोष—वे० आहार ११/४. २. वसतिका
एक दोष—वे० वसतिका।

उद्भ्रान्त—प्रथम नरकका पाँचवाँ पटल—वे० नरक/४।

उद्यवन—(भ.आ./वि./२/१४/१५) उत्कृष्ट यवन उद्यवनं।...तत्कथं
दर्शनादिभिरात्मनो मिश्रणमिति।...असकृद्दर्शनादिपरिणतिरुद्यवनं।
—उत्कृष्ट मिश्रण होना उद्यवन है, अर्थात् आत्माकी सम्यग्दर्शनादि
परिणति होना उद्यवन शब्दका अर्थ है। घटन—सम्यग्दर्शनादि तो
आत्मासे अभिन्न हैं, तब उनका उसके साथ सम्मिश्रण होना कैसे
कहा जा सकता है। उत्तर—यहाँ पर उद्यवन शब्दका सामान्य
सम्बन्ध ऐसा अर्थ समझना चाहिए। अर्थात् बारम्बार सम्यग्दर्श-
नादि गुणोंसे आत्माका परिणत हो जाना उद्यवन शब्दका अर्थ है।

अन.घ./१/६६/१०४ दृष्ट्यादीनां मलनिरसनं चोत्तनं तेषु शरवद्, —
वृत्तिः स्वस्योद्भवमुत्पितं धारणं निस्तुह्यम्। — दर्शन ज्ञान चारित्र्य
और तप इन चारों आराधनाओंमें लगनेवाले मलोंके दूर करनेकी
उद्योत कहते हैं। इन्हींमें इनके आराधकके निस्स एकतान होकर
रहनेको उद्यवन कहते हैं।

उद्यापन—उपनासके पश्चात् उद्यापनका विधान।

—वे० प्रोबोधपत्र/३।

उद्योत—१. आध्यात्मिक लक्षण

भ.आ./वि./१/१४/६ उद्योतनं शङ्कादिनिरसनं सम्यक्स्वाराधना श्रुत-
निरूपिते वस्तुनि...संशयप्रतिसंज्ञिताया अपाकृतिः।...अनिरचयो
वैपरीत्यं वा ज्ञानस्य मलं, निरचयेनानिरचयव्युदासः। यथार्थतया
वैपरीत्यस्य निरासो ज्ञानस्योद्योतनं। भावनाभिरहो मलं चारित्र्यस्य,
ताम्र भावनासु वृत्तिरुद्योतनं चारित्र्यस्य। तपसोऽसंयमपरिणामः
कलङ्कतया स्थितिस्तस्यापाकृतिः संयमभावनाया तपस उद्योतनं।
—शंका कांक्षा आदि दोषोंको दूर करना यह उद्योतन है। इसको
सम्यक्स्वाराधना कहते हैं। जिसको संशय भी कहते हैं ऐसी शंकादि-
को अपने हृदयसे दूर करना (सम्यक्स्वका) उद्योतन है। निरचय न
होना अथवा उलटा निरचय होना, यह ज्ञानका मल है। जब निरचय
होता है, तब अनिरचय नहीं रहता। यथार्थ वस्तुज्ञान होनेसे
विपरीतता चली जाती है। यह ज्ञानका उद्योतन है। भावनाओंका
त्याग होना चारित्र्यका मल है अर्थात् भावनाओंमें तत्पर होना ही
चारित्र्यका उद्योतन है। असंयम परिणाम होना, यह तपका कलंक है।
संयम-भावनामें तत्पर रहकर उस कलंकको हटाकर तपश्चरण निरमल
बनाना तपका उद्योतन है।

भौतिक लक्षण—(स. सि./४/२४/२६६/१०) उद्योतश्चन्द्रमणि-
स्वद्योतादिप्रभवः प्रकाशः।—चन्द्र, मणि और जुगनु आदिके निमित्तसे
जो प्रकाश पैदा होता है उसे उद्योत कहते हैं। (रा.भा./४/२४/१६/
४८६/२१), (त. सा./३/७१), (ब्र.सं./टी./१६/५३)
ध.६/१.६-१.२८/६०/६ उद्योतनमुद्योतः।—उद्योतन अर्थात् चमकनेको
उद्योत कहते हैं।

गो.क./सू./३३/२६ अण्डगुणपहा उज्जोओ।—उज्जता रहित प्रभाको उद्योत
कहते हैं।

२. उद्योत नाम कर्मका लक्षण

स.सि./८/११/६६१/५ यन्निमित्तमुद्योतनं तदुद्योतनाम। तच्चन्द्रलव्योता-
दिषु वर्तते।—जिसके निमित्तसे शरीरमें उद्योत होता है वह उद्योत
नाम-कर्म है। वह चन्द्रबिम्ब और जुगनु आदिमें होता है। (रा.भा./
८/११/१६/५७०/७); (ध.६/१.१-१.२८/६०/६); (ध.१३/४.४-१.१०/३६४/१);
(गो.क./जी.प्र.३३/२६/२१)

उद्योतन सूरि—अप. 'कुबलयमाला' नाम ग्रन्थके रचयिता एक रवेताम्बराचार्य थे। यह कृति आपने वि. ८३५ (ई. ७५८) में समाप्त की थी। (ह.पु./प्र.५/पं. पन्नालाल), (बरौंगचरित्र/प्र.२१/पं. ब्रह्मसूक्त-चन्द्र)

उद्योग—नि.सा./ता.वृ./६ इष्टवियोगेषु विचलनभाव एवोद्योगः।—इष्ट-के वियोगमें विक्रमभाव या घबराहटका भाव होना उद्योग है।

उद्येध—वृषिबो तनवर या बीचमें चौड़ाई।

उद्येलन—दे० संक्रमण/४।

उद्येल्लिप्र—तद्व्यतिरिक्त द्रव्य निक्षेपका एक भेद।—दे० निक्षेप/५(६)

उन्मगना—विजयार्थककी दोनों गुफाओंमें स्थित नदी।

ति.प./४/२३८ गियजलपवाहपठितं दत्तं गरुडं पि गेदि उचरिम्मि।
जम्हा तम्हा भण्णं उम्मागा बाहिणी एसा।—क्योंकि, यह अपने जलप्रवाहमें गिरे गए भारीसे भारी द्रव्यको भी ऊपर ले जाती है।
इसलिए यह नदी उन्मगना कही जाती है। (रा.बा./१/१०/अ/१०१/३३); (वि.सा./५६४)

★ **उन्मगना नदीका लोकमें अवस्थानादि**

—दे० लोक/३,७।

उन्मत्त—कायोत्सर्गका एक अतिचार—(दे० व्युत्सर्ग/१)।

उन्मत्तजला—पूर्व विवेक की एक विभंगा नदी। दे० लोक/७।

उन्मान—दे० प्रमाण/५।

उन्मिध—१. आहारका एक दोष—दे० आहार II/४; २. वस्तिकाका एक दोष—दे० वस्तिका।

उपकरण—ध.६/१.१.३३/२०६/१ उपक्रियतेऽनेनेत्युपकरणम्—जिसके द्वारा उपकार किया जाता है उसे उपकरण कहते हैं।

संबन्धोपकरण—(प्र.सा./ता.वृ./२२३/१) निश्चयव्यवहारमोक्षमार्ग-सहकारिकारणत्वेनाप्रतिषिद्धमुपकरणरूपोपधि अप्रार्थनीय—भाव-संयमरहितस्यासंयतजनस्यानभिलषणीयम्।—निश्चय व्यवहार मोक्षमार्गके सहकारीकारण रूपसे अप्रतिषिद्ध जो उपकरण रूप उपाधि वह भाव संयमसे रहित असंयत जनके द्वारा प्रार्थना या अभिलाषा की जाने योग्य नहीं होनी चाहिए।

★ **उपकरण इन्द्रिय**—दे० इन्द्रिय/१।

★ **जिन प्रतिमाके १०८ उपकरणद्रव्य**—दे० चरम/१/११।

उपकार—उपकारका सामान्य अर्थ निमित्त रूपसे सहायक होना है। वह दो प्रकार है—स्वोपकार व परोपकार। यद्यपि व्यवहार मार्गमें परोपकार की महत्ता है, पर अध्यात्म मार्गमें स्वोपकार ही अत्यन्त इष्ट है, परोपकार नहीं।

१. उपकार सामान्यका लक्षण

स.सि./५/१७/२८२/२ उपक्रियत इत्युपकारः। कः पुनरसौ। गत्युपग्रहः स्थिरयुपग्रहश्च।—उपकारकी व्युत्पत्ति 'उपक्रियते' है। प्रश्न—यह उपकार क्या है? उत्तर—(धर्म द्रव्यका) गति उपग्रह और (अधर्म द्रव्यका) स्थिति उपग्रह, यही उपकार है।

२. स्व व पर उपकार (और भी दे० आगे नं० ३)

स.सि./७/३८/३७७/१३ स्वपरोपकारोऽनुग्रहः।...स्वोपकारः पुण्यसंचयः परोपकारः सम्यग्ज्ञानादिवृद्धिः।—स्वयं अपना अथवा दूसरेका

उपकार करना अनुग्रह है। दान देनेसे जो पुण्यका संचय होता है वह अपना उपकार है (क्योंकि उसका फल भोग स्वयंको प्राप्त होता है); तथा जिन्हें दान दिया जाता है उनके सम्यग्ज्ञानादिकी वृद्धि होती है, यह परका उपकार है, (क्योंकि इसका फल दूसरेको प्राप्त होता है)। (रा.बा./७/३८/१/५६६/१५)।

३. उपकार व कर्तृत्वमें अन्तर

रा.बा./५/१०/१६/४६२/३ स्यादेतत्—गतिस्थित्योः धर्म-धर्मौ कर्तारी इत्ययमर्थः प्रसक्त इति; तत्र; किं कारणम्। उपकारवचनात्। उपकारो बलाधानम् अवलम्बनमित्यनर्थान्तरम्। तेन धर्मधर्मयोः गतिस्थितिनिर्वर्तने प्रधानकर्तृत्वमपोदितं भवति। यथा अन्धस्यैत-रस्य वा स्वजडवाक्पलाङ्गच्छतः शृष्ट्याद्युपकारकं भवति न तु प्रेरकं तथा जीवपुद्गलानां स्वशक्त्यैव गच्छतां तिष्ठतां च धर्मधर्मौ उपकारकौ न प्रेरकौ इत्युक्तं भवति।—प्रश्न—धर्म और अधर्म द्रव्योंको गति स्थितिका उपकारक कहनेसे उनको गति स्थिति करानेका कर्तृत्व प्राप्त हो जायेगा? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'उपकार' शब्द दिया गया है। उपकार, बलाधान व अवलम्बन इन शब्दोंका एक ही अर्थ होता है। अतः इसके द्वारा धर्म और अधर्म द्रव्योंका गति स्थिति उत्पन्न करनेमें प्रधान कर्तृत्वनेका निषेध कर दिया गया। जैसे कि स्वयं अपने अध्यात्मसे चलनेवाले आत्मेके लिए लाठी उपकारक है प्रेरक नहीं, उसी प्रकार अपनी अपनी शक्तसे चलने अथवा टहरने वाले जीव व पुद्गलद्रव्योंको धर्म और अधर्म उपकारक हैं प्रेरक नहीं।

४. उपकार करके बदला चाहना योग्य नहीं

कुरल/२२/१ नोपकारपराः सन्तः प्रतिदानजिघृक्षया। समृद्धः किमसौ लोको मेवाय प्रतियच्छति।१।—महापुरुष जो उपकार करते हैं, उसका बदला नहीं चाहते। भला संसार जल-बरसानेवाले बादलोंका बदला किस प्रकार चुका सकता है।

५. शरीरका उपकार अपना उपकार है और इसका उपकार अपना उपकार है।

इ.उ./१६ यज्जीवस्योपकाराय तद्देहस्यापकारकम्। यद्देहस्योपकाराय तज्जीवस्योपकारकम्।१६।—जो तपादिक आचरण जीवका उपकारक है वह शरीरका उपकारक है। और जो घनादिक शरीरके उपकारक है वे जीवके उपकारक हैं।

अ.ध./४/१४१-१४२/४५७ योगाय कायमुपासयतोऽपि युक्त्या, बलेरमो ममत्वहतये तव सोऽपि शक्यः। भिक्षोऽन्यथाहमुत्तजीवितरभलाभात् तृष्णासरिद्धिधुरयिष्यति सत्तपोऽद्रिम्।१४१। नैर्ग्रन्थव्रतमास्थितोऽपि वपुषि स्निह्यन्नसह्यथा, भीरुर्जीवितवित्तनालसतया पञ्चस्वचेक्षीयि-तम्। यास्मादेन्ययुक्तेषु विरममहिता म्यकृत्य देवौ प्रपौ, निर्मानो घनिनिष्ण्य संघटनयास्पर्श्या विघट्टे गिरम्।१४२।—हे चारित्र-मात्रगात्र भिक्षो! योगसिद्धिके लिए पालते हुए भी इस शरीरको, बुद्धिके साथ—शक्तिको न छिपाकर ममत्व बुद्धि दूर करनेके लिए बलेश देकर कुश कर देना चाहिए। अन्यथा यह निश्चित जान कि यह तृष्णारूपी नदी, ऐन्द्रिय-सुख और जीवन-स्वरूप दो छिद्रोंको पाकर समीचीन तपस्वी पर्वतको अर्जित कर डालेगी।१४१। नैर्ग्रन्थ व्रतको प्राप्त करके भी जो साधु शरीरके विषयमें स्नेह करता है, वह अवश्य ही सदा असह्य दुःखोंसे भयभीत रहता है। और इसीलिए वह जीवन व धनमें तीव्र लालसा रखकर, याचनाजनित दीनताको प्राप्त कर, अत्यन्त प्रभावयुक्त देवी लज्जाको अभिभूत करके, अपनी जगत्पूज्य बाणीको अन्यजनोंके समान,

दयादाक्षिण्यादिसे रहित धनियोसे सम्पर्क कराकर अस्पृश्य बना देता है। १५२।

१. निम्नस्थसे कोई किसीका उपकार या अपकार नहीं कर सकता

सं.सा./पू./२६६ दुःखितदुःखिणे जीवे करेमि बंधेमि तह विमोचेमि । जा पसा मुद्धमई गिरथया सा हु बे मिच्छा । २६६। — हे भाई ! मैं जीवों-को दुःखी-सुखी करता हूँ, बाँधता हूँ तथा छुड़ाता हूँ, ऐसी जो तेरो यह मुद्धमति है वह निरर्थक होनेसे वास्तवमें मिथ्या है।

यो सा./अ./४/१० निग्रहानुग्रहौ कर्तुं कोऽपि शक्तोऽस्ति नात्मनः । रोषतोषौ न कृत्राणि कर्तव्याविति तात्त्विकैः । — इस आत्माका निग्रह या अनुग्रह करनेमें कोई भी समर्थ नहीं है, अतः किसीसे भी राग या द्वेष नहीं करना चाहिए।

७. स्वोपकारके सामने परोपकारका निषेध

मो.पा./पू./१६ परदब्बादो दुर्गई सद्गवाशो हु सगई हवइ । इय जाऊज सद्गवे कुणह रई बिरइ इयरम्मि । १६। — परदब्बसे दुर्गति और स्व-दब्बसे सुगति होती है, ऐसा जानकर स्वदब्बमें रति करनी चाहिए और परदब्बसे बिरत रहना चाहिए।

इ.उ./३२ परोपकृतिमुत्पृज्य स्वोपकारपरो भव । उपकुर्वन्परस्याहो हर्यमानस्य लाकवत् । ३२। — हे आत्मन् ! तू लांकके समान मूढ़ बनकर हर्यमान शरीरादि परपक्षाधिक उपकार कर रहा है, यह सब तेरा अज्ञान है। अब तू परके उपकारकी इच्छा न कर, अपने ही उपकारमें लीन हो।

म.पु./३८/१७६ निःसङ्गचित्तेकाकी विहरत् स महातपः । षिकीर्तु-रात्मसंस्कारं नान्यं संस्कर्तुमर्हति । १७६। — जिसकी वृत्ति समस्त परिग्रहमें रहित है, जो अकेला ही विहार करता है, महातपस्वी है, जो केवल अपने आत्माका ही संस्कार करना चाहता है, उसे किसी अन्य पदार्थका संस्कार नहीं करना चाहिए, अर्थात् अपने आत्मा-को छोड़कर किसी अन्य साधु या गृहस्थके सुधारकी चिन्तामें नहीं पड़ना चाहिए।

८. परोपकार व स्वोपकारमें स्वोपकार प्रधान है

भ.आ./वि./१५४/२५९ में उद्धृत “अपह्रियं कायम्बं जइ सक्कइ परहियं च कायम्बं । अप्पहियपरहियादो अप्पहिवं सुठ्ठु कायम्बं ।” — अपना हित करना चाहिए। शक्य हो तो परका भी हित करना चाहिए, परन्तु आत्महित और परहित इन दोनोंमें-से कौन-सा मुख्यतया करना चाहिए ऐसा प्रश्न उपस्थित होनेपर अवश्य ही उत्तम प्रकारसे आत्महित करना चाहिए। (अन.ध./१/१२/२६ में उद्धृत)। (पं.ध./उ./२०४ में उद्धृत)

पं.ध./उ./२०४, २०६ धर्मविशेषवेद्याम्नी कर्त्तव्योऽनुग्रहः परे । नात्म-व्रतं विहायस्तु तत्परः पररक्षणे । २०४। तद्द्विधा च वात्सल्यं भेदात्स्वपरोचरात् । प्रधानं स्वामसम्बन्धि गुणो यावत्परात्मनि । २०६। — धर्मके आदेश और उपदेशके द्वारा ही दूसरे जीवोंपर अनु-ग्रह करना चाहिए। किन्तु अपने व्रतोंको छोड़ करके दूसरे जीवोंकी रक्षा करनेमें तत्पर नहीं होना चाहिए । २०४। तथा वह वात्सल्य-योग भी स्व व परके विषयके भेदसे दो प्रकारका है। उनमें-से अपनी आत्मासे सम्बन्ध रखनेवाला वात्सल्य प्रधान है तथा सम्पूर्ण पर-आत्माओंसे सम्बन्ध रखनेवाला जो वात्सल्य है वह गौण है । २०६। (सा.सं./४/३०६)

९. परोपकारकी कथंचित् प्रधानता

कुरत्/११/१२: २२/१० या दया क्रियते भव्यैराभारस्थापनं विना । स्वर्ग्यमस्याभुवौ तस्याः प्रतिदानाय न समौ । १। शिष्टैरवसरं बीक्ष्य यानुकम्पा विधीयते । स्वर्गापि दर्शने किन्तु बिरवस्मात् सा गरी-यसी । २। उपकारो विनाशेन सहितोऽपि प्रशस्यते । त्रिक्रियापि निजार्मानं भव्योत्तमं विधेहि तम् । १०। — आभारी बनानेकी इच्छा से रहित होकर जो दया दिखाई जाती है, स्वर्ग और पृथिवी दोनों मिलकर भी उसका बदला नहीं चुका सकते । १। अवसर पर जो उपकार किया जाता है, वह देखनेमें छोटा भले हो हो, पर जगत्में सबसे भारी है । २। यदि परोपकार करनेके फलस्वरूप सर्वनाश उपस्थित हो तो वास्तवमें फँसनेके लिए आत्मविक्रय करके भी उसको सम्पादन करना उचित है।

भ.आ./पू./४८३/७०४ आदधुमेव चित्तदुष्टुद्धिदा जे परदुम्वि लीए । कट्टय फुल्लेहि साहेति ते हु अविदुल्ला लोए । ७०४। — जो पुरुष आत्महित करनेके लिए कटिबद्ध होकर आत्महितके साथ कटु और कठोर बचन तक सहकर परहित भी साधते हैं, वे जगत्में अतिशय दुर्लभ समझने चाहिए।

म.पु./३८/१६६-१७९ आचकानायािकसङ्खं आचिकाः संयतानपि । सम्मार्गे वर्तयन्नेष गणपोषणमाचरेत् । १६६। श्रुताधिभ्यः श्रुतं दद्याद् दीक्षाधिभ्यश्च दीक्षणम् । धर्माधिभ्योऽपि सद्गमं स शरवत् प्रतिपाद-येत् । १७०। सद्गुत्तात् धारयत् मूरिमद्वृत्ताग्निवारयत् । शोधयंश्च कृतादागोमलात् स विभूयाद् गणम् । १७१। — हम आचार्यों चाहिए कि वह मुनि, आचिका, आचक और आचिकाओंको समीचीन मार्ग-में लगाता हुआ अच्छी तरह संवका पोषण करे । १६६। उसे यह भी चाहिए कि वह शास्त्राध्ययनकी इच्छा करनेवालेको शास्त्र पढ़ावे तथा दीक्षार्थियोंको दीक्षा देवे और धर्माधिभ्योके लिए धर्मका प्रति-पादन करे । १७०। वह आचार्य सदाचार धारण करनेवालोंको प्रेरित करे और दुर्गाचारियोंको दूर हटावे । और किये हुए स्वकीय अप-राधरूपी मलको ज्ञाधता हुआ अपने आश्रितगणको रक्षा करे । १७१।

भ.आ./वि./३५७/६१/१८ किन्न वेत्ति स्वयमपि इति नापेक्षितव्यम् । परो-पकारः कार्य एवेति कथयति । तथाहि—तीर्थकृतः विनयेजनसंबो-धनार्थ एव तीर्थविहारं कुर्वन्ति । महत्ता नामैव यत्—परोपकार-बद्धपरिकरता । तथा चोक्तं—“सुद्राः सन्ति सहस्रदा स्वभरणव्यापार-मात्रोचिताः स्वार्थो यस्य परार्थ एव स पुमानेकः सतामप्रणीः । दुष्पूरोदरपूरणाय पिबति स्नातापतिं बाडवो ज.युतम्भु निदाघसंभृत-जगत्सतापविच्छिन्नये ।” — “क्या दूसरा मनुष्य अपना हित स्वयं नहीं जानता है ?” ऐसा विचार करके दूसरोंको उपेक्षा नहीं करनी चाहिए। परोपकार करनेका कार्य करना ही चाहिए। देखो तीर्थकर परमवेव भ्रम्य जनोको उपवेश देनेके लिए ही तीर्थविहार करते हैं। परोपकारके कार्यमें कमर-कसना यही बड़प्पन है। कहा भी है—“जगत्में अपना कार्य करनेमें ही तत्पर रहनेवाले मनुष्य एक ही हैं, परन्तु परोपकार ही जिसका स्वार्थ है, ऐसा सत्पुरुषोंमें अग्रणी पुरुष एकाग्र ही हैं। बडवानल अपना दुर्भर पेट भरनेके लिए समुद्र-का सदा पान करता है, क्योंकि वह सुन्न मनुष्यके समान स्वार्थी है। किन्तु मेव ग्रोष्मकालको उष्णतासे पीड़ित समस्त प्राणियों का सताप मिटानेके लिए समुद्रका पान करता है। मेव परोपकारी है और बडवानल स्वार्थी है।

अन.ध./१/११/३६ पर उद्धृत “स्वदुःखनिवृत्तारम्भाः परदुःखेषु दुःखिताः । निर्यपेक्षं परार्थेषु बद्धाः । मुमुक्षुः ॥” — मुमुक्षु पुरुष अपने दुःखोंको दूर करनेके लिए अधिक प्रयत्न नहीं करते, किन्तु दूसरोंके दुःखोंको देखकर अधिक दुःखी होते हैं। और इसीलिए वे किसी भी प्रकारकी अपेक्षा न रखकर परोपकार करनेमें दृढ़ताके साथ सदा तत्पर रहते हैं।

१०. अन्य सम्बन्धित विषय

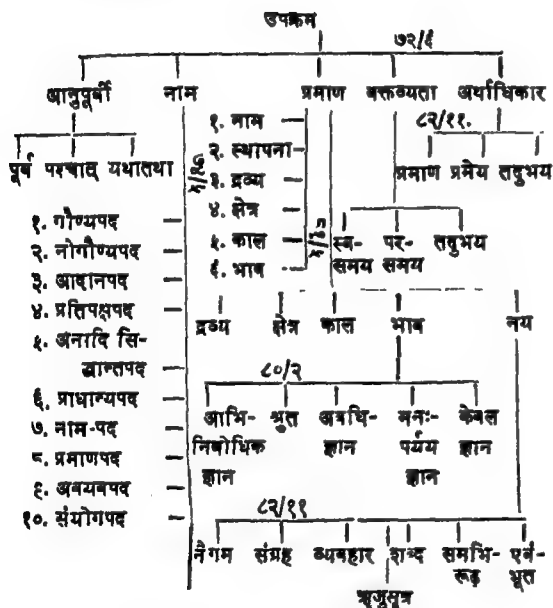
- * श्लोपकारक व परोपकारका सम्बन्ध—वे० उपकार/१/६ ।
- * उपकारार्थं वगोपदेशका विधि निवेश—वे० 'उपवेश' ।
- * उपकारकी अपेक्षा द्रव्यमें मेधाभेद—वे० सप्तमंगी/५ ।
- * उपकारक निमित्तकारण—वे० निमित्त/१ ।
- * ज्ञः द्रव्योमें परस्पर उपकारक—उपकारक भाव
वे० कारण III/२ ।
- * उपकार्यं उपाकारक सम्बन्ध निर्देश—वे० सम्बन्ध ।

उपक्रम—

ध. १/१.१.१/३२/५ उपक्रम इत्यर्थमात्रमनः उप समीपं क्राम्यसि करोती-
त्युपक्रमः । — जो अर्थको उपपत्ते समीप करता है उसे उपक्रम कहते
हैं । (ध ६/४.१.४६ (१३४/१०) ; (क. पा. १/१.१/१३/४)
म. ३/३/१०३ प्रकृतार्थतत्पत्त्य ओत्पुद्बौ समर्पणम् । उपक्रमोऽसौ विशिष्ट-
स्तथापोद्धात इत्यपि । १०३। — प्रकृति-पदार्थको ओत्ताओंकी
बुद्धिमें बैठा देना उपक्रम है । इसका दूसरा नाम उपोद्धात
भी है ।

४. उपक्रमके भेद

ध-१/१,१,१/ पृ. पं०



३. प्रक्रमका लक्षण

ध. १५/१६/३ प्रकामतीति प्रक्रमः कार्माणपुङ्गलप्रषयः । — 'प्रकाम-
तीति प्रक्रमः' इस निरुक्तिके अनुसार कार्माण पुङ्गल प्रषयको प्रक्रम
कहा गया है ।

४. उपक्रम व प्रक्रममें भन्तर

घ. १५/४२/४ पक्कम उबकमाणं को भेदो । पयडिडिदि-अणुभागेसु
दुष्कमाणपवेसगपस्त्वणं पक्कमो कुणइ, उबकमो पुण नंचविदिय-
समयप्पवड्ढि संतसल्लवेण द्विदकम्मपोग्गलानं वाबारं पल्लवेदि । तेण

अरिब विसेसो।—प्रश्न—प्रक्रम और उपक्रममें क्या भेद है। उत्तर—प्रक्रम अनुयोगद्वारा प्रकृति स्थिति और अनुभागमें आनेवासे प्रवेशाप्रकी प्ररूपणा करता है; परन्तु उपक्रम अनुयोगद्वारा बन्धके द्वितीय समयसे लेकर सत्त्वस्वरूपसे स्थित कर्म-पुद्गलोंने व्यापारकी प्ररूपणा करता है। इसलिये इन दोनोंमें विरोधता है।

उपगूहन—१. व्यवहार लक्षण

सू. आ/२६९ ईसवीकरणविषयके जीबे बटूण सम्मभतीए। उपग्रहण करतो ईसवीमुखो हबि एसो। १२६९:-सम्यग्रदर्शनज्ञानचारित्र्ये ग्लानि सहित जीवोंको देखकर धर्मकी भक्ति कर उनके दोषोंको दूर करता है। वह शुद्ध-सम्यग्रदर्शनवाला होता है।

२. क. आ/१५ "स्वयं शुद्धस्य मार्गस्य भालाशक्तजनाप्रयासः। बाध्यतां
यत्प्रमार्जयन्ति तद्वद्व्युपग्रहस्य। १५।" — जो अपने आप ही पवित्र ऐसे
जैनधर्मकी, अज्ञानी तथा असमर्थ जनोके आश्रयसे उत्पन्न हुई
निम्नको दूर करते हैं, उसको उपग्रह अंग कहते हैं। (प्र.
सं/टी/४१/१७४)

पु. सि. उ./२७ परदोषनिगूहनमपि विधेयमुपबृंहणगुणार्थम् ।—उपबृंहण गुणके अर्थ अन्य पुरुषोंके दोषोंको भी गुप्त रखना कर्त्तव्य है ।

का. अ/४४१६ जो परदोस्त गोबिंद धियसुकर्म्य जो ण पमखड़े होए ।
अभियव्व भावपरजो उपप्रहृणकारजो सो हु ।—जो सम्यग्रहृदि
दुसरोके बोलोको डांकाहा है, और अपने सुकृतको लोकमें प्रकाशित
नहीं करता, तथा अभितव्यकी भावनामें रत रहता है । उसे उपप्रहृण-
गृणका धारी कहते हैं ।

२. निम्नलिखित लक्षण

स. सा/म/१२३३ जा सिद्धभक्तिपुत्रो उपगृहणगोत्रु सवधन्मार्ण । सो
उपगृहणकारी सम्माहिद्वि मुण्यज्जो १२३३-—जो चेतयित्ता सिद्धोंकी
शुद्धात्माकी भक्तिसे युक्त है और पर-वस्तुओंके सर्वधर्मोंकी गोपन
करनेवाला है (अर्थात् रागादि भावोंमें युक्त नहीं होता है) उसको
उपगृहण करनेवाला सम्पद्गदि जानना चाहिये ।

स. सा. /ता. वृ. /२३३ शुद्धात्मभावनारूपपारमार्थिकसिद्धभक्तियुक्तः
मिथ्यास्वरागादिबिभावधर्मज्ञानुपग्रहकः प्रच्छादको विनाशकः । स
सम्यग्दृष्टिः उपग्रहनकारी मत्स्वयः ।—उपग्रहनका अर्थ छिपानेका
है । निश्चयको प्रधानकरि ऐसा कहा है कि जो सिद्धभक्तिमें अपना
उपयोग लगाया तब अन्य धर्म पर दृष्टि ही न रही, तब सभी धर्म
छिप गये । इस प्रकार शुद्धात्माकी भावनारूप पारमार्थिक-सिद्धभक्तिसे
युक्त होकर मिथ्यास्व रागादि बिभावधर्मोंका उपग्रहन करता है,
प्रच्छादन करता है, विनाश करता है उस सम्यग्दृष्टिको उपग्रहनकारी
जानना चाहिए ।

प्र. सं/टी/४९/१७७/१० निश्चयनयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारोपपृहणगुणस्य सहकारित्वेन निजनिरञ्जननिर्दोषपरमात्मनः प्रख्याप्त्या ये निष्काम- रागादिदोषास्तेषां तस्मिन्नेव परमात्मनि सम्यग्ब्रह्मानुष्ठाना- नुष्ठानरूपं यथापानं तेन प्रख्याप्तं विनाशनं गोपनं कम्पनं त्वेवो- पपृहणमिति । — निश्चयनयसे व्यवहार उपपृहण-गुणकी सहायतासे, अपने निरञ्जन निर्दोष परमात्माको ढकनेवाले रागादि दोषोंको, उसी परमात्मासे सम्यक्-ब्रह्मानुष्ठान-अनुष्ठानरूपे ध्यानि द्वारा ढकना, नाश करना, छिपाना, कम्पन करना, उसे उपपृहण-गुण है ।

२. उपसंहार का संक्षेप

रा. वा. ४/२४/१/५२६/१३ उत्तमक्षमादिभावनया आत्मनो धर्मपरि-
वृत्तिकरणमुपबृंहणम् । — उत्तमक्षमादि भावनाओंके द्वारा आत्माके
धर्मकी वृद्धि करना उपबृंहण-गुण है । (पु. सि. ७/२७)

भ. आ. वि/४४/१४६/१० उपबृंहणं नाम बर्द्धनं । बृह बृहि बृडाविति
बबन्नात् । वात्स्वर्थाभुवादी चोपसर्गः उप इति । स्पष्टेनाप्राप्त्येन
श्रोत्रमनःश्रितिराश्रित्या बस्तुयाथास्म्यप्रकाशानुप्रवणेन धर्मोपदेशेन

परस्य तत्त्वप्रदानवर्जनं उपबृंहणं । सर्वजनविस्मयकारिणी शतमुखमनुष्यगीर्वाणसमितिर्विरचितोपचितसहस्रीं पूजां संपाद्य बुधैरतपीयोगानुष्ठानेन वा आत्मनि श्रद्धास्थिरीकरणम् । = 'उप-बृंहण' इसका अर्थ बढ़ाना ऐसा होता है। 'बृह बृहि बृद्धी' इस धातुसे बृंहण शब्दकी उत्पत्ति होती है। 'उप' इस उपसर्गके योगसे 'बृह' धातुका अर्थ बढ़ला नहीं है। स्पष्ट, अग्राम्य, कान और मनको प्रसन्न करनेवाले, वस्तुकी यथार्थताको भव्योंके आगे दर्पणके समान दिखानेवाले, ऐसे धर्मोपदेशके द्वारा तत्त्व-प्रदान बढ़ाना वह उप-बृंहण-गुण है। इन्द्र प्रसन्न वेदोंके द्वारा जैसी महत्त्वयुक्त पूजा की जाती है, वैसी जिनपूजा करके अपनेको जिनधर्ममें, जिनभक्तिमें स्थिर करना; अथवा बुधैर-तपश्चरन वा आतापनादि योग धारण करके अपने आत्मामें श्रद्धा गुण उत्पन्न करना इसको भी उपबृंहण कहते हैं।

स. सा. / अ. २३३ यतो हि सम्यग्दृष्टिः टङ्कोरकीर्णकक्षायकभावमयत्वेन समस्तारमशक्तोऽनुपबृंहणवृत्तः ततोऽस्य जीवशक्तिरौर्ध्व-कृती नास्ति बन्धः किन्तु निर्जरैव । = क्योंकि, सम्यग्दृष्टि टङ्कोरकीर्ण एक क्षायकभावमयताके कारण समस्त आत्मशक्तियोंकी वृद्धि करता है, इसलिए उपबृंहण है। इसलिए उस जीवको शक्तिकी पुनर्लतासे होनेवाला बन्ध नहीं, किन्तु निर्जरा ही है।

पं. ध. उ. / ७७ = आत्मसुखैरौर्ध्वक्यकरणं चापबृंहणम् । अर्थाद्दृष्टि-चारित्र्यभावादस्त्वसितं हि तत् । ७७ । = आत्माकी सुद्धिमें कभी पुनर्लता न आने देना ही उपबृंहण अंग कहलाता है। अर्थात् सम्यग्दर्शन ज्ञान और चारित्र्य रूप अपने भावोंसे जो च्युत नहीं होता है वही उपबृंहण-गुण कहलाता है।

उपग्रह—

रा. बा. / ५/१७/४६०/२६ द्रव्याणां शक्त्यन्तराभिभि कारणभावोऽनुग्रह उपग्रह इत्याख्यायते । = द्रव्यकी शक्तिका आविर्भाव करनेमें कारण होना रूप अनुग्रह ही उपग्रह कहा जाता है।

उपग्रह व्यभिचार—दे. नय।। ६/८।

उपघात—स. सि. / ६/१०/३२७/१३ प्रशस्तज्ञानदूषणमुपघातः । आसादनमेवेति चेत् । सतो ज्ञानस्य विनयप्रदानादिगुणकोर्तनाननु-ज्ञानमासादनम् । उपघातस्तु ज्ञानमज्ञानमेवेति ज्ञाननाशाभिप्रायः । इत्यनयोरर्थ भेदः । = प्रशंसनीय ज्ञानमें दूषण लगाना उपघात है। प्रश्न—उपघातका जो लक्षण किया है उससे वह आसादन ही ज्ञात होता है। उत्तर—प्रशस्त ज्ञानकी विनय न करना, उसकी अच्छाईकी प्रशंसा न करना आदि आसादन है। परन्तु ज्ञानको अज्ञान समझकर ज्ञानके नाशका इरादा रखना उपघात है। इस प्रकार दोनोंमें अन्तर है। (रा. बा. / ६/१०/७५१७/२३)।

रा. बा. / ६/१०/६५१७/२१ स्वमतः कलुषभावाद् युक्तस्याप्ययुक्तवत्प्रतीतिः दोषोद्भावनं दूषणमुपघात इति विज्ञायते । = हृदयकी कलुषताके कारण अपनी बुद्धिमें युक्तकी भी अयुक्तत्व प्रतीति होनेपर, दोषोंको प्रगट करके उक्त ज्ञानको दूषण लगाना उपघात है।

गो. क. / जी. प्र. ८००/६७६/८ मनसा वाचा वा प्रशस्तज्ञानदूषणमध्येतुषु सुप्रभावाकरणं वा उपघातः । = मनकरि वा वचनकरि प्रशस्तज्ञानका दोषी होना, वा अभ्यासक जीवनीकी क्षुधादिक बाधाका करना सो उपघात कहिए।

२. उपघात नाम कर्मका लक्षण

स. सि. / ८/११/३६१/३ यस्यादयास्त्वयंकृतोऽन्धनमेरुप्रपतनादिनिमित्त उपघातो भवति तदुपघातनाम । = जिसके निमित्तसे स्वन्यकृत उन्धन और पहाड़से गिरना आदि निमित्तिक उपघात होता है वह उपघात नामकर्म है। (रा. बा. / ८/११/१३/६७८/१)।

ध. ६/१६.१.२८/६६/१ उपेत्य चात उपघातः आत्मघात इत्यर्थः । जं कम्मं जीवपीडाहेउ अबभवे कुणदि, जीवपीडाहेउद्व्याणि वा बिसासिपासादीणि जीवस्स होएदि तं उपघादं गाम् । के जीवपीडा-कार्यवयवा इति चेन्महाशुक्ल-सम्मत्तन-पुंदोदरादयः । अवि उपघाद-नामकम्मं जीवस्स न होज्ज, तो सरीरादो वाव-पित्त-संभ्रूसिदादो जीवस्स पीडा न होज्ज । न च एवं, अनुबलंभावो । = स्वयं प्राप्त होनेवाले चातको उपघात अर्थात् आत्मघात कहते हैं। जो कर्म अवयवोंको जीवकी पीडाका कारण बना देता है, अथवा विष, शृंग, खड्ग, पाश आदि जीव पीडाके कारण स्वरूप द्रव्योंको जीवके लिए होता है, अर्थात् लाकर संयुक्त करता है, वह उपघात नामकर्म कहलाता है। प्रश्न—जीवको पीडा करनेवाले अवयव कौन-कौन हैं। उत्तर—महाशृंग, (बारहसिंगाके समान बड़े सींग) लम्बे स्तन, विशाल तोंदवाला पेट आदि जीवको पीडा करनेवाले अवयव हैं। यदि उपघात-नामकर्म न हो तो नास, पित्त और कफसे दूषित शरीरसे जीवके पीडा नहीं होनी चाहिए। किन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि वैसा पाया नहीं जाता। (ध. / १३/५.५.१०१/३६४/११); (गो-क/जी. प्र. ३३/२६/१८)।

* उपघात नामकर्म व असाता वेदनीयमें परस्पर सम्बन्ध —दे० वेदनीय/९;

* उपघात प्रकृतिकी वक्ष्य उदय सत्य प्रकृपणाएँ —दे० वह वह नाम

उपचरित नय—दे० नय/५/५।

* उपचरित नयके विशेष भेद—दे० उपचार/१

उपचरित स्वभाव—दे० स्वभाव /१

उपचार—अन्य वस्तुके धर्मको प्रयोजनवश अन्य वस्तुमें आरोपित करना उपचार कहलाता है जैसे मूर्त पदार्थोंसे उत्पन्न ज्ञानको मूर्त कहना अथवा मुख्यके अभावमें किसी पदार्थके स्थानपर अन्यका आरोप करना उपचार कहलाता है जैसे संश्लेष-सम्बन्धके कारण शरीरको ही जीव कहना। अथवा निमित्तके वशसे किसी अन्य पदार्थको अन्यका कहना उपचार है—जैसे घीका चूड़ा कहना। और इस प्रकार यह उपचार एक द्रव्यका अन्य द्रव्यमें, एक गुणका अन्य गुणमें, एक पर्यायका अन्य पर्यायमें, स्वजाति-द्रव्यगुण पर्यायका विजाति-द्रव्यगुण पर्यायमें, सत्यासत्य पदार्थोंके साथ सम्बन्ध रूपमें, कारणका कार्यमें, कार्यका कारणमें इत्यादि अनेक प्रकारसे करनेमें आता है। यद्यपि यथार्थ दृष्टिसे देखनेपर यह मिथ्या है, परन्तु अपेक्षा या प्रयोजनकी दृष्टिमें रखकर समझें तो कथंचित् सम्यक् है। इसीसे उपचारको भी एक नय स्वीकार किया गया है। व्यवहार नयको ही उपचार कहा जाता है। व्यवहारनय सद्व्युत्पन्न और असद्व्युत्पन्न रूपसे दो प्रकार है तथा इसी प्रकार उपचार भी दो प्रकारका है। अभेद वस्तुमें गुण गुणी आदिका भेद करना भेदोपचार या सद्व्युत्पन्न-व्यवहार है। तथा भिन्न वस्तुओंमें प्रयोजन वश एकताका व्यवहार अभेदोपचार या असद्व्युत्पन्न-व्यवहार है। सो भी दो प्रकारका है असद्व्युत्पन्न अर्थात् अनुपचरित असद्व्युत्पन्न और उपचरित-असद्व्युत्पन्न। तहाँ संश्लेष-सम्बन्ध युक्त पदार्थोंमें एकताका उपचार अनुपचरित असद्व्युत्पन्न-व्यवहार है और भिन्न-प्रदेशी द्रव्योंमें एकताका उपचार उपचरित-असद्व्युत्पन्न-व्यवहार है। दोनों ही प्रकारके व्यवहार स्वजाति पदार्थोंमें अथवा विजाति पदार्थोंमें अथवा उभयरूप पदार्थोंमें होनेके कारण तीन-तीन प्रकारका हो जाता है। इस प्रकार गुणाकार करनेसे इसके अनेकों भंग बन जाते हैं, जिनका प्रयोग लौकिक क्षेत्रमें अथवा आगममें निरय स्थल-स्थल पर किया जाता है।

१	उपचार के भेद व लक्षण
१	उपचार सामान्यका लक्षण ।
२	उपचारके भेद प्रभेद ।
३	उपचारके भेदोंके लक्षण ।
	१. असद्वभूत व्यवहारके भेदोंकी अपेक्षा ।
	२. उपचरित असद्वभूत-व्यवहारके भेदोंकी अपेक्षा ।
२	कारण कार्य आदि उपचार निर्देश
१	कारणमें कार्यके उपचारके उदाहरण ।
२	कार्यमें कारणके उपचारके उदाहरण ।
३	अल्पमें पूर्णके उपचारके उदाहरण ।
४	भार्यमें भूतके उपचारके उदाहरण ।
५	आधारमें आवेषके उपचारके उदाहरण ।
६	तदानमें नतके उपचारके उदाहरण ।
७	अन्य अनेकों प्रकार उपचारके उदाहरण ।
३	द्रव्यगुण पर्यायमें उपचार निर्देश
१	द्रव्यको गुणरूपसे लक्षित करना ।
२	पर्यायको द्रव्यरूपसे लक्षित करना ।
३	द्रव्यको पर्याय रूपसे लक्षित करना ।
४	पर्यायको गुणरूपसे लक्षित करना ।
४	उपचारकी सत्यार्थता व असत्यार्थता ।
१	परमाथः उपचार सत्य नहीं है ।
२	अन्य धर्मोंका लोप करनेवाला उपचार मिथ्या है ।
३	उपचार सर्वथा अप्रमाण नहीं है ।
४	निश्चित व मुख्यके अस्तित्वमें ही उपचार होता है, सर्वथा अभावमें नहीं ।
५	मुख्यके अभावमें भी अविनाभावी सम्बन्धोंमें ही परस्पर उपचार होता है ।
६	उपचार प्रयोगका कारण व प्रयोजन ।
५	उपचार व नय सम्बन्धी विचार
१	उपचार कोई पृथक् नय नहीं ।
२	अः, दत्त व्यवहार नय ही उपचार है ।
	× व्यवहार नयके भेदादि निर्देश — दे० नय/V
३	उपचार शुद्ध नयमें नहीं नैगमादि नयोंमें ही संभव है

१. उपचारके भेद व लक्षण

१. उपचार सामान्यका लक्षण

आ. प./६ अन्यत्रसिद्धस्य धर्मस्यान्यत्र समारोपणसद् व्यवहारः । असद्वभूतव्यवहार एवोपचारः । उपचाराव्युपचारं यः करोति स उपचरितासद्वभूतव्यवहारः ।...मुख्याभावे सति प्रयोजने निमित्ते चोपचारः प्रवर्तते । सोऽपि संबन्धाविनाभावः ।=अन्यत्र प्रसिद्ध धर्मको अन्यमें समारोप करके कहना सो असद्वभूत-व्यवहारनय है । असद्वभूत व्यवहारको ही उपचार कहते हैं । (जैसे गुण गुणीमें भेद

करके जीवको ज्ञानवात् कहना अथवा मूर्त पदार्थोंसे उत्पन्न ज्ञानको भी मूर्त कहना ।) इस उपचारका भी जो उपचार करता है सो उपचरित असद्वभूत व्यवहार है (जैसे शरीरको या धन आदिको जीव कहना अथवा अन्नको प्राण कहना इत्यादि) । (न. च/भूत./२२-२६) । यह उपचार मुख्यपदार्थके अभावमें, प्रयोजनमें और निमित्तमें प्रवर्तता है, और वह भी अविनाभावी-सम्बन्धोंमें ही किया जाता है ।

सू. पा./पं. जयचन्द्र/६/१४ प्रयोजन साधने कं काहं वस्तु कं घट कहना सो तो प्रयोजनाश्रित व्यवहार है (जैसे जलमें भीगे हुए वस्त्रको ही जल धारणके कारण घट कह देना) । बहुत्रि काहं अन्य वस्तुके निमित्तते घटमें अवस्था भई ताहं घटरूप कहना सो निमित्ताश्रित व्यवहार है (जैसे बोका बड़ा कहना अथवा अग्निसे पकनेपर चढ़ेको पका हुआ कहना) ।

२. उपचारके भेद-प्रभेद

आ. प./६.६ असद्वभूतव्यवहारस्त्रेधा । स्वजात्यसद्वभूतव्यवहारो... विजात्यसद्वभूतव्यवहारो... स्वजातिविजात्यसद्वभूतव्यवहारो ।...उपचरितासद्वभूतव्यवहारस्त्रेधा । स्वजात्यसद्वभूतव्यवहारो...विजात्यसद्वभूतव्यवहारो...स्वजातिविजात्यसद्वभूतव्यवहारो...६। गुणगुणिनोः पर्यायपर्यायिनोः स्वभावस्वभाविनोः कारककारकिनोः भेद सद्वभूतव्यवहारस्यार्थः । द्रव्ये द्रव्योपचारः, पर्याये पर्यायोपचारः, गुणे गुणोपचारः, द्रव्ये गुणोपचारः, द्रव्ये पर्यायोपचारः, गुणे द्रव्योपचारः, गुणे पर्यायोपचारः, पर्याये द्रव्योपचारः, पर्याये गुणोपचारः इति नवविधोऽसद्वभूतव्यवहारस्यार्थो द्रव्यः ।...सोऽपि संबन्धाविनाभावः । संश्लेषसंबन्धः, परिणाम-परिणामिसंबन्धः, भ्रष्टा-भ्रष्टय-संबन्धः, ज्ञानज्ञेयसंबन्धः, चारित्र्यचर्यासंबन्धश्चैत्यादि सत्यार्थः, असत्यार्थः, सत्यार्थसत्यार्थश्चैत्युपचरितासद्वभूतव्यवहारनयस्यार्थः ।=भाषार्थ—१. उपचार दो प्रकारका है भेदोपचार और अभेदोपचार । गुणगुणीमें भेद करके कहना भेदोपचार है । इसे सद्वभूत-व्यवहार कहते हैं क्योंकि गुणगुणिका तादात्म्य सम्बन्ध पारमार्थिक है । भिन्न द्रव्योंमें एकत्व करके कहना अभेदोपचार है । इसे असद्वभूत-व्यवहार कहते हैं, क्योंकि भिन्न द्रव्योंका संश्लेष या संयोग-सम्बन्ध अपारमार्थिक है । यह अभेदोपचार भी दो प्रकारका है—संश्लेष युक्त द्रव्यों या गुणों आदिमें और संयोगी द्रव्यों या गुणोंमें । तहाँ संश्लेषयुक्त अभेदको असद्वभूत कहते हैं और संयोगी-अभेदको उपचरित-असद्वभूत कहते हैं, क्योंकि यहाँ उपचारका भी उपचार करनेमें आता है, जैसे कि धन-पुत्रादिका सम्बन्ध शरीरसे है और शरीरका सम्बन्ध जीवसे । इसलिए धनपुत्रादिको जीवका कह दिया जाता है । २. गुण-गुणीमें, पर्याय-पर्यायीमें, स्वभाव-स्वभावोंमें, कारक-कारकोंमें भेद करना सद्वभूत या भेदोपचारका विषय है । (विशेष दे० नय V/४-६) ३. एक द्रव्यमें अन्य द्रव्यका, एक पर्यायमें अन्य पर्यायका, एक गुणमें अन्य गुणका, द्रव्यमें गुणका, द्रव्यमें पर्यायका, गुणमें द्रव्यका, गुणमें पर्यायका, पर्यायमें द्रव्यका तथा पर्यायमें गुणका इस तरह नौ प्रकार असद्वभूत-अभेदोपचारका विषय है । सो भी स्वजाति-असद्वभूत-व्यवहार, विजाति-असद्वभूत-व्यवहार, और स्वजाति-विजाति-असद्वभूत-व्यवहारके भेदसे तीन-तीन प्रकारका है । ४. अविनाभावी-सम्बन्ध नहीं प्रकारका होता है । जैसे—संश्लेष-सम्बन्ध, परिणाम-परिणामी सम्बन्ध, भ्रष्टा-भ्रष्टय सम्बन्ध, ज्ञान-ज्ञेय सम्बन्ध, चारित्र्यचर्या सम्बन्ध इत्यादि । ये सब उपचरित-असद्वभूत-व्यवहार रूप अभेदोपचारके विषय हैं । सो भी स्वजाति-उपचरित-असद्वभूत-व्यवहार, विजाति-उपचरित-असद्वभूत-व्यवहार और स्वजाति-विजाति उपचरित असद्वभूत व्यवहारके भेदसे तीन-तीन प्रकारके हैं । अथवा सत्यार्थ, असत्यार्थ, व सत्यासत्यार्थके भेदसे तीन-तीन

प्रकार है। यथा—१. स्वजाति-द्रव्यमें विजाति-द्रव्यका आरोप, २. स्वजाति-गुणमें विजाति-गुणका आरोप, ३. स्वजाति पर्यायमें विजाति पर्यायका आरोप, ४. स्वजाति द्रव्यमें विजाति गुणका आरोप, ५. स्वजाति द्रव्यमें विजाति पर्यायका आरोप, ६. स्वजाति गुणमें विजाति द्रव्यका आरोप, ७. स्वजाति गुणमें विजाति पर्यायका आरोप, ८. स्वजाति पर्यायमें विजाति द्रव्यका आरोप, ९. स्वजाति पर्यायमें विजाति गुणका आरोप।

४. इसी प्रकार द्रव्य गुण पर्यायमें स्वजाति, विजाति व स्वजाति-विजाति (उभयरूप) भेदोंमें परस्पर अविनाभावी-सम्बन्ध देखकर यथासम्भव अन्य भी भंग बना लेने चाहिए। (न. च. वृ./१८८, १८९, २२३-२२६/२४० न. च./भूत/२२) ६. इनके अतिरिक्त भी प्रयोजनके वशसे अनेकों प्रकारका उपचार करनेमें आता है। यथा—कारणमें कार्यका उपचार, कार्यमें कारणका उपचार, अन्पमें पूर्णका उपचार, आधारमें आधेयका उपचार, तद्गानमें तत्का उपचार, अतिसमीपमें तत्पनेका उपचार—इत्यादि-इत्यादि। (इनमें-से कुछका परिचय आगेवाले शीर्षकोंमें यथासम्भव दिया गया है।)

१. उपचारके भेदोंके लक्षण

न. च. वृ./२२६-२३१ स्वजातिपर्याय स्वजातिपर्यायारोपणोऽसद्वृत्तव्यवहारः—“दृढं ह्येव पट्टिर्बन्धं भवति हु तं चैव एस पञ्जाओ। सञ्जाह असम्भूओ उपयरिओ णियजाहपञ्जाओ। २२६-१।” विजातिगुणे विजातिगुणारोपणोऽसद्वृत्तव्यवहारः—“मुत्तं इह मण्णं मुत्तिमह-वेण जणिओ जम्हा। जह णहु मुत्तंणं तो किं खलुओ हु मुत्तंण २२६-२।” स्वजातिविजातिद्रव्ये स्वजातिविजातिगुणारोपणोऽसद्वृत्तव्यवहारः—“जेयं जीवमजीवं तं पिय णाणं खु तस्स विस-यावो। जो अण्णह एरिसत्थं सो ववहारोऽसम्भूदो। २२७ १।” स्वजातिद्रव्ये स्वजातिविभावपर्यायारोपणोऽसद्वृत्तव्यवहारः—“गरमाणु एयवेसो बहुपवेसो य जंपदे जो हु। सो ववहारो णेओ दब्बे पञ्जाय उवयारो २२७-२।” स्वजातिगुणे स्वजातिद्रव्यारोपणोऽसद्वृत्तव्यवहारः—“रूवं पि भण्णं इठवं ववहारो अण्ण अत्थसंइदो। सो खलु जधोपवेसं गुणेषु दब्बाय उवयारो २२८।” स्वजातिगुणे स्वजातिपर्यायारोपणोऽसद्वृत्तव्यवहारः—“णाणं पि हु पञ्जायं परिणममाणो वु गिहणए जम्हा। ववहारो खलु जंपइ गुणेषु उवयरिय पञ्जाओ २२९।” स्वजातिविभावपर्याय स्वजातिद्रव्यारोपणोऽसद्वृत्तव्यवहारः—“दृढं ह्येव पट्टिर्बन्धं पण्णलव्वेत्तं जंपए लोए। उवयारो पञ्जाए पुगल-दब्बस्स अण्णह ववहारो २३०।” स्वजातिपर्याय स्वजातिगुणारोपणोऽसद्वृत्तव्यवहारः—“दृढं ह्येव पट्टिर्बन्धं वण्णं तो होइ उत्तमं रूवं। गुण उवयारो भणिओ पञ्जाए गत्थि संवेहो २३१।”

न. च./वृ./२४१-२४४ वेसवह वेसत्थो अत्थवणिज्जो तहेव अंपतो। मे वेसं मे दब्बं सत्तासच्चं पि उभयत्थं २४१। पुसाह्वंधुवग्गं अहं च मम संपदाहि जप्पंतो। उवयारो सम्भूओ सञ्जाह दब्बेसु णायवो २४२। आहरणहेमरयणाच्छादीया ममेति जप्पंतो। उवयरियअसम्भूओ, विजाहदब्बेसु णायवो २४३। वेसत्थरज्जदुग्गं मिस्सं अण्णं च भण्णं मम दब्बं। उहयथे उवयरिवो होइ असम्भूयववहारो २४४।

१. असद्वृत्त व्यवहारके भेदोंकी अपेक्षा

१. स्वजाति पर्यायमें स्वजाति पर्यायका आरोप इस प्रकार है। जैसे—दर्पणमें प्रतिबिम्बकी देखकर ‘यह दर्पणको पर्याय है’ ऐसा कहना। यहाँ प्रतिबिम्ब व दर्पण दोनों पुद्गल पर्याय हैं। एकका दूसरेमें आरोप किया गया है। २. विजाति गुणमें विजाति गुणका आरोप इस प्रकार है। जैसे—मूर्त्त इन्द्रियों या विषयोंसे उत्पन्न होनेके कारण मतिज्ञानको मूर्त्त कहना। तथा ऐसा तर्क उपस्थित करना यदि यह ज्ञान मूर्त्त न होता तो मूर्त्त द्रव्योंसे स्वतन्त्र कैसे हो जाता ! यहाँ ज्ञान गुणमें विजाति मूर्त्त गुणका आरोप किया गया

है। ३. स्वजाति-विजाति द्रव्यमें स्वजाति विजाति गुणका आरोप इस प्रकार है। जैसे—जीव व अजीव द्रव्योंको ज्ञेय रूपसे विषय करनेपर ज्ञानको जीवज्ञान व अजीवज्ञान कह देना। यहाँ चैतन अचैतन द्रव्योंमें ज्ञान गुणका आरोप किया गया है। ४. स्वजाति द्रव्यमें स्वजाति विभावपर्यायका आरोप इस प्रकार है। जैसे—परमाणु यद्यपि एकप्रदेशी है, परन्तु परस्परमें बँधकर बहु-प्रदेशी स्कन्ध होनेकी शक्ति होनेके कारण बहुप्रदेशी कहा जाता है। यहाँ पुद्गल द्रव्य (परमाणु) का पुद्गल पर्याय (स्कन्ध) में आरोप किया गया है। ५. स्वजाति गुणमें स्वजाति द्रव्यका आरोप इस प्रकार है। जैसे—द्रव्यके रूपको ही द्रव्य कहना यथा—रूपपरमाणु, गन्धपरमाणु आदि। यहाँ पुद्गलके गुणमें पुद्गल द्रव्य (परमाणु) का आरोप किया गया है। ६. स्वजाति गुणमें स्वजाति पर्यायका आरोप इस प्रकार है। जैसे—परिणमनके द्वारा प्राप्ता होनेके कारण ज्ञानको ही पर्याय कह देना। यहाँ ज्ञान गुणमें स्वजाति ज्ञान पर्यायका आरोप है। ७. स्वजाति विभाव पर्यायमें स्वजाति द्रव्यका आरोप इस प्रकार है। जैसे—स्थूल स्कन्धको ही पुद्गल द्रव्य कह देना। यहाँ स्कन्धरूप पुद्गलको विभाव पर्यायमें पुद्गल द्रव्यका उपचार किया गया है। ८. स्वजाति पर्यायमें स्वजाति गुणका आरोप इस प्रकार है। जैसे—देहके वर्ण विशेषको देखकर ‘यह उत्तम रूपवाला है’ ऐसा कहना। यहाँ देह पुद्गल पर्याय है। उसमें पुद्गलके रूपगुणका आरोप किया गया है।

२. उपचरित असद्वृत्त व्यवहारके भेदोंकी अपेक्षा

१. स्वस्वार्थ उपचरित असद्वृत्त व्यवहार इस प्रकार है। जैसे—किसी देशके राजाको देशपति कहना। क्योंकि व्यवहारसे वह उस देशका स्वामी है। २. असस्वार्थ उपचरित असद्वृत्त व्यवहार इस प्रकार है। जैसे—किसी नगर या देशमें रहनेके कारण ‘यह मेरा नगर है’ ऐसा कहना। क्योंकि व्यवहारसे भी वह उस नगरका स्वामी नहीं है। ३. मत्यासत्त्वार्थ उपचरित असद्वृत्त व्यवहार इस प्रकार है। जैसे—‘मेरा द्रव्य’ ऐसा कहना। क्योंकि व्यवहारसे भी कुछ मात्र द्रव्य उसका है सर्व नहीं। ४. स्वजाति उपचरित असद्वृत्त व्यवहार इस प्रकार है। जैसे—‘पुत्र वन्धु-भगदि मेरी सम्पदा है’ ऐसा कहना। क्योंकि यहाँ चैतनका चैतन पदार्थोंमें ही स्वामित्व कहा गया है। ५. विजाति उपचरित असद्वृत्त व्यवहार इस प्रकार है। जैसे—‘आभरण हेम रत्नादि मेरे हैं’ ऐसा कहना, क्योंकि यहाँ चैतनका अचैतनमें स्वामित्व सम्बन्ध कहा गया है। ६. स्वजाति विजाति उपचरित असद्वृत्त व्यवहार इस प्रकार है। जैसे—‘देश, राज्य, दुर्गादि मेरे हैं’ ऐसा कहना, क्योंकि यह सर्व पदार्थ चैतन व अचैतनके समुदाय रूप हैं। इनमें चैतनका स्वामित्व बतलाया गया है।

नोट—इसी प्रकार अन्य भी उपचार यथा सम्भव जानना (न. च./भूत/२२); (आ. प./५)।

२. कारण कार्य आदि उपचार निर्देश

१. कारणमें कार्यके उपचारके उदाहरण

स. सि./७/१०/३४८/११ हिसादयो दुःखमेवेति भावयितव्यम्। कथं हिसादयो दुःखम्। दुःखकारणत्वात्। यथा ‘अन्नं वै प्राणाः’ इति। कारणस्य कारणत्वाद् वा यथा धनं प्राणाः इति। धनकारणमन्नपानमन्नपानकारणाः प्राणा इति। तथा हिसादयोऽसद्व्यकारणम्। असद्व्यकारणं च दुःखकारणमिति। दुःखकारणे दुःखकारणकारणे वा दुःखोपचारः। —हिसादिक दुःख ही है ऐसा चिन्तन करना चाहिए। —प्रश्न—हिसादिक दुःख कैसे हैं ! उत्तर—दुःखके कारण होनेसे। यथा—‘अन्न ही प्राण है।’ अन्न प्राणधारणका

कारण है पर कारणमें कार्यका उपचार करके अन्मको ही प्राण कहते हैं। या कारणका कारण होनेसे हिंसादिक दुःख है। यथा 'धन ही प्राण है'। यहाँ अन्नपानका कारण धन है और प्राणका कारण अन्नपान है, इसलिए जिस प्रकार धनको प्राण कहते हैं उसी प्रकार हिंसादिक असाता बेदनीयकर्मके कारण हैं और असाता बेदनीय दुःखका कारण है, इसलिए दुःखके कारण या दुःखके कारणके कारण हिंसादिकमें दुःखका उपचार है। (रा.वा./७/१०/१/१३७/२४)

श्लो.वा.२/१/६/६/४६४/२३ वृत्तमाधुर्यं नै प्राणा इति, कारणे कार्योपचारं।—निश्चयकर वृत्त ही आयु है। अन्न ही प्राण है। इन बाक्योंमें कारणमें कार्यका उपचार किया गया है।

क.प.१/१.११-१४/४२४४/२८८/६ (कारण रूप द्रव्यकर्ममें कार्यरूप क्रोधभावका उपचार कर लेनेसे द्रव्य कर्ममें भी क्रोध भावकी सिद्धि हो जाती है।)

घ.१/४.२.४/१३५/८ (आवेन्द्रियोंके कारण कार्यभूत द्रव्येन्द्रियोंको भी इन्द्रिय संज्ञाकी प्राप्ति।)

ध.१/१.१.६०/२६८/२ (कारणमें कार्यका उपचार करके अद्विके कारणभूत संयमको ही अद्वि कहना।)

व.६/१.१.१.२८/६१/३ (कारणमें कार्यके उपचारसे ही जाति नामकर्मको 'जाति' संज्ञाकी प्राप्ति।)

घ.६/४.१.४६/१६२/३ (कारणमें कार्यका उपचार करके शब्द या उसकी स्थापनाको भी 'श्रुत' संज्ञाकी प्राप्ति।)

ध.६/४.१.६७/३२१/६ (कारणमें कार्यका उपचार करके क्षेत्रादिकोंको भी 'भाग ग्रन्थ' को संज्ञाकी प्राप्ति।)

प्र.सा./त.प्र./४४ (कारणमें कार्यका उपचार करके ही द्रव्य श्रुतको 'ज्ञान' संज्ञाकी प्राप्ति।)

२. कार्यमें कारणके उपचारके उदाहरण

स.सि./१/१२/१२२/८ श्रुतमपि कश्चिन्मतिरित्युपचर्यते मतिपूर्वकत्वा-दिति।—श्रुतज्ञान भी कहीं पर मतिज्ञानरूपसे उपचरित किया जाता है क्योंकि श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है। (अर्थात् श्रुत-ज्ञान कार्य है और मतिज्ञान उसका कारण।)

रा.वा./२/१८/३/१३१/१ कार्यं हि लोके कारणमनुवर्तमानं दृष्टं यथा घटाकारपरिणतं विज्ञानं घट इति, तथेन्द्रियनिमित्त उपयोगोऽपि इन्द्रियमिति व्यपहरियते।—लोकमें कारणकी भी कार्यमें अनुवर्ति देखी जाती है जैसे घटाकारपरिणत ज्ञानको घट कह देते हैं। उसी प्रकार उद्योगको भी इन्द्रियके निमित्तसे इन्द्रिय कह देते हैं।

ध.१/१.१.२४/२०२/६ (कार्यमें कारणका उपचार करके मनुष्य गति नामकर्मके कारणसे उत्पन्न मनुष्य पर्यायोंके समूहको मनुष्य गति कहा जाता है।)

ध.४/१.६.१/३१६/६ (कार्यमें कारणका उपचार करके पुद्गलादि द्रव्योंके परिणमनको भी 'काल' संज्ञाकी प्राप्ति।)

प्र.सा./त.प्र./३० (कार्यमें कारणके उपचारसे ज्ञानको ज्ञेयगत कहा जाता है।)

३. अल्पमें पूर्णके उपचारके उदाहरण

स.सि./७/२१/१६१/१ उपचाराद् राजकुले सर्वगतचैत्राभिधानवत्।—जैसे राजकुलमें चैत्रको सर्वगत उपचारसे कहा जाता है इसी प्रकार सामायिक व्रतके महाव्रतपना उपचारसे जानना चाहिए।

४. मावीमें भूदके उपचारके उदाहरण

घ.१/१.१.६/१८२/४ कर्मणा ह्योपशमाम्यामभावे कथं तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्नैव दोषः, तयोस्तत्र सत्त्वव्योपचारनिबन्धनत्वात्।

—प्रश्न—कर्मोंके क्षय और उपशमके अभावमें भी च्ने गुणस्थानमें

क्षायिक या औपशमिक भाव कैसे हो सकता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि इस गुणस्थानमें क्षायिक और औपशमिक भावका सद्भाव उपचारसे माना गया है।

५. आधारका आधेयमें उपचार

श्लो.वा.२/१/६/६/४६४/२४ मन्वाः क्रोशन्ति इति तात्स्थ्यात्तच्छब्दोप-चारः।—मन्वान पर बैठकर किसान चिन्ताते हैं, पर कहा जाता है कि मन्वान चिन्ताते हैं। यहाँ आधारका आधेयमें आरोप है।

६. तद्वाचमें तत्का उपचार

श्लो.वा. २/१/६/६/४६४/२४ साहचर्यादिति पुरुष इति।—लाठीवाले पुरुषको लाठीया या गाड़ीवाले पुरुषको गाड़ी कहना तद्वाचमें तत्का उपचार है।

७. समीपस्थमें तत्का उपचार

श्लो.वा.२/१/६/६/४६४/२४ सामीप्याद्वृक्षा ग्राम इति।—किसी पथिकके वृक्षने पर यह कह दिया जाता है कि ये सामने वीखनेवाले वृक्ष ही ग्राम है। अर्थात् अत्यन्त समीप है। यहाँ समीपमें तद्का उपचार है।

८. अन्य अनेकों उपचारोंके उदाहरण

स.सि./७/१८/३६६/६ शय्यमिव शय्यं। यथा तत् प्राणिनो बाधार्कं तथा शरीरमानसमाधाहेतुत्वात्कर्मोदयनिकारः शय्यमिर्युपचर्यते।—जिस प्रकार काँटा आदि शय्य प्राणियोंको बाधकारी होती हैं, उसी प्रकार शरीर और मन सम्बन्धी बाधाका कारण होनेसे कर्मोदय जनित विकारमें भी शय्यका उपचार कर लेते हैं। (यहाँ तत् सदृश कारण-में तत्का उपचार है।)

रा.वा./४/२६/४/२४४/२८ चरमेके पासवाला अव्यवहित पूर्वका मनुष्य-भव भी उपचारसे चरम कहा जाता है। (यहाँ काल सामीप्यमें तत्का उपचार है।)

श्लो.वा./२/१/६/६-१४/१८८/६ (यह भी गौ है वह भी गौ थी। यहाँ धर्मके एकत्वके कारण धर्मियोंमें एकत्वका उपचार किया है।)

ध./२/१.१/४४६/३ अयोगकेवलीके एक आयु प्राण ही होता है, किन्तु उपचारसे एक, छः अथवा सात प्राण भी होते हैं। (यहाँ संश्लेष सम्बन्धको प्राप्त द्रव्येन्द्रिय व शरीरादिमें जीवकी पर्यायका उपचार किया गया है।)

स.सा./आ./१०८ (प्रजाके गुण दोषको उपजानेवाला राजा है। ऐसा कहना। यहाँ आश्रयमें आश्रयीका उपचार किया है।)

प्र.सं./टी./१६/६७/१३ (मुक्त जीवोंके अवस्थानके कारण लोकाग्रको भी मोक्ष संज्ञा प्राप्त है। यहाँ आधारमें आधेयका उपचार है।)

म्याय दी./१/४१४ (औखसे जानते हैं इत्यादि व्यवहार तो उपचारमे प्रवृत्त होता है। उपचारको प्रवृत्तिमें सहाकारिता निमित्त है।)

पं.ध./पु./७०२ (अवधि व मनःपर्यायज्ञानको एकदेश प्रत्यक्ष कहना उपचार है।)

३. द्रव्यगुण पर्यायमें उपचार निर्देश

१. द्रव्यको गुणरूपसे रुक्षित करना

घ.१/१.१.६/१६१/३ गुणसहचरितत्वादात्मपि गुणसंज्ञा प्रतिशब्धते। उक्तं च—'जेहि द्रु लखिलजन्ते उदयाविस्त संभवेहि भावेहि। जीवा ते गुणसण्णा जिहिहु सज्जदरिशीहि। १०४।'—गुणोंके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है। कहा भी है—'वर्शनमोहनीय

आदि कर्मोंके उदय उपशम आदि अवस्थाओंके होनेपर उत्पन्न हुए जीव-परिणामोंसे युक्त जो जीव देखे जाते हैं, उन जीवोंको सर्वज्ञ-देवने उसी (औपशमिक आदि) गुण संज्ञावाला कहा है। (गो.क./मू./८१३/१८६) (और भी वे० उपचार/१/३)।

१. पर्यायको द्रव्यरूपसे लक्षित करना

घ.४/१.४.४/१२७/५ अमुखे दम्बद्विगुण्ये अवलंबिवे पुत्रविआदीणि अपेयाणि दम्बाणि ह्येति त्ति वंजणपञ्जायस्स दम्बसम्भुवगमादो।
—अमुखे द्रव्यार्थिकनयका अवलम्बन करनेपर पृथिवी जल आदिक अनेक द्रव्य होते हैं, क्योंकि व्यंजनपर्यायिके द्रव्यपना माना गया है। (और भी वे० उपचार/१/३)।

घ.८/३.४/६/३ कथमरिथयवसेण लदम्बाणं पञ्जयणं दम्बत्तं। ण, दम्बदो एयतेण तेसि पृथग्भूदानमणुबलंभादो, दम्बसहावाणं चेनुबलंभा।...दम्बद्विगुण्यस्स कथमभावव्यवहारो। ण एस दोसो, 'यदस्ति न न तद्ध द्रव्यमतिरुद्धं वत्तं' इति दो वि णए अवलंबिऊण द्विद-गेगमणयस्स भावभावव्यवहारविरोहाभावादो। —प्रश्न—द्रव्यार्थिक नयसे द्रव्यसे भिन्न पर्यायोंके द्रव्यत्व कैसे सम्भव है? उत्तर—पर्याय द्रव्यसे सर्वथा भिन्न नहीं पायी जाती, किन्तु द्रव्य स्वरूप ही वे उपलब्ध होती हैं। प्रश्न—द्रव्यार्थिककी अपेक्षा पर्यायोंमें अभावका व्यवहार कैसे होता है? उत्तर—'जो है वह दोनोंका अतिक्रमण करके नहीं रहता' इसलिए दोनों नयोंका आश्रय कर स्थित नैगम नयके भाव व अभावरूप (दोनों प्रकारके) व्यवहारमें कोई विरोध नहीं है।

स.सा./आ./२१४ प्रवर्तमानं यथदभिव्याप्य प्रवर्तते, निवर्तमानं च यद्वयुपादाय निवर्तते तस्मिन्तमपि सहप्रवृत्तं क्रमवृत्तं वा पर्याय-जातमेति लक्षणीयः तदेकलक्षण-लक्ष्यत्वात्। —वह (चैतन्य) प्रवर्तमान होता हुआ जिस जिस पर्यायको व्याप्त होकर प्रवर्तता है और निवर्तमान होता हुआ जिस जिस पर्यायको ग्रहण करके निवर्तता है, वे समस्त सहवर्तों (गुण) या क्रमवर्तों पर्यायों आत्मा है, इस प्रकार लक्षित करना चाहिए, क्योंकि आत्मा उसी एक लक्षणसे लक्ष्य है।

२. द्रव्यको पर्यायरूपसे लक्षित करना

घ.५/१.७.१/१८७/६ भावो णाम किं। दम्बपरिणामो पुत्रावरकोटिवदि-रित्तवट्टमाणपरिणामुल्लसियदम्बं वा। —प्रश्न—भाव नाम किस वस्तुका है? उत्तर—द्रव्यके परिणामको (पर्यायको) अथवा पूर्वापर कोटिसे व्यतिरिक्त वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं। (और भी वे० उपचार/१/३)

३. पर्यायको गुणरूपसे लक्षित करना

भ.आ./मू./५७/१२२ अहिंसादिगुणाः...

भ.आ./वि./५७/१२३/५ एतै अहिंसाद्यो गुणाः परिणामा धर्म इत्यर्थः। ननु सहभुवो गुणा इति वचनात् चैतन्यामूर्तिस्वादीनामेवात्मनः सभुवा गुणात्मा। हिंसादिभ्यो विरतिपरिणामः पुनः कादाचित्कत्वाद् मनुष्यत्वादिक्लोधादिवत् पर्याया इति चेन्न गुणपर्यायवद्द्रव्य-मित्यादावुभयोपादाने अवान्तरभेदोपदर्शनमेतद्यथा 'गोबलीवर्ध' इत्युभयोरुपादाने पुनरुक्ततापरिहृतये श्लोकोशब्दवाच्या इति कथन-मेकस्यैव गुणशब्दस्य ग्रहणे धर्ममात्रवचनात्। —अहिंसादि गुण आत्माके परिणाम हैं अर्थात् धर्म हैं। प्रश्न—'सहभुवो गुणाः' ऐसा आगमका वचन होनेके कारण चैतन्य अमूर्तित्वादि ही आत्माके गुण हैं क्योंकि ये कभी उससे पृथक् नहीं होते। परन्तु हिंसा आदिसे विरतिरूप परिणाम कादाचित्क होनेके कारण, ये भाव मनुष्यत्वादि अथवा क्लोधादिकी भाँति पर्याय हैं? उत्तर—'गुणपर्यायवद्द्रव्यम्' इस सूत्रमें दोनोंका ग्रहण किया है। यहाँ गुण शब्द उपलक्षण बाधक समझना चाहिए, अर्थात् वह ज्ञानादि गुणोंके समान अहिंसादि धर्मोंका भी बाधक है। जैसे—'गोबलीवर्ध' इस शब्दसे एक ही

गो पशुका गो और गौरीवर्ध दोनों शब्दोंके द्वारा ग्रहण होनेसे एकको पुनरुक्तता प्राप्त होती है। इसे दूर करनेके लिए यहाँ गो शब्द का अर्थ 'गौ' करना पड़ता है। उसी तरह 'अहिंसादिगुणाः' इस गाथाके शब्दसे यहाँ धर्ममात्रको गुण कहा है, ऐसा समझना चाहिए। (फिर वे धर्म गुण हों या पर्याय, इससे क्या प्रयोजन)

वे० उपचार/३/१ औपशमिकादि भावोंको जीवके गुण कहा जाता है।

स.सा./मू./६७/१३५ उपशमगुणं गृह्णाति। —(अन्तः कोटाकोटी मात्र कर्मोंकी स्थिति रह जानेपर जीव) उपशम सम्बन्धित गुणको ग्रहण करे है।

पं.का/सा.मू./५/१४/१९ केवलज्ञानादयः स्वभावगुणा मतिज्ञानादयो विभावगुणाः। —केवलज्ञानादि (शुद्ध पर्याय) स्वभाव गुण हैं और मति ज्ञानादि (अशुद्ध पर्यायों) विभाव गुण हैं। (प.भा./टी./१/५७) (विशेष वे० उपचार/१/३)

५. गुणको पर्यायरूपसे लक्षित करना

स.सा./मू./३४५ केहिचि दु पज्जएहि विणस्सए जेव केहिचि दु जीवो। जम्हा तम्हा कुब्बदि सो वा अण्णो व जेयंते। ३४५। —क्योंकि जीव कितनी ही पर्यायोंसे नष्ट होता है और कितनी ही पर्यायों (गुणों) से नष्ट नहीं होता। इसलिए 'वही करता है' अथवा 'दूसरा ही करता है' ऐसा एकान्त नहीं है।

प्र.सा./मू./१८ उपादो य विणासो विज्जदि लब्बस्स अहुजादस्स। पज्जा-एण दु केणवि अट्ठो खल्लु होदि सम्भूदो। —किसी पर्यायसे उत्पाद, किसी पर्यायसे विनाश सर्व पदार्थ मात्रके होता है। और किसी पर्यायसे (गुणसे) पदार्थ वास्तवमें प्रभू है। (विशेष वे० उप-चार/१/३)

४. उपचारकी सत्यार्थता व असत्यार्थता

१. परमार्थतः उपचार सत्य नहीं होता

घ.७/२.१.३३/७६/४ उवयारेण खवोसमियं भावं पत्तस्स ओदइयस्स जोगस्स तत्त्वाभावविरोहादो। —योगमें सयोगपक्ष भाव तो उपचारसे माना गया है। असत्यमें तो योग औदयिक भाव ही है। और औद-यिक योगका सयोगिकेवलियोंमें अभाव माननेमें विरोध आता है। (अतः सयोगिकेवलियोंमें योग पाया जाता है)

घ.१४/५.६.१६/१२/४ सिद्धाणं पि जीवत्तं किण्ण इच्छिज्जेवे। ण, उव-यारस्स सच्चत्ताभावादो। —प्रश्न—सिद्धोंके भी जीवत्व क्यों नहीं स्वीकार किया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि सिद्धोंमें जीवत्व उपचार से है, और उपचारको सत्य मानना ठीक नहीं है।

स.सा./आ./१०५ पौड्गलिकं कर्मात्मना कृतमिति निविकल्पविज्ञानधन-भ्रष्टानां विकल्पपरायणानां परेषामस्ति विकल्पः। स तु उपचार एव न तु परमार्थः। —'पौड्गलिक कर्म आत्माने किया है' ऐसा निर्वि-कल्पविज्ञानधनसे भ्रष्ट विकल्प परायण अज्ञानियोंका विकल्प है। वह विकल्प उपचार ही है परमार्थ नहीं।

प्र.सा./ता.मू./२२७/प्रक्षेपक गा.८/३०४/२६ न उपचारः साक्षाद्वितुमर्हति अग्निवत् कूरोज्यं देवदत्त इत्यादि। —उपचार कभी साक्षात् या परमार्थ नहीं होता। जैसे—'यह देवदत्त अग्निवत् क्लोधी है' ऐसा कहना। (इसी प्रकार आर्थिकाओंके महामत्त उपचारसे है। सत्य नहीं)।

म्या.टी./१/६१४ बलुषा प्रमीयत इत्यादि व्यवहार पुनरुपचारः शरणम्। उपचारप्रवृत्तौ तु सहकारित्वं निबन्धनम्। न हि सहकारित्वेन तत्साधकमिति करणं नाम, साधकविशेषत्वातिशयतः कारणत्वात्। —'जोखसे जानते हैं' इत्यादि व्यवहार तो उपचारसे प्रवृत्त होता है और उपचारकी प्रवृत्तिमें सहकारिता निमित्त है। इसलिए इन्द्रि-यादि प्रतिक्रियामें मात्र साधक है पर साधकत्व नहीं। और

इसीलिए करण नहीं है, क्योंकि, अतिसमवात् साधकविशेष (असाधारण कारण) ही करण होता है।

२. अन्ध धर्मोंका लोप करनेवाला उपचार मिथ्या है

सं.स्तो/२२ अनेकमेकं च तवेन तत्त्वं, मेवात्म्यज्ञानमिदं हि सत्यम्। मूर्खोपचारोऽन्यतरस्य लोपे, तच्छेषलोपोऽपि ततोऽनुपात्यम्॥ —बहु सुमुक्तिनीत वस्तु तत्त्वं अनेक तथा एक रूप है, जो मेवाभेद ज्ञानका विषय है और वह ज्ञान ही सत्य है। जो लोग इनमें-से एकको भी असत्य मानकर दूसरेमें उपचारका व्यवहार करते हैं वह मिथ्या है, क्योंकि, दोनोंमें-से एकका अभाव माननेपर दूसरेका भी अभाव हो जाता है। और दोनोंका अभाव हो जानेपर वस्तुतत्त्वं अनुपात्य अर्थात् निःस्वभाव हो जाता है।

३. उपचार सर्वथा अप्रमाण नहीं है

ध.१/१.१.४/१३४/६ नेयमदृष्टपरिकल्पना कार्यकारणोपचारस्य जगति सुप्रसिद्धस्योपलम्भात्। —यह (प्रत्येकव्यक्तिको उपचारसे इन्द्रिय कहना) कोई अदृष्ट कल्पना नहीं है, क्योंकि, कार्यगत धर्मका कारणमें और कारणगत धर्मका कार्यमें उपचार जगतमें प्रसिद्ध रूपसे पाया जाता है।

स.म./४/२६/२६ लौकिकानामपि घटाकाशं पटाकाशमिति व्यवहार-प्रसिद्धराकाशस्य नित्यानित्यत्वम्। —चायमौपचारिकत्वादप्रमाण-मेव। उपचारस्यापि किञ्चित्साधर्म्यद्वारेण मुख्यार्थस्पर्शित्वात्। —आकाश नित्यानित्य है, क्योंकि सर्व-साधारणमें भी 'यह घटका आकाश है', 'यह पटका आकाश है' यह व्यवहार होता है। यह व्यवहारसे उत्पन्न होता है इसलिए अप्रमाण नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, उपचार भी किसी न किसी माधर्म्यसे ही मुख्य अर्थको चोत्तित करनेवाला होता है।

४. निश्चित व मुख्यके अस्तित्वमें ही उपचार होता है सर्वथा अभावमें नहीं

रा.वा./१/१२/१४/६६/१६ सति मुख्ये लोके उपचारो दृश्यते, यथा सति सिंहे... अन्यत्र कौर्म्यौर्म्यदिगुणसाधर्म्यात् सिंहोपचारः क्रियते। न च तथेह मुख्यं प्रमाणमस्ति। तदभावात् फले प्रमाणोपचारे न युज्यते। —उपचार तब होता है जब मुख्य वस्तु स्वतन्त्रभावसे प्रसिद्ध हो। जैसे सिंह अपने शूरत्व क्रूरतादि गुणोंसे प्रसिद्ध है तभी उसका सादृश्यसे बालकमें उपचार किया जाता है। पर यहाँ जब मुख्य प्रमाण ही प्रसिद्ध नहीं है तब उसके फलमें उसके उपचारकी कल्पना ही नहीं हो सकती।

ध.१/१.१.१६/१८१/४ अक्षपकानुपशमकानां कथं तद्व्यपदेशरचेत्, भाविनि भूतवपुष्योपचारस्तत्परिच्छेदः। सत्येवमतिप्रसङ्गः स्यादिति चेत्, असति प्रतिबन्धपरि मरणे नियमेन चारित्रमोहक्षपकोपशमकारिणा तपुन्मुखानामुपचारभाजामुपलम्भात्। —प्रश्न—इस आठवें गुण-स्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है और न उपशम ही। ऐसी अवस्थामें यहाँ पर सायिक या औपशमिक भावका संज्ञान कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, भावीमें भूतके उपचारसे उसकी सिद्धि हो जाती है। प्रश्न—ऐसा माननेपर तो अतिप्रसंग आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि प्रतिबन्धक कर्मका उदय अथवा मरण यदि न हों तो वह चारित्रमोहका उपशम या क्षय अवश्य कर लेता है। उपशम या क्षपणके सम्मुख हुए ऐसे व्यक्तिके उपचारसे क्षपक या उपशमक संज्ञा बन जाती है। (ध.१/१.१.६/२०४/६); (ध.७/२.१.४६/६३/२)

ध.१/१.१.६/२०४/४ उदयारो आसद्वज्जमाणे अहम्पसंगो किण्व होवीदि। ये न, पक्षासत्तीवो अहम्पसंगपडिसेहादो। —प्रश्न—इस प्रकार सर्वत्र उपचार करनेपर अतिप्रसंग दोष क्यों नहीं प्राप्त होगा।

उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रत्यासत्ति अर्थात् समीपवर्ती अर्थके प्रसंगसे अतिप्रसंग दोषका प्रतिषेध हो जाता है। (इसलिए अहम्पकरण गुण-स्थानमें तो उपचारसे सायिक व औपशमिक भाव कहा जा सकता है पर इससे नीचेके अन्य गुणस्थानोंमें नहीं।)

ध.७/२.१.४६/६८/२ न चोदयारेण दंसनावरणणिसेतो, मुद्रियत्साभावे उदयाराणुबवसीदो। —(दर्शन गुणको अस्वीकार करनेपर) यह भी नहीं कहा जा सकता कि दर्शनावरणका निर्देश केवल उपचारसे किया गया है, क्योंकि, मुख्य वस्तुके अभावमें उपचारकी उपपत्ति नहीं बनती।

५. अविनाभावी सम्बन्धोंमें ही परस्पर उपचार होता है—

आ.प./६ मुख्याभावे सति प्रयोजने निमित्ते चोपचारः प्रवर्तते सोऽपि संबन्धाविनाभावः। —मुख्यका अभाव होनेपर प्रयोजन या निमित्त के बशसे उपचार किया जाता है और वह प्रयोजन कार्य कारण या निमित्त नैमित्तिकादि भावोंमें अविनाभाव सम्बन्ध ही है।

६. उपचार-प्रयोगका कारण व प्रयोजन

ध.७/२.१.४६/१०१/६ कथमंतरंगात् चक्षिदियविसयपट्टिबद्धात् सत्तीए चक्षिदियस्स पडती। न अंतरं न बहिरंगयोदयारेण बालजण-बोहणट्ठं चक्खूणं जं दिस्सदि तं चक्खुदंसणमिदि परवणादो। गाहाए गलभंजणमकाऊण उजुबत्थो किण्ण वेप्पदि। न तत्थ, पुब्बुत्ता-सेसदोसप्पसंगादो। —प्रश्न—उस चक्षु इन्द्रियके विषयसे प्रतिबद्ध अंतरंग (दर्शन) शक्तिमें चक्षु इन्द्रियकी प्रकृति कैसे हो सकती है। उत्तर—नहीं, यथार्थमें तो चक्षु इन्द्रियकी अंतरंगमें ही प्रकृति होती है, किन्तु बालक जनको ज्ञान करानेके लिए अंतरंगमें बहिरंग पदार्थके उपचारसे 'चक्षुओंको जो दिखता है वही चक्षु दर्शन है' ऐसा प्ररूपण किया गया है। प्रश्न—गाथाका गला न बोटकर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते। उत्तर—नहीं करते, क्योंकि, बैसा करनेमें तो पूर्वोक्त समस्त दोषोंका प्रसंग आता है।

पं.ध./५/४४२-४४३ असदपि लक्षणमेतत्सम्मान्रत्वे मुनिर्विकल्पत्वात्। तदपि न विनावनम्मान्निविषयं शक्यते वस्तुम् ॥४४२॥ तत्मावनन्य-शरणं सदपि ज्ञानं स्वरूपसिद्धत्वात्। उपचरितं हेतुवशात् तदिह ज्ञानं तदन्यशरणमिव ॥४४३॥ —निश्चयनयमे तत्त्वका स्वरूप केवल सत्त्वमानते हुए, निर्विकल्पताके कारण यद्यपि उस लक्षण (अर्थ-विकल्पो ज्ञानं) ठोक नहीं है, तो भी अवलम्बनके बिना निर्विषय ज्ञानका स्वरूप कहा नहीं जाता है। इसलिए ज्ञान स्वरूपसे सिद्ध होनेसे अन्य शरण होते हुए भी यहाँपर वह ज्ञान हेतु (या प्रयोजन) के बशसे उपचरित होकर उससे भिन्नके (ज्ञेयों) के क्षरणकी तरह माक्ष्म होता है। अर्थात् स्वपर व्यवसायात्मक प्रतीत होता है। (और भी वे० नय V/६/२)

५. उपचार व नय सम्बन्ध विचार

१. उपचार कोई पृथक् नय नहीं है

आ.प./६ उपचारः पृथक् नयो नास्तीति न पृथक् कृतः। —उपचार नय कोई पृथक् नय नहीं है, इसलिए असद्वभूत व्यवहार नयसे पृथक् उसका ग्रहण नयोंकी गणनामें नहीं किया है।

२. असद्वभूत व्यवहार ही उपचार है

आ.प./६ असद्वभूतव्यवहार एकोपचारः, उपचारावप्युपचारं यः करोति स उपचरितासद्वभूतव्यवहारः। —असद्वभूत व्यवहार ही उपचार है। और उपचारका भी जो उपचार करता है सो उपचरितासद्वभूत व्यवहार है। (विशेष वेत्तो नय/V)

३. उपचार कुछ नयमें नहीं नैगमादि नयोंमें ही सम्भव है।

क.पा.१/१.१२-१४/१२४५/२६०/६ एवं गेगम-संगह-व्यवहारण । कुदो । कजादो अभिणस्तस कारणस्तस पञ्चयभावभुवगमादो । उजुसुदस्तस कोहोदयं पञ्च जीवो कोहकसाओ । अ पञ्च कोहकसाओ तं पञ्च-यकसाएण कसाओ । न्धसंताणं जीवादो अभिण्णाणं वेयणसहावाण-मुजुसुदो कोहादिपञ्चयभावं किण्ण इच्छदे । ण न्धसंतेहिहो कोहा-दिकसायणमुत्पत्तीए अभावादो । ण च कज्जमणुकताणं कारणववत्तो; अववत्तावत्तीदो । —इस प्रकार ऊपर चार सूत्रों द्वारा जो क्रोधादि रूप द्रव्य कर्मको प्रत्यय कषाय कह आये हैं, वह नैगम संग्रह और व्यवहार नयकी अपेक्षासे जानना चाहिए । प्रश्न—यह कैसे जाना कि उक्त कथन नैगमादिकी अपेक्षासे किया है । उत्तर—यूँकि ऊपर (इन सूत्रोंमें) कार्यसे अभिज्ञ (अविनाभावी) कारणकी प्रत्ययरूपसे स्वीकार किया है, अर्थात् जो 'कारण' कार्यसे अभिज्ञ है उसे ही कषायका प्रत्यय मतलाया है । ऋजुपुत्रकी दृष्टिमें क्रोधके उदयकी अपेक्षा जीव क्रोध कषाय रूप होता है । प्रश्न—बन्ध और सत्त्व भी जीवसे अभिज्ञ हैं, और वेदनास्वभाव हैं, इसलिए ऋजुपुत्रनय क्रोधादि कर्मोंके बन्ध और सत्त्वको भी क्रोधादि प्रत्ययरूपसे क्यों नहीं स्वीकार करता है । अर्थात् क्रोध कर्मके उदयको ही ऋजुपुत्र प्रत्यय कषाय वयों मानता है; उसके बन्ध और सत्त्व अवस्थाको प्रत्ययकषाय क्यों नहीं मानता । उत्तर—नहीं; क्योंकि क्रोधादि कर्मोंके बन्ध और सत्त्वसे क्रोधादि कषायोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, तथा जो कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं, उन्हें कारण कहना ठीक भी नहीं है, क्योंकि (इस नयसे) ऐसा मानने पर अव्यवस्था दोषकी प्राप्ति होती है ।

क.पा.१/१.१२-१४/१२४५/२६०/६ अं मणुस्सं पञ्च कोहो समुत्पण्णो सो तत्तो पुधसुतो संतो कथं कोहो । होत ए ऐसो दोसो जदि संगहादि-णया अवलंजिवा । किंतु णइगमणओ जयिवसहाइरिएण जेणाव-लंजिदो तेण ण एस दोसो । तत्थ कथं ण दोसो । कारणम्मि णिलीण-कज्जभुवगमादो । —प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है । उत्तर—यदि यहाँ पर संग्रह आदि नयोंका अव-सम्भन लिया होता तो ऐसा होता, किन्तु यत्तिवृषभाचार्यने यूँकि यहाँ पर नैगमनयका अवलम्बन लिया है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है । प्रश्न—नैगम नयका अवलम्बन लेने पर दोष कैसे नहीं है । उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी अपेक्षा कारणमें कार्यका सद्भाव स्वीकार किया गया है, इसलिए दोष नहीं है ।

उपचार-अभेद—अभेदोपचार—दे० अभेद ।

उपचार छल—दे० छल ।

उपचार विनय—दे० विनय ।

उपदेश—मोक्षमार्गका उपदेश परमार्थसे सत्यसे बड़ा उपकार है, परन्तु इसका विषय अत्यन्त गुप्त होनेके कारण केवल पात्रको ही दिया जाना योग्य है, अपात्रको नहीं । उपदेशकी पात्रता निरभि-मानता विनय व विचारशीलतामें निहित है । कठोरतापूर्वक भी दिया गया परमार्थोपदेश पात्रके हितके लिए ही होता है । अतः उपदेश करना कर्तव्य है, परन्तु अपनी साधनामें भंग न पड़े, इतनी सीमा तक ही । उपदेश भी पहिले मुनिधर्मका और पीछे श्रावक धर्मका दिया जाता है ऐसा क्रम है ।

१ उपदेश सामान्य निर्देश—

- १ धर्मोपदेशका लक्षण ।
- २ मिथ्योपदेशका लक्षण ।
- ३ निश्चय व व्यवहार दोनों प्रकारके उपदेशोंका निर्देश ।
- * सत्त्वैश्वर्याके समय देने योग्य उपदेश ।
—दे० सत्त्वैश्वर्या/४/११
- * आदेश व उपदेशमें अन्तर । —दे० आवेशका लक्षण
- * चारों अनुधर्मोंके उपदेशोंकी शक्तितमें अन्तर ।
—दे० अनुयोग/१
- * आगम व अध्यात्म पद्धति परिचय । —दे० पद्धति
- * उपदेशका रहस्य समझनेका उपाय । —दे० आगम/५

२ योग्यायोग्य उपदेश निर्देश—

- १ परमार्थ सत्यका उपदेश असम्भव है ।
- २ पहिले मुनिधर्मका और पीछे श्रावकधर्मका उपदेश दिया जाता है ।
- ३ अयोग्य उपदेश देनेका निषेध ।
- ४ क्यापि लाभ आदिकी आबनाओंसे निरपेक्ष ही उपदेश हितकारी होता है ।

३ वक्ता व श्रोता विचार—

- * वक्ता व श्रोताका स्वरूप । —दे० वह वह नाम
- * गुरु शिष्य सम्बन्ध । —दे० गुरु/२
- * मिथ्यादृष्टिके लिए धर्मोपदेश देनेका अधिकार अन-धिकार सम्बन्धी ।
—दे० वक्ता
- * सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके उपदेशका सम्यक्त्वो-त्पत्तिमें स्थान ।
—दे० तन्त्रि/३
- * वक्ताको आगमार्थके विषयमें अपनी ओरसे कुछ नहीं कहना चाहिए ।
—दे० आगम/५/६
- * केवलज्ञानके बिना तीर्थंकर उपदेश नहीं देते ।
—दे० वक्ता/३

१ श्रोताकी रुचि-अरुचिसे निरपेक्ष सत्यका उपदेश देना कर्तव्य है ।

- * हित-अहित व मिष्ट-कटु संभावण । —दे० सत्य/१
- २ उपदेश श्रोताको योग्यता व रुचिके अनुसार देना चाहिए ।
- * उपदेश ग्रहणमें विनयका महत्त्व । —दे० विनय/२
- * ज्ञानके योग्य पात्र-अपात्र । —दे० श्रोता
- ३ ज्ञान अपात्रको नहीं देना चाहिए ।
- * कर्त्तव्य अपात्रको भी उपदेश देनेकी आज्ञा ।
—दे० उपदेश/३/१ में (स. म.)
- * अपात्रको उपदेशके निषेधका कारण—दे० उपदेश/३/४
- ४ कैसे जीवको कैसा उपदेश देना चाहिए ।
- ५ किस अवसरपर कैसा उपदेश देना चाहिए ।

* वाद-विवाद करना योग्य नहीं कर धर्मज्ञानिके अवसरपर बिना बुलाये बोले। —वे० वा०
* चारों अनुयोगोंके उद्देशका क्रम। —वे० स्वाध्याय/१
४ उपदेश प्रवृत्तिका माहात्म्य
१ हिनोपदेश सबसे बड़ा उपकार है।
२ उपदेशसे श्रोताका हित हो न हो पर वक्ताका हित तो होता ही है।
३ अतः प्रत्येक श्रोताके हितोपदेश करना दृढ़ है।
४ उपदेशका फल।
५ उपदेश प्राप्तिका प्रयोजन।

१. उपदेश सामान्य निर्देश

१. धर्मोपदेशका लक्षण

स. सि./१६/२४/४४३/४ धर्मकथाचतुष्टयं धर्मोपदेशः। —धर्मकथा आदिका अनुष्ठान करना धर्मोपदेश है। (रा.वा./१६/२४/४/४२४/१६); (वा.सा./१६२/४); (त.सा./७/१६); (अन.ध./७/७/७१६)

२. मिथ्योपदेशका लक्षण

स. सि./७/२६/३६६/७ अभ्युदयनिःश्रेयसार्थेषु क्रियानिषेधेषु अन्यस्यान्यथाप्रवर्तनमसिद्धान्तं वा मिथ्योपदेशः। —अभ्युदय और मोक्षकी कारणभूत क्रियाओंमें किसी दूसरेको बिपरीत मार्गसे लगा देना, या मिथ्या बचनों-द्वारा दूसरोंको ठगना मिथ्योपदेश है।

३. निश्चय व व्यवहार दोनों प्रकारके उपदेशोंका निर्देश

मो. पा./मू./१६/६० परब्रह्मादो दुर्गई सद्ब्रह्मादो हु सुगई हवइ। इय गाऊणसद्वये कुणहरई धिरइ इयरम्मि ॥१६॥ धुवसिद्धी तिरथयो चरणगजुदो करै तवयरणं। गाऊण धुवं कुजा तवयरणं गाणजुतो वि ॥६०॥ —परब्रह्मसे दुर्गति होती है और स्वब्रह्मसे सुगति होती है, ऐसा जानकर हे भव्यजीवो! तुम स्वब्रह्ममें रति करो और परब्रह्मसे बिरक्त हो ॥१६॥ देखो जिसको नियमसे मोक्ष होना है और चार ज्ञानके जो धारी हैं ऐसे तीर्थकर भी उपवसरण करते हैं ऐसा निश्चय करके तप करना योग्य है ॥६०॥

पं. ध./उ./६४३ न निषिद्धः स आदेशो नोपदेशो निषेधितः। धूर्त सत्पात्रदानेषु पूजायामर्हतामपि ॥६४३॥ —निश्चय करके सत्पात्रोंको दान देनेके विषयमें और अर्हताकी पूजाके विषयमें न तो वह आदेश निषिद्ध है तथा न वह उपदेश ही निषिद्ध है।

२. योग्यायोग्य उपदेश निर्देश

१. परमार्थ सत्यका उपदेश असम्भव है

स. श./१६.४६ यत्परः प्रतिपाद्योऽहं यत्परात् प्रतिपाद्ये। उन्मत्तचेष्टितं तन्मे यत्तं निर्विकल्पकः ॥१६॥ यद्युपेक्षयितुमिच्छामि तस्मात् तवत् पुनः। प्राप्तं तवपि नाभ्यस्य तस्मिन्मन्यस्य बोधये ॥६॥ —मैं उपाध्यायी आदिकोंसे जो कुछ प्रतिपादित किया जाता हूँ, तथा शिष्या-

दिकोंको जो कुछ प्रतिपादन करता हूँ, वह सब मेरी पागलों जैसी चेष्टा है, क्योंकि, मैं वास्तवमें इन सभी बचनविकल्पोंसे अप्राप्त हूँ ॥१६॥ जिस विकल्पाधिरूढ़ आत्मस्वरूपको अथवा देहादिको समझाने-बुझानेकी मैं इच्छा करता हूँ, वह मैं नहीं हूँ, और जो ज्ञानानन्दमय स्वयं अनुभवगम्य आत्मस्वरूप मैं हूँ, वह भी दूसरे जीवोंके उपदेश-द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं है, क्योंकि केवल स्वसंवेदगम्य है। इसलिए दूसरे जीवोंको मैं क्या समझाऊँ ॥६॥

२. पहले मुनिधर्मका और पीछे गृहस्थधर्मका उपदेश दिया जाता है

पु. सि. उ./१७-१६ बहुशः समस्तविरतिं प्रदर्शितो यो न जातु गृह्णाति। तस्यैकवैश्वरितिः कथनीयानेन बीजेन ॥१७॥ यो यतिधर्मकथयन्नुपदिशति गृहस्थधर्ममल्पमतिः। तस्य भगवत्प्रवचने प्रदर्शितं निग्रहस्थानम् ॥१८॥ अक्रमकथनेन यतः प्रोत्सहमानोऽसिद्धमपि शिष्यः। अपवेऽपि संप्रवृत्तः प्रतारितो भवति तेन दुर्मतिना ॥१९॥ —जो जीव बारम्बार दिखलायी हुई रुग्णस्त पापरहित मुनिवृत्तिको कदाचित् ग्रहण न करे तो उसे एकवैश्वरि पाप क्रिया रहित गृहस्थाचार इस हेतुसे समझाने अर्थात् कथन करे ॥१७॥ जो तुच्छ बुद्धि उपदेशक, मुनिधर्मको नहीं कह करके श्रावक धर्मका उपदेश देता है उस उपदेशकको भगवत्के सिद्धान्तमें दण्ड देनेका स्थान प्रदर्शित किया है ॥१८॥ जिस कारणसे उस दुर्बुद्धिके क्रमभंग कथनरूप उपदेश करनेसे अत्यन्त दूर तक उस्ताहमान हुआ भी शिष्य तुच्छस्थानमें सन्तुष्ट होकर ठगया हुआ होता है ॥१९॥

३. अयोग्य उपदेशका निषेध

पं. ध./उ./६४४ यथा वेशोपवेशौ स्तो तौ द्वौ निरवयवकर्मणि। यत्र सावध-लोकोऽस्ति तत्रावेशो न जातुचित ॥६४४॥ —वे आवेश और उपवेश दोनों ही निर्दोष क्रियाओंमें ही होते हैं, किन्तु जहाँपर पापकी धोड़ी-सी भी सम्भावना है वहाँपर कभी भी आवेशकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है।

४. क्याति काम आदिकी भावनाओंसे निरपेक्ष ही उपदेश हितकारी होता है

रा.वा./१६/२४/४/६२४/१८ दृष्टप्रयोजनपरित्यागादुन्मार्गनिवर्तनार्थं संवेह-व्यावर्तनापूर्वपदार्थप्रकाशनाय धर्मकथाचतुष्टयं धर्मोपदेश इत्याख्यायते। —लौकिक क्याति लाभ आदि फलकी आकांक्षाके बिना, उन्मार्गकी निवृत्तिके लिए तथा सन्देहकी व्यावृत्ति और अपूर्व अर्थात् अपरिचित पदार्थके प्रकाशनके लिए धर्मकथा करना धर्मोपदेश है। (वा. सा./१६३/४)

३. वक्ता व श्रोता विचार

१. श्रोताकी रुचिसे निरपेक्ष सत्यका उपदेश देना योग्य है

ध. आ./मू./४८३ आदृष्टमेव चित्तदुष्टद्विधा जे परदुष्टमपि लोए। कहुय फरुसेहि साहेति ते हु अदिगुहहा लोए ॥४८३॥ —जो पुरुष आत्महित करनेके लिए कटिबद्ध होकर आत्महितके साथ कटु व कठोर बचन बोलकर परहित भी साधते हैं, वे जगत्में अतिशय दुर्लभ समझने चाहिए।

स. सि./१/३३/१४४ विरोध होता है तो होने दो। यहाँ तत्त्वकी मीमांसा की जा रही है। दवाई कुछ रोगीकी इच्छाका अनुकरण करनेकी नहीं होती है। (वे० आगम/३/४/३)

डु. सि. उ./१०० हेतो प्रमत्तयोगे निर्दिष्टे सकलवितथवचनानाम् । हेमा-
नुजानावेरनुबदनं भवति नासरयम् ॥१००॥ = समस्त ही अमृत वचनोंका
प्रमादसहित योग हेतु निर्दिष्ट होनेसे हेम उपादेयादि अनुष्ठानोंका
कहना झूठ नहीं होता ।

स. मै./३/१५/१६ ननु यदि च पारमेश्वरे वचसि तेषामविवेकातिरेकाद-
रोचकता, तत्किमर्थं तात् प्रयुपदेशकेश इति । नैवम् । परोपकार-
सारप्रवृत्तीनां महारमनां प्रतिपाद्यतां रुचिमरुचि वानपेक्ष्य हितो-
पदेशप्रवृत्तिदर्शनात्; तेषां हि परार्थस्यैव स्वार्थस्वेनाभिमतत्वात्; न
च हितोपदेशापरः पारमार्थिकः परार्थः । तथा चार्थम्—“रुसउ वा
परो मा वा, विस मा परियत्तज्ज । भासियव्वा हिया भासा सपक्खगुण-
कारिया ॥” = प्रश्न—यदि अविवेककी प्रचुरतासे किसीकी जितेन्द्र-
भगवान्के वचनोंमें रुचि नहीं होती, तो आप उसे क्यों उपदेश देने-
का परिश्रम उठाते हैं ? उत्तर—यह बात नहीं है, परोपकार स्वभाव-
वाले महारमा पुरुष किसी पुरुषकी रुचि और अरुचिको न देखकर
हितका उपदेश करते हैं । क्योंकि महारमा लोग दूसरेके उपकारको ही
अपना उपकार समझते हैं । हितका उपदेश देनेके समान दूसरा कोई
पारमार्थिक उपकार नहीं है । श्रुतियोंने कहा है—“उपदेशं दिव्या
जानेवाला पुरुष चाहे रोष करे, चाहे वह उपदेशको विषरूप समझे,
परन्तु हितरूप वचन अवश्य कहने चाहिए ।”

२. उपदेश श्रोताकी योग्यता व रुचिके अनुसार देना चाहिए

ध. १/१.१.६६/३१/१ द्विरस्ति-शब्दोपादानमनर्थकमिति चेन्न, विस्तार-
रुचिसत्त्वानुग्रहार्थत्वात् । संक्षेपरुचयो नानुग्रहीतारचेन्न, विस्तार-
रुचिसत्त्वानुग्रहस्य संक्षेपरुचिसत्त्वानुग्रहविनाभावित्वात् । = प्रश्न—
सूत्रमें दो बार ‘अस्ति’ शब्दका ग्रहण निरर्थक है ? उत्तर—नहीं;
क्योंकि विस्तारसे समझनेकी रुचिवाले शिष्योंके अनुग्रहके लिए
सूत्रमें दो बार ‘अस्ति’ पदका ग्रहण किया है । प्रश्न—तो इस सूत्रमें
संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्य अनुग्रहीत नहीं किये गये ?
उत्तर—नहीं, क्योंकि संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंका
अनुग्रह विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहका
अविनाभावी है । अर्थात् विस्तारसे कथन कर देनेपर संक्षेपरुचि
शिष्योंका कान चल ही जाता है । (ध. १/१.१.६६/१६/७ तथा अन्यत्र
भी अनेकों स्थलों पर)

म.पु./१/१२७ इति धर्मकथाङ्गत्वादर्थक्षिप्ता चतुष्टयीम् । कथां यथाहं
श्रोतुम्यः कथकः प्रतिपादयेत् ॥१२७॥ इस प्रकार धर्मकथाके अङ्गभूत
आक्षेपिणी विसेपिणी संबेदिनी और निर्वेदिनी रूप चारों कथाओंको
विचारकर श्रोताकी योग्यतानुसार वक्ताको कथन करना चाहिए ।

म्या.दी./३/३२६ नीतरागकथायां तु प्रतिपाद्यानुशयारोधेन प्रतिज्ञाहेतु
ज्ञातव्यता; प्रतिज्ञाहेतुदाहरणानि त्रयः; प्रतिज्ञाहेतुदाहरणोपनयारम्भ-
स्वारः; प्रतिज्ञाहेतुदाहरणोपनयनिगमनानि वा पञ्चेति यथायोग-
प्रयोगपरिपाटी । तदुक्तं कुमारानन्दभट्टारकेः—“प्रयोगपरिपाटी
प्रतिपाद्यानुरोधतः । = नीतराग कथामें तो शिष्योंके आशयानुसार
प्रतिज्ञा और हेतु ये दो भी अवयव होते हैं; प्रतिज्ञा, हेतु और
उदाहरण ये तीन भी होते हैं; प्रतिज्ञा हेतु उदाहरण और उपनय ये
चार भी होते हैं; प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन ये पाँच
भी होते हैं । इस तरह यथायोग्य रूपसे प्रयोगकी यह व्यवस्था है ।
इसी बातको श्री कुमारानन्द भट्टारकने ‘वाङ्मन्याय’में कहा है—
प्रयोगोंके बोलनेकी यह व्यवस्था प्रतिपाद्यों (श्रोताओं) के
अभिप्रायानुसार करनी चाहिए । जो जितने अवयवोंसे समझ सके
उतने अवयवोंका प्रयोग करना चाहिए ।

३. ज्ञान अपात्रको नहीं देना चाहिए

कुरल/७/४.६.१० ज्ञानचर्चा तु कर्तव्या विदुषामेव संसदि । मौल्ये
च दृष्टिमाधाय वक्तव्यं मूर्खमण्डले ॥ व्याख्यानेन यशोवित्तो
शुभेदं स्वावधार्यताम् । विस्मृत्यामे न वक्तव्यं व्याख्यातं हृत्प्रेत-
साधु ॥ विक्रान्तां पुरस्तात्तु भाषणं विधत्ते तथा । मात्स्न्यदूषिते
देशे यथा पीयूषपातनम् ॥१०॥ = बुद्धिमात् और विद्वत् लोगोंकी
समामें ही ज्ञान और विद्वत्ताकी चर्चा करो, किन्तु मूर्खोंको उनकी
मूर्खताका ध्यान रखकर ही उत्तर दो । हे दे वस्तुतासे विद्वानोंको
प्रसन्न करनेकी इच्छावाले लोगो ! देखो, कभी धूलकर भी मूर्खोंके
सामने व्याख्यान न देना । अपनेसे मतभेद रखनेवाले व्यक्तियोंके
समझ भाषण करना ठीक उसी प्रकार है जिस प्रकार अमृतकी मतिन
स्थानपर डाल देना ॥१०॥

स.श./५८ अज्ञापितं न जानन्ति यथा मां ज्ञापितं तथा । मूढास्मानस्तत-
स्तेषां बुधा मे ज्ञापनप्रमः ॥५८॥ = स्वास्मानुभयमन्य अन्तरात्मा विचार-
रता है, कि जैसे ये मूर्ख अज्ञानी जीव बिना बताये हुए मेरे आत्म-
स्वरूपको नहीं जानते हैं, वैसे ही बतलाये जानेपर भी नहीं जानते हैं ।
इस लिए उन मूर्ख पुरुषोंको मेरा बतलानेका परिश्रम व्यर्थ है—निष्फल
है । प्रायो मूर्खत्व कोपाय सम्मार्गस्योपदेशानम् । निर्लूननासिकस्यैव
विशुद्धावदर्शनम् । = प्रायः करके सम्मार्गका उपदेश मूर्खजनोंके
लिए कोपका कारण होता है । जिस प्रकार कि नकटे व्यक्तिको यदि
दर्पण दिखाया जाये तो उसे क्रोध आता है ।

ध. १/१.१.६२-६३/६८ सेलधन-अगवड-अहिवालणि-महितावि-
जाहय-सुरहि । महिय-समय-समाणं वल्लणह जो सुव्वं सोहा ॥६२॥
ध-गारवपडिबद्धो विसयामिस-विस-वसेण-भुम्मंतो । सो भद्द बोहि-
लाहो भमह चिरं भववणे सुद्धो ॥६३॥ = शैलवन, भग्नमट, सप,
चालनी, महिष, मेढ़ा, जोंक, गुक, भाटी और मशक (मच्छर) के
समान श्रोताओंको (देखो ‘श्रोता’) जो मोहसे दुतका व्याख्यान
करता है, वह मूर्ख रसगारवके आधीन होकर विषयोंकी लोलुपतारूपी
बिपके बहासे भूखित हो, बोधि अर्थात् रत्नत्रयकी प्राप्तिसे भ्रष्ट
होकर भव बन्नेमें चिरकाल तक परिश्रम करता है ॥६२-६३॥

ध. १/४.२.२३.६६/४/४१४ बुद्धिबिहीने श्रोतरि वस्तुत्वमनर्थकं भवति
पुंसाम् । नेत्रबिहीने अस्तरि विलासलाम्बण्यवस्त्रोणात् ॥४॥ = जिस
प्रकार पतिते अन्धे होनेपर त्रिज्योका विलास व सुन्दरता व्यर्थ
(निष्फल) है, उसी प्रकार श्रोताके मूर्ख होनेपर पुरुषोंका वक्तापना
भी व्यर्थ है ॥४॥

ध. १/१.१.१/७०/१ इदि वयणादो जहाअंदाईयं विज्जादाणं संसार-भय-
बद्धणमिदि चित्तिऊण... धरसेणभयवदा पुणरवि हाणं परिकवा
काउमाउत्तो ; = ‘यथाच्छन्द श्रोताओंको विद्या देना संसार और
भयका ही बढ़ानेवाला है’ ऐसा विचार कर ही धरसेन भट्टारकने उन
आये हुए दो साधुओंकी फिरसे परीक्षा लेनेका निश्चय किया ।

क.पा. १/१.१.१-१२/३१६/१७१/४ ‘मुण’ यद् (इदि) सिस्ससंभाजणवयणं
अपठिमदस्स सिस्सस्स वक्खणं गिरत्थयमिदि जाणावण्डुं भणिवं ।
= ‘नासमझ शिष्योंको व्याख्यान करना निरर्थक है’ यह बात
बतलानेके लिए ही सूत्रमें ‘मुणो’ इस पदका ग्रहण किया गया है ।

अ.ग.श्रा./५/२५ अयोग्यस्य वचो जैनं जायतेऽनर्थहेतवे । यतस्ततः
प्रयत्नेन मृगयो योग्यो मनीषिभिः ॥२५॥ = अयोग्य पुरुषके जितेन्द्रका
वचन अनर्थनिमित्त होता है, इसलिये पण्डितोंका योग्य पुरुषोंकी
खोज करनी चाहिए ।

अन.ध./१/१२.१७.२० बहुशोऽप्युपदेशः स्थानं मन्दस्यार्थसंविदे । भवति
ज्ञानधवाषाणः केनोपायेन काञ्चनम् ॥२॥ अभ्युत्पन्नमनुप्रविश्य
तदभिप्रायं प्रलोभ्यान्वयं, कारुण्यात्प्रतिपादयन्ति सुधियो धर्मं सदा
सर्ववद् । संदिग्धं पुनरन्तरेण विनयात्पुञ्जन्तमिच्छावशान्न

व्युत्पन्नविपर्ययाकुलमती व्युत्पन्नधर्मत्वतः । १७॥ यो यद्विजानाति स तत्र शिष्यो यो वा न तद्वेष्टि स तत्र तन्मयः । को दीपयेद्भामनिधिं हि दीपैः कः पूरयेद्भामुनिधिं पयोभिः । १८॥ — मिथ्यात्वसे प्रवृत्त व्यक्तिको बार-बार भी उपदेश दिया जाये पर उसे तत्त्वका समीचीन ज्ञान नहीं होता । क्या अन्वेषण भी किसी उपायसे स्वर्ण हो सकता है । १३। अम्युत्पन्न श्रोताओंके अभिप्रायको जानकर आचार्य करुणा बुझिसे उन्हें धर्मके फलका सालच बेकर भी कल्याणकारी धर्मका उपदेश दिया करते हैं । इसी प्रकार जो व्यक्ति संदिग्ध हैं वे यदि विनयपूर्वक आकर पूछें तो उन्हें भी धर्मका उपदेश विशेष रूपसे देते हैं । किन्तु जो व्यक्ति व्युत्पन्न हैं, परन्तु विपरीत व दुष्ट-बुद्धिके कारण विपरीत तत्त्वोंमें दुराग्रह करते हैं, उनको धर्मका उपदेश नहीं करते हैं । १७। जो जिस विषयको जानता है अथवा जो जिस वस्तुको नहीं चाहता है उसे उस विषय या वस्तुका प्रतिपादन नहीं करना चाहिए । क्योंकि कौन ऐसा है जो सूर्यको दीपकसे प्रकाशित करे अथवा समुद्रका जलसे भरे । २०।

४. कैसे जीवको कैसा उपदेश देना चाहिए

भ.आ./पू./६६६.६६ आवेष्टेवणी य संवेगणी य निवृत्तेवणी य स्वयस्स । पावोग्गा हौंति क्हाण क्हा निवृत्तेवणी जोग्गा । ६६६। भत्तादीणं भत्ती गोवत्थे हि ण तत्थ कायव्वा । ६६६। — आसेपणी, विसेपणी, संवेदनी और निर्वेदनी, ऐसे कथाके चार भेद हैं । इन कथाओंमें आसेपणी, संवेदनी और निर्वेदनी कथाएँ क्षणिको सुनाना योग्य हैं । उसे विसेपणी कथाका निरूपण करना हितकर न होगा । ६६६। आगमार्थको जाननेवाले सुनियोंको क्षणिके पास भोजन वगैरह कथाओंका वर्णन करना योग्य नहीं । ६६६।

ध.१/१.१.२/१०६/३ एरथ विक्खेवणी नाम क्हा जिणवयणमयाणत्तस्स ण क्हेयव्वा, अगाहिद ससमय-सम्भावो पर-समय संक्कहाहि बाउल्लि-चित्तो मा मिच्छत्तं गच्छेज्ज त्ति तेण तस्स विक्खेवणीं मोत्तूण सेसाओ तिण्णि वि क्हाओ क्हेयव्वाओ । तदो गहिदसमयस्स... जिणवयणणिअदिगिच्छस्स भोगरइविदस्स तत्रसीलणियमजुत्तस्स पच्छा विक्खेवणी क्हा क्हेयव्वा । एसा अक्का वि पण्णवयणत्तस्स पल्ल-यत्तस्स त्था क्हा हंदि । तन्हा पुरिसंत्तरं पप्पसमणेण क्हा क्हेयव्वा । — इन कथाओंका प्रतिपादन करते समय जो जिन-वचनको नहीं जानता, ऐसे पुरुषको विसेपणी कथाका उपदेश नहीं करना चाहिए, क्योंकि जिसने स्वसमयके रहस्यको नहीं जाना है, और परसमयकी प्रतिपादन करनेवाली कथाओंके सुननेसे व्याकुलित चित्त होकर वह मिथ्यात्वको स्वीकार न कर लेवे, इसलिए उसे विसेपणीको छोड़कर शेष तीन कथाओंका उपदेश देना चाहिए । उक्त तीन कथाओं द्वारा जिसने स्वसमयको भली-भाँति समझ लिया है, जो जिन-शासनमें अनुरक्त है, जिन-वचनमें जिसको किसी प्रकारकी विचिकित्सा नहीं रही है, जो भोग और रतिते विरक्त है, और जो तप, शील और नियमसे युक्त है, ऐसे पुरुषको ही पश्चात् विसेपणी कथाका उपदेश देना चाहिए । प्ररूपण करके उत्तम रूपसे ज्ञान करानेवालेके लिए यह अकथा भी तब कथारूप हो जाती है । इस-लिए योग्य पुरुषोंको प्राप्त करके ही साधुओंको उपदेश देना चाहिए ।

मो.मा.प्र./८/४२६/१६ “आपके व्यवहारका आधिक्य होय तो निश्चय पोषक उपदेशका ग्रहणकरि यथावत् प्रवर्त्तें, अर आपके निश्चयका आधिक्य होय तो व्यवहारपोषक उपदेशका ग्रहणकरि यथावत् प्रवर्त्तें ।”

५. किस अवसरपर कैसा उपदेश करना चाहिए

म.पु./१/१३६—१३६ आसेपिणीं कथां कुप्यत्प्राहः स्वमतसंग्रहे । विसेपिणीं कथां तज्जः कुप्यत्तुर्मतनिग्रहे । १३६। संवेदिनीं कथां पुण्यफलसंप-

त्तपक्कने । निर्वेदिनीं कथां कुप्यत्तिसाग्यजननं प्रति । १३६। — बुद्धिमान वक्ताको चाहिए कि वह अपने मतकी स्थापना करते समय आसेपणी कथा कहे, मिथ्यात्वमतका खण्डन करते समय विसेपणी कथा कहे, पुण्यके फलस्वरूप विधूति आदिका वर्णन करते समय संवेदिनी कथा कहे तथा वैराग्य उत्पादनके समय निर्वेदिनी कथा कहे ।

४. उपदेश प्रवृत्ति का माहात्म्य

१. हितोपदेश सबसे बड़ा उपकार है

स.म./३/१६/२२ न च हितोपदेशावपरः पारमार्थिकः परार्थः । — हितका उपदेश देनेके बराबर दूसरा कोई पारमार्थिक उपकार नहीं है ।

२. उपदेशसे श्रोताका हित हो न हो पर वक्ताका हित तो होता ही है

स.म./३/१६/२६ में उद्धृत—“उवाच च वाचकमुत्तरम्—“न भवति धर्मः श्रोतुः सर्वस्यैकान्ततो हितम्भवनात् । नुनतोऽनुग्रहबुद्ध्या बभूवुस्स्वेकान्ततो भवति ॥” — उमास्वामी वाचकमुत्तरने भी कहा है—सभी उपदेश सुननेवालोंको पुण्य नहीं होता है परन्तु अनुग्रह बुद्धिसे हितका उपदेश करनेवालेको निरन्तर ही पुण्य होता है ।

३. अतः परोपकारार्थं हितोपदेश करना इष्ट है

भ. आ./वि./१११/२६/६ श्रेयोर्थिना हि जिनशासनवत्सलेन कर्तव्य एव नियमेन हितोपदेशः, इत्याह्ला सर्वविदां सा परिपालिता भवतीति शेषः । — जिनमतपर प्रीति रखनेवाले मोक्षेच्छु सुनियोंको नियमसे हितोपदेश करना चाहिए ऐसी श्री जिनेश्वरकी आज्ञा है । उसका पालन धर्मोपदेश देनेसे होता है ।

४. उपदेशका फल

भ.आ./पू./१११ आदपरसमुद्धारो आणा वच्छल्लदीवणा भत्ती । हांदि परदेसगत्ते अल्लोच्छित्ति य तिरथस्स । १११। — स्वाध्याय भावनामें आसक्त मुनि परोपदेश देकर आगे लिखे हुए गुणगणोंको प्राप्त कर लेते हैं । — आत्मपर समुद्धार, जिनेश्वरकी आज्ञाका पालन, वात्सल्य प्रभावना, जिन वचनमें भक्ति, तथा तीर्थकी अव्युच्छित्ति ।

स.सि./१/२/३०/३ सर्वसत्त्वानुग्रहाधीं हि सतां प्रयासः । — सज्जनोंका प्रयास सब जीवोंका उपकार करनेका है ।

ध.१३/६.६.६०/२८६/३ किमर्थं सर्वकालं व्याख्यायते । श्रोतव्यस्यातुश्च असंख्यातगुणश्रेण्या कर्मनिर्जरणहेतुत्वात् । — प्रश्न—इसका (प्रवचनीयका) सर्व काल किस लिए व्याख्यान करते हैं ? उत्तर—क्योंकि वह व्याख्याता और श्रोताके असंख्यातगुणश्रेणी रूपसे होनेवाली कर्मनिर्जराका कारण है ।

५. उपदेशप्राप्तिका प्रयोजन

प्र.सा./पू./८ जो मोह रागदोसे निहणदि जोण्हसुवदेसं । सो सव्ववुक्ख-मोक्खं पावदि अचिरेण कालेण । ८८। — जो जिनेन्द्रके उपदेशको प्राप्त करके मोह रागदोषको हनता है वह अल्पकालमें सर्व दुःखोंसे युक्त हो जाता है ।

भा.पा./पं. जयचन्द्र/१६६/पृ.२७६/२२ भीतराग उपदेशकी प्राप्ति होय, अर ताका अज्ञान रुचि प्रतीति आचरण करै, तब अपना अर परका भेद-ज्ञानकरि शुद्ध-अशुद्ध भावका स्वरूप जाणि अपना हित अहितका अज्ञान रुचि प्रतीति आचरण होय, तब शुद्ध दर्शन ज्ञानमयी शुद्ध चेतना परिणामकूँ ती हित जानै, ताका फल संसार निवृत्ति ताकूँ जानै, अर अशुद्ध भावका फल संसार है, ताकूँ जानै, तब शुद्ध भावका अज्ञीकार अर अशुद्ध भावके त्यागका उपाय करै ।

उपधातु—औदारिक शरीरमें धातु-उपधातुका निर्देश व प्रमाण ।
—दे० औदारिक/१।

उपधान—यू.आ./२२२ आर्यविल पिप्पिण्डी अण्णं वा होदि जस्स कादब्बं । तं तस्स करेमाणो उपहाणजुदो हवदि एसो ।२८२।
—आचान्न आहार (कांजी), निर्विकृति आहार (नीरस), तथा और भी जिस शास्त्रके योग्य जो क्रिया कही हो उसका नियम करना, वह उपधान है। उससे भी शास्त्रका आश्रय होता है।
भ.आ./वि./१११/२६१/१ उपहाणे अनग्रहः । यावदिदमनुयोगद्वारं निष्ठायुपैति तावदिदं मया न भोक्तव्यं, इदं अनशनं चतुर्थषडादिकं करिष्यामीति संकल्पः । स च कर्म व्यपनयतीति त्रिनयः । =विशेष नियम धारण करना । जब तक यह अनुयोगका प्रकरण समाप्त होगा तब तक मैं उपवास करूँगा, अथवा दो उपवास करूँगा, यह पदार्थ नहीं खाऊँगा या भोजूँगा; इस तरहसे संकल्प करना उपधान है। यह त्रिनय अष्टम कर्मको दूर करता है।

उपधि—१. परिग्रहके अर्थमें उपधिका लक्षण

रा.वा./६/२६/२/६२४ योऽर्थोऽन्यस्य बलाधानार्थमुपधीयते स उपधिरित्युच्यते । =जो पदार्थ अन्यके बलाधानके लिए अर्थात् अन्यके निमित्त ग्रहण किये जाते हैं वे उपधि हैं।

ध.१२/४,२,५,१०/२५६/६ उपेय्य क्रोधादयो धीयन्ते अस्मिन्निति उपधिः । क्रोधाद्युत्पत्तिनिबन्धनो बाह्यार्थ उपधिः । =आकरके क्रोधादि जहाँ पर घृष्ट होते हैं उसका नाम उपधि है। इस व्युत्पत्तिके अनुसार क्रोधादि परिणामोंको उत्पत्तिमें निमित्तभूत बाह्यपदार्थको उपधि कहा गया है।

२. परिग्रह रूप उपधिके भेद व लक्षण

स.सि./६/२६/४४३/१० स द्विविधः—बाह्योपधिसागोऽभ्यन्तरोपधिसागश्चेति । अनुपासं वास्तुधनधान्यादि बाह्योपधिः । क्रोधादिरात्मभावोऽभ्यन्तरोपधिः । कायस्यागश्च नियतकालो यावज्जीवं बाह्यन्तरोपधिसाग इत्युच्यते । =वह (व्युत्सर्ग या त्याग) दो प्रकारका है—बाह्योपधि त्याग और अभ्यन्तरोपधि त्याग । आत्मासे एकरवको नहीं प्राप्त हुए ऐसे वास्तु, धन, धान्य आदि बाह्य उपधि हैं और क्रोधादिरूप आत्मभाव अभ्यन्तरोपधि हैं। तथा नियत काल तक या यावज्जीवन तक कायका त्याग करना भी अभ्यन्तरोपधि त्याग कहा है। (रा.वा./६/२६/२-६/६२४); (त.सा./७/२६); (वा.मा./१५४/१); (अन.ध./७/६५/७२२); (भा.पा./टी./७५/२२५/१६)

३. अन्य सम्बन्धित विषय

- * मायाका एक भेद है—दे० माया/२।
- * परिग्रह सम्बन्धी विषय—दे० परिग्रह ।
- * साधु बोध उपधि—दे० परिग्रह/१।
- * योग्यायोग्य उपधिका विधि निषेध—दे० उपवाद/४।

उपधि वाक्—दे० वचन ।

उपनय—न्या. सू./सू./१/१/३८ उदाहरणपक्षस्तथेयुपसंहारो न तथेति वा साध्यस्योपनयः ।३८। —उदाहरणकी अपेक्षा करके 'तथा इति' अर्थात् जैसा उदाहरण है वैसा ही यह भी है, इस प्रकार उपसंहार करना उपनय है। अथवा यदि उदाहरण व्यतिरेकी है तो—जैसे इस उदाहरणमें नहीं है उसी प्रकार यह भी नहीं है, इस प्रकार उपसंहार करना उपनय है। तात्पर्य यह कि जहाँ वैधर्म्यका दृष्टान्त होगा वहाँ 'न तथा' ऐसा उपनय होगा और जहाँ साधर्म्यका उदाहरण होगा वहाँ 'तथा' ऐसा उपनय होगा।

न्या.सू./भा./१/१/३८ साधनभूतस्य धर्मस्य साध्यैर्धर्मेण सामानाधिकरण्यापवादनमुपनयार्थः । =साधनभूतका साध्यधर्मके साथ समान अधिकरण (एक आश्रयपना) होनेका प्रतिपादन करना उपनय है।
प. सु./२/१० हेतोरुपसंहार उपनयः ।६०। =व्याप्तिपूर्वक धर्मोंमें हेतुकी निस्संशय मौजूदगी बतलाना उपनय है यथा (उसी प्रकार यह भी धूमवात् है) ऐसा कहना।

न्या.टी./३/३३२,७२ दृष्टान्तापेक्षया पक्षे हेतोरुपसंहारवचनमुपनयः । तथा चार्थं धूमवानिति ।३२। साधनवत्तया पक्षस्य दृष्टान्तसाम्यकथनमुपनयः । यथा चार्थं धूमवानिति ।७२। =दृष्टान्तकी अपेक्षा लेकर पक्षमें हेतुके दोहरानेको उपनय कहते हैं। जैसे—'इसीलिए यह पर्वत भी धूमवाला है' ऐसा कहना—अथवा साधनवान रूपसे पक्षकी दृष्टान्तके साथ साम्यताका कथन करना उपनय है। जैसे इसीलिए यह धूमवाला है।

* उपनय नामक मन्त्र—दे० नय V/४।

उपनयाभास—न्या.टी./३/३७२ अनयोर्व्यत्ययेन कथनमनयोराभासः । =इन दोनों उपनय व निगमनका अयथाक्रमसे कथन करना उपनयाभास और निगमनाभास है। अर्थात् उपनयकी जगह निगमन और निगमनकी जगह उपनयका कथन करना इन दोनोंका आभास है।

उपनय ब्रह्मचारी—दे० ब्रह्मचारी ।

उपनीति—संस्कार सम्बन्धी एक गर्भान्वय क्रिया—दे० संस्कार/२।

उपन्यास—न्या. वि./४/१/४१/२६२/२४ उपन्यासो दृष्टान्तो =उपन्यास अर्थात् दृष्टान्त।

उपपत्तिसमा—न्या. सू./सू. व भाष्य./५/१/२६ उभयकारणोपपत्तेरुपपत्तिसमः ।२६। यद्यनित्यत्वकारणमुपपद्यते शब्दश्चेत्यनित्यः शब्दो नित्यत्वकारणमप्युपपद्यतेऽस्यास्पदोत्वमिति नित्यत्वमप्युपपद्यते । (उभयस्यानित्यत्वस्य नित्यत्वस्य च) कारणोपपत्त्या प्रत्यक्षस्थानमुपपत्तिसमः । =पक्ष व विपक्ष दोनों ही कारणोंकी, वादी और प्रतिवादीयोंके यहाँ सिद्धि हो जाना उपपत्तिसमा जाति है। प्रतिवादी कह देता है कि जैसे तुम वादीके पक्षमें अनित्यत्वपनेका प्रमाण विद्यमान है तिसी प्रकार मेरे पक्षमें भी नित्यत्वपनेका अस्पष्टत्व प्रमाण विद्यमान है। बर्त जानेसे यदि शब्दमें अनित्यत्वकी सिद्धि कर दोगे तो दूसरे प्रकार अस्पष्टत्व हेतुसे शब्द नित्य भी क्यों नहीं सिद्ध हो जायेगा ! अर्थात् होवेगा ही। (श्लो. वा. ४/न्या. ४०५/६२१)

उपपाद—स. सि./३/३१/१८७/५ उपेय्य पद्यतेऽस्मिन्निति उपपादः । देवनारकोत्पत्तिस्थानविशेषसंज्ञा । =प्राप्त होकर जिसमें जीव हलनचलन करता है उसे उपपाद कहते हैं। 'उपपाद' यह देव नारकियोंके उत्पत्तिस्थान विशेषकी संज्ञा है। (रा. वा./२/३१/४/१४०/२६)

गो. जी./जी. प्र./८३/२०५/१ उपपदनं संपुटशय्योष्ट्रमुखाकारादिषु लघुनान्तर्मुहूर्तैर्नैव जीवस्य जननम् उपपादः । =उपपदन कहिए संपुटशय्या वा उष्ट्रादि मुखकार योनि विषै लघु अन्तर्मुहूर्त कालकार ही जीवका उपपना सो उपपाद कहिए।

ति. प./२/८/विशेषार्थ "विवक्षित भवके प्रथम समयमें होनेवाली पर्यायकी प्राप्तिको उपपाद कहते हैं।"

२. उपपादके भेद

ध. ७/२.६.१/३००/३ उपवाद्वा दुविहो—उज्जुगदिपुञ्जओ विग्गहगदिपुञ्जओ वेदि । तस्य एक्केओ दुविहो—मारणातिथसमुत्पादपुञ्जओ तज्जिवरीदओ वेदि । =उपपाद दो प्रकार है—ऋजुगतिपूर्वक और विग्रहगतिपूर्वक। इनमें प्रत्येक मारणाभितकसमुत्पातपूर्वक और तज्जिवरीदके भेदसे दो-दो प्रकार है।

* उपपादज्ञ जन्म सम्बन्धी अन्य विषय—दे० जन्म/२।

उपपाद क्षेत्र—दे० क्षेत्र/१।

उपपाद गृह—त्रि. सा./पू./१२३ पासे उपपादगृहं हरिस्स अडवास दीहल्लयपुव् । दुगरयणसयणमज्झं वरजिणगेहं च बहुकुलं ।—तिह मानस्सम्मे पासि आठ योजनू चौड़ा इतना ही लम्बा ऊँचा उपपादगृह है । बहुति तीह उपपादग्रहमिषे दोय रत्नमई शाय्या पाईए है । इहाँ इन्द्रका जन्मस्थान है । बहुति इस उपपादगृहके पासि बहुत शिखरनिकरि संयुक्त जिनमन्दिर है ।

उपपाद योगस्थान—दे० योग/५।

उपभोग—दे० भोग।

उपमान—न्या.सू./पू. व भाष्य/१/१/६ प्रसिद्धसाधर्म्यास्ताध्यसाधन-मुपमानम् । ६। प्रज्ञातेन सामान्याप्रज्ञापनीयस्य प्रज्ञापनमुपमानमिति । यथा गौरेवं गवय इति ।—प्रसिद्ध पदार्थकी तुल्यतासे साध्यके साधन-को उपमान कहते हैं । प्रज्ञातके द्वारा सामान्य होनेसे प्रज्ञापनीयका प्रज्ञापन करना उपमान है । जैसे 'गौ की भाँति गवय होता है' ऐसे कहकर 'गवय'का रूप समझाना । (न्या. वि./पू./२/२५/३६१); (रा. बा./१/२०/१५/७८/१७)

२. उपमान प्रमाणका अतुल्यतामें अन्तर्भाव

रा. बा./१/२०/१५/७८/१८ इत्युपमानमपि स्वपरप्रतिपत्तिविषयत्वादक्ष-रानक्षरश्रुते अन्तर्भावयति ।—क्योंकि इसके द्वारा स्व व परकी प्रति-पत्ति हो जाती है । इसलिए इसका अक्षर व अनक्षर अतुल्यतामें अन्तर्भाव हो जाता है ।

उपमा प्रमाण—दे० प्रमाण/६।

उपमा मान—(ज. प./प्र. १०५) Similer Measure.

उपमा सत्य—दे० सत्य/१।

उपयुक्त—वसतिकका एक दोष—दे० वसतिका।

उपयोग—चेतनाकी परिणति विधेयका नाम उपयोग है । चेतना सामान्य गुण है और ज्ञान दर्शन ये दो इसकी पर्याय या अवस्थाएँ हैं । इन्हींको उपयोग कहते हैं । तिनमें दर्शन तो अन्तर्बिस्तरकाशका सामान्य प्रतिभास है जो निर्विकल्प होनेके कारण वचनानीत व केवल अनुभवगम्य है । और ज्ञान बाह्य पदार्थोंके विशेष प्रतिभासको कहते हैं । सविकल्प होनेके कारण यह व्याख्येय है । इन दोनों ही उप-योगोंके अनेकों भेद-प्रभेद हैं । यही उपयोग जब बाह्यमें शुभ या अशुभ पदार्थोंका आश्रय करता है तो शुभ अशुभ विकल्पों रूप हो जाता है और जब केवल अन्तरात्मका आश्रय करता है तो निर्विकल्प होनेके कारण शुद्ध कहलाता है । शुभ-अशुभ उपयोग संसारका कारण है अतः परमार्थसे हेय हैं और शुद्धोपयोग मोक्ष व आनन्दका कारण है, इसलिए उपादेय हैं ।

I ज्ञानदर्शन उपयोग

- १ भेद व लक्षण
- २ उपयोग सामान्यका लक्षण ।
- ३ उपयोग भावनाका लक्षण ।
- ४ उपयोगके ज्ञानदर्शनादि भेद ।
- ५ उपयोगके बाँचना पृच्छना आदि भेद ।
- ६ उपयोगके स्वभाव विभावरूप भेद व लक्षण ।
- * ज्ञान व दर्शन उपयोग विशेष —दे० वह वह नाम
- * साकार अनाकार उपयोग । —दे० आकार
- ७ उपयोग व लक्ष्य निर्देश
- * प्रत्येक उपयोगके साथ नये मनकी उत्पत्ति—दे० मन/२
- १ उपयोग व ज्ञानदर्शन मार्गणामें अन्तर ।
- २ उपयोग व लक्ष्यमें अन्तर ।
- ३ लक्ष्य तो निर्विकल्प होती है ।
- * एक समयमें एक ही उपयोग सम्भव है । —दे० उपयोग I/२/२
- ४ उपयोगके अस्तित्वमें भी लक्ष्यका अभाव नहीं हो जाता ।
- * उपयोग व इन्द्रिय —दे० इन्द्रिय
- * केवली भगवान्में उपयोग सम्बन्धी —दे० केवली/६
- * ज्ञान दर्शनोपयोगके स्वाभिरुचि सम्बन्धी गुण-स्थान, मार्गणास्थान, जीव-समास आदि २० प्रकृष्टाष्ट —दे० सत्

II शुद्ध व अशुद्धादि उपयोग

- १ शुद्धाशुद्ध उपयोग सामान्य निर्देश
- * उपयोगके शुद्ध अशुद्ध आदि भेद ।
- १ ज्ञान दर्शनोपयोग व शुद्धाशुद्ध उपयोगमें अन्तर ।
- २ शुद्ध व अशुद्ध उपयोगोंका स्वाभिरुचि —दे० उपयोग II/४/५
- २ शुद्धोपयोग निर्देश
- १ शुद्धोपयोगका लक्षण ।
- २ शुद्धोपयोग व्यपदेशमें हेतु ।
- * शुद्धोपयोगका स्वाभिरुचि —दे० उपयोग II/४/५
- ३ शुद्धोपयोग साक्षात् मोक्षका कारण है ।
- ४ शुद्धोपयोग सहित ही शुद्धोपयोग कार्यकारी है ।
- * धर्ममें शुद्धोपयोगकी प्रधानता —दे० धर्म/३
- * अल्प भूमिकाओंमें भी कथंचित् शुद्धोपयोग —दे० अनुभव/५
- * लौकिक कार्य करते भी सम्यक्वृष्टिको ज्ञान चेतनाका सहाय —दे० सम्यग्दर्शन/७
- * एक शुद्धोपयोगमें ही संवरपना कैसे है —दे० संवर/२
- * शुद्धोपयोगके अग्र नाम —दे० मोक्षमार्ग/२/५

३	मिश्रोपयोग निर्देश
१	मिश्रोपयोगका लक्षण ।
२	मिश्रोपयोगके अस्तित्व सम्बन्धी शब्दा —दे० अनुभव/५/८
३	मिश्रना रागांश है उसना बन्ध है और नितना भीत- रागांश है उसना संकर है ।
४	मिश्रोपयोग बतानेका प्रयोजन ।
५	शुभ व अशुभ उपयोग निर्देश
१	शुभोपयोगका लक्षण ।
२	अशुभोपयोगका लक्षण ।
३	शुभ व अशुभ दोनों अशुभोपयोगके भेद हैं ।
४	शुभोपयोग पुण्य है और अशुभोपयोग पाप ।
५	शुभ व विशुद्धमें अन्तर —दे० विशुद्धि
६	शुभ व अशुद्ध उपयोगोंका स्वामित्व ।
७	व्यवहार धर्म अशुभोपयोग है ।
८	व्यवहार धर्म शुभोपयोग तथा पुण्यका नाम है ।
९	शुभोपयोगरूप व्यवहारको धर्म कहना रुढ़ि है ।
१०	वास्तवमें धर्म शुभोपयोगसे अन्य है ।
११	अशुभोपयोग हेतु है —दे० पुण्य/२/६
१२	अशुभोपयोगकी मुख्यता गौणता विषयक चर्चा —दे० धर्म/१-७
१३	शुभोपयोग साधुको गौण और गृहस्थको प्रधान होता है —दे० धर्म/६
१४	साधुके लिए शुभोपयोगकी सीमा —दे० संयत/३
१५	ज्ञानोपयोगमें ही उत्कृष्ट संस्कार वा विशुद्ध परिष्कार सम्भव है, दर्शनोपयोगमें नहीं —दे० विशुद्धि

I ज्ञान दर्शन उपयोग—

१. भेद व लक्षण

१. उपयोग सामान्यका कक्ष

पं. सं. प्रा. १/१७८ वर्युगिमित्तो भावो जादो जीवस्स होदि उबओगो ।
१७८।—जीवका जो भाव वस्तुके ग्रहण करनेके लिए प्रवृत्त होता है,
उसे उपयोग कहते हैं । (गो. जी. / सू. / ६७२); (पं. सं. / सं. / १३३२)

स. सि. १/२/१६३/३ उभयनिमित्तवशादुत्पन्नमानश्चैतन्यानुविधायी परि-
णाम उपयोगः ।—जो अन्तरंग और बहिर्ग दोनों प्रकारके निमित्तों-
से होता है और चैतन्यका अन्वयी है अर्थात् चैतन्यको जोड़कर
अन्वय नहीं रहता वह परिणाम उपयोग कहलाता है । (प्र. सा. / सं. प्र. /
१६६); (पं. का. / ता. प्र. / १६); (स. सा. / ता. प्र. / ६०); (नि. सा. / ता. प्र. / १०)

रा. बा. १/२/१८-२/१३०/२४ यत्संनिधानाद्यात्मा प्रत्येकप्रतिपक्षि तत्प्रति
क्याप्रतिपक्षे स ज्ञानावरणक्षयोपशमविशेषो ज्ञानिरेति विज्ञायते । १।
सुखं निमित्तं प्रतीत्य उत्पद्यमान आत्मनः परिणाम उपयोग इत्युप-
दिश्यते ।—जिसके सन्निधानसे आत्मा प्रत्येकप्रतिपक्षी रूपके प्रति

व्यापार करता है ऐसे ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशम विशेषकी सन्धि
कहते हैं । उस पूर्वोक्त निमित्त (सन्धि) के अवलम्बनसे उत्पन्न
होनेवाले आत्माके परिणामको उपयोग कहते हैं । (स. सि. / २/१७८-
१७६/३); (प्र. १/१. २. ३३/१३६/६); (स. सा. / २/४६-४६); (गो. जी. / जी.-
प्र. / १६६/३६१/४); (पं. का. / ता. प्र. / ४३/८६)

रा. बा. १/१/३/२२ प्रणिधानस्य उपयोगः परिणामः इत्यनर्थान्तरम् ।
—प्रणिधान, उपयोग और परिणाम ये सब एकार्थवाची हैं ।

च. १/१. १/४२३/६ स्वपरग्रहणपरिणामः उपयोगः ।—स्व व परको ग्रहण
करनेवाले परिणामको उपयोग कहते हैं ।

पं. का. / ता. प्र. / ४०/८०/१९ आत्मनश्चैतन्यानुविधायिपरिणामः उपयोगः
चैतन्यमनुविधायन्यरूपेण परिणमति अथवा पदार्थपरिच्छिन्न-
काले बटोऽयं बटोऽयमित्याद्यर्थग्रहणरूपेण व्यापारयति चैतन्यानु-
विधायि स्फुटं द्विविधः ।—आत्माके चैतन्यानुविधायी परिणामको
उपयोग कहते हैं । जो चैतन्यकी आकांक्षे अनुरूप चलता है या
उसके अन्वयरूपसे परिणमन करता है उसे उपयोग कहते हैं ।
अथवा पदार्थ परिच्छिन्नकाले समय 'यह बट है'; 'यह पट है' इस
प्रकार अर्थ ग्रहण रूपसे व्यापार करता है वह चैतन्यका अनुविधायी
है । वह दो प्रकारका है । (प्र. सं. / टी. / ६/१८/६); (पं. का. / ता. प्र. / ४३/
८६/२)

गो. जी. / जी. प्र. १/३/२१/१९ मार्गणोपायो ज्ञानदर्शनसामान्यउपयोगः ।
—मार्गणा जो अबलोकन ताका जो उपाय सो ज्ञानदर्शनका सामान्य
भावरूप उपयोग है ।

२. उपयोग भावनाका कक्ष

पं. का. / ता. प्र. / ४३/८६/२ मतिज्ञानावरणीयक्षयोपमजितार्थग्रहणशक्ति-
रूपसन्धिज्ञातिऽर्थे पुनः पुनरिचिन्तनं भावना नीलनिर्दं, पीतनिर्दं
इत्यादिरूपेणार्थग्रहणव्यापार उपयोगः ।—मतिज्ञानावरणके क्षयो-
पशमजित अर्थग्रहणकी शक्तिरूप जो सन्धि उसके द्वारा जाने गये
पदार्थमें पुनः-पुनः चिन्तन करना भावना है । जैसे कि 'यह नील है',
'यह पीत है' इत्यादि रूपसे अर्थग्रहण करनेका व्यापार उपयोग है ।

३. उपयोगके ज्ञानदर्शन आदि भेद

स. सि. १/२/१६३/७ स उपयोगो द्विविधः—ज्ञानोपयोगो दर्शनोपयोग-
श्चेति । ज्ञानोपयोगोऽहमेव—मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं मनः-
पर्ययज्ञानं केवलज्ञानं मत्तज्ञानं श्रुताज्ञानं विभक्तज्ञानं चेति । दर्शनो-
पयोगश्चतुर्विधः—चक्षुर्दर्शनमचक्षुर्दर्शनमवधिदर्शनं केवलदर्शनं
चेति । तयोः कथं भेदः । साकारानाकारभेदात् । साकारं ज्ञानमना-
कारं दर्शनमिति ।—वह उपयोग दो प्रकारका है—ज्ञानोपयोग और
दर्शनोपयोग । ज्ञानोपयोग आठ प्रकारका है—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान,
अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान, केवलज्ञान, मत्तज्ञान, श्रुताज्ञान और
विभक्तज्ञान । दर्शनोपयोग चार प्रकारका है—चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन,
अवधिदर्शन और केवलदर्शन । ग्रहण—इन दोनों उपयोगोंमें
किस कारणसे भेद है । उत्तर—साकार और अनाकारके भेदसे इन
दोनों उपयोगोंमें भेद है । साकार ज्ञानोपयोग है और अनाकार
दर्शनोपयोग । (नि. सा. / सू. / १०-१२); (पं. का. / सू. / ४०); (त. सू. /
२/६); (रा. बा. / २/६/१. २/१२३. १२४); (न. च. सू. / १४. ११६); (स. /
सा. / २/४६); (प्र. सं. / सू. / ४-६); (गो. जी. / सू. / ६७२-६७३)

४. उपयोगके बांधना पुच्छना आदि भेद

पं. सं. / ६/४. १/सू. ६६/१६२ (उल्थातिका—संपधि देहेषु जो उपयोगो
सत्तस भेदकमवधुत्तरहृत्तमाह ।) या तत्त नामना वा पुच्छना
वा पच्छिज्जना वा परियहणा वा अनुपेक्कणा वा अथ-भुधि-प्रम्मकहा

आ वे सामग्री एवमाधिया । —इन अन्तर्गत निलेखों में जो उपयोग है उसके भेदोंकी प्ररूपणाके लिए उत्तर सूत्र प्राप्त होता है—उस जो ज्ञानमें जो वाचना, पृच्छना, प्रतीच्छना, परिवर्तना, अनुप्रेक्षणा, स्मरण, स्तुति, धर्मकथा, तथा और भी इनको आवि लेकर जो अन्य है वे उपयोग हैं । (प.सं./१३/५,६/सू.१३/२०३)

५. उपयोगके स्वभाव विभाव रूप भेद व लक्षण

नि.सा./सू./१०-१४ जीवो उचओगमओ उचओगो णाणदंसणो होइ । भापुणओगो बुविहो सहावणार्ण विभावणार्ण पित्ति । १०। केवलमिदिय-रहिं असहायं तं सहावणार्ण पित्ति । सण्णाणिदरमियप्पे विहावणार्ण हवे बुविहं । ११। सण्णाणं चउमेयं मदिसुवओही तहेव मणपज्जं । ज्ञप्पाणं तिचियप्पं मदियहि भेदवो चेव । १२। तह इंसणउचओगो सहावेदरमियप्पवो बुविहो । केवलमिदियरहिं असहायं तं सहाव-मिदि मणिवं । १३। चवहु-अचवहु ओही तिण्णि वि भणिवं विभाव-विच्छित्ति । १४।

नि.सा./पा./१०,१३ स्वभावज्ञानसू...कार्यकारणरूपेण द्विविधं भवति । कार्यं तावत् सकलविमलकेवलज्ञानसू । तस्य कारणं परमपारिणामिक-भावस्थितत्रिकालनिरुपाधिरूपं सहजज्ञानं स्यात् । १०। स्वभावांशि-द्विविधं, कारणस्वभावः कार्यस्वभावश्चेति । तत्र कारणं दृष्टिः सदा पावनरूपस्य औदयिकादिचतुर्णां विभावस्वभावपरभावानामगोचरस्य सहजपरमपारिणामिकभावस्वभावस्य कारणसमयसारस्वरूपस्य... तत्तु स्वरूपप्रज्ञानमात्रमेव । अन्या कार्यदृष्टिः दर्शनज्ञानावरणीयप्रयुक्त-धातिकर्मक्षयेण जातैव । १३। —जीव उपयोगमयी है । उपयोग ज्ञान और दर्शन है । ज्ञानोपयोग दो प्रकारका है स्वभावज्ञान और विभावज्ञान । जो केवल इन्द्रिय रहित और असहाय है वह स्वभाव-ज्ञान है । तहाँ स्वभावज्ञान भी कार्य और कारण रूपसे दो प्रकार-का है । कार्य स्वभावज्ञान तो सकल विमल केवलज्ञान है । और उसका जो कारण परम पारिणामिक भावसे स्थित त्रिकाल निरुपा-धिक सहजज्ञान है, वह कारण स्वभावज्ञान है । १०-११। सम्यग्ज्ञान और निष्प्राज्ञान रूप भेद किये जाने पर विभाव ज्ञान दो प्रकारका है । ११। सम्यग्ज्ञान चार भेदवाला है—मति, श्रुत, अवधि तथा मनः-परम्य; और अज्ञान मति आदिके भेदसे तीन भेदवाला है । १२। उसी प्रकार दर्शनोपयोग स्वभाव और विभावके भेदसे दो प्रकारका है । जो केवल इन्द्रिय रहित और असहाय है वह स्वभाव दर्शनोपयोग कहा है । वह भी दो प्रकारका है—कारणस्वभाव और कार्यस्वभाव । सदा कारण स्वभाव दृष्टि (दर्शन) तो सदा पावनरूप और औदयि-कादि चार विभावस्वभाव परभावोंके अगोचर ऐसा सहज सहज परम पारिणामिकरूप जिसका स्वभाव है, जो कारण समयसार स्वरूप है, ऐसे आत्माके यथार्थ स्वरूप प्रज्ञानमात्र ही है । दूसरी कार्यदृष्टि दर्शनवरणीय ज्ञानावरणीयादि धातिकर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होती है । १३। चहु अचहु और अवधि ये तीन विभाव दर्शन कहे गये हैं ।

२. उपयोग व लब्धि निर्देश

१. उपयोग व ज्ञानदर्शन मार्गणमें अन्तर

च./२/१,१/४१५/५ स्वरप्रहणपरिणाम उपयोगः । न स ज्ञानदर्शन-मार्गणयोरन्तर्भवति ; ज्ञानदृष्टावरणकर्मक्षयोपशमस्य तदुभयकारण-स्वोपयोगत्वविरोधात् । —स्व व परको ग्रहण करनेवाले परिणाम विशेषको उपयोग कहते हैं । वह उपयोग ज्ञानमार्गणा और दर्शन-मार्गणमें अन्तर्भूत नहीं होता है; क्योंकि, ज्ञान और दर्शन इन दोनोंके कारणरूप ज्ञानावरण और दर्शनावरणके क्षयोपशमको उप-योग माननेमें विरोध आता है ।

च./२/१,१/४१५/१ साकारोपयोगो ज्ञानमार्गणायामसाकारोपयोगो दर्शन-मार्गणायाम् (अन्तर्भवति) तयोर्ज्ञानदर्शनस्वरूपाय । —साकार उपयोग ज्ञानमार्गणमें और अनाकार उपयोग दर्शनमार्गणमें अन्तर्भूत होते हैं; क्योंकि, वे दोनों ज्ञान और दर्शन रूप ही हैं । टिप्पणी—मार्गणाका अर्थ क्षयोपशम सामान्य या लब्धि है और उपयोग उसका कार्य है । अतः इन दोनोंमें भेद है । परन्तु जब इन दोनोंके स्वरूपको देखा जाये तो दोनोंमें कोई भेद नहीं है, क्योंकि उपयोग भी ज्ञानदर्शन स्वरूप है और मार्गणा भी ।

२. उपयोग व लब्धिमें अन्तर

उपयोग १/१/१ ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमको लब्धि कहते हैं और उसके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाले परिणामको उपयोग कहते हैं ।

का.अ./सू./२६० एवके काले एवकं णाणं जीवस्स होदि उचजुत्तं । णाणा णाणाणि पुणो लद्धिसहावेण वुच्चति । २६०। —जीवके एक समयमें एक ही ज्ञानका उपयोग होता है । किन्तु लब्धिरूपसे एक समय अनेक ज्ञान कहे हैं । (गो.क./भाषा/७६४/६६५/३)

पं.घ./उ./५४-८५ नास्त्यत्र विषमव्याप्तिर्यावन्नल्लभ्युपयोगयोः । लब्धिरूपे-रवस्य स्यादुपयोगस्तिस्रस्तः । ५४। अभावात्सुपयोगस्य क्षतिर्लक्ष्येव वा न वा । यत्तदावरणस्यामा दृष्टा व्याप्तिर्न चाधुना । ५५। —यहाँ सम्पूर्ण लब्धि और उपयोगोंमें विषमव्याप्ति ही होती है । क्योंकि लब्धिके नाशसे अवश्य ही उपयोगका नाश हो जाता है; किन्तु उपयोगके अभावसे लब्धि का नाश हो अथवा न भी हो ।

३. लब्धि तो निर्विकल्प होती है

पं.घ./उ./५८= सिद्धमेतावतोक्तेन लब्धिर्या प्रोक्तलक्षणा । निरुपयोग-रूपत्वान्निरविकल्पा स्वतोऽस्ति सा । ५८। —इतना कहनेसे यह सिद्ध होता है, कि जिसका लक्षण कहा जा चुका है ऐसी जो लब्धि है वह स्वतः उपयोग रूप न होनेसे निर्विकल्प है ।

४. उपयोगके अस्तित्वमें भी लब्धिका अभाव नहीं हो जाता

पं.घ./उ./५३ कदाचित्कास्ति ज्ञानस्य चेतना स्वोपयोगिनी । नात्र लब्धेर्विनाशाय समव्याप्तेरसंभवात् । ५३। —लब्धि और उप-योगमें समव्याप्ति नहीं होनेसे यदा कदाचित् आत्मोपयोगमें (उप-लक्षणेसे अन्य उपयोगोंमें भी) उत्पन्न रहनेवाली उपयोगात्मक ज्ञान-चेतना लब्धिरूप ज्ञान चेतनाके नाश करनेके लिए समर्थ नहीं है ।

II शुद्ध व अशुद्ध आदि उपयोग

१. शुद्धाशुद्धोपयोग सामान्य निर्देश

१. उपयोगके शुद्ध अशुद्धादि भेद

प्र.सा./सू./१५५ जप्ता उचओगप्पा उचओगो णाणदंसणं भणिवो । सो वि सुहो अशुहो वा उचओगो अप्पणो हवचि । १५५। —आत्मा उप-योगात्मक है । उपयोग ज्ञानदर्शन कहा गया है और आत्माका वह उपयोग शुभ अथवा अशुभ होता है । (सू. आ./सू./२१८) ।

भा.पा./सू./७६ भावं तिचिहणयारं सुहासुहं सुदमेव नायव्यं । —जिनवर-लेखने भाव तीन प्रकारके कहे हैं—शुभ, अशुभ और शुद्ध । (यह गाथा अष्टाष्टकमें है) ।

प्र.सा.त.प्र./१५५ अध्यायसुपयोगो देवा विशिष्यते शुद्धाशुद्धत्वेन । तत्र शुद्धो निरुपरागः, अशुद्धः सोपरागः । स तु विदुस्त्रिसंश्लेषरूपत्वेन द्विविध्यादुपरागस्य द्विविधः शुभोऽशुभश्च । —इस (ज्ञानदर्शनात्मक)

उपयोग के दो भेद हैं—शुद्ध और अशुद्ध। उनमें से शुद्ध निरुपराग है और अशुद्ध सोपराग है। वह अशुद्धोपयोग शुभ और अशुभ दो प्रकारका है, क्योंकि उपराग विशुद्ध रूप व संश्लेष रूप दो प्रकार का है।

२. ज्ञानदर्शनोपयोग व शुद्धाशुद्ध उपयोगमें अन्तर

प्र. सं/टी/६/१८/६. ज्ञानदर्शनोपयोगविषयायुपयोगक्षेत्रेण विवक्षितार्थपरिच्छित्तिलक्षणोऽर्थग्रहणव्यापारो गृह्यते। शुभाशुभशुद्धोपयोगप्रयविषयायां पुनरुपयोगक्षेत्रेण शुभाशुभशुद्धभावनैकरूपमनुष्ठानं ज्ञातव्यमिति।—ज्ञानदर्शन रूप उपयोगकी विवक्षामें उपयोग शब्दसे विवक्षित पदार्थके ज्ञानरूप वस्तुके ग्रहण रूप व्यापारका ग्रहण किया जाता है। और शुभ, अशुभ तथा शुद्ध इन तीनों उपयोगोंकी विवक्षामें उपयोग शब्दसे शुभ, अशुभ तथा शुद्ध भावना रूप अनुष्ठान जानना चाहिए।

२. शुद्धोपयोग निर्देश

१. शुद्धोपयोगका लक्षण

भा. पा/५/७७ (अष्ट पाठुङ्) "सुद्धं सुद्धसहाजो अप्पा अप्पम्मि तं च णायव्वं ।...।"—शुद्धभाव है सो अपना शुद्धस्वभाव आपमें ही है, ऐसा जानना चाहिए।

प्र. सा/पु/१४ बुद्धिदत्तपथसुत्तो संजमत्तनसंजुदो विगव्वराणो। समणो समसुहसुत्तो भणितो सुद्धोपयोगो ति।—जिन्होंने पदार्थ और स्वार्थोंको भली भाँति जान लिया है, जो संयम और तपयुक्त हैं; जो भीतराग हैं, और जिन्हें सुख वृत्त समान हैं, ऐसे भ्रमणको शुद्धोपयोगी कहा गया है।

न. च./४/३६६, ३६४ समदा तह मज्झत्थं सुद्धो भावो य बीरयात्थं। तथा चरितं धम्मो सहाज आराहणा भणिया ॥३६६॥ सामण्ये नियमो धे विकसितपरमाव परं सम्भावे। तत्पाराहणजुत्तो भणितो खलु सुद्धचारितो ॥३६४॥—समता तथा माध्यस्थ्यता, शुद्धभाव तथा भीतरागता, चारित्र्य तथा धर्म ये सब स्वभावकी आराधना कहे गये हैं ॥३६६॥ पर भावोंसे रहित परमभाव स्वरूप सामान्य निज बोधमें तथा तत्त्वोंकी आराधनामें युक्त रहनेवाला ही शुद्ध चारित्र्य कहा गया है ॥३६४॥

प्र. सा/त. प्र/१५ यो हि नाम चैतन्यपरिणामलक्षणोपयोगेन यथाशक्ति विशुद्धो भूत्वा वर्तते स खलु... ज्ञयत्तत्त्वमापन्नानामन्तमवाप्नोति।—जो चैतन्य परिणामस्वरूप उपयोगके द्वारा यथाशक्ति विशुद्ध होकर वर्तता है वह समस्त ज्ञेय पदार्थों के अन्तको पा लेता है।

पं. वि./४/६४-६६ साम्यं स्वास्थं समाधिरव योगश्चेतोनिरोधनम्। शुद्धोपयोग इत्येते भवन्त्येकार्यवाचकाः ॥६४॥ नाकृतिर्नाश्रं वर्णो नो विकल्पश्च कारणम्। शुद्धं चैतन्यमेवैकं यत्र तत्साम्यमुच्यते ॥६६॥—साम्य, स्वास्थ्य, समाधि, योग, चित्तनिरोध और शुद्धोपयोग ये सब शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं ॥६४॥ जहाँ न कोई आकार है, न अकारादि अक्षर है, न कृष्ण-नीलादि वर्ण हैं, और न कोई विकल्प ही है; किन्तु जहाँ केवल एक चैतन्य स्वरूप ही प्रतिभासित होता है उसीको साम्य कहा जाता है ॥६६॥

प्र. सा/ता. पु./६/१९/१९ निरवयवत्तन्त्रयात्मकशुद्धोपयोगेन...

प्र. सा/ता. पु./६/१९/१९ निर्मोहशुद्धात्मसंविदिलक्षणेन शुद्धोपयोगसङ्गनामभाषया पृथक्त्ववितर्कबीचारप्रथमशुद्ध्यानि...

प्र. सा/ता. पु./६/२४/२३ जीवितमरणविसमताभावलक्षणपरमोपेक्षासंयमरूपशुद्धोपयोगेनोत्पत्ती...

प्र. सा/ता. पु./२३०/३१६/८ शुद्धात्मन सकाशादन्यथाज्ञानान्तरपरि-

ग्रहणं सर्वं व्याप्यमिच्छुत्सर्गो 'निरवयव नयः' सर्वपरित्यागः परमोपेक्षासंयमो बीतरागचारित्र्यं शुद्धोपयोग इति यावदेकार्थः।—निरवयव-रत्नत्रयात्मक तथा निर्मोह शुद्धात्माका संवेदन ही है लक्षण जिसका तथा जिसे आगमभाषामें पृथक्त्ववितर्कबीचार नामका प्रथम शुद्धध्यान कहते हैं वह शुद्धोपयोग है। जीवन मरण आदिमें समता भाव रखना ही है लक्षण जिसका ऐसा परम उपेक्षासंयम शुद्धोपयोग है। शुद्धात्मासे अतिरिक्त अन्य बाह्य और आन्तरिकता परिग्रह त्याग है ऐसा उत्सर्गमार्ग, अथवा निरवयव नय, अथवा सर्व परित्याग, परमोपेक्षा संयम, भीतराग चारित्र्य, शुद्धोपयोग ये सब एकान्वय-वाचक हैं।

स. सा./ता. पु./२१६ परमार्थशब्दाभिधेयं साक्षात्तमोक्षकारणभूतं शुद्धात्मसंविदिलक्षणं परमागमभाषया भीतरागधर्मध्यानशुक्लध्यानस्वरूपं स्वसंवेद्यशुद्धात्मपदं परमसमरसीभावेन अनुभवति।—परमार्थ शब्दके द्वारा कहा जानेवाला तथा साक्षात् मोक्षका कारण ऐसा जो, शुद्धात्मसंविदित है लक्षण जिसका, और आगम भाषामें जिसे भीतराग धर्म-ध्यान या शुक्लध्यान कहते हैं उस स्वसंवेदनगम्य शुद्धात्मपदको परम समरसीभावेन अनुभव करता है।

मो. पा./पं. जयचन्द्र/७२ इष्ट अनिष्ट बुद्धिका अभावमें ज्ञान हीमें उपयोग लागे ताकूँ शुद्धोपयोग कहिये है। सो ही चारित्र्य है।

२. शुद्धोपयोग व्यपदेशमें हेतु

प्र. सं/टी/३४/६७/२ शुद्धोपयोग शुद्धबुद्धकस्वभावो निजान्तरधर्म-सिद्धति तेन कारणेन शुद्धधर्मवत्त्वाच्छुद्धावसम्भनत्वाच्छुद्धात्मस्वरूपसाधकत्वाच्च शुद्धोपयोगो वदते।—शुद्ध उपयोगमें शुद्ध-बुद्ध एक स्वभाविका धारक जो स्व आत्मा है सो ध्येय होता है इस कारण शुद्ध ध्येय होनेसे, शुद्ध अवलम्बनपनेसे तथा शुद्धात्मस्वरूपका साधक होनेसे शुद्धोपयोग सिद्ध होता है।

३. शुद्धोपयोग साक्षात् मोक्षकारण है

भा. ज. पु./४२/६४ असुहेज निरयतिरियं सुहृद्वजोणेण विविज्जनर-सोक्खं। सुद्धेण सहसं सत्ति एवं सोयं विवित्तिजो ॥४२॥ सुद्धुवजोणेण पुणो धम्मं सुक्कं च होदि जीवस्स। तम्हा संवरहेदु क्काणोप्पि विवित्तये निव्वं ॥४४॥—यह जीव अशुभ विचारोंसे नरक तथा तिर्यच गति पाता है, शुभ विचारोंसे देवों तथा मनुष्योंके सुख भोगता है और शुद्ध उपयोगसे मोक्ष प्राप्त करता है, इस प्रकार लोक भावनाका चिन्तन करना चाहिए ॥४२॥ इसके पश्चात् शुद्धोपयोगसे जीवके धर्म-ध्यान और शुद्धध्यान होते हैं, इसलिए संवरका कारण ध्यान है, ऐसा निरन्तर विचारते रहना चाहिए ॥४४॥ (प्र. सा/पु./१९, १२, १८९) (ति. प./६/५७-५८)

ध. १२/४. २.-१/२७६/६ कम्मबंधो हि नाम सुहासुहपरिणामेहितो जायवै, शुद्धपरिणामेहितो तैसि दोष्णं पि जिम्मूलखलजो।—कर्मका बन्ध शुभ व अशुभ परिणामोंसे होता है, और शुद्ध परिणामोंसे उन दोनोंका ही निमूल क्षय होता है।

प्र. सा/त. प्र/१६६ उपयोगो हि जीवस्य परद्रव्यकारणमशुद्धः। स तु विशुद्धिसंश्लेषरूपोपरागवशात् शुभाशुभेनोपासद्वैविध्यः।...यथा तु द्विविधस्याप्यस्याशुद्धस्याभावः क्रियते तदा तत्त्वोपयोगः शुद्धाचारव-तिष्ठते "स पुनरकारणमेव परद्रव्यसंयोगस्य।"—जीवका परद्रव्यके संयोगका कारण अशुद्ध उपयोग है। और वह विशुद्ध तथा संश्लेष रूप उपरागके कारण शुभ और अशुभ रूपसे द्विविधताको प्राप्त होता है। जब दोनों प्रकारके अशुद्धोपयोगका अभाव किया जाता है, तब वास्तवमें उपयोग शुद्ध ही रहता है, और वह द्रव्यके संयोगका अकारण है।

अ/११३४/६० निःशेषवैतानिर्मुक्तं स्वभावजन्यवत् । कथं बुद्धोप-
योगस्य ज्ञानराज्यं शरीरिणात् ॥३४॥ —जीवोंके बुद्धोपयोगका कल
सन्तुष्ट दुःखोंसे रहित, स्वभावसे उत्पन्न और अविनाशी ऐसा ज्ञान-
राज्य है ।

४. बुद्धोपयोग सहित ही बुद्धोपयोग कार्यकारी है

प्र. सा/त. प्र/१४७ बुद्धोपयोगिनी हि बुद्धात्मानुरागयोगिचारित्रतया
समर्पिता बुद्धात्मवृत्तिषु अमणेषु बन्धननमस्करणाभ्युत्थानाभुगमन-
प्रतिपत्तिप्रवृत्तिः बुद्धात्मवृत्तित्राणनिमित्ता भनोपनयनप्रवृत्तिश्च न
दृश्यते ।

प्र. सा/त. प्र/२४४ एवमेव बुद्धात्मानुरागयोगिप्रवृत्तिरूप उपवर्णिताः
बुद्धोपयोगः तस्य बुद्धात्मप्रकाशिकी समस्तविरतिमुपेयुषां...राग-
संयोगेन बुद्धात्मनोऽनुभवार्थमतः परमनिर्वाणसौख्यकारणत्वाच्च
सुख्यः । —बुद्धोपयोगियोंके बुद्धात्माके अनुरागयुक्त चारित्र होता
है । इसलिए जिन्होंने बुद्धात्म परिणति प्राप्त की है, ऐसे भगवोंके प्रति
जो बन्धन-नमस्कार-अभ्युत्थान-अभुगमनरूप विनीत वर्तनकी प्रवृत्ति
तथा बुद्धात्म परिणतिकी रक्षाकी निमित्तभूत जो अन्न दूर करनेकी
प्रवृत्ति है वह बुद्धोपयोगियोंके लिए दूषित नहीं है ॥२४७॥ इस प्रकार
बुद्धात्मानुरागयुक्त प्रवृत्ति चर्यारूप जो यह बुद्धोपयोग वर्णित किया
गया है वह यह बुद्धोपयोग बुद्धात्मकी प्रकाशक सर्वविरतिको प्राप्त
भगवोंके (कदाय कणके सञ्जाके कारण गीण होता है परन्तु गृहस्थों-
के मुख्य है, क्योंकि) रागके संयोगसे बुद्धात्माका अनुभव होता है,
और क्रमशः परमनिर्वाणसौख्यका कारण होता है ।

३. मिश्रोपयोग निर्देश

१. मिश्रोपयोगका लक्षण

स. सा/आ/१०-१८ 'यदात्मनोऽनुभूयमानानेकभावसंकरेऽपि परमविवेक-
कौशलेनायमहमभूतिरित्यात्मज्ञानेन संगच्छमानमेव तथेति प्रत्यय-
लक्षणं भ्रमनमुत्पन्नवत् तदा समस्तभाषान्तरविवेकेन निःशङ्कमवस्थातुं
शक्यत्वादामानुषरगमुत्पन्नमानमात्मानं साधयतीति साध्यसिद्धि-
स्तथोपपत्तेः । —जब आत्माको, अनुभवमें आनेपर अनेक पर्यायरूप
भेद-भावोंके साथ मिश्रितता होनेपर भी सर्व प्रकारसे भेद ज्ञानमें
प्रवीणतासे 'जो यह अनुभूति है सो ही मैं हूँ' ऐसे आत्मज्ञानसे प्राप्त
होता हुआ, 'इस आत्माको जैसा जाना है वैसा ही है' इस प्रकारकी
प्रतीतिवाला भ्रमन उचित होता है, तब समस्त अन्य भावोंका भेद
होनेसे, निःशङ्क स्थिर होनेमें समर्थ होनेसे, आत्माका आचरण उदय
होता हुआ आत्माको साधता है । इस प्रकार साध्य आत्माकी सिद्धि-
की उपपत्ति है ।

प्र. सा/आ/११३/क. ११० 'यदावराकमुपेति कर्मविरतिज्ञानित्य सम्बन्ध-
न सा, कर्मज्ञानसमुच्चयोऽपि विहितस्तावन्न काचित्प्रतिः । किञ्चान्नापि
समुच्चयव्यवशतो यत्कर्म बन्धाय तन्मोक्षाय स्थितमेकमेव परमं ज्ञानं
विमुक्तं स्वतः ॥११०॥ —जब तक ज्ञानकी कर्म विरति (साम्यता)
असी-भाँति परिपूर्णताको प्राप्त नहीं होती तब तक कर्म और ज्ञानका
(राग व वीतरागताका) एकत्रितपना शास्त्रोंमें कहा है । उसके एक-
त्रित रहनेमें कोई भी क्षति या विरोध नहीं है । किन्तु यहाँ इतना
विशेष जानना चाहिये कि आत्मामें अवधारणसे जो कर्म (राग) प्रगट
होता है वह तो बन्धका कारण है और जो एक परम ज्ञान है वह एक
ही मोक्षका कारण है—जो कि स्वतः विमुक्त है ।

प्र. सा/त. प्र/ २४६ परव्यप्रवृत्तिर्वाच्यसितबुद्धात्मवृत्तेः बुद्धोपयोगि-
चारित्रं स्यात् । अतः बुद्धोपयोगिभ्रमणानां बुद्धात्मानुरागयोगि-
चारित्रलक्षणम् । —पर व्रत्य प्रवृत्तिके साथ बुद्धात्मपरिणति मिलित

होनेसे बुद्धोपयोगी चारित्र है । अतः बुद्धात्माके अनुरागयुक्त चारित्र
बुद्धोपयोगी भ्रमणोंका लक्षण है ।

प्र. सा/त. प्र/१६६ 'अर्द्धादिभिर्भित्तिर्बन्धः कथंचिच्छुद्धसंयोगोऽपि सत्
जीवो जीवप्रागल्भ्याच्चक्रभोपयोगतामजहत् बहुधा पुण्यं वर्त्तयति, न
लक्ष्यसकलकर्मसमन्वितः । —अर्द्धादिके प्रति भक्ति सम्पन्न जीव,
कथंचित 'शुद्ध सम्प्रयोगवाला' होने पर भी प्रागल्भ्य जीवित होनेसे
'बुद्धोपयोगीपन' को नहीं छोड़ता हुआ, बहुत पुण्य वर्त्तता है,
परन्तु वास्तवमें सकल कर्मोंका हय नहीं करता ।

प्र. सा/ता. प्र/२४६/२४८/२७ यदा पूर्वसूत्रकथितन्यायेन सम्यक्त्वपूर्वकः
बुद्धोपयोगो भवति तदा मुख्यवृत्त्या पुण्यबन्धो भवति परंपरया
निर्वाणं च । नो वैतुष्यबन्धमात्रमेव । —जब पूर्वसूत्र कथित न्यायसे
सम्यक्त्व पूर्वक बुद्धोपयोग होता है तब मुख्य वृत्तिसे तो पुण्यबन्ध
ही होता है । परन्तु परम्परासे मोक्ष भी होता है । केवल पुण्यबन्ध
मात्र नहीं होता ।

स. सा/ता. प्र/२४४ अत्राह शिष्यः—केवलज्ञानं शुद्धं अक्षय्यज्ञानं पुनर-
शुद्धं शुद्धस्य केवलज्ञानस्य कारणं न भवति । कस्मात् । इति चेत्—
'शुद्धं तु विद्यन्ते तु द्वयमेकव्ययं लहदि जीवो' इति वचनात् इति ।
नैव, अक्षय्यज्ञानं कथंचिच्छुद्धाशुद्धत्वं । तथा—यद्यपि केवलज्ञाना-
पेक्षया शुद्धं न भवति तथापि मिथ्यात्वरागादिरहितत्वेन वीतराग-
सम्यक्त्वचारित्रसहितत्वेन च शुद्धं । —प्रश्न—केवलज्ञान शुद्ध है
और अक्षय्य ज्ञान अशुद्ध है । वह शुद्ध केवलज्ञानका कारण कैसे हो
सकता है । क्योंकि ऐसा वचन है कि शुद्धको जाननेवाला ही बुद्धात्मा
को प्राप्त करता है । उत्तर—ऐसा नहीं है; क्योंकि, अक्षय्यका ज्ञान
भी कथंचित् शुद्धाशुद्ध है । वह ऐसे कि—यद्यपि केवलज्ञानकी अपेक्षा
तो अशुद्ध ही है, तथापि मिथ्यात्व रागादिसे रहित तथा वीतराग
सम्यक्त्व व चारित्र (बुद्धोपयोग) से सहित होनेके कारण शुद्ध है ।

प्र. सं./टी./४८/२०१/६ यद्यपि ध्याता पुरुषः स्वबुद्धात्मसंवेदनं निहाय
बहिर्निष्ठां न करोति तथापि यावतांशेन स्वरूपे स्थिरत्वं नास्ति
तावतांशेनानीहितवृत्त्या विकल्पाः स्फुरन्ति, तेन कारणेन पृथक्त्व-
वितर्कबीचारं ध्यानं भ्रमयते । —यद्यपि ध्यान करनेवाला पुरुष निज
बुद्धात्म संवेदनको छोड़कर बाह्यपदार्थोंकी चिन्ता नहीं करता,
तथापि जितने अंशमें उस पुरुषके अपने आत्मामें स्थिरता नहीं है
उतने अंशोंमें अनिच्छितवृत्तिसे विकल्प उत्पन्न होते हैं, इस कारण
इस ध्यानको 'पृथक्त्ववितर्कबीचार' कहते हैं ।

२. जितना रागांश है उतना बन्ध है और जितना वीतरागांश है उतना संवर है

प्र. सि. उ./२१२-२१६ येनांशेन सुदृष्टिस्तेनांशेन बन्धनं नास्ति । येनां-
शेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति ॥२१२॥ येनांशेन ज्ञानं तेनां-
शेनास्य बन्धनं नास्ति । येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं
भवति ॥२१३॥ येनांशेन चारित्रं तेनांशेनास्य बन्धनं नास्ति । येनांशेन
तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति ॥२१४॥ योगात्प्रवेशबन्धः स्थिति-
बन्धो भवति तु कथायात् । वर्तमानोपचारित्रं न योगरूपं कथायरूपं
च ॥२१५॥ वर्तमानात्मविनिश्चितिरात्मपरिज्ञानमिच्छते बोधः । स्थिति-
रात्मनि चारित्रं कृत एतेभ्यो भवति बन्धः ॥२१६॥ —इस आत्माके
जिस अंशके द्वारा सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र है, उस
अंशके द्वारा इसके बन्ध नहीं है, पर जिस अंशके द्वारा इसके राग
है, उस अंशसे बन्ध होता है ॥२१२-२१४॥ योगसे प्रवेशबन्ध होता है
और कथायसे स्थितबन्ध होता है । ये वर्तमान ज्ञान व चारित्र तीनों
न तो योगरूप हैं और न कथायरूप ॥२१५॥ क्योंकि योगसे प्रवेशबन्ध
होता है और स्थितबन्ध कथायसे होता है । वर्तमान, ज्ञान, चारित्र
योग रूप है और न कथाय रूप । आत्म विनिश्चयका नाम वर्तमान है,

- आत्मपरिष्कारणका नाम ज्ञान है और आत्मव्यवस्थाका नाम चारित्र्य है । तब इनसे बन्ध कैसे हो सकता है । १२१६। (पं. व. ७. १७७३),
- प्र. सा./ता. वृ./२१८/प्रलेपक गाथा २/२६२/२१/सूक्ष्मजन्तुवातेऽपि याव-
तांशेन स्वस्वभावचलनरूपा रागादिपरिणतिलक्षणभावहिंसा तावतां-
शेन बन्धो भवति, न च पादसंघट्टमात्रेण ।—सूक्ष्म जन्तुका चात
होते हुए भी जितने अंशमें स्वभावभावसे चलनरूप रागादि परिणति
लक्षणवाली भाव हिंसा है, उतने ही अंशमें बन्ध होता है, पाँचसे
चलने मात्रसे नहीं ।
- प्र. सा./ता. वृ./२३८/३२६/१४—यान्तरात्मानस्था सा मिध्यात्वरगादि-
रहितत्वेन मुक्ता...यावतांशेन निरावरणरागादिरहितत्वेन मुक्ता च
तावतांशेन मोक्षकारण भवति ।—जो अन्तरात्मारूप अवस्था है वह
मिध्यात्वरगादिसे रहित होनेके कारण मुक्त है । जितने अंशमें निरा-
वरण रागादिरहित होनेके कारण मुक्त है, उतने अंशमें मोक्षका कारण
होती है । (प्र. सं./टी/३६/१६३/४).
- अन.व./१/११०/११२ येनांशेन विमुक्तिः स्याज्जन्तोस्तेन न बन्धनम् ।
येनांशेन तु रागः स्यात्तेन स्यादेव बन्धनम् ।—आत्माके जितने
अंशोंमें विमुक्ति होती है, उन अंशोंकी अपेक्षा उसके कर्मबन्ध नहीं
हुआ करता । किन्तु जिन अंशोंमें रागादिका आवेश पाया जाता
है, उनकी अपेक्षासे अवश्य ही बन्ध हुआ करता है ।
- पं. व./७. ७७२ बन्धो मोक्षश्च ज्ञातव्यः समासात्परनकोविदैः । रागा-
दीर्बन्ध एव स्यात्तारागादौः कदाचन । ७७२।—प्रश्न करनेमें चतुर
जिज्ञासुओंकी संक्षेपसे बन्ध और मोक्ष इस प्रकार समझ लेना चाहिए
कि जितने रागके अंश हैं उनसे बन्ध ही होता है तथा जितने अराग-
के अंश हैं उनसे कभी भी बन्ध नहीं होता । ७७२।
- मो.पा./पं. अयचन्द्र/४२ प्रवृत्तिरूप क्रिया है सो शुभकर्मरूप बन्ध करे है
और इन क्रियानिर्मिते जेता अंश निवृत्ति है ताका फल बन्ध नाही है ।
ताका फल कर्मकी एकदेश निर्जरा है ।

३. मिश्रोपयोग बतानेका प्रयोजन—

- प्र. सं./टी/३६/१६६/११. अयमर्थः—यद्यपि पूर्वोक्त शुद्धोपयोगलक्षण
स्वाध्यायमार्गिक ज्ञानं मुक्तिकारणं भवति तथापि ध्यातुपुरुषेण यदेव
निरावरणमखण्डैकविमलकेवलज्ञानलक्षणं परमात्मस्वरूपं तदेवाहं न
च खण्डज्ञानरूपम् इति भावनीयम् । इति संवरतत्त्वव्याख्यामविषये
नयविभागे ज्ञातव्य इति ।—यहाँ सारांश यह है कि यद्यपि पूर्वोक्त
शुद्धोपयोग लक्षणका धारक स्वाध्यायमार्गिक ज्ञान मुक्तिका कारण है
तथापि ध्याता पुरुषको, 'निरय, सकल आवरणरहित अखण्ड एक
सकलविमल—केवलज्ञानरूप परमात्माका स्वरूप ही मैं हूँ, खण्ड
ज्ञानरूप नहीं हूँ' ऐसा ध्यान करना चाहिए । इस तरह संवर तत्त्वके
व्याख्यानमें नयका विभाग जानना चाहिए ।
- प्र. सं./टी/३६/१६६/४ रागादिभेदविज्ञाने जातेऽपि यावतांशेन रागादिक-
मनुभवति तावतांशेन सोऽपि बध्यत एव, तस्यापि रागादिभेद-
विज्ञानफलं नास्ति । यस्तु रागादिभेदविज्ञाने जाते सति रागादिकं
व्यजति तस्य भेदविज्ञानफलमस्तीति ज्ञातव्यम् ।—रागादिमें भेद
विज्ञानके होनेपर भी जितने अंशोंसे रागादिका अनुभव करता है,
उतने अंशोंसे वह भेद विज्ञानी बन्धता ही है, अतः उसके रागादिक-
के भेद विज्ञानका फल नहीं है । और जो राग आदिकका भेद-
विज्ञान होनेपर राग आदिकका त्याग करता है उसके भेदविज्ञानका
फल है, यह जानना चाहिए ।

४. शुभ व अशुभ उपयोग निर्देश

१. शुभोपयोगका लक्षण

- वृ. आ./१११ पुणस्तस्यैवधृता अयुक्तता मुक्त एव उबओगो ।—जीवोंपर
ध्याय, शुद्ध मन, बचन, कायकी क्रिया, शुद्धदर्शन ज्ञान रूप उपयोग

में पुण्यकर्मके प्राप्तिके कारण हैं । (र. सा./१६)

भा. पा./५./७६ (अष्ट पाहुड) शुभः धर्मः—धर्मस्यान शुभभाव है ।

प्र. सा./वृ./६६-१६७ देवजविपुलपूजासु चैव दानमि वा सुसीवेष्टु ।
उबवासादिस्तु रत्नो मुहोन्मोग्यपगो अपा । ६६। जो जाणदि जिणिये
वेच्छवि सिद्धे तदेव अणगारे । जीवेष्टु साधुको उबओगो सो मुहो
तस्स । १६७।—देव गुरु और यतिकी पूजामें तथा ज्ञानमें एवं सुशीलों-
में और उबवासादिकमें लीन आत्मा शुभोपयोगात्मक है । ६६। जो
जिनेन्द्रों (अर्हन्तों) को जानता है, सिद्धों तथा अणगारोंकी भद्रा
करता है, (अर्थात् पंच परमेष्ठियोंमें अनुरक्त है) और जीवोंके प्रति
अनुकम्पा युक्त है, उसके वह शुभ उपयोग है । (न. व. वृ./३११)

पं. का./वृ./१३१, १३६ मोहो रागो होसो चित्तपसाधो य अस्स भावमि ।
विज्जदि तस्स मुहो वा अमुहो वा होदि परिणामो । १३१। अरहंत-
सिद्धसाधुसु भवो धम्ममि जा य लल्लु चैट्ठा । अणुगमणं पि गुरुणं
पसरथरागो सि मुचर्चति । १३६।

पं. का./त. प्र./१३१ दर्शनमोहनीयविपाककलुषपरिणामता मोहः ।
विचित्रचारित्रमोहनीयविपाकप्रयये प्रोयप्रीती रागद्वेषौ । तत्त्वैव
मन्धोदये विमुक्तपरिणामता चित्तप्रसादपरिणामः । तत्र यत्र प्रवृत्त-
रागचिन्तप्रसादश्च तत्र शुभः परिणामः ।—दर्शनमोहनीयके विपाकसे
होनेवाली कलुषपरिणामताका नाम मोह है । विचित्र चारित्र्य मोह-
नीयके आवश्यसे होनेवाली प्रीति अप्रीति राग द्वेष कहलाते हैं । उसी
चारित्र्यमोहके मन्द उदयसे होनेवाला विमुक्त परिणाम चित्तप्रसाद
है । ये दोनों भाव जिसके होते हैं, उसके अशुभ अथवा शुभ परिणाम
है । तहाँ प्रवृत्त राग व चित्तप्रसाद जहाँ है वहाँ शुभ परिणाम है
। १३१। अर्हंत सिद्ध साधुओंके प्रति भक्ति, धर्ममें यथार्थतया चैट्ठा
और गुरुओंका अनुगमन प्रवृत्त राग कहलाता है । १३६। (न. व.
वृ./३०६)

हा./२-७/१ यमप्रशाननिर्वेदतत्त्वचिन्तावलम्बितत्त्व । मीध्याविभावना-
रुद्धं मनः सूते शुभास्तवम् । १।—यम, प्रशान, निर्वेद तथा तत्त्वोंका
चिन्तनन इत्यादिका अवलम्बन हो; एवं मेत्री प्रमोद काण्ड्य और
माध्यस्थता इन चार भावोंकी जिस मनमें भावना हो वही मन
शुभास्तवको उत्पन्न करता है ।

प्र. सं./टी/३८/११८ में उद्धृत—“उद्धम मिध्यास्वविषं भावय दष्टि च
कुरु परां भक्तिम् । भावनमस्काररतो ज्ञाने युक्तो भव सदापि । १।
पञ्चमहाव्रतस्था कोपचतुष्कस्य निमहं परम् । दुर्दान्तेतिन्द्रियविषये
तपःसिद्धिर्विधौ कुरुयोगम् । २।” इत्याद्याद्विकथितलक्षणेन शुभो-
पयोगभावेन परिणामेन परिणताः ।—(शुभभाव युक्त कैसे होता है
सो कहते हैं)—मिध्यास्वरूपी विषको बमन करो, सम्पददर्शनकी
भावना करो, उत्कृष्ट भक्ति करो, और भाव नमस्कारमें तत्पर होकर
सदा ज्ञानमें लगे रहो । १। पाँच महाव्रतोंका पालन करो, क्रोधादि
कषायोंका निग्रह करो, प्रवृत्त इन्द्रिय शास्त्रोंको विजय करो तथा
बाह्य और अन्त्यन्तर तपको सिद्ध करनेमें उत्थम करो । २। इस प्रकार
दोनों आर्य जन्मोंमें कहे हुए लक्षण सहित शुभ उपयोगरूप परिणाम-
से युक्त या परिणत हुआ जो जीव है वह पुण्यको धारण करता है ।

प्र. सं./टी/४४/१६६/६ तत्त्वाचाराराधनाविचरणशास्त्रोक्तप्रकरणे पञ्च-
महाव्रतपञ्चसमितिप्रसिद्धसिद्धमप्यवतसंबमारम्यं शुभोपयोगलक्षणं
सरागचारित्राभिधानं भवति ।—वह चारित्र्य—मूलाचार, भगवती,
आराधना आदि चरणानुयोगके शास्त्रोंमें कहे अनुसार पाँच महाव्रत,
पाँच समिति और तीन शुद्धिरूप होता हुआ भी अपहृतसंयम नामक
शुभोपयोग लक्षणवाली, सरागचारित्र्य नामवाला होता है ।

प्र. सा./ता. वृ./२३०/३१६/१० तत्रासमर्थः पुरुषः शुद्धात्मभावनासहचारि-
भूतं किमपि प्राप्नुकाहारज्ञानोपकरणविकं गृह्णातीत्यपवाधो 'व्यव-

हारनम् एकदेशपरिधायनस्तथापहृतसंयमः सरागचारित्रं शुभोपयोग इति यावदेकार्थः।—उस-शुभोपयोग परमोपेक्षा संयमम् असमर्थ पुरुष सुखान्धभावनाके सहकारीभूत जो कुछ भी प्राप्तक आहार या हानोपकरणविक्रम ग्रहण करता है, सो अपवाद है। उसीको व्यवहार नम कहते हैं। यह तथा एकदेशपरिधायन तथा अपहृत संयम या सराग चारित्र अथवा शुभोपयोग ये सब एकार्थवाची हैं।

प्र. सा./सा. ४/६/१० गृहस्थापेक्षया यथासंभवं सरागसम्यक्त्वपूर्वक-दानपूजाविष्णुभातुहानेन, तपोधनापेक्षया बृहोत्तरपुजाविष्णुभातुहानेन परिणतः शुभो ज्ञातव्यः।—गृहस्थकी अपेक्षा यथासंभव सराग सम्यक्त्वपूर्वक दान पूजाविरूप शुभ अनुष्ठानके द्वारा, तथा तपोधन-की या साधुकी अपेक्षा मूल व उत्तर पुजाविरूप शुभ अनुष्ठानके द्वारा परिणत हुआ आत्मा शुभ कहलाता है।

स. सा./आ. ४/१०६ प्रतिक्रमणाद्यधिकार्यरूपः शुभोपयोगः।—प्रति-क्रमण आदिक अष्ट विकल्प (प्रतिक्रमण, प्रतिसरण, परिहार, धारणा, निवृत्ति, निन्दा, गर्हा और बुद्धि) रूप शुभोपयोग है।

पं. का./सा. ४/१११/१६६/११ दानपूजाव्रतसीमाविरूपः शुभरागचित्त-प्रसादपरिणामश्च शुभ इति सूत्राभिप्रायः।—दान, पूजा, व्रत, वीर्य आदि रूप शुभ राग तथा चित्त प्रसादरूप परिणाम शुभ है। ऐसा सूत्रका अभिप्राय है। (और भी वे० मनोयोग ६।)

२. अशुभोपयोगका लक्षण

बृ. आ./२३६ विपरीतः पापस्य तु आसन्नहेतु विजानीहि।—(जीवोंपर दया तथा सम्यग्दर्शनज्ञानरूपी उपयोग पुण्यकर्मके आसन्नके कारण है) तथा इनसे विपरीत निर्दयपना और मिथ्याज्ञानवर्धनरूप उप-योग पापकर्मके आसन्नके कारण जानने चाहिए।

भा. पा./मृ./७६। अष्टपाहुङ्—“अशुभाच्च आर्तरीदम्।—आर्त-रीद-ध्यान अशुभ भाव है।

प्र. सा./मृ./१६६ विषयकसाययोगादो वृत्त्यविवृत्तिश्चतुष्टयगतोऽङ्कि-जुवो। उगो उन्मग्नपरो उवजोगो जस्त सो अस्तुहो।१६८।—जिसका उपयोग विषय कषायमें अवगाढ़ (मग्न), कुभ्रुति, कुविचार और कुसंगतिमें लगा हुआ है, उग्र है तथा उन्मग्नमें लगा हुआ है, उसके अशुभोपयोग है।

पं. का./मृ./१३१ तथा इसकी त. प्र. टी. (देखो पीछे शुभोपयोगका लक्षण नं० ४) “यत्र तु मोहद्वेषादप्रवृत्तिरागश्च तत्राशुभ इति।”—(शुभोप-योगके लक्षणमें प्रवृत्त राग तथा चित्त प्रसादको शुभ बताया गया है) जहाँ मोह द्वेष व अप्रवृत्त राग होता है, वहाँ अशुभ उपयोग है। (न. च. ४/३०६)

ज्ञा./२-७४ कषायवहनोद्दीप्तं विषयव्याकुलीकृतम्। संविनोति मनः कर्म जन्मसंबन्धसूचकम्।—कषायरूप जनिसे प्रवृत्त और इन्द्रियोंके विषयोंसे व्याकुल मन संसारके सूचक अशुभ कर्मोंका संबन्ध करता है।

प्र. सा./सा. ४/६/११/११ मिथ्यात्वाविरतिप्रसादकषाययोगपञ्चप्रत्यय-रूपाशुभोपयोगेनाशुभो विज्ञेयः।—मिथ्यात्व, अविरति, प्रसाद, कषाय और योग, इन पाँच प्रत्ययरूप अशुभोपयोगसे परिणत हुआ आत्मा अशुभ कहलाता है।

स. सा./ता. ४/३०६ यत्पुनरज्ञानजनसंभन्धमिथ्यात्वकषायपरिवर्ति-रूपमप्रतिक्रमणं तद्विरादिवृत्त्यकारणमेव।—जो अज्ञानी जनों सम्बन्धी मिथ्यात्व व कषायकी परिवर्ति रूप अप्रतिक्रमण है वह नरक आदि दुःखोंका कारण ही है। (और भी वे० मनोयोग/६)

३. शुभ व अशुभ दोनों अशुभोपयोगके भेद हैं।

प्र. सा./ता. ४/१६६ तत्र शुभो निरुपरागः। अशुभो सोपरागः। स तु विपुलि-संचलैरुपपत्तेन हैमिथ्यापुपरागस्य द्विविधः शुभोऽशुभश्च।—शुभ निरुपराग है और अशुभ सोपराग है। यह अशुभोपयोग शुभ और अशुभ दो प्रकारका है; क्योंकि, उपराग मिथुन रूप और संसृष्ट रूप दो प्रकारका है।

४. शुभोपयोग पुण्य है और अशुभोपयोग पाप है

बृ. आ./२३६ पुण्यस्तासमधुवा अशुभं पापं एव उवजोगो। विपरीतं पावस्त तु आसन्नहेतु विजानीहि २३६।—अनुकम्प व शुद्ध (शुभ) उपयोग तो पुण्यके आसन्नभूत है तथा इनसे विपरीत अशुभ भाव पापसम्बन्धके कारण है।

प्र. सा./मृ./१६६ उवजोगो जदि हि सुहो पुण्यं जीवस्त संयमं जादि। अस्तुहो वा तथा पावं तैसिमभावे ण संयममरिथ १६६।—उपयोग यदि शुभ हो तो जीवके पुण्य संबन्धको प्राप्त होता है और यदि अशुभ हो तो पाप संबन्ध होता है। उन दोनोंके अभावमें संयम नहीं होता। (प. प्र./मृ./२/७१)

पं. का./मृ./१३२ सुहपरिणामो पुण्यं अस्तुहो पावं ति हवदि जीवस्त। इयोः पुद्गलमात्रो भावः कर्मत्वं प्रादः।१३२।—जीवके शुभ परिणाम पुण्य है और अशुभपरिणाम पाप है। उन दोनोंके द्वारा पुद्गलमात्र भाव कर्मपनेको प्राप्त होते हैं।

५. शुभ व अशुभ उपयोगका स्वामित्व

प्र. सं./टी/३४/१६/६ मिथ्यादृष्टिसादनमिभगुणस्थानैवपुण्यपरि मन्व-त्वेनशुभोपयोगो वर्तते, ततोऽन्यसंयतसम्यग्दृष्टिप्राप्तकर्मसंयतेषु पारम्पर्येण शुभोपयोगसाधक उपर्युपरि तारतम्येन शुभोपयोगो वर्तते, तदनन्तरमप्रमात्तादृष्टीकषायपर्यन्तं जषन्धमध्यमोरुकृतेन विव-क्षितैकदेशशुद्धनयस्वशुभोपयोगो वर्तते।—मिथ्यादृष्टि सात्तावन और मिथ इन तीन गुणस्थानोंमें ऊपर ऊपर मन्वतासे अशुभ उपयोग-रहता है। उसके आगे असंयत सम्यग्दृष्टि प्राप्ति और प्रमत्त संयत नामक जो तीन गुणस्थान हैं, इनमें परम्परासे शुद्ध उपयोगका साधक ऊपर ऊपर तारतम्यसे शुभ उपयोग रहता है। तदनन्तर अप्रमात्ता आदि क्षीणकषाय तक ६ गुणस्थानों में जषन्ध, मध्यम, उत्कृष्ट भेदसे विवक्षित एकदेश शुद्ध नयस्व शुद्ध उपयोग वर्तता है। (प्र. सा./ता. ४/११/२४४/२८; (प्र. सा./६/११/१६)

पं. ब/ट./२०६ अस्त्यशुभोपलब्धिश्च तथा मिथ्यादृष्टां परम्। सुदृशां गौरुत्वेन स्यात् स्याद्वा कषायन।—उस प्रकारकी अशुभोपलब्धि भी सुत्यस्वरूपसे मिथ्यादृष्टि जीवोंके होती है और सम्यग्दृष्टियोंके गौरु रूपसे कभी-कभी होती है, अथवा नहीं भी होती है। नोट—(और भी देखो ‘मिथ्यादृष्टि/४’ मिथ्यादृष्टि व सम्यग्दृष्टिके तत्त्वकर्तृत्वमें अन्तर)।

६. व्यवहार धर्म अशुभोपयोग है

स. सा./मृ./३०६ पठिकमणं पठिसरणं परिहारो धारणा निवृत्ती य। निष्ठा गरुडा सोहो अष्टविहो होह विस्कुम्भो।३०६। (यस्तु द्रव्यरूप प्रतिक्रमणादिः स...तार्तीयकी भूमिमपरयतः स्वकार्यकारणासमर्थत्वेन ...विषकुम्भ एव स्यात्। त. प्र. टीका।)—प्रतिक्रमण, प्रतिसरण, परिहार, धारणा, निवृत्ति, निन्दा, गर्हा और बुद्धि यह आठ प्रकार-का विषकुम्भ है। क्योंकि द्रव्यरूप ये प्रतिक्रमणादि, तृतीय को शुभोपयोगकी धूमिका, उसको न देखनेवाले पुरुषके लिए अपना कार्य (कर्म स्वयं) करनेको असमर्थ है।

प. प्र./सू./२६६ बंधु पिण्ड पठिकमउ भाउ अमुजउ जाहु। पर तहु
-सजहु अरिच नमि बं मन बुद्धि न तास।—निःशंक बन्धना करो,
निष्कां करो, प्रतिक्रमणादि करो लेकिन जिसके जन्म तक अमुज
परिणाम है उसके नियमसे संयम नहीं हो सकता, क्योंकि उसके
बनकी शुद्धता नहीं है।

७. व्यवहार धर्म शुभोपयोग तथा पुण्यका नाम है

स. सा./सू./२७५ सवहदि य पत्तेदि य रोचेदि य तह पुणो य फासेदि।
धम्म भोगमिमितं न दु सो कम्मस्वयमिमितं।—बहु (अभिव्य जीव)
भोगके निमित्तरूप धर्मकी ही भक्षा करता है, उसकी रचि करता है
और उसीका स्पर्श करता है, किन्तु कर्म क्षयके निमित्तरूप (निधय)
धर्मको नहीं जानता।

र. सा./६४-६५ दब्बत्थकायकप्पणतच्चपयरधेयु सत्तणवपट्ट। बंधनपुक्के
तत्तकारणरूपे वारसयुवेक्के।६४। रयणत्तयस्स रुवे अज्जाकम्मो दया-
इसअन्ने। इच्छेवमाहुणो जो बहुइ सो होइ सुहभाओ।६५।—पंचास्ति-
काय, जह द्रव्य, सात तत्त्व, नव पदार्थ, बन्धमोक्ष, बन्धमोक्ष के
कारण बारह भावनाएँ, रत्नत्रय, आर्जवभाव, क्षमाभाव, और सामा-
यिकादि चारित्र्यमय जिन भव्य जीवोंके भाव हैं, वे शुभ भाव हैं।

प. प्र./सू./२७९ सुहपरिणामे धम्म पर असुहे होइ अहम्मु। सोहि वि-
दहि विमज्जिपउ सुदधुण बंधउ कम्म।—शुभ परिणामोंसे पुण्यरूप
व्यवहार धर्म सुख्यतासे होता है, तथा अशुभ परिणामोंसे पाप होता
है। और इन दोनोंसे रहित शुद्ध परिणाम युक्त पुरुष कर्मोंकी नहीं
प्राप्ति। (प्र. सा./सू./१६६)

न. च. ५/३७६ भेवुवयारे जइया बहुदि सो विय सुहासुहाधीणो। तइया
कर्ता भणिवो संसारी तेण सो आदो।३७६।—जब जब जीवकी भेद
न उपचार बर्ताता है उस समय तक वह भी शुभ व अशुभके ही
आधीन है और इसी लिए वह संसारी आत्मा कर्ता कहा जाता है।

प्र. सा./त. प्र./६६ यदा आत्मा...अशुभोपयोगभूमिकामतिक्काम्य देव-
गुरुयतिपूजादानशीलोपवासमोक्षलक्षणं धर्मानुरागमङ्गीकरोति तदे-
न्द्रियसुखस्य साधनीभूता शुभोपयोगभूमिकामधिरुढोऽभिलष्येत।
—जब यह आत्मा अशुभोपयोगकी भूमिकाका उत्पन्न करने, देव
गुरु यतिकी पूजा, दान, शील और उपवासादिकके प्रीतिस्वरूप धर्मा-
नुरागको अङ्गीकार करता है तब वह इन्द्रिय-सुखके साधनीभूत शुभो-
पयोग भूमिकामें आरुढ़ कहलाता है।

प्र. सं./सू./४५ असुहावो विणिज्जत्ती सुहे पक्कित्ती य जाण चारित्तं। वद-
समिदिपुत्तारुत्तं बह्वारणया दु जिणभणितं।४५।—जो अशुभ कार्यसे
निवृत्त होना और शुभ कार्यमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र्य
जानना चाहिए। जितनेप्रवेने उस चारित्र्यको व्रत समिति और
गुणस्वरूप कहा है। (भा०अनु./६४)

स. सा./ता. ५/१२५/प्रसेपक गाथा ३ की टीका “यः परमयोगीन्द्रः
स्वसंवेदनज्ञाने स्थित्वा शुभोपयोगपरिणामरूपं धर्मं पुण्यसङ्गं
स्थित्वा निजगुह्यारम्भ...—जो परमयोगीन्द्र स्वसंवेदन ज्ञानमें स्थित
होकर शुभोपयोग परिणामरूप धर्मको अर्थात् पुण्यसंगको
ओढ़कर...”

प. का./ता. ५/१३१/१६६/१२ दानपूजाव्रतशीलादिरूपः शुभरागचित्त-
प्रसादपरिणामश्च शुभ इति सूत्राभिप्रायः।—दान, पूजा, व्रत, शील
आदि शुभ राग तथा चित्तप्रसाद रूप परिणाम शुभ है, ऐसा सूत्रका
अभिप्राय है।

प. का./ता. ५/१३५/१६६/२३ वीतरागपरमात्मब्रह्मादिलक्षणः पञ्चपरमे-
ष्ठिनिर्भरगुणानुरागः प्रशस्तधर्मानुरागः, अनुकम्पासंभितश्च परिणामः

दयासहितो मनोवचनकायव्यापाररूपः शुभपरिणामः चित्ते वास्ति-
कालुप्य...अस्मैते पूर्वोक्ता त्रयः शुभपरिणामाः सन्ति तस्य
जीवस्य द्रव्यपुण्यासन्नकारणभूते भावपुण्यमासन्नतीति सूत्राभिप्रायः।
—वीतराग परमात्म ब्रह्मसे विभक्षण पञ्चपरमेष्ठी निर्भर गुणानुराग
प्रशस्त धर्मानुराग है। अनुकम्पायुक्त परिणाम व दया सहित मन
वचन कायके व्यापाररूप परिणाम शुभ परिणाम है। तथा चित्तमें
कालुप्यका न होना; जिसके इतने पूर्वोक्त तीन शुभ परिणाम होते हैं
उस जीवके द्रव्य पुण्यासन्नका कारणभूत भाव पुण्यका आसन्न होता है,
ऐसा सूत्रका अभिप्राय है। (पं. का./ता. ५/१०८/१७२/८)

प्र. सं./टी/३६/१४६/६ व्रतसमितिपुण्य...भावसंवरकारणभूतानां यद्
व्याख्यानं कृतं, तत्र निश्चयरत्नत्रयसाधकव्यवहाररत्नत्रयस्वरूपस्य
शुभोपयोगस्य प्रतिपादकानि यानि वाक्यानि तानि पापासन्नसंवरानि
ज्ञातव्यानि।—व्रत, समिति, गुणि आदिक भावसंवरके कारणभूत
जिन वाक्योंका व्याख्यान किया है, उनमें निश्चय रत्नत्रयको साधने-
वाला जो व्यवहार रत्नत्रय रूप शुभोपयोग है उसका निरूपण करने-
वाले जो वाक्य हैं वे पापासन्नके संवरमें कारण जानना (पुण्यासन्नके
संवरमें नहीं)।

प. प्र./टी./३/३ धर्मशब्देनात्र पुण्यं कथ्यते।—धर्म शब्दसे यहाँ पुण्य
कहा गया है।

८. शुभोपयोग रूप व्यवहारको धर्म कहना कठि है

पं. ध./उ./७१८ रुद्धितोऽधिवपुर्वाचा क्रिया धर्मः शुभाग्रहा। तत्रानु-
कूलरूपा वा मनोवृत्तिः सहानया।७१८।—रुद्धिसे शरीरकी, वचनकी
अथवा उसके अनुकूल मनकी शुभ क्रिया धर्म कहलाती है।

९. वास्तवमें धर्म शुभोपयोगसे अन्य है

भा. पा./सू./८३ पुयादिषु नयसहिंयं पुण्यं हि जिणेहि सासणे भणितं।
मोहक्खोहविहीणो परिणामो अप्पणो धम्मो।८३।—जिनशासनमें
व्रत सहित प्रजादिकको पुण्य कहा गया है और मोह तथा शोभ विहीन
आत्माके परिणामको धर्म कहा है।

उपरत बंध—२० बंध/१।

उपरितन कृष्टि—२० कृष्टि।

उपरितन स्थिति—३० स्थिति/१।

उपरिम द्वीप—(ज. प./प्र. १०५) Outer island.

उपलब्धि—१. ज्ञानके अर्थमें

सि. वि./५/१२/८/१४ उपलभ्यते अनया वस्तुतत्त्वमिति उपलब्धिः,
अर्थात्वापन्ना तदाकारा च बुद्धिः।—जिसके द्वारा वस्तुतत्त्व उपलब्ध
किया जाता हो या ग्रहण किया जाता हो, वह उपलब्धि है। पदार्थ-
से उपलब्ध होनेवाली तदाकार परिणत बुद्धि उपलब्धि है।

पं. का./त. प्र./३६ चेतयते अनुभवन्ति उपलभन्ते विन्दन्तीत्येकार्थवचैत-
नानुस्यूतलब्धिबेदनानामेकार्थतत्त्वात्।—चेतता है, अनुभव करता
है, उपलब्ध करता है, और वेदता है, वेदकार्थ है; क्योंकि चेतना,
अनुभूति, उपलब्धि और वेदना एकार्थक हैं।

पं. का./ता. ५/४३/८६/१ व्रतज्ञानावरणीयस्योपशमजनितार्थग्रहण-
शक्तिकपलब्धिः।—व्रतज्ञानावरणीयके क्षयोपशमसे उत्पन्न अर्थ ग्रहण
करनेकी शक्तिको उपलब्धि कहती है।

१. अनुरागके अर्थमें

पं. घ./उ./४३६ अनुरागशब्दस्य विधिविधौ यथार्थतः। प्राप्तिः स्यादुपलब्धिर्वा शब्दार्थैकार्यवाचकाः। ४३६। —जिस समय अनुराग शब्दका अर्थकी अपेक्षासे विधिरूप अर्थ प्रकट होता है, उस समय अनुराग शब्दका अर्थ प्राप्ति व उपलब्धि होता है; क्योंकि अनुराग, प्राप्ति और उपलब्धि ये तीनों शब्द एकार्थवाचक हैं।

२. सम्बन्ध या ज्ञानचेतनाके अर्थमें

पं. घ./उ./२००-२०६ ननुपलब्धिश्चैव ज्ञानं प्रत्यक्षमर्थतः। तत् किं ज्ञानादौ? स्वीयकर्मणोऽप्यत्र तत्प्रतिः। २००। मत्वाचारपरस्वोक्तैः कर्मणोऽनुव्याख्या। इहोहस्योदयाभावादात्मशुद्धोपलब्धिः स्यात्। २०३। किञ्चोपलब्धिश्चाप्येव स्यात्तत्कार्यवाचकः। शुद्धोपलब्धिर्नित्यवृत्ता स्यात्तदुत्पत्त्यनन्तरं। २०४। बुद्धिमानत्र संवेद्यो यः स्वयं स्यात्तत्प्रत्यक्षः। स्मृत्यव्यतिरिक्तं ज्ञानमुपलब्धिर्नित्यं यतः। २०५। —प्रश्न—वास्तवमें ज्ञान चेतनाकी लक्षणभूत आत्मोपलब्धिमें 'उपलब्धि' शब्दसे 'प्रत्यक्षज्ञान' ऐसा अर्थ निकलता है। इसलिए ज्ञानावरणीयको आत्मोपलब्धिका घातक मानना चाहिए, मिथ्यात्व कर्मको नहीं। किन्तु ऊपरके पद (१९६) में मिथ्यात्वके उदयको उस आत्मोपलब्धिका घातक माना है। तो क्या ज्ञानघातक ज्ञानावरणके सिवाय किसी और कर्मसे भी उस आत्मोपलब्धिका घात होता है। २००। उत्तर—१. जैसे वास्तविक आत्माकी शुद्धोपलब्धिस्वयंयोग्यमति-ज्ञानावरण कर्मके अभावसे होती है, वैसे ही दर्शनमोहनीय कर्मके उदयके अभावसे भी होती है। २०३। २. दूसरा उत्तर यह है कि उपलब्धि शब्द भी अनेकार्थवाचक है, इसलिए यहाँ पर प्रकरणवश अशुद्धताके अभावको प्रगट करनेके लिए 'शुद्ध' उपलब्धि ऐसा कहा है। २०४। क्योंकि शुद्धोपलब्धिमें जो चेतनाना जीव है होता है वही स्वयं ज्ञानी माना जाता है, अर्थात् निश्चयसे ज्ञान और ज्ञेयमें कोई अन्तर नहीं होता। इसलिए यह शुद्धोपलब्धि अतीन्द्रिय ज्ञानरूप पड़ती है। भावार्थ—'उपलब्धि' शब्दका अर्थ जिस प्रकार नेमादि इन्द्रियों द्वारा बाह्य वस्तुओंका प्रत्यक्ष ग्रहण करनेमें आता है, उसी प्रकार अतीन्द्रिय ज्ञान द्वारा अन्तरंग पदार्थ अर्थात् अन्तरात्माका प्रत्यक्ष अनुभव करना भी उसी शब्दका भाव्य है। अन्तर केवल इतना है कि इसके साथ 'शुद्ध' विशेषण लगा दिया गया है।

* उपलब्धि व अनुपलब्धि रूप हेतु—२० हेतु।

उपलब्धि समा—२था. सु./मृ. व भाष्य/५। ११२७ निर्दिष्टकारणा-

भावेऽनुपलब्धमादुपलब्धिसमः। १२८। निर्दिष्टस्य प्रत्यक्षान्तरीयकत्वस्या-निरत्यस्वकारणस्याभावेऽपि बाधुनोदनादुत्पत्त्याभावात्तस्य शब्दस्या-निरत्यस्वमुपलब्धते निर्दिष्टस्य साधनस्याभावेऽपि साध्यधर्मोपलब्ध्या प्रत्यक्षस्थानमुपलब्धिसमः। —बादी द्वारा कहे जा चुके कारणके अभाव होने पर भी साध्य धर्मका उपलब्ध हो जानेसे, उपलब्धि प्रतिषेध है। उसका उदाहरण इस प्रकार है कि बाधुके द्वारा वृक्षकी शाखा आदिके अंगसे उत्पन्न हुए शब्दमें या धनगर्जन, समुद्र बोध आदिमें प्रत्यक्षजन्यताका अभाव होने पर भी, उसमें साध्य धर्मत्व अनित्यत्व वर्त रहा है। इसलिए शब्दको 'नित्य' सिद्ध करनेमें दिया गया प्रत्यक्षान्तरीयकत्व हेतु ठीक नहीं है। (रत्नो. वा./पृ. ४/म्या. ४९६/५२५/१३)।

२. अनुपलब्धि समा आति

प्या. सु./मृ. व भाष्य/५-१/२६ तदनुपलब्धेरनुपलब्धभावावसिद्धौ परी-तोपलब्धेरनुपलब्धिसमः। २९। तेषामावरणादीनामनुपलब्धिर्नोपलब्धते अनुपलब्धमाहोस्तीत्यभावेऽप्युक्त्याः सिध्यति अभावसिद्धौ हेत्वभावात्-द्विपरीतमस्तिनावरणादीनामवधार्यते तद्विपरीतोपलब्धेरनुपलब्धिसिद्धौ न

मातृभारणादिवचनात्तस्य शब्दस्यानुपलब्धिरित्येतत् सिध्यति शीघ्रं हेतुनावरणादनुपलब्धेरित्यावरणादिषु आवरणादनुपलब्धौ व समबाधु-पलब्ध्या प्रत्यक्षस्थितोऽनुपलब्धिसमो भवति। —निषेध करने योग्य शब्दकी जो अनुपलब्धि है, उस 'अनुपलब्धि' की भी अनुपलब्धि हो जानेसे अभावका साधन करने पर, विपर्ययसे उस अनुपलब्धिके अभावकी उपपत्ति करना प्रतिपादीकी अनुपलब्धिसमाप्ताति बलानी गयी है। इसका उदाहरण इस प्रकार है कि—'उच्चारणके प्रथम नहीं विद्यमान हो रहे ही शब्दका अनुपलब्ध है। विद्यमान शब्दका अवर्णन नहीं है'। इस प्रकार स्वीकार करनेवाले बादीके लिए जिस किसी भी प्रतिपादीकी ओरसे यों प्रत्यक्षस्थान उठाया जाता है, कि उस शब्दके आवरण, अन्तरात्म आदिकोंके अवर्णनका भी अवर्णन हो रहा है। इसलिए वह आवरण आदिकोंकी जो अनुपलब्धि कही जा रही है उसका ही अभाव है। तिस कारण उच्चारणसे पहिले विद्यमान हो रहे ही शब्दका सुनना आवरणवश नहीं हो सका है, यह बात सिद्ध हो जाती है। क्योंकि अनादिकालसे सदा अप्रतिष्ठत वला आ रहा जो शब्द है, तिसके आवरण आदिकोंके अभावका भी अभाव सिद्ध हो जानेसे उनका सन्नाह सिद्ध हो जाता है। रत्नो. वा. ४/म्या. ४९६/१२८/१० तथा पृ. ५२७/१४)।

उपवन भूमि—समवशरणकी चौथी भूमि—२० समवशरण।

उपवास—२०—शोचोपवास।

उपग्रह—२० उपग्रह।

उपवेत्तन—द्रव्य निक्षेपका एक भेद—२० निक्षेप/५/६।

उपशम—कर्मोंके उदयको कुछ समयके लिए रोक देना उपशम कहा जाता है। कर्मोंके उदयके अभावके कारण उत्तरे समयके लिए जीवके परिणाम अत्यन्त शुद्ध हो जाते हैं, परन्तु अगति पूरी हो जाने पर नियमसे कर्म पुनः उदयमें आ जाते हैं और जीवके परिणाम पुनः गिर जाते हैं। उपशम-करणका सम्बन्ध केवल मोहकर्म व तज्जन्य परिणामोंसे ही है, ज्ञानादि अन्य भावोंसे नहीं, क्योंकि रागादि विकारोंमें क्षणिक उतार-चढ़ाव सम्भव हैं। कर्मोंके दबनेको उपशम और उससे उत्पन्न जीवके शुद्ध परिणामोंको औपशमिक भाव कहते हैं।

१	उपशम निर्देश
१	उपशम सामान्यका लक्षण।
२	सद्व्यवहारूप उपशमका लक्षण।
३	प्रशस्त व अप्रशस्त उपशमके लक्षण।
४	उपशमके निक्षेपोंकी अपेक्षा भेद।
५	निक्षेपों रूप भेदोंके लक्षण। —२० निक्षेप
६	नो आवय भाव उपशमका लक्षण।
७	उपशम व विसंयोगनामें अन्तर।
८	अनन्तानुबन्धी विसंयोगना —२० विसंयोगना
९	विकारव्यवस्थितव —२० करण/१
१०	अन्तरकरव्यवस्थितव —२० अन्तर/१
११	स्थितिव्यवस्थापसरण —२० अपकर्षण/१
१२	मोहोपशम व आत्माभिमुख परिणाममें केवल भावा-का भेद है —२० उपशम/५/१

२	दर्शनमोह उपशम विधान
१	प्रथमोपशमकी अपेक्षा स्वामित्व ।
२	प्रथमोपशममें दर्शनमोह उपशम विधि ।
३	अनादि मिथ्यादृष्टि केवल एक मिथ्यात्वका ही और सादि मिथ्यादृष्टि १, २ वा ३ प्रकृतियोंका उपशम करता है—दे० iv/२
४	मिथ्यात्वका निषाकरण ।
५	द्वितीयोपशमकी अपेक्षा स्वामित्व ।
६	द्वितीयोपशमकी अपेक्षा दर्शनमोह उपशमविधि ।
७	द्वितीयोपशम सम्बन्धमें आरोहक सम्बन्धी दो मत —दे० सम्प्रदर्शन iv/४/४
८	उपशम सम्बन्धमें अनन्तानुबन्धी संयोजनाके विधि निषेध सम्बन्धी दो मत ।
९	पुनः पुनः दर्शनमोह उपशमानेकी सीमा —दे० सम्प्रदर्शन iv/२
१०	चारित्र्यमोह उपशम विधान
१	चारित्र्यमोहकी उपशम विधि ।
२	पुनः पुनः चारित्र्यमोह उपशमानेकी सीमा —दे० संयम/२
३	उपशम सम्बन्धी कुछ नियम व शंकाएँ
४	अन्तराशममें प्रवेश करनेसे पहले मिथ्यात्व ही रहता है ।
५	उपशान्त-द्रव्यका अवस्थान अपूर्वकरण तक ही है, ऊपर नहीं ।
६	नवकप्रवृत्तका एक आवली पर्यन्त उपशम सम्भव नहीं है ।
७	उपशमन काल सम्बन्धी शंका ।
८	दर्शन व चारित्र्यमोहके उपशामकी मृत्यु नहीं होती —दे० नरग/१
९	उपशम भेदोंमें कदाचित् मृत्यु सम्भव—दे० नरग/३
१०	मोहके मन्द उदयमें ही यथार्थ पुरुषार्थ सम्भव है —दे० कारण iii/६
११	उपशम विषयक प्ररूपणाएँ
१	मूलोत्तर प्रकृतियोंकी स्थिति आदिमें उपशम विषयक प्ररूपणाएँ ।
२	दर्शन चारित्र्य मोहके उपशामको सम्बन्धी सत्, संस्था, क्षेत्र, स्थान, काल, अन्तर, भाव व अल्प-बहुत्वरूप आठ प्ररूपणाएँ—दे० वह वह नाम
३	औपशमिक भाव निर्देश
४	औपशमिक भावका लक्षण ।
५	औपशमिक भावके भेद-प्रभेद ।
६	आपोपशमिक भावमें कर्मचित् औपशमिकपनेका विधि निषेध —दे० होयपक्षम ।

१	गुणस्थानों व मार्गस्था स्थानोंमें क्यासम्भव भावोंका निर्देश —दे० वह वह नाम
२	अपूर्वकरण गुणस्थानमें किसी भी कर्मका उपशम न होते हुए भी वहाँ औपशमिक भाव कैसे कहा गया —दे० अपूर्वकरण/४
३	औपशमिक भाव व आत्माभिमुख परिधाममें केवल भाषाका भेद है —दे० औपशमिक भावका लक्षण ।
४	औपशमिक भाव जीवका निब तत्त्व है —दे० भाव/२

१. उपशम निर्देश

१. उपशम सामान्यका लक्षण

ध.६/४.१.४६/१२३६ उदय संकम उदय चतुष्टु वि वाहुं कमेण णो सक्कं । उवसंतं च पिधत्तं णिकापिदं वावि अं कम्मं । —जो कर्म उदयमें नहीं दिया जा सके, वह उपशान्त कहालाता है । (ध. ६/४/२७५); (गो.क./सू./४४०/६६३)

स.सि./२/१/१४६/५ आत्मनि कर्मणः स्वशक्तेः कारणवशादनुद्विगुतिरुपशमः । यथा कतकादिद्रव्यसंयन्धादन्मसि पक्वस्य उपशमः । —आत्मामें कर्मकी निजशक्तिका कारणवश प्रगट न होना उपशम है । जैसे कतक आदि द्रव्यके सम्बन्धसे जलमें कीचड़का उपशम हो जाता है ।

रा.वा./२/१/१००/१० यथा सकलद्रव्यसाम्यसः कतकादिद्रव्यसंयन्धादनुद्विगुतिरुपशमः । यथा प्रापितमलद्रव्यस्य तत्कृतकालुष्याभावात् प्रसाद उपलभ्यते, तथा कर्मणः कारणवशादनुद्विगुतिरुपशमः । —जैसे कतकफल या निर्मलीके डालनेसे मैले पानीका मेल नीचे बैठ जाता है और जल निर्मल हो जाता है, उसी तरह परिणामोंकी विद्युत्तसे कर्मोंकी शक्तिका अनुद्विगुति रहना अर्थात् प्रगट न होना, उपशम है । (गो.जी./जी.प्र./८/२६/१२)

२. सद्वस्था रूप उपशमका लक्षण

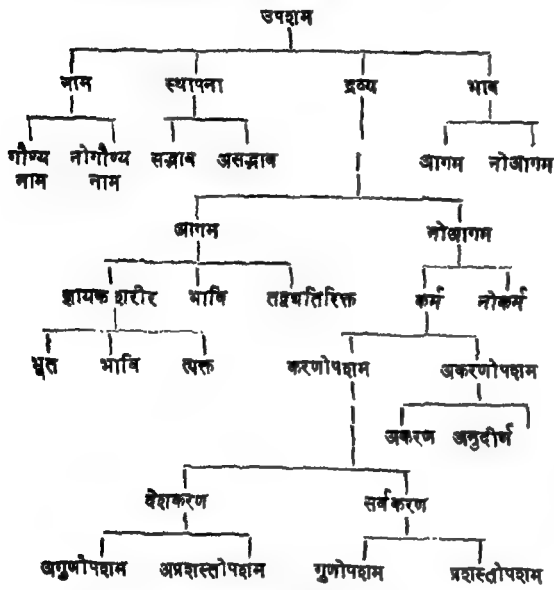
रा.वा./२/१/३/१०७/१ तस्यैव सर्ववातिस्पर्धकस्यानुदयप्राप्तस्य सद्वस्था उपशम इत्युच्यते अनुद्विगुतिरुपशमः । —अनुदय प्राप्त सर्व-वाती स्पर्धकोंकी सत्तारूप अवस्थाको उपशम कहते हैं, क्योंकि इस अवस्थामें उसकी अपनी शक्ति प्रगट नहीं हो सकती ।

३. प्रशस्त व अप्रशस्त उपशम

ध.१६/२७६/२ अप्ससत्थुवसामणाय अनुवसंतं पदेसगं तमोकन्तिदुं पि सक्कं; उक्कडिदुं पि सक्कं; पयडीए संकामिदुं पि सक्कं उदया-वसियं पवेसिदुं ण उ सक्कं । —अप्रशस्त उपशमनाके द्वारा जो कर्म प्रवेश उपशान्त होता है वह अपकर्षणके लिए भी शक्य है, उत्कर्षण-के लिए भी शक्य है, तथा अन्य प्रकृतिमें संक्रमण करानेके लिए भी शक्य है । वह केवल उदयावसियोंमें प्रविष्ट करनेके लिए शक्य नहीं है । गो.जी./जी.प्र./६/५०/१०६६/१६ अनन्तानुबन्धितुक्तस्य दर्शनमोहप्रमस्य च उदयाभावलक्षणाप्रशस्तोपशममेव प्रसन्नमलपक्षकतोयसमानं यत्पदार्थ-अज्ञानमुत्पद्यते तद्विषयुपशमसम्बन्धत्वं नाम । —अनन्तानुबन्धीकी चौकड़ी और दर्शनमोहका भ्रम इन सात प्रकृतिका अभाव है संलग्न जाका ऐसा अप्रशस्त उपशम होनेसे जैसे कतकफल आदिसे मल कर्षण नीचे बैठने करि जल प्रसन्न हो है तैसे जो तत्पदार्थ अज्ञान उपर्यो सो यह उपशम नाम सम्बन्ध है ।

ब. १/१९.२७/२१३/६ उपसमो नाम कि। उद्य-उदीरण-ओकड़ुपक-
कृष्ण-परपयडि-कम-डिवि-अनुभाग-कंडपवावैहि विना अन्धज-
सुबसमो। -प्रश्न-उपशम किसे कहते हैं। उत्तर-उद्य, उदीरण,
उत्कर्षण, अपकर्षण, परप्रकृति संक्रमण, स्थितिकाण्डकबात, अनुभाग-
काण्डकबातके विना ही कर्मोंके सत्तामें रहनेको (प्रशस्त) उपशम
कहते हैं। (यह उपशम चारित्रमोहका होता है)।

४. उपशमके भेद—ब. १६/२७५



५. नोआगम भाव उपशमका लक्षण

ब. १६/२७५/६. नोआगमभावसमना उपसंतो कहहो जुद्ध वा इच्छे-
बमावि। -नोआगम भावोपशमना—जैसे कलह उपशान्त हो गया
अथवा युद्ध उपशान्त हो गया इत्यादि।

६. उपशम व विसंबोजनानें अन्तर

ब. १/१९.२७/२१३/९ सत्त्वमं अक्षिय अण-पयडि-सत्त्ववेणवज्जमर्गतापु-
बंधीणमुबसमो, ईसणतियस उद्ययामावो उबसमो तैसिमुबसंताणं पि
ओकड़ुपकहुण-परपयडि संक्रमागमयिच्छादो। -अपने स्वरूपको
छोड़कर अन्य प्रकृतिरूपसे रहना अनन्तानुबन्धीका उपशम है। और
उद्यमें नहीं जाना ही दर्शनमोहनीयकी तीन प्रकृतियोंका उपशम
है, क्योंकि, उत्कर्षण अपकर्षण और पर प्रकृतिरूपसे संक्रमणकी प्राप्ति
और उपशान्त हुई उस तीन प्रकृतियोंका अस्तित्व पाया जाता है।
विशेषार्थ ५०२१४—अनन्तानुबन्धीके अन्य प्रकृतिरूपसे संक्रमण
होनेको प्रशस्तारोंमें विसंबोजनना कहा है, और यहाँपर उसे उपशम
कहा है। यद्यपि यह केवल शब्द भेद है, और स्वयं बीरसेन स्वामी-
को द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीका अभाव इष्ट है, फिर
भी उसे विसंबोजनना शब्दसे न कहकर उपशम शब्दके द्वारा कहनेसे
उनका यह अभिप्राय रहा हो कि द्वितीयोपशम सम्यक्त्वहि जीव कदा-
चित् मिथ्यात्व गुणस्थानकी प्राप्ति होकर पुनः अनन्तानुबन्धीका बन्ध
करने लगता है और जिन कर्मप्रवेशोंका उसने अन्य प्रकृतिरूप संक्र-
मण किया था उनका फिरसे अनन्तानुबन्धी रूपसे संक्रमण हो सकता
है। इस प्रकार यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी
सत्ता नहीं रहती है, फिर भी उसका पुनः संज्ञा होना संभव है।

अतः द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी विसंबोजनना न
कहकर उपशम शब्दका प्रयोग किया गया है।

२. दर्शनमोहका उपशम विधान

३. प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी अपेक्षा स्वामित्व

ब. १६/१९.२७/२१३. उपसमोतो कम्हि उबसामेदि, चहुसु पि
गदीसु उबसामेदि। चहुसु वि गदीसु उबसामोतो पंचिदिपसु उव-
सामेदि, जो एवदियविगलिदिपसु। पंचिदिपसु उबसामोतो सण्णीसु
उबसामेदि, जो असण्णीसु। सण्णीसु उबसामोतो गम्भोवकत्तिपसु
उबसामेदि, जो सम्मुच्छिमेसु। गम्भोवकत्तिपसु उबसामोतो पज्जसपसु
उबसामेदि जो अपज्जसपसु। पज्जसपसु उबसामोतो संखेज्जवत्साउगेसु
वि उबसामेदि, असंखेज्जवत्साउगेसु वि १६। -दर्शनमोहनीय कर्मको
उपशमाता हुआ यह जीव कहाँ उपशमाता है। चारों ही गतियोंमें
उपशमाता है। चारों ही गतियोंमें उपशमाता हुआ पंचेन्द्रियोंमें
उपशमाता है, एकैन्द्रियों व विकल्पेन्द्रियोंमें नहीं उपशमाता है।
पंचेन्द्रियोंमें उपशमाता हुआ, संक्षियोंमें उपशमाता है अक्षियोंमें
नहीं। संक्षियोंमें उपशमाता हुआ गर्भोपक्रान्तियोंमें अर्थात् गर्भज
जीवोंमें उपशमाता है, सम्मुच्छिमें नहीं। गर्भोपक्रान्तियोंमें उप-
शमाता हुआ पर्याप्तियोंमें उपशमाता है अपर्याप्तियोंमें नहीं। पर्या-
प्तियोंमें उपशमाता हुआ संख्यात वर्षकी आयुवाले जीवोंमें भी उप-
शमाता है और असंख्यात वर्षकी आयुवाले जीवोंमें भी उपशमाता
है १६।

क.पा.सुत्त/१६/६३२ सामारे पटठवओ गिटठवओ मत्तिकमो य भय-
जिज्जो। जोने अणवरम्मि वुजहण्णेण तेउलेस्साए १६८। -साकारो-
पयोगमें वर्तमान जीव ही दर्शन मोहनीयकर्मके उपशमनका प्रस्थापक
होता है। किन्तु निष्ठापक और मध्य अवस्थावर्ती जीव भजितव्य
है। तीनोंमें से किसी एक योगमें वर्तमान और तेजोलेख्याके अन्वय
अंशको प्राप्त जीव दर्शनमोहका उपशमन करता है। विशेषार्थ—तेजो-
लेख्याका यह नियम अनुप्यतियचोंकी अपेक्षा कहा जाना चाहिए।
उक्त नियम देव और नारकियोंमें सम्भव इसलिए नहीं है कि वेवोंके
सदा काल शुभ लेख्या और नारकियोंके अशुभ लेख्या ही पायी
जाती है।

ब. १६/१९.२७/२०७/४...कोधकसाई माणकसाई मायकसाई लोभकसाई
वा, किंतु हायमाणकसाओ। असंजदो। ...छणं लेस्साणमणवरलेस्सो
किंतु हायमाणअणहलेस्सो बह्वमाण सुहलेस्सो। भज्जो। आहारो। -
(चारों गतियों, तीनों वेदों व तीनों योगोंमें से किसी भी गति के वा
योग वाला हो), कोधकसायी, मानकसायी, मायाकसायी अथवा लोभ-
कसायी अर्थात् चारों कषायोंमें से किसी भी कषाय वाला हो। किन्तु
हीयमान कषायवाला होना चाहिए। असंयत हो। (साकारोपयोगी
हो)। कृष्णादि छहों लेख्यामें से किसी एक लेख्या वाला हो, किन्तु
यदि अशुभ लेख्या हो तो हीयमान होनी चाहिए और यदि शुभ
लेख्या हो तो वर्धमान होनी चाहिए। भव्य तथा आकारक हो।

रा.वा./११/१३/२५/२३ अनादिमिध्याहृष्टिर्भव्यः बहुविशतिमोहप्रकृति-
सत्त्वकर्मकः सादिमिध्याहृष्टिर्बहुविशतिमोहप्रकृतिसत्त्वकर्मकः सप्त-
विशतिमोहप्रकृतिसत्त्वकर्मको वा अष्टाविशतिमोहप्रकृतिसत्त्वकर्मको वा
प्रथमसम्यक्त्वम् ग्रहीतुमात्रमनाः शुभपरिणामाभिमुखः अन्तर्मुहूर्तमन-
न्तगुणइच्छया बद्धमानबिभृक्षः, चतुर्षु मनोयोगेषु अन्यतमेन मनो-
योगेन, चतुर्षु बाह्ययोगेषु अन्यतमेन बाह्ययोगेन औदारिकवै क्रियककाय-
योगमोरन्त्यतरेण काययोगेन वा समाविष्टः हीयमानान्यतमवस्थाव-
साकारोपयोगः, त्रिषु वेदेष्वन्यतमेन वेदेन संनैषाधिरहितः वर्धमान-

शुभपरिणामप्राप्तेन सर्वकर्मप्रकृतीनां स्थितिः प्राप्तव्यः। अशुभ-
प्रकृतीनामनुभागवन्मयस्यस्यस्य शुभप्रकृतीनां रसमुद्भूतयत् त्रीणि कर-
णानि कर्तव्यप्रकृतम् । — अनादि मिथ्यादृष्टिः प्रत्येक मोहकी जन्मीस
प्रकृतियोंका सत्त्व होता है और सादिमिथ्यादृष्टिके २६. २० या २८ प्रकृ-
तियोंका सत्त्व होता है। ये जब प्रथम सम्यक्त्वको ग्रहण करनेके उन्मुख
होते हैं तब निरन्तर अनन्तगुणी विद्युत्प्रकृति को बढ़ाते हुए शुभपरिणामों
से संयुक्त होते जाते हैं। उस समय ये चार मनोयोगोंमें से किसी एक
मनोयोग, चार वचनयोगोंमें से किसी एक वचनयोग, औदारिक और
वैक्रियकमें से किसी एक काययोगसे युक्त होते हैं। इनके कोई भी एक
कषाय होती है जो अत्यन्त हीन हो जाती है। साकारोपयोग और
तीनों वेदोंमें से किसी एक वेदसे युक्त होकर भी संवत्सरा रहित हो,
प्रवर्धमान शुभ परिणामोंसे सभी कर्मप्रकृतियोंकी स्थितिको कम
करते हुए, अशुभ कर्मप्रकृतियोंके अनुभागका खण्डन कर शुभ प्रकृ-
तियोंके अनुभागसको बढ़ाते हुए तीन करणोंको प्रारम्भ करते हैं।
(ल.सा./सू./२/४९) (और भी वे० सम्यग्दर्शन iv/२)

२. प्रथमोपशममें दर्शनमोह उपशम विधि

प. ख. ६/१,६-८/सू. १-५/२०१-२३८ एवेसि चैव सव्यकम्माणं जावे
अंतोकोडाकोडिट्टिठदि भंधवि तावे पढमसम्मत्तं लमदि । १। सो पुण
पंचिदिओ सण्णी मिच्छाद्वट्ठी पणसओ सव्वविमुद्धो । ४। एवेसि
चैव सव्यकम्माणं जावे अंतोकोडाकोडिट्टिठदि ठमैदि संखेज्जेहि
सागरोबमसहस्सेहि ऊणियं तावे पढमसम्मत्तसुप्पावेदि । ५। पढम-
सम्मत्तसुप्पावेदो अंतोसुवुत्तमोहद्वेट्ठि । ६। ओहद्वेट्ठेण मिच्छत्तं
तिणिण भागं क्खेदि सम्मत्तं 'मिच्छत्तं' सम्माभिच्छत्तं । ७। दंसण-
मोहणीयं कम्म उवसमैदि । ८। — इन ही सर्व कर्मोंकी जब अन्तः-
कोडाकोटी स्थितिको नाश होता है तब यह जीव प्रथमोपशम सम्यक्त्व-
को प्राप्त होता है । १। वह प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करनेवाला-
जीव पंचेन्द्रिय, सङ्गी, मिथ्यादृष्टि, पर्याप्त और सर्व विद्युत् होता
है । ४। जिस समय सर्व कर्मोंकी संख्यात हृकार सागरीसे हीन अन्तः-
कोडाकोटी सागरोपमप्रमाण स्थितिको स्थापित करता है, उस समय
यह जीव प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है । ५। प्रथमोपशम
सम्यक्त्वको उत्पन्न करता हुआ सातिसव्य मिथ्यादृष्टि जीव अन्तः-
मूर्त काल तक हटाता है, अर्थात् अन्तरकरण करता है । ६। अन्तर-
करण करके मिथ्यात्व कर्मके तीन भाग करता है—सम्यक्त्व,
मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व । ७। मिथ्यात्वके तीन भाग करनेके
परन्तु दर्शनमोहनीय कर्मको उपशमाता है । ८। भाषार्थ—सम्यक्त्वा-
भिमुख जीव पंचलब्धिको क्रमसे प्राप्त करता हुआ उपशम सम्यक्त्व-
को ग्रहण करता है । क्षयोपशम लब्धि, विद्युत् लब्धि, देशना लब्धि,
प्रायोपगम लब्धि व करण लब्धि—ये पाँच लब्धियोंके नाम हैं ।
विचारनेकी शक्ति विशेषका उत्पन्न होना क्षयोपशम लब्धि है ।
परिणामोंमें प्रति समय विद्युत्प्रकृति वृद्धि होना विद्युत् लब्धि है ।
सम्यक् उपवेशका सुनना व मनन करना देशना लब्धि है । उसके
कारण हुई परिणामविद्युत्प्रकृति फलस्वरूप पूर्व कर्मोंकी स्थिति घटकर
अन्तःकोडाकोटी सागरमात्र रह जाती है और नवीन कर्म भी इससे
अधिक स्थितिके नहीं बन्ध पाते, यह प्रायोग्य लब्धि है । अन्तमें उस
हुए उपवेशका भलीभाँति निविष्टासन करना करण लब्धि है ।
करण लब्धिके भी तरतमता लिये हुए तीन भाग होते हैं—अधःकरण,
अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण । तहाँ अधःकरणमें परिणामोंकी
विद्युत्प्रकृति प्रतिक्षण अनन्त गुणी वृद्धि होती है । अशुभ प्रकृतियोंका
अनुभाग अनन्तगुणहीन और शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग अनन्तगुणा-
धिक बन्धता है । स्थिति भी उत्तरोत्तरपक्षोपमके असंख्यातभाग
करि हीन हीन नाशता है । अपूर्वकरणमें विद्युत्प्रकृति प्रतिक्षण बहुत

अधिक वृद्धिगत होने लगती है । यहाँ पूर्व बन्ध स्थितिका काण्डक
घात भी होने लगता है और स्थिति बन्धोपसरण भी । विद्युत्प्रकृतिमें
अत्यन्त वृद्धि हो जानेपर वह अनिवृत्तिकरणमें प्रवेश करता है ।
यहाँ पहलेसे भी अधिक वेगसे परिणाम वृद्धिमान होते हैं । यह तीनों
ही करण जीवके उत्तरोत्तर वृद्धिगत विद्युत् परिणामोंके अतिरिक्त
अन्य कुछ नहीं हैं । इनके प्राप्त करनेमें कोई अधिक समय भी नहीं
लगता । तीनों ही प्रकारके परिणाम अन्तर्मुहूर्तमात्रमें पूरे हो जाते हैं ।
तब अनिवृत्तिकरण कालके संख्यातभाग जानेपर अन्तरकरण करता
है । परिणामोंकी विद्युत्प्रकृति कारण सत्तामें स्थित कर्मप्रवेशोंमें से कुछ
निषेधोंका अपना स्थान छोड़कर, उत्कर्षण व अपकर्षण-द्वारा उत्प-
त्तीके निषेधोंमें मिल जाना ही अन्तरकरण है । इस अन्तरकरणके
द्वारा निषेधोंकी एक अदृष्ट पंक्ति टूटकर दो भागोंमें विभाजित हो
जाती है—एक पूर्व स्थिति और दूसरी उपरितन स्थिति । बीचमें
अन्तर्मुहूर्त प्रमाण निषेधोंका अन्तर पड़ जाता है । तत्पश्चात् उन्हीं
परिणामोंके प्रभावसे अनादिका मिथ्यात्व नामा कर्म तीन भागोंमें
विभाजित हो जाता है—मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्-
प्रकृति मिथ्यात्व । ये तीनों ही कोई स्वतन्त्र प्रकृतियाँ नहीं हैं, बल्कि
उस एक प्रकृतिमें ही कुछ प्रवेशोंका अनुभाग तो पूर्ववत् ही रह जाता
है उसे तो मिथ्यात्व कहते हैं । कुछ अनुभाग अन्तरगुणाहीन हो जाता
है, उसे सम्यग्मिथ्यात्व कहते हैं और कुछका अनुभाग घटकर उससे
भी अनन्तगुणाहीन हो जाता है, उसे सम्यक्प्रकृति कहते हैं । तब
इन तीनों ही भागोंकी अन्तर्मुहूर्तमात्रके लिए ऐसी सूक्ष्म-
जाली अवस्था हो जाती है कि वे न उदयावलीमें प्रवेश कर पाते हैं और
न ही उनका उत्कर्षण-अपकर्षण आदि हो सकता है । तब इतने काल-
मात्रके लिए उदयावलीमें से दर्शनमोहकी तीनों ही प्रकृतियोंका
सर्वथा अभाव हो जाता है । इसे ही उपशमकरण कहते हैं । इसके
होनेपर जीवको उपशम सम्यक्त्व उत्पन्न हो जाता है, क्योंकि
विरोधी कर्मका अभाव हो गया है । परन्तु अन्तर्मुहूर्तमात्र अवधि
पूरी हो जानेपर वे कर्म पुनः संचित हो उठते हैं और उदयावलीमें
प्रवेश कर जाते हैं । तब वह जीव पुनः मिथ्यात्वको प्राप्त हो जाता
है । अथवा यदि सम्यग्मिथ्यात्वका उदय होता है तो मित्र गुण-
स्थानको प्राप्त हो जाता है या यदि सम्यक्प्रकृतिका उदय हो जाता
है तो क्षयोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त हो जाता है । (रा.बा./६/१/१२/
५८८/३१) ; (घ. ६/१,६-५/२०७-२४२) ; (ल.सा./सू./२-१०८/४९-१४६) ;
(गो.जी./जी.प्र./७०४/११४१/१०) ; (गो.क./जी.प्र./५५०/४४१/१५)

३. मिथ्यात्वका निष्काकरण

प. ६/१,६-५/२०७/तिण ओहद्वेट्ठेणित्त उत्ते खंडयावेण विणा मिच्छ-
त्तापुभागं चादिय सम्मत्त-सम्माभिच्छत्तं अनुभागायारेण परिणामिय
पढमसम्मत्तपडिवणपढमसमए चैव तिणिणकम्मसे उप्पावेदि । १००
(आगे वे० नीचे भाषार्थ) — इसलिए 'अन्तरकरण करके' ऐसा
कहने पर काण्डक घातके बिना मिथ्यात्व कर्मके अनुभागको घातकर
और उसे सम्यक्त्व प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके अनुभाग-
रूप आकारसे परिणामाकर प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त होनेके प्रथम
समयमें ही मिथ्यात्व रूप एक कर्मके तीन कर्माणि अर्थात् मेघ वा
खण्ड उत्पन्न हो जाते हैं । भाषार्थ—प्रथम समयवर्ती उपशमसम्यग्दृष्टि
हीन मिथ्यात्वसे प्रवेशाप्रको लेकर (अर्थात् उनकी उद्दीरण करके)
उनका बहुभाग सम्यग्मिथ्यात्वमें वेता है और उससे असंख्यात गुणा
हीन प्रवेशाप्र सम्यक्त्व प्रकृतिमें वेता है । प्रथम समयमें सम्यग्मि-
थ्यात्वमें दिव्य गन्ध प्रवेशाप्रकी अपेक्षा द्वितीय समयमें सम्यक्त्वप्रकृति
में असंख्यात गुणित प्रवेशाप्रको वेता है । और उसी ही समयमें

-(अर्थात् दूसरे ही समयमें) सम्यक्संप्रकृतिमें दिये गये प्रवेष्टोंकी अपेक्षा सम्यग्मिध्यात्वमें असंख्यात गुणित प्रवेष्टोंको वेता है। (इसी प्रकार सोतेरे समयमें सम्यक्सव प्रकृतिका द्रव्य द्वितीय समयके सम्यग्मिध्यात्वसे असंख्यात गुणा और सम्यग्मिध्यात्वका द्रव्य सम्यक्सवप्रकृतिसे असंख्यात गुणा)। इस प्रकार (सर्पकी चालवत्) अन्तर्मुहूर्त काल तक गुणश्रेणीके द्वारा सम्यक्सव और सम्यग्मिध्यात्व कर्मको प्रेरित करता है, जब तक कि गुणसंक्रमण कालका अन्तिम समय प्राप्त होता है। (ल. सा/सू. ब. जी. प्र./६०-६१/१२६-१२८)

स.सा./सू./६०/१२६ मिच्छन्नामिस्ससम्मसरुवेण य तत्तिष्ठा य दब्बादो । सत्तीदो य असंख्खण्णेण य होति भजियकमा । -मिध्यात्व कर्म मिध्यात्व मिश्र सम्यक्सवमोहनीरूपकरि तीन प्रकार हो है, सो क्रमत्तै द्रव्य अपेक्षा असंख्यातर्वा भागमात्र और अनुभाग अपेक्षा अनन्त भागमात्र जानने। सोई कहिए है-मिध्यात्वका परमाणुरूप जो द्रव्य ताकी गुण संक्रम भागहारका भाग वेद एक अधिक असंख्यात-करि गुणिये। इतना द्रव्य विना (शेष) समस्त द्रव्य मिध्यात्व रूप ही रहा। अर गुणसंक्रम भागहारकरि भाजित मिध्यात्व द्रव्यको असंख्यात करि गुणिये इतना द्रव्य मिश्र-मोह रूप परिणाम्या। अर गुणसंक्रम भागहारकरि भाजित मिध्यात्व द्रव्यको एककरि गुणिए इतना द्रव्य सम्यक्सव मोहरूप परिणाम। तातै द्रव्य अपेक्षा असंख्यात-र्वा भागका क्रम आया। बहुति अनुभाग अपेक्षा संख्यात अनुभाग कांडकनिके वातकरि जो मिध्यात्वका अनुभागके पूर्व अनुभागके अनन्तर्वा भागमात्र अवशेष रखा ताके (भी) अनन्तर्वा भाग मिश्र-मोहका अनुभाग है। बहुति याके (भी) अनन्तर्वा भाग सम्यक्सव-मोहका अनुभाग है, ऐसे अनुभाग है, ऐसे अनुभाग अपेक्षा अनन्तर्वा भागका क्रम आया। ६०।

३. द्वितीयोपशमकी अपेक्षा स्वाभित्त

घ. ६/१.६-८.१४/२८८/६ संपधि ओवसमियचारित्तपण्डिजणिवाहं वुक्खवे। तं जया-जो वेदसम्माहृद्दी ओमो सो ताव पुब्बमेव अणंतापुब्बधी विसंजोएदि। -अब औपशमिक चारित्रकी प्राप्तिके विधानकी कहते हैं। यह इस प्रकार है-जो वेदक सम्यग्दृष्टि (४-७ गुणस्थानवर्ती) जीव है वह पूर्वमें ही अनन्तानुबन्धी चतुष्टयका वेदन करता है।

घ. १/१.१.२७/२९०/११ तस्य ताव उपसामन-विहिं वत्तइस्सामो । अणंतापु-बंधि कोध-माण-माया-लोभ-सम्मत्त-सम्मा मिच्छन्ना-मिच्छन्नामिदि एदाओ सत्तपयडीओ असंजदसम्माहृद्विपुहृदि जाव अप्पमत्तसंजदो त्ति ताव एवेसु जो वा सो वा उवसामेदि । -पक्षे उपशम विधिकी कहते हैं-अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ, सम्यक्प्रकृति, सम्यग्मिध्यात्व, तथा मिध्यात्व इन सात प्रकृतियोंका असंयत सम्यग्दृष्टिसे अप्रमत्तसंयत गुणस्थान तक इन चार गुणस्थानोंमें रहने वाला कोई भी जीव उपशम करनेवाला होता है।

ल.सा./सू./२०४/२६९ उपसमचरियाहिमुहा वेदगसम्मो अणं विजोयित्ता । -उपशम सम्यक्सवके सन्मुख भया वेदक सम्यग्दृष्टि जीव सो पहिले पूर्वोक्त विधानतै अनन्तानुबन्धीका विसंयोजन करि...

गो.क./जी.प्र./४६०/७४३/४ तद्विद्वितीयोपशमसम्यक्सव वेदकसम्यग्दृष्ट-प्रमत्त एव करणत्रयपरिणामैः सप्तप्रकृतिकुपशमस्य गृहाति...। -बहुति द्वितीयोपशम सम्यक्सवकी वेदक सम्यग्दृष्टि अप्रमत्त ही तीन करणके परिणामनिकरि सातौ प्रकृतिकौ उपशमय ग्रहण करै है।

(गो. जी/जी.प्र./७०४/११४१/१७) और भी वे० सम्यग्दर्शन in/३/२)

घ. १/१.१.२७/२९४ विषेयार्थ - "संविद्यसार आदि ग्रन्थोंमें द्वितीयोपशम सम्यक्सवकी उत्पत्ति अप्रमत्त-संयत गुणस्थान तक ही वतलायी है,

किन्तु यहाँपर उपशमन विधिके कथनमें उसकी उत्पत्ति असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थान तक किसी भी एक गुण-स्थानमें वतलायी गयी है। धनसामें प्रतिपादित इस मतका उल्लेख खेताम्बर सम्प्रदायमें प्रचलित कर्मप्रकृति आदि ग्रन्थोंमें देखनेमें आता है।"

५. द्वितीयोपशममें दर्शनमोह उपशम विधि

ल.सा./सू./२०४-२१८/२६६-२७२ उवसमचरियाहिमुहो वेदगसम्मो अणं विजोयित्ता । अंतोमुहुत्तकालं अधापवत्तोऽपमत्तो य । २०४। ततो तियरणविहिणा वेसणमोहं समं खु उवसमदि । सम्मत्तुप्पत्तिं वा अण्णं च गुणसेविकरणविही २०६। सम्मत्तु अंसखेजा समयपबद्धानुदीरणा होदि । तसो मुहुत्तअंते वंसणमोहंतरं कुणई २०६। सम्मत्तुप्पत्तीए गुणसंकमपूरणस्स कालादो । संखेजगुणं कालं विसोहिबह्वीहिं बह्वदि हु २०७। तेण परं हायदि वा बह्वदि तव्वह्विदो विसुखीहिं । उवसंतवंसणतियो होदि पमत्तापमत्तं २१८ । -उपशम चारित्रके सन्मुख भया वेदक सम्यग्दृष्टि जीव सो पहिले पूर्वोक्त विधानतै अनन्तानुबन्धीका विसंयोजनकरि अन्तर्मुहूर्त काल पर्यन्त अधःप्रवृत्त अप्रमत्त कहिये स्वस्थान अप्रमत्त हो है। तहाँ प्रमत्त अप्रमत्त विषे हजाराँ बार गमनागमन (उत्तार-चढाव) करि पीछे अप्रमत्त विश्राम करै है (अन्तर्मुहूर्त काल पर्यन्त वैसे ही परिणामोंके साथ टिका रहै है)। २०४। स्वस्थान अप्रमत्त विषे अन्तर्मुहूर्त विश्रामकरि तहाँ पीछे तीन करण विधान करि युगपत् दर्शनमोहकी उपशमसकै है। तहाँ अपूर्वकरणका प्रथम समयतै लगाय प्रथमोपशमवत् गुणसंक्रमण विना अन्य स्थिति व अनुभाग काण्डकवात व गुणश्रेणी निर्जरा सर्व विधान जानना। अनन्तानुबन्धीका विसंयोजन याकै हो है, ता विषे भी सर्व स्थिति खण्डनादि पूर्वोक्तवत् जानना। २०६। अनिच्छितकरणकालका संख्यातर्वा भाग अवशेष रहै सम्यक्सवमोहनीयके द्रव्यकी अपकर्षणकरि (उपरितन स्थितिमें, गुणश्रेणी आयाममें, और उदयावली विषे दीजिये है)। सो यहाँ उदयावली विषे बिया जो उदीरणद्रव्य असंख्यात समयप्रबल प्रमाण आवै है। यातै परे अन्तर्मुहूर्त काल व्यतीत भये दर्शनमोहका अन्तर करै है। २०६। प्रथमोपशम सम्य-क्सवकी उत्पत्तिविषे पूर्व गुणसंक्रमण पूरणकाल (वे० उपशम/२/३) अन्तर्मुहूर्त मात्र कहा था, तातै संख्यात गुणा काल पर्यन्त यह द्वितीयोपशम सम्यग्दृष्टि प्रथम समयतै लगाय समय समय प्राप्ति अनन्तगुणो विमुद्धताकरि बधै है। ऐसे हहाँ एकान्तानुबद्धताकी वृद्धिका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र जानना। २०७। तिस एकान्तानुबद्धि-कालतै पीछे विमुद्धता करि बटे वा बधै वा हानि बुद्धि विना जैसा का तैसा रहै किछू नियम नाहीं। ऐसे उपशमाए हैं तीन दर्शनमोह जानै ऐसा जीव बहुत बार प्रमत्त अप्रमत्तनिविषे उलटनि करि प्राप्त हो है। २१८। (घ. ६/१.६-८.१४/२८८-२६२); (घ. १/१.१.२७/२९०-२९४); (गो. जी./जी. प्र./७०४/११४१/१७); (गो. क./जी. प्र./४६०/७४३/४)।

६. उपशम सम्यक्सवमें अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजनाके विधि विषेय सम्यक्सव दो मत

क.पा. २/१-१६/४१७/१ उवसमसम्माविहिस्स अणंतापुब्बधिचउक्कं विसंजोएतस्स अप्पवरं होदि त्ति तस्य अप्पवरकालपरुणणा कायव्वा त्ति । ग; उवसमसम्माविहिस्स अणंतापुब्बधिविसंजोयणाए अभा-वाहो । तदभाओ कुरो जम्बवे । उवसमसम्माविहिस्स अवहिदपर्व जेव परुवेमाण उच्चारणादियवयणादो जम्बवे । उवसमसम्माविहिस्स अणंतापुब्बधिचउक्क विसंजोयर्क भणंत्त आदियवयणे विक्कज्जमाणवेव

वचनसम्पन्नभावं किं न युक्तम् । सन्नेहं यदि त्वं हृतं होदि । सुतेज
वक्त्राणं बाह्विजिह्वं न वक्त्राणं वक्त्राणं । एतत् पुन हो वि उपदेशा
परमेष्ठ्या दोहमेकदरस्तु मुत्तापुसारित्तमगमाभावाद् । किमिदमुप-
शमसम्पत्तिविहिम्बि अणंतापुर्वाधिवचनविस्मयणा यत्ति । उन्मत्त-
सम्पत्तकालं पैक्त्विज्य अणंतापुर्वाधिवचनस्तु बहुसादो अणंतापुर्वाधि-
विस्मयणपरिणामाणं तत्त्वाभावादो वा । एतत् पुन विस्मयणापक्वो
येव पद्मायभावेणानर्त्तवियवो पमाइज्जमाणसादो चउवीससंतकम्मि-
यस्स साधिरयेवेआनट्टिसागरोनमेसकालपरुबनं मुत्तापुसारितादो
व । = प्रश्न—यो उपशमसम्पद्दृष्टि चार अनन्तापुर्वाधिकी विस्-
योजना करता है उसके अप्तर विभक्तिस्थान के कालकी प्ररूपणा
करनी चाहिए । उत्तर—नहीं, क्योंकि उपशमसम्पद्दृष्टि जीवके
अनन्तापुर्वाधिकी चारकी विस्मयोजना नहीं पायी जाती है । प्रश्न—
'उपशमसम्पद्दृष्टि जीवके अनन्तापुर्वाधिकी चारकी विस्मयोजना नहीं
होती है' यह किस प्रमाणसे जाना जाता है । उत्तर—'उपशम-
सम्पद्दृष्टिके एक अवस्थित पद ही होता है' इस प्रकार प्रतिपादन
करनेवाले उच्चारणार्थके वचनसे जाना जाता है । प्रश्न—'उपशम-
सम्पद्दृष्टिके अनन्तापुर्वाधिकी चारकी विस्मयोजना होती है' इस प्रकार
कथन करनेवाले आचार्यवचनके साथ यह उक्त वचन विरोधको प्राप्त
होता है, इसलिए यह वचन अप्रमाण क्यों नहीं है । उत्तर—यदि
उपशमसम्पद्दृष्टिके अनन्तापुर्वाधिकी चारकी विस्मयोजनाका कथन
करनेवाला वचन सूत्र वचन होता तो यह कहना सत्य होता, क्योंकि
सूत्रके द्वारा व्याख्यान (टीका) बाधित हो जाता है । परन्तु एक
व्याख्यानके द्वारा दूसरा व्याख्यान बाधित नहीं होता, इसलिए 'उप-
शम सम्पद्दृष्टिके अनन्तापुर्वाधिकी विस्मयोजना नहीं होती है', यह
वचन अप्रमाण नहीं है । फिर भी यहाँपर दोनों ही उपदेशोंका प्ररूपण
करना चाहिए; क्योंकि दोनोंमें से अमुक उपदेश सुत्रानुसारो है
इस प्रकारके ज्ञान करनेका कोई साधन नहीं पाया जाता है । प्रश्न—
उपशमसम्पद्दृष्टिके अनन्तापुर्वाधिकी चारकी विस्मयोजना क्यों नहीं
होती है । उत्तर—उपशम सम्पत्त्वके कालकी अपेक्षा अनन्तापुर्वाधि-
वचनकी विस्मयोजनाका काल अधिक है; अथवा वहाँ अनन्ता-
पुर्वाधिकी विस्मयोजनाके कारणभूत परिणाम नहीं पाये जाते हैं ।
इससे प्रतीत होता है कि उपशमसम्पद्दृष्टिके अनन्तापुर्वाधिकी
विस्मयोजना नहीं होती है । फिर भी यहाँ 'उपशमसम्पद्दृष्टिके
अनन्तापुर्वाधिकी विस्मयोजना होती है' यह पक्ष ही प्रधान रूपसे
स्वीकार करना चाहिए, क्योंकि इस प्रकारका उपदेश परम्परासे
चला आ रहा है ।

३. चारित्रमोहका उपशम विधान

ल./सा./१९७-३०३/२६-३५४ एवं पमत्तमियरं परावत्तिहस्सयं तु कादुप ।
इगवोसमोहणोयं उवसमदिण अण्णपयडोसु ।२१६। तिकरणवधोसरणं
कमकरणं वेसधादिकरणं च । अंतरकरणमुपशमकरणं उपशमने
धर्मेति ।२२०। = ऐसैं (द्वितीयोपशम सम्पत्त्वकी प्राप्तिके परचाव)
अप्रमत्तसे प्रमत्तविषे प्रमत्तसे अप्रमत्तविषे हजारां बार पलटनिकरि
अनंतापुर्वाधिकी चतुष्क विना अवशेष इकईस चारित्रमोहकी प्रकृतिके
उपशमामनेका उद्यम करे है । अन्य प्रकृतिका उपशम होता नहीं,
जाते तिनिके उपशम करना है ।२१६। अधःकरण, अपूर्वकरण,
अनिवृत्तिकरण, ए तीन करण अर. स्थितिवन्धापसरण, क्रमकरण,
पेशाघातिकरण, अनन्तकरण, उपशमकरण ऐसे आठ अधिकार
चारित्रमोहके उपशमविधान विषे पाइए है । तहाँ अधःकरण
सातिशय अप्रमत्त गुणस्थानमर्तो मुनि करे है । ताका लक्षण वा ताका
कीजा कार्य जैसे प्रथमोपशम सम्पत्त्वकी सन्मुख होते कहे हैं तैसे
इहाँ भी जानना । विशेष इतना—इहाँ संयमोके संभव ऐसी प्रकृतिनि-

का वन्ध व उदय कहना । अर अनन्तापुर्वाधिकी चतुष्क, नरक, तिर्यक
आमु विना अन्य प्रकृतिका सत्त्व कहना ।२२६।

ध. १/१६.२७/२११/३ अपुष्पकरणे न एकं पि कम्मसुबसमदि । किन्तु
अपुष्पकरणो पडिसमयमणंतगुण-विसोहीए वइइंती अंतोमुहुत्तेणंती-
मुहुत्तेण एकेवकं द्विदि-संध्यं चादेतो संलेज्जसहस्साणि द्विदि-संध्यं
याणि चादेदि, तत्तियमेसाणि द्विदि-बंधोसरणाणि करेदि । एकेवकं
द्विदि-संध्यं-कालम्भतरे संलेज्ज-सहस्साणि अणुभाग-संख्याणि
चादेदि । पडिसमयमसंलेज्जगुणाए सेडीए पवेस-णिज्जरं करेदि । जे
अप्सरथ-कम्मसे न बंधवि तेसि पवेसगमसंलेज्जगुणाए सेडीए अण-
पयडीसु वज्जमणिगामु संकामेदि । पुणो अपुष्पकरणं बोलेऊण
अणियहि-गुणद्वानं पविसिउणंतोमुहुत्तमणेणेन विहाणेणान्धिय
वारस-कसाय-गव-गोकसायाणमंतरं अंतोमुहुत्तेण करेदि । उंतरे कवे
पडम-समयादो उवरि अंतोमुहुत्तं गंतुण असंलेज्ज-गुणाए सेडीए
णउंसय-वेदसुवसामेदि ।...तदो अंतोमुहुत्तं गंतुण णुंसयवेदसुवसा-
मिद-विहाणेणित्थिवेदसुवसामेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतुण तेणेन
विहिण अण्णोक्साए पुरिसवेद-चिराण-संत-कम्मणे सह जुगवं
उवसामेदि । तत्तो उवरि समऊण—दोआवलियाओ गंतुण पुरिसवेद-
गवक-बंधसुवसामेदि । तत्तो अंतोमुहुत्तसुवरि गंतुण पडिसमयम-
संलेजाए गुणसेडीए अपवत्तलाण-पवत्तलाणावरणसण्णवे होणि वि
कोधे कोध-संजलन-चिराण-संतकम्मणे सह जुगवसुवसामेदि । तत्तो
उवरि दो आवलियाओ समऊणाओ गंतुण कोध-संजलन-गवक-बंध-
सुवसामेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतुण तेसि वेव दुविहं माणमसंलेजाए
गुणसेडीए माणसंजलन-चिराण-संत-कम्मणे सह जुगवं उवसामेदि ।
तदो समऊण-दो-आवलियाओ गंतुण माणसंजलनसुवसामेदि । तदो
पडिसमयमसंलेज्जगुणाए सेडीए उवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतुण दुविहं
मायं माया-संजलन-चिराण-संतकम्मणे सह जुगवं उवसामेदि । तदो
दो आवलियाओ समऊणाओ गंतुण माया-संजलनसुवसामेदि । तदो
समयं पडि असंलेज्जगुणाए सेडीए पवेससुवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतुण
लोभ-संजलन-चिराण-संत-कम्मणे सह पवत्तलाणापवत्तलाणावरण-
दुविहं लोभं लोभ-वेदगद्वारे विविय-ति-भागे सुहुमकिह्मिओ करेतो
उवसामेदि । सुहुमकिह्मि मोत्तुण अबसेतो बारलोभो फयं गदो
सब्बो गवकबंधुच्छिद्वावलय-बज्जो अणियहि-चरिमसमए उवसंतो ।
णुंसयवेदपडुडि जाव बारलोभसंजलनो त्ति ताव पदासि पयडीण-
मणियही उवसामणो होदि । तदो गंतर-समए-सुहुमकिह्मि-सत्त्व
लोभं वेदंतो गदु-अणियहि-सण्णो सुहुमसांपराइओ होदि । तदो सो
अप्पणो चरिम-समए लोहसंजलनं सुहुमकिह्मि-सत्त्वं गित्सेसुव-
सामिय उवसंत-कसाय बीइराण-अवुमत्थो होदि । एसा मोहणीयस्स
उवसामण-विही ।" = अपूर्वकरण गुणस्थानमें एक भी कर्मका उपशम
नहीं होता किन्तु अपूर्वकरण गुणस्थानवाला जीव अत्येक समयमें
अनन्तपुणी विमुक्तिसे बढ़ता हुआ एक-एक अन्तर्मुहूर्तमें एक-एक
स्थिति खण्डका घात करता हुआ संख्यात हजार स्थिति खण्डोंका
घात करता है । और उसने ही स्थितिवन्धापसरणोंको करता है ।
तथा एक-एक स्थितिलखंडके कालमें संख्यात हजार अनुभाग खण्डों-
का घात करता है और प्रतिसमय असंख्यात गुणित-श्रेणीरूपसे
प्रवेशोंकी निर्जरा करता है, तथा जिन अप्रशस्त प्रकृतियोंका वन्ध
नहीं होता है, उनकी कर्मवर्णाओंको उस समय वन्धनेवाली अन्य
प्रकृतियोंमें असंख्यातगुणित श्रेणीरूपसे संक्रमण कर देता है । इस
तरह अपूर्वकरण गुणस्थानको उल्लंघन करके और अनिवृत्तिकरण
गुणस्थानमें प्रवेश करके, एक अन्तर्मुहूर्त पूर्वोक्त विधिसे रहता है ।
तत्परचाव एक अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा बारह कषाय और नौ
नोकषय इनका अन्तरे (करण) करता है । (यहाँ क्रमकरण करता
है । अर्थात् विशेष क्रमसे स्थितिवन्धको घटाता हुआ उन २९

२. इस गुणस्थानमें चारित्र औपशानिक होता है और सम्बन्ध औपशानिक वा क्षाधिक

घ. १/१.१.१६/१८६/२. एतस्योपशानितोवकशायत्ता औपशानिकः, सम्बन्धस्यापेक्षया क्षाधिक औपशानिको वा गुणः ।—इस गुणस्थानमें सम्पूर्ण कषायें उपशान्त हो जाती हैं। इसलिये (चारित्र मोहको अपेक्षा) इसमें औपशानिक भाव है। तथा सम्बन्धदर्शनको अपेक्षा औपशानिक और क्षाधिक दोनों भाव हैं।

३. उपशान्त कषाय गुणस्थानकी स्थिति

श. सा./ओ.प्र/३७३/४६१ ततः क्षुद्रभवग्रहणं विशेषाधिकं । तत उपशान्त-कषाय कालो द्विगुणः ।—नपुंसकवैध उपशान्तकषायके कालसे क्षुद्रभव-काल विशेष अधिक है, सो यह एक रसायके अठारहवें भागमात्र है। ३७३। तिस क्षुद्रभवतें उपशान्तकषायका काल दूना है।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

- उपशान व क्षपक श्रेणी —दे० श्रेणी/१४
- इस गुणस्थानकी पुनःपुनः प्राप्ति की सीमा —दे० संयम/२
- इस गुणस्थानसे गिरने सम्बन्धी —दे० श्रेणी/४
- यहाँ मरण सम्भव है पर देवगतिमें ही उपजे —दे० मरण/१
- इस गुणस्थानमें कर्म प्रकृतियोंके बन्ध उद्व सत्सादि प्रकृष्यायें —दे० बह बह नाम
- सभी गुणस्थानोंमें भावके अनुसार ही व्यय होगा है —दे० मार्गगा
- इस गुणस्थानमें सम्भव मार्गस्थास्थान जीवसमास आदि २० प्रकृष्यायें —दे० सव ।
- इस गुणस्थानकी सव, संख्या, क्षेत्र, स्परान, काल, अन्तर, भाव व भ्रतवबहुत्व सम्बन्धी आठ प्रकृष्यायें —दे० बह बह नाम ।

उपशामक—स. सि/६/४६/४६१/१ एवं सः क्षायिकसम्बन्धवृद्धिर्भूत्वा श्रेण्यारोहणमिमुक्षुश्चारित्रमोहोपशमं प्रति व्याप्तिममाजो विशुद्धि-प्रकर्षयोगादुपशामकव्यपदेशमनुभवत् पूर्वोक्तावसंख्येयगुणनिर्जरो भवति ।—इस प्रकार बह क्षायिक सम्बन्धवृद्धि होकर श्रेणीपर आरोहण करनेके लक्ष्य होता हुआ तथा चारित्रमोहनीयके उपशम करनेके लिए प्रयत्न करता हुआ विशुद्धिके प्रकर्षवशा 'उपशामक' संज्ञाको अनुभव करता हुआ पहले कही गयी निर्जरासे असंख्येय गुण निर्जरा-वाला होता है।

घ. १/१.१.२७/२२४/८ जे पुण तेसि चैव उवसामगमिह बावदा ते उव-सामगा ।—जो जीव कर्मके उपशमन करनेमें व्यापार करते हैं उन्हें उपशामक कहते हैं।

क. पा. १/१-१८/६ ११५/३४७/८ उवसमसेदि चडमाणेन मोहणीयस्स अंतरकरणं कवे सो 'उवसामको' त्ति भण्णदि ।—उपशमश्रेणीपर चढ़नेवाला जीव चारित्रमोहका अन्तरकरण कर लेनेपर उपशामक कहा जाता है। (घ. ६/१.६-६/२३२/५)।

२. उपशामकके भेद

उपशामक दो प्रकारका होता है—अपूर्वकरण उपशामक और अनिष्टुत्तिकरण उपशामक।

उपसंपदा—म.आ./मू/५०६-५१४ तियरणसम्मानासयपडिपुणं तस्स किरिय किरियम्म । विणएणमज्जिकदो बाइयवसम्म इमं भणदि ५०६। पुब्बज्जादी सव्वं कादूणालोयणं सुपरिपुडं । ईसणणाचारितो निसस्सो बिहरिदुं इच्छे ५११। अच्छाहि ताम सुविदिद बीसत्थो मा य होहि उव्वाहो । पडिचरएहि समत्ता इणमदठं संपहारेमो ५१४।—मन बचन और शरीरके द्वारा सर्व सामायिक आदि छः आवश्यक कर्म जिसमें पूर्णताको प्राप्त हुए हैं ऐसा कृतिकर्म कर अर्थात् बन्धना करके विनयके साथ क्षपक हाथ जोड़कर श्रेष्ठ आचार्यको आगे लिखे हुए सूत्रके अनुसार निवेदिता देता है ५०६। दीक्षा ग्रहणकालसे आज तक जो जो व्रतादिकोंमें दोष उत्पन्न हुए हों उनकी मैं दश दोषोंसे रहित आलोचना कर दर्शन ज्ञान और चारित्रमें निःशय्य होकर प्रवृत्ति करनेकी इच्छा करता हूँ ५११। हे क्षपक, अब तुम निःशंक होकर हमारे संपर्कमें ठहरो, अपने मनमेंसे लिखताको दूर भगाओ। हम प्रति-चारकोंके साथ तुम्हारे विषयमें अवश्य विचार करेंगे। (ऐसा आचार्य उत्तर देते हैं)। इस प्रकार उपसंपाधिकार समाप्त हुआ।

म. आ./वि/१०६ को उरथानिका/७२८ गुरुकुले आरममिसर्गः उपसंपा नाम समाचारः ।

म. आ./वि/६८/१६६/६ उपसंपया आचार्यस्य ठौकनं—गुरुकुलमें अपना आरमसमर्पण करना यह उपसंपा शब्दका अभिप्राय है ५०६। आचार्यके चरणमूलमें गमन करना उपसंपदा है ६८।

उपसंयत—दे० समाचार ।

उपसमुद्र—म. पु./२८/४६ बहिः समुद्रमुद्रिक्ता द्वैष्यं निम्नोपगं जलम् । समुद्रस्यैव निर्णयदम् अम्बेराराह व्यलोकयद ४६।—उन्हींने (भरत चक्रवर्तीकी सेनाने) समुद्रके समीप ही समुद्रसे बाहर उछल-उछल कर गहरे स्थान में इकट्ठे हुए द्वीप सम्बन्धी उस जलको देखा जो कि समुद्रके निम्नवर्धके समान माछूम होता था। अर्थात् समुद्रका जो छल उछल-उछल कर समुद्र के समीप ही किसी गहरे स्थानमें इकट्ठा हो जाता है वही उपसमुद्र कहा जाता है।

उपसर्ग—तीर्थकरीपर भी कदाचिद् उपसर्ग आते हैं—दे० तीर्थकर/१।

उपस्थ—उपस्थ इन्द्रियकी प्रधानता—दे० संयम/२।

उपस्थापना—१. छेदोपस्थापना चारित्र—दे० छेदोपस्थापना; २. उपस्थापना प्रायश्चित्त—दे० प्रायश्चित्त ।

उपात्त—रा. बा./१/११/६/५२/२४ उपात्तानोन्निव्याणि मनश्च, अनु-पात्तं प्रकाशोपदेशादिपरः तत्प्राधान्यादवगमः परोक्षः ।—उपात्त इन्द्रियों व मन तथा अनुपात्त प्रकाश उपदेशादि पर हैं। परकी प्रधानतासे होनेवाला ज्ञान परोक्ष है।

रा. बा./६/७/१/६००/७ आत्मना रागादिपरिणामात्मना कर्मनोर्कर्मभावेन गृहीतानि उपात्तानि पुद्गलद्रव्याणि, अनुपात्तानि परमात्मादीनि, तेषां सर्वेषां द्रव्यात्मना नित्यत्वं पर्यायात्मना सततमनुपरतमेदसंसर्ग-वृत्तित्वादनित्यत्वम् ।—आत्माके रागादि परिणामोंसे कर्म और नो-कर्म रूपमें जिन पुद्गल द्रव्योंका ग्रहण किया जाता है वे उपात्त पुद्गलद्रव्य तथा परमाणु आदि अनुपात्त पुद्गल सभी द्रव्यवृत्तिसे निम्न होकर भी पर्याय वृत्तिसे प्रतिक्षण पर्याय परिवर्तन होनेसे अनित्य हैं।

उपादान—न्या. वि./४/१/१३३/४८/४ विवक्षितं वस्तु उर्वोदानम् उत्तरस्य कार्यस्य सजातीयं कारणं प्रकल्पयेत् ।—विवक्षित उत्तर कार्यका सजातीय कारण कल्पित किया गया है।

अष्टसहस्री/पृ० २१० स्वकायत्वात्मकं यत्पूर्वपूर्वमेव वर्तते । कालत्रयेऽपि तद् द्रव्यमुपादानमिति स्मृतम् । यद् स्वरूपं त्यजत्येव यन्न लज्जति सर्वथा । तस्मात्पादानमर्थस्य क्षणिकं शाश्वतं यथा । —जो (द्रव्य) तीनों कालोंमें अपने रूपको छोड़ता हुआ और नहीं छोड़ता हुआ पूर्व रूपसे और अर्ध रूपसे वर्त रहा है वह उपादान कारण है, ऐसा जानना चाहिए । जो अपने स्वरूपको छोड़ता ही है और जो उसे सर्वथा नहीं छोड़ता वह अर्धका उपादान नहीं होता जैसे क्षणिक और शाश्वत । भावार्थ—द्रव्यमें दो अंश हैं—एक शाश्वत और एक क्षणिक । गुण शाश्वत होनेके कारण अपने स्वरूपको त्रिकाल नहीं छोड़ते और पर्याय क्षणिक होनेके कारण अपने स्वरूपको प्रसिद्ध छोड़ती है । यह दोनों ही अंश उस द्रव्यसे पृथक् कोई अर्धान्तर रूप नहीं हैं । इन दोनोंसे समवेत द्रव्य ही कार्यका उपादान कारण है । अर्धान्तरभूत रूपसे स्वीकार किये गये शाश्वत-पदार्थ या क्षणिकपदार्थ कभी भी उपादान नहीं हो सकते हैं । क्योंकि सर्वथा शाश्वत पदार्थमें परिणमनका अभाव होनेके कारण कार्य ही नहीं तब कारण किसे कहें । और सर्वथा क्षणिक पदार्थ प्रतिक्षण विनष्ट ही हो जाता है तब उसे कारणपना कैसे बन सकता है । (ज्ञानदर्पण /४७-४८)

अष्ट सहस्री स्तो० ४८ की टीका—“परिणाम क्षणिक उपादान है और गुण शाश्वत उपादान है ।”

निमित्त, उपादान बिहो पं० बनारसीदास—“उपादान वस्तुकी सदन शक्ति है ।”

२. उपादानकी मुख्यता गौणता—दे० कारण III ।

उपाधि—स. म./१२/१४६/५ माधनाव्यापकः साध्येन समव्याप्तिश्च बहु उपाधिरभिधीयते । तत्पुत्रत्वादिना श्यामत्वे साध्ये शाकाद्याहार-परिणामात् । —साधनके साथ अव्यापक और साध्यके साथ व्यापक हेतुको उपाधि कहा जाता है । जैसे ‘गर्भमें स्थित मैत्रका पुत्र श्याम वर्णका है, क्योंकि यह मैत्रका पुत्र है, मैत्रके अन्य पुत्रोंकी तरह’ यह अनुमान सोपाधिक है । क्योंकि यह ‘मैत्रतन्मयत्वं’ हेतु शाकपाक-जत्व उपाधिके ऊपर अवलम्बित है ।

स. म./रायचन्द्र ग्रन्थमाला/पृ. १८४/१/५ विवक्षित किसी वस्तुमें स्वयं रहकर उसको शेष अनेकों वस्तुओंमेंसे जुड़ा करने वाला जो धर्म होता है, उसको उपाधि कहते हैं ।

उपाध्याय—नि. सा./पृ. ७४ रयणसयसंजुला जिणकहिपयस्यवसेया सूर । निष्कर्षभावसहिद्या उषज्जमाया एरिसा हौति । ७४ । —रत्न-त्रयसे संयुक्त जिनकथित पदार्थोंके शूरवीर उपदेशक और निःकाक्ष-भाव सहित, ऐसे उपाध्याय होते हैं । (म. सं./पृ. ४३) ।

म. आ./पृ. ४११ बारसंगं जिणक्खावं सज्जमायं कथितं बुधे । उवसेसं सज्जमायं तेणुजज्जमायं उच्चदि । ४११ । —बारह अंग चौदहपूर्व जो जिनवेवने कहे हैं उनको पण्डित जन स्वाध्याय कहते हैं । उस स्वाध्यायका उपदेश करता है, इसलिए वह उपाध्याय कहलाता है ।

ध. १/१.१.१/३२/५० चौदस-पुब्ब-महोपहिमहिगम्म सिवधिओ सिवधीणं । सीलंधराणं वत्ता होइ मुणीसो उवज्जमायो । ३२ । —जो साधु चौदह पूर्वरूपी समुद्रमें प्रवेश करके अर्थात् परमागमका अभ्यास करके मोक्षमार्गमें स्थित है, तथा मोक्षके इच्छक शीलधरों अर्थात् मुनियोंको उपदेश देते हैं, उन मुनीश्वरोंको उपाध्याय परमेश्वरी कहते हैं ।

रा. मा./६/२४/४/२३/१३ विनयेनोपेक्ष यस्माद् व्रतशीलभावनाधिष्ठा-नादागमं श्रुताख्यमधीयते इत्युपाध्यायः । —जिन व्रतशील भावना-शाली महाशुभावके पास जाकर ब्रह्म जन जिनयपूर्वक श्रुतका अध्ययन करते हैं वे उपाध्याय हैं । (स. सि./६/२४/४४/७) ; (म. आ./नि./४६/१४४/२०) ।

ब. १/१.१.१/४०/१ चतुर्दशविधास्थानव्याख्यातारः उपाध्यायाः तात्का-लिकप्रवचनव्याख्यातारो वा आचार्यस्योक्ताशेषलक्षणसमन्विताः ईश-हागुप्रहादिगुणहीनाः । —चौदह विधास्थानोंके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं, जबवा तात्कालीन परमागमके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं । वे संग्रह अनुग्रह आदि गुणोंको छोड़कर पहिले कहे गये आचार्यके समस्त गुणोंसे युक्त होते हैं । (प. म./टी. ७७) ।

पं. धं./उ./६५६-६६२. उपाध्यायः समाधीयात् बाधो स्याद्वाचकोविदः । बाष्पी बाष्पहसर्वज्ञः सिद्धान्तागमपारगः । ६५६ । कविर्त्तप्रसन्नानी शब्दार्थः सिद्धसाधनात् । गमकोऽर्थस्य माधुर्यं धुर्यो बस्तुत्ववर्त्मनाम् । ६६० । उपाध्यायस्त्वमित्थं श्रुताभ्यासोऽस्ति कारणम् । यच्चेति स्वयं बापि शिष्यान्ध्यापयेद्गुरुः । ६६१ । शेषस्तत्र व्रताधीनां सर्व-साधारणो विधिः । ... ६६२ । —उपाध्याय—शंका समाधान करनेवाला, सुबक्ता, बाष्पह, सर्वज्ञ अर्थात् सिद्धान्त शास्त्र और यागव आगमोंका पारगामी, वाचिक तथा सुत्रोंको शब्द और अर्थके द्वारा सिद्ध करने-वाला होनेसे कवि, अर्थमें मधुरताका श्रोतक तथा बस्तुत्वके मार्गका अग्रणी होता है । ६५६-६६० । उपाध्यायपनेमें शास्त्रका विशेष अध्ययन ही कारण है, क्योंकि जो स्वयं अध्ययन करता है, और शिष्योंको भी अध्ययन कराता है वही गुरु उपाध्याय है । ६६१ । उपाध्याय में व्रताधिके पासन करनेकी शेष विधि सर्व मुनियोंके समान है । ६६२ ।

२. उपाध्यायके २५ गुण

११ अंग व १४ पूर्वका ज्ञान होनेसे उपाध्यायके २५ विशेष गुण कहे जाते हैं । शेष २८ मूलगुण आदि समान रूपसे सभी साधुओंमें पाये जानेके कारण सामान्य गुण हैं ।

३. अन्य सम्मन्वित विषय

* उपाध्यायमें कथंचित् देवत्व—दे० देव १/१ ।

* आचार्य उपाध्याय व साधु इन तीनोंमें कथंचित् सेवामेव —दे० साधु ६ ।

* जेणी आरोहणके समय उपाध्याय पदका त्याग हो जाता है —दे० साधु ६ ।

उपायविषय—धर्मध्यानका एक वेद—दे० धर्मध्यान/१ ।

उपाकम्भ—म्या. सू./भाष्य/१-१/४१ स्थापना साधनं प्रतिषेध उपा-कम्भः । —स्थापना अर्थात् साधन और प्रतिषेध अर्थात् उपाकम्भ ।

उपासकाध्ययन—ब्रह्मश्रुतज्ञानका सातवां अंग—दे० श्रुतज्ञान III

उपासना—म. सा./ता. नृ./२६२/३६४/१२ उपासनं शुद्धात्मभावना-सहकारिकारणनिमित्तसेवा । —शुद्धात्म भावनाकी सहकारी कारण-रूपसे की गयी सेवाको उपासना कहते हैं ।

उपेन्द्र—(बरांगचरित्र/सर्व/श्लोक) मथुराके राजाका पुत्र था (१६/५) ललितपुरके राजा देवके साथ युद्धमें बरांग द्वारा मारा गया (१८/६५) ।

उपेक्षा—स. सि./१/१०/६७/१० रागद्वेयोरग्रणिधानमुपेक्षा । —राग-द्वेयरूप परिणामोंका नहीं होना उपेक्षा है । (म. आ./नि./१६६६/१६१६/१६) ।

त. अनु./पृ./१३६ माध्यस्थ्यं समतोपेक्षा वैराग्यं साम्यमस्तुहा । वैतुष्यं प्रज्ञमः शान्तिरित्येकावर्त्तमधीयते । १३६ । —माध्यस्थ्य, समता, उपेक्षा, वैराग्य, साम्य अस्तुहा, वैतुष्य, प्रज्ञम और शान्ति मे सब एक हो अर्थको लिये हुए हैं । (और भी वे० सामायिक १११)

अन्तरंग अनुसूताके सजावमें भी उसकी उपेक्षा कैसे

करें—वे० अनुभव ६।

उपेक्षा संयम—वे० संयम/१।

उपोद्घात—वे० उपक्रम।

उभय दूषण—म्याव विषयक एक दोष।

रहो.भा.४/न्या.४६/२६१/१० मिथो विरुद्धानां तदीयस्वभावाभावा-
पादनमुभयदोषः।—एकान्तरूपसे अस्तित्व माननेपर जो दोष
नास्तित्वाभावरूप आता है, अथवा नास्तित्वरूप माननेपर जो दोष
अस्तित्वाभावरूप आता है वे एकान्तवाधियोंके ऊपर आनेवाले
दोष अनेकान्तकी माननेवाले जैनके यहाँ भी प्राप्त हो जाते हैं। यह
उभय दोष हुआ। (ऐसा सैद्धान्तिकजन जैनोपर आरोप करते हैं)।

उभयद्रव्य—उभय द्रव्य विशेष—वे० कृष्टि।

उभयशुद्धि—सम्बन्धानका एक अंग—

श्रु.आ./२५१ विज्जनशुद्धं वृत्तं अर्थविशुद्धं च तदुभयविशुद्धं। पश्येज्
न अर्थतो जाणविशुद्धो ह्यहं एतो।—जो सूत्रको अक्षर शुद्ध अर्थ शुद्ध
अथवा दोनोंकर शुद्ध सावधानीसे पढ़ता पढ़ाता है उसीके शुद्ध ज्ञान
होता है।

श्रु.आ./वि./१११/२६१/१० तदुभयशुद्धिर्नाम तस्य व्यञ्जनस्य अर्थस्य च
शुद्धिः।—अर्थजनकी शुद्धि और उसके वाक्य अभिप्रायकी जो शुद्धि
है वह उभय शुद्धि है।

२. अर्थ व्यञ्जन च उभय शुद्धिमें अन्तर

श्रु.आ./वि./११३/२६१/१८ ननु व्यञ्जनार्थशुद्धयोः प्रतिपादितयोः
तदुभयशुद्धिर्नृहोता न तद्व्यतिरेकेण तदुभयशुद्धिर्नास्ति ततः
कथमवधिधता। अत्रोच्यते पुरुषभेदापेक्षयेयं निरूपणा कश्चिद-
विपरीतं सूत्रार्थं व्याचष्टे सूत्रं तु विपरीतं। ततथा
न कार्यमिति व्यञ्जनशुद्धिरुक्ता। अन्यस्तु सूत्रमविपरीतं
पठन्नि निरूपयत्यन्यथा सूत्रार्थं इति तन्निराकृतमेऽर्थविशुद्धिरु-
दाह्यता। अपरस्तु सूत्रं विपरीतमधीते सूत्रार्थं च कथयितुकामो
विपरीतं व्याचष्टे तदुभयभाषाकृतये उभयशुद्धिरुपन्यस्ता।—ब्रह्म-
ऊपर व्यञ्जनशुद्धि और अर्थशुद्धि इन दोनोंका स्वरूप आप कह चुके
हैं, उनमें ही इसका भी अन्तर्भाव हो सकता है, इन दोनोंको जोड़
कर तदुभय शुद्धि नामकी तीसरी शुद्धि है नहीं। अतः ज्ञान विनयके
आठ प्रकार सिद्ध नहीं होते हैं। उत्तर—यहाँ पुरुष भेदोंकी
अपेक्षासे निरूपण किया है। जैसे कोई पुरुष सूत्रका अर्थ तो ठीक
कहता है, परन्तु सूत्रको विपरीत पढ़ता है ठीक पढ़ता नहीं। चौथों-
कचारके स्थानमें हस्तोच्चार इत्यादि दोषयुक्त बोलता है। ऐसा
दोषयुक्त पढ़ना नहीं चाहिए इस वास्ते व्यञ्जनशुद्धि कही है। इसरा
कोई पुरुष सूत्रको ठीक पढ़ लेता है। परन्तु सूत्रार्थका विपरीत निरू-
पण करता है। यह भी योग्य नहीं है। इसका निराकरण करनेके
लिए अर्थशुद्धि कही है। तीसरा आवसी सूत्र भी विपरीत पढ़ता है,
और उसका अर्थ भी अटसंठ कहता है। इन दोनों दोषोंको दूर करने
के लिए तदुभयशुद्धिको भिन्न मानना चाहिए।

उभयसारी श्रुद्धि—वे० श्रुद्धि/२/४।

उभयासंख्यात—वे० असंख्यात।

उमास्वामी—१. नन्दिसंघ बलात्कार गणके अनुसार (वे० इति-
हास/४/१२) आप कुन्दकुन्दके शिष्य थे। और (च.सं.२/३/३/
H.L. Jain) के अनुसार 'बलाक पिच्छ' के गुरु थे। (त. श्रु./प्र६७)

में ४० महेन्द्रकुमार '४० नाधुराम प्रेमी' का उद्धरण देकर कहते हैं
कि आप यापनीय संघके आचार्य थे। (च.सं. १/प्र.६६/H.L. Jain)
तथा तत्त्वार्थसूत्रकी प्रशस्तिके अनुसार इनका अपर नाम गुरुपुच्छ
है। आप बड़े विद्वान् व वाचक शिरोमणि हुए हैं। आपके सम्बन्ध-
में एक किम्वदन्ती प्रसिद्ध है—सौराष्ट्र देशमें द्वैपायन नामक एक
श्रावक रहता था। उसने एक बार मोक्षमार्ग विषयक कोई शास्त्र
बनानेका विचार किया और 'एक दुष्ट रोक बनाकर ही भोजन
करूँगा अन्यथा उपवास करूँगा' ऐसा संकल्प किया। उसी दिन
उसने एक सूत्र बनाया "दर्शनज्ञानचारिणाणि मोक्षमार्गः"। विस्म-
रण होनेके भयसे उसने उसे बरके एक स्तम्भपर लिख दिया। अगले
दिन किसी कार्यवश वह तो बाहर चला गया, और उसके पीछे एक
मुनिराज आहारार्थ उसके घर पधारे। लौटते समय मुनिकी दृष्टि
स्तम्भ पर लिले सूत्रपर पड़ी। उन्होंने 'पुष्पपात्र' शब्द उस
सूत्रसे पहिले और लिख दिया और बिना किसीके कुछ कहे अपने
स्थानको चले गये। श्रावकने लौटने पर सूत्रमें किये गये छुधारको
देखा और अपनी भूल स्वीकार की। मुनिको खोज उनसे ही विनोदित
प्रार्थना की कि वह इस ग्रन्थकी रचना करें, क्योंकि उसमें स्वयं उसे
पूरा करनेकी योग्यता नहीं थी। बस उसकी प्रेरणासे ही उन मुनि-
राजने 'तत्त्वार्थसूत्र' (मोक्ष शास्त्र) की १० अध्यायोंमें रचना की।
यह मुनिराज 'उमास्वामी' के अतिरिक्त अन्य कोई न थे। (स.सि./
प्र. २०/४. फूलचन्द्र) आप बड़े सरलचित्त व निष्पक्ष थे और यही
कारण है कि श्वेताम्बर तथा दिगम्बर दोनों ही सम्प्रदायोंमें आपकी
कृतियाँ समान रूपसे पूज्य व प्रमाण मानी जाती हैं। आपकी निम्न
कृतियाँ उपलब्ध हैं—तत्त्वार्थसूत्र, सभाष्य तत्त्वार्थाधिगम, ये दो तो
उनकी सर्वसम्मत रचनाएँ हैं। और (ज.प.प्र.११०/A.N. up.) के
अनुसार 'जम्बू द्वीपसमाप्त' नामकी भी आपकी एक रचना है।

समय—वि. सं. १०१-१४२ (ई. १७६-२२०), विशेष देखो (इति-
हास १५। मूल संघ विभाजन), विद्वज्जनबोधमें उद्धृत एक श्लोक
"वर्ष सप्तशते सप्तस्था च विस्मृतौ। उमास्वामिमुनिर्जातः कुन्दकुन्द-
स्तथैव च ॥" के अनुसार आपका समय यद्यपि बी. नि. ७७० (ई०
२४४) कहा गया है, परन्तु ऊपर वाला समय ही विद्वानोंको सम्मत
है। दोनों समयोंमें कोई विशेष अन्तर भी नहीं है। (सभाष्य
तत्त्वार्थाधिगमकी प्रस्तावना। प्रेमीजी); (स.सि./प्र/७८/४. फूल-
चन्द्र); (इतिहास १५।२३)।

उमास्वामी नं० २—'श्रावकाचार' और 'पंच नमस्कार स्तवन'
नामके ग्रन्थ जिन उमास्वामीकी रचनाएँ हैं वे तत्त्वार्थ सूत्रके रच-
यिता उमास्वामी नं० १ से बहुत पीछे होनेके कारण लघु-उमास्वामी
कहे जाते हैं। (सभाष्य तत्त्वार्थाधिगम। प्र. ६ में प्रेमीजीकी
टिप्पणी)

उशबित्व—(म.पु./प्र.४६/४. पञ्जालाल)—वर्तमान 'बुद्ध-गया'
नामका नगर। यह बिहार प्रान्तमें है।

उमिमालिनी—अपर विवेकस्थकी एक विधंगा नदी—वे० लोक/७।

उर्वक—(घ.१२/४.२.७.२१४/१७०/६) एरथ अणंतभागजडुडोए
उर्वकसणा।—यहाँ अनन्त भाग बुद्धिकी उर्वक अर्थात् 'उ' संज्ञा
है। (वट स्थानपरितः हानि-बुद्धि क्रमके अह स्थानोंकी संहननी
क्रमशः ४.६.६.७.८ और 'उ' स्वीकार की गयी है)। (गो.जी./मू./३२४/
६२४), (स.सा./जी.प्र./४६/७६/६)।

उशीनर—भरतसेत्रमें आर्यलण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४।

उज्ज परीबह—स.सि./६/६/४२१/६ निवासे निर्जले ग्रीष्मरवि-
किरणपरिप्लुक्तपतितपर्वतव्यपेतच्छायातकण्ठव्यन्तरे यदध्वजोपनि-
पतितस्यानसनाद्यभ्यन्तरसाधनोत्पादितवाहस्य द्वाग्निवाहपुरुष-

अन्तरंग अनुभूति के सन्नाहने भी उसकी उद्देश्य है

करे—२० अनुभव ६।

उद्देश्य संयम—२० संयम/१।

उपबोध—२० उपक्रम।

उभय भूषण—स्वाय विषयक एक दोष।

रको.वा.४/म्या.४६/२६१/१० मिथो विरुद्धानां तदीयस्वभावाभावा-
मानसुभयबोधः।—एकान्तरूपसे अस्तित्व माननेपर जो दोष
नास्तित्वाभावरूप आता है, अथवा नास्तित्वरूप माननेपर जो दोष
अस्तित्वाभावरूप आता है वे एकान्तवादियों के ऊपर आवेवाले
दोष अनेकान्तको माननेवाले जैन के यहाँ भी प्राप्त हो जाते हैं। यह
उभय दोष हुआ। (ऐसा सैद्धांतिकजन जैनोपर आरोप करते हैं)।

उभयवृत्त्य—उभय व्रत्य विशेष—२० कृष्टि।

उभयशुद्धि—सम्प्रदानका एक अंग—

बु.आ./१२५ विज्ञानसुद्धं वृत्तं अत्यविशुद्धं च तदुभयविशुद्धं। पयवेण
य जप्यतो पाणविशुद्धो हव्य एसो।—जो सूत्रको अक्षर शुद्ध अर्थ शुद्ध
अथवा शीनकर शुद्ध सावधानीसे पढ़ता पढ़ाता है उसीके शुद्ध ज्ञान
होता है।

भ.आ./वि./११३/२६१/१० तदुभयशुद्धिर्नाम तस्य व्यञ्जनस्य अर्थस्य च
शुद्धिः।—व्यञ्जनकी शुद्धि और उसके वाच्य अभिप्रायकी जो शुद्धि
है वह उभय शुद्धि है।

२. अर्थ व्यञ्जन व उभय शुद्धिमें अन्तर

भ.आ./वि./११३/२६१/१८ तदुभयशुद्धिर्नाम तस्य व्यञ्जनार्थशुद्धयोः प्रतिपादितयोः
तदुभयशुद्धिर्नाम तदवधारितकेण तदुभयशुद्धिर्नामस्ति ततः
कथमवधारिता। अत्रोच्यते पुरुषभेदापेक्षया निरूपणा कश्चिद-
विपरीतं सूत्रार्थं व्याचष्टे सूत्रं तु विपरीतं। तत्तथा
न कार्यमिति व्यञ्जनशुद्धिरुक्ता। अन्यस्तु सूत्रमविपरीतं
पठन्नि निरूपयत्यप्यथा सूत्रार्थं इति तत्तिराकृतयेऽर्थविशुद्धिरु-
च्यते। अपरस्तु सूत्रं विपरीतमधीते सूत्रार्थं च कथयितुकामो
विपरीतं व्याचष्टे तदुभयार्थाकृतये उभयशुद्धिरुच्यते।—अन-
ऊपर व्यञ्जनशुद्धि और अर्थशुद्धि इन दोनोंका स्वरूप आप कह चुके
हैं, उनमें ही इसका भी अन्तर्भाव हो सकता है, इन दोनोंको छोड़
कर तदुभय शुद्धि नामकी तीसरी शुद्धि है नहीं। अतः ज्ञान विनयके
आठ प्रकार सिद्ध नहीं होते हैं। उत्तर—यहाँ पुरुष भेदोंकी
अपेक्षासे निरूपण किया है। जैसे कोई पुरुष सूत्रका अर्थ तो ठीक
कहता है, परन्तु सूत्रको विपरीत पढ़ता है ठीक पढ़ता नहीं। दोषो-
चचारके स्थानमें ह्रस्वोच्चारण इत्यादि दोषयुक्त बोलता है। ऐसा
दोषयुक्त पढ़ना नहीं चाहिए इस वास्ते व्यञ्जनशुद्धि कहो है। दूसरा
कोई पुरुष सूत्रको ठीक पढ़ लेता है। परन्तु सूत्रार्थका विपरीत निरू-
पण करता है। यह भी योग्य नहीं है। इसका निराकरण करनेके
लिए अर्थशुद्धि कहो है। तीसरा आदमी सूत्र भी विपरीत पढ़ता है,
और उसका अर्थ भी अटसट कहता है। इन दोनों दोषोंको दूर करने
के लिए तदुभयशुद्धिको भिन्न मानना चाहिए।

उभयसारी शुद्धि—२० शुद्धि/२/४।

उभयार्थस्यात—२० असंख्यात।

उमास्वामी—१. नमिसंघ महात्मार गणके अनुसार (२० इति-
हास/१/१३) आप कुन्दकुम्भके शिष्य थे। और (ब.अ.२/प्र३/
H.L. Jain) के अनुसार 'बलाक पिच्छ' के गुरु थे। (त. ब.प्र.६७)

मै.४० मोहनकुमार 'पं० नाथुराम प्रेमी' का उद्धरण देकर कहते हैं
कि आप यापनीय संघके आचार्य थे। (ब.अ. १/प्र.६६/H.L. Jain)
तथा तत्त्वार्थसूत्रकी प्रशस्तिके अनुसार इनका अपर नाम गुरुपूज्य
है। आप बड़े विद्वान् व वाचक शिरोमणि हुए हैं। आपके सम्प्र-
भ-में एक किम्वदन्ती प्रसिद्ध है—सौराष्ट्र देशमें द्वैपायन नामक एक
आवक रहता था। उसने एक बार मोक्षमार्ग विषयक कोई शास्त्र
बनानेका विचार किया और 'एक सूत्र रोक बनाकर ही भोजन
करूँगा अन्यथा उपवास करूँगा' ऐसा संकल्प किया। उसी दिन
उसने एक सूत्र बनाया 'वर्षान्वहानचारित्राणि मोक्षमार्गः'। विस्म-
रण होनेके भयसे उसने उसे बरके एक स्तम्भपर लिख दिया। अगले
दिन किसी कार्यवश वह तो बाहर चला गया, और उसके पीछे एक
मुनिराज आहारार्थ उसके घर पधारे। लौटते समय मुनिकी दृष्टि
स्तम्भ पर लिये सूत्रपर पड़ी। उन्होंने पुचचाप 'सम्प्र' शब्द उस
सूत्रसे पहिले और लिख दिया और बिना किसीके कुछ कहे अपने
स्थानको चले गये। आवकने लौटने पर सूत्रमें किये गये सुधारको
देखा और अपनी भूल स्वीकार की। मुनिको खोज उनसे ही विनीत
मार्थना की कि वह इस ग्रन्थकी रचना करें, क्योंकि उसमें स्वयं उसे
पूरा करनेकी योग्यता नहीं थी। वस उसकी प्रेरणासे ही उन मुनि-
राजने 'तत्त्वार्थसूत्र' (मोक्ष शास्त्र) की १० अध्यायोंमें रचना की।
यह मुनिराज 'उमास्वामी' के अतिरिक्त अन्य कोई न थे। (स.सि./
प्र. २०/पं. फूलचन्द्र) आप बड़े सरलचित्त व निष्पक्ष थे और यही
कारण है कि इवेताम्बर तथा विगम्बर दोनों ही सम्प्रदायोंमें आपकी
कृतियाँ समान रूपसे पूज्य व प्रमाण मानी जाती हैं। आपकी निम्न
कृतियाँ उपलब्ध हैं—तत्त्वार्थसूत्र, सभाष्य तत्त्वार्थाधिगम, ये दो तो
उनकी सर्वसम्मत रचनार्थ हैं। और (ब.प.प्र.११०/A.N. up.) के
अनुसार 'जम्बू द्वीपसमाप्त' नामकी भी आपकी एक रचना है।

समय—वि. सं. १०१-१४२ (ई. १७६-२२०), विशेष देखो (इति-
हास।६। मूल संघ विभाजन), विद्वज्जनबोधमें उद्धृत एक श्लोक
"वर्ष सप्तशते सप्तस्था च विस्मृता। उमास्वामिमुनिर्जातः कुन्दकुम्भ-
स्तथैव च।" के अनुसार आपका समय यद्यपि बी. नि. ७७० (ई०
२४४) कहा गया है, परन्तु ऊपर वाला समय ही विद्वानोंको सम्मत
है। दोनों समयोंमें कोई विशेष अन्तर भी नहीं है। (सभाष्य
तत्त्वार्थाधिगमकी प्रस्तावना। प्रेमीजी); (स.सि./प्र/७८/पं. फूल-
चन्द्र); (इतिहास।६।३.१३)।

उमास्वामी नं० २—'भावकाचार' और 'पंच नमस्कार स्तवन'
नामके ग्रन्थ जिन उमास्वामीकी रचनार्थ हैं वे तत्त्वार्थ सूत्रके रच-
यिता उमास्वामी नं० १ से बहुत पीछे होनेके कारण लघु-उमास्वामी
कहे जाते हैं। (सभाष्य तत्त्वार्थाधिगम। प्र. ६ में प्रेमीजीकी
टिप्पणी)

उरुविल्व—(म.पु./प्र.४६/पं. पलाहाल)—वर्तमान 'बुद्ध-गया'
नामका नगर। यह बिहार प्रान्तमें है।

उमिमालिनी—अपर विदेहस्थकी एक विभंगा नदी—२० लोक/७।

उर्वक—(ब.१२/४.२.७.२१४/१७०/६) एतथ अणंतभागवद्द्वीप
सर्वकसङ्गा।—यहाँ अनन्त भाग बुद्धिकी उर्वक अर्थात् 'उ' संज्ञा
है। (वट स्थानपतित हानि-बुद्धि कमके अह स्थानोंकी संज्ञानी
क्रमशः ४.६.६.७.८ और 'उ' स्वीकार की गयी है।) (गो.जी./बु./३२४/
६२४), (स.सा./जी.प्र./४६/७६/६)।

उशीनर—भरतसेजमें आर्यखण्डका एक देश—२० मनुष्य/४।

उष्ण परीवह—स.सि./६/१४१/६ निवासे निर्जले ग्रीष्मरवि-
किरणपरिपुष्कपतितपणव्यपेतकायातरुण्यतन्मन्तरे यच्छयोपनि-
पतितस्थानशानाद्यन्यन्तरसाधनोत्पादितदाहस्य दवाग्निदाहपुरुष-

वातातपजनितगलतालुप्तोपस्य तत्प्रतीकारहेतुं बहून्नुपुत्तानचिन्तयतः प्राणिरोडापरिहारवहितवैतसरचारित्ररक्षणमुप्यसहनमिष्टुपवर्त्यते ।—निर्वाण और निर्धन तथा शीष्मकालीन सूर्यकी किरणोंसे सुखकर पत्तोंके गिर जानेसे छाया रहित इसीसे कुछ ऐसे वनके मध्य जो अपनी इच्छानुसार प्राप्त हुआ है, अनशन आदि अत्यन्तर साधन-वश जिसे बाह्य उत्पन्न हुई है, इवाग्निजन्म बाह्य, अतिकठोर बाहु और आतपके कारण जिसे गले और तालुमें क्षोष उत्पन्न हुआ है, जो उसके प्रतीकारके बहुत-से अनुभूत हेतुओंको जानता हुआ भी उनका चिन्तन नहीं करता है तथा जिसका प्राणियोंकी पीड़ाके परिहारमें चिन्ता लगा हुआ है, उस साधुके चारित्रके रक्षणरूप उष्णपरीषहजय कही जाती है । (रा.वा./६/६/७/६०६/१२), (चा.सा./११२/४) ।

उष्ण योनि—दे० योनि १ ।

उष्ट्रकूट—दे० कूट ।

उत्तमगर्भ कूट—मानुषोत्तर पर्वतका एक कूट—दे० लोक/७ ।

ऊ

ऊँच—दे० उच्च ।

ऊर्जयन्त—सौराष्ट्र देशके जूनागढ़ नगरमें स्थित गिरनारपर्वत ।

ऊर्ध्वक्रम—दे० क्रम ।

ऊर्ध्वगच्छ—गुणहानि आयाम—दे० गणित II/१ ।

ऊर्ध्व गति—जीव व पुद्गलका ऊर्ध्व गमन—दे० गति/२ ।

ऊर्ध्व प्रचय—दे० क्रम/ऊर्ध्वक्रम ।

ऊर्ध्व लोक—१. विषय—दे० स्वर्ग/५ । २. नक्षत्र—दे० लोक/७ ।

ऊष्माहार—दे० आहार I/१ ।

ऊहा—च.लं./१३/४/५/३८/२४२ ईहा ऊहा अपोहा मग्गणा गवेसणा भीमांसा/३८ ।—ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेसणा और भीमांसा ये ईहाके पर्याय नाम हैं ।

तत्त्वार्थाधिगम भाष्य १/१५ ईहाऊहातर्कपरीक्षाविचारणाजिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम् ।—ईहा, ऊहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा, जिज्ञासा ये सब शब्द एकार्यवाची हैं ।

स.सि./६/४३/४५/६ तर्कगृहणं वितर्कः श्रुतज्ञानमित्यर्थः ।—तर्कणा करना, अर्थात् ऊहा करना, वितर्क अर्थात् श्रुतज्ञान कहलाता है ।

च./१३/४/५/३८/२४२/५ अवगृहीतार्थस्य अनधिगतविशेषः उच्चाते तत्कर्तव्ये अनया इति ऊहा ।—जिससे अवग्रहके द्वारा ग्रहण किये अर्थमें नहीं जाने गये विशेषकी 'ऊहाते' अर्थात् तर्कणा करते हैं वह ऊहा है ।

प./सु./३/११-१३/२ उपलभ्यानुपलभ्यनिमित्तं व्याप्तिज्ञानमूहः । ११। इदमस्मिन्सत्येव भवत्यसति न भवत्येवेति च । १२। यथागनावेव भूतस्तदभावे न भवत्येवेति च । १३।—उपलब्धि और अनुपलब्धि की सहायतासे होनेवाले व्याप्तिज्ञानको तर्क कहते हैं । और उसका स्वरूप ऐसा है—'इसके होते ही यह होता है और इसके न होते होता ही नहीं है' जैसे—अग्निनके होते ही धूआँ होता है, अग्निनके न होते होता ही नहीं । ११-१३। (स./म./२८/३२१/७)

श्रद्धा

श्रद्धारब्ध—(प./सु./५/ स्लोक) रावणकी सहायतासे इन्द्रके लोक-पाल यमको जीतकर किष्कुपुरको प्राप्त किया (४६८) ।

श्रद्धागति—दे० निग्रहगति/१ ।

श्रद्धाभूति—दे० मनःपर्ययज्ञाप/२ ।

श्रद्धासुत्रनय—दे० नय III/५ ।

श्रद्धा—दे० रिण ।

श्रद्धा—१. कालका प्रमाण विशेष—दे० गणित I/१ ।

२. सौधर्म स्वर्गका प्रथम पटल व इन्द्रल—दे० स्वर्ग/५ ।

श्रद्धा—कायोत्सर्गका एक दोष—दे. व्युत्सर्ग/१ ।

श्रद्धा—तत्परचरणके प्रभावसे कदाचित् किन्हीं योगीजनोंको कुछ चामत्कारिक शक्तियाँ प्राप्त हो जाती हैं । उन्हें श्रद्धा कहते हैं । इसके अनेकों भेद-प्रभेद हैं । उन सबका परिचय इस अधिकारमें दिया गया है ।

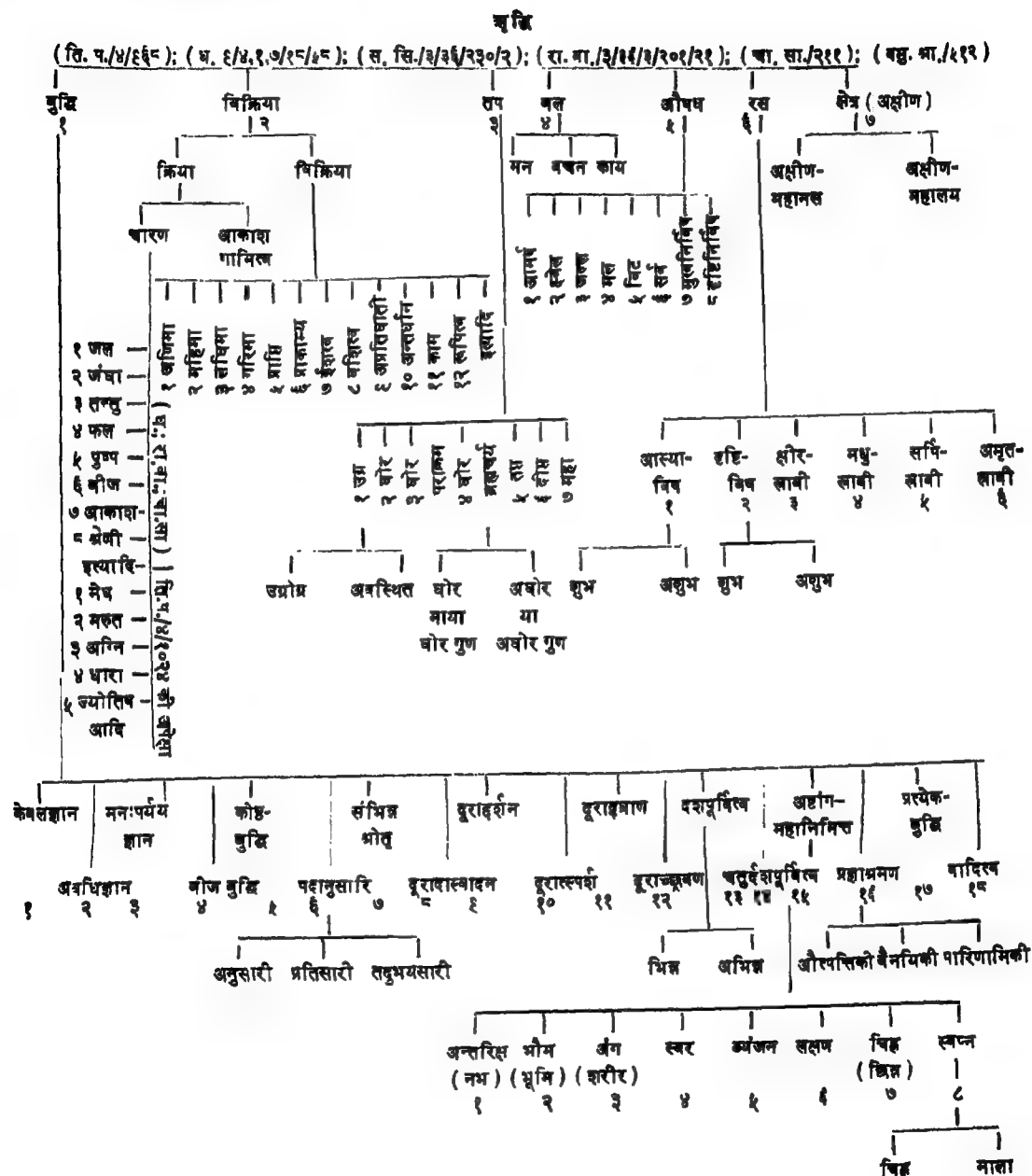
१	श्रद्धाके भेद-निर्देश
१	श्रद्धाओंके वर्गीकरणका विषय
२	उपरोक्त भेदोंके प्रमाण ।
२	बुद्धि श्रद्धा निर्देश
*	केवल, अवधि व मनःपर्ययज्ञान श्रद्धियाँ —दे० बहु बहु नाम ।
१	बुद्धि श्रद्धा सामान्यका लक्षण ।
२	बीजबुद्धि श्रद्धा निर्देशः १. बीजबुद्धि श्रद्धाका लक्षण । २. बीजबुद्धिके लक्षण सम्बन्धी इष्टिभेद । ३. बीजबुद्धिकी अधिपत्य शक्ति व शंका ।
३	कोष्ठ बुद्धिका लक्षण व शक्ति निर्देश ।
४	पादानुसारी श्रद्धा सामान्य व विशेष । (अनुसारिणी, प्रतिसारिणी व उभय सारिणी)
५	संमिश्र ओतुल्य श्रद्धा निर्देश ।
६	दूरास्वादन आदि. पौंच श्रद्धा निर्देश ।
*	चतुर्दश पूर्वी व दश पूर्वी —दे० श्रुतकेवली
*	अष्टांग निमित्तज्ञान —दे० निमित्त २ ।
७	प्रज्ञाभ्रमणत्व श्रद्धा निर्देश । १. प्रज्ञाभ्रमणत्व सामान्य व विशेषके लक्षण (औत्पत्तिकी, पारिणामिकी, वैतन्यिकी, कर्मजा) २. पारिणामिकी व औत्पत्तिकीमें अन्तर ३. प्रज्ञाभ्रमण बुद्धि व ज्ञानसामान्यमें अन्तर ।

६	प्रत्येक श्रद्धा श्रद्धा ।	—वे० पुत्र ।
८	बाह्य श्रद्धा श्रद्धा ।	
३	विक्रिया श्रद्धा निर्देश	
१	विक्रिया श्रद्धा की विविधता ।	
२	अधिका विक्रिया ।	
३	महिमा, गरिमा व लघिमा विक्रिया ।	
४	प्राप्ति व प्राकाम्य विक्रिया के लक्षण ।	
५	ईशित्व व वशित्व विक्रिया निर्देश	
	१. ईशित्व व वशित्व के लक्षण ।	
	२. ईशित्व व वशित्व में अन्तर ।	
	३. ईशित्व व वशित्व में विक्रियापना कैसे है ।	
६	अप्रतिपात, अंतर्धान व काम रूपित्व ।	
७	चारण व आकाशगामित्व श्रद्धा निर्देश	
१	चारण श्रद्धा सामान्य निर्देश ।	
२	चारण श्रद्धा की विविधता ।	
३	आकाशचारण व आकाशगामित्व—	
	१. आकाशगामित्व श्रद्धा लक्षण ।	
	२. आकाशचारण श्रद्धा लक्षण ।	
	३. आकाशचारण व आकाशगामित्व में अन्तर ।	
४	जलचारण निर्देश	
	१. जलचारणका लक्षण ।	
	२. जलचारण व प्राकाम्य श्रद्धा में अन्तर ।	
५	जंघा चारण निर्देश ।	
६	अग्नि, धूम, मेघ, तंतु, वायु व मेघी चारण श्रद्धाओं का निर्देश ।	
७	धारा व ज्योतिष चारण निर्देश ।	
८	फल, पुष्प, बीज व पत्रचारण निर्देश ।	
५	तपश्रद्धा निर्देश	
१	उग्रतप श्रद्धा निर्देश ।	
	१. उग्रतप तप व अवस्थित उग्रतप के लक्षण ।	
	* उग्रतप श्रद्धा में अधिकसे अधिक उपवास करनेकी सीमा व तत्सम्बन्धी शंका—वे० प्रोबोधोपवास / २ ।	
२	घोरतप श्रद्धा निर्देश ।	
३	घोर पराक्रमतप श्रद्धा निर्देश ।	

४	घोर ब्रह्मचर्यतप श्रद्धा निर्देश ।	
	१. घोर व अघोर गुण ब्रह्मचारी के लक्षण ।	
	२. घोर गुण, व घोर पराक्रम तप में अन्तर ।	
५	हीमण्ड व महातप श्रद्धा निर्देश ।	
६	ब्रह्म श्रद्धा निर्देश	
१	मनोबल, वचनबल व कालबल श्रद्धा के लक्षण ।	
७	औषध श्रद्धा निर्देश	
१	औषध श्रद्धा सामान्य ।	
२	आमर्ष, द्रवेल, जल्ल, मल, व विट औषध	
	१. उपरोक्त चारों के लक्षण ।	
	२. आमर्षाधि व अघोरगुण ब्रह्मचर्य में अन्तर ।	
३	सर्वौषध श्रद्धा निर्देश ।	
४	आत्यनिविष व दृष्टिनिविष औषध श्रद्धा निर्देश ।	
८	रस श्रद्धा निर्देश	
१	आशीर्ष रस श्रद्धा ।	
	(शुभ व अशुभ आशीर्षा के लक्षण)	
२	दृष्टि विष व दृष्टि अमृत रस श्रद्धा निर्देश ।	
	१. दृष्टिविष रस श्रद्धा लक्षण ।	
	२. दृष्टि अमृत रस श्रद्धा लक्षण ।	
	३. दृष्टिअमृत रसश्रद्धा व अघोर ब्रह्मचर्य तप में अन्तर ।	
३	घोर, मधु, सर्पि, व अमृतलावी रस श्रद्धाओं के लक्षण ।	
४	रस श्रद्धा द्वारा पदार्थोंका क्षीरादि रूप परिणामन कैसे सम्भव है ?	
९	क्षेत्र श्रद्धा निर्देश	
१	अक्षीण महानस व अक्षीण महालय श्रद्धा के लक्षण ।	
१०	श्रद्धा सामान्य निर्देश	
१	शुभ श्रद्धा की प्रवृत्ति स्वतः भी होती है पर अशुभ श्रद्धाओंकी प्रयत्न पूर्वक ही ।	
२	एक व्यक्ति में युगपत् अनेक श्रद्धाओंकी सम्भावना ।	
३	परन्तु विरोधी श्रद्धाओं युगपत् सम्भव नहीं ।	
	* परिहारविशुद्धि, आहारक व मनःपर्ययका परस्पर विरोध ।	—वे० परिहारविशुद्धि
१	आहारक व वैक्रियक में विरोध ।	
२	तैजस व आहारक श्रद्धा निर्देश । —वे० बह बह नाम	
३	गणधरदेव में युगपत् सर्वश्रद्धायाँ । —वे० गणधर	
४	सामुजन श्रद्धाका भोग नहीं करते ।	
	—वे० श्रुतकेवली / १५५	

१. ऋद्धिके भेद निर्देश

१. नदियोंके वर्गीकरणका चित्र



२. उपरोक्त भेद-प्रभेदोंके प्रमाण

बुद्धि सामान्य—(ति. प./४/६६८); (ध. ६/४, १, ७/१८/५८); (स. सि./३/३६/२३०/२); (रा. बा./३/३६/३/२०१/२१); (बा. सा./२११); (नसु. भा./११२); (नि. सा/ता. ४/११२)।

बुद्धि बुद्धि सामान्य—(ति. प./४/६६६-६७१); (रा. बा./३/३६/३/२०१/२२); (बा. सा./२११/२) पदानुसारी—(ति. प./४/६८०); (रा. बा./३/३६/३/२०१/३०); (ध. ६/४, १, ८/६०/४); (बा. सा./२११/४) दश-प्रवृत्ति—(ध. ६/४, १, ८/६६/४) अष्टांग महाभिमितज्ञान—(ति. प./४/१००२); (रा. बा./३/३६/३/२०२/१०); (ध. ६/४, १, ९/१६/७२); (बा. सा./२११/३) प्रज्ञाप्रमाण—(ति. प./४/१०१६); (ध. ६/४, १, ९/८१/१); (बा. सा./२११/१)।

विक्रिया सामान्य—(०० ऊपर क्रिया व विक्रिया होनेके भेद) क्रिया—(ति. प./४/१०३३); (रा. बा./३/३६/३/२०२/२७); (बा. सा./२१८/१)। विक्रिया—(ति. प./४/१०२४-१०२५); (रा. बा./३/३६/३/२०२/३३); (ध. ६/४, १, ९/४४/४); (बा. सा./२१६/१); (नसु. भा./४१३)। चारण—(ति. प./४/१०३४, १०४८); (ध. ६/४, १, ९/७२/१९/७६); (रा. बा./३/३६/३/२०२/२७); (ध. ६/४, १, ९/८०, ८८)।

तप सामान्य—(ति. प./४/१०४६-१०४७); (रा. बा./३/३६/३/२०३/७); (बा. सा./२२०/१)। उपसप्त—(ति. प./४/१०४०); (ध. ६/४, १, ९/८७/४); (बा. सा./२२०/१)। चौरप्रज्ञाचर्य—(ध. ६/४, १, ९/२८-२६/१३-१४); (बा. सा./२२०/१)।

बल—(ति. प./४/१०६१); (रा. बा./३/३६/३/२०३/१८); (बा. सा./२२४/१)।

औषध—(ति. प./४/१०६७); (रा. बा./३/३६/३/२०३/२४); (बा. सा./२२४/१)।

रस सामान्य—(ति. प./४/१०७७); (रा. बा./३/३६/३/२०३/३३); (बा. सा./२२६/४)।

आशीर्षि—(ध. ६/४, १, ९/८०/६/४)।

दृष्टिविषय—(ध. ६/४, १, ९/८७/२)।

श्रेय—(ति. प./४/१०८८); (रा. बा./३/३६/३/२०४/६); (बा. सा./२२८/१)।

२. बुद्धि ऋद्धि निर्देश

१. बुद्धि ऋद्धि सामान्यका लक्षण

रा. बा./३/३६/३/२०१/२२ बुद्धिरवगमो ज्ञानं तद्विषया अष्टादशविधा श्रद्धयः। —बुद्धि नाम अवगम या ज्ञानका है। उसको विषय करनेवाली १८ श्रद्धियाँ हैं।

२. बीजबुद्धि निर्देश

१. बीजबुद्धिका लक्षण

ति. प./४/६७४-६७७ नोर्बियसुदगणायवरणं नीरजंतरायाए । तिबि-ह्राणं पगदीजं उक्कस्सखउवसमविमुद्धस्स । ६७५। संलेखसखवाणं सङ्गणं तस्य सिगसंजुतं । एक्कं चिय बीजपवं सद्दधुण परोपवेसेज । ६७६। तस्मिं पवे आधारे सयलसुवं चित्तिऊण गेहेदि । कस्स वि महेसिपो जा बुद्धि सा बीजबुद्धि ति । ६७७। —नोर्बियसुदगण, श्रुत-ज्ञानावरण, और नीर्यान्तराय, इन तीन प्रकारकी प्रकृतियोंके उत्कृष्ट क्षयोपशमसे निःसृष्ट हुए किसी भी महर्षिको जो बुद्धि, संख्यातस्वरूप शब्दोंके बीजमें-से सिग सहित एक ही बीजभूत पदको परके उपवेशसे प्राप्त करके उस पदके आश्रयसे सम्पूर्ण श्रुतको विचारकर ग्रहण करती है, वह बीजबुद्धि है। ६७५-६७७। (रा. बा./३/३६/३/२०१/२६)। (बा. सा./२१२/२)।

ध. ६/४, १, ७/१६-१; १६-१ बीजमिष बीजं । जहाबीजं सुसंक्र-पस-पोर-कसव-पसव-पुस-कुसुम-खीरतं बुलाणमाहारं तहा बुवासंसगत्था-ह्राणं च पवं तं बीजबुद्धिसाधो बीजं । बीजपवविषयमविगणं पि बीजं, कज्जे कारणोवचारादो । एसा कुदां होदि । विसिद्धोग्गहा-वरणीयवखजोवसमादो । (१६-१) —बीजके समान बीज कहा जाता है। जिस प्रकार बीज, सूख, अंकुर, पत्र, पोर, स्कन्ध, प्रसव, तुष, कुसुम, क्षीर और तंतुल आदिकोंका आधार है; उसी प्रकार बारह अंगोंके अर्थका आधारभूत जो पद है वह बीज बुद्धि होनेसे बीज है। बीजपद विषयक मतिज्ञान भी कार्यमें कारणके उपचारेसे बीज है । १६। ...यह बीज बुद्धि कहलसे होती है। वह विशिष्ट अवग्रहावरणीयके क्षयोपशमसे होती है।

२. बीज बुद्धिके लक्षण सम्बन्धी दृष्टिभेद

ध. ६/४, १, ७/१७/६ बीजपदद्विपवसावो हेडिमसुवणाणुप्पत्तीए कारणं होवुण पच्छा उवरिमसुवणाणुप्पत्तिणिमिस्सा बीजबुद्धि ति के वि आहरिया मणति । तण्ण वड्ढे, कोडुबुद्धियादिचवुणं गाणाणमवकमे-णेक्कस्मि जीवे सम्मवा अणुप्पत्तिप्पसंगादो । ...न च एक्कस्मि जीवे सम्मवा चवुणं बुद्धीणं अवकमेण अणुप्पत्ती चेव । ...सि सुत्तागाहाए वस्सणाम्मि गणहरवेणानं चवुरमलबुद्धीणं संसणावो । किंच अस्थि गणहरवेसेसु चत्तादि बुद्धीओ अण्णहा बुवासंगाणमणुप्पत्तिप्पसंगादो । —बीजपदसे अधिष्ठित प्रवेशसे अधस्तन श्रुतके ज्ञानकी उत्पत्तिके कारण होकर पीछे उपरिम श्रुतके ज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्त होनेवाली बीज बुद्धि है। (अर्थात् पहले बीजपदके उत्पन्नार्थ अर्थको जानकर, पीछे उसके आश्रय पर विषयका विस्तार करनेवाली बुद्धि बीजबुद्धि है, न कि केवल शब्द-विस्तार ग्रहण करनेवाली) ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। किन्तु वह घटित नहीं होता। क्योंकि, ऐसा माननेपर कोड-बुद्धि आदि चार ज्ञानोंकी (कोडबुद्धि तथा अनुसारी, प्रतिसारी व तदुभयसारी ये तीन पदानुसारीके भेद)। युगपद एक जीवमें सर्वथा उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग आवेगा। और एक जीवमें सर्वथा चार बुद्धियोंकी एक साथ उत्पत्ति हो ही नहीं, ऐसा है नहीं क्योंकि—(सात बुद्धियोंका निर्देश करनेवाली) सूत्रगाथाके व्याख्यानमें (कही गयीं) गणधर वेदोंके चार निर्मल बुद्धियाँ देखी जाती हैं। तथा गणधर वेदोंके चार बुद्धियाँ होती हैं, क्योंकि उनके बिना (उनके द्वारा) बारह अंगोंकी उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग आवेगा।

३. बीज बुद्धिकी अचिन्त्य शक्ति व शंका

ध. ६/४, १, ७/१६/३ “संलेखसखजणंतलिगेहिं सह बीजपवं जाणंती, बीजबुद्धि ति भणिवं होदि । ना बीजबुद्धि अणंतस्य पडिमज्जणंत-लिगबीजपदमवगच्छदि, तवोसमियत्तादो ति । न तवोवसमिपण परोक्षेण सुदवाणेण इत्यादि (देखो केवल भाषार्थ) —संख्यात शब्दोंके अनन्त अर्थोंसे सम्बद्ध अनन्त लिगोंके साथ बीजपदको जाननेवाली बीज बुद्धि है, यह तार्प्य है। प्रश्न—बीज बुद्धि अनन्त अर्थोंसे सम्बद्ध अनन्त लिगरूप बीजपदको नहीं जानती, क्योंकि वह क्षायोपशमिक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार क्षयोपशमजन्य परोक्ष श्रुतज्ञानके द्वारा केवलज्ञानसे विषय किये गये अनन्त अर्थोंका परोक्ष रूपसे ग्रहण किया जाता है, उसी प्रकार मतिज्ञानके द्वारा भी सामान्य रूपसे अनन्त अर्थोंको ग्रहण किया जाता है, क्योंकि इसमें कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—यदि श्रुतज्ञानका विषय अनन्त संख्या है, तो ‘बौद्ध पूर्विका विषय उत्कृष्ट संख्यात है’ ऐसा जो परिकर्ममें कहा है, वह कैसे घटित होगा। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि उत्कृष्ट, उत्कृष्ट-संख्यातको ही जानता है, ऐसा यहाँ नियम नहीं है। प्रश्न—श्रुतज्ञान समस्त पदार्थोंको नहीं जानता है, क्योंकि, (‘पदार्थोंके अनन्तवे भाग प्रज्ञापनीय हैं और उसके भी अनन्तवे भाग द्वै-

शांग मुक्तके विषय है। इस प्रकारका मन्त्र है। उत्तर—समस्त पदार्थों का अनन्तता भाग प्रत्यक्षतत्त्वज्ञानका विषय भवे ही हो, किन्तु भाव मुक्तज्ञानका विषय समस्त पदार्थ हैं; क्योंकि, ऐसा माने बिना तीर्थ-करीके मन्त्रानुष्ठानके अभ्यासका प्रसंग होगा।

३. कोष्ठबुद्धिका कक्षण व शक्तिनिर्देश

ति. प. ४/१७८-१७९ “उक्त्वास्तिधारणाए कुतो पुरितो गुरुवप्रेण।
पाणाविहर्गयेषु विरहारे लिंगसङ्गधीजाणि। १७८। गह्विज्ज नियमदीए
मिस्सेण विणा धरेदि नदि कोट्टे। जो कोई तस्स बुद्धी गिह्ठिहा कोट्ट-
बुद्धी पि। १७९। —उत्कृष्ट धारणासे युक्त जो कोई पुरुष गुरुके उप-
देशसे नाना प्रकारके ग्रन्थोंमेंसे विस्तारपूर्वक लिंग सहित शब्दरूप
बीजोंको अपनी बुद्धिमें ग्रहण करके उन्हें मिश्रणके बिना बुद्धिरूपी
कोठेमें धारण करता है, उसकी बुद्धि कोष्ठबुद्धि कही गयी है। (रा.
वा. १/३६/३/२०१/२८); (चा. सा. २६२/४)।

घ. १/४.१.६/४३/७ कोष्ठपः शालि-बीहि-यव-गोधूमादीनामाधारभूत-
कुत्सली पद्म्यादिः। सा चासिदम्बपञ्चाधारणगुणेण कोट्टसमाणा
बुद्धी कोट्टो, कोट्टा च सा बुद्धी च कोट्टबुद्धी। एदिस्ते अप्प-
धारणकालो जहण्णेण संखेजाणि उक्त्वेस्तेण असंखेजाणि बसाणि कुदो।
‘कालमसंखं संखं च धारणा’ ति सुत्तु बलं भावो। कुदो एवं होदि।
धारणावरणीयस्स तिब्बलज्जोबसमेण।—शालि, बीहि, यौ, और गेहूँ
आदिके आधारभूत कोथली, पल्ली आदिका नाम कोष्ठ है। समस्त
द्रव्य व पर्यायोंको धारण करनेरूप गुणसे कोष्ठके समान होनेसे उस
बुद्धिको भी कोष्ठ कहा जाता है। कोष्ठ रूप जो बुद्धि वह कोष्ठबुद्धि
है। (घ. १३/४.६/४०/२४३/११) इसका अर्थ धारणकाल जन्म्यने
संख्यात वर्ष और उत्कर्षसे अंतल्यात वर्ष है, क्योंकि, ‘असंख्यात
और संख्यात काल तक धारणा रहती है’ ऐसा सूत्र पाया जाता
है। ग्रहण—यह कहाँसे होता है। उत्तर—धारणावरणीय कर्मके तीन
क्षयोपशमने होता है।

४. पदानुसारी मन्त्रि सामान्य विशेषके कक्षण

ति. प. ४/१८०-१८३ बुद्धीविपक्खणं पदानुसारी हवेदि ति विहृप्पा।
अनुसारी पठिसारी जहत्थणामा उभयसारी। १८०। आदि अवसाण-
मज्जे गुरुवप्रेण एकबीजपदं। गेहिह्य उवरिमगंथं जा गिण्हदि सा
मदी हु अनुसारी। १८१। आदि अवसाणमज्जे गुरुवप्रेण एकबीजपदं।
गेहिह्य हेट्ठिमगंथं बुद्धमदि जा सा च पठिसारी। १८२। गियमेण
अगियमेण य जुगवं एगस्स बीजसङ्गस्स। उवरिमहेट्ठिमगंथं जा
बुद्धमदि उभयसारी सा। १८३।

घ. १/४.१.६/४०/२ पदमनुसरति अनुकुरते इति पदानुसारी बुद्धिः।
बीजबुद्धीए बीजपदमवगंतुण एत्थ एवं पदेसिमक्खरणं लिंगं होदि
ण होदि ति इहिवुणसयलसुद्धक्खर-पद्ममवगच्छती पदानुसारी।
तेहि पवेहिता समुत्पज्जमाणं णणं सुवणणं ज अक्खरपदविसर्म, तैसि-
मक्खरपदानं बीजपदताभावादो। सा च पदानुसारी अपु-पदि-तवु-
भयसारिभेदेण ति विहो।—कुदो एवं होदि। ईहानायावरणीयाणं
तिब्बलज्जोबसमेण।—(घ. १६/६०) —पदका जो अनुसरण या अनु-
करण करती है वह पदानुसारी बुद्धि है। बीज बुद्धिसे बीजपदको
जानकर, ‘यहाँ यह इन अक्षरोंका लिंग होता है और इनका नहीं’,
इस प्रकार विचारकर समस्त श्रुतके अक्षर पदोंको जाननेवाली पदानु-
सारी बुद्धि है (उन पदोंसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान श्रुतज्ञान है, वह
अक्षरपदविषयक नहीं है; क्योंकि, उन अक्षरपदोंका बीजपदमें
अन्तर्भाव है। वह पदानुसारी बुद्धि-अनुसारी, प्रतिसारी, और तनु-
भयसारीके भेदसे तीन प्रकार है—

(ति. प.)—विषयज्ञः पुरुषोंकी पदानुसारिणी बुद्धि अनुसारिणी,
प्रतिसारिणी और उभयसारिणीके भेदसे तीन प्रकार है, इस बुद्धिके
ये यथार्थ नाम हैं १८०। जो बुद्धि आदि मध्य अथवा अन्तमें गुरुके
उपदेशसे एक बीजपदको ग्रहण करके उपरिम (अर्थात् उससे आगेके)
ग्रन्थको ग्रहण करती है वह अनुसारिणी बुद्धि कहलाती है। १८१।
गुरुके उपदेशसे आदि मध्य अथवा अन्तमें एक बीजपदको ग्रहण करके
जो बुद्धि अधस्तन (पीछे वाली) ग्रन्थको जानती है, वह प्रतिसारिणी
बुद्धि है। १८२। जो बुद्धि निम्न अथवा अन्तिमसे एक बीजशब्दके
(ग्रहण करनेपर) उपरिम और अधस्तन (अर्थात् उस पदके आगे व
पीछेके सर्व) ग्रन्थको एक साथ जानती है वह उभयसारिणी बुद्धि
है। १८३। (रा. वा. १/३६/३/२०१/३०); (घ. १/४.१.६/४०/४); (चा.
सा. २६२/४)

५. संमिश्रभोक्तृका कक्षण

ति. प. ४/१८४-१८६ सोदिहियसुवणाणावरणं वीरियंतरायाए। उक्क-
स्सक्खउवसमे उदिदं गोबं गणामकम्ममि। १८४। सोवुक्कस्सखिदीदो
बाहिं संखेज्जोयणपपेसे। सट्ठियणरतिरियाणं बहुविहसदं समुट्ठंते
। १८५। अक्खरअणक्खरमए सुवणं एसदिसासु पसेक्कं। जं विण्हदि
पठियणं तं चिय संमिण्णसोदितं। १८६।—श्रोत्रेन्द्रियावरण, श्रुत-
ज्ञानावरण, और वीर्यान्तरायका उत्कृष्ट क्षयोपशम तथा अंगोपांग
नामकर्मका उदय होनेपर श्रोत्रेन्द्रियके उत्कृष्ट क्षेत्रसे बाहर वहाँ
दिशाओंमें संख्यात योजन प्रमाण क्षेत्रमें स्थित मनुष्य एवं तिर्यकोंके
अभ्रानक्षरात्मक बहुत प्रकारके उठनेवाले शब्दोंको छनकर जिससे
(युगपत्) प्रत्युत्तर दिया जाता है, वह संमिश्रभोक्तृ नामक बुद्धि
कहलाती है।

(रा. वा. ३/३६/३/२०२/१); (घ. १/४.१.६/४१/४); (सा. वा. २६३/१)
घ. १/४.१.६/४२/६ कुदो एवं होदि। बहुबहुविहसिक्खप्पावरणीयाणं
ज्जोबसमेण।—यह कहाँसे होता है। बहु, बहुविध, और सिप्र
(मति) ज्ञानावरणीयके क्षयोपशमसे होता है।

६. दूरादास्वादन आदि क्लृप्तिवर्णके कक्षण

ति. प. ४/१८७-१८९—१—जिंभिहिय सुवणाणावरणं वीरियंतरायाए।
उक्कस्सक्खउवसमे उदिदं गोबं गणामकम्ममि। १८७। जिंभुक्कस्स-
खिदीदो बाहिं संखेज्जोयणपपेसे। विहिरसाणं सावं जाणइ दूर-
सादितं। १८८। २—पांसिदिय सुवणाणावरणं वीरियंतरायाए।
उक्कस्सक्खउवसमे उदिदं गोबं गणामकम्ममि। १८९। पासुक्कस्सखि-
दीदो बाहिं संखेज्जोयणपपेसे। अट्ठविहृप्पासाणि जं जाणइ
दूरपासितं। १८९। ३—चाण्हियसुवणाणावरणं वीरियंतरायाए।
उक्कस्सक्खउवसमे उदिदं गोबं गणामकम्ममि। १८९। चाणुक्कस्सखि-
दीदो बाहिरसंखेज्जोयणपपेसे। जं बहुविधं चाणि तं चायदि दूर-
साणत्तं। १८९। ४—सोदिहियसुवणाणावरणं वीरियंतरायाए।
उक्कस्सक्खउवसमे उदिदं गोबं गणामकम्ममि। १८९। सोवुक्कस्सखि-
दीदो बाहिरसंखेज्जोयणपपेसे। सट्ठंताणं माणुसतिरियाणं बहु-
वियप्पाणं। १८९। अक्खरअणक्खरमए बहुविहसदं वितेससंजुते।
उत्पण्णे आयण्णइ जं भणिजं दूरसणत्तं। १८९। ५—रुद्धियसुव-
णाणावरणं वीरियंतरायाए। उक्कस्सक्खउवसमे उदिदं गोबं गणाम-
कम्ममि। १८९। रुद्धक्कस्सखिदीदो बाहिरं संखेज्जोयणपपेसे।
जं बहुविहृप्पाणं वेक्खइ तं दूरदरिसिणं नाम। १८९।—बह बह
इन्द्रियावरण, श्रुतज्ञानावरण, और वीर्यान्तराय इन तीन प्रकृतियोंके
उत्कृष्ट क्षयोपशम तथा अंगोपांग नामकर्मका उदय होनेपर, उस उस
इन्द्रियके उत्कृष्ट विषयक्षेत्रसे बाहर संख्यात योजनोंमें स्थित उस उस
सम्बन्धी विषयको जान, खेना उस, उस नामकी क्लृप्ति है। यथा—
जिह्वा इन्द्रियावरणके क्षयोपशमसे दूरादास्वादित, स्पर्शन इन्द्रिया-

भरणके क्षयोपशमसे दूरस्थितत्व, प्राप्तिप्रयासरणके क्षयोपशमसे दूरभाजनत्व, मोक्षेन्द्रियावरणके क्षयोपशमसे दूरप्रमणत्व और चक्षुरिन्द्रियावरणके क्षयोपशमसे दूरदर्शित्व ऋद्धि होती है।

७. प्रज्ञाभ्रमणत्व ऋद्धि निर्देश

१. प्रज्ञाभ्रमणत्व सामान्य व विरोधके लक्षण —

ति.प./४/१०१७-१०२१ पञ्चवीरद्वयकाजवरणके कीर्त्यतरायाए। उल्लस-कलवनसे उज्ज्वल कणसमनदी। १०१७। पञ्चासवक्रिणुषो चोदस-पुष्पीदु मितयदुहुतं। सर्वं हि दुर्द जानदि अकञ्जकज्जो वि धियमेण। १०१८। आसंति तस्स बुद्धी पञ्चासमनदी सा च चउमेवा। अउपत्तिअ-परिणामिय-वण्णइकी-कम्मजा मेया। १०१९। अर्बतर दुद-विणएणं समुल्लसिदभावा। गियणियजादिविसेसे उज्ज्वला पारिणामिकी जामा। १०२०। वण्णइकी विणएणं उज्ज्वलदि वारसंगसुदोणं। उव-वैसेण विणा तववितेसलाहेण कम्मजा सुरिमा। १०२१। —भूतज्ञानावरण और वीर्यन्तरायाका उत्कृष्ट क्षयोपशम होनेपर प्रज्ञाभ्रमण ऋद्धि उत्पन्न होती है। प्रज्ञाभ्रमण ऋद्धिसे युक्त जो महर्षि अध्ययनके बिना किये ही चौदहपूर्वोंमें विषयकी सूक्ष्मताको लिये हुए सम्पूर्ण भूतको जानता है और उसको नियमपूर्वक निरूपण करता है उसकी बुद्धिको प्रज्ञा-भ्रमण ऋद्धि कहते हैं। वह औत्पत्तिकी, पारिणामिकी, वैनयिकी और कर्मजा, इन भेदोंसे चार प्रकारकी जाननी चाहिए। १०१७-१०१९। इनमें से पूर्व भ्रमने किये गये भूतके विनयसे उत्पन्न होनेवाली औत्पत्तिकी (बुद्धि है)। १०२०।

ब.६/४,१.१८/२२/८२. विणएण दुदमधीवं किह वि पमावेण होदि वित्तरिदं। तसुवहादि परमवे केवलजाणं च आहवदि। २२। —एसो उज्ज्वलकणसमनो जम्मासोपवासगिलाणो वि तच्चुद्धिमाहूपजाणा-वण्णं पुच्छावाववचोइससुमिस्स वि उत्तरवाहो। —विनयसे अधीत भूतज्ञान यदि किसी प्रकार प्रभावसे विस्मृत हो जाता है तो उसे वह परमभवे उपस्थित करती है और केवलज्ञानको बुलाती है। २२। यह औत्पत्तिकी प्रज्ञाभ्रमण छह मासके उपवाससे कृश होता हुआ भी उस बुद्धिके माहात्म्यको प्रकट करनेके लिए पुनर्न रूप क्रियामें प्रवृत्त हुए चौदहपूर्वोंको भी उत्तर देता है। निज निज जाति विशेषोंमें उत्पन्न हुई बुद्धि पारिणामिकी है, हावशांग भूतके योग्य विनयसे उत्पन्न होनेवाली वैनयिकी और उपदेशके बिना ही विशेष तपकी प्राप्तिसे आभिर्भूत हुई चतुर्थ कर्मजा प्रज्ञाभ्रमण ऋद्धि समझना चाहिए। १०२०-१०२१। (रा.वा./३/३६/३/२०२/२२) ; (ब.६/४,१.१८/२१/१) ; (चा.सा./१९६/४) ।

घ.६/४,१.१८/२३/१ उसहसेणादीणं-तिथ्यमरवयणविणिग्गयणीजपदद्वाव-हारयाणं पण्णाए कथं तम्भाओ। पारिणामियाए, विणय-उज्ज्वल-कम्ममेहि विणा उज्ज्वलो। —प्रश्न—तीर्थकरोंके मुखसे निकले हुए जीअपदोंके अर्थका निश्चय करनेवाले बुधभसेनादि गणधरोंकी प्रज्ञाका कहाँ अन्तर्भाव होता है। उत्तर—उसका पारिणामिक प्रज्ञामें अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, वह विनय, उत्पत्ति और कर्मके बिना उत्पन्न होती है।

२. पारिणामिकी व औत्पत्तिकीमें अन्तर

ब.६/४,१.१८/८३/२ पारिणामिय-उज्ज्वलियाणं को वित्तेसो। आदि वित्तेस-जणिकम्मवसओवसुप्पण्णा पारिणामिया, जम्मतरविणयजणिकदिसं-सकारसमुप्पण्णा अउपत्तिया, पित्ति अरिथ वित्तेसो। —प्रश्न—पारिणा-मिकी और औत्पत्तिकी प्रज्ञामें क्या भेद है। उत्तर—जाति विशेषमें उत्पन्न कर्मक्षयोपशमसे आभिर्भूत हुई प्रज्ञा पारिणामिकी है, और जन्मान्तरमें विनयजनित संस्कारसे उत्पन्न प्रज्ञा औत्पत्तिकी है, यह दोनोंमें विशेष है।

२. प्रज्ञाभ्रमण बुद्धि और ज्ञान सामान्यमें अन्तर

घ.६/४,१.१८/८४/२ पण्णाए जाणस्स य को वित्तेसो रणणहेतुजीवसत्ती गुरुवरसणिरवेक्खा पण्णा जाण, तत्कारियं जाणं। तपो अरिथ भेदो। —प्रश्न—प्रज्ञा और ज्ञानके बीच क्या भेद है। उत्तर—गुरुके उपदेशसे निरपेक्ष ज्ञानकी हेतुभूत जीवकी शक्तिका नाम प्रज्ञा है, और उसका कार्य ज्ञान है; इस कारण दोनोंमें भेद है।

८. वादित्वाका उल्लेख

ति.प./४/१०२३ सक्कादीणं वि पक्कं बहुवादेहि गिरुत्तरं कुणदि। परदव्वाइ गवेसइ जीए वादित्तरिदी सा। १०२३। —जिस ऋद्धिके द्वारा साक्षादिके पक्षको भी बहुत बारीसे निरुत्तर कर दिया जाता है और परके द्रव्योंकी गवेष्णा (परीक्षा) करता है (अर्थात् दूसरोंके छिद्र या दोष ढूँढता है) वह वादित्व ऋद्धि कहालाती है। (रा. वा./३/३६/३/२०२/२४) ; (चा.सा./२९७/४)

३. विक्रिया ऋद्धि निर्देश

१. विक्रिया ऋद्धिकी विविधता

ति.प./४/१०२४-१०२६, १०३३ अणिमा-महिमा-लहिमा-गरिमा-पत्ती-य तह अ पाकम्मं। ईसत्तवसित्ताइं अप्पठिवाइं तत्ताणां १०२४। रिद्धी हु कामरुत्ता एवं लवेहि विविहमेपदि। रिद्धी विकिरिया जामा समणां तववित्तेसो १०२५। दुविहा किरियारिद्धी गह्वस-गमित्ता चारणसेहि १०३३।

ब.६/४,१.१८/७५/४ अणिमा महिमा लहिमा पत्ती पागम्यं ईसितं वसितं कामरुत्तमित्ति विउज्ज्वणमदुविहं। १००५ एणं एणं जोगाविणा विसद-पंचवंचासविउज्ज्वणमेवा उज्जाएदव्वा, तद्वकारणस्स बह-चित्तयत्तादो (पृ. ७६/६) । —अणिमा, महिमा, लहिमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशित्व, वशित्व, अप्रतिघात, अन्तर्धान और काम-रूप इस प्रकारके अनेक भेदोंसे युक्त विक्रिया नामक ऋद्धि तपोविशेष से भ्रमणोंको हुआ करती है। ति. प./१००० (रा. वा./३/३६/३/२०२/३३) ; (चा. सा./२९६/१) ; (ब. ह. आ./६/१३) । नभस्तलगामित्व और चारणत्वके भेदसे क्रियाऋद्धि दो प्रकार है। (रा. वा./३/३६/३/२०२/२७) ; (चा. सा./२९८/१) । अणिमा, महिमा, लहिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य ईशित्व, वशित्व, और कामरूपित्व—इस प्रकार विक्रिया ऋद्धि आठ प्रकार है। यहाँ एकसंयोग, द्विसंयोग आदिके द्वारा २५५ विक्रियाके भेद उत्पन्न करना चाहिए, क्योंकि, उनके कारण विचित्र हैं। एक संयोगी—८; द्विसंयोगी—२८; त्रिसंयोगी—६६; चतुःसंयोगी—७०; पंचसंयोगी—६६; षट्संयोगी—२८; सप्तसंयोगी—८; और अष्ट संयोगी—१। कुल भंग—२५५ (विशेष देखो गणित/II/४) ।

२. अणिमा विक्रिया

ति.प./४/१०२६ अणुतणुकरणं अणिमा अणुद्धिहे पविंसद्वण तत्त्वेव। विकरदि त्वंदावारं गिएसमवि चक्कावित्त्स १०२६। —अणुके बराबर शरीरको करना अणिमा ऋद्धि है। इस ऋद्धिके प्रभावसे महर्षि अणुके बराबर छिद्रमें प्रविष्ट होकर वहाँ ही, चक्रवर्तिके कटक और निवेश-की विक्रिया द्वारा रचना करता है। (रा. वा./३/३६/३/२०२/३४) (ब.६/४,१.१८/७६/६) (चा.सा./२९६/२)

३. महिमा गरिमा व लहिमा विक्रिया

ति.प./४/१०२७ मेरुवमाणवेहा महिमा अणिलाउ लहुत्तरो लहिमा। वज्जाहितो गुरुवत्तणं च गरिमं पित्ति भणंति। १०२७। —मेरुके बराबर शरीरके करनेको महिमा, बायुसे भी लघु (हलका) शरीर करनेको लहिमा और बज्रसे भी अधिक गुरुतायुक्त (भारी) शरीरके करनेको

गरिमा ऋद्धि कहते हैं। (रा.वा./३/३६/३/२०३/१); (ध.६/४,१,१६/७६/५); (चा.सा./२१६/२)

७. प्राप्ति व प्राकाम्य विक्रिया

ति.प./४/१०२८-१०२९ भूमौ चेटुडंतो अंगुलिजगणे सूरिसिपिपुद्धि । मेरुसिहराणि अण्णं जं पानदि पत्तिरिद्धी सा । १०२८ । सल्लि वि य भूमौ उम्मज्जणिमज्जणाणि जं कुणदि । भूमौ वि य सल्लि गच्छदि पाकम्मरिद्धी सा । १०२९ । —भूमिपर स्थित रहकर अंगुलि-के अग्रभागसे सूर्य-चन्द्रादिको, मेरुशिखरोंको तथा अन्य वस्तुको प्राप्त करना यह प्राप्ति ऋद्धि है। १०२८ । जिस ऋद्धिके प्रमाणसे जलके समान पृथिवीपर उम्मज्जन-निमज्जन क्रियाको करता है और पृथिवीके समान जलपर भी गमन करता है वह प्राकाम्य ऋद्धि है। १०२९ । (रा.वा./३/३६/३/२०३/२); (चा. सा./२१६/३)

ध.६/४,१,१६/७६/७ भूमिदिट्ठमस्स करेण चदाइच्चद्विज्जवणसत्ती पत्ती णाम । कुलसेलमेरुमहोर-भूमीणं बाहमकाउण तासु गमणसत्ती तव-च्छरणमलेषुपणा पागम्मं णाम । —(प्राप्ति का लक्षण उपरोक्तवत् ही है)—कुलचल और मेरुपर्वतके पृथिवीकायिक जीवोंको बाधा न पहुँचाकर उनमें, तपश्चरणके बलसे उत्पन्न हुई गमनशक्तिको प्राकाम्य ऋद्धि कहते हैं।

चा.सा./२१६/४ अनेकजातिक्रियागुणद्रव्याधीनं स्वात्माद् भिन्नमभिन्नं च निर्माणं प्राकाम्यं, सैन्यादिरूपमिति केचित् । —कोई-कोई आचार्य; अनेक तरहकी क्रिया गुण वा द्रव्यके आधीन होनेवाले सेना आदि पदार्थोंको अपने शरीरसे भिन्न अथवा अभिन्न रूप जनानेकी शक्ति प्राप्त होनेको प्राकाम्य कहते हैं। (विशेष दे० वैक्रियक । १ । पृथक् व अपृथक्विक्रिया)

५. ईशित्व व वशित्व विक्रिया

ति.प./४/१०३० णिस्सेसाण पवुत्तं जगाण ईसत्तणामरिद्धी सा । वसमेंति तववणेणं जं जीओहा वसित्तरिद्धी सा । १०३० । —जिससे सब जगत् पर प्रभुत्व होता है, वह ईशित्वनामक ऋद्धि है और जिससे तपोबल द्वारा जीव समूह वशमें होते हैं, वह वशित्व ऋद्धि कही जाती है। (रा.वा./३/३६/३/२०३/४) (चा.सा./२१६/५) ।

ध.६/४,१,१६/७६/२ सम्भेसि जीवाणं गामणयरत्तेडादीणं च भुंजणसत्ती ससुपण्णा ईसित्तं णाम । माणुस-मार्ग-हरि-सुरयादीणं सगिच्छाए विउवणसत्ती वसित्तं णाम । —सब जीवों तथा प्राण, नगर, एवं खेडे आदिकोंके भोगनेकी जो शक्ति उत्पन्न होती है वह ईशित्व ऋद्धि कही जाती है। मनुष्य, हाथी, सिंह एवं छोड़े आदिक रूप अपनी इच्छासे विक्रिया करनेकी (अर्थात् उनका आकार बदल देनेकी) शक्तिका नाम वशित्व है।

२. ईशित्व व वशित्व विक्रियामें अन्तर

ध.६/४,१,१६/७६/३ ण वसित्तस्स ईसित्तस्सि पवेसो, अवसाणं पि ह्वा-कारेण ईसित्तकरणुत्तं भादो । —वशित्वका ईशित्व ऋद्धिमें अन्तर्भाव नहीं हो सकता; क्योंकि, अवशीकृतोंका भी उनका आकार नष्ट किये बिना ईशित्वकरण पाया जाता है।

३. ईशित्व व वशित्वमें विक्रियापना कैसे है ?

ध.६/४,१,१६/७६/५ ईसित्तवसित्ताणं कथं वेउज्जिवत्तं । ण, विविहगुण-इडिउजुत्तं वेउज्जिवमिदि तेसि वेउज्जिवत्ताविरोहो । —प्रश्न—ईशित्व और वशित्वके विक्रियापना कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, नाना प्रकार गुण व ऋद्धि युक्त होनेका नाम विक्रिया है, अतएव उन दोनोंके विक्रियापनेमें कोई विरोध नहीं है।

३. अप्रतिवात अन्तर्धान व कामरूपित्व

ति.प./४/१०३१-१०३२ सेलसिलातरुपमुहाणभंत्तरं होइदुण गमणं व । जं वचदि सा ऋद्धी अप्पडिवादेत्ति गुणणामं । १०३१ । जं हवदि अहिसत्तं अंतझाणाभिघाणरिद्धी सा । जुगवें बहुरूपाणि जं विरयदि कामरूपरिद्धी सा । १०३२ । —जिस ऋद्धिके बलसे शैल, शिला और वृक्षादिके मध्यमें होकर आकाशके समान गमन किया जाता है, वह सार्थक नामवाली अप्रतिवात ऋद्धि है। १०३१ । जिस ऋद्धिसे अहरयता प्राप्त होती है, वह अन्तर्धाननामक ऋद्धि है; और जिससे युगपत् बहुत-से रूपोंको रचता है, वह कामरूप ऋद्धि है। १०३२ । (रा.वा./३/३६/३/२०३/५); (चा.सा./२१६/६) ।

ध.६/४,१,१६/७६/४ इच्छिदरूपगगणसत्ती कामरूपित्तं णाम । —इच्छित रूपके ग्रहण करनेकी शक्तिका नाम कामरूपित्व है।

४. चारण व आकाशगामित्व ऋद्धि निर्देश

१. चारण ऋद्धि सामान्य निर्देश

ध.६/४,१,१६/८४/७ चरणं चारित्तं संजमो पानकिरियाणिरोहो ति एयडो सखि कुसलो णिउणो चारणो । —चरण, चारित्र, संजम, पापक्रियानिरोध इनका एक ही अर्थ है। इसमें जो कुशल अर्थात् निपुण हैं वे चारण कहलाते हैं।

२. चारण ऋद्धिकी विविधता

ति. प./४/१०३४-१०३५, १०४८ “चारणरिद्धी बहुविहवियप्पसंदोह विरथरिदा । १०३४ । जलजंवाफलपुक्कं पत्तगिसिहाण भूमसेवाणं । धारामकडत्तुजोदीमरुवाण चारणा कमसो । १०३५ । अण्णो विविहा भंगा चारणरिद्धोए भाजिदा भेदा । तां सरूवकण्ठे उवएसो अम्ह उच्छिण्णो । १०४८ । —चारण ऋद्धि क्रमसे जलचारण, जंवाचारण, फलचारण, पुष्पचारण, पत्रचारण, अग्निशिलाचारण, धूमचारण, नेत्रचारण, धाराचारण, मर्कटतन्तुचारण, ज्योतिषचारण और मरु-चारण इत्यादि अनेक प्रकारके विकल्प समूहोंमें विस्तारको प्राप्त है। १०३४-१०३५ । इस चारण ऋद्धिके विविध भंगोंसे युक्त विमल किये हुए और भी भेद होते हैं। परन्तु उनके स्वरूपका कथन करनेवाला उपदेश हमारे लिए नष्ट हो चुका है। १०४८ ।

ध. ६/४,१,१७/७८/१० तथा पृ. ८०/६ जल-जंघ-तन्तु-फल-पुक्क-बीज-आयास-नेहीभेएण अडुविहा चारणा । उत्तं च—(गा.सं. २१) ७८-१०१ चारणाणमेत्थ एगसंजोगादिकमेण विसद्वचं चत्तासंभगा उप्पाएव्वा । कथमेणं चारित्तं विचित्तसत्तिसुप्पाययं । ण परिणामभेएण णाभाभेद-भिण्णचारित्तादो चारणमहुत्तं पडि विरोहाभावादो । कथं पुण चारणा अडुविहा ति जुज्जवे । ण एस दोसो, जियमाभावादो, विसद्वचं चत्ता-सचारणाणं अडुविहचारणेहिंतो एयंतेण पुधत्ताभावादो च । —जल, जंघा, तन्तु, फल, पुष्प, बीज, आकाश और भेणीके भेदसे चारण ऋद्धि धारक आठ प्रकार है। कहा भी है (गा. सं. २१ में भी यही आठ भेद कहे हैं)। (रा. वा./३/३६/३/२०३/२०) (चा. सा./२१८/१) । यहाँ चारण ऋद्धियोंके एक संयोग, दो संयोग आदिके क्रमसे २५६ भंग उत्पन्न करना चाहिए। एक संयोगी—८; द्विसंयोगी—२८; त्रिसंयोगी—६६; चतुःसंयोगी—७८; पंचसंयोगी—१६६; षट्संयोगी—२८८; सप्तसंयोगी—८४०; अष्टसंयोगी—१०८० । कुल भंग—२५६ । (विशेष दे० गणित II/४) प्रश्न—एक ही चारित्र इन विभिन्न शक्तियोंका उत्पादक कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि परिणामके भेदसे नाना प्रकार चारित्र होनेके कारण चारणोंकी अधिकतामें कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—अब चारणोंके सेव २५६ हैं तो फिर उन्हें आठ प्रकारका वतलाना कैसे युक्त है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, उनके आठ होनेका

कोई नियम नहीं है। तथा २५५ चारण आठ प्रकार चारणोंसे पूषक भी नहीं है।

३. आकाशचारण व आकाशगामित्व

१. आकाशगामित्व श्रद्धा का लक्षण

ति. प. ४/१०३३-१०३४ ...। अट्टीओ आसीणो काउसणेण इवरेण । १०३३। गच्छेदि जीए एसो रिद्धी गयणगामिणी गाम १०३४।—जिस श्रद्धिके द्वारा कायोत्सर्ग अथवा अन्य प्रकारसे ऊर्ध्व स्थित होकर या बैठकर जाता है वह आकाशगामिनी नामक श्रद्धा है।

रा. वा. ३/३६/३/२०२/३१ पर्यङ्गवस्था निष्पन्ना वा कायोत्सर्गशरीरा वा पादोद्धारनित्येपणविधिमन्तरेण आकाशगमनकुशलता आकाशगामिनः ।" = पर्यङ्गवस्थासे बैठकर अथवा अन्य किसी आसनसे बैठकर या कायोत्सर्ग शरीरसे (पैरोंको उठाकर रखकर (धबला)) तथा बिना पैरोंको उठाये रखे आकाशमें गमन करनेमें जो कुशल होते हैं, वे आकाशगामी हैं। (ध. ६/४.१.१७/८०/५); (वा. सा. २१८/४)।

ध. ६/४.१.१६/८४/५ आगासे जह्मिच्छाए गच्छंता जह्मिच्छदपवसें माणुसुत्तरं पवदयावच्छं आगासगामिणो ति वेतव्वो । देवविज्जाहरणं णगगहणं जिणसद्वपुत्तरीदो । = आकाशमें इच्छानुसार मानुषोत्तर पर्वतसे बिरे हुए इच्छित प्रवेशोंमें गमन करनेवाले आकाशगामी हैं, ऐसा ग्रहण करना चाहिए। यहाँ देव व विधाधर्गोंका ग्रहण नहीं है, क्योंकि 'जिन' शब्दकी अनुवृत्ति है।

२. आकाशचारण श्रद्धा का लक्षण

ध. ६/४.१.१७/८०/२ चउहि अंगुलेहितो अहियपमाणेण भूमोदो उवरि आयासे गच्छंतो आगासचारणं गाम । = चार अंगुलसे अधिक प्रमाणमें भूमिसे ऊपर आकाशमें गमन करनेवाले ऋषि आकाशचारण कहे जाते हैं।

३. आकाशचारण व आकाशगामित्वमें अन्तर

ध. ६/४.१.१६/८४/६ "आगासचारणमगासगामीणं च को वित्तेसो । उच्चवे = चरणं चारिस् संजमो पावकिरियाणिरोहो ति एयट्ठो, तस्मि कुसलो णिउणो चारणो । तववित्तेसेण जणिदआगासट्ठियजोव [= बध] परिहरणकुसलसणेण सहिदो आगासचारणो । आगासगमन-मैत्तजुत्तो आगासगामी । आगासगामिसादो जीवबधपरिहरणकुसलस-णेण वित्तेसिदआगासगामित्सस् वित्तेसुवत्तभादो अत्थि वित्तेसो । = प्रश्न—आकाशचारण और आकाशगामीके क्या भेद हैं ? उत्तर—चरण, चारित्र, संयम व पापक्रिया निरोध, इनका एक ही अर्थ है। इसमें जो कुशल अर्थात् निपुण है वह चारण कहलाता है। तप विशेषसे उत्पन्न हुई, आकाशस्थित जीवोंके (बधके) परिहारकी कुशलतासे जो सहित है वह आकाशचारण है। और आकाशमें गमन करने मात्रसे आकाशगामी कहलाता है। (अर्थात् आकाशगामीको जीवबध परिहारकी अपेक्षा नहीं होती)। सामान्य आकाशगामित्वकी अपेक्षा जीवोंके बध परिहारकी कुशलतासे विशेषित आकाशगामित्वके विशेषता पायी जानेसे दोनोंमें भेद है।

४. जलचारण निर्देश

१. जलचारणका लक्षण

ध. ६/४.१.१७/७६-३; ८१-७ तस्म भूमिए इव जलकाइयजीवाणं पीडम-काऊण जलमकुसंता जह्मिच्छाए जलमगमनस्था रिसओ जलचारणा गाम । पडणिपत्तं व जलपत्तं विणा जलमज्झगामिणो जलचारणा ति किण्ण उच्चंति । न एस दोसो, इच्छिज्जमाणत्तादो ७७-३।—ओसकलासधूमरोहिमादिचारणं जलचारणेसु अंतस्थावो, आउक्का-

इयजीवपरिहरणकुशलत्वं पश्चि साहम्मदंसादो ।" = १-७।—जो भूषि जलकायिक जीवोंको बाधा न पहुँचाकर जलको न छूते हुए इच्छा-नुसार भूमिके समान जलमें गमन करनेमें समर्थ है, वे जलचारण कहलाते हैं। (जलपर भी पादनित्येपूर्वक गमन करते हैं)। प्रश्न—पश्चिनीपत्रके समान जलको न छूकर जलके मध्यमें गमन करनेवाले जलचारण क्यों नहीं कहलाते ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि ऐसा अभीष्ट है। (ति. प. ४/१०३६) (रा. वा. ३/३६/३/२०२/२८) (वा. सा. २१८/२)। ओस, ओला, कुहरा और बर्फ आदि पर गमन करनेवाले चारणोंका जलचारणोंमें अन्तर्भाव होता है। क्योंकि, इनमें जलकायिक जीवोंके परिहारकी कुशलता देखी जाती है।

२. जलचारण व प्राकाम्य श्रद्धा में अन्तर

ध. ६/४.१.१७/७१/५ जलचारण-पागम्मरिद्धीणं दोण्हं को वित्तेसो । वणपुडवि-मेकसायराणमत्तो सम्मसरीरेण पवेससत्ती पागम्मं गाम । तत्थ जीवपरिहरणकउसल्लं चारणत्तं । = प्रश्न—जलचारण और प्राकाम्य इन दोनों श्रद्धियोंमें क्या विशेषता है ? उत्तर—सबन पृथिवी, मेरु और समुद्रके भीतर सब शरीरसे प्रवेश करनेकी शक्तिको प्राकाम्यश्रद्धा कहते हैं, और यहाँ जीवोंके परिहारकी कुशलताका नाम चारण श्रद्धा है।

५. जंघाचारण निर्देश

ति. प. १/१०३७ चउरंगुलमेत्तमहि अंडिय गयणम्मि कुठिलजाणु मिणा । अं बहुजोयणगमणं सा जंघाचारणा रिद्धी १०३७। = चार अंगुल प्रमाण पृथिवीको छोड़कर आकाशमें घुटनोंको मोड़ें बिना (या जख्दी-जख्दी जंघाओंको उल्लेख नित्ये करते हुए—रा. वा.) जो बहुत योजनों तक गमन करता है, वह जंघाचारण श्रद्धा है। (रा. वा. ३/३६/३/२०२/२६); (वा. सा. २१८/३)।

ध. ६/४.१.१७/७६/७; ८१/४ भूमिए पुडविकाइयजीवाणं बाहमकाऊण अणेजोयणसयगामिणो जंघाचारणा गाम ७६-७। = निचक्खलछार-गोवर-भूसादिचारणं जंघाचारणेसु अंतस्थावो, भूमिदो चिबखला-दीणं कर्धं चि भेदाभावादो ८१-४। = भूमिमें पृथिवीकायिक जीवोंको बाधा न करके अनेक सौ योजन गमन करनेवाले जंघाचारण कहलाते हैं। ... कीचड़, भस्म, गोबर और भूसे आदि परसे गमन करनेवालोंका जंघाचारणोंमें अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, भूमिसे कीचड़ आदिमें कर्धचित्त अभेद है।

६. अग्नि, भूम, मेघ, वान्तु, वायु व ओषी चारण

ति. प. ४/१०४१-१०४३, १०४५, १०४७ अविराहिद्वण जीवे अग्गिसिहा-लंठिए विचिच्छाणं । जं ताण उवरि गमणं अग्गिसिहाचारणा रिद्धी १०४१। अघउड्डहतिरियपसरं धूमं अवलंभिऊण जं देति । पक्षेवे अक्खलिया सा रिद्धी धूमचारणा गाम १०४२। अविराहिद्वणजीवे अणु काए बहुविहाण मेघाणं । जं उवरि गच्छिइ सुणी सा रिद्धी मेघचारणा-गाम १०४३। मक्खडयत्तंतुपंतोउवरि अदिल्लुओ तुरदपदलेवे । गच्छेदि सुणिमहेत्ती सा मक्खडयत्तंतुचारणा रिद्धी १०४५। णाणाविहगदिमाकव-पवेसपंतीसु देति पक्षेवे । जं अक्खलिया सुणिणो सा मारुदचारणा रिद्धी १०४७। = अग्निशिक्षामें स्थित जीवोंकी विराधना न करके उन विचित्र अग्नि-शिक्षाओंपरसे गमन करनेको अग्निशिक्षा चारण श्रद्धा कहते हैं। १०४१। जिस श्रद्धिके प्रभावसे सुमिजन मीचे ऊपर और तिरछे फैलने वाले धूरेंका अवलम्बन करके अस्वलित पादसेप देते हुए गमन करते हैं वह धूमचारण नामक श्रद्धा है। १०४२। जिस श्रद्धासे सुनि अप्कायिक जीवोंको पीड़ा न पहुँचाकर बहुत प्रकारके मेघोंपरसे गमन करता है वह मेघचारण नामक श्रद्धा है। १०४३। जिसके द्वारा सुनि महर्षि वीर तत्स वि वे गये पद-विशेषमें अत्यन्त

लघु होते हुए मकड़ीके तन्तुओंको पंक्तिपरसे गमन करता है, वह मकड़ीतन्तुचारण ऋद्धि है। १०४६। जिसके प्रभावसे मुनि नाना प्रकारकी गतिसे युक्त वायुके प्रवेशोंकी पंक्ति परसे अस्त्वलित होकर पक्षविशेष करते हैं; वह मातुतचारण ऋद्धि है। (रा.वा./३/१६/३/२०२ २७); (चा. सा./२९८/१)।

ध.६/४.१.१७/८०-१; ८१-८ धूमगिग-गिरि-तसु-तंतुसंताणेषु उद्धारोद्गम-सत्तिसंजुता सेडीचारणा नाम ८०-१। धूमगिगवाद-मेहादिचारणानां तंतु-सेडीचारणेषु अंतग्भाओ, अणुलोमविलोमगमनेषु जीवपीडा अकरणसत्तिसंजुतादो। —धूम, अग्नि, पर्वत, और वृक्षके तन्तु समूह परसे ऊपर चढ़नेकी शक्तिसे संयुक्त भेगी चारण है। धूम, अग्नि, वायु और मेघ आदिकके आश्रयसे चलनेवाले चारणोंका तन्तु-भेगी चारणोंमें अन्तर्भाव हो जाता है, क्योंकि, वे अनुलोम और प्रतिलोम गमन करनेमें जोवोंको पीड़ा न करनेकी शक्तिसे संयुक्त हैं।

७. धारा व ज्योतिष चारण निर्देश

ति.प./४/१०४४.१०४६ अविराहिय तल्लीने जीवे धनमुक्ताधारधारणं। उवरि जं जादि मुणी सा धाराचारणा ऋद्धि १०४४। अधउड्डतिरिय-पसरे किरणे अविलंबिदूण जोवोणं। जं गच्छेदि तवस्सी सा रिद्धी जोदि-चारणा नाम। १०४६। —जिसके प्रभावसे मुनि मेघोंसे छोड़ी गयी जलधाराओंमें स्थित जीवोंको पीड़ा न पहुँचाकर उनके ऊपरसे जाते हैं, वह धारा चारण ऋद्धि है। १०४४। जिससे तपस्वी नीचे ऊपर और तिरछे फलनेवाली ज्योतिषी देवोंके विमानोंको किरणोंका अवलम्बन करके गमन करता है वह ज्योतिरचारण ऋद्धि है। १०४६। (इन दोनोंका भी पूर्व वाले शीर्षकमें दिये ध्वला ग्रन्थके अनुसार तन्तु-भेगी ऋद्धिमें अन्तर्भाव हो जाता है।)

८. फल पुष्प बीज पत्र चारण निर्देश

ति.प./४/१०३८-१०४० अविराहिय जीवे तल्लीने वणप्फलाण विविहाणं। उवरिम्मि जं पधावदि स पिय फलचारणा रिद्धी। १०३८। अविरा-हिय जीवे तल्लीने बहुविहाण पुप्फाणं। उवरिम्मि जं पसप्पदि सा रिद्धी पुप्फचारणा नाम। १०३९। अविराहिय जीवे तल्लीने बहुविहाण पत्ताणं। जा उवरि नच्चदि मुणी सा रिद्धी पत्तचारणा नामा। १०३९। —जिस ऋद्धिका धारक मुनि वनफलोंमें, फूलोंमें, तथा पत्तोंमें रहने-वाले जीवोंकी विराधना न करके उनके ऊपरसे जाता है, वह फल-चारण, पुष्पचारण तथा पत्रचारण नामक ऋद्धि है।

ध.६/४.१.१७/७६-७; ८१-६ तंतुफलपुष्पबीजचारणानां पि जलचारणानां व वत्तव्वं ७६-७। कंधुदेही-मुक्कण-पिपीलियादिचारणानां फलचारणेषु अंतग्भावो, तस जीवपरिहरणकुसलत्वं पठि भेदाभावाद्दो। पत्तकुर-त्तण-पवालादिचारणानां पुप्फचारणेषु अंतग्भावो, हरिदकायपरिहरण-कुसलत्तेण साहम्मादो ८१/६। —तन्तुचारण, फलचारण, पुष्पचारण और बीजचारणका स्वरूप भी जलचारणोंके समान कहना चाहिए (अर्थात् उनमें रहने वाले जीवोंको पीड़ा न पहुँचाकर उनके ऊपर गमन करना)। ७६-७। कंधुजीव, मुक्कण, और पिपीलिका आदि परसे संचार करनेवालोंका फलचारणोंमें अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, इनमें व्रजजीवोंके परिहारकी कुशलताकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है। पत्र, अंकुर, दृण और प्रवाल आदि परसे संचार करनेवालोंका पुष्पचारणोंमें अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, हरितकाय जीवोंके परिहारकी कुशलताकी अपेक्षा इनमें समानता है।

५. तप ऋद्धि निर्देश

१. उग्रतप ऋद्धि निर्देश

ध.६/४.१.२२/८७-६; ८६-६ उग्रतवा वुविहा उग्रगुगतवा अवविगुगतवा चेदि। तत्थ जो एक्कोववासं काऊण पारिय दो उववासो करेदि, पुणरवि पारिय तिणि उववासो करेदि। एवमेगुत्तरवद्वीए जाव जीविदं तं तिगुत्तिगुत्तो होदूण उववासो करेत्तो उग्रगुगतवो नाम। एवस्सु-ववास पारणाणयणे सुत्तं—“उत्तरगुणिते तु धने पुनरप्यप्रापितेऽत्र गुणमादिस्। उत्तरविशेषितं वर्गितं च योज्यान्येगमूलस्। २१। इत्यादि—सत्य दिक्कट्टेमेगोववासं काऊण पारिय पुणो एवकहंत्तरेण गच्छंतस्स किंचिणिमित्तेण छट्ठोववासो जादो। पुणो तेण छट्ठोव-वासेण विहरंतस्स अट्ठोववासो जादो। एवं वसमवुवालसदिक्कमेण हेट्ठाण पदंतो जाव जीविदं जो विहरदि अवट्ठगुगतवो नाम। एवं पि तवोविहाणं वीरियंतराह्यमखओवसमेण होदि। —उग्रतप ऋद्धिके धारक दो प्रकार हैं—उग्रोग्रतप ऋद्धि धारक और अवस्थित-उग्रतप ऋद्धि धारक। उनमें जो एक उपवासको करके पारणा कर दो उपवास करता है, परचाट् फिर पारणा कर तीन उपवास करता है। इस प्रकार एक अधिक ऋद्धिके साथ जीवन पर्यन्त तीन गुप्तियोंसे रहित होकर उपवास करनेवाला उग्रोग्रतप ऋद्धिका धारक है। इसके उपवास और पारणाओंका प्रमाण लानेके लिए सूत्र—(यहाँ चार गाथाएँ दी हैं जिनका भावार्थ यह है कि १४ दिन में १० उपवास व ४ पारणाएँ आते हैं। इसी क्रमसे आगे भी जानना) (ति.प./४/१०६०-१०६१) दीक्षाके लिए एक उपवास करके पारणा करे, पश्चात् एक दिनके अन्तरसे ऐसा करते हुए किसी निमित्तसे षष्ठोपवास (बेला) हो गया। फिर (पूर्वात्क्रम ही) उस षष्ठोपवाससे बिहार करनेवाले के (कदाचित्) अष्टमोपवास (तैला) हो गया। इस प्रकार दशम-द्वादशम आदि क्रमसे नीचे न गिरकर जो जीवन पर्यन्त बिहार करता है, वह अवस्थित उग्रतप ऋद्धिका धारक कहा जाता है। यह भी तप-का अनुष्ठान वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे होता है। (रा.वा./३/३६/३/ २०३/८); (चा.सा./२२०/१)।

२. धोर तप ऋद्धि निर्देश

ति.प./४/१०६६ जलसुलप्पमुहाणं रोगेणच्चंतपीडिअंगा वि। साहंति दुद्धं रत्तवं जीए सा धोरतवरिद्धी। १०६६।

ध.६/४.१.२६/६२/४ उववासेसु छम्मासोववासो, अवमोदरियासु एककल्लो उत्तिपरिसंखासु चच्चरे गोयराभिग्गहो, रसपरिच्चाग्गेसु उण्हजलजुवो-यणभोयणं, विवित्तसयणासणेसु वय-वग्ग-तरच्छ-छवव्हादिसावयसे-वियासु सज्जविज्जुडईसु णिवासो, कायकिलेसेसु तिक्कहिमवासादिणि-वदंतविसपसु अण्णोकाससल्लवमूलादानजोगग्गहणं। एवमग्गंतरत्तवेसु वि उक्कट्ठतनपसुवणा कायव्वा। एसो बारह विह वि तवो कायर-ज्जाणं सज्जसज्जणो ति धोरत्तवो। सो जेसि ते धोरत्तवो। बारसवि-हत्तवउक्कट्ठवट्ठाए बहुमाणा धोरत्तवो ति भणिदं होदि। एसा वि तवज्जिदरिद्धी चेव, अण्णहा एवं विहाचारणाणुववत्तीदो। —(ति. प.) जिस ऋद्धिके बलसे ज्वर और झूलादिक रोगसे शरीरके अत्यन्त पीड़ित होने पर भी साधुजन दुर्द्धर तपको सिद्ध करते हैं, वह धोर तप ऋद्धि है। १०६६। उपवासोंमें छह मासका उपवास; अवमोदर्य तपोंमें एक ग्रस; वृत्तिपरिसंख्याओंमें चौराहेंमें भिक्षाकी प्रतिष्ठा; रसपरित्यागोंमें उष्ण जल युक्त ओदनका भोजन; विवित्तश्रमसाधनोंमें वृक्ष, व्याघ्र, तरक्ष, छवव्हा आदि स्वापव अर्थात् हिल जीवोंसे सेवित-सहा, विन्ध्य आदि (पर्वतोंकी) अटवियोंमें निवास; कायवत्तेहोंमें तीव्र हिमालय आदिके अन्तर्गत देशोंमें, खुले आकाशके नीचे, अथवा वृक्षशूलमें; आलापन योग अर्थात् ध्यान ग्रहण करना। इसी प्रकार

अभ्यन्तर तपोंमें भी उत्कृष्ट तपकी प्रकृपा करना चाहिए। वे बारह प्रकार ही तप कायर जनोको भयोत्पावक हैं, इसी कारण चोर तप कहलाते हैं। वह तप जिनके होता है वे चोरतप अखि के चारक हैं। बारह प्रकारके तपोंकी उत्कृष्ट अवस्थामें वर्तमान साधु चोर तप कहलाते हैं, यह तात्पर्य है। यह भी तप जमित (तपसे उत्पन्न होनेवाली) अखि ही है, क्योंकि, बिना तपके इस प्रकारका आचरण बन नहीं सकता। (रा. वा. ३/३६/३/२०३/२२); (चा. सा. २/२२/२)।

३. चोर पराक्रम तप अखि निर्देश

ति. प. ४/१०५६-१०५७ ऽणिरुममवदुततवा तिरुवणसंहरणकरणसत्तिजुत्ता। कंटयसिलगिगप्ययधुयुक्तापुदिरिसणसमत्था। १०५६। सहस त्रि सयलसायरसल्लिपुपीसस्स सोसणसमत्था। जायंति जीए मुणिणो चोरपरक्रमतप त्रि सा रिद्धी। १०५७। —जिस अखि के प्रभावसे मुनि जन अनुपम एवं इन्द्रिय तपसे सहित, तीनों लोकोंके संहार करनेकी शक्तिसे युक्त; कंटक, शिला, अग्नि, पर्वत, धुआँ तथा उष्ण आदिके नरसानेमें समर्थ; और सहसा सम्पूर्ण समुद्रके सलिलसमूहके सुखानेकी शक्तिसे भी संयुक्त होते हैं वह चोर-पराक्रम-तप अखि है। १०५६-१०५७। (रा. वा. ३/३६/३/२०३/२६); (ध. ६/४, १, २७/६३/२); (चा. सा. २/२२/२)।

४. चोर ब्रह्मचर्य तप अखि निर्देश

ति. प. ४/१०५८-१०६० जीए ण होति मुणिणो छेत्तम्मि नि चोरपुद्वि-बाधाओ। कालमहाजुद्धादी रिद्धी साचोरमल्लचारित्ता। १०५८। उक्कस्स-खउवसमे चारित्तावरणमोहकम्मस्स। जा दुस्सिमणं णासइ रिद्धी सा चोरमल्लचारित्ता। १०५९। अथवा—सम्बगुणेहिं अचोरं महसिणो बल-सहचारित्तं। निपुणरिदाए जीए रिद्धी साचोरमल्लचारित्ता (१०६०)। —जिस अखिसे मुनिके क्षेत्रमें भी चौरादिककी बाधाएँ और काल एवं महाजुद्धादि नहीं होते हैं, वह अचोर ब्रह्मचारित्व अखि है। १०५८। (ध. ६/४, १, २६/६४/३); (चा. सा. २/२३/४) चारित्रमोहनीयका उत्कृष्ट क्षयोपशम होने पर जो अखि पुनस्त्वन्को नष्ट करती है तथा जिस अखि के आभिर्भूत होनेपर महर्षिजन सब गुणोंके साथ अचोर अर्थात् अविनयवर ब्रह्मचर्यका आचरण करते हैं वह अचोर ब्रह्म-चारित्व अखि है। १०५८-१०६०। (रा. वा. तथा चा. सा. में इस लक्षणका निर्देश ही चोर गुण ब्रह्मचारीके लिए किया गया है)। (रा. वा. ३/३६/३/२०३/२६); (चा. सा. २/२३/३)।

ध. ६/४, १, २६/६४-६५-२ चोरा रउद्धा गुणा जेसि ते चोरगुणा। कथं चउरासादिलक्खगुणानं चोरसं। चोरकज्जकारिसत्तिजणणादो। ६४६। ...ब्रह्म चारित्रं पंचव्रत-समिति-त्रिगुप्यात्मकम्, शान्तिपुष्टि-हेतुत्वात्। अचोरा शान्ता गुणा यस्मिन् तदचोरगुणं, अचोरगुणं, ब्रह्म-चरन्तीति अचोरगुणब्रह्मचारिणः। ...एतथ अकारो किण्ण सुणिज्जदे। संधिणिहंसावो। ६४-२। —चोर अर्थात् रौद्र हैं गुण जिनके वे चोर गुण कहे जाते हैं। प्रश्न—चौरासी लाख गुणोंके चोरत्व कंसे सम्भव है। उत्तर—चोर कार्यकारी शक्तिको उत्पन्न करनेके कारण उनके चोरत्व सम्भव है। ब्रह्मका अर्थ पाँच व्रत, पाँच समिति और तीन गुस्तिस्वरूप चारित्र है, क्योंकि वह शान्तिके पाँचगुणोंके हेतु है। अचोर अर्थात् शान्त हैं गुण जिसमें वह अचोर गुण हैं। अचोर गुण ब्रह्म (चारित्र) का आचरण करनेवाले अचोर गुण ब्रह्मचारी कहलाते हैं। (भाषार्थ—अचोर शान्तको कहते हैं। जिनका ब्रह्म अर्थात् चारित्र शान्त है उनको अचोर गुण ब्रह्मचारी कहते हैं। ऐसे मुनि शान्ति और पुष्टिके कारण होते हैं, इसीलिए उनके तपस्वरणके माहात्म्यसे उपरोक्त ईति, भीति, युद्ध व दुर्भिक्षादि शान्त हो जाते हैं। (चा. सा. २/२३/३)।

—प्रश्न—‘बनो चोरगुणबन्धुचारीणं’ इस सूत्रमें अचोर शब्दका अकार क्यों नहीं जुना जाता। उत्तर—सन्धिभुक्त निर्देश होनेसे।

२. चोर गुण और चोर पराक्रम तपमें अन्तर

ध. ६/४, १, २८/६३/८ ण गुण-परक्कमाणमेयसं, गुणजनिदससीए परक्कम-बवएसादो। —गुण और पराक्रमके एकत्व नहीं है, क्योंकि गुणसे उत्पन्न हुई शक्तिकी पराक्रम संज्ञा है।

५. तप्त दीप्त व महातप अखि निर्देश

ति. प. ४/१०५२-१०५४ बहुविहउववासेहिं रविसमवदुतताकायकिरणोचो। कायमणमयणवलिणो जीए सा वित्ततवरिद्धी। १०५२। तत्ते लोहकडाहे पठिअंभुक्कं व जीए भुत्तणं। किज्जहिं डाऊहिं सा गियभाणाएहिं तत्ततवा। १०५३। मंदरपत्तिप्पमुहे महोववासे करेदि सव्वे वि। चउ-सण्णाण बलेणं जीए सा महातवा रिद्धी। १०५४।

ध. ६/४, १, २३/६०/५ तेसि ण केवलं दित्ति चैव बंडुदि किंनु बलो वि बडुदि। ...तेण तेसि भुत्ति वि तेण कारणाभावादो। ण च भुत्तवापुस्सवसमणटठं भुज्जति, तवभावादो। तवभावो कुवोवगम्मवे। —जिस अखि के प्रभावसे मन, वचन और कायसे बलिष्ठ अखिके बहुत प्रकारके उपवासों द्वारा सूर्यके समान दीप्ति अर्थात् शरीरकी किरणोंका समूह बढ़ता हो वह दीप्त तप अखि है। १०५२। (रा. वा. ३/३६/३/२०३/६); (चा. सा. २/२३/२)। (धवला में उपरोक्तके अतिरिक्त यह और भी कहा है कि उनके केवल दीप्ति ही नहीं बढ़ती है, किन्तु बल भी बढ़ता है। इसीलिए उनके आहार भी नहीं होता, क्योंकि उसके कारणोंका अभाव है। यदि कहा जाय कि ध्रुवके दुःखको शान्त करनेके लिए वे भोजन करते हैं सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि उनके ध्रुवके दुःखका अभाव है।) तपी हुई लोहेकी कड़ाही-में गिरे हुए जलकणके समान जिस अखिसे खाया-हुआ अन्न धातुओं सहित क्षीण हो जाता है, अर्थात् मल-मूत्रादि रूप परिणमन नहीं करता है, वह निज ध्यानसे उत्पन्न हुई तप्त तप अखि है। १०५३। (रा. वा. ३/३६/३/२०३/१०); (ध. ६/४, १, २४/६१/१); (चा. सा. २/२३/३)। जिस अखि के प्रभावसे मुनि चार सम्यग्ज्ञानों (मति, श्रुत, अवधि व मनःपर्यय) के बलसे मन्दिर पंक्ति प्रमुख सब ही महात्त उपवासोंको करता है वह महा तप अखि है। (रा. वा. ३/३६/३/२०३/११)।

ध. ६/४, १, २५/६१/५ अणिमादिअटठगुणोवेदो जलचारणादिअटठविह-चारणगुणालंकरियो पुरंतसरीरप्पहो बुविहअवलीणरिद्धिजुत्तो सव्वोसही सरुवो पाणिपत्तजिबविदसव्वहारो अमियसादसरुवण पल्लटठावणसमत्थो सयलिवेहिंतो वि अणंतमलो आसी—दिट्ठ-विसल्लिखसमणिणो तत्ततवो सयलिवज्जाहरो यदि-सुव-ओहि-मण-पज्जवणाणेहि मुणिदत्तिवुवणभावो मुणी महातवो णाम। कस्माद। महत्त्वहेतुस्तपोविशेषो महानुच्यते उपचारेण, स येषां ते तपसः इति सिद्धत्वात्। अथवा महसां हेतुः तप उपचारेण महा इति भवति। —जो अणिमादि आठ गुणोंसे सहित हैं, जलचारणादि आठ प्रकारके चारण गुणोंसे अलंकृत हैं, प्रकाशमान शरीर प्रभासे संयुक्त हैं, दो प्रकारकी अक्षीण अखिसे युक्त हैं, सर्वोपध स्वरूप हैं, पाणिपात्रमें गिरे हुए आहारको अमृत स्वरूपसे पलटानेमें समर्थ हैं, समस्त इन्द्रियोंसे अत्यन्त बलके धारक हैं, आशीर्षि और इन्द्रि-विष लब्धियोंसे समन्वित हैं, तप्ततप अखिसे संयुक्त हैं, समस्त विद्याओंके धारक हैं; तथा मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय ज्ञानोंसे तीनों लोकोंके व्यापारको जाननेवाले हैं, वे मुनि महातप अखिके धारक हैं। कारण कि महत्त्वके हेतुस्तप तपविशेषको उपचारसे महीन कहा जाता है। वह जिनके होता है वे महातप अखि हैं, ऐसा सिद्ध

है। अथवा, महस् अर्थात् तेजोंका हेतुभूत जो तप है वह उपवासले महा होता है। (तात्पर्य यह कि सातों कृद्धियोंकी उत्कृष्टताको प्राप्त होनेवाले ऋषि महातप युक्त समके जाते हैं।)

६. बल कृद्धि निर्देश

ति. प. ४/१०६१-१०६६ बलरिद्धिषो तिविहृत्वा मणवयणसरीरयाण्येण । सुवणावावरणाय पगढीए वीरयंतराबाए १०६१। उक्कसवत्तउवसमे सुहुत्तमेत्तरम्मि सयलमुदं । चित्तं जाणं जीए सा रिद्धिधी मणवला गामा १०६२। जिम्भियणोइदिय—सुदणाणावरणविरियविग्घाणं । उक्कसवत्तओवसमे सुहुत्तमेत्तरम्मि मुणी १०६३। सयलं पि सुदं जाणं उच्चारं जीए पिप्फुरतीए । असयो अहिकंठो सा रिद्धिधीउ येया वयणवलागामा १०६४। उक्कसवत्तउवसमे पबिसेसे विरियविग्घ-पगढीए । मासचउमासपमुहे काउसगे बि समहीणा १०६५। उच्चद्विय ऐल्लोमकं भत्ति कण्ठिठं गुलीए अण्णरथं । वविदं जीए समस्या सा रिद्धिधी कायवलागामा १०६६। —मन, वचन और कायके भेदसे बल कृद्धि तीन प्रकार है। इनमें-से जिस कृद्धिके द्वारा श्रुतज्ञानावरण और बीर्यान्तराय, इन दो प्रकृतियोंका उत्कृष्ट क्षयोपशम होनेपर सुहृत्-मात्र कालके भीतर अर्थात् अन्तर्मुहूर्त कालमें सम्पूर्ण श्रुतका चिन्तन करता है व जानता है, वह मनोबल नामक कृद्धि है १०६१-१०६३। जिज्ञेन्द्रियावरण, नोहन्द्रियावरण, श्रुतज्ञानावरण और बीर्यान्तरायका उत्कृष्ट क्षयोपशम होनेपर जिस कृद्धिके प्रगट होनेसे मुनि अमररहित और अहीनकंठ होता हुआ सुहृत्-मात्र कालके भीतर सम्पूर्ण श्रुतको जानता व उसका उच्चारण करता है, उसे वचनबल नामक कृद्धि जानना चाहिए १०६३-१०६४। जिस कृद्धिके बलसे बीर्यान्तराय प्रकृतिके उत्कृष्ट क्षयोपशमकी विशेषता होने पर मुनि, मास व चतुर्मासादिरूप कायोरसार्गको करते हुए भी श्रमसे रहित होते हैं, तथा शीघ्रतासे तीनों लोकोंको कनिष्ठ अंगुलिके ऊपर उठाकर अन्ध्र स्थानित करनेके लिए समर्थ होते हैं, वह कायबल नामक कृद्धि है १०६४-१०६६। (रा. बा. ३/३६/३/२०३/१६); (ध. ६/४.१. ३५-३७/६८-६९); (चा. सा. २/२४/१)।

७. औषध कृद्धि निर्देश

१. औषध कृद्धि सामान्य

रा. बा. ३/३६/३/२०३/२४ औषधद्विरष्टविधा—असाध्यानामप्यामयानो सर्वेषां विनिवृत्तिहेतुरामर्शस्वेलजलमलविट्सर्वौषधिप्राप्तास्याविष-दृष्टिविषयिकत्वात् । —असाध्य भी सर्व रोगोंकी निवृत्तिकी हेतु-भूत औषध-कृद्धि आठ प्रकारकी है—आमर्श, स्वेल, जल, मल, विट्, सर्भ, आस्याविष और दृष्टिविष। (चा. सा. २/२४/१)।

२. आमर्श द्रव्य जल मल व विट् औषध कृद्धि

ति. प. ४/१०६८-१०७२ रिसिकरचरणादीणं अश्लिषमेत्तम्मि जीए पासम्मि । जीवा होंति णिरोगा सा अम्मरिसोसही रिद्धिधी १०६८। जीए लालासेमच्छीमलसिहाणआदिआ सिग्गं । जीवाणं रोगहरणा स चिच्च खेत्तोसही रिद्धिधी १०६९। सेयजलतो अंगरयं जलं भण्णेति जीए तेणावि । जीवाण रोगहरणं रिद्धिधी जल्लोसही गामा १०७०। जीहोदुत्तं तणासासोसाविमलं पि जीए सत्तीए । जीवाण रोगहरणं मल्लोसही गाम सा रिद्धिधी १०७१। —जिस कृद्धिके प्रभावसे जीव पासमें आनेपर कृषिके हस्त व पादादिके स्पर्शमात्रसे ही निरोग हो जाते हैं, वह आमर्शौषध कृद्धि है १०६८। जिस कृद्धिके प्रभावसे सार, कफ, अक्षिमल, और नासिकामल शीघ्र ही जीवोंके रोगोंको नष्ट

करता है वह स्वेलोषधि कृद्धि है १०६९। पसीनेके आधित अंगरय जल कहा जाता है। जिस कृद्धिके प्रभावसे उस अंगरयसे भी जीवों-के रोग नष्ट होते हैं, वह जलौषधि कृद्धि कहलाती है १०७०। जिस कृष्टिसे जिह्वा, ओठ, दाँत, नासिका, और श्रोत्रादिकका मल भी जीवोंके रोगोंको दूर करनेवाला होता है, वह मलोषधि नामक कृद्धि है। (रा. बा. ३/३६/३/२०३/२५); (ध. ६/४.१. ३०-३३/६५-६७); (चा. सा. २/२४/२)।

२. आमर्शौषधि व अघोरगुण ब्रह्मचर्यमें अन्तर

ध. ६/४.१.३०/६६/१ तवोमाहपेण जेसि फासो सयलोसहस्रवत्तं पत्तो तेसिमाम्मरिसो सहिपत्ता त्ति सण्णा ।...ज च एवेसिमघोरगुणमंभ-यारीणं अंतग्भावो, एवेसिं वाह्मिजासणे चेत सत्तिवत्तणादो । —तपके प्रभावसे जिनका स्पर्श समस्त औषधियोंके स्वरूपको प्राप्त हो गया है, उनकी आमर्शौषधि प्राप्त ऐसी संज्ञा है। इनका अघोरगुणब्रह्मचारियों में अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि, इनके अर्थात् अघोरगुण ब्रह्म-चारियोंके केवल व्याधिके नष्ट करनेमें ही शक्ति देखी जाती है। (पर उनका स्पर्श औषध रूप नहीं होता।)।

३. सर्वौषध कृद्धि निर्देश

ति. प. ४/१०७३ जीए पस्सजलाणिलरोमणहादीणि बाहिरहरणाणि । पुक्कर-तवजुत्ताणं रिद्धी सव्वोही गामा १०७३। —जिस कृद्धिके बलसे पुक्कर रूपमें युक्त मुनियोंका स्पर्श किया हुआ जल व वायु तथा इनके रोग और नलादिक व्याधिके हरनेवाले हो जाते हैं, वह सर्वौषधि नामक कृद्धि है। (रा. बा. ३/३६/३/२०३/२६); (चा. सा. २/२४/५)।

ध. ६/४.१.३४/६७/६ रस-रुहिर-मांस-मेददिट्ठ-मज्ज-सुक्क-पुफस-खरीस-कालेज्ज-मुत्त-पित्तुच्चारदज्जो सव्वे ओसाहत्तं पत्ता जेसि ते सव्वो-सहिपत्ता । —रस, रुधिर, मांस, मेदा, अस्थि, मज्जा, शुक्क, पुफस, खरीष, कालेय, सूत्र, पित्त, अँतड़ी, उच्चार अर्थात् मल आदिक सब जिनके औषधिपनेको प्राप्त हो गये हैं वे सर्वौषधिप्राप्त जिन हैं।

४. आस्यनिर्विष व दृष्टिनिर्विष औषध कृद्धि

ति. प. ४/१०७४-१०७६ तित्तादिविहमणं विसजुत्तं जीए वयणमेत्तेण । पावेदि जिम्भिसत्तं सा रिद्धी वयणजिम्भिसा गामा १०७४। अहवा बहुमाहाहि परिभूदा भत्ति होंति णीरोगा । सोधं वयणं जीए सा रिद्धी वयणजिम्भिसा गामा १०७५। रोगाविसेहिं पहादा विट्ठीए जीए भत्ति पावन्ति । णीरोगजिम्भिसत्तं सा भणिवा विट्ठिणिम्भिसा रिद्धी १०७६।

रा. बा. ३/३६.३/२०३/३० उग्रविषसंपृक्तोऽप्याहारो येषामास्यगतो निर्विषीभवति ययोमास्यनिर्गतं वचःप्रवणाद्वा महाविषपरीता अपि निर्विषीभवन्ति ते आस्याविषाः । —(ति. प.)—जिस कृद्धिके तित्तादिक रस व विषसे युक्त विविध प्रकारका अन्न वचनमात्रसे ही निर्विषताको प्राप्त हो जाता है, वह वचननिर्विष नामक कृद्धि है। १०७४। (रा. बा.)—उग्र विषसे मिला हुआ भी आहार जिनके मुखमें जाकर निर्विष हो जाता है, अथवा जिनके मुखमें निकले हुए वचनके सुनने मात्रसे महाविष व्याप्त भी कोई व्यक्ति निर्विष हो जाता है वे आस्याविष हैं। (चा. सा. २/२६/१)। (ति. प.) अथवा जिस कृद्धिके प्रभावसे बहुत व्याधियोंसे युक्त जीव, कृषिके वचनको सुनकर ही फटते निरोग हो जाया करते हैं, वह वचन निर्विष नामक कृद्धि है १०७५। रोग और विषसे युक्त जीव जिस कृद्धिके प्रभावसे फट वेलेने मात्रसे ही निरोगता और निर्विषताको प्राप्त कर लेते हैं; वह दृष्टि-निर्विष कृद्धि है १०७६। (रा. बा. ३/३६/६/२०३/३२); (चा. सा. २/२६/२)।

८. रस श्रद्धा निर्देश

१. आशीर्विष रस श्रद्धा

ति.प.४/१०७८ मर इति भणिवे जीओ मरेह सहस्रं चि जीए सत्तीए ।
बुक्करतबजुदमुणिणा आसीविष नाम रिद्धी सा । —जिस शक्तिये
बुक्कर तपसे युक्त मुनिके द्वारा 'मर जाओ' इस प्रकार कहने पर जीव
सहसा मर जाता है, वह आशीर्विष नामक ऋद्धि कही जाती है ।
(रा.वा.३/३६/३/२०३/३४) ; (चा.सा.२२६/५)

घ.६/४,१,२०/५/५ अविद्यमानस्यार्थस्य आशंसनमाशोः आशीर्विष
एषां ते आशीर्विषाः । जेसि जं पडि मरिहि त्ति वयणं जिप्पडिदं तं
मारेदि, भिक्खं भमेत्तिवयणं भिक्खं भमावेदि, सीसं छिज्जउ त्ति
वयणं सीसं छिददि, ते आसीविसा नाम समणा । कथं वयणस्स विस-
सण्णा । विसमिब विसमिदि उवयारादो । आसी अविसममियं जेसि
ते आसीविसा । जेसि वयणं धावर-जंगम-विसपूरिदजीवे पडुच्च
'णिग्गिस्सा होतु' त्ति णिस्सरिंते ते जीवावेदि । बाहिबेयण-दात्तिहादि-
विससं पडुच्च णिप्पडितं संतं तं तं कज्जं करेदि ते वि आसीविसा त्ति
उत्तं होदि । —अविद्यमान अर्थकी इच्छाका नाम आशिष है ।
आशिष है विष (वचन) जिनका वे आशीर्विष कहे जाते हैं । 'मर
जाओ' इस प्रकार जिसके प्रति निकला हुआ जिनका वचन उसे मारता
है, 'भिक्षाके लिए भ्रमण करो' ऐसा वचन भिक्षार्थ भ्रमण कराता है,
'शिरका छेद हो' ऐसा वचन शिरको छेदता है, (अशुभ) आशीर्विष
नामक साधु हैं । ग्रहण—वचनके विष संज्ञा कैसे सम्भव है ? उत्तर—
विषके समान विष है । इस प्रकार उपचारसे वचनको विष संज्ञा प्राप्त
है । आशिष है अविष अर्थात् अमृत जिनका वे (शुभ) आशीर्विष
हैं । स्थावर अथवा जंगम विषसे पूर्ण जीवोंके प्रति 'निर्विष हो' इस
प्रकार निकला हुआ जिनका वचन उन्हें जिलाता है, व्याधिवेदना
और दारिद्र्य आदिके विनाश हेतु निकला हुआ जिनका वचन उस
उप कार्यको करता है, वे भी आशीर्विष हैं, यह सूत्रका अभिप्राय है ।

२. दृष्टिविष व दृष्टि अमृत रस श्रद्धा

१. दृष्टिविष रस श्रद्धाका लक्षण

ति.प.४/१०७९ जीए जीओ दिट्ठो महासिणा रोसमरिद्विदएण ।
अह्विट्ठं व मरिज्जदि दिट्ठविंसा नाम सा रिद्धी । १०७९ । —जिस
श्रद्धिके बलसे रोषयुक्त हृदय वाले महर्षिसे देखा गया जीव सर्प द्वारा
काटे गयेके समान मर जाता है, वह दृष्टिविष नामक श्रद्धा है
(रा.वा.३/३६/३/२०४/१) ; (चा.सा.२२७/१)

घ.६/४,१,२१/५/७ दृष्टिरिति चक्षुर्मनसोर्ग्रहणं, तत्रोभयत्र दृष्टिशब्द-
प्रवृत्तिदर्शनात् । तत्साहचर्यार्त्तकर्मणोऽपि । रुट्ठो जदि जीएदि
चित्तेदि किरियं करेदि वा 'मारेमि' त्ति तो मारेदि, अण्णं पि असुह-
कम्मं संरं भपुववावलोयणेण कुणमाणो दिट्ठविंसो नाम । —दृष्टि
शब्दमे यहाँ चक्षु और मन (चेतना) का ग्रहण है, क्योंकि उन दोनों-
में दृष्टि शब्दकी प्रवृत्ति देखी जाती है । उसकी सहचरतासे क्रियाका
भी ग्रहण है । रुट्ठ होकर वह यदि 'मारता हूँ' इस प्रकार देखता है,
(या) सोचता है व क्रिया करता है तो मारता है; तथा क्रोधपूर्वक
अवलोकनसे अन्य भी अशुभ कार्यको करनेवाला (अशुभ) दृष्टिविष
कहा जाता है ।

२. दृष्टि अमृत रस श्रद्धाका लक्षण

घ.६/४,१,२१/५/९ एवं दिट्ठअमियाणं पि जाणिदूण लक्खणं वत्तव्वं ।
—इसी प्रकार दृष्टि अमृतका भी लक्षण जानकर कहना चाहिए ।
(अर्थात् प्रसन्न होकर वह यदि 'नीरांग करता हूँ' इस प्रकार देखता
है, (या) सोचता है, व क्रिया करता है तो नीरांग करता है, तथा

प्रसन्नतापूर्वक अवलोकनसे अन्य भी शुभ कार्यको करनेवाला दृष्टि-
अमृत कहा जाता है ।)

३. दृष्टि अमृत रस श्रद्धा व अघोरमहाचर्य तपमें अन्तर

घ.६/४,१,२६/६ दिट्ठअमियाणमघोरगुणं भयारीणं च को वित्तसो ।
उपजोगसहेज्जदिट्ठीए दिट्ठलज्जिणुत्ता दिट्ठविंसा नाम । अघोर-
गुणं भयारीणं पुण लद्धी असंसेज्जा सम्बंगमया, एवेसिंमंगलग्गमादे
वि सयलोवहवणिणासणसत्तिवसणादो । तदो अरिय भेदी । मवरि
अमुअलद्धीणं पउत्ती लज्जिमताणमिच्छावसवहणी । सुहाणं पउत्ती
पुण दोहि वि पयारेहि संभवदि, तदिच्छाए विणा वि पउत्तिदंस-
णादो । —ग्रहण—दृष्टि-अमृत और अघोरगुणमहाचारीके क्या भेद है ?
उत्तर—उपयोगकी सहायता युक्त दृष्टिमें स्थित लज्जित संयुक्त दृष्टि-
विष कहा जाता है । किन्तु अघोरगुणमहाचारियोंकी लज्जित्यो सर्वांगत
असंस्पृष्ट है ; इनके शरीरसे स्पृष्ट वायुमें भी समस्त उपद्रवोंको नष्ट
करनेकी शक्ति देखी जाती है । इस कारण दोनोंमें भेद है ।

विशेष इतना है कि अशुभ लज्जित्योकी प्रवृत्ति लज्जित्युक्त जीवोंकी
इच्छाके बलसे होती है । किन्तु शुभ लज्जित्योकी प्रवृत्ति दोनों ही
प्रकारोंसे सम्भव है, क्योंकि, उनकी इच्छाके बिना भी उक्त लज्जित्यो-
की प्रवृत्ति देखी जाती है ।

३. क्षीर-मधु-सर्पि व अमृतलाबी रस श्रद्धा

ति.प.४/१०८०-१०८७ करयलणिक्खिताणि रुक्खाहारादियाणि तत्कालं ।
पावंति खीरभावं जीए खीरोसवी रिद्धी । १०८० । अथवा बुक्खप्पहुदी
जीए मुणिवयणसवणमेत्तेणं । पसमदि णरतिरियाणं स चिय खीरोसवी
श्रद्धी । १०८१ । मुणिकइणिकित्ताणि रुक्खाहारादियाणि होति खणे ।
जीए महुवरसाइं स चिय महुवासवी रिद्धी । १०८२ । अथवा बुक्खप्पहुदी
जीए मुणिवयणसवणमेत्तेणं । णासदि णरतिरियाणं सचिय महुवासवी
रिद्धी । १०८३ । मुणिपाणिंसंठियाणि रुक्खाहारादियाणि जीय खणे ।
पावंति अमियभावं एसा अमियासवी श्रद्धी । १०८४ । अथवा बुक्ख-
दीणं महोमियणस्स सवणकालम्मि । णासंति जीए सिग्गं रिद्धी
अमियआसवी नामा । १०८५ । रिसिपाणितलणिक्खितं रुक्खाहारादि-
यं पि खणमेत्ते । पावेदि सप्पिरुवं जीए सा सप्पियासवी रिद्धी । १०८६ ।
अथवा बुक्खप्पहुदं सवणेण मुणंदिद्विज्जवयणस्स । उवसामदि जीवाणं
एसा सप्पियासवी रिद्धी । १०८७ । —जिससे हस्ततलपर रखे हुए
रुक्खे आहारादिक तत्काल ही वृक्षपरिणामको प्राप्त हो जाते हैं, वह
क्षीरलाबी श्रद्धा कही जाती है । १०८० । अथवा जिस श्रद्धिते मुनियोंके
वचनोंके श्रवणमात्रसे ही मनुष्य तिर्यचोंके दुःखादि शान्त हो जाते हैं
उसे क्षीरलाबी श्रद्धा समझना चाहिए । १०८१ । जिस श्रद्धिते मुनिके
हाथमें रखे गये रुक्खे आहारादिक क्षणभरमें मधुररससे युक्त हो जाते हैं,
वह मधुलासवी श्रद्धा है । १०८२ । अथवा, जिस श्रद्धि-मुनिके वचनोंके
श्रवणमात्रसे मनुष्यतिर्यचके दुःखादिक नष्ट हो जाते हैं वह मधुलासवी
श्रद्धा है । १०८३ । जिस श्रद्धिके प्रभावसे मुनिके हाथमें स्थित रुक्खे
आहारादिक क्षणमात्रमें अमृतरूपको प्राप्त करते हैं, वह, अमृतासवी
नामक श्रद्धा है । १०८४ । अथवा जिस श्रद्धिते महर्षिके वचनोंके श्रवण-
कालमें शीघ्र ही दुःखादि नष्ट हो जाते हैं, वह अमृतासवी नामक
श्रद्धा है । १०८५ । जिस श्रद्धिते श्रद्धिके हस्ततलमें निक्षिप्त रुक्खा
आहारादिक भी क्षणमात्रमें मृतरूपको प्राप्त करता है, वह सर्पिरासवी-
श्रद्धा है । १०८६ । अथवा जिस श्रद्धिके प्रभावसे मुनीन्द्रके दिव्य वचनों
के श्रवणसे ही जीवोंके दुःखादि शान्त हो जाते हैं, वह सर्पिरासवी
श्रद्धा है । १०८७ । (रा.वा.३/३६/३/२०४/२) ; (घ.६/४,१,२६/४/२१-
१०१) (चा.सा.२२७/२) —नोट-धवलायें हस्तपुटवाले लक्षण हैं ।
वचन बाले नहीं । रा.वा.ब.चा.सा. में दोनों प्रकारके हैं ।

७. रस ऋद्धि द्वारा पदार्थोंका क्षीणदि रूप परिणमन कैसे सम्भव है ?

ध. ६/४.१.१५/१००/१ कथं रसतरेषु द्रव्यद्वयानां तत्त्वत्वादेव क्षीरा-सादसरूपेण परिणामो । न, जमियसमुद्गमि गिबदिद्विस्तेन पंचमहवय-समिह-तिगुत्तिकलावधद्विजलिउदगिबदियाणं तदवि-रोहादो । —प्रश्न—अन्य रसोंमें स्थित द्रव्यका तत्काल ही क्षीर स्वरूपसे परिणमन कैसे सम्भव है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार अमृत समुद्रमें गिरे हुए विषका अमृत रूप परिणमन होनेमें कोई विरोध नहीं है, उसी प्रकार पाँच महावत, पाँच समिति और तीन गुणियोंके समूहसे बटित अंजलिपुटमें गिरे हुए सब आहारोंका क्षीर स्वरूप परिणमन करनेमें कोई विरोध नहीं है ।

९. क्षेत्र ऋद्धि निर्देश

१. अक्षीण महानस व अक्षीण महालय ऋद्धि

ति. प.४/१०६-१०६१ लाभंतरायकम्मवलउवसमसंजुदए जीए फुडं । युगिभुत्तमसेसमणं धामसं पियं जं कं पि । १०६१ । तद्विषये खज्जंतं लं धावारेण चक्रवटिस्त । फिज्जं न लवणे वि सा अक्षीणमहाणसा रिद्धी । १०६० । जीए चउधयुमणे समबउरसालयम्मि णरतिरिया । मंतियसंसेज्जा सा अक्षीणमहालया रिद्धी । १०६१ । —लाभान्तराय-कर्मके क्षयोपशमसे संयुक्त जिस ऋद्धिके प्रभावसे मुनिके आहारसे शेष, भोजनशालामें रखे हुए अन्नमेंसे जिस किसी भी प्रिय वस्तुको यदि उस दिन चक्रवर्तीका सम्पूर्ण कण्टक भी खावे तो भी वह नेशमात्र क्षीण नहीं होता है, वह अक्षीणमहानसिक ऋद्धि है । १०६१-१०६६ । जिस ऋद्धिसे समवस्तुकोण चार धनुषप्रमाण क्षेत्रमें असंख्यात मनुष्य तिर्यंज समा जाते हैं, वह अक्षीण महालय ऋद्धि है । १०६० । (रा. बा. १/१६/१/१०४/६); (ध. ६/४.१.४२/१०१/५/ केवल अक्षीण महानसका निर्देश है, अक्षीण महालयका नहीं); (चा. सा. १/२२८/१) ।

१०. ऋद्धि सामान्य निर्देश

१. शुभ ऋद्धिकी प्रवृत्ति स्वतः मी होती है, पर अशुभ-की प्रवृत्ति पूर्वकी ही

ध. ६/४.१.२६/६४/१ असुहलद्धीणं पउत्ती लद्धिधर्मताणमिच्छाव-सवहणी । सुहाणं लद्धीणं पउत्ती पुण दोहि वि पयारेहि संभवदि, तविच्छाप विणा वि पउत्तिदंसणादो । —अशुभ लब्धियोंकी प्रवृत्ति लब्धियुक्त जीवोंकी इच्छाके वशसे होती है । किन्तु शुभ लब्धियोंकी प्रवृत्ति दोनों ही प्रकारोंसे (इच्छासे व स्वतः) सम्भव है, क्योंकि, इच्छाके बिना भी उक्त लब्धियोंकी प्रवृत्ति देखी जाती है ।

२. एक व्यक्तिके युगपत् अनेक ऋद्धियोंकी सम्भावना

ध. १/१.१.५६/२६५/६ नैव नियमोऽप्यस्त्येकस्मिन्नक्रमेण नद्धर्ययो भूयस्यो भवन्तीति । गणभूरुप सप्तानामपि ऋद्धीनामक्रमेण सत्त्वो-पलम्भात् । आहारद्वयं सह मनःपर्ययस्थ विरोधो दश्यते इति चैकवत्तु नाम दृष्टत्वात् । न चानेन विरोध इति सर्वाभिर्विरोधो वक्तुं पार्यतेऽप्यवस्थापतेरिति । —एक आत्माके युगपत् अनेक ऋद्धियाँ उत्पन्न नहीं होती, यह कोई नियम नहीं है, क्योंकि, गणधारोंके एक साथ सातों ही ऋद्धियोंका सञ्जाव पाया जाता है । प्रश्न—आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययका तो विरोध देखा जाता है । उत्तर—यदि आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययज्ञानका विरोध देखनेमें आता है तो रहा आवे । किन्तु मनःपर्ययके साथ विरोध है, इसलिए

आहारक ऋद्धिका दूसरी सम्पूर्ण ऋद्धियोंके साथ विरोध है, ऐसा नहीं कहा जा सकता है । अन्यथा अव्यवस्थाकी आपत्ति आ जायेगी । (विशेष देखो 'गणधर') ।

३. परम्पु विरोधी ऋद्धियाँ युगपत् सम्भव नहीं

ध. १३/१.२.२६/३२/३ पमत्तसंजदस्स अणिमादिलद्धिसंपणस्स विउ-ज्जिदसमए आहारसरीरुद्वावणसंभवाभावादो । —अणिमादि लब्धियों-से सम्पन्न प्रमत्त संयत जीवके विक्रिया करते समय आहारक शरीर-की उत्पत्ति सम्भव नहीं है ।

गो. जो. १/५/२४२/५०५ वैगुब्बियआहारयकिरिया ण समं पमत्तविरदग्निह । जोगोवि एककाले एक्केन य होहि नियमेण ॥

गो. जो. मं. ३/२४२/५०५ प्रमत्तविरते वैक्रियकयोगक्रिया आहारकयोग-क्रिया च समं युगपन्न संभवतः । यदा आहारकयोगमवलम्ब्य प्रमत्तसंय-तस्य गमनादिक्रिया प्रवर्तते तदा विक्रियद्विभलेन वैक्रियकयोग-मवलम्ब्य क्रिया तस्य न बटते, आहारकधिविक्रियद्वयोर्गुणवृत्ति-विरोधात् । अनेन गणधरादीनामितरद्वियुगपद्भूतिसंभवो दक्षितः । —छट्ठे गुणस्थानमें वैक्रियक और आहारक शरीरकी क्रिया युगपत् नहीं होती । और योग भां नियमसे एक कालमें एक ही होता है । प्रमत्त विरत वृद्ध गुणस्थानवर्ती मुनिके समकालविषे युगपत् वैक्रियक योगकी क्रिया और आहारक काययोगकी क्रिया नाहीं । ऐसा नाहीं कि एक ही काल विषे आहारक शरीरकी धारि गमनागमनादि क्रियाकी करे और तभी विक्रिया ऋद्धिके बलसे वैक्रियककाययोगको धारि विक्रिया सम्बन्धी कार्यकी भी करे । दोऊमें से एक ही होइ । यार्ते यहु जान्या कि गणधरादिकनिके और ऋद्धि युगपत् प्रवर्ते तो विरुद्ध नाहीं ।

ऋद्धि गौरव—दे० गौरव ।

ऋद्धि प्राप्त आर्य—दे० आर्य ।

ऋद्धि मद—दे० मद ।

ऋद्धीश—सौधर्म स्वर्गका १३वाँ पटल—दे० स्वर्ग/१ ।

ऋषभ—स्वर सप्तकमेंसे एक—दे० स्वर ।

ऋषभनाथ—(म. पु.सर्ग/स्तोक) पूर्वके ११ वें भवमें 'जयवर्मा' थे (४/१०५); १० वें भवमें राजा 'महाबल' हुए (४/१३३) तब किसी मुनिने बताया कि अगले दसवें भवमें भरत क्षेत्रके प्रथम तीर्थकर होंगे । पूर्वके तबसे भवमें 'ललितांग' देव हुए (४/२६३); ८ वें भवमें 'वज्रजंघ' (६/२६); ७वें भवमें भोग-भूमिज आर्य (६/३३); ६वें भवमें 'श्रीधर' नामक देव (६/१८५); ५वें भवमें 'सुविधि' (६/१३१-१३२) ४थे भवमें 'अच्युतेन्द्र' (१०/१०१); ३रे भवमें 'वज्र-नाभि' (११/८६); और पूर्वके दूसरे भवमें अर्थात् तीर्थकरसे प्रवर्तमान भवमें सर्वार्थसिद्धिधर्मे अहमिन्द्र हुए (११/१२९) वर्तमान भवमें इस चौबीसीके प्रथम तीर्थकर हुए । (१३/१); (म. पु. ४७/३५७-३५६) आप अन्तिम कुलकर नाभिरायके पुत्र थे । (१३/१) उस समय प्रजाको असि, मसि आदि छह कर्म सिलामे (१६/१७६, १८०) । (त्रि. सा. ८०२); तथा क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र इन वर्गोंकी स्थापना की (१६/१८३) । आपाङ्क ०१ को कृतयुगाका आरम्भ होनेपर आप प्रजापतिकी उपाधिले विभूषित हुए (१६/१६०) मृत्यु करते-करते नीलांजना नामकी अप्सराके मर जानेपर आपको संसारसे वैराग्य आ गया (१७/७, ११) एक वर्ष तक आहारका अन्तराय रहा । एक वर्ष पश्चात् राजा श्रेयांसके यहाँ प्रथम बारणा हुआ (२०/८०) ; यद्यपि दीक्षा लेते समय आपने केश लौंच कर लिया था पर एक वर्षके योगके कारण आपके केश बढ़कर लम्बी लम्बी जटाएँ हो गयी थीं ।—दे० केश लौंच/जन्म व निर्वाण काल सम्बन्धी—दे० मोक्ष/४) उनके

पाँच कल्याणकोंका क्षेत्र, काल, उनकी आयु व राज्यकाल आदि तथा उनका संघ आदि सम्बन्धी परिचय—वे० तीर्थकर/५।

ऋषि—यू. आ./८८६. समणोत्ति संजदोत्ति य रिसिमुणिसमुत्ति बोदराणोत्ति। णामाणि सुविहिदाणं अणगर भदंत दंतोत्ति १८८६।
—उत्तम चारित्रवाले मुनियोंके ये नाम हैं—प्रमण, संयत, ऋषि, मुनि, साधु, भीतराग, अनगर, भदंत, दान्त, यति।
प्र. सा./ता. व./२४६ में उद्धृत—“स्यादृषिः प्रसूतद्विरारुहः।” ऋषि प्राप्त साधुको ऋषि कहते हैं। (चा. सा./४७/१ में उद्धृत) (सा. ध./७/२० उद्धृत)।

१. ऋषिके भेद व उनके लक्षण

प्र. सा./ता. व./२४६ में उद्धृत—राजा ब्रह्मा च देवपरम इति ऋषिर्विक्रिया-
हीणशक्तिप्राप्तो बुद्ध्यौषधीशो बियदयनपटुर्विरववेदी क्रमेण ।'
—ऋषि चार प्रकारके कहे गये हैं—राजर्षि, ब्रह्मर्षि, देवर्षि और पर-
मर्षि। तिनमें विक्रिया और अक्षीण (क्षेत्र) शक्ति प्राप्त साधु राजर्षि
कहलाते हैं; बुद्धि और औषधि ऋषियुक्त साधु ब्रह्मर्षि कहलाते हैं; आकाशगामी ऋषि सत्पन्न देवर्षि और विरववेदी केमलज्ञी अर्हत
भगवान् परमर्षि कहलाते हैं। (चा. सा. ४७/१ में उद्धृत), (सा. ध./
७/२० में उद्धृत)।

२. अन्य सम्बन्धित विषय

- * मुख्य ऋषि गणधर हैं—वे० गणधर।
- * प्रत्येक तीर्थकरके तांबमें ऋषियोंका प्रमाण—वे० तीर्थकर/५।

ऋषिवास—भगवान् वीरके तीर्थके एक अनुत्तरोपपादक।
—वे० अनुत्तरोपपादक।

ऋषि पंचमी व्रत—(व्रतविधान संग्रह/१०६)—कुल सम-
५ वर्ष ५ मास; उपवास—संख्या—६५; विधि—आषाढ़ शु० ५ से
प्रारम्भ करके प्रति मासकी दो-दो पंचमियोंको उपवास करे; आष्व-
मंज—नमस्कार 'व्रका व्रिकाल आप्य करे।

ऋषि मंडल यंत्र—वे० यंत्र।

ऋषि मंत्र—वे० मंत्र/१/६।

ऋषिवंश—एक पौराणिक राज्य वंश—वे० इतिहास/७/४।

[ए]

एंद्रवत्—विनयवादी।

एक—१. द्रव्यमें एक अनेक धर्म—वे० अनेकांत/४; २. मतिज्ञानका
एक भेद—वे० मतिज्ञान/४; ३. एक संख्याको लोकित कहते हैं—वे०
कृति; एकको गणितमें रूप भी कहते हैं; ४. वट्द्रव्योंमें एक अनेक
विभाग—वे० द्रव्य/३।

एकत्व—आश. मी./३४ सत्सामान्यात् सर्वैर्यं पृथग्द्रव्यादिभेदतः।
भेदाभेदव्यवस्थायामसाधारणहेतुवत् १३४। —भेदाभेदकी विवक्षामें
असाधारण हेतुके तुल्य सत्सामान्यसे सबकी एकता है और पृथक्-
पृथक् द्रव्य आदिकके भेदसे भेद भी है।

स. सा./आ./परि./शक्ति नं ३१ अनेकपर्यायव्यापकैकद्रव्यमयत्वरूपा
एकत्वशक्तिः। —अनेक पर्यायोंमें व्यापक ऐसी एक द्रव्यमयत्वरूप
एकत्व शक्ति है।

प्र. सा./ता. व./१०६ तद्भवान् श्लोकस्य लक्षणम्। —तन्मात्र एकत्वका
लक्षण है।

आ. प./६ स्वभावानामेकाधारत्वाद्बेकत्वभावः। —अनेक स्वभावोंका एक
आधार होनेसे 'एक स्वभाव' है।

वे. द./७/२/१ रूपरसगन्धस्पर्शव्यतिरेकादर्थान्तरमेकत्वम्। —रूप, रस,
गन्ध, स्पर्शके व्यतिरेकसे अर्थान्तरभूत एकत्व है।

* परके साथ एकत्व कहनेका अभिप्राय—वे० कारक/२।

* परमएकत्वके अपर नाम—वे० मोक्षमार्ग/२/१।

एकत्व प्रत्यभिज्ञान—वे० प्रत्यभिज्ञान।

एकत्व भावना—वे० अनुप्रेक्षा।

एकत्व विक्रिया—वे० वैक्रियक।

एकत्वानुप्रेक्षा—वे० अनुप्रेक्षा।

एकदिशात्मक—(ध. क./प्र. २७) one directional.

एकदेश—वे० देश।

एकनासा—रुचक पर्वत निवासिनी देवी—वे० लोक/७।

एकपर्वा—एक औषधि विद्या—वे० विद्या।

एकभक्त—एकाशना—वे० प्रोषधोपवास/१; २. साधुका वृत्त गुण
—वे० साधु।

यू. आ./३६ उदयस्थमणे काले णालीतिय बज्जियम्मि मज्झमहि। एकम्हि
दुअ तिप बा मुहुत्तकालेयभत्तं दु। ३६।—सूर्यके उदय और अस्तकाल-
की तीन घड़ी छोड़कर, वा मध्यकालमें एक मुहूर्त, दो मुहूर्त, तीन
मुहूर्त कालमें एक बार भोजन करना एकभक्त है। (यू. आ./४६१),
(विशेष वे० आहार II/१)

एकरात्रि प्रतिमा—म. आ./वि./४०३/६६५/७ एकरात्रिभवा भिक्षु-
प्रतिमा निरूप्यते। उपवासत्रयं कृत्वा चतुर्ध्यां रात्रौ ग्रामनगरादे-
र्बहिर्देशे शमशाने वा प्राङ्मुखः उदङ्मुखश्चैत्याभिमुखो वा भूत्वा
चतुरङ्गुलमात्रपदान्तरो नासिकाग्रदृष्टिस्थकस्तिष्ठेत्। सुषुप्तं प्रणिहित-
चित्तः चतुर्विधोपसर्गसहः न चलेत् पतेत् यावत्सूर्य उदेति। —तीन
उपवास करनेके अनन्तर चौथी रात्रिमें ग्राम-नगरादिकके बाह्य
प्रदेशमें अथवा शमशानमें, पूर्वदिशा, उत्तरदिशा अथवा चैत्य
(प्रतिमा) के सम्मुख मुख करके दोनों चरणोंमें चार उंगुल प्रमाणका
अन्तर रखकर नासिकाके अग्रभागपर बह यति अपनी दृष्टि निश्चल
करता है। शरीरपर का ममत्व छोड़ देता है, अर्थात् कार्यात्सर्ग
करता हुआ मनको एकाग्र करता है। देव, मनुष्य, तिर्यच व अचैतन
इन द्वारा किया हुआ चार प्रकार उपसर्ग सहन करता है। वह सुनि
भयसे आगे गमन करता नहीं और नीचे गिरता भी नहीं। सूर्योदय
होने तक वहाँ ही स्थित रहता है। यह एक रात्रिप्रतिमा कुशल है।

एकलठाना—(व्रतविधान संग्रह/२६)—मात्र एक बार परोसा हुआ
भोजन सन्तोष पूर्वक करना।

एकल विहारी—यू. आ./१४६ तवमुत्तसत्तएग्गत्तभावसंघट्ठणधिदि-
समग्गो य। पविआ आगमबलिओ एयविहारी अपुण्णावो। १४६।
—तप, सूत्र, शरीर व मनके बलसे युक्त हो; एकत्व भावनामें रत हो;
शुभ परिणाम, उत्तमसहनन तथा धृति अर्थात् मनोबलसे युक्त हो;
दीक्षा व आगममें बलवात् हो। तात्पर्य यह कि तपोबुद्ध, ज्ञानबुद्ध,
आचारकुशल व आगम कुशल गुण विशिष्ट साधुको ही जिनेश्वरने
अकेले विहारके लिए सम्मति दी है। (और भी वे० जिनकल्प)

* पंचमकाळमें एकलविहारी साधुका निषेध—वे० विहार।

एकलव्य—पा. पु./सर्ग (श्लोक) गुरु द्रोणाचार्यका शिष्य एक भील
था, स्तूपमें गुरु द्रोणाचार्यकी स्थापना करके उनसे शम्भार्थवैद्यकी
विद्या प्राप्त की (१०/२२३); फिर गुरु द्रोणाचार्यके अर्जुन सहित

साक्षात् दर्शन होनेपर गुरुकी आज्ञानुसार गुरुको अपने हाथिने हाथ का अंगुठा अर्पण करके उसने अपनी गुरुभक्तिका परिचय दिया।
(१०/२६२)

एकविंशति गुणस्थान प्रकरण—श्वेतान्तराचार्य सिद्धसेन
- दिवाकर (ई० ५५०) द्वारा रचित संस्कृत भाषामन्त्र गुणस्थान-ग्रन्थक एक ग्रन्थ।

एकविंशति—मतिज्ञानका एक भेद—दे० मतिज्ञान/४।

एकशिल—पूर्व विवेका एक वक्षार, उसका एक कूट तथा उसका रक्षक देव—दे० लोक/७।

एकध्वेनी वर्णणा—दे० वर्णणा।

एकसंख्या—एक संख्याको नोक्ति कहते हैं—दे० कृति।

एक संस्थान—एक ग्रह—दे० ग्रह।

एकसे एककी संगति—(अ. ५/प्र. २७)—One to one correspondence.

एकांत—वस्तुके जटिल स्वरूपको न समझनेके कारण, व्यक्ति उसके किसी एक या दो आदि अल्पमात्र अंगोंको जान लेने पर यह समझ बैठता है कि इतना मात्र ही उसका स्वरूप है, इससे अधिक कुछ नहीं। अतः उसमें अपने उस निश्चयका पक्ष उचित हो जाता है, जिसके कारण वह उसी वस्तुके अन्य सहभूत अंगोंको समझनेका प्रयत्न करनेकी बजाय उनका निवेश करने लगता है। उनके पोषक अन्य बाधियोंके साथ विवाद करता है। यह बात इन्द्रिय प्रत्यक्ष विषयोंमें तो इतनी अधिक नहीं होती, परन्तु आत्मा, ईश्वर, परमात्मा आदि परोक्ष विषयोंमें प्रायः करके होती है। इन्द्रिको संकुचित कर देने वाला यह एकान्त-पक्षपात राग-द्वेषकी वृद्धता करनेके कारण तथा व्यक्तिके उपापक स्वभावको कुण्ठित कर देनेके कारण मोक्षमार्गमें अवन्त अनिष्टकारी है। स्याद्वाद-सिद्धान्त इसके विषयो दूर करनेकी एकमात्र औपधि है। क्योंकि उसमें किसी अपेक्षासे ही वस्तुको उस रूप माना जाता है, सर्व अपेक्षाओंसे नहीं। तहाँ पूर्व कथित एकान्त मिथ्या है और किसी एक अपेक्षासे एक धर्मात्मक वस्तुको मानना सम्यक् एकान्त है।

१	सम्यक् मिथ्या एकान्त निर्देश
१	एकान्तके सम्यक् व मिथ्या भेद निर्देश।
२	सम्यक् व मिथ्या एकान्तके लक्षण।
*	नव सम्यक् एकान्त होती है। —दे० नय १/२।
३	एकान्त शब्दका सम्यक् प्रयोग।
*	एकान्त शब्दका मिथ्या प्रयोग। —दे० एकान्त/४/५।
४	सर्वथा शब्दका सम्यक् प्रयोग।
*	सर्वथा शब्दका मिथ्या प्रयोग। —दे० एकान्त/४/५।
२	एवकारकी प्रयोग विधि
*	एवकारके प्रयोग व्यवच्छेद आदि निर्देश—दे० 'एव'।
१	एवकारका सम्यक् प्रयोग।
२	एवकारका मिथ्या प्रयोग।
३	एवकार व चकार आदि निपातोंकी सम्यक् प्रयोग विधि।

४	विन्या स्पष्ट कह देनेपर एवकारकी आवश्यकता अवश्य पड़ती है।
५	विना प्रयोगके भी एवकारका ग्रहण स्वतः हो ही जाता है।
६	एवकारका प्रयोगन इष्टार्थानुसारण।
७	एवकारका प्रयोगन अन्ययोगव्यवच्छेद।
*	स्वास्कार प्रयोग निर्देश —दे० स्याद्वाद/५।
*	एवकार व स्वास्कारका समन्वय —दे० स्याद्वाद/५।
३	सम्बन्धोक्तान्तकी दृष्टता व इसका कारण
*	वस्तुके अनेकों विरोधी धर्मोंमें कदाचित् अविरोध —दे० अनेकांत/४/५।
१	वस्तुके सर्व धर्म अपने पृथक्-पृथक् स्वभावमें स्थित हैं।
२	किसी एक धर्मकी विन्या होनेपर उस समय वस्तु उतनी मात्र ही प्रतीत होती है।
३	एक धर्म मात्र वस्तुको देखते हुए अन्य धर्म उस समय विवक्षित नहीं होते।
*	धर्मोंमें परस्पर मुख्य गौण व्यवस्था —दे० स्याद्वाद/३।
४	देखा साक्षेप एकान्त हमें इष्ट है।
*	वस्तु एक अपेक्षासे जैसी है अन्य अपेक्षासे वैसी नहीं है —दे० अनेकांत/५/४।
७	मिथ्या-एकान्त निराकरण
१	मिथ्या-एकान्त इष्ट नहीं है।
२	एवकारका मिथ्याप्रयोग अज्ञान सूचक है।
३	मिथ्या-एकान्तका कारण पक्षपात है।
४	मिथ्या एकान्तका कारण संकीर्ण दृष्टि है।
५	मिथ्या-एकान्तमें दूषण।
६	मिथ्या-एकान्त निषेधका प्रयोजन।
५	एकान्त मिथ्यात्व निर्देश
१	एकान्त मिथ्यात्वका लक्षण।
२	इदं एकान्त मत निर्देश।
*	इदं वादोंके लक्षण —दे० वह वह नाम।
३	एकान्त मिथ्यात्वके अनेकों संग।
४	कुछ एकान्त धरानोंका निर्देश।
*	षट् धरानों व अन्य धरानोंका स्वरूप —दे० वह वह नाम।
५	जैनाभासी संघोंका निर्देश।
*	जैनाभासी दिग्गम्भ संघोंके लक्षण —दे० इतिहास/५।
*	एकान्तवादी जैन वास्तवमें जैन नहीं —दे० जिन/२।
३	अनेक मत परिचय सूची
*	सर्व एकान्तवादिनोंके मत किसी न किसी नवमें गमित हैं —दे० अनेकांत/३/६।

१. सम्यक् मिथ्या एकान्त निर्देश

१. एकान्तके सम्यक् व मिथ्या भेद निर्देश

रा. बा./१६/७/३४/३३ एकान्तो द्विविधः—सम्यगेकान्तो मिथ्यैकान्त इति । —एकान्त दो प्रकारका है सम्यगेकान्त और मिथ्या एकान्त । (स. म. त./७३/१०) ।

२. सम्यक् व मिथ्या एकान्तके लक्षण

रा. बा./१६/७/३४/३४ तत्र सम्यगेकान्तो हेतुविशेषसामर्थ्यविहः प्रमाण-प्ररूपिता कवेहावेशः । एकान्तमाधारणेन अन्यायेन निराकरणप्रवण-प्रणिधिर्मिथ्यैकान्तः । —हेतु विशेषकी सामर्थ्यसे अर्थात् सुयुक्तियुक्त रूपसे, प्रमाण द्वारा प्ररूपित वस्तुके एकवेशको ग्रहण करनेवाला सम्यगेकान्त है और एक धर्मका सर्वथा अवधारण करके अन्य धर्मोंका निराकरण करनेवाला मिथ्या एकान्त है ।

स. म. त./७३/११ तत्र सम्यगेकान्तस्तावत्प्रमाणविषयीसूतानेकधर्मरामक-वस्तुनिष्ठैकधर्मगोचरो धर्मान्तराप्रतिषेधकः । मिथ्यैकान्तस्तत्वेक-धर्मनाश्रवाधारणेनान्यायेधर्मनिराकरणप्रवणः । —सम्यगेकान्त तो, जो प्रमाण सिद्ध अनेक धर्मस्वरूप जो वस्तु है, उस वस्तुमें जो रहने-वाला धर्म है, उस धर्मको अन्य धर्मोंका निषेध न करके विषय करने-वाला है । और पदार्थोंके एक ही धर्मका निरचय करके अन्य सम्पूर्ण धर्मोंका निषेध करनेमें जो तत्पर है वह मिथ्या-एकान्त है । (विशेष देखें बिकलावेश) ।

३. 'एकान्त' शब्दका सम्यक् प्रयोग

प्र. सा./पू./५६ आर्षं सत्यं समत्तं णामणं तत्त्वविरुद्धं विमलं । रहस्यं तु ओगह्यदिहि सुष्ठं ति एगंतिथं भणियं । ५६ । —स्वजात, सर्वांगसे जानता हुआ तथा अनन्त प्रवेशोंमें विस्तृत, विमल, और अवग्रह आविष्ट रहित ज्ञान एकान्तिक सुख है, ऐसा कहा है ।

प्र. सा./पू./६६ एगंतिथं हि वेहो सुष्ठं न वेहिस्स कुणदि सग्गे वा । विसय-वत्तेण पु सोक्खं दुक्खं वा हवदि समयमादा । ६६ । —एकान्तसे अर्थात् नियमसे स्वर्गमें भी आत्माको शरीर सुख नहीं देता, परन्तु विषयोंके बहासे सुख अथवा दुःख रूप स्वयं आत्मा होता है ।

स. श./७१ "सुक्तेरैकान्तिकी तस्य चित्ते यस्याचला धृतिः । तस्य नैकान्तिकी मुक्तिर्यस्य नास्त्यचला धृतिः । —जिस पुरुषके चित्तमें आत्मस्वरूपकी निरचल धारणा है, उसकी एकान्तसे अर्थात् अवश्य मुक्ति होती है । तथा जिस पुरुषकी आत्मस्वरूपमें निरचल धारणा नहीं है उसकी एकान्तसे मुक्ति नहीं होती है ।

प. १/१.१.१४१/३६९/७ सम्ययस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति । —व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता है, यह एकान्त नियम है ।

स. सा./आ./१४ संयुक्तस्य भूतार्थमप्येकान्ततः स्वयं बोधनीजस्वभाव-मुपेतानुभूयमानतायामभूतार्थः । —यद्यपि मोह संयुक्तता भूतार्थ है तो भी एकान्त रूपसे स्वयं बोध नीजस्वरूप चैतन्य स्वभावको लेकर अनुभव करनेसे वह अभूतार्थ है ।

स. सा./आ./२७२ प्रतिषिध्य एवं चार्थं, आत्माश्रितनिरचयनयाश्रितानामेव मुच्यमानत्वात् पराश्रितव्यवहारनयस्यैकान्तेनामुच्यमानेना-भवेनाप्याश्रितमात्रत्वात् । —और इस प्रकार यह व्यवहार-नय निषेध करने योग्य ही है; क्योंकि, आत्माश्रित निरचयनयका आश्रय करनेवाले ही युक्त होते हैं और पराश्रित व्यवहार नयका आश्रय तो एकान्ततः युक्त नहीं होनेवाला अवश्य ही करता है ।

प्र. सा./त. प्र./२१६ तस्य सर्वथा तदविनाभावित्वप्रसिद्धयैकान्तिका-शुद्धोपयोगसंज्ञावत्यैकान्तिकवन्धनेन छेदत्वमेकान्तिकमेव । —ऐसा

जो परिग्रहका सर्वथा अशुद्धोपयोगके साथ अविनाभावित्व है उससे प्रसिद्ध होनेवाले एकान्तिक अशुद्धोपयोगके संज्ञाके कारण परिग्रह तो एकान्तिक बन्धरूप है ।

४. सर्वथा शब्दका सम्यक् प्रयोग

मो. पा./पू./३२ इदि जाणिऊण ओई नवहारं चयइ सम्महा सम्मं । कामइ परमप्पाजं जह भणियं जिनवरिणेण । ३२ । —ऐसे पूर्वोक्त प्रकार जानकर योगी ध्यानी मुनि हैं तो सर्व व्यवहारको सर्वथा छोड़े हैं और परमात्मको ध्यावै हैं । कैसे ध्यावै हैं—जैसे जिनवरिण-तीर्थकर सर्वज्ञवेवने कहा है, तैसे ध्यावै हैं ।

इ. उ./२७ एकोऽहं निर्ममः शुद्धो ज्ञानी योगीन्द्रगोचरः । बाह्याः संयोगजा भावा मत्तः सर्वेऽपि सर्वथा । २७ । —मैं एक हूँ, निर्मम हूँ, शुद्ध हूँ, ज्ञानी हूँ, योगीन्द्रोंके गोचर हूँ । इनके सिवाय जितने भी रागद्वेषादि संयोगी भाव हैं वे सब सर्वथा मुझसे भिन्न हैं ।

स. सा./आ./३१ स्वर्गादीन्द्रियाथारिष सर्वथा स्वतः पृथक्करणेन विजि-ह्योपरतसमस्तज्ञेयज्ञायकसंकरदोषत्वेन ... परमार्थतोऽतिरिक्तमात्मानं संचेतयते स खलु जितेन्द्रियो जिन इत्येका निरचयस्तुतिः । —इस प्रकार जो मुनि स्वर्गादि द्रव्येन्द्रियों व भावेन्द्रियों तथा इन्द्रियोंके विषयभूत पदार्थोंको सर्वथा पृथक् करनेके द्वारा जीतकर ज्ञेयज्ञायक संकरदोषके दूर होनेसे... सर्व अन्यद्रव्योंसे परमार्थतः भिन्न ऐसे अपने आत्माका अनुभव करते हैं वे निरचयसे जितेन्द्रिय जिन हैं । इस प्रकार एक निरचय स्तुति हुई ।

स. सा./आ./२६६ क. १८४ एकरिचतत्रिचन्मय एव भावो, भावाः परे ये किल ते परेवाश्च । ग्राह्यस्तत्रिचन्मय एव भावो, भावाः परे सर्वत एव हेयाः । १८४ । —चैतन्य तो एक चिन्मय ही भाव है, और जो अन्य भाव हैं वे नास्तवमें दूसरोंके भाव हैं । इसलिए चिन्मय भाव ही ग्रहण करने योग्य है, अन्य भाव सर्वथा त्याज्य हैं ।

प्र. सा./त. प्र./१६२ ममानेकपरमाणुद्रव्यैकपिण्डपर्यायपरिणामस्याकर्तु-रनेकपरमाणुद्रव्यैकपिण्डपर्यायपरिणामात्मकशरीरकर्तृत्वस्य सर्वथा विरोधात् । —मैं अनेक परमाणु-द्रव्योंके एक पिण्डरूप परिणामका अकर्ता हूँ, (इसलिए) मेरे अनेक परमाणु द्रव्योंके एकपिण्ड पर्याय-रूप परिणामात्मक शरीरका कर्ता होनेमें सर्वथा विरोध है ।

प्र. सा./त. प्र./२१६ तस्य सर्वथा तदविनाभावित्वप्रसिद्धिः । —परिग्रहका सर्वथा अशुद्धोपयोगके साथ अविनाभावित्व है ।

मो. सा./अ./६/३५ न ज्ञानज्ञानिनोर्भेदो विद्यते सर्वथा यतः । ज्ञाने ज्ञाते ततो ज्ञानी ज्ञातो भवति तत्त्वतः । ३५ । —ज्ञान और ज्ञानीका परस्परमें सर्वथा भेद नहीं है, इसलिए जिस समय निरचय नयसे ज्ञान जान लिया जाता है उस समय ज्ञानी आत्माका भी ज्ञान हो जाता है ।

२ एवकारकी प्रयोग विधि

१. एवकारका सम्यक् प्रयोग

प. प्र./पू./१/६७ अप्पा अप्पु जि पक्कं जि पक्कं अप्पा पक्कं जिण होइ । पक्कं जि कयाइ वि अप्पं जवि जियमे पमणहिं जोइ । —निज वस्तु आत्मा ही है, वेहादि पदार्थ पर ही हैं । आत्मा तो परब्रह्म नहीं होता और पर ब्रह्म भी कभी आत्मा नहीं होता । ऐसा निश्चय कर योगीश्वर कहते हैं ।

रा. बा./१/७/१४/३६/१६ अधिकरणस्य आत्मन्येवासातो तत्र तत्फलदर्शनात्, कर्मणि कर्मकृते व कायादानुपचारतः । —(आत्मन का) अधिकरण आत्मा ही होता है, क्योंकि कर्म-विपाक उसमें ही दिखाई देता है । कर्म निमित्तक शरीरादि उपचारसे ही आधार है ।

स. सा./आ./१०६/पुद्गलकर्मणः किल पुद्गलद्रव्यमेवैकं कर्तुं...अत्रैते पुद्गलकर्मविपाकविकल्पादस्तन्मतचैतनाः सन्तस्तत्रोदका कर्तारः केवला

एव यदि व्याप्यव्यापकभावेन किञ्चनापि पुद्गलकर्म कुर्युस्तदा कुर्युरेव, किं जीवस्यात्रापतितम् । — वास्तवमेव पुद्गलकर्मका, पुद्गलसद्रूप्य ही एक कर्ता है:— अब, जो पुद्गलकर्मके विपाकके प्रकार होनेसे अत्यन्त अचेतन है ऐसे ये तेरह (गुणस्थान) कर्ता ही, मात्र व्याप्यव्यापक भावसे यदि कुछ भी पुद्गलका कर्म करें तो भले कर्म करें, इसमें जीवका क्या आया ।

स. सा./आ./२६५ अध्यवसानमेव बन्धहेतुर्न तु बाह्यवस्तु, तस्य बन्ध-हेतोरप्यवसानस्य हेतुत्वेनैव चरितार्थत्वात् । — अध्यवसान ही बन्धका कारण है बाह्य वस्तु नहीं, क्योंकि बन्धका कारण जो अध्यवसान है, उसके ही हेतुपना चरितार्थ होता है । (स. सा./आ./१६६/क. १०६-१०७) । (स. सा./आ./१७२/क. १७३) ।

स. सा./आ./७१ ज्ञानमात्रावेव बन्धनिरोधः सिद्ध्येत् । — ज्ञानमात्रसे ही बन्धका निरोध सिद्ध होता है ।

स. सा./आ./२६७ यो हि नियतस्वलक्षणवत्त्वनिम्नया प्रकृत्या प्रविभक्त-श्चैतयिता सोऽयमर्थः, ये स्वमी अवशिष्टा अन्यस्वलक्षणतस्या व्यव-हियमाणा भवताः, ते सर्वेऽपि चैतयितृत्वस्य व्यापकस्य व्याप्यत्वमना-यान्तोऽयमन्तं मत्तो भिन्नाः । एतौऽहमेव सयैव मह्यमेव मत्त एव मध्येव नामैव गृह्णामि । — नियत स्वलक्षणका अवलम्बन करनेवाली प्रकाके द्वारा भिन्न किया गया जो यह चेतक है, सो यह मैं हूँ; और अन्य स्वलक्षणसे लक्ष्य जो यह शेष व्यवहाररूप भाव है, वे सभी चेतक-स्वरूपी व्यापकके व्याप्य न होनेसे, मुझसे अत्यन्त भिन्न हैं । इसलिए मैं ही, अपने द्वारा ही, अपने लिए ही, अपनेमें-से ही, अपनेमें ही, अपनेको ही ग्रहण करता हूँ ।

प्र. सा./त. प्र./२३१. अतः आत्मज्ञानद्युन्यमागमज्ञानतत्त्वार्थभ्रष्टाधान-संयतत्वयोगपथमधिकचिक्करमेव । — इसलिए आत्मज्ञानद्युन्य आगमज्ञानतत्त्वार्थभ्रष्टाधान और संयतत्वकी युगपत्ता भी अकि-चिकर ही है ।

प्र. सा./त. प्र./२६३ स्वतत्त्वज्ञानानामैव भ्रमणानामभ्युत्थानादिकाः प्रवृत्तयोऽप्रतिषिद्धाः इतरेषां तु भ्रमणाभासानां ताः प्रतिषिद्धा एव । — जिनके स्वतत्त्वका ज्ञान प्रवर्तता है, उन भ्रमणोंके प्रति ही अभ्यु-त्थानादिक प्रवृत्तियाँ अनिषिद्ध हैं, परन्तु उनके अतिरिक्त अन्य भ्रमणाभासोंके प्रति वे प्रवृत्तियाँ निषिद्ध ही हैं ।

पं. का./त. प्र./१० अविवेकाद्वैद्व्यस्य सत्स्वरूपमेव लक्षणम् । — सत्तासे प्रव्य अभिन्न होनेके कारण 'सत्' स्वरूप ही प्रव्यका लक्षण है ।

का. आ./सू./२२५ जे वस्तु अणेर्यतं तं चिन्त्य कज्जं करेदि गिय-मेण । बहुधम्मजुहं अर्थं कज्जकरं दीसदे लोप । — जो वस्तु अनेका-न्तरूप है, वही नियमसे कार्यकारी है; क्योंकि, लोकमें बहुधर्मयुक्त पदार्थ ही कार्यकारी देखा जाता है ।

२. एवकारका मिथ्या प्रयोग

रा. बा./४/४२/१५/२५३/२७ तत्रास्तित्वैकान्तवादिनः 'जीव एव अस्ति' इत्यवधारणे जीवनास्तित्वप्रसङ्गभयादिष्टतोऽवधारणविधिः 'अस्त्येव जीवः' इति नियच्छन्ति, तथा चावधारणसामर्थ्यात् शब्दप्रापिता-वभिप्रायवशवर्तिनः सर्वथा जीवस्यास्तित्वं प्राप्नोति । — यदि अस्तित्व-एकान्तवादी 'जीव ही है' ऐसा अवधारण करते हैं, तो अजीवके नास्तित्वका प्रसंग आता है । इस भयसे 'अस्त्येव' ऐसी प्रयोग विधि इष्ट है । परन्तु इस प्रकार करनेसे भी झगड़ प्राप्त अभि-प्रायके वशसे सर्वथा ही जीवके अस्तित्व प्राप्त होता है । अर्थात् पुद्गलवादिके अस्तित्वसे जीवका अस्तित्व व्याप्त हो जाता है, अतः जीव और पुद्गलमें एकत्वका प्रसंग आता है । (अतः 'स्याद अस्त्येव' ऐसा प्रयोग ही युक्त है ।)

पं. का./त. प्र./१० न चानेकान्तात्मकस्य प्रव्यस्य सन्मात्रमेव स्वरूपं । — अनेकान्तात्मक प्रव्यका सद् मात्र ही स्वरूप नहीं है ।

३. एवकार व चकार आदि निपातोंकी सामान्य प्रयोग विधि

रलो. बा./२/१/३/५३/४३२/१० तत्र हि वे शब्दाः स्वार्थमात्रेऽनवधारिते संकेतित्वात् तदवधारणविषयायानेवमपेक्षन्ते तत्समुच्चयादिविषयायां तु चकारादिशब्दम् । — तिन शब्दोंमें जो शब्द, नहीं—नियमित किये गये अपने सामान्य अर्थके प्रतिपादन करनेमें संकेत ग्रहण किये हुए हो चुके हैं, वे शब्द तो उस अर्थके नियम करनेकी विवक्षा होने-पर अवश्य 'एवकार' को चाहते हैं । जैसे उस शब्दका अर्थ सामान्य रूपसे जल है । और हमें जल ही अर्थ अभीष्ट हो रहा है तो 'जल ही है' ऐसा एवकार लगाना चाहिए । तथा जब कभी जल और अग्निके समु-च्चय या समाहारकी विवक्षा हो रही है, तब 'चकार' शब्द लगाना चाहिए, तथा विकल्प अर्थकी विवक्षा होनेपर 'वा' शब्द जोड़ना चाहिए (जैसे जल वा अग्नि) ।

४. विवक्षा स्पष्ट कर देनेपर एवकारकी आवश्यकता अवश्य पड़ती है

रा. बा./४/२५/१२/४६२/१७ इत्येवं सति युक्तम्, हेतुविशेषानमर्थार्थान् अन्वधारणविरोधात्, द्रव्यार्थतयावस्थानाच्च । — इस प्रकार विशेष विवक्षामें 'कारणमेव' यह एवकारका भी विरोध नहीं है ।

रा. बा./१/१/५/४/१ एवभूतनयनयवक्तव्यवशात् ज्ञानदर्शननयनयपरिणत आत्मेव ज्ञानं दर्शनं च तत्त्वाभाव्यात् । — एवभूत नयकी दृष्टिसे ज्ञानक्रियामें परिणत आत्मा ही ज्ञान है और दर्शन क्रियासे परिणत आत्मा ही दर्शन है, क्योंकि ऐसा ही उसका स्वरूप है ।

रलो. बा./२/१/६/४६-५२/४०३ तत्र प्रत्यवधारणविषयविधौ शब्दः प्रवर्तते । स्यादस्त्येवास्ति यद्वत्स्वरूपादिषु वृत्त्यात् ४६ । — तिस सात प्रकारके (सप्त भंग) वाचक शब्दोंमें कोई शब्द तो प्रत्यके वशसे विधान करनेमें प्रवृत्त हो रहा है, जैसे कि स्वद्रव्यादि वस्तुद्वयसे पदार्थ कथ-चित् अस्तिरूप ही है । (इसी प्रकार कोई शब्द निषेध करनेमें प्रवृत्त हो रहा है जैसे पर द्रव्यादिकी अपेक्षा पदार्थ कथचित् नास्तिरूप है । इत्यादि) ।

रलो. बा./२/१/६/५६/४७४/३० येनात्मनानेकान्तस्तोनात्मनानेकान्त एवेत्ये-कान्तानुपपन्नोऽपि नानिष्टः । प्रमाणसाधनस्यैवानेकान्तत्वसिद्धेः नय-साधन्यैकान्तव्यवस्थितेः । — जिस विवक्षित प्रमाण स्वरूपसे अनेकान्त है, उस स्वरूपसे अनेकान्त ही है, ऐसा एकान्त होनेका प्रसंग भी अनिष्ट नहीं है । क्योंकि प्रमाण करके साधे गये विषयको ही अने-कान्तपना सिद्ध है और नयके द्वारा साधन किये विषयको एकान्त-पना व्यवस्थित हो रहा है ।

पं. का./त. प्र./११ द्रव्यार्थार्पणायामनुपपन्नमुच्छेदं सत्स्वभावमेव द्रव्यम् । — द्रव्याधिक नयसे तो द्रव्य उत्पन्न अव्य रहित केवल सत्स्वभाव ही है ।

का. आ./सू./२६१ जं वस्तु अणेर्यतं एयंतं तं हि होदि सविषयं । सुय-णाणेण गणहि य थिरवेक्खं दीसदे णेव । — जो वस्तु अनेकान्त रूप है वही सापेक्ष दृष्टिसे एकान्त रूप भी है । भूतज्ञानकी अपेक्षा अनेकान्त रूप है और नयोंकी अपेक्षा एकान्त रूप है । बिना अपेक्षाके वस्तुका स्वरूप नहीं ही देखा जा सकता है ।

नि. सा./ता. सू./१६६ व्यवहारेण व्यवहारप्रधानत्वात् निरुपरागशुद्धात्म-स्वरूपं नैव जानाति, यदि व्यवहारनयविषयायां कोऽपि जिनमाथ-सत्त्वविचारलब्धः कदाचिदेवं बक्ति चेत् तस्य न खलु वृषणमिति । — व्यवहारसे व्यवहारकी प्रधानताके होनेके कारण, 'निरुपराग शुद्धात्मस्वरूपको नहीं ही जानता है' ऐसा यदि व्यवहार नयकी विवक्षासे कोई जिनमाथके सत्त्व विचारमें निपुण जीव कदाचित् कहे तो उसको वास्तवमें वृषण नहीं है ।

पं.का./ता.३./६६/१०६/१० क्षायिकस्तु केवलज्ञानादिरूपो यद्यपि वस्तु-
वर्या शुद्धधनुर्दधैकजीवस्वभावः तथापि कर्मक्षयेणोत्पन्नत्वाद्युपचारेण
कर्मजनित एव । —केवलज्ञानादिरूप जो क्षायिक भाव वह यद्यपि
वस्तुवृत्तिते शुद्धध-धनुर्दधै एक जीव स्वभाव है, तथापि कर्मके क्षयसे
उत्पन्न होनेके कारण उपचारेसे कर्मजनित ही है ।

प्र. सं./टी./१६/६२/१० जीवसंयोगेनोत्पन्नत्वाद् व्यवहारेण जीवशब्दो
भ्रम्यते, निश्चयेन पुनः पुद्गलस्वरूप एवेति । —जीवके संयोगसे
उत्पन्न होनेके कारण व्यवहार नयकी अपेक्षा जीव शब्द कहा जाता
है, किन्तु निश्चय नयसे तो वह शब्द पुद्गल रूप ही है ।

न्याय.टी./३/३८६/१२ स्यादेकमेव वस्तु द्रव्यात्मना न नाना । —द्रव्य रूपसे
अर्थात् सत्ता सामान्यकी अपेक्षासे वस्तु कथंचित् एक ही है, अनेक
नहीं ।

न्याय.टी./३/३८६/१२ स्यादेकमेव वस्तु द्रव्यार्थिकनयाभिप्रायेण स्वर्ण स्यादेकमेव,
पर्यायार्थिकनयाभिप्रायेण स्यादेकमेव । —द्रव्यार्थिक नयके अभि-
प्रायसे स्वर्ण कथंचित् एक ही है और पर्यायार्थिक नयके अभिप्रायसे
(कड़ा आदि रूप) कथंचित् अनेक ही है ।

५. बिना प्रयोगके भी एवकारका ग्रहण स्वतः हो ही जाता है

श्लो.वा./१/६/१०/६६/२६७ सोऽप्युक्तोऽपि वा तज्ज्ञैस्सर्वत्रार्थाप्रतीयते ।
यथैवकारोऽयोगादिव्यवच्छेदप्रयोजनः । —स्याद्वादके जाननेवाले
बुद्धिमान जन यदि अनेकान्त रूप अर्थके प्रकाशक स्यात्का प्रयोग
न भी करें तो प्रमाणादि सिद्ध अनेकान्त वस्तुके स्वभावसे ही सर्वत्र
स्वयं ऐसे भासता है जैसे बिना प्रयोग भी अयोगादिके व्यवच्छेदका
बोधक एवकार शब्द ।

क.पा./१/११३-१४/श्लो.१२३/३०७ अन्तर्भूतैवकारार्थाः गिरः सर्वा स्व-
भावतः/१२३ । —जितने भी शब्द हैं उनमें स्वभावसे ही एवकारका
अर्थ छिपा हुआ रहता है ।

न्याय.टी./३/३८६ उदाहृतवाक्येनापि सम्यग्दर्शनज्ञानाचारिणां मोक्ष-
कारणत्वमेव न संसारकारणमिति विषयविभागेन कारणाकारणात्म-
कत्वं प्रतिपाद्यते । सर्वं वाक्यं सावधारणम् इति न्यायात् । —इस
पूर्व (सम्यग्दर्शनज्ञानाचारिणां मोक्षमार्गः) उद्धृत वाक्यके द्वारा
भी सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यग्चारित्र्य इन तीनोंमें मोक्षकारणता
ही है संसार कारणता नहीं, इस प्रकार विषय विभागपूर्वक कारणता
और अकारणताका प्रतिपादन करनेसे वस्तु अनेकान्त स्वरूप कही
जाती है । यद्यपि उक्त वाक्यमें अवधारण करनेवाला कोई एवकार
जैसा शब्द नहीं है तथापि 'सभी वाक्य अवधारण सहित होते हैं'
इस न्यायसे उसका ग्रहण स्वतः हो जाता है ।

६. एवकारका प्रयोजन इष्टावधारण

क. पा./१/११३-१४/श्लो.१२३/३०७ एवकारप्रयोगोऽयमिष्टो नियमाय
सः/१२३ । —जहाँ भी एवकारका प्रयोग किया जाता है वहाँ वह
इष्टके अवधारणके लिए किया जाता है ।

श्लो.वा./२/१/६/६३/४४६/२६ अथास्त्येव सर्वमिष्ट्यादिवाक्ये विशेष्यविशेषण-
संबन्धसामान्यावधौतनार्थस्य एवकारोऽप्यत्र पदप्रयोगे नियतपदार्थावि-
धौतनार्थोऽपीति निगुस्तवा न दोषः । —'अस्त्येव सर्व' सभी पदार्थ
हैं ही इत्यादि वाक्योंमें तो सामान्य रूपसे विशेष्य विशेषण सम्बन्ध-
की प्रगट करनेके लिए एवकार लगाना चाहिए । तथा दूसरे स्थलोंपर
इस पदके प्रयोग करनेपर नियमित पदार्थोंको प्रगट करनेके लिए भी
एवकार लगाना चाहिए । इस प्रकार कहेंगे तो कोई दोष नहीं है ।
यह स्याद्वाद सिद्धान्तके अनुकूल है ।

७. एवकारका प्रयोजन अन्ययोग व्यवच्छेद

ध.११/४.२.६.१७७/श्लो.७-८/३१७/१० विशेष्याभ्यां क्रियाया च सहोदितः ।
पार्थो धनुर्धरो नीलं सरोजमिति वा यथा । ७ अयोगमपर्ययोगम-
त्यन्तायोगमेव च । व्यवच्छिन्नमपि धर्मस्य निपातो व्यतिरेकः । ८
—निपात अर्थात् एवकार व्यतिरेक अर्थात् निवर्तक या नियामक
होता है । विशेषण-विशेष्य और क्रियाके साथ कहा गया निपात
क्रमसे अयोग, अपरयोग (अन्य योग) और अत्यन्तायोग व्यवच्छेद
करता है । जैसे—'पार्थो धनुर्धरः' और 'नीलं सरोजम्' इन वाक्योंके
साथ प्रयुक्त एवकार (विशेष्य वेलो 'एव')

क.पा./१/११३-१४/श्लो.१२४/३०७ निरस्त्यन्ती परस्यार्थं स्वार्थं कथयति
श्रुतिः । तमो विभ्रुन्तौ भास्यं यथा भासयति प्रभा । १२४ । —जिस
प्रकार प्रभा अन्धकारका नाश करती है, और प्रकाश्य पदार्थोंको
प्रकाशित करती है, उसी प्रकार शब्द दूसरे शब्दके अर्थका निराकरण
करता है और अपने अर्थको कहता है ।

श्लो.वा./२/१/६/१०/६३/४३१ वाक्येऽवधारणं तावदनिष्टार्थनिवृत्तये ।
कस्यैवमन्यथानुसंसमत्वात् तस्य कुत्रचित् । —किसी वाक्यमें 'एव'
का प्रयोग अनिष्ट अभिप्रायके निराकरण करनेके लिए किया जाता
है, अन्यथा अविनिष्ट अर्थ स्वीकार करना पड़े ।

स.म./२/२६७/२३ एवकारः प्रकारान्तरव्यवच्छेदार्थः । —एवकार प्रका-
रान्तरके व्यवच्छेदके लिए है ।

प्र.सा./ता.३./११६/१६२/२० अत्र तु स्यात्पवस्येव यवैवकारग्रहणं तन्नयसस-
भक्तीज्ञापनार्थमिति भावार्थः । —यहाँ जो स्यात् पवस्य ही एवकार-
का ग्रहण किया गया है वह नय सप्तभक्तीके ज्ञापनार्थ है, ऐसा भावार्थ
जानना ।

३. सम्यगेकान्तकी इष्टता व इसका कारण

१. वस्तुके सर्व भ्रम अपने पृथक्-पृथक् स्वभावमें स्थित हैं

प्र.सा./त.प्र./१०७ एकस्मिन् द्रव्ये यः सत्तागुणस्तत्र द्रव्यं नाम्नो गुणो न
पर्यायो, यच्च द्रव्यमन्यो गुणः पर्यायो वा स न सत्तागुण इतीतरैतरस्य
यस्तस्याभावः स तदभावसत्तागुणोऽतद्भाबोऽन्यत्वनित्यनभूतः । —एक
द्रव्यमें जो सत्ता गुण है वह द्रव्य नहीं है, अन्य गुण नहीं है, या
पर्याय नहीं है । और जो द्रव्य, अन्यगुण या पर्याय है वह सत्ता गुण
नहीं है,—इस प्रकार एक दूसरेमें जो 'उसका अभाव' अर्थात् 'तद्रूप
होनेका अभाव' है वह तद् अभाव लक्षण 'अतद्भाव' है जो कि अन्य-
त्वका कारण है ।

२. किसी एक भ्रमकी विवक्षा होनेपर उस समय वस्तु उतनी मात्र ही प्रतीत होती है

श्लो.वा./२/१.६.६३/४४४/२० ज्ञानं हि स्याद् ज्ञेयं स्याद् ज्ञानम् । १०० न च
ज्ञानं स्वतः परतो वा, येन रूपेण ज्ञेयं तेन ज्ञेयमेव येन तु ज्ञानं तेन
ज्ञानमेवेत्यवधारणे न्याद्वादिविरोधः सम्यगेकान्तस्य तथोपगमात् ।
—ज्ञान कथंचित् ज्ञेय है और कथंचित् ज्ञान है । स्याद्वादियोंके यहाँ
इस प्रकारका नियम करनेपर भी कोई विरोध नहीं है कि ज्ञान
स्व अभाव परकी अपेक्षासे जाननेवाले होकर जिस स्वभावसे ज्ञेय है,
उससे ज्ञेय ही है और जिस स्वरूपसे ज्ञान है उससे ज्ञान ही है ।
पं.का./त.प्र./८ येन स्वरूपेणोत्पादस्तत्तथोत्पादैकलक्षणमेव, येन स्व-
रूपेणोच्छेदस्तत्तथोच्छेदैकलक्षणमेव, येन स्वरूपेण प्रीत्यं तत्तथा
प्रीत्यैकलक्षणमेव, तत् उपपन्नमानोच्छेदसामान्यतिष्ठमानानां वस्तुनः
स्वरूपानां प्रत्येकं त्रैलोक्यमाभावावच्छिन्नलक्षणं त्रिलक्षणमायाः । —जिस

स्वरूपसे उत्पाद है उसका उस प्रकार से 'उत्पाद' एक ही लक्षण है। जिस स्वरूपसे व्यय है उसका उस प्रकारसे व्यय एक ही लक्षण है और जिस स्वरूपसे भ्रौव्य है उस प्रकारसे भ्रौव्य एक ही लक्षण है। इसलिये वस्तुके उत्पन्न होनेवाले, नष्ट होनेवाले और ध्रुव रहनेवाले स्वरूपोंमें-से प्रत्येकको त्रिलक्षणका अभाव होनेसे त्रिलक्षणा-सत्ताको अभिलक्षणपना है।

प्र.सा./त.प्र./१९४ सर्वस्य हि वस्तुनः सामान्यविशेषात्मकत्वात्स्वरूप-मुत्पत्त्यया यथाक्रमं सामान्यविशेषोः परिच्छिन्तो हे किल चक्षुषी द्रव्याधिकं पर्यायाधिकं चेति। तत्र पर्यायाधिकमेकान्तनिर्मोहितं विधाय केवलान्मोहितेन द्रव्याधिकेन यदावलोक्यते तदा...तत्सर्वं जीवद्रव्यमिति प्रतिभाति। यदा तु द्रव्याधिकमेकान्तनिर्मोहितं विधाय केवलान्मोहितेन पर्यायाधिकेनावलोक्यते तदा...विशेषान-नेकानवलोक्यतामनवलोकितसामान्यानामन्यदन्त्यत्वं प्रतिभाति। यदा तु ते उभे अपि द्रव्याधिकपर्यायाधिके तुल्यकालान्मोहिते विधाय तत इतरचालोक्यते तदा...जीवसामान्यं जीवसामान्ये च व्यवस्थिता विशेषाश्च तुल्यकालमेवावलोक्यन्ते। = वास्तवमें सभी वस्तु सामान्य-विशेषात्मक होनेसे वस्तुका स्वरूप देखनेवालोंके क्रमशः सामान्य और विशेषको जाननेवालों दो ओर खिंचे हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक। इनमेंसे पर्यायाधिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके जब मात्र खुले हुए द्रव्याधिक चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब 'वह सब जीव द्रव्य है' ऐसा दिखाई देता है। और जब द्रव्याधिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके मात्र खुले हुए पर्यायाधिक चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब पर्यायस्वरूप अनेक विशेषोंको देखनेवाले और सामान्यको न देखने-वाले जीवोंको (वह जीव द्रव्य नारक, मनुष्यादि रूप) अन्य अन्य भासित होता है। और जब उन द्रव्याधिक और पर्यायाधिक दोनों ओरोंको एक ही साथ खोलकर उनके द्वारा देखा जाता है तब जीव सामान्य तथा जीव सामान्यमें रहनेवाले पर्यायस्वरूप विशेष तुल्य-कालमें ही अर्थात् युगपत् ही दिखाई देते हैं। (और भी वे० अगले शीर्षकमें पं०, ध० के श्लोक)

३. एक धर्म मात्र वस्तुको देखते हुए अन्य धर्म उस समय विवक्षित नहीं होते

वे० स्याद्वाद/३ (गौण होते हैं पर निषिद्ध नहीं)

का.अ./सू./२६४ गाथा धम्मं जुदं पि य एवं धम्मं पि बुद्धे अर्थ। तस्यैव विवक्षयादो गच्छि विवक्षया तु सेसाणं ॥२६४॥ = नाना धर्मोंसे युक्त भी पदार्थके एक धर्मको नय कहता है, क्योंकि उस समय उसी धर्मकी विवक्षा है, शेष धर्मोंकी विवक्षा नहीं है।

पं.प्र./पू./२६६, ३०२, ३३६, ३४०, ७५७ तत्र यतः सदिति स्याद्वद्वत् द्वैतभाव-भागपि च। तत्र विधी विधिमात्रं तद्विह निषेधे निषेधमात्रं स्यात् ॥२६६॥ अपि च निषिधत्वे सति नहि वस्तुत्वं विधेरभावत्वात्। उभयात्मकं यदि त्वल्लु प्रकृतं न कथं प्रतीयते ॥३०२॥ अयमर्थो वस्तु यदा केवलमिह दृश्यते न परिणामः। निरर्थं तदव्ययादिह सर्वं स्यादन्वयार्थनययोगात् ॥३३६॥ अपि च यदा परिणामः केवलमिह दृश्यते न किल वस्तु। अभि-नवभावानभिनवभावाभावादन्त्यमर्शनयात् ॥३४०॥ नास्ति च तद्विह विरोधः सामान्यस्य विवक्षितायां वा। सामान्यैरितरस्य च गौणत्वे सति भवति नास्ति नयः ॥७५७॥ = यद्यपि सत् द्वैतभावको धारण करनेवाला है तब भी अद्वैत है; क्योंकि, सत्में विधि विवक्षित होने-पर वह सत् केवल विधिरूप ही प्रतीत होता है। और निषेध विव-क्षित होनेपर केवल निषेध ही ॥२६६॥ निषेधत्व विवक्षित होनेके समय अविवक्षित होनेके कारण विधिको वस्तुपना नहीं है ॥३०२॥ सारांश यह है कि जिस समय केवल वस्तु दृष्टिगत होती है परिणाम दृष्टि-गत नहीं होता, उस समय यहाँपर द्रव्याधिक नयकी अपेक्षासे वस्तु-त्वका नाश नहीं होनेके कारणसे सभी वस्तु निरर्थ हैं ॥३३६॥ अथवा

जिस समय यहाँपर केवल परिणाम दृष्टिगत होता है, वस्तु दृष्टिगत नहीं होती, उस समय पर्यायाधिक नयकी अपेक्षासे नवीन-पर्यायकी उत्पत्ति और पूर्व-पर्यायके अभाव होनेसे सब ही वस्तु अनिरर्थ हैं ॥३४०॥ और यहाँ पर वस्तु, सामान्यकी विवक्षामें विशेष धर्मकी गौणता होनेपर विशेषधर्मके द्वारा नहीं है। अथवा इतरकी विवक्षामें अर्थात् विशेषकी विवक्षामें सामान्यधर्मकी गौणता होने पर, सामान्य धर्मोंके द्वारा नहीं है। इस प्रकार जो कथन है वह नास्तित्व-नय है ॥७५७॥ (विशेष वे० स्याद्वाद/३)

४. और इस प्रकारका सापेक्ष एकान्त हमें इष्ट है

सं.स्तो./पू./६२ यथैकशः कारकमर्थसिद्धये, समीक्ष्य शेषं स्वसहायकार-कम्। तथैव सामान्यविशेषमातृका, नभास्तवेष्टा गुणमुत्पन्नकल्पतः ॥६२॥ = जिस प्रकार एक एक कारक, शेष अन्यको अपना सहायकरूप कारक अपेक्षित करके अर्थकी सिद्धिके लिये समर्थ होता है, उसी प्रकार आपके मतमें सामान्य और विशेषसे उत्पन्न होनेवाले अथवा सामान्य और विशेषको विषय करनेवाले जो नय हैं वे मुख्य और गौणकी कल्पनासे इष्ट हैं।

ध.१/१, १, ६६/३३६/४ नियमेऽप्युपगम्यमाने एकान्तबाधः प्रसज्यतीति चेन्न, अनेकान्तगम्येकान्तस्य सत्त्वाविरोधात्। = प्रश्न—'तीसरे गुण-स्थानमें पर्याय ही होते हैं' इस प्रकार नियमके स्वीकार करनेपर तो एकान्तबाध प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि अनेकान्तगमित एकान्तबाधके सत्ताव माननेमें कोई विरोध नहीं आता।

४. मिथ्या एकान्त निराकरण

१. मिथ्या एकान्त इष्ट नहीं है

सं.स्तो./पू./६८ अनेकान्तात्मदृष्टिसे सत्ता दृष्ट्यो विपर्ययः। ततः सर्वं मूर्च्छां स्यात्तद्वस्तुत्वं स्वाभावतः ॥६८॥ = आपकी अनेकान्तदृष्टि सच्ची है और विपरीत इसके जो एकान्त मत हैं वे दृष्ट्यरूप असत् हैं। अतः जो कथन अनेकान्तदृष्टिसे रहित है वह सब मिथ्या है; क्योंकि, वह अपना ही धातक है। अर्थात् अनेकान्तके बिना एकान्त की स्वरूप-प्रतिष्ठा बन ही नहीं सकती।

स. म./रत्नो. २६/२६७ य एव दोषाः किल नित्यबाधे विनाशबाधेऽपि समस्त एव। परस्परध्वंसिषु कण्टकेषु अयस्यध्वंस्यं जिनशासनं ते ॥२६॥ = जिस प्रकार वस्तुको सर्वथा नित्य माननेमें दोष आते हैं, वैसे ही उसे सर्वथा अनित्य माननेमें दोष आते हैं। जैसे एक कण्टक (पाँवमें चुभे) दूसरे कण्टकको निकालता है या नाश करता है, वैसे ही निरस्यवादी और अनिरस्यवादी परस्पर दुषणोंको दिखाकर एक दूसरे-का निराकरण करते हैं। अतएव जिनेन्द्र भगवात्का शासन अर्थात् अनेकान्त, बिना परिश्रमके ही विजयी है।

२. एवकारका मिथ्या प्रयोग अज्ञानसूचक है

स. म./२४/२६१/१३ उक्तप्रकारेण उपाधिमेघेन वास्तवं विरोधाभावम-प्रबुध्यैवाह्लात्वेन एवकारोऽवधारये। स च तेषां सम्यग्ज्ञानस्याभाव एव न पुनर्लक्षतोऽपि भाव इति व्यनक्ति। = इस प्रकार समझगी-बाधमें नामा अपेक्षाकृत विरोधाभावको न समझकर अस्तित्व और नास्तित्व धर्मोंमें स्थूल रूपसे दिखाई देनेवाले विरोधसे भयभीत होकर, अस्तित्व आदि धर्मोंमें नास्तित्व आदि धर्मोंका निषेध करने-वाले एवकारका अवधारण करना, उन एकान्तवादियोंमें सम्यग्ज्ञानका अभाव सूचित करता है। उनको लेशमात्र भी सम्यग्ज्ञानका सत्ताव नहीं है ऐसा व्यक्त करता है।

३. मिथ्या-एकान्तका कारण पक्षपात है

घ. १/१, १३७/२२३/१ दोण्डं मज्जे एक्कस्सेव संगहे कीरमाणे वचनभीरुत्तं विणहति । दोण्डं पि संगहं करेताणमाहरियाणं वचनभीरुता-विणासादो । —दोनों प्रकारके वचनों या पक्षोंमें-से किसी एक ही वचनके संग्रह करनेपर पापभीरुता निकल जाती है, अर्थात् उच्छृङ्खलता आ जाती है । अतएव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करने-वाले आचार्योंके पापभीरुता नष्ट नहीं होती, अर्थात् बनी रहती है ।

४. मिथ्या एकान्तका कारण संकीर्ण दृष्टि है—

प. वि./३/७ भूरिधर्मात्मकं तत्त्वं दुःश्रुतेर्मन्दबुद्धयः । आर्यन्वहस्ति-रूपेण ज्ञात्वा नश्यन्ति केचन । ७। —जिस प्रकार अन्मान्ध पुरुष हाथीके यथार्थ स्वरूपको नहीं ग्रहण कर पाता है, किन्तु उसके किसी एक ही अंगको पकड़ कर उसे ही हाथी मान लेता है, ठीक इसी प्रकारसे कितने ही मन्दबुद्धि मनुष्य एकान्तवादियोंके द्वारा प्रस्तुत छोटे शास्त्रोंके अन्वयसे पदार्थको सर्वथा एकरूप ही मानकर उसके अनेक धर्मात्मक स्वरूपको नहीं जानते हैं और इसीलिए वे विनाश-को प्राप्त होते हैं ।

५. मिथ्या एकान्तमें दृष्टान्त

सं. स्तो./२४, ४२ न सर्वथा नित्यसुखेयपैति, न च क्रियाकारकमत्र युक्तम् । नैवास्तो जन्म सतो न नाशो, दीपस्तनः पुद्गलभावतोऽस्ति । २४। तबेव च स्यान्न तबेव च स्यात्, तथाप्रतीतेस्तत्र तत्कथंचिद् । नारयन्तमन्यस्वमनन्यता च, विधेनिविधेयस्य च द्युन्यदोषात् । ४२। —यदि वस्तु सर्वथा नित्य हो तो वह उदय अस्तको प्राप्त नहीं हो सकती, और न उसमें क्रिया कारककी ही योजना बन सकती है । जो सर्वथा असत् है उसका कभी जन्म नहीं होता और जो सत् है उसका कभी नाश नहीं होता । दीपक भी बुझनेपर सर्वथा नाशको प्राप्त नहीं होता, किन्तु उस समय अन्धकाररूप पुद्गल-पर्यायको धारण किये हुए अपना अस्तित्व रखता है । २४। आपका वह तत्त्व कथंचिद् तद्रूप है और कथंचिद् तद्रूप नहीं है । क्योंकि, जैसे ही सत् असत् रूपकी प्रतीति होती है । स्वरूपादि वस्तुद्वयरूप विधि और पररूपादि वस्तुद्वयरूप निषेधके परस्परमें अत्यन्त भिन्नता तथा अभिन्नता नहीं है, क्योंकि वैसा माननेपर द्युन्य दोष आता है ।

न. व. वृ./६/७ गिरिवेक्से एयन्ते संकरआदीहि ईसिया भावा । गो गिज-कज्जे अरिहा विवरीए ते वि खल्ल अरिहा । ६७। —निरपेक्ष-एकान्त माननेपर, इच्छित भी भाव, संकर आदि दोषोंके द्वारा अपना कार्य करनेमें समर्थ नहीं हो सकते । तथा सापेक्ष माननेपर वे ही समर्थ हो जाते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./२७ एकान्तेन ज्ञानमास्मेति ज्ञानस्याभावोऽचेतनत्व-मात्मनो विशेषगुणाभावादभावो वा स्यात् । सर्वधारमा ज्ञानमिति निराश्रयत्वाद् ज्ञानस्याभाव आत्मनः शेषपर्यायाभावस्तद्विनाभावि-नस्तस्याप्यभावः स्यात् । —यदि यह माना जाये कि एकान्तसे ज्ञान आत्मा है तो, (ज्ञान गुण ही आत्म ब्रह्म हो जानेसे) ज्ञानका अभाव हो जायेगा, और (ऐसा होनेसे) आत्माके अचेतनता आ जायेगी, अथवा (सहभावी अन्य मूल वीर्य आदि) विशेषगुणोंका अभाव होनेसे आत्माका अभाव हो जायेगा । यदि यह माना जाये कि सर्वथा आत्मा ज्ञान है तो (आत्मब्रह्म एक ज्ञान गुण रूप हो जायेगा, इसलिये ज्ञानका कोई आधारभूत ब्रह्म नहीं रहेगा, अतः) । निराश्रयताके कारण ज्ञानका अभाव हो जायेगा अथवा आत्माकी शेष पर्यायोंका अभाव हो जायेगा, और उनके साथ ही अविनाभाव सम्बन्धवाले आत्माका भी अभाव हो जायेगा ।

स. सा./आ./१४८/क. २०८ आत्मानं परिशुद्धधीन्धुधिरित्त्यासि प्रपञ्चान्धकेः, काक्षोपाधिसत्ताशुद्धिधमधिको तत्रापि मत्वा परैः । चैतन्यं क्षणिकं प्रकल्प्य पृथुकेः शुद्धधर्जुसूत्रे एतैरात्मा व्युत्थित एव हारववहो मिःसुत्रसुक्तेक्षिभिः । २०८। —आत्माको सर्वथा शुद्ध बाह्येवाले अन्य किन्हीं अन्धबौद्धोंने काक्षकी उपाधिके कारण भी आत्मानमें अधिक अशुद्धि मानकर अतिव्याप्तिको प्राप्त होकर, शुद्ध अजुसुत्र नयमें रत होते हुए, चैतन्यको क्षणिक कल्पित करके, इस आत्माको छोड़ दिया; जैसे हारके सूत्र (डोरे) को न देखकर मात्र मोतियोंको ही देखनेवाले हारको छोड़ देते हैं ।

पं. वि./१/१३७ व्यापी नैव शरीर एव यदसावात्मा स्फुरत्यन्वहं, भूता-नन्वयतो न भूतजनितो ज्ञानी प्रकृत्या यतः । नित्ये वा क्षणिकेऽप्यथा न कथमन्यर्थक्रिया युज्यते, तत्रैकत्वमपि प्रमाणद्वया भेदप्रतीत्या-हृतम् । १३७। —आत्मा व्यापी नहीं है, क्योंकि, वह निरन्तर शरीरमें ही प्रतिभासित होता है । वह भूतोंसे उत्पन्न भी नहीं है, क्योंकि, उसके साथ भूतोंका अन्य नहीं देखा जाता है, तथा वह स्वभावसे ज्ञाता भी है । उसको सर्वथा नित्य अथवा क्षणिक स्वीकार करनेपर उसमें किसी प्रकारसे अर्थक्रिया नहीं बन सकती है । उसमें एकत्व भी नहीं है, क्योंकि, वह प्रमाणसे दृढ़ताको प्राप्त हुई भेदप्रतीति द्वारा नाधित है ।

६. मिथ्या एकान्त निषेधका प्रयोजन

रा. वा./हि./८/१५६ तिनङ्गं नीके समम मिथ्यात्वकी निवृत्ति होय, ऐसा उपाय करना । यथार्थ जिनागमङ्ग जान अन्यतमका प्रसंग छोड़ना । अरु अनादिसे पर्याय-बुद्धि जो नैसर्गिक मिथ्यात्व ताङ्ग छोड़ अपना स्वरूपको यथार्थ जान बन्धसुं निवृत्त होना ।

५. एकान्तमिथ्यात्व निर्देश

१. एकान्त मिथ्यात्वका कक्षण

स. सि./८/१३७/१ इदमेवेत्थमेवेति धर्मिधर्मयोरभिनिवेश एकान्तः । “पुरुष एवेदं सधेसु” इति वा नित्य एव वा अनित्य एवेति । —यही है, इसी प्रकार है, धर्म और धर्ममें एकान्तरूप अभिप्राय रखना एकान्त-मिथ्यादर्शन है । जैसे यह सब जग परब्रह्मरूप ही है । या सब पदार्थ अनित्य ही हैं या नित्य ही हैं । (रा. वा./८/१२८/६४/१८) ; (त. सा./६/४) ।

ध. ८/३६/२०/३ अरिथ चेव, गरिथ चेव; एगमेव, अणेगमेव; सावयव चेव, निरवयव चेव; णिच्चमेव, अणिच्चमेव; इच्चाइओ एयंताहि-णिक्खेसो एयंतामिच्छत्तं । —सत् ही है, असत् ही है, एक ही है, अनेक ही है; सावयव ही है, निरवयव ही है; नित्य ही है, अनित्य ही है; इत्यादिक एकान्त अभिनिवेशको एकान्त मिथ्यात्व कहते हैं ।

सं. स्तो./टी./४१ स्वरूपेणैव पररूपेणापि सत्त्वमित्याद्येकान्तः । —स्वरूप की भाँति पररूपसे भी सत् है, ऐसा मानना एकान्त है ।

२. ३६३ एकान्त-मिथ्यामत निर्देश

भा. पा./सू./१३६ अस्यसय किरियमाई अकिरियाणं च होइ चुससीदी । सत्तट्ठो अण्णाणी केणैया होंति वत्तीसा । १३६। —क्रियावाधियोंके १८०; अक्रियावाधियोंके ८४; अज्ञानवाधियोंके ६७; और वैयर्थिक वाधियोंके ३२ भेद हैं । सब मिलकर ३६३ होते हैं । (स. सि./८/१/३७५/१० पर उद्धृत उपरोक्त गाथा) ; (रा. वा./८/१८/६६१/३२) ; (भा./४/२२ में उद्धृत दो स्तोक) ; (ह. पु./१०/४७-४८) ; (गो. क./सू./८७६/१०६२) ; (गो. जी./जी. प्र./३६०/७७०)

३. एकान्त मिथ्यात्वके अनेकों भंग

रा.वा./हि./८/१/१६४ (आत्ममीमांसाका सार) स्वामीः समन्तभद्राचार्यने आत्मपरीक्षाके अर्थ वेदागम स्तोत्र (आत्ममीमांसा) रच्य है। तामें सत्त्वार्थ आत्मका तो स्थापन और असत्त्वार्थका निराकरणके निमित्त दस पक्ष स्थाप्य हैं—१. अस्ति-नास्ति; २. एक-अनेक; ३. नित्य-अनित्य; ४. भेद-अभेद; ५. अपेक्ष-अनपेक्ष; ६. देव-पुरुषार्थ; ७. अन्तरंग-बहिरंग; ८. हेतु-अहेतु; ९. अज्ञानतः बन्ध और स्लोक-ज्ञानसे मोक्ष; १०. परके दुःख और आपके सुख करे तो पाप—परके सुख और आपके दुःख करे तो पुण्य। ऐसे १० पक्ष विवे सप्त भंग स्थाप्य ७० भंग भये। तिनिका समंथा एकान्त विवे दूषण दिखाये हैं। जाने ए कहे सो तो आसामास है, और अनेकान्त साधे हैं ते दुषण रहित हैं। ते सर्वज्ञ नीतरागके भाये हैं।

४. कुछ एकान्त दर्शनोंका निर्देश

श्वेतारबरोपनिषद्/१/२ कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि योनिः पुरुषश्चेति चित्तम्। संयोग एषां न स्वात्मभावादाराम्यनीशः सुख-दुःखहेतोः। १२। —आत्मको सुख-दुःख स्वयं अपनेसे नहीं होते, बल्कि काल, स्वभाव, नियति, यदृच्छा, पृथिवी आदि चतुर्धृत, योनि, पुरुष व चित्त इन ६ बातोंके संयोगसे होता है, क्योंकि आत्मा सुख दुःख भोगनेमें स्वतंत्र नहीं है।

घ.६/४,१,४५/७६/२०८ पदमो अर्धध्याजं विदियो तैरासिमाजं कोऽ-ज्जो। तदियो य नियमिपक्वे हवदि चउरथो ससमयम्मि। ७६। —इममें प्रथम अधिकार अन्नन्धकोंका, और द्वितीय त्रैशिक अर्थात् आजीविकोंका जानना चाहिए। तृतीय अधिकार नियति पक्षमें और चतुर्थ अधिकार स्वसमयमें है।

रा.वा./८/१/वा./पृ. यज्ञार्थं पशवः सृष्टाः स्वयमेव स्वयंभुवा [मनु./४/३६] २९/५६३; अग्निहोत्रं जुहुयाद स्वर्गकामः [मैत्रा०/६/३६]। २७/५६४; पुरुष एवेहं सव यच्च भूतं यच्च भव्यम् [ऋ.वे./१०/६०]। २७/५६४; पंक्ति ६।—; एवं परोपवेशनिमित्तमिच्छामिध्यादर्शनविकल्पाः अन्ये च संख्येया योज्याः उद्धाः, परिणामविकल्पात् असंख्येयाश्च भवन्ति, अनन्तराच अनुभागभेदात्। २७/५६४ पंक्ति १४। —यज्ञार्थ ही पशुओंकी सृष्टि स्वयं स्वयंभू भगवाद्ने की है [मनु./४/३६]; स्वर्गकी इच्छा करनेवालोंको अग्निहोत्र करना चाहिए [मैत्रा०/६/३६]; जो कुछ भी हो चुका है या होनेवाला है वह सर्व पुरुष ही है [ऋ.वे./१०/६०]; और इस प्रकार परोपवेशनिमित्तक-मिथ्यादर्शनके विकल्प अन्य भी संख्यात रूपसे लगा लेने चाहिए। परिणामोंके भेदसे वे ही असंख्यात हैं और अनुभागके भेदसे वे ही अनन्त हैं।

घ.६/४,१,४५/पृ.पं. सू अष्टाशीतिशतसहस्रपदैः ८८००००० पूर्वोक्तसर्व-दृष्टयो निरूप्यन्ते, अवन्धकः अलेपकः अभोक्ता अकर्ता निर्गुणः सर्व-गतः अद्वैतः नास्ति जीवः समुद्रयज्जनिः सर्व नास्ति बाह्यार्थो नास्ति सर्व निरात्मकं सर्व क्षणिकं अक्षणिकमद्वैतमित्यादयो दर्शनभेदाश्च निरूप्यन्ते। (२०७/४) त्रयीगतमिथ्यात्वसंख्याप्रतिपादिकेयं (२०८/३) —सूत्रअधिकारमें अठ्ठासी लाख ८८००००० पदों द्वारा पूर्वोक्त सप्त मतोंका निरूपण किया जाता है। इसके अतिरिक्त—जीव अवन्धक है; अले-पक है; अभोक्ता है; अकर्ता है; निर्गुण है; व्यापक है; अद्वैत है; जीव नहीं है; जीव (पृथिवी आदि चार भूतोंके) समुदायसे उत्पन्न होता है; सप्त नहीं है अर्थात् सृष्ट्य है; बाह्य पदार्थ नहीं हैं; सप्त निरात्मक हैं, सप्त क्षणिक हैं; सप्त अक्षणिक अर्थात् नित्य हैं; अथवा

अद्वैत है; इत्यादि दर्शनभेदोंका भी इसमें निरूपण किया जाता है। यह त्रयीगत मिथ्यात्वके भेदोंका प्रतिपादक है।

गो.क./८७७,८८७-८९३,८९४/१०६३-१०७३;—१. कालवादः २. ईश्वरवादः ३. आत्मवादः ४. नियतिवादः ५. स्वभाववाद ६. अज्ञान-वाद ७. विनयवाद ८. पौरुषवाद ९. देव-वाद १०. संयोगवाद ११. लोकवाद १२. १३.

गो.क./पृ./८६४/१०७३ जाबदिया बयणबहा ताबदिया चैव होति जय-बादा। जाबदिया जयबादा ताबदिया चैव होति परसमयाः १८६४। —जितने बचनके मार्ग हैं तितने ही नयनवादा हैं। जितने नयनवादा हैं तितने ही परसमय हैं।

षट्दर्शन समुच्चय/२,३ दर्शनानि षडेवात्र मूलभेदव्यपेक्षया। देवता तत्त्व-भेदेन ज्ञातव्यानि मनीषिभिः। १२। नौद्वयं नैयायिकं सार्वत्र्यं जैनं वैशेषिकं तथा। जैमिनीयं च नामानि दर्शनानामसूच्यहो। १३। —मूल भेदोंकी अपेक्षा दर्शन छह हैं—नौद्वय, नैयायिक, सार्वत्र्य, जैन, वैशेषिक तथा जैमिनीय।

५. जैनाभासी संघोंका निर्देश

नीतिसार/सोमवेवसुरि/६ गोपुच्छकः श्वेतवासो द्राविडो यापनीयः। निःपिच्छकश्चेति पञ्चैते जैनाभासाः प्रकीर्तिताः। —गोपुच्छक, श्वेताम्बर, द्रविड, यापनीय, निष्पिच्छ, ये पाँच जैनाभास कहे गये हैं (मो. पा./टी./६/७५ पर उद्धृत); (द.पा./टी./११/११ में उद्धृत); (द.सा./पृ.२४ पर उद्धृत)

द.सा./पृ.४१ पर उद्धृत “कण्ठासंघो भुवि ख्यातो जानगित वृष्टरासुराः। तत्र गच्छाश्च चत्वारो राजन्ते विभृताः क्षिती ११। श्री नन्दिताद-संज्ञक माधुरो नागङ्गाभिः। लाङ्गनागङ्ग इत्येते विख्याताः क्षिति-मण्डले १२।” (सुरेन्द्रकीर्ति)। —पृथिवीपर कण्ठासंघ विख्यात है। उसे नर, सुर व असुर सब जानते हैं। उस संघमें चार गण्य पृथिवी पर स्थित हैं—१. श्रीनन्दिताद; २. माधुरगच्छ; ३. नागङ्ग-गच्छ; ४. लाङ्ग-नागङ्ग गच्छ।

६. अनेक मत परिचय सूची

नं.	नाम	मत	नं.	नाम	मत
१.	अक्रियावाद	एक स्वतंत्रवाद	१६.	रेन्द्रवत्	विनयवादी
२.	अज्ञानवाद	"	१६.	औपमन्यु	"
३.	अद्वैतवाद	"	१७.	कणाद	असत्वादी
४.	अनित्यवाद	"	१८.	कण्व	अज्ञानवादी
५.	अभाववाद	"	१९.	कपिल	सार्वभ्यदर्शन
६.	अवक्तव्यवाद	"	२०.	काणोविद्ध	क्रियावादी
७.	अश्वलायन	क्रियावादी	२१.	कालवाद	एकस्वतंत्रवाद
८.	अस्पृश	विनयवादी	२२.	काष्ठासंघ	जैनाभास
९.	आजीवक	त्रैशिकवाद	२३.	कुशुमि	अज्ञानवादी
		एकस्वतंत्रदर्शन	२४.	कौत्तिक	क्रियावादी
१०.	आत्मवाद	"	२५.	कौशिक	"
११.	ईश्वरवाद	"	२६.	गार्ग्य	अक्रियावादी
१२.	उदयनाचार्य	वैशेषिक दर्शन	२७.	गौतम	असत्कार्यवाद
१३.	उच्छृङ्खल	अक्रियावादी	२८.	चारित्रवाद	क्रियावाद
१४.	एतिकायन	अज्ञानवादी	२९.	चावक मत	एक दर्शन

नं.	नाम	मठ	नं.	नाम	मठ
१०	अनुकर्ण	विनयवादी	१६	मोक्ष	अज्ञानवादी
११	वैमिनी	मीमांसक	१७	मोक्षगन्धर्व	अक्रियावादी
१२	तापस	विनयवादी	१८	माहिक	एकमत
१३	त्रिवर्गसत्त्व	एकस्वतंत्रवाद	१९	यापनीय	जैनाभासी संघ
१४	त्रैशिकवाद	"	२०	योगमत	सांख्य दर्शन
१५	दर्शनवाद	अज्ञानवाद	२१	रोमश	क्रियावादी
१६	वैववाद	एकस्वतंत्रवाद	२२	रोमहर्षिणी	विनयवादी
१७	ब्रह्मसंघ	जैनाभास	२३	लोकवाद	एकवाद
१८	ब्रह्मवाद	सांख्यदर्शन	२४	बन्धक	अज्ञानवादी
१९	नारायण	अज्ञानवादी	२५	बन्ध	विनयवादी
२०	नास्तिक	चार्वाक	२६	बन्ध	अज्ञानवादी
२१	निरयवाद	एकस्वतंत्रवाद	२७	वाष्पमीकि	विनयवादी
२२	निमित्तवाद	परतंत्रवाद	२८	विज्ञानवाद	अद्वैतवाद
२३	नियतिवाद	एकस्वतंत्रवाद	२९	विनयवाद	एकवाद
२४	नैयायिक	एक दर्शन	३०	विपरीतवाद	मिथ्यात्वका
२५	पाराशर	विनयवादी			एक भेद
२६	पुरुषवाद	सांख्यमत	३१	वैदान्त	एक दर्शन
२७	पुरुषार्थवाद	एकवाद	३२	वैयकारणीय	वैशेषिक द०
२८	पूरण	मत्स्कीमत	३३	वैशेषिक	एक दर्शन
२९	पेप्पलाव	अज्ञानवादी	३४	व्याजभूति	अक्रियावादी
३०	प्रकृतिवाद	सांख्य द०	३५	व्यास	
३१	प्रधानवाद	"	३६	एलापुत्र	विनयवादी
३२	बादरायण	अज्ञानवाद	३७	शब्दाद्वैत	अद्वैतवाद
३३	बौद्ध	एकदर्शन	३८	शिबमत	वैशेषिक
३४	ब्रह्मवाद	अद्वैतवाद	३९	शून्यवाद	बौद्ध
३५	भट्टप्रभाकर	मीमांसक	४०	अज्ञानवाद	एक वाद
३६	भिक्षुक	जैनाभासीसंघ	४१	संयोगवाद	"
३७	मरीचि	क्रियावादी	४२	सत्यवत्	विनयवादी
३८	मस्करी	अज्ञानवादी	४३	सदाशिववाद	सांख्य
३९	माठर	अक्रियावादी	४४	सम्यक्त्ववाद	अज्ञानवाद
४०	माण्डलीक	क्रियावादी	४५	सांख्य	एक दर्शन
४१	माधुर	जैनाभासीसंघ	४६	स्वतंत्रवाद	एक वाद
४२	मध्यदिन	अज्ञानवादी	४७	स्वभाववाद	"
४३	मीमांसा	एकदर्शन	४८	हरिमठ	क्रियावादी
४४	मुण्ड	क्रियावादी	४९	हारित	"

एकान्तानुबुद्धि—१. एकान्तानुबुद्धि योग—स्थान—दे० योग/६;
२. एकान्तानुबुद्धि संयम व संयमासंयम सन्धि स्थान—दे०
सन्धि/६।

एकांतिक—प्र. सा./ता. दृ./६६/७० एकान्तिकम् नियमेनेति । -
एकान्तिक अर्थात् नियमसे ।

एकाग्रचिन्तानिरोध—स.सि./६/२०/४४४/६ अग्रं मुखम् । एक-
मग्रमस्येत्येकाग्रः । नानार्थावलम्बनेन चिन्ता परिस्पन्दवती, तस्या
अन्याशेषमुख्यो व्यावर्त्य एकस्मिन्ने नियम एकाग्रचिन्तानिरोध
इत्युच्यते । - 'अग्र' पदका अर्थ मुख है । जिसका एक अग्र होता है
वह एकाग्र कहलाता है । नाना पदार्थोंका अवलम्बन सेनैसे चिन्ता
परिस्पन्दवती होती है । उसे अन्य अशेष मुखोंसे लौटाकर एक अग्र

अर्थात् एक विषयमें नियमित करना एकाग्रचिन्तानिरोध कहलाता
है । (चा. सा./१६६/६); (प्र. सा./त. प्र./१६६); (त. अनु./६७) ।
रा.मा./६/२०/४-७/६२६/२६ (१) अग्रं मुखमित्यर्थः । अन्तःकरणस्य
वृत्तिरर्थे बु चिन्तेत्युच्यते । १४०-गमनभोजनशयनाध्ययनादिषु क्रिया-
विशेषेषु अनियमेन वर्तमानस्य एकस्याः क्रियायाः कर्तृत्वेनावस्थानं
निरोध इत्यवगम्यते । एकमग्रं मुखं यस्य सोऽयमेकाग्रः, चिन्ताया
निरोधः चिन्तानिरोधः, एकाग्रं चिन्तानिरोधः एकाग्रचिन्ता-
निरोधः । कुतः पुनरसौ एकाग्रत्वेन चिन्तानिरोधः । १५। यथा प्रदीप-
शिखा निराभावे प्रज्वलिता न परिस्पन्दते तथा निराकुले देशे दीप्य-
विशेषाववर्धमाना चिन्ता बिना व्यासेषेण एकाग्रेणावतिष्ठते । ६।
(२) अथवा अङ्ग्यते इत्यग्रः अर्थ इत्यर्थः, एकमग्रं एकाग्रम्, एकाग्रं
चिन्ताया निरोधः एकाग्रचिन्तानिरोधः । योगविभागान्मयूर-
व्यसकादित्वाद्वा वृत्तिः । एकस्मिन् व्यवपरमाणौ भावपरमाणौ वाऽर्थे
चिन्तानियम इत्यर्थः । ७।

रा. मा./६/२०/२०-२१/६२७/१ (१) अथवा, प्राधान्यवचने एकशब्द इह
गृह्यते, प्रधानस्य पुंस आभिमुख्येन चिन्तानिरोध इत्यर्थः, अस्मि-
न्पक्षेऽर्थो गृहीतः । २०। (२) अथवा अङ्गतीत्यग्रमात्रेत्यर्थः । प्रत्यर्थ-
तयैकस्मिन्नात्मन्यग्रे चिन्तानिरोधो ध्यानम्, ततः स्ववृत्तिरवाद्वाह्य-
ध्येयप्राधान्यापेक्षा निवर्तिता भवति । २१। - १. अग्र अर्थात् मुख,
लक्ष्य । चिन्ता—अन्तःकरण व्यापार । गमन, भोजन, शयन और
अध्ययन आदि विविध क्रियाओंमें भटकनेवाली चित्तवृत्तिका एक
क्रियामें रोक देना निरोध है । जिस प्रकार वायुरहित प्रवेशमें दीप-
शिखा अपरिस्पन्द-स्थिर रहती है उसी तरह निराकुल देशमें एक
लक्ष्यमें बुद्धि और शक्तिपूर्वक रोक दी गयी चित्तवृत्ति बिना व्यासेषके
वहीं स्थिर रहती है, अन्यत्र नहीं भटकती । (चा. सा./१६६/६);
(प्र. सा./त. प्र./१६६); (त. अनु./६३-६४); । २. अथवा अग्र शब्द
'अर्थ' (पदार्थ)वाची है, अर्थात् एक व्यवपरमाणु या भावपरमाणु
या अन्य किसी अर्थमें चित्तवृत्तिको केन्द्रित करना ध्यान है ।
३. अथवा, अग्र शब्द प्राधान्यवाची है, अर्थात् प्रधान आत्माको लक्ष्य
बनाकर चिन्ताको निरोध करना । (त. अनु./६७-६८) । ४. अथवा,
'अङ्गतीति अग्रम् आरम्भ' इस व्युत्पत्तिमें प्रत्यक्षरूपसे एक आत्माको
लक्ष्य बनाना स्वीकृत ही है । ध्यान स्ववृत्ति होता है; इसमें बाह्य
चिन्ताओंसे निवृत्ति होती है । (भ. आ./वि./१६६६/१६२१/१६);
(त. अनु./६२-६६); (भा. पा. टी./७०/२२६/१) ।

त. अनु./६०-६१ प्रत्याहृत्य यथा चिन्ता नानालम्बनवर्तिनीह । एका-
लम्बन एवेना निरुणद्धि विशुद्धधीः । ६०। तदास्य योगिनो योगविचि-
न्तकाग्रनिरोधनम् । प्रसंख्यानं समाधिः स्याद्विधानं स्वैह-फल-
प्रदम् । ६१। - जब विशुद्ध बुद्धिका धारक योगी नाना अवलम्बनोंमें
वर्तनेवाली चिन्ताको खींचकर उसे एक आलम्बनमें ही स्थिर करता
है—अन्ध्र जाने नहीं देता—तब उस योगीके 'चिन्ताका एकाग्र
निरोधन' नामका योग होता है, जिसे प्रसंख्यान, समाधि और
ध्यान भी कहते हैं और वह अपने इस फलका प्रदान करनेवाला होता
है । (पं. वि./४/६४) । - दे० ध्यान/१/२—अन्य विषयोंकी अपेक्षा
असत् है पर स्वविषयकी अपेक्षा सत् ।

* एकाग्र चिन्तानिरोधके अपर नाम—दे० मोक्षमार्ग/२/६ ।

एकान्त—(अ. प. प्र. १०६) Unidirectional finit.

एकाग्रली वृत्त—१. वृहद् विधि

कुल समय—१ वर्ष; कुल उपवास—८४ । विधि—एक वर्ष तक नरा-
वर प्रतिमासकी शुक्ल ० १, ६, ८, १४ तथा कृष्ण ० ८, ८, १४ इन छह
तिथियोंमें उपवास करे । इस प्रकार १२ महीनोंके ८४ उपवास करे ।

—आपब मन्त्र—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (किशन सिंह क्रियाकोश); (व्रत विधान संग्रह पृ. ७६)।

२. लघु विधि

ह. पु./१४/६७—कुल समय—४८ दिन; कुल उपवास—२४; कुल पारणा—२४। विधि—किसी भी दिनसे प्रारम्भ करके १ उपवास एक पारणाले क्रमसे २४ उपवास पूरे करे। आपब मन्त्र—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/७७)।

एकासंख्यात—वे० असंख्यात।

एकोनावस्तोत्र—आचार्य बाहिराज सूरि (ई० १०००-१०४०) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित एक आध्यात्मिक स्तोत्र। इसमें २६ श्लोक हैं।

एकेन्द्रियजाति—नामकर्मकी एक प्रकृति—वे० जाति/१।

एकेन्द्रिय जीव—वे० इन्द्रिय/४।

एतिकायन—एक अज्ञानवादी—वे० अज्ञानवाद।

एर—(प. पु./२५/५५)। दशरथके रामचन्द्रजी आदि पुत्रोंका विद्या-गुरु।

एलाचार्य—१. उप आचार्य—वे० आचार्य/३। २. कुन्दकुम्हार्य-का अपर नाम। आपने 'कुरल काव्य' नामक ग्रन्थ रचा है जो ताम्रिल वेद नामसे प्रसिद्ध है। (कुरल काव्य/प्र०। पं. गोविन्दराम शास्त्री भाँसी)। ३. बटखण्डागमकी धबला टोकाके रचयिता आचार्य बीर-सेनके विद्यागुरु थे। आप चित्रकूटपुरके रहनेवाले थे। (ध. १/प्र. ३६, २८)।

एलापुत्र व्यास—एक विनयवादी—वे० वैनधिक।

एलेय—(ह. पु./१७/श्लो. नं०) हरिवंशी राजा दक्षका पुत्र या १३। अपनी पुत्रीके साथ व्यवभार करनेवाले अपने पिताके कुचारित्रसे १२५। द्यूती हो अन्यत्र जाकर इलाबर्धन ताम्रलिसि नाम नगर व माहिष्मती नामक नगरो बसायी। अन्तमें दीक्षा धारण कर ली। १६-२४।

एवंभूत नय—वे० नय III/८।

एवकार—१. एवकारके ३ भेद

घ./११/४,२,६,९,७७/ श्लो. ७-८/११७/१० विशेषणविशेष्याभ्यां क्रियाया च सहोदितः। पार्थो धनुर्धरो नीलं सरोजमिति वा यथा। अयोगम-पर्ययोगमत्यन्तायोगमेव च। व्यवच्छिन्नमिति धर्मस्य निपातो व्यति-रेकः। —निपात अर्थात् एवकार व्यतिरेक अर्थात् निवर्तक या नियामक होता है। विशेषण, विशेष्य और क्रियाके साथ कहा गया निपात क्रमसे अयोग, अपरयोग (अन्य योग) और अत्यन्तायोगका व्यवच्छेद करता है। जैसे—'पार्थो धनुर्धरः' और 'नीलं सरोजम्' इन वाक्योंके साथ प्रयुक्त एवकार। (अर्थात् एवकार तीन प्रकारके होते हैं—अयोगव्यवच्छेदक, अन्ययोगव्यवच्छेदक और अत्यन्ता-योगव्यवच्छेदक)। (स. भ. त./२५-२६)।

स. भ. त./२५/१ अयं चैवकारस्त्रिविधः—अयोगव्यवच्छेदबोधकः, अन्य-योगव्यवच्छेदबोधकः, अत्यन्तायोगव्यवच्छेदबोधकश्च इति। —यह अवधारण वाचक एवकार तीन प्रकारका है—एक अयोगव्यवच्छेद-बोधक, दूसरा अन्ययोगव्यवच्छेदबोधक, और तीसरा अत्यन्ता-योगव्यवच्छेद-बोधक।

२. अयोगव्यवच्छेद बोधक एवकार

वे० 'एवकार' में घ./११ विशेषणके साथ कहा गया एवकार अयोगका अर्थात् सम्बन्धके न होनेका व्यवच्छेद या व्यावृत्ति करता है।

स. भ. त./२५/३ तत्र विशेषणसंगतैवकारोऽयोगव्यवच्छेदबोधकः, यथा शङ्खः पाण्डुर एवेति। अयोगव्यवच्छेदो नाम—उद्देश्यतावच्छेदकस-मानाधिकरणाभावाप्रतियोगित्वम्। प्रकृते बोद्देश्यतावच्छेदकं शङ्खत्वं, शङ्खत्वावच्छिन्नमुद्देश्य पाण्डुरत्वस्य विधानात्। तथा च शङ्खत्वसमाना-धिकरणो योऽत्यन्ताभावः न तावत्पाण्डुरत्वाभावः, किन्त्वन्यभावाः। —विशेषणके साथ अन्वित या प्रयुक्त एवकार तो अयोगकी निवृत्तिका बोधकरनेवाला होता है, जैसे 'शङ्खः पाण्डुर एव' शब्द श्वेत ही होता है। इस वाक्यमें उद्देश्यतावच्छेदकके समानाधिकरणमें रहनेवाला जो अभाव उसका जो अप्रतियोगी उसको अयोग व्यवच्छेद कहते हैं। जिस वस्तुका अभाव कहा जाता है, वह वस्तु उस अभावका प्रति-योगी होता है और जिनका अभाव नहीं है वे उस अभावके अप्रति-योगी होते हैं। अब यहाँ प्रकृत प्रसंगमें उद्देश्यताका व्यवच्छेदक धर्म शब्दत्व है, क्योंकि शब्दत्व धर्मसे अवच्छिन्न जो शब्द है उसको उद्देश्य करके पाण्डुत्व धर्मका विधान करते हैं। तात्पर्य यह है कि उद्देश्यतावच्छेदक शब्दत्व नामका धर्म शब्दरूप अधिकरणमें रहता है; उसमें पाण्डुत्वका अभाव तो है नहीं क्योंकि वह तो पाण्डुवर्ण ही है। इसलिए वह उस शब्दमें रहने वाले अभावका अप्रतियोगी हुआ। उसके अयोग अर्थात् असम्बन्धकी निवृत्तिका बोध करनेवाला एवकार यहाँ लगाया गया है। क्रमशः—

स. भ. त./२७/४ प्रकृतैः अयोगव्यवच्छेदकस्यैवकारस्य स्वीकृतात्वात्। क्रिया-सङ्गस्यैवकारस्यापि स्वविद्ययोगव्यवच्छेदबोधकत्वदर्शनात्। यथा ज्ञानमर्थं गृह्णात्येवेत्यादौ ज्ञानत्वसमानाधिकरणतत्त्वाभावाप्रतियो-गित्वस्यार्थग्राहकत्वे धात्वर्थं बोधः। —प्रकृत (स्यादस्यैव वटः) में यद्यपि एवकार क्रियाके साथ प्रयोग किया गया है, विशेषणके साथ नहीं, परन्तु यह अयोग-व्यवच्छेदक ही स्वीकार किया गया है। कहीं-कहीं क्रियाके साथ संगत एवकार भी अयोगव्यवच्छेदबोधक अर्थमें देखा जाता है। जैसे—'ज्ञानमर्थं गृह्णात्येव' ज्ञान किसी न किसी अर्थको ग्रहण करता ही है इत्यादि उदाहरणमें उद्देश्यतावच्छेदक ज्ञानत्व धर्मके समानाधिकरणमें रहनेवाला जो अत्यन्ताभाव है उसका अप्रतियोगी जो अर्थग्राहकत्व धर्म है उस रूप धात्वर्थका बोध होता है। परन्तु सर्वथा क्रियाके साथ एवकारका प्रयोग अयोगव्यवच्छेद बोधक नहीं होता, जैसे 'ज्ञानं रजतको ग्रहणं करता ही है' इस उदाहरणमें, सब ही ज्ञानोंके रजतग्राहकत्वाका सद्भाव न पाया जानेसे और किसी-किसी ज्ञानमें उसका सद्भाव भी होनेसे यह प्रयोग अत्यन्ताभाव व्यवच्छेद बोधक है न कि अयोग-व्यवच्छेद बोधक। (न्यायकुसुद-चन्द्रभाग २/पृ. ६६३)

३. अन्ययोगव्यवच्छेद बोधक एवकार

दे. 'एवकार' में घ. ११/विशेष्यके साथ कहा गया एवकार अन्ययोगका व्यवच्छेद करता है; जैसे—'पार्थ ही धनुर्धर है', अर्थात् अन्य नहीं। स. भ. त./२६/१ विशेष्यसङ्गतीवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदबोधकः। यथा—पार्थ एव धनुर्धरः इति। अन्ययोगव्यवच्छेदो नाम विशेष्यभिरता-दात्म्यादिव्यवच्छेदः। तत्रैवकारेण पार्थान्यतादात्म्याभावो धनुर्धरे बोध्यते। तथा च पार्थान्यतादात्म्याभाववद्धानुर्धराभिन्नः पार्थ इति बोधः। —विशेष्यके साथ संगत जो एवकार है वह अन्य-योगव्यवच्छेदरूप अर्थका बोध करता है; जैसे—'पार्थ एव धनुर्धरः' धनुर्धर पार्थ ही है इस उदाहरणमें एवकार अन्ययोगके व्यवच्छेदका बोधक है। इस उदाहरणमें एवकार शब्दसे पार्थसे अन्य पुरुषमें रहनेवाला जो तादात्म्य वह धनुर्धरमें बोधित होता है। अर्थात् पार्थसे अन्य व्यक्तिकमें धनुर्धरत्व नहीं है; ऐसा अर्थ होता है। यहाँपर धनुर्धरत्वका पार्थसे अन्यमें सम्बन्धके व्यवच्छेदका बोधक पार्थ इस विशेष्य पदके आगे एव शब्द लगाया गया है। (न्यायकुसुद-चन्द्रभाग २/पृ. ६६३)

७. अत्यन्तायोग्यबन्धेदो बोधक एकवार

दे. 'एवकार' में ध. ११ क्रियाके साथ कहा गया एवकार अत्यन्तायोग्यका व्ययबन्धेद करता है। जैसे—सरोज नील होता ही है।

स. भ. त. २/४/४ क्रियासंगतैवकारोऽत्यन्तायोग्यबन्धेदबोधकः, यथा नीलं सरोजं भवत्येवेति। अत्यन्तायोग्यबन्धेदो नाम—उद्देश्यता-व्ययबन्धेदकव्यापकाभावाप्रतियोगित्वम्। प्रकृते बोद्देश्यताबन्धेदकं सरोजत्वम्, तद्वधर्माविच्छिन्ने नीलामेदरूपधात्वर्थस्य विधानात्। सरोजत्वव्यापको योऽत्यन्ताभावः तावन्नीलामेदाभावः, कस्मिंश्चित्सरोजे नीलामेदस्यापि सत्त्वात्, अपि स्वम्याभावः, तदप्रतियोगित्वं नीलामेदे वर्तते इति सरोजत्वव्यापकात्यन्ताभावाप्रतियोगिनीलामेद-वत्सरोजमित्युक्तस्थले बोधः। = क्रियाके संगत जो एवकार है वह अत्यन्त अयोग्यके व्ययबन्धेदका बोधक है। जैसे—'नीलं सरोजं भवत्येव' कमल नील होता ही है। उद्देश्यता-अवच्छेदक धर्मका व्यापक जो अभाव उस अभावका जो अप्रतियोगी उसको अत्यन्तायोग्यव्ययबन्धेद कहते हैं। उपरोक्त उदाहरणमें उद्देश्यताबन्धेदक धर्म सरोजत्व है, क्योंकि उसीसे अवच्छिन्न कमलको उद्देश्य करके नीलत्वका विधान है। सरोजत्वका व्यापक जो अभाव है वह नीलके अमेदका अभाव नहीं हो सकता क्योंकि किसी न किसी सरोजमें नीलका अमेद भी है। अतः नीलके अमेदका अभाव सरोजत्वका व्यापक नहीं है, किन्तु अन्य वटादिक पदार्थोंका ज्ञान सरोजत्वका व्यापक है। उस अभावकी प्रतियोगिता वट आदिमें है और अप्रतियोगिता नीलके अमेदमें है। इस रीतिसे सरोजत्वका व्यापक जो अत्यन्ताभाव उस अभावका अप्रतियोगी जो नीलामेद उस अमेद सहित सरोज है ऐसा इस स्थान-में अर्थ होता है। (भावार्थ यह है कि जहाँपर अमेद रहेगा वहाँ पर अमेदका अभाव नहीं रह सकता। इसलिए सरोजत्व व्यापक अत्यन्ताभावका अप्रतियोगी नीलका अमेद हुआ और उस नीलके अमेदसे युक्त सरोज है, ऐसा अर्थ है। (न्यायकुसुमचन्द्र/भाग २/पृ. ६६३)

* एवकार पदकी सम्यक् व मिथ्या प्रयोगविधि

—दे. एकान्त/२

एषान—१. कल्पवासी देवोंका एक भेद —दे. स्वर्ग/१। २. इन देवों का लोकमें अवस्थान—दे० स्वर्ग/६। ३. विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

एषणा—ध. १३/६, ४, २६/६६/२ किमेषणं, अषण-पाण-त्वादिय-सादियं।—प्रश्न—एषणा किसे कहते हैं। उत्तर—अशन, पान, स्वाद्य और स्वाद्य इनका नाम एषणा है। २. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४। ३. वस्तिकाका एक दोष—दे० 'वस्तिका'। ४. आहार सम्बन्धी विषय—दे० आहार।

लोकेषणा—दे० राग/४।

एषणा-शुद्धि—दे० शुद्धि।

एषणा-समिति—दे० समिति/१।

एसोदस व्रत—कुल समव—६५ दिन; कुल उपवास—४५०; कुल पारणा—१००। विधि—पहले एक वृद्धि क्रमसे १ से लेकर १० उपवास तक करे। फिर एक हानि क्रमसे १० से लेकर १ उपवास तक करे। जोषमें एक एक पारणा करे। वस्त्र—१ उपवास, १ पारणा; २ उपवास, एक पारणा; ३ उपवास एक पारणा; इसी प्रकार ४-१; ५-१; ६-१; ७-१; ८-१; ९-१; १०-१ १०-१; ११-१; १२-१; १३-१; १४-१; १५-१; १६-१; १७-१; १८-१; १९-१; २०-१; २१-१; २२-१; २३-१; २४-१; २५-१; २६-१; २७-१; २८-१; २९-१; ३०-१; ३१-१; ३२-१; ३३-१; ३४-१; ३५-१; ३६-१; ३७-१; ३८-१; ३९-१; ४०-१; ४१-१; ४२-१; ४३-१; ४४-१; ४५-१; ४६-१; ४७-१; ४८-१; ४९-१; ५०-१; ५१-१; ५२-१; ५३-१; ५४-१; ५५-१; ५६-१; ५७-१; ५८-१; ५९-१; ६०-१; ६१-१; ६२-१; ६३-१; ६४-१; ६५-१; ६६-१; ६७-१; ६८-१; ६९-१; ७०-१; ७१-१; ७२-१; ७३-१; ७४-१; ७५-१; ७६-१; ७७-१; ७८-१; ७९-१; ८०-१; ८१-१; ८२-१; ८३-१; ८४-१; ८५-१; ८६-१; ८७-१; ८८-१; ८९-१; ९०-१; ९१-१; ९२-१; ९३-१; ९४-१; ९५-१; ९६-१; ९७-१; ९८-१; ९९-१; १००-१। (वर्धमान पु.)। (व्रतविधान सं. पृ. १००)

एसोदस—कुल समव—४८५ दिन; कुल उपवास—४०५; कुल पारणा—८५; विधि—उपरोक्त एसोदसव ही है। अन्तर इतना है कि

इति व्रतानि क्रम १-२ व २-१ तक जानना। तथा १० की मजाय ६ बार पुहराना। जाप्य जन्म-नमोकार मन्त्रका तीन बार जाप्य करना। (वर्धमान पुराण)। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ६६)

ऐ

ऐतिहा—इतिहासका एकार्थवाची—दे० इतिहास/१।

ऐरावत—१. शिखरी पर्वतका एक झूट व उसका स्वामी देव—दे० लोक/७; २. पद्म हृदके वनमें स्थित एक झूट—दे० लोक/७; ३. उत्तर-कुरुके दस ब्रह्मोंमें से दो ब्रह्म—दे० लोक/७।

ऐरावत क्षेत्र—रा. वा. ३/१०/२०/१९/२६ रत्नारक्तोदयोः बहुमध्य-वेशमाग्निनी अयोध्या नाम नगरी। तस्यामुत्पन्न ऐरावतो नाम राजा। तत्परिपालत्वाज्जनपदस्यैरावताभिधानम्। = रक्ता तथा रक्तोदा नदियोंके बीच अयोध्या नगरी है। इसमें एक ऐरावत नामका राजा हुआ है। उसके द्वारा परिपालित होनेके कारण इस क्षेत्रका नाम ऐरावत पड़ा है। ऐरावत क्षेत्रका लोकमें अवस्थानादि—दे० लोक/३, ७।

* ऐरावत क्षेत्रमें काल परिवर्तन आदि—दे० 'भरत क्षेत्र'।

ऐरावत हाथी—ति. प. ८/२७०-२८४ सत्तुगम्भि य बाहणवेवा एरावदणाम हत्थि कुम्भंति। विक्किरियाओ लक्खं उच्छेहं जोयणा हीहे। २७८। एदाणं वत्तीसं होति सुहा विम्बरयणदानजुदा। पुह क्खंति किक्किणिकोलाहलसहकयसोहा। २७९। एक्केल्लसुहे चंचल-चंदुज्जलचमरचारुल्लवम्भि। चत्तारि होति दंता धवला वररयणभर-खचिदा। २८०। एक्केल्लवम्भि मिसाणे एक्केल्लसरोवरो निमलवारी। एक्केल्लसरोवरम्भि य एक्केल्ल कमलवणसंडा। २८१। एक्केल्लकमलसंडे वत्तीस विक्कसर्रा महापडमा। एक्केल्ल महापडमं एक्केल्ल जोयणं पमाणेणं। २८२। वरक्कणकयसोहा वरपडमा सुविकुज्जवणलेणं। एक्केल्ल महापडमे णाडयसाला य एक्केल्ला। २८३। एक्केल्लाए तीए वत्तीस वरच्छरा पणचंचति। एवं सत्ताणीया णिहिट्ठा वारसिदाणं। २८४। = सीधर्म और ईशान इनके बाहन देव विक्कियासे एक लाख उत्तरेध योजना प्रमाण कीर्ण ऐरावत नामक हाथीको करते हैं। २७८। इनके दिव्य रत्नमालाओंसे युक्त वत्तीस मुख होते हैं जो वण्टिकाओं-के कोलाहल शब्दसे शोभायमान होते हुए पृथक्-पृथक् शब्द करते हैं। २७९। चंचल एवं चन्द्रके समान उज्ज्वल चमरोंसे सुन्दर रूपवाले एक-एक मुखमें रत्नोंके समूहसे खचित धवल चार दाँत होते हैं। २८०। एक-एक हाथी दाँत पर निर्मल जलसे युक्त एक-एक सरोवर होता है। एक-एक सरोवरमें एक-एक उत्तम कमल वनखण्ड होता है। २८१। एक-एक कमलखण्डमें विकसित ३२ महापत्र होते हैं। और एक-एक महापत्र एक-एक योजना प्रमाण होता है। २८२। देवोंके विक्किया जलसे वे उत्तम कमल उत्तम सुवर्णसे शोभायमान होते हैं। एक-एक महा-पत्रपर एक-एक नाट्यशाला होती है। २८३। उस एक-एक नाट्य-शालामें उत्तम वत्तीस-वत्तीस अप्सराएँ नृत्य करती हैं। २८४। (म. पु. १२/३२-४६); (ज. प. ४/२६३-२६९)।

ऐलक—बसु. वा. ३०१, ३११ एयारसम्मि ठाणे उकिट्ठो सावओ हवे वुविहो। वरथेक्कधरो पडमो कोवीणपरिग्गहो विदिओ। ३०१। एमेव होइ विदिओ णवरि विसैसो कुणिज्ज णियमेण। लोचं धरिज्ज पिच्छं भुंजिज्जो पाणिपत्तम्मि। ३११। = एयारहवें प्रतिमा स्थानमें गया हुआ मनुष्य उत्कृष्ट आबक कहलाता है। उसके दो भेद हैं—प्रथम एक वस्त्रका रखनेवाला और दूसरा कोपीन मात्र परिग्रहवाला। ३०१। प्रथम उत्कृष्ट आबक (सुल्लक) के समान ही द्वितीय उत्कृष्ट आबक होता है। केवल विशेष यह है कि उसे नियमसे केशोंका लोप करना चाहिए, पीछी रखना चाहिए और पाणिपात्रमें खाना चाहिए। ३११। (सा. ध. ७/४८-४९)।

सा. सं./७/५५-६२ उत्कृष्टः श्रावको द्वेधा सुखलकचैलकस्तथा—एकादश-
मस्त्यो ही स्तो ही निर्जरा क्रमात् ॥५५॥ तत्रैकः स गृहाति वस्त्रं
कौपीनमात्रकम् । लोचं समुच्चित्तोलोम्ना पिच्छिका च कमण्डलुम् ।
॥५६॥ पुस्तकाद्व्युपधिरचैव सर्वसाधारणं यथा । सूक्ष्मं चापि न गृही-
यादीपस्तावकाकारणम् ॥५७॥ कौपीनोपधिमार्जवाद् विना वाच्यमी
क्रिया । विद्यते चैलकस्यास्य पुर्णं तदधारणम् ॥५८॥ तिष्ठेच्चै-
त्यालये संघे बने वा मुनिसंघि । निरवद्वये यथास्थाने शुद्धे स्रग्म-
मटादिषु ॥५९॥ पूर्वोक्तक्रमेणैव कृतकर्माविधानात् । ईषन्मध्याह्नकाले
नै भोजनार्थं मटेपुरे ॥६०॥ ईयसिमितिसंशुद्धः पर्यटङ्गगृहसंस्थया ।
हार्म्या पात्रस्थानीयान्या हस्ताभ्यां परमनुयात् ॥६१॥ दद्याद्घर्मो-
पदेशं च निर्वाणं मुक्तिसाधनम् । तपो द्वादशधा कुर्यात्प्रायश्चित्तादि
वाचरेत् ॥६२॥ —उत्कृष्ट श्रावक दो प्रकारका होता है—एक सुखलक
और दूसरा ऐलक । इन दोनोंके कर्मकी निर्जरा उत्तरोत्तर अधिक
अधिक होती रहती है ॥५५॥ ऐलक केवल कौपीनमात्र वस्त्रको धारण
करता है । दाढ़ी, सूँझ और मस्तकके बालोंका लोच करता है और
पीछी कमण्डलु धारण करता है ॥५६॥ इसके सिवाय सर्व साधारण
पुस्तक आदि धर्मोपकरणोंको भी धारण करता है । परन्तु ईषत्
सावधके भी कारणभूत पदार्थोंको लेशमात्र भी अपने पास नहीं
रखता है ॥५७॥ कौपीन मात्र उपधिसे अतिरिक्त उसकी समस्त
क्रियाएँ मुनियोंके समान होती हैं तथा मुनियोंके समान ही वह
अत्यन्त कठिन-कठिन बातोंको पालन करता है ॥५८॥ यह या तो किसी
चैत्यालयमें रहता है, या मुनियोंके संघमें रहता है अथवा किसी
मुनिराजके समीप बनेमें रहता है अथवा किसी भी सुने मठमें वा
अन्य किसी भी निर्वाण और शुद्ध-स्थानमें रहता है ॥५९॥ पूर्वोक्त
क्रमसे समस्त क्रियाएँ करता है तथा दोषहरसे कुछ समय पहले
सावधान होकर नगरमें जाता है ॥६०॥ ईयसिमितिसे जाता है तथा
घरोंकी संख्याका नियम भी लेकर जाता है । पात्रस्थानीय अपने
हाथोंमें ही आहार लेता है ॥६१॥ बिना किसी छल-कपटके मोक्षका
कारणभूत धर्मोपदेश देता है । तथा बारह प्रकारका तपश्चरण पालन
करता है । कदाचित् व्रतादिमें दोष लग जानेपर प्रायश्चित्त लेता
है ॥६२॥

२. ऐलक पद व शब्दका इतिहास

बसु. भा./प्र. ६३/१८/H. L. Jain इस 'ऐलक' पदके मूल रूपकी ओर
गम्भीर दृष्टिपात करनेपर यह भ० महावीरसे भी प्राचीन प्रतीत
होता है । भगवती आराधना, मूलाचार आदि सभी प्राचीन ग्रन्थोंमें
विगम्बर साधुओंके लिए अचैलक पदका व्यवहार हुआ है । पर भग-
वाद् महावीरके समयसे अचैलक साधुओंके लिए नग्न, निर्ग्रन्थ और
विगम्बर शब्दोंका प्रयोग बहुलतासे होने लगा । स्वयं बौद्ध-ग्रन्थोंमें
जैन-साधुओंके लिए 'निर्गन्ठ' या 'जिगन्ठ' नामका प्रयोग किया गया
है, जिसका कि अर्थ निर्ग्रन्थ है । अभीतक नव् समासका अर्थ प्रति-
षेधपरक अर्थात् 'न + चैलकः = अचैलकः' अर्थ लिया जाता था ।
पर जब नग्न साधुओंकी स्पष्ट रूपसे विगम्बर व निर्ग्रन्थ आदि रूपसे
व्यवहार होने लगा तब नव् समासके ईषत् अर्थका आश्रय लेकर
'ईषत् + चैलकः = अचैलकः' का व्यवहार प्रारम्भ हुआ प्रतीत होता
है । जिसका कि अर्थ नाममात्रका वस्त्र धारण करनेवाला होता है ।
ग्यारहवीं-बारहवीं शताब्दीसे प्राकृतके स्थानपर अपभ्रंश भाषाका
प्रचार प्रारम्भ हुआ और अनेक शब्द सर्वसाधारणके व्यवहारमें कुछ
भ्रष्ट रूपसे प्रचलित हुए । इसी समयके मध्य 'अचैलक' का स्थान
'ऐलक' पदने ले लिया । जो कि प्राकृत व्याकरणके नियमसे भी सुसंग
नैठ जाता है । क्योंकि, प्राकृतमें 'क, ग, ङ, ज, ण, य, व, न' प्रायो
सुक्' (हैम. प्रा. १, १७७) इस नियमके अनुसार 'अचैलक' के चकार-
का लोप हो जानेसे 'अ, ए, ल, क' पद अवशिष्ट रहता है । यही
(अ + ए = ऐ) सन्धिके योगसे 'ऐलक' बन गया । उक्त निवेदनसे

यह बात भलीभाँति सिद्ध हो जाती है कि 'ऐलक' पद भले ही
अर्वाचीन हो, पर उसका मूल रूप 'अचैलक' शब्द बहुत प्राचीन है ।
इस प्रकार ऐलक शब्दका अर्थ नाममात्रका वस्त्रधारक अचैलक होता
है, और इसकी पुष्टि आ० समन्तभद्रके द्वारा ग्यारहवीं प्रतिमाधारीके
लिए दिये गये 'चैलकण्डवरः' (वस्त्रका एक लण्ठ धारण करनेवाला)
पदसे भी होती है ।

★ सुल्लुक व ऐलकमें अन्तर तथा इन दोनों भेदोंका
इतिहास व सम्बन्ध—दे० सुल्लुक/२ ।

★ उद्दिष्ट स्वाग सम्बन्धी—दे० उद्दिष्ट ।

ऐश्वर्य मद—दे० नव ।

ओ

ओष—घ. १/१.१.८/१६०/२ ओषेन सामान्येनामेवेन प्ररूपणमेकः ।
—ओष. सामान्य या अमेदसे निरूपण करना पहली ओषप्ररू-
पणा है ।

घ. ३/१.२.१/१/२ ओषं हृन्दं समूहः संपातः समुदयः पिण्डः अविशेषः
अभिन्नः सामान्यमिति पर्यायशब्दाः । गत्यादि मार्गस्थानैरविशेषि-
तानां चतुर्दशगुणस्थानानां प्रमाणप्ररूपणमोषनिर्देशः । —ओष,
हृन्द, समूह, संपात, समुदय, पिण्ड, अविशेष, अभिन्न और सामान्य
ये सब पर्यायवाची शब्द हैं । इस ओषनिर्देशका प्रकृतमें स्पष्टीकरण
इस प्रकार हुआ कि गत्यादि मार्गना स्थानोंसे विशेषताको नहीं प्राप्त
हुए केवल चौदहों गुणस्थानोंके अर्थात् चौदहों गुणस्थानवर्ती जीवोंके
प्रमाणका प्ररूपण करना ओषनिर्देश है ।

गो. जी./घु./३/२३ संक्षेपो ओषोति य गुणलणा सा च मोहजोगभवा ।
विद्यारावेसोति य मग्नलणा सकम्भवा ॥३॥ —संक्षेप तथा ओष
ऐसी गुणस्थानकी संज्ञा अनाविधिन श्रुतिप्रणीत मार्गविषे रूढ़ है ।
बहुरि सो संज्ञा 'मोहयोगभवा' कहिए दर्शन व चारित्र मोह वा मन
बचन काय योग तिनकिर उपजी है । बहुरि तैसे ही बिस्तार
आवेश ऐसी मार्गनास्थानकी संज्ञा है । सो अपने-अपने कारणभूत
कर्मके उदयते हो है ।

ओषाक्षोचना—दे० आक्षोचना/१ ।

ओज—शरीरमें शुक्ल नामकी धातुका नाम तथा औदारिक शरीरमें
इसका प्रमाण—दे० औदारिक/१ ।

घ. १०/४.२.४.३/२३/१ जो रासी चवुहि अवहिरिजनाजो सोरुखगो
होदि सो बाहरजुम्भं । जो एगगो सो कलिजो । जो तिगगो सो
तेजो । उक्तं च —चोहस बाहरजुम्भं सोलस कदजुम्भमेथ कलि-
जो । तेरस तेजो जो खलु पण्णरसेथं खु विण्णया ॥३॥ —जिस राशि-
को चारसे अवहत (भाग) करनेपर दो रूप शेष रहते हैं वह बाहर-
जुम्भ कहती जाती है । जिसको चारसे अवहत करनेपर एक अंश शेष
रहता है वह कलिजो-राशि है । और जिसको चारसे अवहत
करनेपर तीन अंश शेष रहते हैं वह तेजो-राशि है । कहा भी है—
यहाँ चौदहको बाहरजुम्भ, सोलहको कृतजुम्भ, तेरहको कलिजो
और पन्ध्रहको तेजो-राशि जानना चाहिए । (यथोक्ति १४ = (४×३)
+ २; १६ = (४×४) + ०; १३ = (४×३) + १; १५ = (४×३) + ३) ।

ओजाहार—दे० आहार I/१ ।

ओहावण—घ. १३/५.४.२२/४६/११ ओवस्य उपव्रजं ओहावणं नाम
—जीवका उपव्रजण करना ओहावण कहलाता है ।

ओम्—'. पच परमेष्ठीके अर्थमें

द्र. सं./टी./४६/२०७/११ 'ओ' 'एकार' पक्षपरमेष्ठिनामादिपक्ष । तत्कथमिति चेत् "अरिहंता असरीरा आयरिया तह उवज्जया सुणिजा । पढमस्वरभिस्यणो ँकारो पंच परमेष्ठो । १ ।" इति गाथा-कथितप्रथमाक्षराणां 'समानः सर्वर्णे दीर्घाभवति' 'पररच लोपम्' 'उवर्णे ओ' इति स्वरसन्धिबिधानेन ओं शब्दो निष्पद्यते । — 'ओ' यह एक अक्षर पाँचों परमेष्ठियों के आदि पदस्वरूप है । प्रश्न—'ओ' यह परमेष्ठियों के आदि पदरूप कैसे है ? उत्तर—अरिहंतका प्रथम अक्षर 'अ', सिद्ध या अक्षरीरका प्रथम अक्षर 'अ', आचार्यका प्रथम अक्षर 'आ', उपाध्यायका प्रथम अक्षर 'उ', मुनिका प्रथम अक्षर 'य' इस प्रकार इन पाँचों परमेष्ठियों के प्रथम अक्षरों से सिद्ध ओं ओंकार है वही पंच परमेष्ठियों के समान है । इस प्रकार गाथामें कहे हुए जो प्रथम अक्षर (अ अ आ उ य) हैं । इनमें पहले 'समानः सर्वर्णे दीर्घा-भवति' इस सूत्र से 'अ अ' मिलकर दीर्घ 'आ' बनाकर 'पररच लोपम्' इससे पर अक्षर 'आ' का लोप करके अ अ आ इन तीनों के स्थानमें एक 'आ' सिद्ध किया । फिर 'उवर्णे ओ' इस सूत्र से 'आ उ' के स्थानमें 'ओ' बनाया । ऐसे स्वरसन्धि करनेसे 'ओम्' यह शब्द सिद्ध होता है ।

२. परं प्रत्ययों के अर्थमें


वैदिक साहित्यमें अ+उ+ं इस प्रकार अवाई मात्रा से निष्पन्न यह पद सर्वोपरि व सर्वस्व माना गया है । सृष्टिका कारण शब्द है और शब्दोंकी जननी मातृकाओं (क. ख. आदि) का मूल होनेसे यह सर्व सृष्टिका मूल है । अतः परब्रह्मस्वरूप है ।

३. भगवद्वाणी के अर्थमें

उपरोक्त कारणसे ही अर्हन्त बाणोंको जो कि ँकार ध्वनि मात्र है, सर्व भाषामयी माना गया है (वे० दिव्यध्वनि) ।

४. तीन लोकों के अर्थमें

अ—अधोलोक, उ—ऊर्ध्वलोक और म—मध्यलोक । इस प्रकारकी व्याख्याके द्वारा वैदिक साहित्यमें इसे तीन लोकका प्रतीक माना गया है ।

जैनाग्रन्थोंके अनुसार भी ँकार त्रिलोकाकार घटित होता है । आगम-में तीन लोकका आकार ऐसा है, अर्थात् तीन बातवलयों से वेष्टित पुरुषा-पर अर्द्धचन्द्राकारमें त्रिपु- शोभित होता है । नीचो-त्रिलोक नीच हाथीके सूँझमें प्रसजाली है । यदि उसी आकारको जख्दी से सिलनेमें आवे तो 'ओ' ऐसा लिखा जाता है । इसीको कलापूर्ण बना दिया जाये तो 'ओ' ऐसा ँकार त्रिलोकका प्रतिनिधि स्वयं सिद्ध हो जाता है । यही कारण है कि भेदभावसे रहित भारतके सर्व ही धर्म इसको समान रूपसे उपास्य मानते हैं ।

५. प्रदेशापञ्चके अर्थमें

ध. १०/४,२,४,३/२३/६ सिया ओमा, कयाहं पवेसाणमवचयदंसणदो । —(ज्ञानावरणकर्मका द्रव्य) स्यात् 'ओम्' है, क्योंकि कदाचित् प्रदेशोंका अपभ्रम बैला जाता है ।

६. नो ओम् नो विशिष्ट

ध. १०/४,२,४,३/२३/७ सिया णोमणोविसिद्धापावेवकं पयावयवे णिकखे हाणीणमभावादो । —(ज्ञानावरणका द्रव्य) स्यात् नो ओम् नो-विशिष्ट है; क्योंकि, प्रत्येक पदभेदकी विवक्षा होनेपर बुद्धि-हानि नहीं देखी जाती है ।

बौद्धिक—मध्य-आर्य-लण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

औ

औ—मरतसेत्र आर्य लण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

औदारिक भाष—वे० उदय/६ ।

औदारिक—तिर्यच व मनुष्योंके इस इन्द्रिय गोचर स्थूल शरीरको औदारिक शरीर कहते हैं और इसके निमित्तसे होनेवाला आत्म-प्रवेशोंका परिस्पन्धन औदारिक-काययोग कहलाता है । शरीर धारण के प्रथम तीन समयोंमें जब तक इस शरीरकी पर्याप्ति पूर्ण नहीं हो जाती तब तक इसके साथ कार्माणशरीरकी प्रधानता रहनेके कारण शरीर व योग दोनों मिश्र कहलाते हैं ।

१ औदारिक शरीर निर्देश

१ औदारिक शरीरका लक्षण ।

२ औदारिक शरीरके भेद ।

• पाँचों शरीरोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मता । —वे० शरीर/१

• औदारिक शरीरोंकी प्रवगाहना । —वे० अवगाहना

• महामत्स्यका विशाल शरीर । —वे० संसृर्जन

• प्रत्येक व साधारण शरीर । —वे० वनस्पति

३ औदारिक शरीरका स्वामित्व ।

• पाँचों शरीरोंके स्वामित्वकी ओव आदेशा प्रकृषणा —वे० शरीर/२

• संसृर्जन जन्म व शरीर । —वे० संसृर्जन

• गर्भज जन्म व शरीरोत्पत्तिका क्रम । —वे० जन्म/२

४ औदारिक शरीरके प्रदेशाग्रका स्वामित्व ।

• षट्कायिक जीवोंके शरीरका आकार ।

• औदारिक शरीरोंकी स्थिति । —वे० स्थिति

• औदारिक शरीरमें कुछ चिह्नचिरोषोंका निर्देश । (व्यंजन व लक्षण निमित्त हान) —वे० निमित्त/२

५ औदारिक शरीरमें बाहुओं-उपबाहुओंका उत्पत्ति क्रम ।

• बोनिस्थानमें शरीरोत्पत्तिका क्रम । —वे० पर्याप्ति/२

• औदारिक शरीरमें हड्डियों आदिका प्रमाण ।

• षट्कालोंमें हड्डियों आदिके प्रमाणमें हानि-बुद्धि- —वे० काल/४

• औदारिक शरीरके अंगोपांग । —वे० अंगोपांग

• शीर्षकरो व शलाकापुष्पोंके शरीरोंकी विशेषतायें । —वे० तोर्धकर व शलाका ।

• औदारिक-शरीर नामकर्मके वन्ध-उदय सख आदि की प्रकृषणायें । —वे० वह वह नाम

• औदारिक-शरीरकी संवातन परिशतन कृति ।

—वे० घ. ६/४, १, ७१/३६६-४६९

• औदारिक-शरीरका धर्म साधनत्व । —वे० शरीर/३

• साहुओंके युद्ध शरीरकी शेष विधि ।

—वे० सत्सेवना/१९

* मुक्त जीविका चरम शरीर ।	—वे० मोक्ष/५
* दिचरम शरीर ।	—वे० चरम
२ औदारिक काययोग निर्देश	
१ औदारिक काययोगका लक्षण ।	
२ औदारिक भिन्न काययोगका लक्षण ।	
३ औदारिक व भिन्न काययोग का स्वामित्व ।	
* पर्याप्त व अपर्याप्त अवस्थाओंमें कार्ययुक्त काययोगके सम्बन्धमें भी भिन्न काययोग क्यों नहीं कहते ?	—वे० काय/३
* सभी मार्गणाओंमें भावमांगणा इष्ट है ।	—वे० मार्गणा
* सभी मार्गणा व गुणस्थानोंमें भावके अनुसार ही व्यवहारेका नियम	—वे० मार्गणा ।
* औदारिक व भिन्न काय-योग सम्बन्धी गुणस्थान, मार्गणास्थान, व जीवसमाप्त आदि २० प्रकरणार्थ ।	—वे० सप्त
* औदारिक व भिन्न काय-योगकी सत् संस्था, क्षेत्र, स्थान, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व का भाठ प्रकरणार्थ ।	—वे० बहु बहु नाम

१. औदारिक शरीर निर्देश

१. औदारिक शरीरका लक्षण

च.ल. १४/५/६/३३२ नामनिरुक्तिः उरालमिदि ओरासिय १२७१—नामनिरुक्तिः अपेक्षा उराल है इसलिए औदारिक है ।
स. ति. २/३/१/१११/५ उदारं स्थूलम् । उदारं भवं उदारं प्रयोजनमस्येति वा औदारिकम् । —उदार और स्थूल ये एकार्थवाची शब्द हैं । उदार शब्दसे होने रूप अर्थमें या प्रयोजनरूप अर्थमें ठक् प्रत्यय होकर औदारिक शब्द बनता है । (रा.वा. २/३६/१/१४६/५) (और भी वे० आगे औदारिक/२/१) ।
ध. १/१०१/६/२६०/२ उदारः पुरुः महानिर्गन्धः, तत्र भवं शरीरमौदारिकम् । अथ स्यात् महत्त्वमौदारिकशरीरस्य । कथमेतदवगम्यते । वर्णनासुत्रम् । किं तद्वर्णनासुत्रमिति चेत्तुच्यते 'सम्बन्धोवा ओरासिय-सरीर-वर्ण-वर्णनापेक्षा...' /न, अवगाहनापेक्षया औदारिकशरीरस्य बहुबोधोपपत्तेः । यथा 'सम्बन्धोवा कम्मव्यय-सरीर-वर्णवर्णनापेक्षा ओरासिय-वर्ण-वर्णनापेक्षा ओगाहना असंखेज्जगुणा पि । —उदार, पुरु और महात्त्व ये एक ही अर्थके वाचक हैं । उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे औदारिक शरीर कहते हैं । प्रश्न—औदारिक शरीर महात्त्व है यह बात नहीं बनती है । प्रतिप्रश्न—यह कैसे जाना । उत्तर—वर्णनासुत्रसे यह बात माक्ष्म पड़ती है । प्रतिप्रश्न—यह वर्णना सूत्र कौन-सा है । उत्तर—वह वर्णना-सूत्र इस प्रकार है, 'औदारिक शरीरद्वय सम्बन्धी वर्णनाओंके प्रदेश समसे थोड़े हैं ।'... इत्यादि । उत्तर—प्रकृत में ऐसा नहीं है, क्योंकि अवगाहनाकी अपेक्षा औदारिक शरीरकी स्थूलता बन जाती है । जैसे कहा भी है—'कामाग शरीर सम्बन्धी द्रव्यवर्णनाकी अवगाहना समसे सूक्ष्म है । (इसके पश्चात् अन्य शरीरों सम्बन्धी द्रव्य वर्णनाओंकी अवगाहनाएँ कमसे कमसे अस्वस्थता अस्वस्थता गुणी हैं । और अन्तमें) औदारिक शरीर सम्बन्धी-द्रव्य-वर्णनाकी अवगाहना इससे अस्वस्थता गुणी है ।

च. १४/५/६/३३२/५ उरालं भवं बहु महत्त्वमिदि एयुगो । कुवो उरालसत्, ओगाहनापेक्षा । सेससरीराणं ओगाहनापेक्षा एवसे सरीरस्स ओगाहना बहुवा पि ओरासियसरीरसुरासे ति गहिर्व । कुवो बहुत्त-मवगम्यते । महामन्त्रोरासियसरीरस्स पंचजोयणसद्विभक्त्येन ओयणसहस्रायामर्षसंकादो १...अथवा सेससरीराणं वर्णनाओगाहनापेक्षा ओरासियसरीरस्स वर्णनाओगाहना बहुवा पि ओरासियवर्णनाण-सुरासमिदि सण्णा । —उराल, कुव, स्थूल और महात्त्व ये एकार्थवाची शब्द हैं । प्रश्न—यह उराल क्यों है । उत्तर—अवगाहनाकी अपेक्षा उराल है । शेष शरीरोंकी अवगाहनासे इस शरीरकी अवगाहना बहुत है, इसलिए औदारिक शरीर उराल है । प्रश्न—इसकी अवगाहनाके बहुत्वका ज्ञान कैसे होता है । उत्तर—क्योंकि, महामन्त्रका औदारिक शरीर पाँचवीं योजन विस्तारमाला और एक हजार योजन आयाममाला देखा जाता है । —अथवा शेष शरीरोंकी वर्णनाओंकी अवगाहनाकी अपेक्षा औदारिक शरीरकी वर्णनाओंकी अवगाहना बहुत है, इसलिए औदारिक शरीरकी वर्णनाओंकी उराल ऐसी संज्ञा है ।

२. औदारिक शरीरके भेद

ध. १/१०१/६/२६६/१० औदारिक शरीरं द्विविधं विक्रियारमकम-विक्रियारमकमिति । —औदारिक शरीर दो प्रकारका है—विक्रिया-रमक और अविक्रियारमक । (ध. १/१०१/६/३२२/१) ।

३. औदारिक शरीरका स्वामित्व

स. सू. २/४५ गर्भसंयुर्जनजमायम् १४५ । —गहता (औदारिक शरीर) गर्भ और संयुर्जन जन्मसे पैदा होता है ।
स. सि. २/४५/१६७/१ यद् गर्भजं यच्च संयुर्जनजं तत्सर्वमौदारिकं ब्रह्मव्यम् । —जो शरीर गर्भ-जन्मसे और संयुर्जन जन्मसे उत्पन्न होता है वह सब औदारिक शरीर है, यह इस सूत्रका तात्पर्य है । (रा.वा. २/४५/१६१/१८)
रा.वा. २/४५/१६७/१ औदारिकं तिर्यङ्मनुष्याणाम् । —तिर्यङ और मनुष्योंकी औदारिक शरीर होता है ।

४. औदारिक शरीरके प्रदेशाप्रका स्वामित्व

१. औदारिक शरीरके उत्कृष्ट व अनुत्कृष्ट प्रदेशाओंके स्वामित्व सम्बन्धी प्रकरणार्थ—वे० (च.ल. १/१४/६/३/३३२-४३०/३६७-४११)
२. औदारिक शरीरके अध्वय व अजध्वय प्रदेशाओंके स्वामित्व सम्बन्धी प्रकरणार्थ—वे० (च.ल. १/१४/६/३/३३२-४३०/४२३-४२४)

५. षट्कायिक जीवोंके शरीरोंका आकार

सू.वा. १/०८६ मसुरिय कुसुराविद्ध सुकलावा पडाय संठाणं । कायार्ण संठाणं हरिदतला जेगसंठाणा १०८६ । —पृथिवीकायिकके शरीरका आकार मसुरके आकारवत्; जपकायिकका आकार अग्रभागमें स्थित जलविन्दुवत्; तेजकायिकका सूक्ष्मसुदायवत् अर्थात् ऊर्ध्व बहुसुखाकार; वायुकायिकका ज्वालावत् आकार, चतुरस्र आकार है । सब बनस्पति और वो इन्द्रिय आदि त्रस जीवोंका शरीर भेद रूप अनेक आकार वाला है । (गो.जी. ५/२०१/४४६)

६. औदारिक शरीरमें धातु-उपधातुका उत्पत्ति क्रम

च. ६/१०१-१-२८/रतो. ११/६३ रसाद्रक्तं ततो मांसं मांसांमेदः प्रवर्तते । मेदसोऽस्थि ततो मज्जा मज्जाः सुक्ष्मं ततः प्रजा १११ ।
च. ६/१०१-१-२८/६३/११ पंचवीसकलासमाहं चउत्सीदिकलाओ च तिहिसप्तभागेहि परिहोणवकलाओ च रतो, रसरूपेण अचिच्छय

रुधिरं होदि । तं हि तत्तिय चैर कालं तस्थिअधिभसिस्सल्लमैव परिणमइ । एवं सेस धातुणं वि वत्तमं । एवं जातेन रसो धुक्कस्सवेण परिणमइ । —रससे एक बनता है, रससे मांस उत्पन्न होता है, मांससे मेदा पैदा होती है, मेदासे हड्डी बनती है, हड्डीसे मज्जा पैदा होती है, मज्जासे शुक्र उत्पन्न होता है और शुक्रसे प्रजा उत्पन्न होती है । १२। २५२ कला ८६ काहा काल तक रस रस-स्वरूपसे रहकर रुधिररूप परिणत होता है । वह रुधिर भी उसने ही काल तक रुधिर रूपसे रह कर मांसस्वरूपसे परिणत होता है । इसी प्रकार शेष धातुओंका भी परिणाम-काल कहना चाहिए । इस तरह एक मांसके द्वारा रस शुक्र रूपसे परिणत होता है । (गो.क./जो.प्र./१३/३० पर उद्धृत श्लोक नं० १)

गो.क./जी.प्र./३३/३० पर उद्धृत श्लोक नं० २ “वातः पित्तं तथा रसेवा सिरा स्नायुश्च चर्म च । जठराग्निरिति प्राज्ञैः प्रोक्ताः सप्तोपधात्मकः ।” —वात, पित्त, श्लेष्म, सिरा, स्नायु, चर्म, जठराग्नि ये सात उप-धातु हैं ।

७. औदारिक शरीरमें हड्डियों आदिका प्रमाण

भ.आ./सू./१०२७-१०३४/१०७२-१०७६ अष्टौणि हुंति तिणिणु सदाणि भरिवाणि कुणिमज्जाण । सम्भम्मि चैव वेहे संधीणि हवन्ति तावदिधा । १०२७। गहासुण णवसदाहं सिरासदाणि य हवन्ति सत्तेव । वेहम्मि मंसपेसाणि हुति पंचेन य सदाणि । १०२८। चत्तारि सिरा-जालाणि हुंति सोलस य कंडराणि तहा । छच्चेन सिराकुवावेहे दो मंसरज्जु य । १०२९। सत्त तयाओ कालेज्जमाणि सत्तेव होंति वेहम्मि वेहम्मि रोमकोडीण होंति सीदी सवसहत्ता । १०३०। पंक्काभयांसयेथांय अंतगुंजाओ सोलस हवन्ति । कुणिमस्स आसया सत्त हुंति वेहे मणुस्स-स्स । १०३१। धूयाओ तिणिण वेहम्मि होंति सत्तुत्तरं च मम्मसवं । अय होंति वणमुहाहं णिचवं कुणिमं सर्वताहं । १०३२। वेहम्मि मच्छालिणं अंजलिमिचं सयप्पमाणेण । अंजलिमिचो मेदो उज्जोमि य तत्तिओ चैव । १०३३। तिणिण य वसंजलीओ छच्चेन अंजलीओ पित्तस्स । सिंभो पित्तसमाणो लोहिदमज्जाहं होदि । १०३४। मुत्तं आडयमेत्तं उच्चारस्स य हवेति छप्पच्छा । बीसं गहाणि दंता वत्तीसं होंति पगदीए । १०३५। —इस मनुष्यके देहमें ३०० अस्थि हैं, वे दुर्गन्ध मज्जा नामक धातुसे भरी हुई हैं । और ३०० ही सन्धि हैं । १०२७। ६०० स्नायु हैं, ७०० सिरा हैं, ५०० मांसपेशियां हैं । १०२८। ४ आल हैं, १६ कंडरा हैं, ६ सिराओंके मूल हैं, और २ मांस रज्जु हैं । १०२९। ७ त्वचा हैं, ७ कालेयक हैं, और २०,०००,०० कोटि रोम हैं । १०३०। पक्काशय और आमाशयमें १६ आंतें रहती हैं, दुर्गन्ध मलके ७ आशय हैं । १०३१। ३ स्थूणा हैं, १०७ मर्मस्थान हैं, ६ जणमुख हैं, जिससे नित्य दुर्गन्ध खनता है । १०३२। मस्तिष्क, मेद, ओज, शुक्र, ये चारों एक एक अंजलि प्रमाण हैं । १०३३। वसा नामक धातु ३ अंजलिप्रमाण, पित्त और श्लेष्म अर्थात् कफ छह-छह अंजलिप्रमाण और रुधिर १/२ आठक है । १०३४। सूत्र एक आठक, उच्चार अर्थात् निद्रा ६ प्रस्थ, नख २०, और दांत ३२ हैं । स्वभावतः शरीरमें इन अवयवोंका प्रमाण कहा है ।

२. औदारिक काययोग निर्देश

१. औदारिक काययोगका लक्षण

पं.सं./प्रा./१/६४ पुत्र महबुदकारासं एयट्टं तं विंशण तन्नि भवं । ओरलिय पित्तुत्तं ओरलियकाययोगो सो १६३। —पुत्र, महब, उदार

और उदार ये शब्द एकार्थवाचक हैं । उदार या स्थूलमें जो उत्पन्न हो उसे औदारिक जानना चाहिए । उदारमें होनेवाला जो काययोग है, वह औदारिक काययोग कहलाता है । (घ./१/१.१.६६/१६०/२६१); (गो.जी./सू./२३०/४६२); (पं.सं./सं./१/१७३)

घ./१/१.१.६६/२६१/१२ औदारिकशरीरजनितबीर्याज्जीवप्रवेशपरिस्पन्द-निमग्नप्रयत्नः औदारिककाययोगः । —औदारिक शरीर द्वारा उत्पन्न हुई शक्तिने जीवके प्रवेशोंमें परिस्पन्दका कारणभूत जो प्रयत्न होता है उसे औदारिक काययोग कहते हैं ।

गो.जी./जी.प्र./२३०/४६३/१ औदारिकायार्थं वा आत्मप्रवेशानां कर्मनो-कर्मापकर्षणशक्तिः सैव औदारिककाययोग इत्युच्यते तदा औदारिक-वर्गणास्कन्धानां औदारिककायस्वपरिणमनकारणं आत्मप्रवेशपरि-स्पन्दो वा औदारिककाययोग इति । —अथवा औदारिककाय एव औदारिककाययोग इति कारणे कार्यापचारात् । —१. औदारिक शरीरके निमित्त आत्मप्रवेशानिकी कर्म नोकर्म ग्रहणकी शक्ति सो औदारिक काययोग कहिए । २. अथवा औदारिकवर्गणारूप पुद्गल स्कन्धानिकी औदारिक शरीररूप परिणमावनेकी कारण जो आत्म-प्रवेशानिका चंचलपना सो औदारिक काययोग है । ३. अथवा औदा-रिककाय सोई औदारिककाययोग है, यहाँ कार्य विधौ कारणका उपचार जानना ।

२. औदारिक मिश्रकाययोगका लक्षण

पं.सं./प्रा./१/६४ अंतोमुहुत्तमज्जं विंशण मिस्सं च अपरिपुणो पित्त । जो तेण संपज्जो ओरलियमिस्सकायजो सो १६४। —औदारिक शरीरकी उत्पत्ति प्रारम्भ होनेके प्रथम समयसे लगाकर अन्तर्मुहूर्त तक मध्यवर्ती कालमें जो अपरिपूर्ण शरीर है, उसे औदारिकमिश्र जानना चाहिए । उसके द्वारा होनेवाला जो संयोग है, वह औदारिक मिश्रकाययोग कहलाता है । अर्थात् शरीरपर्याप्ति पूर्ण होनेसे पूर्व कामाणि शरीरकी सहायतासे उत्पन्न होनेवाले औदारिककाययोगको औदारिक-मिश्रकाययोग कहते हैं । १६४। (घ./१/१.१.६६/१६१/२६१) । (गो.जी./सू./२३१/४६४); (पं.सं./सं./१/१७३) ।

घ./१/१.१.६६/२६०/१ कर्मणौदारिकस्कन्धाभ्यां जनितबीर्यात्तपरिस्प-न्दनार्थः प्रयत्नः औदारिकमिश्रकाययोगः । —कामाणि और औदारिक वर्गणाओंके द्वारा उत्पन्न हुए बीर्यसे जीवके प्रवेशोंमें परिस्पन्दके लिए जो प्रयत्न होता है, उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं ।

गो.जी./जी.प्र./२३१/४६४/१ प्रागुक्तलक्षणमौदारिकशरीरं तवेवान्तर्मुहूर्त-पर्यन्तमपूर्वं अपर्याप्तं तावन्मिश्रमिरयुच्यते अपर्याप्तकालसंनिध-समयप्रयसंभविर्कामाणकाययोगोत्कृष्टकामाणसंयुक्तास्तेन परमागम-रूढता वा अपर्याप्तं अपर्याप्तशरीरमिश्रमित्यर्थः । ततः कारणादौ-दारिककायमिश्रेण सह तदर्थं वर्तमानो यः संयोगः आत्मनः कर्मनो-कर्मादानशक्तिप्रवेशपरिस्पन्दयोगः स शरीरपर्याप्तिनिष्पन्नभावेन औदारिकवर्गणास्कन्धानां परिपूर्णशरीरपरिणमनासमर्थ औदारिक-कायमिश्रयोग इति विज्ञानीहि । —औदारिक शरीर यावत्काल अन्तर्मुहूर्त पर्यन्तपूर्ण न होइ अपर्याप्त होइ तावत् काल मिश्र कहिए । अपर्याप्तकाल सम्बन्धी तीन समयनिविधौ जो कामाणि योग ताकी उत्कृष्ट कामाणवर्गणाकरि संयुक्त है तासे मिश्र नाम है । —२. अथवा परमागम विधौ ऐसे ही रुढ़ि है । जो अपर्याप्त शरीरको मिश्र कहिए सो तिस औदारिक मिश्र करि सहित संयोग कहिए ताकै अर्थ प्रवर्त्ता जो आत्माके कर्म नोकर्म ग्रहणकी शक्ति धरै प्रवेशानिका चंचलपना सो योग है, सो शरीर पर्याप्तिकी पूर्णताके अभावमें औदा-रिक वर्गणा स्कन्धानिकी सम्पूर्ण शरीररूप परिणमावनेकी असमर्थ है, ऐसा औदारिक मिश्रकाययोग न जानि ।

१. औद्योगिक व मिश्र काययोगका स्थापना

प. सं./१९११/५. ५७. ७६/२६५. ३१५ ओरासियकाययोगो ओरासिय-मिस्सकाययोगो तिरिस्समपुत्साण १५७। ओरासियकाययोगो पञ्जत्तान ओरासियमिस्सकाययोगो अपञ्जत्तान १७६। —तिस्यं ओर मनुष्योके औद्योगिक काययोग और मिश्रकाययोग होता है १५७। औद्योगिक काययोग पर्याप्तकोके और औद्योगिक मिश्रकाययोग अपर्याप्तकोके होता है १७६।

पं. सं./प्रा./४/१२ ओरालमिस्स-कम्मे सत्तापुष्पा य साण्णपञ्जत्तो । ओरालकाययोग पञ्जत्ता सत्ता पायव्वा १२१। —औद्योगिक मिश्रकाय योग और कर्मणकाय योगमें सातों अपर्याप्त तथा संक्षिप्यमिस्स ये जीव समाप्त होते हैं । औद्योगिक काययोगमें सातों पर्याप्त जीव समाप्त जानने चाहिए १२१।

गो. ओ./पू./६८०/११२३ ओराल पञ्जत्ते थावरकायादि जाव ओगोत्ति । तम्मिस्समपञ्जत्ते चट्टुगुणठाणेसु गियमेण १६८०। मिच्छे सासण सम्मे पुंवेदयवे कवाडजोगिम्मि । णरतिरियेवि य दोण्णिवि होत्तिप्पि जिणेहि णिहिट्ठ १६८१। —औद्योगिक काययोग एकेन्द्रिय स्थावर पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लगाय सयोगी पर्यन्त तेरहगुणस्थाननिविधे है । बहुतरि औद्योगिक मिश्रकाययोग अपर्याप्त चार गुणस्थाननिविधे ही है नियमकरि १६८०। मिथ्यादृष्टी सासादन पुरुषवेदका उद्यकरि संयुक्त, असंयत, कपाट समुद्रवात सहित सयोगी, इति अपर्याप्तरूप च्यारि गुणस्थाननिविधे सो औद्योगिक मिश्रयोग पाइये है । बहुतरि औद्योगिकनिविधे ती पर्याप्त सात जीवसमाप्त और औद्योगिकमिश्रनिविधे अपर्याप्त सात जीव समाप्त और सहयोगीके एक पर्याप्त जीव समाप्त ऐसे आठ जीव समाप्त हैं १६८१।

औद्योगिकीकरण—आ० मुत्तासागर (ई० १४७१-१४७३) द्वारा रचित एक संस्कृत छन्दबद्ध ग्रन्थ ।

औद्योगिक—भरतसेन आर्यखण्डका एक देश —वे० मनुष्य/४ ।

औद्योगिक—औद्योगिक आहार —वे० उद्दिष्ट ।

औद्योगिक जन्म—वे० जन्म/१/२ ।

औद्योगिक—एक विनयवादी —वे० वैनयिक ।

औद्योगिक भाव—वे० उपशम/५ ।

औद्योगिक—१. ला.सं./२/१६ गुंडादि भेषजं —सौंठ मिर्च पीपल आदि औद्योगिक कहलाती हैं । २. पूर्व विदेहस्थ पुष्कल क्षेत्रकी मुख्य नगरी —वे० लोक/७ ।

औद्योगिक ऋद्धि—वे० ऋद्धि/७ ।

औद्योगिक कल्प—आ० इन्द्रनन्दि (ई. श. १०-११) द्वारा रचित एक वैद्यक शास्त्र ।

औद्योगिक दान—वे० दान ।

औद्योगिकीकरण—अपर विदेहस्थ एक विभंगी नदी—वे० लोक/७

इति प्रथमः खण्डः

BHĀRATĪYA JÑĀNAPĪṬHA

MŪRTIDEVĪ JAINA GRANTHAMĀLĀ

General Editors :

Dr. H. L. JAIN, Jabalpur : Dr. A. N. UPADHYE, Kolhapur.

The Bhāratīya Jñānapīṭha, is an Academy of Letters for the advancement of Indological Learning. In pursuance of one of its objects to bring out the forgotten, rare unpublished works of knowledge, the following works are critically or authentically edited by learned scholars who have, in most of the cases, equipped them with learned Introductions etc. and published by the Jñānapīṭha.

Mahābandha or the Mahādhavalā :

This is the 6th Khaṇḍa of the great Siddhānta work *Ṣaṭkhaṇḍāgama* of Bhūtabali : The subject matter of this work is of a highly technical nature which could be interesting only to those adepts in Jaina Philosophy who desire to probe into the minutest details of the Karma Siddhānta. The entire work is published in 7 volumes. The Prākṛit Text which is based on a single Ms. is edited along with the Hindī Translation. Vol. I is edited by Pt. S. C. DIWAKAR and Vols. 2 to 7 by Pt. PHOOLACHANDRA. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jain Granthamālā, Prākṛit Grantha Nos. 1, 4 to 9. Super Royal Vol. I : pp. 20 + 80 + 350 ; Vol. II : pp. 4 + 40 + 440 ; Vol. III : pp. 10 + 496 ; Vol. IV : pp. 16 + 428 ; Vol. V : pp. 4 + 460 ; Vol. VI : pp. 22 + 370 ; Vol. VII : pp. 8 + 320. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1947 to 1958. Price Rs. 11/- for each vol.

Karalakkhana :

This is a small Prākṛit Grantha dealing with palmistry just in 61 gāthās. The Text is edited along with a Sanskrit Chāyā and Hindī Translation by Prof. P. K. MODI. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha No. 2. Third edition, Crown pp. 48 Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1964. Price 75 P.

Madanaparājaya :

An allegorical Sanskrit Campū by Nāgadeva (of the Saṃvat 14th century or so) depicting the subjugation of Cupid. Edited critically by Pt. RAJKUMAR JAIN with a Hindī Introduction, Translation etc., Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 1. Second edition. Super Royal pp. 14 + 58 + 144. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1964. Price Rs. 8/-.

Kannada Prāntīya Tādapatriya Grantha-sūcī :

A descriptive catalogue of Palmleaf Mss. in the Jaina Bhaṇḍāras of Moodbidri, Karkal, Aliyoor etc. Edited with a Hindī Introduction etc. by Pt. K. BHUJABALI

SHASTRI. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 2. Super Royal pp. 32 + 324. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1948. Price Rs. 13/-.

Tattvārtha-vṛtti :

This is a critical edition of the exhaustive Sanskrit commentary of Śrutasāgara (c. 16th century Vikrama Samvat) on the Tattvārthasūtra of Umāsvāti which is a systematic exposition in Sūtras of the fundamentals of Jainism. The Sanskrit commentary is based on earlier commentaries and is quite elaborate and thorough. Edited by Pts. MAHENDRAKUMAR and UDAYACHANDRA JAIN. Prof. MAHENDRAKUMAR has added a learned Hindi Introduction on the exposition of the important topics of Jainism. The edition contains a Hindi Translation and important Appendices of referential value. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 4. Super Royal pp. 108 + 548. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1949, Price Rs. 16/-.

Ratna-Manjūsā with Bhāṣya :

An anonymous treatise on Sanskrit prosody. Edited with a critical Introduction and Notes by Prof. H. D. VELANKAR. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 5. Super Royal pp. 8 + 4 + 72. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1949. Price Rs. 2 -.

Nyāyavinīścaya-vivarana :

The Nyāyavinīścaya of Akalaṅka (about 8th century A. D.) with an elaborate Sanskrit commentary of Vādirāja (c. 11th century A. D.) is a repository of traditional knowledge of Indian Nyāya in general and of Jaina Nyāya in particular. Edited with Appendices etc. by Pt. MAHENDRAKUMAR JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 3 and 12. Super Royal Vol. I : pp. 68 + 546 ; Vol. II : pp. 66 + 468. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1949 and 1954. Price Rs. 15/- each.

Kevalajñāna-prasna-cūdāmani :

A treatise on astrology etc. Edited with Hindi Translation, Introduction, Appendices, Comparative Notes etc. by Pt. NEMICHANDRA JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 7. Super Royal pp. 16 + 128. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1950. Price Rs. 4/-.

Nāmamālā :

This is an authentic edition of the Nāmamālā, a concise Sanskrit Lexicon of Dhanamjaya (c. 8th century A. D.) with an unpublished Sanskrit commentary of Amarkīrti (c. 15th century A. D.). The Editor has added almost a critical Sanskrit commentary in the form of his learned and intelligent foot-notes. Edited by Pt. SHAMBHUNATH TRIPATHI, with a Foreword by Dr. P. L. VAIDYA

and a Hindī Prastāvanā by Pt. MAHENDRAKUMAR. The Appendix gives Anekārtha nighaṇṭu and Ekākṣarī-kośa. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 6. Super Royal pp. 16 + 140. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1950. Price Rs. 3.50 P.

Samayasāra :

An authoritative work of Kundakunda on Jaina spiritualism. Prākṛit Text, Sanskrit Chāyā. Edited with an Introduction, Translation and Commentary in English by Prof. A. CHAKRAVARTI. The Introduction is a masterly dissertation and brings out the essential features of the Indian and Western thought on the all-important topic of the Self. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, English Grantha No. 1. Super Royal pp. 10 + 162 + 244. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1950. Price Rs. 8/-

Jātakatthakathā :

This is the first Devanāgarī edition of the Pāli Jātaka Tales which are a store-house of information on the cultural and social aspects of ancient India. Edited by Bhikṣhu DHARMAKṢHITA. Jñānapīṭha Mūrtidevī Pāli Granthamālā No. 1, Vol. 1. Super Royal pp. 16 + 384. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1951. Price Rs. 9/-.

Kural or Thirukkural :

An ancient Tamil Poem of Thevar. It preaches the principles of Truth and Non-violence. The Tamil Text and the commentary of Kavirājapaṇḍita. Edited by Prof. A. CHAKRAVARTI with a learned Introduction in English. Bhāratīya Jñānapīṭha Tamil Series No. 1. Demy pp. 8 + 36 + 440. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1951. Price Rs. 5/-.

Mahāpurāna :

It is an important Sanskrit work of Jinasena-Guṇabhadra, full of encyclopaedic information about the 63 great personalities of Jainism and about Jain lore in general and composed in a literary style. Jinasena (837 A. D.) is an outstanding scholar, poet and teacher ; and he occupies a unique place in Sanskrit Literature. This work was completed by his pupil Guṇabhadra. Critically edited with Hindī Translation, Introduction, Verse Index etc. by Pt. PANNALAL JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 8, 9 and 14. Super Royal : Second edition, Vol. I : pp. 8 + 68 + 746, Vol. II : pp. 8 + 556 ; Vol III. : pp. 24 + 708 ; Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1951 to 1954. Price Rs. 10/- each.

Vasunandi Śrāvaka-cāra :

A Prākṛit Text of Vasunandi (c. Saṃvat first half of 12th century) in 546 gāthās dealing with the duties of a householder, critically edited along with a Hindī

Translation by Pt. HIRALAL JAIN. The Introduction deals with a number of important topics about the author and the pattern and the sources of the contents of this Śrāvākācāra. There is a table of contents. There are some Appendices giving important explanations, extracts about Pratiṣṭhāvidhāna, Sallekhanā and Vratas. There are 2 Indices giving the Prākṛit roots and words with their Sanskrit equivalents and an Index of the gāthās as well. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha No. 3. Super Royal pp. 230. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1952. Price Rs. 5/-.

Tattvārthavārttikam or Rājavārttikam :

This is an important commentary composed by the great logician Akalaṅka on the Tattvārthasūtra of Umāsvāti. The text of the commentary is critically edited giving variant readings from different Mss. by Prof. MAHENDRAKUMAR JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 10 and 20. Super Royal Vol. I : pp. 16 + 430 ; Vol. II : pp. 18 + 436. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1953 and 1957. Price Rs. 12/- for each Vol.

Jinasahasranāma :

It has the Svopajñā commentary of Paṇḍita Āśādhara (V. S. 13th century). In this edition brought out by Pt. HIRALAL a number of texts of the type of Jinasahasranāma composed by Āśādhara, Jinasena, Sakalakīrti and Hemacandra are given. Āśādhara's text is accompanied by Hindī Translation. Śrutasāgara's commentary of the same is also given here. There is a Hindī Introduction giving information about Āśādhara etc. There are some useful Indices. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 11. Super Royal pp. 288. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1954. Price Rs. 4/-.

Purāṇasāra-Saṁgraha :

This is a Purāṇa in Sanskrit by Dāmanandī giving in a nutshell the lives of Tīrthamkaras and other great persons. The Sanskrit text is edited with a Hindī Translation and a short Introduction by Dr. G.C. JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 15 and 16. Crown Part I : pp. 20 + 198; Part II : pp. 16 + 206. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1954, 1955. Price Rs. 2/- each.

Sarvārtha-Siddhi :

The Sarvārtha-Siddhi of Pūjyapāda is a lucid commentary on the Tattvārthasūtra of Umāsvāti called here by the name Gṛdhrapiccha. It is edited here by Pt. PHOOLCHANDRA with a Hindī Translation, Introduction, a table of contents and three Appendices giving the Sūtras, quotations in the commentary and a list of technical terms. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 13. Double Crown pp. 116 + 506, Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1955. Price Rs. 12/-.

Jainendra Mahāvṛtti :

This is an exhaustive commentary of Abhayanandi on the *Jainendra Vyākaraṇa*, a Sanskrit Grammar of Devanandi alias Pūjyapāda of circa 5th-6th century A. D. Edited by Pts. S. N. TRIPATHI and M. CHATURVEDI. There are a Bhūmikā by Dr. V.S. AGRAWALA, *Devanandikā Jainendra Vyākaraṇa* by PREMI and *Khilapāṭha* by MIMĀNSAKA and some useful Indices at the end. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 17. Super Royal pp. 56 + 506. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1956. Price Rs. 15/-.

Vratatithi Nirṇaya :

The Sanskrit Text of Sinhanandi edited with a Hindī Translation and detailed exposition and also an exhaustive Introduction dealing with various Vratas and rituals by Pt. NEMICHANDRA SHASTRI, Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 19. Crown pp. 80 + 200. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1956. Price Rs. 3/-.

Pauma-cariū :

An Apabhraṃśa work of the great poet Svayambhū (677 A. D.). It deals with the story of Rāma. The Apabhraṃśa text up to 56th Sandhi with Hindi Translation and Introduction of Dr. DEVENDRAKUMAR JAIN, is published in 3 Volumes. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Apabhraṃśa Grantha Nos. 1, 2 & 3. Crown size, Vol. I : pp. 28 + 333; Vol. II : pp. 12 + 377; Vol. III : pp. 6 + 253. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1957, 1958. Price Rs. 3/- for each Vol.

Jīvaṃdhara-Campū :

This is an elaborate prose Romance by Haricandra written in Kāvya style dealing with the story of Jīvaṃdhara and his romantic adventures. It has both the features of a folk-tale and a religious romance and is intended to serve also as a medium of preaching the doctrines of Jainism. The Sanskrit Text is edited by Pt. PANNALAL JAIN along with his Sanskrit Commentary, Hindī Translation and Prastāvanā. There is a Foreword by Prof. K. K. HANDIQUI and a detailed English Introduction covering important aspects of Jīvaṃdhara tale by Drs. A.N. UPADHYE and H. L. JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jain Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 18. Super Royal pp. 4 + 24 + 20 + 344. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1958. Price Rs. 8/-.

Padma-purāna :

This is an elaborate Purāṇa composed by Raviṣeṇa (V. S. 734) in stylistic Sanskrit dealing with the Rāma tale. It is edited by Pt. PANNALAL JAIN with Hindī Translation, Table of contents, Index of verses and Introduction in Hindī dealing with the author and some aspects of this Purāṇa. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 21, 24, 26. Super Royal

Vol. I : pp. 44 + 548 ; Vol. II : pp. 16 + 460 ; Vol. III : pp. 16 + 472.
Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1958-1959. Price Rs. 10/- each.

Siddhi-viniscaya :

This work of Akalaṅkadeva with Svopajñavṛtti along with the commentary of Anantavīrya is edited by Dr. MAHENDRAKUMAR JAIN. This is a new find and has great importance in the history of Indian Nyāya literature. It is a feat of editorial ingenuity and scholarship. The edition is equipped with exhaustive, learned Introductions both in English and in Hindi, and they shed abundant light on doctrinal and chronological problems connected with this work and its author. There are some 12 useful Indices. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha Nos. 22, 23. Super Royal Vol. I : pp. 16 + 174 + 370 ; Vol II : pp. 8 + 808. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1959. Price Rs. 18/- and Rs. 12/-.

Bhadrabāhu Sambhita :

A Sanskrit text by Bhadrabāhu dealing with astrology, omens, portents etc. Edited with a Hindi Translation and occasional Vivecana by Pt. NEMICHANDRA SHASTRI. There is an exhaustive Introduction in Hindi dealing with Jain Jyotiṣa and the contents, authorship and age of the present work. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 25. Super Royal pp. 72 + 416. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1959. Price Rs. 8/-.

Pañcasamgraha :

This is a collective name of 5 Treatises in Prākṛit dealing with the Karma doctrine the topics of discussion being quite alike with those in the Gommaṭasāra etc. The Text is edited with a Sanskrit commentary, Prākṛit Vṛtti by Pt. HIRALAL who has added a Hindi Translation as well. A Sanskrit Text of the same name by one Śrīpāla is included in this volume. There are a Hindi Introduction discussing some aspects of this work, a Table of contents and some useful Indices. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha No. 10. Super Royal pp. 60 + 804. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1960. Price Rs. 15/-.

Mayana-parajaya-cariu :

This Apabhraṁśa Text of Harideva is critically edited along with a Hindi Translation by Prof. Dr. HIRALAL JAIN. It is an allegorical poem dealing with the defeat of the god of love by Jina. This edition is equipped with a learned Introduction both in English and Hindi. The Appendices give important passages from Vedic, Pāli and Sanskrit Texts. There are a few explanatory Notes, and there is an Index of difficult words. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Apabhraṁśa Grantha No. 5. Super Royal pp. 88 + 90. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1962. Price Rs. 8/-.

Harivamśa Purāṇa :

This is an elaborate Purāṇa by Jināsena (Śaka 705) in stylistic Sanskrit dealing with the Harivamśa in which are included the cycle of legends about Kṛṣṇa and Pāṇḍavas. The text is edited along with the Hindī Translation and Introduction giving information about the author and this work, a detailed Table of contents and Appendices giving the verse Index and an Index of significant words by Pt. PANNALAL JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 27. Super Royal pp. 12 + 16 + 812 + 160. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1962. Price Rs. 16/-.

Karmaprakṛti :

A Prākṛit text by Nemicandra dealing with Karma doctrine, its contents being allied with those of Gommatasāra. Edited by Pt. HIRALAL JAIN with the Sanskrit commentary of Sumatikīrti and Hindī Tikā of Paṇḍita Hemarāja, as well as translation into Hindī with Viśeṣārtha. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Prākṛit Grantha No. 11. Super Royal pp. 32 + 160. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1964. Price Rs 6/-.

Upāskādhyayana :

It is a portion of the Yaśīstīlaka-campū of Somadeva Sūri. It deals with the duties of a householder. Edited with Hindī Translation, Introduction and Appendices etc. by Pt. KAILASHCHANDRA SHASTRI. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Granth No. 28. Super Royal pp. 116 + 539, Bhāratiya Jñānapīṭha, Kashi 1964. Price Rs. 12/-.

Bhojcaritra :

A Sanskrit work presenting the traditional biography of the Paramāra Bhoja by Rājavallabha (15th century A. D.). Critically edited by Dr. B. Ch. CHHABRA, Jt. Director General of Archaeology in India and S. SANKARNARAYANA with a Historical Introduction and Explanatory Notes in English and Indices of Proper names. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 29. Super Royal pp. 24 + 192. Bhāratiya Jñānapīṭha Kashi, 1964. Price Rs 8/-.

Satyasāsana-parīkṣā :

A Sanskrit text on Jūn Logic by Ācārya Vidyānandi critically edited for the first time by Dr. GOKULCHANDRA JAIN. It is a critique of selected issues upheld by a number of philosophical schools of Indian Philosophy. There is an English compendium of the text, by Dr NATHMAL TATIA. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 30. Super Royal pp. 56 + 34 + 62, Bhāratiya Jñānapīṭha, Kashi, 1964. Price Rs. 5/-.

Karakanda-carit

An Apabhramśa text dealing with the life story of king Karakaṇḍa, famous as

'Pratyeka Buddha' in Jaina & Buddhist literature. Critically edited with Hindi & English Translations, Introductions, Explanatory Notes and Appendices etc. by Dr. HIRALAL Jain. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Apabhraṁśa Grantha No. 4. Super Royal pp. 64 + 278. Bhāratīya Jñānapīṭha Kashi, 1964. Price Rs. 10/-.

Sugandha-daśamī-kathā :

This edition contains Sugandha-daśamīkathā in five languages viz. Apabhraṁśa, Sanskrit, Gujarāṭī, Marāṭhī and Hindi, critically edited by Dr. HIRALAL JAIN. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā Apabhraṁśa Grantha No. 6. Super Royal pp. 20 + 26 + 100 + 16 and 48 Plates. Bhāratīya Jñānapīṭha Publication Varanasi, 1966. Price Rs. 11/-.

Kalyāṇakalpadruma :

It is a Stotra in twenty five Sanskrit verses. Edited with Hindi Bhāṣya and Prastāvanā etc. by Pt. JUGALKISHORE MUKHTAR. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā Sanskrit Grantha No. 32. Crown pp. 76. Bhāratīya Jñānapīṭha Publication, Varanasi, 1967. Price Rs. 1/50.

Jambū sāmī cāriu :

This Apabhraṁśa text of Vīra Kavi deals with the life story of Jambū Swāmi, a historical Jain Ācārya who passed in 463 A. D. The text is critically edited by Dr. Vimal Prakash Jain with Hindi translation, exhaustive introduction and indices etc. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā Apabhraṁśa Grantha No. 7. Super Royal pp. 16 + 152 + 402; Bhāratīya Jñānapīṭha Publication, Varanasi, 1968. Price Rs. 15/-.

Gadyacintāmani :

This is an elaborate prose romance by Vādībha Singh Sūri, written in Kāvya style dealing with the story of Jīvaṁdhara and his romantic adventures. The Sanskrit text is edited by Pt. Pannalal Jain along with his Sanskrit Commentary, Hindi Translation, Prastāvanā and indices etc. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā, Sanskrit Grantha No. 31. Super Royal pp. 8 + 40 + 258. Bhāratīya Jñānapīṭha Publication, Varanasi 1968. Price Rs. 12/-.

Yogasāra Prābhṛta :

A Sanskrit text of Amitgati Ācārya dealing with Jain Yoga vidyā. Critically edited by Pt. Jugalkishore Mukhtār with Hindi Bhāṣya, Prastāvanā etc. Jñānapīṭha Mūrtidevī Jaina Granthamālā Grantha No. 33. Super Royal pp. 44 + 236. Bhāratīya Jñānapīṭha Publication, Varanasi, 1968. Price Rs. 8/-.

For copies please write to :

Bharatiya Jnanpitha, 3620/21, Netaji Subhas Marg, Dariyaganj, Delhi (India)

